

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
معلمًا للناس

الكتاب
الذي
هو
معلم
الناس

الحمد لله الذي جعل القرآن
معلمًا للناس

الكتاب
الذي
هو
معلم
الناس

وَقَالُوا إِنَّا كَذِبٌ ۖ فَخَذُّكَ اللَّهُ وَأَخَذَهُ الْأَمْرَ ۖ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۖ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عَذَابَ اللَّهِ ۖ
اور رسول تم کو جو احکام دیں ان کو قبول کرو اور جن کاموں سے تم کو منع کریں ان سے باز رہو۔

ترجمہ صحیح مسلم

ترجمہ کیا گیا

جلد سیب

بزرگ قدر، علم، ذکر، توبہ، صفت، المنا، فتن، فتن، زہد، تفسیر

تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی

شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

ناشر

فرید بک ٹال (رجسٹرڈ) ۳۸۔ اردو بازار لاہور

Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرہہ، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



قومی کتب خانہ پاکستان

الطبع الثامن : ربیع الاول 1421ھ / جون 2000ء
الطبع التاسع : شوال 1423ھ / اکتوبر 2002ء
تصحیح : مولانا حافظ محمد ابراہیم فیضی، فاضل علوم شرقیہ
منطبع : ہاشم اینڈ حماد پرنٹرز لاہور
قیمت : -/345 روپے

Farid Book Stall®

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک اسٹال (رجسٹرڈ) ۳۸ اردو بازار لاہور

فون نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵

فیکس نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com

فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد سابع

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱	افتتاحی کلمات -	۲۲	۱۴	وسیلہ کا لغوی معنی -	۵۵
۲	آراء و تاثرات -	۳۲	۱۵	انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کی تحوات سے	
۳	کتاب البر والصلة والادب	۳۷	۱۸	توسل کے متعلق فقہاء اسلام کی عبارات -	۵۶
۴	بر کا لغوی اور شرعی معنی -	۴۷		حضرت آدم علیہ السلام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ	
۵	وسیلہ کا لغوی اور شرعی معنی -	۳۸	۱۹	وسلم کے وسیلہ سے دعا کرنا -	۵۹
۶	ادب کا لغوی اور اصطلاحی معنی -	۳۸	۱۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خود اپنے وسیلہ سے	
۷	اخلاق حسنة کی اہمیت -	۴۹	۲۰	دعا فرمانا -	۶۱
۸	باب: ۸۹۷	۴۰		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھیوں کے وسیلہ	
۹	والدین سے حسن سلوک اور ان کو مقدم رکھنا -	۴۰	۲۱	سے دعا کی تلقین فرمانا -	۶۲
۱۰	ماں کا حق مقدم ہونے کی وجہ -	۴۲		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خود اپنے وسیلہ	
۱۱	والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کے متعلق قرآن		۲۲	سے دعا کرنے کا ہدایت دینا -	۶۳
	مجید کی آیات -	۴۳		بعض ناشرین کا جامع ترمذی کے نسخوں سے یا محض	
	والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کے متعلق احادیث -	۴۴	۲۳	کو حذف کر دینا -	۶۴
۱۲	باب: ۸۹۸		۲۳	حضرت عمر کے زمانہ خلافت میں صحابہ کا رسول اللہ	
۱۳	والدین کے ساتھ حسن سلوک کا نفل نماز و نذر پر مقدم ہونا -	۴۸	۲۴	صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کی درخواست کرنا -	۶۷
۱۴	نماز میں والدین کے بلائے پر نماز توڑ کر آنے کے			حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں صحابہ کا رسول	
	مستعلق فقہاء کے نظریات -	۵۲	۲۵	اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کی درخواست کرنا -	۶۸
۱۵	اولیاء اللہ کی کرامات کی تحقیق -	۵۳		شیخ ابن تیمیہ کے حوالے سے حضرت عثمان بن عفیف	
	اولیاء اللہ پر خصائب اور مشکلات طاری ہونے		۲۶	کی روایت کی تائید، توثیق اور تصحیح -	۶۹
	کی حکمتیں -	۵۵		طبرانی کی روایت مذکورہ کا نہاج کی دوسری روایت	
				سے تضاد میں کا جواب -	۷۰

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۶	صلہ رحم سے رزق اور عمر بڑھنے کا قضا و قدر سے تعلق اور اس کا جواب۔	۴۴	توسل بعد از وصال پر شیخ ابن تیمیہ کے اعتراضات اور مصنف کے جوابات۔	۲۵
۹۸	باب: ۹۰۲	۴۵	توسل بعد از وصال کے متعلق شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا نظریہ۔	۲۸
۹۹	حسد، بغض اور کسی سے روگردانی کرنے کی حرمت۔	۴۶	توسل بعد از وصال کے متعلق علامہ آلوسی کا نظریہ۔	۲۹
۱۰۰	باب: ۹۰۳	۴۷	توسل بعد از وصال کے متعلق غیر مقلد عالم شیخ وحید الزمان کا نظریہ۔	۳۰
۱۰۱	بغیر عذر شرعی کے تین دن سے زیادہ ترک تعلق کرنے کی حرمت۔	۴۸	توسل بعد از وصال کے متعلق غیر مقلد عالم قاضی شوکانی کا نظریہ۔	۳۱
۱۰۲	تین دن تک ترک تعلق معاف رکھنے کی وجہ۔	۴۹	انبیاء علیہم السلام اور بزرگان دین سے پرہیز و استعاذہ کے متعلق احادیث۔	۳۲
۱۰۳	بہ طور متاویب اور عقاب تین دن سے زیادہ ترک تعلق کا جواز۔	۵۰	رجال غیب (ابدال) سے استعاذہ کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات۔	۳۳
۱۰۴	اہل بدعت، اہل معصیت اور مخالفین اسلام سے میل جول کی ممانعت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۵۱	امام ابن اثیر اور حافظ ابن کثیر کے حوالوں سے عہد صحابہ میں نہانے یا محمد ص ۱۰۰ کا رواج۔	۳۴
۱۰۵	اہل بدعت، اہل معصیت اور مخالفین اسلام سے میل جول کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۵۲	نہانے یا محمد اور توسل میں علماء دیوبند کا موقف۔	۳۵
۱۰۶	اہل بدعت، اہل معصیت اور مخالفین اسلام سے ترک تعلق اور قطع تعلق کے سلسلے میں حروف آخر۔	۵۳	باب: ۸۹۹	۳۶
۱۰۷	تعلق توڑنے کے گناہ اور تعلق جوڑنے کے ثواب کے متعلق احادیث۔	۵۴	والدین کے دوستوں سے نیکی کرنے کا بیان۔	۳۷
۱۰۸	باب: ۹۰۴	۵۵	ماں باپ کی وفات کے بعد ان سے نیکی کرنے کے طریقے۔	۳۸
۱۰۹	بدگمانی، تجسس اور حرم کی ممانعت۔	۵۶	باب: ۹۰۰	۳۹
۱۱۰	ظن کی تعریف اور قرآن مجید میں ظن کے استعمال کے مواضع۔	۵۷	نیکی اور گناہ کی تفسیر۔	۴۰
۱۱۱	بدگمانی کی مذمت اور ممانعت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۵۸	دل میں کھینکنے والی چیز کے گناہ ہونے کی وضاحت۔	۴۱
	باب: ۹۰۱	۹۳	صلہ رحم کا حکم اور قطع رحمی کی ممانعت۔	۴۲
	بدگمانی کی مذمت اور ممانعت کے متعلق احادیث۔	۹۴	صلہ رحم کا معنی اور کن لوگوں سے صلہ کرنا واجب ہے۔	۴۳
	بدگمانی کے حرام ہونے کا بیان۔	۹۵	قاطع رحم کے جہنم ہونے کی توجیہ۔	۴۴

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۳۰	تقویٰ کی قسمیں۔	۱۱۱	نہی کی اقسام اور ان کے احکام	۵۹
۱۳۰	تقویٰ کیا ہے؟	۱۱۲	مسلمانوں کے شخصی اور نجی عیوب کی جستجو کی ممانعت	۶۰
۱۳۲	بجرا اور سزا کا ملازمیت اور دل کے فعل پر ہے	۱۱۳	کے متعلق احادیث۔	۶۱
۱۳۲	باب: ۹۰۶	۱۱۵	مسلمانوں کے شخصی اور نجی عیوب کی جستجو کی ممانعت کے متعلق آثار صحابہ اور محدث و نظم۔	۶۲
۱۳۲	کینہ رکھنے کی ممانعت۔	۱۱۶	کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ تجسس کی ممانعت سے لاعلم تھے۔	۶۳
۱۳۴	عرض اعمال کی توجہ۔	۱۱۷	ملک و ملت کی سلامتی کے لیے تجسس کرنے کا وجوب۔	۶۴
۱۳۴	کیا عرض اعمال کے بعد کبار کی منہ زبانی ہو جاتی ہے؟	۱۱۸	مفسدوں کی سرکوبی کے لیے جاسوسی نظام کے قیام کا جواز۔	۶۵
۱۳۵	باب: ۹۰۷	۱۱۹	تجسس کی ممانعت اور جاسوسی کرنے کے سلسلہ میں خلاصہ بحث۔	۶۶
۱۳۵	اللہ کے لیے محبت کی فضیلت۔	۱۱۹	حرص و دنیا کی مذمت اور قناعت کی فضیلت۔	۶۷
۱۳۵	اللہ سے محبت کرنے کا بیان۔	۱۲۲	حرص مستحسن کے متعلق احادیث۔	۶۸
۱۳۶	اللہ سے محبت کرنے کے متعلق مشکوٰۃ اور صوفیاء کے نظریات اور مصنف کی تحقیق۔	۱۲۳	قرآن مجید، احادیث اور آثار میں حسد کی ممانعت کا بیان۔	۶۹
۱۳۶	باب: ۹۰۸	۱۲۵	حسد اور رشک کی تعریف اور وضاحت۔	۷۰
۱۳۷	مریض کی عیادت کرنے کی فضیلت۔	۱۲۶	قرآن مجید، احادیث اور آثار میں بغض کی ممانعت کا بیان۔	۷۱
۱۳۷	مریض کی عیادت کرنے کے متعلق احادیث۔	۱۲۷	بغض کی ممانعت کی تفصیل۔	۷۲
۱۳۷	عیادت کے اجر و ثواب کے متعلق احادیث۔	۱۲۸	باب: ۹۰۵	مسلمان پر ظلم کرنے اس کو رسوا کرنے اور اس کو حقیر جاننے کی حرمت۔
۱۳۷	بدعتیہ اور بدکار کی عیادت سے ممانعت کے متعلق احادیث۔	۱۲۹	مشتقی کی تعریف۔	۷۳
۱۳۷	عیادت کا شرعی حکم۔	۱۲۹	لفظ تقویٰ کی صرفی بحث۔	۷۴
۱۳۷	عیادت کے اوقات۔	۱۲۹	لفظ تقویٰ کا لغوی اور شرعی معنی۔	۷۵
۱۳۸	عیادت کے آداب۔			
۱۳۹	اہل ذمہ کی عیادت کا حکم			
۱۳۹	باب: ۹۰۹			
۱۳۹	مومن کو غم، پریشانی یا بیماری کی بناء پر ملنے والے ثواب کا بیان۔			
۱۵۳	مصائب پر اجر ملنے کی تحقیق۔			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۴۷	جس شخص کی غیبت کی جائے اس کی حمایت کے متعلق احادیث۔	۱۱۴	باب: ۹۱۰	۹۵
۱۴۸	غیبت کی توبہ اور اس کے کفارہ کا بیان۔	۱۱۵	نظم کی حرمت۔	۹۶
۱۴۹	صاحب حق سے غیبت کو معاف کرانے کے متعلق احادیث۔	۱۱۶	اللہ تعالیٰ پر ظلم کے حرام ہونے کا بیان اور اصل فطرت میں انسان کو گمراہ قرار دینے کی توجیہ	۹۷
۱۵۰	جس کی غیبت کی ہے اس کے لیے دعا و شمار کافی ہونے کے متعلق احادیث کی تحقیق۔	۱۱۷	مسلمان کے پردہ رکھنے کا بیان۔	۹۸
۱۵۱	کیا صاحب حق سے غیبت کو معاف کرنا ضروری ہے؟	۱۱۸	حیوانات کے حشر کی تحقیق۔	۹۹
۱۵۲	غیبت کی توبہ کے طریقے میں مصنف کی تحقیق۔	۱۱۹	باب: ۹۱۱	۱۰۰
۱۵۳	فقہاء غلامی کے نزدیک غیبت کی جائز و ناجائز	۱۲۰	بھائی کی مدد کرنا خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم۔	۱۰۱
۱۵۴	قاضی یا محکم کے سامنے مظلوم کی غیبت کا جواز۔	۱۲۱	زمانہ جاہلیت کی پیچیدگی و پکار۔	۱۰۲
۱۵۵	فتویٰ سے متعلق شخص کی غیبت کرنے کا جواز۔	۱۲۲	مناہجین کی بدکلامی پر مواخذہ نہ کرنے کا سبب	۱۰۳
۱۵۶	برائی کے ازالہ کے لیے غیبت کا جواز۔	۱۲۳	باب: ۹۱۲	
۱۵۷	مشورہ دینے کے لیے غیبت کا جواز۔	۱۲۴	مومنین کی ایک دوسرے کے ساتھ محبت اور اتحاد۔	
۱۵۸	فاسق معلن کی غیبت کا جواز۔	۱۲۵	باب: ۹۱۳	
۱۵۹	وصف مشہور کا ذکر غیبت نہیں ہے۔	۱۲۶	گالی دینے کی ممانعت۔	۱۰۴
۱۶۰	غیبت کرنے کے مشہور اسباب۔	۱۲۷	گالی دینے کا حکم اور گالی کا بدلہ لینے کی تفصیل	۱۰۵
۱۶۱	غیبت کس طرح ترک کی جائے۔	۱۲۸	باب: ۹۱۴	
۱۶۲	باب: ۹۱۵	۱۲۹	عفو اور انکسار کی فضیلت	۱۰۶
۱۶۳	جس شخص کی اللہ تعالیٰ نے دنیا میں پردہ پوشی کی اس کو آخرت میں پردہ پوشی کی بشارت۔	۱۳۰	باب: ۹۱۶	
۱۶۴	باب: ۹۱۷	۱۳۱	غیبت کی حرمت	۱۰۷
۱۶۵	جس شخص سے درشت کلامی کا عذر ملے ہو اس سے نرم گفتگو کرنا۔	۱۳۲	غیبت، بہتان اور جھوٹی کی تعریفیں۔	۱۰۸
۱۶۶	باب: ۹۱۸	۱۳۳	غیبت کی حرمت کے متعلق قرآن مجید کا حکم۔	۱۰۹
۱۶۷	نرمی کی فضیلت۔	۱۳۴	غیبت کی حرمت کے متعلق احادیث و آثار۔	۱۱۰
۱۶۸		۱۳۵	غیبت کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات۔	۱۱۱
۱۶۹		۱۳۶	غیبت کے حرام ہونے کا بیان اور بحث و نظر	۱۱۲
۱۷۰		۱۳۷	کیا امام غزالی نے غیبت کو گناہ صغیرہ کہا ہے؟	۱۱۳
۱۷۱		۱۳۸	غیبت سننے کی حرمت کا بیان۔	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۳۰	چغلی کا معنی۔	۱۴۷	۱۹۹	اللہ تعالیٰ پر "رفیق" کے اطلاقی کا عمل۔	۱۳۲
۲۳۱	تسوان مجید سے چغلی کی ممانعت کا بیان۔	۱۴۸		اللہ تعالیٰ کی ذات پر ان اسماء اور صفات کے اطلاقی	۱۳۳
۲۳۱	اماریث سے چغلی کی ممانعت کا بیان۔	۱۴۹	۲۰۰	کی تحقیق جن کا ذکر کتاب اور سنت میں نہیں ہے۔	
۲۳۲	چغلی سننے کا حکم۔	۱۵۰		اللہ تعالیٰ کی ذات کو لفظ "خدا" کے ساتھ تعبیر	۱۳۴
	باب: ۹۲۲		۲۰۱	کرنے کی تحقیق۔	
۲۳۳	جھوٹ کا قبیح اور سچ کی فضیلت	۱۵۱		جن اسماء کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی ذات کو تعبیر کیا	۱۳۵
۲۳۵	باب: ۹۲۵			جائے ان کا کتاب و سنت میں مذکور ہونا ضروری	
	غصہ کے وقت نفس پر قابو پانے کی فضیلت	۱۵۲	۲۰۳	نہیں ہے۔	
۲۳۵	اور کسی چیز سے غصہ جاتا رہتا ہے؟		۲۰۵	اللہ میاں کہنا نا جائز ہے۔	۱۳۶
	باب: ۹۲۶			باب: ۹۱۹	
۲۳۷	بے قابو ہونا انسان کی سرشت میں ہے۔	۱۵۳	۲۰۵	جائزوں وغیرہ پر لعنت کرنے کی ممانعت	۱۳۷
	باب: ۹۲۷			زیادہ لعنت کرنے والے سے شہادت کی نفی	۱۳۸
۲۳۷	چہرے پر لہنے کی ممانعت	۱۵۴	۲۰۷	کی ترجیحات۔	
	اللہ تعالیٰ پر صورت کے اطلاق کی توجیہ اور صورت	۱۵۵	۲۰۸	لعنت کی تعریف، اقسام اور لعنت کرنے کی تحفظ	۱۳۹
۲۳۹	کی وجہ تخصیص۔			باب: ۹۲۱	
۲۳۱	چہرے پر مارنے سے ممانعت کی وجہ۔	۱۵۶		نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا غیر مستحق پر لعنت کرنا یا	۱۴۰
	باب: ۹۲۸			اس کے خلاف دعاء ضرر کرنا اس کے لیے اجر	
	انسانوں کو ناحق عذاب دینے پر سخت وعید	۱۵۷	۲۰۹	اور رحمت ہے۔	
۲۳۸	کا بیان۔		۲۱۲	غیر مستحق کے لیے آپ کی دعاء ضرر کی توجیہ۔	۱۴۱
	باب: ۹۲۹		۲۱۵	حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے نشان میں اتحاد	۱۴۲
	جو شخص مسجد، بازار اور محلوں میں نیزہ لے کر چلے	۱۵۸	۲۱۷	حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی مختصر سوانح۔	۱۴۳
۲۳۲	تو اس کے پیکان پکڑنے کا حکم۔		۲۱۷	باب: ۹۲۱	
	باب: ۹۳۰		۲۱۷	دو رُخے آدمی کی مذمت	۱۴۴
	مسلمان کی طرف ہتھیار سے اشارہ کرنے کی	۱۵۹	۲۱۸	باب: ۹۲۲	
۲۳۳	ممانعت۔		۲۱۸	جھوٹ کی حرمت اور اس کے جواز کی صورتیں۔	۱۴۵
	باب: ۹۳۱		۲۲۰	باب: ۹۲۳	
۲۳۴	راستہ سے تکلیف دہ چیز کو ہٹا دینے کی فضیلت	۱۶۰	۲۲۰	چغلی کی حرمت۔	۱۴۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۳۴	باب: ۹۲۱	۲۳۵	باب: ۹۳۲	۱۴۱	پتی اور دیگر ایذا نہ دینے والے جانوروں کو غذا
۲۳۴	بیشیوں کے ساتھ نیکی کرنے کی فضیلت۔	۲۳۵	دینے کی حرمت۔	۱۴۲	پرندوں اور دیگر جانوروں کو مقید کر کے رکھنے کا حکم۔
۲۳۶	باب: ۹۲۲	۲۳۶	باب: ۹۳۳	۱۴۳	تکبر کی حرمت۔
۲۳۸	بچوں کی وفات پر ثواب کی نیت سے صبر کرنے کی فضیلت۔	۲۳۷	تکبر کی اقسام اور اسباب کا بیان۔	۱۴۴	باب: ۹۳۴
۲۳۸	مسلمانوں کے نابالغ بچے جنت میں ہوں گے۔	۲۳۸	اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید کرنے کی ممانعت	۱۴۵	باب: ۹۳۵
۲۳۹	غیر مسلموں کے نابالغ بچے بھی جنت میں ہوں گے۔	۲۳۹	ضعیفوں اور خاک نشینوں کی فضیلت	۱۴۶	باب: ۹۳۶
۲۴۰	آخرت میں غیر مسلموں کی نابالغ اولاد کے متعلق فقہاء اسلام کے مذاہب۔	۲۴۰	یہ کہنے کی ممانعت کہ "لوگ ہلاک ہو گئے۔"	۱۴۷	باب: ۹۳۷
۲۵۱	باب: ۹۲۳	۲۴۱	باب: ۹۳۸	۱۴۸	ہم سایہ کے ساتھ حسن سلوک اور خیر خواہی کرنا۔
۲۵۲	جب اللہ تعالیٰ کسی سے محبت کرتا ہے تو جبرائیل کو اس سے محبت کا حکم دیتا ہے، پھر آسمان اور زمین والے اس سے محبت کرتے ہیں۔	۲۴۲	باب: ۹۳۹	۱۴۹	ہم سایہ کی تعریف اور اس کے حقوق۔
۲۵۳	باب: ۹۲۴	۲۴۳	باب: ۹۴۰	۱۵۰	ملاقات کے وقت کشتادہ چہرے سے ملنے کا استحباب۔
۲۵۴	روحیں باہم مجتمع نہیں۔	۲۴۴	باب: ۹۴۱	۱۵۱	جو کام حرام نہ ہوں ان میں شفاعت کا استحباب
۲۵۴	الارواح جنود مجتہدة کا معنی۔	۲۴۵	باب: ۹۴۲	۱۵۲	نیکوں کی صحبت اختیار کرنے اور بُروں کی صحبت سے اجتناب کرنے کا استحباب۔
۲۵۵	باب: ۹۲۵	۲۴۶	باب: ۹۴۳	۱۵۳	مشک اور نافہ کی طہارت کی تحقیق۔
۲۵۶	جو شخص جس کے ساتھ محبت رکھے گا اسی کے ساتھ ہو گا۔	۲۴۷	باب: ۹۴۴	۱۵۴	ماں کے پیٹ میں انسان کی تخلیق کی کیفیت،
۲۵۷	باب: ۹۲۶	۲۴۸	باب: ۹۴۵		
۲۵۸	نیک آدمی کی تعریف اس کے حق میں بشارت ہے۔	۲۴۹	باب: ۹۴۶		
۲۵۹	کتاب القدر	۲۵۰	باب: ۹۴۷		
۲۶۰	(تقدیر کا بیان)	۲۵۱	باب: ۹۴۸		
	باب: ۹۲۷	۲۵۲	باب: ۹۴۹		
	ماں کے پیٹ میں انسان کی تخلیق کی کیفیت،	۲۵۳	باب: ۹۵۰		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۹۵	انبیاء علیہم السلام کی عصمت پر دلائل -	۲۰۳	۲۹۵	اس کے رزق، موت و حیات، عمل اور سعادت و شقاوت کا نگہا جانا۔	۲۰۳
۲۹۶	انبیاء علیہم السلام کی عصمت پر اعتراضات کا اجمالی جواب -	۲۰۴	۲۹۶	کیا اللہ تعالیٰ کے علم سابق میں انسانوں کا جنتی یا جہنمی ہونا ان کے مکلف ہونے کے منافی ہے؟	۲۰۴
۲۹۷	حضرت آدم علیہم السلام کی عصمت پر اعتراض کا جواب -	۲۰۵	۲۹۷	جبر اور قدر کے اعتبار سے مسئلہ تقدیر پر اشکال اور اسی کا جواب -	۲۰۵
۲۹۸	حضرت نوح علیہ السلام پر اعتراض کا جواب -	۲۰۶	۲۹۸	باب: ۹۴۸	۲۰۶
۲۹۹	حضرت ابراہیم علیہ السلام پر اعتراض کا جواب -	۲۰۷	۲۹۹	حضرت آدم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کا مباہلہ	۲۰۷
۳۰۰	حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اعتراض کا جواب -	۲۰۸	۳۰۰	کیا عصمت کے ارتکاب پر تقدیر کا عذر پیش کیا جاسکتا ہے؟	۲۰۸
۳۰۱	حضرت داؤد علیہ السلام پر اعتراض کا جواب -	۲۰۹	۳۰۱	عصمت کا لغوی معنی -	۲۰۹
۳۰۲	حضرت سلیمان علیہ السلام پر اعتراض کا جواب -	۲۱۰	۳۰۲	علامہ اہل سنت کے نزدیک عصمت کا اصطلاحی معنی -	۲۱۰
۳۰۳	حضرت یونس علیہ السلام پر اعتراض کا جواب -	۲۱۱	۳۰۳	علامہ اہل سنت کے نزدیک عصمت کا اصطلاحی معنی اور بحث و نظر -	۲۱۱
۳۰۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت کا بیان -	۲۱۲	۳۰۴	عصمت کی تعریف پر اعتراضات کے جوابات -	۲۱۲
۳۰۵	واستغفر لذنبک سے اعتراض کا جواب -	۲۱۳	۳۰۵	انبیاء علیہم السلام نہیں کے مخاطب ہیں -	۲۱۳
۳۰۶	ووجدک ضالاً فہدای سے اعتراض کا جواب -	۲۱۴	۳۰۶	امور تبلیغیہ میں انبیاء علیہم السلام کا کذب منقطع بالذات ہے -	۲۱۴
۳۰۷	ووضعنا عنک وزرک سے اعتراض کا جواب -	۲۱۵	۳۰۷	عصمت انبیاء کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات اور مذاہب -	۲۱۵
۳۰۸	عجس وتوئی سے اعتراض کا جواب -	۲۱۶	۳۰۸	عصمت انبیاء کے متعلق محققین کا مذہب -	۲۱۶
۳۰۹	ولا تظروا الذين يدينون ما بهما سے اعتراض کا جواب -	۲۱۷	۳۰۹	معصوم اور محفوظ میں فرق -	۲۱۷
۳۱۰	غزوہ بدر میں قیدیوں سے قیدیہ لیتے پر اعتراض کا جواب -	۲۱۸	۳۱۰	ملائکہ کی عصمت کا بیان -	۲۱۸
۳۱۱	عفا الله عنک لحرأذنت لہم سے اعتراض کا جواب -	۲۱۹	۳۱۱	ملائکہ کی عصمت پر اعتراضات کے جوابات -	۲۱۹
۳۱۲	لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک وما تاخر -	۲۲۰	۳۱۲	ملائکہ کے مکلف ہونے اور نیکی اور بدی پر قادر ہونے کا بیان -	۲۲۰
۳۱۳	لیغفر لک الله کی تاویل میں مفسرین کرام	۲۲۱	۳۱۳		۲۲۱

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۲۲	کے اقوال۔	۳۱۹	۲۳۹	۳۲۲
۲۳۲	لیخضر لك الله۔ کی تاویل میں مفسرین کرام کے اقوال کا خلاصہ اور محاکمہ۔	۲۳۷	۲۳۲	۲۳۲
۲۳۳	لیخضر لك الله۔ کی تاویل میں مردود اقوال کا بیان۔	۲۳۸	۲۳۳	۲۳۳
۲۳۴	عطا خراسانی۔	۲۳۹	۲۳۴	۲۳۴
۲۳۵	عطا خراسانی کی تاویل پر مبنی ترجمہ کی تحقیق۔	۲۴۰	۲۳۵	۲۳۵
۲۳۶	عقیر کے بعد حرف لام کے معنی کی کتب لغت سے تحقیق۔	۲۴۱	۲۳۶	۲۳۶
۲۳۷	اعلیٰ حضرت کے ترجمہ سے عقیر کے بدلہ لام تکمیل کے لیے نہ ہونے اور انبیاء علیہم السلام کیساتھ مغفرت کے تعلق کو برقرار رکھنے کا بیان۔	۲۴۲	۲۳۷	۲۳۷
۲۳۸	قرآن مجید کی نظم اور ملک معافی کے ربط سے آپ کے ساتھ مغفرت و نوب کے تعلق کو برقرار رکھنے کا بیان۔	۲۴۳	۲۳۸	۲۳۸
۲۳۹	احادیث صحیحہ کی روشنی میں آپ کے ساتھ مغفرت و نوب کے تعلق کا بیان۔	۲۴۴	۲۳۹	۲۳۹
۲۴۰	آثار صحابہ کی روشنی میں آپ کے ساتھ مغفرت و نوب کے تعلق کا بیان۔	۲۴۵	۲۴۰	۲۴۰
۲۴۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مغفرت کئی کا اعلان آپ کی عظیم خصوصیت ہے۔	۲۴۶	۲۴۱	۲۴۱
۲۴۲	مغفرت کی خصوصیت پر ایک معارضہ کا جواب۔	۲۴۷	۲۴۲	۲۴۲
۲۴۳	علماء اہلسنت کی عبارات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغفرت و نوب کا تعلق۔	۲۴۸	۲۴۳	۲۴۳
۲۴۴	اعلیٰ حضرت کی عبارت میں لیخضر لك الله الایۃ میں مغفرت و نوب کا حضور کے ساتھ تعلق۔	۲۴۹	۲۴۴	۲۴۴
۲۴۵	حضرت صدر الافاضل کی عبارت میں لیخضر	۲۵۰	۲۴۵	۲۴۵
۲۴۶	لیك الله الایۃ میں مغفرت و نوب کا حضور کے ساتھ تعلق۔	۲۵۱	۲۴۶	۲۴۶
۲۴۷	حضرت احمدا یارمان کی عبارت میں لیخضر لك الله الایۃ میں مغفرت و نوب کا حضور کے ساتھ تعلق۔	۲۵۲	۲۴۷	۲۴۷
۲۴۸	دو ترجموں میں سے راجح ترجمہ کا بیان۔	۲۵۳	۲۴۸	۲۴۸
۲۴۹	فریر بحث ترجمہ پر گرفت سے صنعت کا نقطہ نظر۔	۲۵۴	۲۴۹	۲۴۹
۲۵۰	قل لك خزانة العلی۔ کے اعتراض کا جواب۔	۲۵۵	۲۵۰	۲۵۰
۲۵۱	باب: ۹۴۹	۲۵۶	۲۵۱	۲۵۱
۲۵۲	اللہ تعالیٰ کا جس طرح چاہے دلوں کا پھیر دینا۔	۲۵۷	۲۵۲	۲۵۲
۲۵۳	رحمان کی انگلیوں کی تشریح۔	۲۵۸	۲۵۳	۲۵۳
۲۵۴	باب: ۹۵۰	۲۵۹	۲۵۴	۲۵۴
۲۵۵	ہر چیز کا تقدیر سے وابستہ ہونا۔	۲۶۰	۲۵۵	۲۵۵
۲۵۶	باب: ۹۵۱	۲۶۱	۲۵۶	۲۵۶
۲۵۷	ابن آدم پر زنا وغیرہ کا حقہ مفدر ہے۔	۲۶۲	۲۵۷	۲۵۷
۲۵۸	”لعمرو“ کی تفسیر۔	۲۶۳	۲۵۸	۲۵۸
۲۵۹	باب: ۹۵۲	۲۶۴	۲۵۹	۲۵۹
۲۶۰	”ہر مولود فطرت پر پیدا ہوتا ہے“ کا معنی اور کفار اور مسلمانوں کے بچوں کا حکم۔	۲۶۵	۲۶۰	۲۶۰
۲۶۱	مسلمانوں کے نابالغ بچوں کے اخروی انجام کا حکم۔	۲۶۶	۲۶۱	۲۶۱
۲۶۲	کافروں کے نابالغ بچوں کے اخروی انجام کا حکم۔	۲۶۷	۲۶۲	۲۶۲
۲۶۳	فطرت کا بیان۔	۲۶۸	۲۶۳	۲۶۳
۲۶۴	باب: ۹۵۳	۲۶۹	۲۶۴	۲۶۴
۲۶۵	عمر اور رزق وغیرہ تقدیر میں مقرر ہیں ان میں کمی اور زیادتی نہیں ہوتی۔	۲۷۰	۲۶۵	۲۶۵
۲۶۶	صلہ رحم سے عمر میں زیادتی کی تحقیق۔	۲۷۱	۲۶۶	۲۶۶
۲۶۷	۲۷۲	۲۶۷	۲۶۷

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۹۰	کے نبوت میں فقہاء و مشائخ فقیہ کے دلائل۔	۳۹۰	باب: ۹۵۴	۲۵۲
۳۹۸	علماء و اسخین کے لیے متشابہات کے علم کی	۳۹۱	تقدیر کو ماننا اور اس پر ایمان لانا ضروری ہے	۲۵۳
۳۹۹	فنی میں فقہاء و احناف کے دلائل۔	۳۹۲	مسئلہ تقدیر میں "اگر یا مکاشش" کہنے کا حکم۔	۲۵۴
۴۰۰	فقہاء شافعیہ کے دلائل کے جوابات۔	۳۹۳	کتاب العلم	۲۵۵
۴۰۱	اللہ تعالیٰ کی صفات متشابہات کی تاویل میں تحقیق۔	۳۹۴	حکماء اور متکلمین کی اصطلاح میں علم کی تعریف۔	۲۵۶
۴۰۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء کا علم	۳۹۵	محد نہیں کی اصطلاح میں علم کی تعریف۔	۲۵۷
۴۰۳	کے لیے متشابہات کے علم کی تحقیق۔	۳۹۶	علم دین کی تفصیل۔	۲۵۸
۴۰۴	قرآن مجید میں لفظی تحریف کا محال ہونا۔	۳۹۷	عوام کے لیے قدر ضروری علم کا بیان۔	۲۵۹
۴۰۵	باب: ۹۵۵	۳۹۸	خواص کے لیے قدر ضروری علم کا بیان	۲۶۰
۴۰۶	آخر زمانہ میں علم کا اٹھ جانا اور جہل اور فتنوں	۳۹۹	مروجہ علوم و دینیہ کی تعریفات۔	۲۶۱
۴۰۷	کا غلبہ ہونا۔	۴۰۰	قرآن مجید سے علم کی فضیلت کا بیان۔	۲۶۲
۴۰۸	علم کے اٹھنے اور جہل کے پھیلنے کی پیش گوئی	۴۰۱	احادیث سے علم کی فضیلت کا بیان	۲۶۳
۴۰۹	اسلام سے زمانہ میں پوری ہوئی۔	۴۰۲	اعلام و وثائق الہیاء کی تحقیق۔	۲۶۴
۴۱۰	قیامت کی علامات میں سے مردوں کے کم ہونے	۴۰۳	اہل علم کے فضائی اور اخروی درجات۔	۲۶۵
۴۱۱	اور عورتوں کے زیادہ ہونے کی وجہ۔	۴۰۴	اہل علم کے حقوق۔	۲۶۶
۴۱۲	جاہلوں کو رئیس اور شیخ بنانے کی مذمت۔	۴۰۵	اہل علم کے اختلافات کا باعث ٹیسر اور رحمت	۲۶۷
۴۱۳	باب: ۹۵۶	۴۰۶	ہونا۔	۲۶۸
۴۱۴	مسلمانوں میں نیک طریقہ یا بُرے راستہ کی ابتدا	۴۰۷	طلب علم کے متعلق بعض مشہور احادیث کی تحقیق	۲۶۹
۴۱۵	کرنے کا شرعی حکم۔	۴۰۸	اہل علم کو تکذیب اور نصیحت۔	۲۷۰
۴۱۶	نیک کاموں کو ایسا کرنے اور ان کی دوست	۴۰۹	باب: ۹۵۷	۲۷۱
۴۱۷	دینے کا اجر و ثواب۔	۴۱۰	قرآن مجید میں اختلاف کرنے اور متشابہات	۲۷۲
۴۱۸	کسی برائی کی ابتداء کرنے کے بعد توبہ کر لینے	۴۱۱	قرآن مجید کے رد پے ہونے کی ممانعت۔	۲۷۳
۴۱۹	کے بعد گناہ کئے جانے کا سلسلہ ختم ہوتا ہے	۴۱۲	متشابہات کی تفسیر کا بیان۔	۲۷۴
۴۲۰	یا نہیں؟	۴۱۳	علماء و اسخین کے لیے متشابہات کی تاویل	۲۷۵
۴۲۱	میلاد و عرس اور دیگر معمولات اہل سنت	۴۱۴	کے علم میں مذاہب۔	۲۷۶
۴۲۲	کے امتحان پر دلیل۔	۴۱۵	علماء و اسخین کے لیے متشابہات کے علم	۲۷۷

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۸۶	شیخ گنگوہی کا سالگرہ کو جائز اور میلاد النبی کو ناجائز کہنا۔	۳۰۷	اللہ تعالیٰ کے اسماء کے توقیفی ہونے کی تحقیق۔	۲۵۰
۲۸۷	شیخ گنگوہی کے استدلال پر بحث و نظر۔	۳۰۸	اللہ تعالیٰ کے متنازع اسماء کی تفصیل۔	۲۵۱
۲۸۸	کتاب الذکر والدعاء والتوبۃ	۳۰۹	اسم اعظم کی تحقیق۔	۲۵۲
	والاستغفار	۳۱۰	باب: ۹۶۰	
۲۸۹	اللہ کے ذکر کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۳۱۱	اصرار سے دعا کرنے پر یہ کہہ کر اگر توجہ ہے	۲۵۵
۲۹۰	اللہ کے ذکر کے متعلق احادیث۔	۳۱۲	تو دے دے۔	
۲۹۱	اللہ سے دعا کرنے کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۳۱۳	باب: ۹۶۱	
۲۹۲	اللہ سے دعا کرنے کے متعلق احادیث۔	۳۱۴	مصلحت پر موت کی تمنا نہ کرے۔	۲۵۶
۲۹۳	دعا کی شرائط اور آداب کے متعلق احادیث۔	۳۱۵	باب: ۹۶۲	
۲۹۴	قبولیت دعا پر ایک اعتراض اور اس کے جوابات۔	۳۱۶	جو اللہ سے ملنے کو محبوب رکھے اللہ بھی	۲۵۷
۲۹۵	آداب دعا کا خلاصہ۔	۳۱۷	اس سے ملنے کو محبوب رکھتا ہے۔	
۲۹۶	انبیاء و سابقین علیہم السلام کی بعض دعائیں۔	۳۱۸	اللہ تعالیٰ سے ملاقات کو پسند یا ناپسند	۲۶۰
۲۹۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چند دعائیں۔	۳۱۹	کرنے کا موقع اور محل۔	
۲۹۸	توبہ کا لغوی اور اصطلاحی معنی۔	۳۲۰	باب: ۹۶۳	
۲۹۹	توبہ کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۳۲۱	ذکر اور دعا کی فضیلت اور اللہ کے تقرب	۲۶۱
۳۰۰	توبہ کے متعلق احادیث۔	۳۲۲	کا بیان۔	
۳۰۱	استغفار کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۳۲۳	اجر و ثواب میں مختلف النوع اضافوں کی حکمتیں	۲۶۲
۳۰۲	استغفار کے متعلق احادیث۔	۳۲۴	باب: ۹۶۴	
۳۰۳	باب: ۹۵۸	۳۲۵	دنیا میں سزا ملنے کی دعا کرنے کی کراہت۔	۲۶۳
	ذکر الہی کی ترغیب۔	۳۲۶	باب: ۹۶۵	
۳۰۴	انبیاء علیہم السلام کی فرشتوں پر فضیلت اور	۳۲۷	محاسن ذکر کی فضیلت۔	۲۶۴
	اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہونے کی "توجیہات"	۳۲۸	محاسن ذکر کے مصادیق	۲۶۵
۳۰۵	باب: ۹۵۹	۳۲۹	ذکر کی اقسام۔	۲۶۶
	اللہ تعالیٰ کے اسماء اور ان کو یاد کرنے کی	۳۳۰	ذکر بالجہر اور ذکر خفی میں کون سا ذکر افضل ہے	۲۶۷
۳۰۶	اسم مستحکم کا عین ہے یا غیر۔	۳۳۱	اللہ کا ذکر کرنے والوں کا مرتبہ۔	۲۶۸
		۳۳۲	باب: ۹۶۶	
			اکثر اوقات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا	۲۶۹

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۹۰	باب: ۹۷۴ دعاؤں کا بیان۔	۴۹۶	کامیاب۔	۳۲۳
۴۹۵	باب: ۹۷۵ سونے وقت اور علی الصباح تسبیح کرنے کا بیان۔	۴۹۷	باب: ۹۷۵ لا الہ الا اللہ، سبحان اللہ کہنے اور دعا کرنے کی فضیلت۔	۳۲۴
۴۹۷	باب: ۹۷۶ مرغ کی بانگ کے وقت دعا کا استحباب۔	۴۹۸	باب: ۹۷۸ تلاوت قرآن اور ذکر کے لیے اجتماع کی فضیلت۔	۳۲۵
۴۹۸	باب: ۹۷۷ مصیبت کے وقت کی دعا۔	۴۹۹	باب: ۹۷۹ استغفار کرنے کا استحباب اور بکثرت۔	۳۲۶
۴۹۹	باب: ۹۷۸ سبحان اللہ و مجدہ کی فضیلت۔	۵۰۰	استغفار کرنے کا بیان۔	۳۲۷
۵۰۰	باب: ۹۷۹ مسلمانوں کے پس پشت دعا کرنے کی فضیلت۔	۵۰۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر غین (ابر) چھانے کی توجیہات۔	۳۲۸
۵۰۱	باب: ۹۸۰ کھانے پینے کے بعد اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کا حکم۔	۵۰۲	باب: ۹۸۱ توبہ کا بیان۔	۳۲۹
۵۰۲	باب: ۹۸۱ جب تک قبولیت کی جلدی نہ کرے دعا قبول ہوتی ہے۔	۵۰۳	توبہ کا معنی اور توبہ کے ارکان۔	۳۳۰
۵۰۳	باب: ۹۸۲ اہل جنت اکثر فقراء ہوں گے اور اہل دوزخ اکثر غریب ہوں گی۔	۵۰۴	قبول توبہ کی شرائط۔	۳۳۱
۵۰۴	باب: ۹۸۳ غار میں چھپنے والے تین آدمیوں کا قصہ اور نیک اعمال کا وسیلہ۔	۵۰۵	باب: ۹۸۱ جہاں شریعت نے ذکر بالجہر کی اجازت دی ہے اس کے سوا میں ذکر بالسر کرنے کا استحباب۔	۳۳۲
۵۰۵	باب: ۹۸۴ نیک اعمال سے توفیق۔	۵۰۶	باب: ۹۸۲ ذکر بالجہر کی تحقیق۔	۳۳۳
۵۰۶	باب: ۹۸۴ کتاب التوبہ	۵۰۷	باب: ۹۸۲ دعائیں اور استعاذہ۔	۳۳۴
۵۰۷	باب: ۹۸۴ توبہ کا بیان۔	۵۰۸	باب: ۹۸۳ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جن چیزوں سے اللہ کی پناہ مانگی ہے ان کی تشریح۔	۳۳۵
۵۰۸	باب: ۹۸۴ توبہ کا بیان۔	۵۰۹	باب: ۹۸۳ سونے کے وقت کی دعا۔	۳۳۶

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۳۰	دینے کا استجاب۔	۵۱۱	باب ۹۸۵: استغفار کی فضیلت۔	۳۴۸
۵۳۰	اولیاء کو کلمہ کی وجاہت۔	۳۴۲	باب ۹۸۶: توبہ کے دوام اور امور آخرت میں غور و فکر کی فضیلت۔	۳۴۹
	باب ۹۹۲: مومنوں پر اللہ کی رحمت کی وسعت اور توبہ سے نجات کے لیے ہر مسلمان کے عوض کافرا کا یہ دیا جانا۔	۳۴۳	باب ۹۸۷: اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کے غضب پر غالب ہے۔	۳۵۰
۵۳۱	کافروں کے قیدی ہونے کی وضاحت۔	۳۴۴	رحمت اور غضب کی توجیہ۔	۳۵۱
۵۳۲	باب ۹۹۳: حضرت کعب بن مالک اور ان کے ساتھیوں کی توبہ کا بیان۔	۵۱۵	اللہ کی قدرت میں شک کرنے کی توجیہ۔	۳۵۲
	انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کو کلمہ کا لفظ مکشوف کے ساتھ تصرف۔	۳۴۵	باب ۹۸۸: گناہوں کی توبہ کا قبول ہونا خواہ گناہ اور توبہ بار بار ہوں۔	۳۵۳
۵۳۲	حضرت کعب کی حدیث کے مسائل۔	۵۱۹	باب ۹۸۹: اللہ تعالیٰ کی غیرت کا بیان اور بے حیائی کے کاموں کی ممانعت۔	۳۵۴
۵۴۵	باب ۹۹۴: تہمت کی حدیث اور تہمت لگانے والوں کی توبہ قبول ہونا۔	۵۲۰	باب ۹۹۰: نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں۔	۳۵۵
۵۴۶	مسفر میں بیوی کو ساتھ لے جانے کے لیے قرعہ اندازی میں مذاہب۔	۳۴۷	گناہوں کو دور کرنے والی "حسنات" کی تشریح۔	۳۵۶
۵۵۸	مذہب وحی سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عائشہ کی برأت کے متعلق علم اور شبہات کے جوابات۔	۵۲۳	حد کا معنی	۳۵۷
۵۶۰	کسی نبی کی زوجہ نے کبھی بدکاری نہیں کی۔	۵۲۴	گناہ صغیرہ اور کبیرہ کی تعریف۔	۳۵۸
	باب ۹۹۱: حضرت عائشہ کی برأت پر علماء اہل سنت کے دلائل۔	۳۴۸	باب ۹۹۱: قتال کی توبہ کا قبول ہونا خواہ اس نے زیادہ قتل کیے ہوں۔	۳۵۹
۵۶۱	حضرت عائشہ کی برأت پر علماء شیعہ کے دلائل۔	۳۴۹	قتال کی توبہ کی تحقیق۔	۳۶۰
۵۶۲	حضرت عائشہ کی برأت کے متعلق نازل ہونے	۳۵۰	تائب کے لیے جبری جگہ اور برے لوگوں کو چھوڑ	۳۶۱

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۵۹۰	والی قرآن مجید کی آیات -	۵۹۳	حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے فضائل -	۳۷۵
۵۹۱	کیا ابن ابی کعبہ میں مغفرت کی دعا کا قبول نہ ہوتا آپ کی محبوبیت کے منافی ہے؟	۵۹۴	حدیث افشاء سے استنباط شدہ مسائل -	۳۷۶
باب: ۹۹۷			حضرت عائشہ کا یہ کہنا کہ "میں حضور کے لیے قیام نہیں کروں گی میں صرف اللہ کی حمد کروں گی؟"	۳۷۷
۵۹۲	قیامت اور جنت اور دوزخ کے احوال -	۵۹۵	باب: ۹۹۵	
۵۹۳	کفار کی نیکیوں کا آخرت میں کام نہ آنا -	۵۹۶	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حرم کی تہمت سے برائے	۳۷۸
۵۹۴	اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کی توجیہ -	۵۹۷	منافقین کی صفات اور ان کے احکام	۳۷۹
۵۹۵	اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں کی توجیہ -	۵۹۸	باب: ۹۹۶	
۵۹۶	بعض دنوں کو مخصوص قرار دینے کی تحقیق -	۵۹۹	عبد اللہ بن ابی کی مختصر سوانح -	۳۸۰
۵۹۷	بدشگونگی کی مذمت میں احادیث کا بیان -	۶۰۰	حضرت زید بن ارقم کی شکایت کے متعلق دیگر روایات اور ان کی تشریح -	۳۸۱
۵۹۸	بدشگونگی کی مذمت میں فقہاء اسلام کی تصریحات -	۶۰۱	ابن ابی کو قیص مبارک عطا فرمانے کے متعلق دو متعارض حدیثوں میں تطبیق -	۳۸۲
۵۹۹	بدشگونگی کے سلسلے میں غلامہ بحث -	۶۰۲	ابن ابی کو کعبہ کے لیے قیص عطا فرماتے اور اس کی نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ سے ایک ہزار منافقوں کا اسلام قبول کرنا -	۳۸۳
۶۰۰	روح کی بحث -	۶۰۳	ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے کے متعلق احادیث	۳۸۴
۶۰۱	روح کی تشریح -	۶۰۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کے نفاق کے باوجود اس کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی تھی؟	۳۸۵
۶۰۲	روح کے متعلق سوال کیا تھا؟	۶۰۵	مشرکین کے لیے استغفار کی حمانیت کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی تھی؟	۳۸۶
۶۰۳	روح کی تعریف -	۶۰۶	استغفر لہم اولاً لتستغفر لہم	
۶۰۴	روح کی حقیقت محقق رکھنے کی حکمت -	۶۰۷	استغفار کا اعتبار اور اسے پر بعض علماء کا اضطراب -	
۶۰۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کا علم دیتے ہوئے کے متعلق اکابر علماء اسلام کی تصریحات -	۶۰۸	ابن ابی کا نماز جنازہ پڑھانے کے متعلق امام رازی	۳۸۸
باب: ۹۹۸				
۶۰۶	جاندار کا پھٹ جانا -			
۶۰۷	شق القمر کو باقی دنیا نے کیوں نہیں دیکھا؟			
۶۰۸	شق القمر کے متعلق احادیث کی تحقیق -			
۶۰۹	ایسا شق القمر ایک بار ہوا تھا یا کئی بار؟			
۶۱۰	قرآن مجید میں شق القمر کا بیان -			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۶۴۱	متعلق احادیث۔	۶۴۱	باب: ۹۹۹	۶۴۱
۶۴۳	انسان کے جسم میں جن کے حلول و تصرف پر ایک حدیث استدلال۔	۶۴۳	کفار کا بیان	۶۴۹
۶۴۴	صرع (مرگی) کے معنی کا بیان۔	۶۴۴	صبر اور حلم کا معنی۔	۶۵۰
۶۴۴	انسان کے جسم پر جن کے تصرف اور تسلط کے متعلق علماء اسلام کے نظریات۔	۶۴۴	اللہ تعالیٰ کے ارادہ کا معنی	۶۵۱
۶۴۴	ان کے جسم میں جن کے دخول اور اس کے تصرف اور تسلط کے متعلق مصنف کا موقف	۶۴۵	باب: ۱۰۰۰	۶۵۲
۶۴۹	باب: ۱۰۰۱	۶۴۵	مومن کو اس کی نیکیوں کا صلہ دینا اور آخرت میں ملے گا اور کافر کو صرف دنیا میں۔	۶۵۳
۶۵۰	باب: ۱۰۰۲	۶۴۸	باب: ۱۰۰۱	۶۵۳
۶۵۰	رحمت الہی کے بغیر کوئی شخص محض اپنے عمل سے جنت میں نہیں جائے گا۔	۶۴۹	مومن اور کافر کی مثال۔	۶۵۴
۶۵۲	عمل کے سبب سے اجر ملنے کے متعلق اہل سنت اور معتزلہ کے مذاہب۔	۶۴۹	باب: ۱۰۰۲	۶۵۵
۶۵۳	باب: ۱۰۰۵	۶۴۹	مومن کی مثال کھجور کے درخت کی طرح ہے۔	۶۵۵
۶۵۳	زیادہ عمل کرنے اور عبادت میں کوشش کرنے کی ترغیب۔	۶۴۹	کھجور کے درخت کے ساتھ مومن کی مشابہت کی وجوہات اور دیگر مسائل۔	۶۵۶
۶۵۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ذنب کے معنی کا بیان۔	۶۴۹	باب: ۱۰۰۳	۶۵۶
۶۵۵	لیغفرلک اللہ ما تقدم من ذنبك کی توجیہ میں غیر مقبول توجیہات کا بیان۔	۶۴۹	لوگوں میں فتنہ ڈالنے کے لیے شیطان کا اپنے لشکر کو روانہ کرنا اور برا بیگنہ کرنا۔	۶۵۷
۶۵۵	لیغفرلک اللہ ما تقدم من ذنبك کی توجیہ میں مقبول توجیہات کا بیان۔	۶۴۹	شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تکفیر مسلمانوں کا رد۔	۶۵۸
۶۵۶	باب: ۱۰۰۴	۶۴۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل الرسل ہونے پر ایک دلیل۔	۶۵۹
۶۵۸	نقصیت میں اعتدال۔	۶۴۹	ابلیس، شیطان اور جن کی حقیقتوں کا بیان۔	۶۶۰
۶۵۹	امت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت کا بیان	۶۴۹	شیطان کی دوسرے اندازوں کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۶۶۱
۶۶۱	کتاب الحجۃ و صفة نعيمها و اهلها۔	۶۴۹	شیطان کے ضرر پہنچانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۶۶۲
۶۶۱	باب: ۱۰۰۶	۶۴۹	شیطان کے ضرر پہنچانے کے متعلق احادیث۔	۶۶۳
۶۶۹	نیک اور بد اعمال کا بیان۔	۶۴۹	شیطان کے جسم میں داخل ہو کر ضرر پہنچانے کے	
۶۷۰	جنت اور دوزخ میں عورتوں کی کثرت۔	۶۴۸		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۰۴	میت پر اس کا ٹھکانا پیش کیے جانے کا بیان	۴۵۵	باب: ۱۰۸	
۴۰۵	قرآن مجید کی آیات سے عذاب قبر پر دلائل	۴۵۶	جہنم کا بیان، اللہ تعالیٰ اس سے محفوظ رکھے۔	۴۳۹
۴۰۶	احادیث سے عذاب قبر پر دلائل	۴۵۷	جنت اور دوزخ کا مباحثہ	۴۴۰
۴۰۷	عذاب قبر کی نفی پر قرآن مجید سے دلائل اور ان کے جوابات	۴۵۸	دوزخ میں اللہ تعالیٰ کے قدم رکھنے کی توجیہ	۴۴۱
۴۰۸	عذاب قبر کے خلاف عقلی ثبوتات کے جوابات	۴۵۹	جنت میں دخول کا سبب اعمال نہیں اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کا فضل ہے۔	۴۴۲
۴۰۹	آیا قبر میں عذاب صرف روح کو ہوتا ہے یا روح اور جسم دونوں کو؟	۴۶۰	موت کو ذبح کرنے کی تحقیق	۴۴۳
۴۱۰	قبر میں سوال اور جواب کے متعلق احادیث	۴۶۱	بلا معصیت عذاب اور بلا اطاعت ثواب کی تحقیق	۴۴۴
۴۱۱	آیا قبر میں کفار سے بھی سوال ہوگا یا نہیں؟	۴۶۲	اولیاء اللہ کی کرامت پر دلیل	۴۴۵
۴۱۲	آیا پچھلی امتوں سے بھی قبر میں سوال ہوتا تھا یا یہ سوال صرف اس امت کے ساتھ مخصوص ہے؟	۴۶۳	بھیرہ، سائبہ، وصیلہ اور عام کا بیان	۴۴۶
۴۱۳	آیا انبیاء علیہم السلام اور نابالغ بچوں سے بھی قبر میں سوال ہوتا ہے یا نہیں؟	۴۶۴	عظمت اور میلالت کی تشریح	۴۴۷
۴۱۴	قبر میں سوال کرنے والے فرشتوں کی تحقیق	۴۶۵	باب: ۱۰۹	
۴۱۵	قبر کے سوال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کی تحقیق	۴۶۶	دنیا کی فنا اور قیامت کے دن حشر کا بیان	۴۴۸
۴۱۶	قبر کے سوالوں سے فارغ ہونے کے بعد میت کا کیا انجام ہوگا۔	۴۶۷	باب: ۱۱۰	
۴۱۷	ان لوگوں کا بیان جن سے قبر میں سوال نہیں کیا جائے گا۔	۴۶۸	قیامت کے ہونے کی احوال، اللہ اس کی ہر چیز میں ہماری مدد فرمائے۔	۴۴۹
۴۱۸	قبر میں مردے کو جمعہ کے حوالے کرنے کی تحقیق	۴۶۹	روز قیامت کی شدت	۴۵۰
۴۱۹	قبروں کی زیارت کفر ہے اور قبر والوں کا زائرن کو پہچانا، ان کے سلام کا جواب دینا اور ان سے کلام کرنا۔	۴۷۰	روز قیامت کی مقدار	۴۵۱
۴۲۰	روحوں کی قیام گاہ کی تحقیق	۴۷۱	باب: ۱۱۱	
۴۲۱		۴۷۲	جن صفات سے دنیا میں عینتی اور دوزخی لوگوں کی معرفت ہوتی ہے۔	۴۵۲
۴۲۲		۴۷۳	حدیث الباب کی تشریح	۴۵۳
۴۲۳		۴۷۴	باب: ۱۱۲	
۴۲۴		۴۷۵	میت پر جنت یا دوزخ کا ٹھکانا پیش کرنے، عذاب قبر کے اثبات اور اس سے پناہ مانگنے کا بیان۔	۴۵۴
۴۲۵		۴۷۶		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۷۵۰	وقوع قیامت پر عقلی دلیل -	۷۸۸	روحوں کا زندوں کے اعمال اور اعمال پر مطلع ہونا -	۷۷۲
۷۵۱	باب: ۱۰۱۴	۷۳۳	زیارت قبور کا بیان -	۷۷۳
۷۸۳	یا جوج اور ماجوج کی تحقیق -	۷۳۴	عورتوں کی زیارت قبور کے متعلق احادیث -	۷۷۴
۷۸۴	تسارن مجید میں یا جوج اور ماجوج کا بیان -	۷۳۵	فقہاء احناف کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم -	۷۷۵
۷۸۵	احادیث میں یا جوج اور ماجوج کا بیان -	۷۳۶	فقہاء حنبلیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم -	۷۷۶
۷۸۶	سند ذوالقرنین کا جائز وقوع -	۷۳۷	فقہاء شافعیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم -	۷۷۷
۷۸۷	صحابہ کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہل سنت کا موقف -	۷۳۸	فقہاء مالکیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم -	۷۷۸
۷۸۸	ایام فتنہ میں قتال کرنے کا شرعی حکم -	۷۳۹	خلاصہ بحث -	۷۷۹
۷۸۹	حضرت معاویہ پر علامہ عینی کے اعتراض کا جواب -	۷۴۰	کون کہاں مرے گا؟ اور کل کیا ہو گا اس کے علم کی تحقیق -	۷۸۰
۷۹۰	حضرت معاویہ کے فضائل -	۷۴۱	سماع موتی کی تحقیق -	۷۸۱
۷۹۱	تین چیزوں میں سے ایک چیز کا سوال کرنے سے آپ کو کیوں روک دیا گیا؟	۷۴۲	حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا سماع موتی سے انکار اور اس کا جواب -	۷۸۲
۷۹۲	آپہ الاغص کا بیان -	۷۴۳	باب: ۱۰۱۳	
۷۹۳	حضرت عمار بن یاسر کی شہادت -	۷۴۴	موت کے وقت اللہ تعالیٰ سے حسن ظن رکھنے کا حکم -	۷۸۳
۷۹۴	قبصر و کسریٰ کی ہلاکت کا بیان -	۷۴۵	اللہ تعالیٰ سے حسن ظن کا بیان -	۷۸۴
۷۹۵	باب: ۱۰۱۵	۷۴۶	فتنوں اور علامات قیامت کا بیان	۷۸۵
۷۹۶	ابن صیاد کا تذکرہ -	۷۴۷	یقین کا معنی -	۷۸۶
۷۹۷	ابن صیاد کا بیان -	۷۴۸	اشراط ساعت کا معنی -	۷۸۷
۷۹۸	ابن صیاد کے متعلق علماء اسلام کی آراء -	۷۴۹		
۷۹۹	دعویٰ نبوت کے باوجود ابن صیاد کو قتل نہ کرنے کی وجہ -	۷۵۰		
۸۰۰	ابن صیاد سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے امتحان کی وضاحت -			
۸۰۱	ابن صیاد کی اصلیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اشتباہ کی تحقیق -			
۸۰۲	وجہ کے متعلق علماء اسلام کے نظریات -			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۴۳	نہد کا اصطلاحی معنی	۵۲۵		باب: ۱۰۱۶	
۸۴۴	نہد کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۵۲۶	۸۱۱	مسح و جہاں کا بیان۔	۵۰۸
۸۴۵	نہد کے متعلق احادیث	۵۲۷	۸۲۳	و جہاں کی وجہ تسمیہ۔	۵۰۹
۸۴۶	نہد کے درجات۔	۵۲۸	۸۲۳	و جہاں کی معرفت کے متعلق ضروری امور کا بیان۔	۵۱۰
۸۴۷	باب: ۱۰۲۲		۸۲۴	آیات قرآن مجید میں و جہاں کا ذکر ہے یا نہیں؟	۵۱۱
۸۴۸	دنیا مومن کا قید خانہ اور کافر کی جنت ہے	۵۲۹	۸۲۵	و جہاں کی ہلاکت کا بیان۔	۵۱۲
۸۴۹	خلافت کا طرکیت سے بدل جانا۔	۵۳۰		و جہاں کی الوہیت باطل کرنے کے لیے اس کے	۵۱۳
۸۵۰	فقر اور غنا۔	۵۳۱	۸۲۵	کائنات پر بیان کرنے کی وجہ۔	
۸۵۱	فقر کے اغیار سے پہلے جنت میں جانے	۵۳۲		آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو و جہاں اور اس	۵۱۴
۸۵۲	کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق۔		۸۲۶	کے خروج کے وقت کا علم تھا یا نہیں؟	
۸۵۳	باب: ۱۰۲۳			خروج و جہاں کے وقت ایک دن کا طویل ہو کر	۵۱۵
۸۵۴	شہد کے گھروں سے روئے بغیر گزرنے کی ممانعت	۵۳۳	۸۲۷	ایک سال کا ہونا۔	
۸۵۵	حجر کے تار کچی اور جبرافاتی حالات۔	۵۳۴		باب: ۱۰۱۷	
۸۵۶	باب: ۱۰۲۴		۸۲۸	جسارہ کا بیان۔	۵۱۶
۸۵۷	بیوہ، مسکین اور یتیم کے ساتھ حسن سلوک	۵۳۵		باب: ۱۰۱۸	
۸۵۸	کرنے کی فضیلت۔		۸۳۵	و جہاں کے متعلق بقیہ احادیث۔	۵۱۷
۸۵۹	باب: ۱۰۲۵			باب: ۱۰۱۹	
۸۶۰	مسجد بنانے کی فضیلت۔	۵۳۶	۸۳۷	فقہ کے زمانہ میں عبادت کی فضیلت۔	۵۱۸
۸۶۱	مسجد کی فضیلت کے متعلق احادیث۔	۵۳۷		باب: ۱۰۲۰	
۸۶۲	مسجد تعمیر کرنے کے متعلق احادیث۔	۵۳۸	۸۳۸	قیامت کا قریب ہونا۔	۵۱۹
۸۶۳	مسجد کو مزین کرنے کا شرعی حکم۔	۵۳۹		باب: ۱۰۲۱	
۸۶۴	مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق علماء کا اختلاف	۵۴۰	۸۳۹	دو بار صورت پھونکنے کے درمیان وقفہ کا بیان۔	۵۲۰
۸۶۵	مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق علماء کا ایک	۵۴۱		کتاب الزہد والرقاق	۵۲۱
۸۶۶	سکا نظریہ۔		۸۴۰		
۸۶۷	مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق علماء کا دوسرا	۵۴۲	۸۴۱	رتفاق کا لغوی معنی۔	۵۲۲
۸۶۸	نظریہ۔		۸۴۲	رتفاق کا مصداق۔	۵۲۳
۸۶۹	مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق علماء کا تیسرا	۵۴۳	۸۴۳	نہد کا لغوی معنی۔	۵۲۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۲۳	مسجد میں سترہ کی بچت۔	۸۸۲	۵۴۱	ریا کاری کے متعلق احادیث۔	۹۰۷
۵۲۵	بغیر سترہ کے نازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۸۸۵	۵۴۲	ریا کاری کے درجات۔	۹۱۳
۵۲۶	بغیر سترہ کے نازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۸۸۶	۵۴۳	زبان کی حفاظت۔	۹۱۴
۵۲۷	بغیر سترہ کے نازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۸۸۷	۵۴۴	دوسروں کو نصیحت کرنے اور خود عمل نہ کرنے کا عذاب۔	۹۱۴
۵۲۸	بغیر سترہ کے نازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۸۸۸	۵۴۵	مداہنت کی تحقیق۔	۹۱۵
۵۲۹	مسجد میں سوال کرنے والے کو دینے کی تحقیق۔	۸۹۲	۵۴۶	مداہنت کا لغوی معنی۔	۹۱۶
۵۳۰	مسجد میں سائل کو دینے کے جواز پر قسداً مجید اور مذاہب اربعہ کے مفسرین کی عبارات سے استدلال۔	۸۹۲	۵۴۷	مدارات کا لغوی معنی۔	۹۱۷
۵۳۱	مسجد میں سائل کو دینے کے جواز پر احادیث سے استدلال۔	۸۹۵	۵۴۸	مداہنت اور مدارات کا اصطلاحی فرق۔	۹۱۷
۵۳۲	مسجد میں سائل کو دینے کے متعلق فقہاء احناف کے نظریات۔	۸۹۶	۵۴۹	کافروں سے موارات کی ممانعت۔	۹۱۸
۵۳۳	سوال کرنے کے جواز کا معیار۔	۸۹۷	۵۵۰	غیر مرند کافروں کے ساتھ مجر و معاملت کی اجازت۔	۹۱۸
۵۳۴	سائل کو دینے کے متعلق مفسرین کی تحقیق۔	۸۹۸	۵۵۱	نیکی کا حکم دینے اور برائی سے منع کرنے کے وجوب کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۹۱۹
۵۳۵	دارالسلام میں غیر اسلامی معاہدے کے احکام۔	۸۹۹	۵۵۲	نیکی کا حکم دینے اور برائی سے منع کرنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۹۲۰
۵۳۶	مسکینوں اور مسافروں پر خرچ کرنے کی فضیلت۔	۹۰۰	۵۵۳	آپانیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کے لیے خود نیکی ہونا ضروری ہے؟	۹۲۱
۵۳۷	صدقہ کی فضیلت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۹۰۱	۵۵۴	باب: ۱۰۳۰	
۵۳۸	صدقہ کی فضیلت کے متعلق احادیث۔	۹۰۲	۵۵۵	اپنے گناہوں کے اظہار کی ممانعت۔	۹۲۳
۵۳۹	ریا کاری کی تہمت۔	۹۰۵	۵۵۶	اپنے گناہوں کے اظہار کی ممانعت سے متعلق دیگر احادیث۔	۹۲۳
۵۴۰	ریا کاری کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۹۰۷	۵۵۷	باب: ۱۰۳۱	
			۵۵۸	پھینک لینے والے کو جواب دینا۔	۹۲۴
			۵۵۹	پھینک کے متعلق احکام میں مذاہب اربعہ۔	۹۲۷

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۵۳	لکھنے کے ثبوت کے متعلق قرآن مجید کی آیات	۵۹۳	چھینک کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد کرنے کے طریقہ	۵۷۸
۹۵۴	نظامِ رب اربعہ کے مفسرین کے نزدیک لکھنے کا شرعی حکم۔	۵۹۴	کا بیان۔	۹۳۷
۹۵۵	لکھنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۵۹۵	جن لوگوں کو چھینک کا جواب دینا ممتنع ہے۔	۹۳۸
۵۷۱	تعلیم نسوان کے متعلق خصوصی احادیث۔	۵۹۶	چھینک کے جواب کا بیان۔	۹۳۹
۹۵۶	بالخصوص تعلیم کتابت نسوان کے متعلق حدیث	۵۹۷	حنانی کا بیان۔	۹۴۰
۹۵۷	تعلیم کتابت نسوان کے جواز پر فقہاء اسلام کی تصریحات۔	۵۹۸	باب: ۱۰۳۲	
۹۵۸	دنیار اسلام کی نامہ لکھنے والی خواتین۔	۵۹۹	احادیث متفقہ۔	۹۴۱
۹۵۹	ماہنامہ تعلیم کتابت نسوان کی روایات پر بحث و نظر۔	۶۰۰	نور کے معنی کی تحقیق۔	۹۴۲
۹۶۰	خواتین کو کھانا کھانے سے منع کرنے کی بعض عبارات پر علماء کا تبصرہ۔	۶۰۱	لائنگہ کی حقیقت کا بیان۔	۹۴۳
۹۶۱	ماہنامہ تعلیم کتابت نسوان کے عقلی شبہات پر بحث و نظر۔	۶۰۲	انسان، حق اور لائنگہ میں جوہر ذات کے اعتبار سے کون افضل ہے؟	۹۴۴
۹۶۲	تعلیم نسوان کے جواز اور استحسان پر عقلی دلائل اور حجت آخر۔	۶۰۳	انسان اور فرشتہ میں کسی کی افضلیت پر قطعیت نہیں ہے۔	۹۴۵
۹۶۳	باب: ۱۰۳۵	۶۰۴	باب: ۱۰۳۳	
۹۶۴	اصحابِ اعدود، ساحر، راجب اور رشک کا تقیم۔	۶۰۵	کسی کی اتنی زیادہ تعریف کرنے کی حماقت جس سے اس کے فتنہ میں پڑنے کا خدشہ ہو۔	۹۴۶
۹۶۵	اصحابِ اعدود کے واقعہ کی تشریح۔	۶۰۶	کسی کے منہ پر تعریف کرنے کی حماقت کے متعلق احادیث و آثار۔	۹۴۷
۹۶۶	باب: ۱۰۳۶	۶۰۷	کسی کے منہ پر تعریف کرنے کے جواز کے متعلق احادیث و آثار۔	۹۴۸
۹۶۷	حضرت ابو الیسر اور حضرت جابر کی طویل حدیث	۶۰۸	منہ پر تعریف کرنے کے جواز اور عدم جواز کا محمل۔	۹۴۹
۹۶۸	حدیث جابر کی حدیث کی تشریح۔	۶۰۹	باب: ۱۰۳۴	
۹۶۹	باب: ۱۰۳۷	۶۱۰	حدیث کو محفوظ رکھنے اور علم کی باتوں کو لکھنے کا حکم۔	۹۵۰
۹۷۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت۔	۶۱۱	علم کی باتوں کو لکھنے کے متعلق فقہاء اور محدثین کا منظرہ۔	۹۵۱
۹۷۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسرے شخصوں	۶۱۲		۹۵۲

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۰۳۵	ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق مذاہب اربعہ کا خلاصہ۔	۹۹۰	۴۲۶	کی بکریوں کا دودھ پلانے کی توجہ۔
۱۰۳۵	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کی تحقیق۔	۹۹۰	۴۲۷	حضرت سراقہ کو سونے کے کنگن پہننے کی نوبت۔
۱۰۳۶	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے جواز کے متعلق احادیث و آثار۔	۹۹۱	۴۲۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ میں ٹھہرانے کی تفصیل۔
۱۰۳۶	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کی نفی کے متعلق احادیث اور آثار۔	۹۹۲	۴۲۹	یا محمد کے ساتھ خطاب اور انداز میں بحث و نظر۔
۱۰۳۷	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کی ممانعت کے محال۔	۱۰۰۳	۴۳۰	کتاب التفسیر
۱۰۳۷	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۱۰۱۶	۴۳۱	تفسیر کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور تفسیر اور تویل کا فرق۔
۱۰۳۷	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۱۰۱۹	۴۳۲	بنو اسرائیل کو حطۃ کا حکم دینے اور ان کے قول بدلنے کی تفسیر۔
۱۰۳۷	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۰۲۰	۴۳۳	روایت بالمعنی کی تحقیق۔
۱۰۳۷	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۱۰۲۱	۴۳۴	الیوم اکملت لکم دینکم کی تفسیر۔
۱۰۳۷	ایضاً ثواب کے لیے قرآن خوانی کی مروجہ خدمت کی تحقیق۔	۱۰۲۳	۴۳۵	دین، شریعت اور مذہب وغیرہ کی تعریفات۔
۱۰۳۷	تلاویح میں ختم قرآن کے نذرانے کی تحقیق۔	۱۰۲۴	۴۳۶	آیت مذکورہ سے یوم میلاد النبی کے عرفایہ ہونے پر استدلال۔
۱۰۳۷	واذ ذاعت الابصار کی تفسیر۔	۱۰۳۶	۴۳۷	فانک حواصا طاب لکم من النساء کی تفسیر۔
۱۰۳۷	وان امراء خافت من بعليها نشوز او اعراضا کی تفسیر۔	۱۰۳۸	۴۳۸	من کان فقیرا فلیناکل بالمدروف کی تفسیر اور ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔
۱۰۳۷	ومن یقتل مؤمنا متعمدا کی تفسیر۔	۱۰۳۹	۴۳۹	ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔
۱۰۳۷	مسلمان کو قتل کرنے پر اللہ اور اس کے رسول کے غضب کا بیان۔	۱۰۴۰	۴۴۰	ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔
۱۰۳۷	والذین لا یدعون مع اللہ الہا آخر کی تفسیر۔	۱۰۴۱	۴۴۱	ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔
۱۰۳۷	ولا تقولوا لمن اتقی الہم المسلم لست	۱۰۴۲	۴۴۲	

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۰۷۹	اولئک العاين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيله	۲۴۶	۱۰۷۶	مؤمنًا کا تفسیر	۲۴۲
۱۰۸۰	بجنت کی امید اور روزخ کے ثواب سے اللہ کی عبادت کرنے کا بیان۔	۲۴۷	۱۰۷۷	الذین امنوا ان تحشہ قلوبہم	۲۴۳
۱۰۸۱	ہذا ان خصمان اختصموا کا تفسیر	۲۴۸	۱۰۷۸	لذاکر اللہ کا تفسیر	۲۴۴
۱۰۸۲	اختتامی کلمات۔	۲۴۹	۱۰۷۹	خدا و زمین تکم عند کل مسجد کا تفسیر	۲۴۵
۱۰۸۳	ماخذ و مراجع	۲۵۰		ولا تکرہوا فتیاتکم علی البغاء کا تفسیر	۲۴۶



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

افتتاحی کلمات

اللہ تعالیٰ کا بے پایاں انعام اور احسان ہے کہ شرح صحیح مسلم کی جلد سابع مکمل ہو گئی اور رجب ۱۴۰۶ھ بمطابق مارچ ۱۹۸۷ء میں جو شرح صحیح مسلم کی تصنیف کی نشاۃ ثانیہ ہوئی تھی اور اس وقت میں نے جلد ثانی کو لکھنا شروع کیا تھا الحمد للہ علی احسانہ وہ کام ۱۵ شعبان ۱۴۱۳ھ، بمطابق ۸ فروری ۱۹۹۳ء کو مکمل ہو گیا۔

شرح صحیح مسلم جلد سابع میں ۱۰۲۴ (ایک ہزار سینتالیس) احادیث کی شرح کی گئی ہے اور ہمارے شمار کے مطابق صحیح مسلم میں کل ۷۴۲۳ (سات ہزار چار سو تیس) احادیث ہیں، جن کی میں نے سات ضخیم مجلدات میں شرح کی ہے۔ جس وقت میں نے شرح صحیح مسلم کو لکھنا شروع کیا اور اس میں ممکن حد تک شرح درسطے سے کام لیا تو بعض دوستوں نے مشورہ دیا کہ اس قدر مفصل اور ضخیم نہ لکھو، ہو سکتا ہے کہ عمر ناپائیدار کا رشتہ درمیان میں ہی ٹوٹ جائے اور یہ کام اوجھڑا رہ جائے، لیکن میں اللہ تعالیٰ کی رحمت پر توکل کرتے ہوئے اسی اسلوب پر بکھتر رہا، فیابیطس، بلند فشار و دم اور بعض دیگر امراض کی وجہ سے اس کام میں بعض عارضی وقفے بھی آئے، لیکن اللہ تعالیٰ کے کرم، اس کے رسول کی عنایت اور احباب کے تعاون سے اس کام کا تسلسل جاری رہا حتیٰ کہ یہ کتاب مکمل ہو گئی۔ فالحمد للہ رب العالمین۔

شرح صحیح مسلم جلد سابع میں جن مباحث کو خصوصیت کے ساتھ لکھا گیا ہے ان کی تفصیل یہ ہے:

اولیاء اللہ کی کرامات، انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کی ذوات سے توکل، ہدائے غیر اللہ، جاسوسی کا نظام، غیبت، چغلی، ہتکیر، تقدیر، عصمت ملائکہ اور عصمت انبیاء، علم کی تفصیلات، عورات میں کرکھنا پڑھنا سکھانا، دعاؤں کا بیان، حضرت عائشہ پر تہمت کے واقعہ کا بیان، عبداللہ بن ابی کی نافرمانی پر پڑھانے کا بیان، بدشگونی کا شرعی حکم، روج کی تحقیق، انسان کے جسم میں جن کے حلول اور تصرف کی بحث، عذاب قبر کی تحقیق، زیارت قبور کا شرعی حکم، قبر میں سوال کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کی تحقیق، رُوحوں کا زندوں کے احوال پر مطلع ہونا، سماں موتی کی تحقیق، یا جوج و ماجوج کا بیان، مسجد سے متعلق مباحث، تیسرے مسجد کی فضیلت، مسجد کو مزین کرنا، مسجد میں کافروں کے داخل کا شرعی حکم، ستر نہ ہونے کی صورت میں نازی کے آگے سے گزرنا، مسجد میں سائل کو دینے کی تحقیق، دارالاسلام میں غیر مسلموں کے معاہدہ کا حکم، حدیث کی فضیلت، ریاکاری کا بیان، ممانعت، مدارات کفار سے موالات اور مجبر و معاند کی تحقیق، کیا تبلیغ کے لیے مبلغ کا خود نیک ہونا ضروری ہے، فرشتوں، جنات اور انسانوں کے مادہ خلقت اور ان کی ایک دوسرے سے انفصیلت کا بیان، منہ پر تعریف کرنے کی تحقیق، علم کو تحریر میں لانے کا بیان، عورات میں کر

لکھنا سکھانے کا شرعی حکم، یا محمد کہنے کی تحقیق، یتیم کے مال سے ولی کے کھانے کا بیان، امامت خطابت، تعلیم قرآن و حدیث، تراویح اور قرآن خوانی پر اجرت لینے کی تحقیق اور دیگر بہت سے مسائل۔

شرح صحیح مسلم میں مصنف نے چند مسائل میں دلائل کی بناء پر ادب و احترام کے ساتھ بعض اکابر علماء سے اختلاف کیا ہے، جب کسی قرعی مسئلہ میں حسن نیت سے دلائل کے ساتھ اختلاف کیا جائے تو اس کو ہر دور میں مستحسن قرار دیا گیا ہے، اس سے علمی تحقیق میں وسعت پیدا ہوتی ہے، کثرت دلائل کا اظہار ہوتا ہے اور بعد کے لوگوں کے لیے غور و فکر کی راہیں کھلتی ہیں، ائمہ اربعہ نے دلائل کی بناء پر حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی آراء سے اختلاف کیا، اور ائمہ اربعہ کی آراء سے ان کے اصحاب اور تلامذہ نے اختلاف کیا اور ہر دور میں متاخرین، متقدمین سے علمی مسائل میں دلائل کے ساتھ اختلاف کرتے رہے ہیں اور اس کو کبھی بھی محبوب اور بے ادبی یا گستاخی نہیں خیال کیا گیا، لیکن بہت حیرت اور افسوس کی بات یہ ہے کہ بعض مقلدوں کی طرف سے مسلسل مصنف پر یہ طعن کیا جا رہا ہے کہ اس نے بعض مسائل میں متقدمین سے اختلاف کر کے ان کی بے ادبی اور گستاخی کی ہے، ہر چند کہ ہر دور میں علماء کی مخالفت کی گئی اور مخالفین نے ان سے بعض وعناد کے اظہار میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو مرجع، خارجی اور زیدی کہہ گیا، امام شافعی اور امام نسائی کو رافضی کہا گیا۔ الفاظ قرآن کو مخلوق کہنے کی وجہ سے امام بخاری کے خلاف مجاذ بنایا گیا، امام احمد بن حنبل کی مخالفت کی گئی، حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کی تکفیر کی گئی، تو اگر مصنف پر بھی بعض مقلدوں کی بات سے سب و شتم کیا جا رہا ہے تو یہ کوئی نئی بات نہیں ہے بلکہ ان لوگوں نے مصنف کو اس کی حیثیت سے زیادہ مقام سے نوازا اور اس کو ان اکابر علماء کے رشتہ میں منسلک کر دیا!

جیسا کہ میں نے پہلے بیان کیا ہے علمی مسائل میں متقدمین کی آراء سے اختلاف کرنا کوئی نئی بات نہیں ہے اور ہر دور میں ایسا ہوتا رہا ہے۔ ہمارے قریبی دور کی مثال اعلیٰ حضرت احمد رضا قادری فاضل بریلوی قدس سرہ العزیز کی ہے، جنہوں نے اپنے پیش رو علماء میں سے ہر قابل ذکر عالم سے دلائل کے ساتھ اختلاف کیا ہے اور اس چیز کو ان کے فضائل و مناقب میں شمار کیا جاتا ہے سو اگر بعد کا کوئی شخص خود اعلیٰ حضرت قدس سرہ سے فروعی مسائل میں اختلاف کرتے تو اس کو اعلیٰ حضرت کی اتباع پر معمول کرنا چاہیے۔

حضرت ڈاکٹر مفتی سید شجاعت علی قادری رحمہ اللہ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے اعلیٰ حضرت کے معلق لکھتے ہیں:

حقیقت یہ ہے کہ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے علمی وفاتر میں یہ توازن کمزور نہ تھا کہ آپ نے کسی کس سے اختلاف کیا، بلکہ اصل وقت طلب کام یہ ہے کہ وہ کونسا فقہ ہے جس سے مولانا نے بالکل اختلاف نہ کیا ہو اگر ایسا کوئی شخص نکل آتا تو یہ ایک بڑی تحقیق ہوگی مولانا ایک مجتہد کی طرح ہر فروعی علم سے اختلاف کرتے ہیں۔ اسی بحث کے اخیر میں علامہ ڈاکٹر مفتی سید شجاعت علی قادری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے اختلاف میں ایک اہم بات یہ ہے کہ جب یہ اختلاف کسی کوشش سے رفع ہی نہیں ہوتا تب ایک مجتہد کی طرح آپ فروعی مخالفت کے غلطی پر ہونے کا ظن غالب کر لیتے ہیں اور اس کے بعد پھر کوئی رعایت الہیہ سہل گیری، یا کسی مروت کے قائل نہیں رہتے۔ لے

نیز ڈاکٹر مفتی سید شجاعت علی قادری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا بہت اہم کارنامہ یہ ہے کہ وہ مستندین و متاخرین فقہاء و اصولیین پر نہایت فراخ دلی سے تنقید فرماتے ہیں مولانا رحمۃ اللہ علیہ صاحب فتح القدیر کو جگہ جگہ "محقق علی الاطلاق" لکھتے ہیں مگر جب یہی محقق علی الاطلاق وضو میں بسم اللہ و ذکر الہی کو واجب علی قرار دیتے ہیں تو مولانا رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

اقول لہ یات المستدل بمتنی حتی سمع
ما سمع (فتاویٰ رضویہ ص ۱۱۱)

پھر فرماتے ہیں اور مسئلہ تسمیہ اولاً تنہا محقق کی اپنی بحث سے ہے کہ نہ ائمہ مذہب سے منقول نہ محققین مابعد میں مقبول۔ خود ان کے تسمیہ علامہ قاسم بن قلیطوبغانے فرمایا کہ ہمارے شیخ کی جو کشتیں خلاف مذہب ہیں ان کا اعتبار نہ ہوگا۔ علامہ قاسم نے تو یہاں تک کہا مگر مولانا فرماتے ہیں کہ اقول یعنی جب کہ خلاف اختلاف زمانہ سے ناشی نہ ہو۔

کما افتوا بجواز الاجارۃ علی التعلیم
والاذان والامامۃ الخ۔ (فتاویٰ رضویہ ص ۱۱۱)

مذکورہ بالا اسطور سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں:

۱۔ اگر کسی عالم کے پاس قوی دلائل ہیں تو وہ اپنے پیش رو سے حق اختلاف رکھتا ہے خواہ وہ کتنا ہی محقق علی الاطلاق کیوں نہ ہو۔

۲۔ ائمہ مذہب (جیسے ابو حنیفہ و ابو یوسف و امام محمد) سے بھی اختلاف زمانہ کے باعث اختلاف جائز ہے۔

۳۔ مولانا رحمۃ اللہ علیہ نہایت روشن و عاقل تھے۔ وہ محققین سے اختلاف کرتے بلکہ ائمہ مذہب سے بھی اختلاف زمانہ کے باعث اختلاف کو جائز قرار دیتے۔ اس طرح آپ نے بعد والے اہل علم کے لیے یہ گنجائش باقی رکھی ہے کہ اگر اختلاف زمانہ سے ان کے بیان کردہ کسی مسئلہ پر مزید بحث کی جاسکتی ہو تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں۔ یعنی اگر کسی مسئلہ پر مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے بحث کی ہو اور اس کے بارے میں اپنی تحقیق پیش کی ہو تو بعد والے محققین کے لیے راہیں مسدود نہیں ہو جاتیں بلکہ روشن ہو جاتی ہیں اور حقیقت یہی ہے کہ ایک محقق کا کام انسانی ذہنوں میں گہری نگاہیں بکھان کر ہر کا کھولنا ہے۔

نوٹ: ڈاکٹر مفتی سید شجاعت علی قادری رحمہ اللہ کے اس مقابلہ کا عنوان ہے "الاستاذ احمد رضا خان بین الفقہاء والاصولیین" یہ مقالہ آپ سے مرکزی مجلس رضالاہور نے لکھوایا، اس پر انعام دیا گیا اور اس قیمتی مقالہ کو بطور پیش نظر فتاویٰ رضویہ جلد پنجم کی ابتداء میں شامل کیا گیا۔

اسی بحث میں ہمارے دور کے نامور محقق علامہ مفتی غلام سرور قادری لکھتے ہیں:

ہمیں افسوس ہے کہ ہم اہلسنت میں نظریہ پرستی کی جگہ شخصیت پرستی جڑ پکڑ چکی ہے۔ جس سے اہل سنت مسلک محدود ہو کر

۱۔ علامہ ڈاکٹر مفتی سید شجاعت علی قادری مفتی ۱۴۱۳ھ فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۲۵-۲۶ مطبوعہ مکتبہ نبویہ لاہور، ۱۳۹۲ھ

۲۔ فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۱۰، مطبوعہ مکتبہ نبویہ لاہور، ۱۳۹۲ھ۔

رہ گیا ہے۔ اعلیٰ حضرت بریلوی رحمۃ اللہ علیہ سے پہلے بھی تو آپ جیسی جگہ آپ سے بھی اونچی اور بلند بالا شخصیتیں ہو کر گزر چکی ہیں وہ کسی بھی میدان میں اعلیٰ حضرت سے پیچھے نہ تھیں بلکہ بڑھ کر تھیں اور انھوں نے اپنے زمانہ میں فتنوں کی سرکوبی فرمائی بلکہ فتنوں کی سرکوبی میں انھوں نے جرات و قہمتیں، تکلیفیں اور مصائب برداشت کیے اعلیٰ حضرت کے ہاں تو ان کا تصور بھی نہیں ملتا۔ مجددِ تعالیٰ اعلیٰ حضرت تو اپنے پروانوں کے درمیان خیر و عافیت کے ساتھ دینِ متین کی خدمات سر انجام دیتے رہے جبکہ اس کے برعکس اہلسنت کے دیگر اکابر علماء و مشائخ و مصائب بھی برداشت کرتے رہے ہیں اور دینِ متین کی خدمت بھی بہت کی ہے کہ اعلیٰ حضرت ان کے عوشہ چھینوں میں نظر آتے ہیں۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی خدمات کا کوئی سنی اندازہ کر سکتا ہے یا پابندِ سلاسل بھی ہوئے اور سنی کہ ان کو ایک سو بیس کوڑے مارے گئے اور ان کو زہر بھی دیا گیا جس سے ان کی وفات ہوئی۔

امام احمد بن حنبل نے بھی کوڑے کھائے۔ حضرت مجدد الف ثانی نے جیل کاٹی۔ امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ کی خدمات کا تو حساب ہی نہیں ہے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، حضرت شاہ عبدالعزیز اور حضرت شاہ عبدالغنی محدث دہلوی یہ سب بزرگوار دینِ دہم اللہ تعالیٰ اہل سنت کے مشائخ ہیں۔ ان سب بزرگوں نے اپنے دوسرے بڑے کام کیے ہیں۔

لیکن ہم نے ایک ہی شخصیت حضرت شاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی کے ساتھ سے زیادہ جذباتی وابستگی کرنے اور اپنے مسلک کو ان کی ذات کے حوالہ سے متعارف کرانے کی وجہ سے اپنے آپ کو محدود کر دیا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ہم کوئی بھی بات کریں اور وہ بات کتنی ہی مدلل کیوں نہ ہو دوسرے اہل علم یہ کہہ کر اسے رد کر دیتے ہیں یا اس کا فتنہ کم کر دیتے ہیں کہ یہ تو بریلوی مکتب فکر ہے اور یہ فرقہ واریت ہے۔

اور دوسرا یہ کہ ہم نے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کی ایک ایک بات کو حرفِ آخر اور قطعی قرار دے کر سینوں کو ان کا منقلد بننے پر مجبور کر دیا ہے جو کسی طرح سنی درست نہیں ہے۔

حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں ایک بلند پایہ فاضل و محقق و عاشقِ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اپنے زمانہ کے بینظیر صاحبِ علم و فن تھے۔

گستاخانِ خدا و مصطفیٰ اہل و عیال و سلمے اللہ علیہ وسلم کے پاس سے میں انھوں نے اور ان کے معاصر علماء اہل سنت بالخصوص علماء حرمین طیبین رحمہم اللہ تعالیٰ نے تحقیق کر کے مجموعی طور پر جو رائے قائم فرمائی تھی بلاشبہ اس میں وہ مصیبت تھے۔

اس میں جو شخص دیدہ دانستہ یہ مطالب حکمِ قرآن کریم ”وَمَنْ بَعْدَ مَا قَسَمَ بِكَ الْقُرْآنُ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنْهُ خَبْرٌ“ اس کے بعد کہ ہدایت اپنے دلائل کے ساتھ اس پر روشن ہو چکی، ان کی تحقیق سے اتفاقِ فکر کے اور اپنی مختلف رائے قائم کر کے دو ایمان سے ماری ہے۔ لیکن فقہی مسائل میں اس حد تک تنگ نظر نہیں ہونا چاہیے کہ ہم ایک فقہ رضوی یا مسلک رضوی بنا کر دوسرے اہل علم کو اس پر چلتے کے لیے مجبور کریں اور اگر کوئی کسی مسئلہ میں اعلیٰ حضرت کی رائے کے مقابل میں دوسرے فقہاء کی رائے کو ترجیح دے تو ہم اس پر کیچڑ اچھالنا شروع کر دیں اور اسے اہل سنت سے خارج ٹھہرا کر لائقِ احترام و کرام ہی نہ سمجھیں۔ ایسا کرنا بلاشبہ بہت بڑی زیادتی ہوگی۔

اتم نے اگر اس سے قبل اپنی بعض تصانیف یا رسائل میں کوئی ایسی بات لکھی ہے جس میں اس کے مختلف نظریہ ثابت ہوتا ہو اس کی بجائے ہی رائے صاحبِ تصور کی جائے جس کا اظہار میں اب کر رہا ہوں۔ کیونکہ اعلیٰ حضرت اور بعض علماء اہلسنت میں بعض ایسے مسائل میں اختلاف رہا ہے اس کے باوجود اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نہ صرف ان کو اہل سنت ٹھہراتے بلکہ ان کا بے حد احترام بھی فرماتے۔

۱۱۔ اعلیٰ حضرت امام اہل سنت جس طرح اشد اعلیٰ الکفار کے مصداق تھے اسی طرح رحمانِ ربیبہ کی بھی زندہ تصویر تھے۔ علامہ اہل سنت

کی عزت و قدر ایسی کرتے تھے کہ باید و شایہ خصوصاً تاج الفحول محب رسول مولانا شاہ عبدالقادر صاحب بدایونی قدس سرہ العزیز کی بہت ہی عزت کرتے تھے (ال ان قال) اس عزت و توقیر کے باوجود بعض بعض مسئلوں میں کچھ اختلاف بھی تھا۔ (حیات علیحضرت ص ۱۶)۔
 (۱۶)۔ محمد بن محمد بن عرب مدنی نے علیحضرت کی دعوت کی۔ دورانِ لعام ان کے اور علیحضرت کے درمیان مسئلہ افضلیت مرقمین بقیع شریف پر گفتگو چھوڑ گئی۔ علیحضرت نے فرمایا کہ مرقمین بقیع میں سب سے افضل امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ عنہ ہیں اور مولانا محمد صاحب فرماتے تھے کہ ان میں سب سے افضل حضرت ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ (حیات علیحضرت ص ۱۷)۔
 (۱۷)۔ یہ حقیقت کسی اہل علم سے مخفی نہیں کہ علیحضرت نے اپنے سے پہلے کے اکابرین سے کئی ایک مسائل میں اختلاف کیا۔ مثلاً عورتوں کا مزاراتِ اولیاء پر جانا جمہور اہل سنت کے نزدیک جائز اور مستحب اور علیحضرت کے نزدیک حرام ہے۔
 (۱۸)۔ اسی طرح علامہ برزنجی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے منیبات خمر (پانچ فیوہوں) کا علم نہیں مانتے دیکھیے ملفوظات علیحضرت۔ اس کے برعکس اعلیٰ حضرت اور علماء کی ایک جماعت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے منیبات خمر (پانچ فیوہوں) کا علم مانتے ہیں۔ اس اختلاف کے باوجود علیحضرت علامہ برزنجی کو ان القاب سے یاد فرماتے ہیں:

”جامع علوم نقلیہ و اصل فنون عقلیہ، جامع شرافت حسب و نسب آباء و اجداد وارث علم و شرف، محقق، صاحب ذہن، نقاد و مدقق تیز ذہن، مدبب طبع میں شافیہ کے مفتی مولانا سید شریف احمد برزنجی ان کا فیض ہر سیاہ و سفید کو عام ہو۔“ (حسام البحرین ص ۱۹ طبع کا نمبر)

قارئین کرام ملاحظہ فرمائیں کہ اسقدر زبردست اختلاف کے باوجود کہ امام احمد رضا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے پانچوں فیوہوں کا علم مانتے ہیں اور علامہ برزنجی نہیں مانتے پھر بھی علیحضرت ان کو سنتی ہونے سے خارج قرار نہیں دیتے بلکہ ان کے اہم گرامی کے ساتھ اس قدر عظیم الشان القاب شامل فرماتے ہیں۔

(۱۵)۔ قطب الارشاد حضرت مولانا شاہ ارشاد حسین مجددی فاروقی کے ممتاز شاگرد و مرید و خلیفہ حضرت شاہ سلامت اللہ شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ جو بالکمال عالم و عارف تھے انھوں نے مسئلہ اذان ثانی میں علیحضرت سے اختلاف کیا۔ (مکتوب امام احمد رضا ص ۱۷)۔ حضرت مولانا عبدالغفار صاحب رامپوری مسئلہ اذان ثانی میں علیحضرت کی مخالفت میں پیش پیش تھے (حیات علیحضرت ص ۱۸)۔ علیحضرت لکھتے ہیں: ”رامپور کے بعض اہل سنت نے مسئلہ اذان ثانی میں مخالفت کی۔“ (مکتوبات ص ۱۷)۔

لہذا ایک ترمیم واضح ہو گیا کہ علیحضرت علیہ الرحمۃ کا ہر نقطہ نظر اہل سنت کے لیے واجب القبول یا واجب الاتباع نہیں ہے۔ دوسرا یہ کہ علمی و تحقیقی طور پر اور کسی دلیل شرعی کی بنیاد پر کوئی سنی اہل علم و تحقیق کسی مسئلہ میں یا بعض مسائل میں اگر علیحضرت کے خاص نقطہ نظر سے اتفاق نہ کرتے ہوئے اس سے مختلف نقطہ نظر اختیار کرے تو یہ مستور سنی ہی رہتا ہے۔ اسی پر طعن و تشنیع کرنا جہالت و حماقت اور ظلم و گناہ ہے۔ کاش کہ سنییت کو محض علیحضرت کی ذات ہی محدود کرنے والے یہ سمجھتے کہ وہ اس سے سنییت کی کوئی خدمت نہیں کر رہے بلکہ سنییت کے ساتھ زیادتی اور دشمنی کر رہے ہیں۔ ۱۹

علامہ ڈاکٹر مفتی سید شجاعت علی قادری رحمۃ اللہ اور علامہ مفتی غلام سرور قادری کی ان عبارات سے یہ امر بظہر روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری رحمۃ اللہ یا دیگر اکابر اہلسنت سے کسی فروعی مسئلہ میں دلائل و براہین کے ساتھ

ادب و احترام سے اختلاف کرنا، بے ادبی کا موجب ہے نہ ان کے ساتھ عقیدت و احترام کے رشتہ کے منافی ہے، اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے بعض مسائل میں صحابہ کرام، امام ابوحنیفہ اور دیگر ائمہ مجتہدین سے اختلاف کیا ہے تو کون کہہ سکتا ہے کہ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے دل میں ان نفوس قدسیہ کے لیے عقیدت اور محبت نہیں تھی یا اس اختلاف کرنے کی وجہ سے وہ ان بزرگ ہستیوں کی بے ادبی کے مرتکب ہوئے بعض لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ کیا اعلیٰ حضرت کو ان ولایتی کا علم نہیں تھا آپ ان سے زیادہ عالم ہیں تو اس کے جواب یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان ولایتی کے ساتھ اعلیٰ حضرت نے حضرت صحابہ کرام اور ائمہ اور علماء متقدمین سے اختلاف کیا ہے تو کیا ان صحابہ کرام اور ائمہ مجتہدین کو ان ولایتی کا علم نہیں تھا اور کیا اعلیٰ حضرت کا علمی مرتبہ اور مقام ان صحابہ اور ائمہ سے زیادہ تھا اگر کوئی شخص انصاف اور دیانت کے ساتھ اس مسئلہ میں ہمارا موقف سمجھنا چاہتا ہو تو اس کے لیے یہ طور کافی ہیں اور اگر وہ محض تعصب اور عناد سے ہمیں گالیاں دینے کا شوق رکھتا ہو تو ہم اس کو اپنے نامہ اعمال میں مناسبت کا اضافہ کرنے سے روک نہیں سکتے اور اس احسان کے صلہ میں ہم ایسے تمام گالیاں دینے والوں کے حق میں دعا و خیر کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کو ہدایت دے اور ان کی فاقبت بہ خیر کرے۔ آمین! یہی ہمارے نبی محرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور سیرت ہے اور یہی آپ کی ہدایت ہے اور اسی میں فلاح و رہنمائی ہے۔

شرح صحیح مسلم کے مفتوحہ و جرد میں آنے کا اصل سبب علامہ مفتی سید شجاع الدین علی کی ذات گرامی تھی، کیونکہ جلد اول کے نکلنے کے بعد میں لاہور میں بیمار پڑ گیا تھا اور دن بہ دن حالت قریب موتی گئی اور میں نے یقین کر لیا کہ میں اب کوئی علمی کام نہیں کر سکوں گا، میرے لیے زندگی میں کوئی کوشش نہیں رہی، لاہور کے جس مدرسہ میں میں نے انیس سال پڑھایا تھا وہاں کے ناخدا مجھ سے تنگ اور بیزار تھے، مفتی سید شجاع الدین علی قادری جب بھی لاہور آتے، مجھے کراچی اپنے مدرسہ میں لے چلنے کے لیے پُر زور دھمکا کرتے، میں کہتا کہ اب مجھ سے پڑھایا نہیں جاتا، مفتی صاحب کہتے آپ نہ پڑھائیے وہاں صرف آرام کریں، میں حیران تھا کہ لوگ بیمار آدمی سے جانا چھڑاتے ہیں کہ یہ اب کام کا نہیں رہا اور یہ بندہ خدا اس ناکارہ شخص کو بہ اصرار اپنے مدرسہ میں لے جا رہا ہے! بالآخر میں ان کے شدید اصرار کی بناء پر کراچی، دارالعلوم نعیمیہ میں آ گیا، یہاں ان کی محبت اور خلوص اور دارالعلوم نعیمیہ کے دیگر احباب کے تعاون سے میری صحت بحال ہونے لگی اور بہت جلد میں دوبارہ کام کرنے کے لائق ہو گیا، یہاں مفتی صاحب نے مجھے بہت سہولتیں دیں سب سے بڑی سہولت یہ تھی کہ انھوں نے مجھے پڑھانے کے لیے صرف ایک گھنٹہ کا وقت کیا اور باقی تمام اوقات میں مجھے علمی اور تحقیقی کام کے لیے آزاد چھوڑ دیا، تصنیف و تالیف کے لیے میری ضروریات کے لیے وہ کتابوں کی فراہمی کا بندوبست کرتے اور ان کی ذاتی کتابیں میری تحویل میں رہتی تھیں اور انہیں جب ضرورت ہوتی تو وہ مجھ سے مانگ کر کتاب لیتے اور پھر واپس کر دیتے، وہ بے حد کریمانہ اخلاق کے حامل اور بحکم ایشیائے اقصیٰ بہت سنگین مزاج اور عناد رکھتے، فقہی مسائل میں اجتہاد کا ملکہ رکھتے تھے وہ فقیر تھے اور پیش آمدہ مسائل میں جس جانب مسلمانوں کے لیے آسانی ہوتی اس کو اختیار کر لیتے، میں مسائل حاضرہ میں ان سے مشورہ کرتا تھا، ہم دونوں کے ذہنوں میں بہت زیادہ ہم آہنگی تھی، شرع صحیح مسلم کی تصنیف کے دوران اگر مجھے کہیں علمی مشکل درپیش ہوتی تو میں ان سے استفادہ کرتا تھا، وہ بڑی خوبیوں کے مالک تھے اور ان کے مجھ پر بہت احسانات تھے، ۸/رجب

۱۔ اس کی ایک مثال یہ ہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم، امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام احمد اور امام محمد کے نزدیک یہ بیعت ناجائز اور حرام ہے، فقہاء و خوافزم نے اس کو سود کھانے کا حیلہ قرار دیا ہے، اعلیٰ حضرت نے کفیل العقیدہ میں اس کو جائز لکھا ہے، اس کی باجائز بحث شرع صحیح مسلم جلد رابع میں ملاحظہ فرمائیے۔ ۱۳۔ منہ

۱۴۱۳ھ، مطابق ۲ جنوری ۱۹۹۳ء بروز ہفتہ صبح کی نماز کے بعد صحیح مسلم کا ترجمہ مکمل ہو گیا، جب وہ صحیح مدرسہ آئے تو میں نے ان کو بتایا کہ الحمد للہ ترجمہ مکمل ہو گیا ہے اور ان شاء اللہ چند دنوں میں شرح بھی مکمل ہو جائے گی تو بہت خوش ہوئے اور کہا کہ ہمارے دارالعلوم کو یہ شرف حاصل ہے کہ یہاں آپ نے صحیح مسلم کا ترجمہ اور شرح مکمل کی اور مجھے بہت دعائیں دیں، ابھی یہ شرح تکمیل کو پہنچنے والی تھی کہ ۴ شعبان ۱۴۱۳ھ بمطابق ۲۸ جنوری ۱۹۹۳ء کو جمعرات کے دن ایک بجے جکارنہ انڈونیشیا سے یہ خبر آئی کہ مفتی سید شجاعت علی قادری جکارنہ میں حرکت قلب بند ہو جانے کی وجہ سے رحلت فرما گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون، مفتی سید شجاعت علی صاحب وزارت بہبود آبادی کی طرف سے ایک وفد کے ساتھ انڈونیشیا کے مطالعائی دورے پر گئے تھے، جانے سے پہلے انھوں نے مجھ سے خاندانی منصوبہ بندی کے مسئلہ پر تبادلہ خیال کیا اور باہمی مشورہ سے یہ طے کیا کہ وہ وہاں جا کر یہ تبلیغ کریں گے کہ انفرادی طور پر اپنی ضرورتوں کی وجہ سے ضبط تولید کرنا جائز ہے لیکن اجتماعی طور پر کسی قانون کے ذریعہ لوگوں پر جبراً ضبط تولید کو لازم کر دینا جائز نہیں ہے، انھوں نے کہا علماء مصر نے بھی یہی تجویز ہے اور وہ ان کے متن کی فوٹو کاپیاں وہاں کے علماء میں تقسیم کریں گے، تو جس سفر میں ان کا انتقال ہوا وہ سفر اللہ کی راہ میں تھا اور صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اللہ کی راہ میں فوت ہوا وہ شہید ہے، نیز وہ دس سال سے عارضہ قلب، تھنیکر اور ہائی بلڈ پریشر کے امراض میں مبتلا رہتے اور انھی امراض میں ان کی وفات ہوئی، اور سنن ابن ماجہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بیمار ہو تو اس میں فوت ہوا وہ شہید ہے، اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے ان کے درجات بلند فرمائے اور ان کو جنت فردوس میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے، ان کی تمام تصانیف کو ان کے لیے صدقہ جاریہ کر دے، ان کے خاتم کردہ دارالعلوم کو ترقیاں عطا فرمائے، ان کی اولاد اور ان کے اہل خانہ کی حفاظت، حمایت اور کفالت فرمائے اور ان کے چھوٹے فرزند عزیز سید ناصر علی کو ان کی منشاء کے مطابق ان کا صحیح جانشین بنائے، آمین یا رب العالمین۔

شرح صحیح مسلم کی تصنیف میں میرے دوسرے بہت بڑے محسن اور معاون پروفیسر مولانا نعیم الرحمان زید جہم ہیں، مولانا نعیم الرحمان نے قدم قدم پر میری معاونت کی اور اس سلسلہ میں مجھے جس نوع کی بھی ضرورت پیش آئی انھوں نے اس کو پورا کیا، شرح صحیح مسلم کو زیادہ تفصیل اور تحقیق کے ساتھ لکھنے کا سب سے پہلے انھوں نے مشورہ دیا تھا، اور ہر معاملہ میں ہر وقت مجھے ان کا تعاون حاصل رہا، اور میرے بہت عزیز دوست مولانا غلام محمد سیالوی زید جہم ہیں، جن کی لائبریری میں اس دوران مستقل میرے زیر تصرف رہی، اگر کوئی کتاب ان کے پاس نہ ہوتی تو فوراً بازار سے خرید کر بھجوا دیتے، ان کے ملاوہ میرے محسنین اور معاونین میں مولانا مفتی محمد اطہر نسیمی، حافظ محمد ازہر نسیمی، مولانا جمیل احمد نسیمی، مولانا اقبال حسین نسیمی، اراکین دارالعلوم نعیمی، مولانا اکرم حسین سیالوی، استاذ شمس العلوم اور شیخ اکھدیت مولانا خالد محمود کراچی ہیں! اور مولانا سید محمد اکرم شاہ اور مولانا سید محمد زبیر شاہ ہیں جنھوں نے حوالے تلاش کرنے میں میری مدد کی اور مولانا حافظ محمد ابراہیم فیضی ہیں جنھوں نے انتہائی محبت، لگن اور محنت سے شرح صحیح مسلم کی تصنیف کی اور بہت سے معاملات میں مجھے بہت مفید مشورے دیے اور سید محمد اعجاز صاحب، مالک فرید بک شال ہیں جنھوں نے نہایت ذوق و شوق کے ساتھ انتہائی سرعت اور برق رفتارگی کے ساتھ اس کی طباعت کرائی اور شرح صحیح مسلم کے اردو اور عربی کے کاتب ہیں جنھوں نے بہت نفاس سے خوبصورت کتابت کی، میں ان تمام حضرات اور دیگر معاونین کے لیے شرح صحیح مسلم کے قارئین کے لیے اپنے تمام اساتذہ اور شاخ کے لیے، اپنے والدین، اپنے اعزہ، احباب اور تلامذہ کے لیے اور عامۃ المسلمین کے لیے اللہ تعالیٰ کے حضور صمیم قلب سے دعا کرتا ہوں: اللہ العالین ہم سب کو اسلام پر زندہ رکھ اور ایمان پر ہمارا تقا

فرما، عزت کی زندگی اور عزت کی موت عطا فرما، دنیا میں صحت اور سلامتی کے ساتھ قائم رکھ، جو بیماریاں ہیں ان کو دور فرما، دنیا اور آخرت کی ہر بلا اور ہر غلاب سے ہم کو محفوظ رکھ اور دنیا اور آخرت کی ہر خیر ہمارا مقدمہ کر دے! اے العالمین! شرح صحیح مسلم کو اپنی اور اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں اور تمام لوگوں میں قبولیت عطا فرما، اس کو عام مدین کے شر سے محفوظ رکھ، اس کو بقاء و دوام عطا فرما، اس کی فیض آفرینیوں کو موثر کرنا اور اس کی نشر و اشاعت کو تاقیامت جاری رکھ اور اس کتاب کو میری مغفرت کا وسیلہ اور میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے! آمین یا رب العالمین! بجاہ حبیب سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

وَأَعُوذُ بِعَوَانِ الْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ قَائِدِ الْغُرَرِ الْمَجْلِدِينَ شَفِيعِ الْمَذْنُبِينَ وَعَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهَرِينَ وَاهْلِيهِ الْكَامِلِينَ الرَّاشِدِينَ وَارْوَاجِ الْمَطَهَرَاتِ أَهْلِ الْأَمَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَعَلَى أَوْلِيَاءِ أُمَّتِهِ وَعُلَمَاءِ مِلَّتِهِ مِنَ الْمَحْدَثِينَ وَالْمُفَسِّرِينَ وَالْفُقَهَاءِ وَالْمَجْتَهِدِينَ وَمَا ثَرِ الْعُلَمَاءِ الرَّاسِخِينَ وَعَامَّةِ الْمُسْلِمِينَ أَجْمَعِينَ

غلام رسول سید ری غفرلہ
خادم الحدیث دارالعلوم نعیمیہ
بلاک نمبر ۱۵، فیڈرل بی ایریا کراچی ۳۵
ٹیلیفون نمبر ۴۳۲۴۳۴، ۴۳۱۴۵۰

۵ شعبان المعظم ۱۴۱۳ھ
۱۸ قمری ۱۴۱۳ھ

دارالافتاء اسلامیہ
WWW.NAFSEISLAM.COM

آراء و تاثرات

حضرت استاذ العلماء علامہ محمود احمد رضوی زید جہم شائع صحیح بخاری، مہتمم و شیخ الحدیث

دارالعلوم ترمذیہ لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

شرح صحیح مسلم محقق حضرت علامہ غلام رسول صاحب سعیدی زید مجدہ کی عظیم و جلیل القدر تالیف ہے یہاں تک میرے علم و نظر کا تعلق ہے ابھی تک صحیح مسلم کی اردو میں ایسی جامع شرح میری نظر سے نہیں گذری، حالات اور پھر مصر و غیبت کی وجہ سے میں صرف جلد خامس کو سرسری طور پر دیکھ سکا ہوں، میری نظر میں شرح صحیح مسلم، علم و عرفان اور تحقیق و تدقیق کا خزانہ ہے، علامہ موصوف نے محنت کی ہے اور واقعی محنت کی ہے اور مسائل جدیدہ پر میرے حاصل تبصرہ فرمایا ہے۔ علامہ موصوف نے جن بعض مسائل میں علماء حاضر اور ماضی سے اختلاف کیا ہے تو یہی نہیں کیا، بلکہ تحقیق و تفتیش کو دلائل و براہین سے مزین کر کے پیش کیا ہے مسائل فروعیہ خصوصاً مسائل جدیدہ میں اہل علم کی دو رائیوں کا موازنہ کچھ تعجب کی بات نہیں ہے۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ اگر ان کی تحقیق سے کسی کو اختلاف ہے تو محض فتوے کی زبان سے نہیں بلکہ دلائل و شرعیہ کی روش سے تنقید و تبصرہ کیا جائے تاکہ تصویر کے دونوں رخ سامنے آجائیں۔

میں حضرت علامہ کو ایک عرصے سے جانتا ہوں اگر کسی مسئلہ میں دلائل سے انہیں مطمئن کر دیا جائے تو اسے قبول کرنے میں بغیر عار نہیں ہوتا، بول تو علامہ موصوف کی دیگر تصنیفات بھی بہت دقیق ہیں مگر شرح صحیح مسلم دیکھ کر ہر القاصد پسند ان کی جودت و ذہن علم و فضل اور فقہی بصیرت و بصارت کو داد دینے پر مجبور ہو جائے گا اہل سنت و جماعت (جنہیں آج کل بریلوی کہا جاتا ہے گو کہ ہم بریلوی نہیں ہیں مگر اس لقب سے چونکہ مخالفین نے مشہور کر دیا ہے اس لیے التباس سے بچنے کے لیے بریلوی کا لفظ استعمال ہو رہا ہے ہم حنفی ہیں اور سیدنا سراج امت امام اعظم ابو حنیفہ قدس سرہ العزیز کے مقلد ہیں) علماء میں حضرت علامہ موصوف نے شرح صحیح مسلم تالیف فرما کر علماء، طلباء و مدرسین اور عام مسلمانوں کے لیے فہم و تفہیم حدیث کا ایک دروازہ کھول دیا ہے، میری دعا ہے کہ مولا تعالیٰ جلد اپنے طیب و عطا ہر مقدس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے طہیں و شرح صحیح مسلم کو مسلمانوں کے لیے مینارہ نور بنائے اور ہم سب کو حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و بصیرت و کردار کو اپنانے کی توفیق رفیق اور حضرت علامہ سعیدی زید مجدہ کو صحت و سلامتی کی دولت سے مالا مال فرمائے۔ آمین۔

سید محمد احمد رضوی اشرفی، یکم جمادی الاولیٰ ۱۴۱۲ھ، بمطابق ۲۵ اکتوبر ۱۹۹۲ء

مبلغ اسلام حضرت علامہ سید معاویہ علی قادری ہالینڈ، ریڈ جمہم

بحمد اللہ ہمارے عزیز حضرت علامہ غلام رسول سعیدی صاحب نے نہایت ہی محنت و مشقت کے بعد مسلم شریف کی شرح کا عظیم کارنامہ انجام کو پہنچا دیا، موصوف نہایت ہی قابل مبارکباد ہیں، بلاشبہ یہ کتاب اردو میں اس صدی کا مذہبی شاہکار ہے، ہمیں بہت پہلے علم ہو چکا تھا کہ حضرت علامہ نے اس بڑے کام کا آغاز کر دیا ہے، اس کے بغیر مکمل ہونے کی ہم دعائیں بھی کر رہے تھے اور بے چینی سے اس کو اٹھوں ہاتھ لینے کا انتظام بھی، میرے عزیز فرزند سید عامر علی قادری لاہور گئے تو میرے لیے بطور تحفہ لے کر آئے، بے حد مسرت ہوئی، چند روز میں مختلف مقامات سے مطالعہ کیا، اور اب ہالینڈ کے کتب خانہ میں موجود ہے، بوقت ضرورت استفادہ کرتا رہتا ہوں، اس میں شک نہیں کہ کتاب نہایت اچھے انداز سے مرتب کی گئی اور حق شرح ادا کیا گیا ہے، وہیہ حاضر سے متعلق مسائل پر، بحث کتاب کا نہایت اہم حصہ ہے، انداز تحریر میں اس بات کا ملاحظہ خصوصیت کے ساتھ قابل تشریف ہے کہ علماء اور عوام سب استفادہ کر سکیں، خالص علمی مسائل اور تحقیقات کو آسان عبارت میں پیش کرنا، نہایت دشوار ہوتا ہے لیکن حضرت علامہ نے اس کا بھی خوب خوب خیال رکھا ہے اور اس طرح کتاب مزید مفید ہو گئی ہے، ایک اہم غریبی یہ بھی پیدا کی گئی ہے کہ جن مسائل میں ائمہ اربعہ کا اختلاف ہے ان کو وضاحت کے ساتھ بیان فرمایا ہے اور اسباب و وجوہ اختلاف پر خامی بحث کرنے کے بعد اپنے حتمی ہونے کا حق ادا کیا ہے، عقائد کے اختلاف کو بیان کرتے ہوئے سولانا نے کمال اور رواداری کو پوری طرح ملحوظ رکھا ہے، اس طرح کہ باطل عقائد کا رد کرتے ہوئے کوئی طنز یہ حملہ استعمال نہیں کیا، نہ ہی کوئی ایسا لفظ زیر قلم آئے یا جس سے کسی کی شخصیت مجروح ہوتی معلوم ہو، درج ذیل عبارت سے کتاب کی تعریف، ان تمام خوبیوں کا اندازہ کیا جاسکتا ہے جو ہم نے بیان کیں، ملاحظہ ہو:

عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ و
سلو قال کسر عظام المیت ککسر ہا حیا۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا میت کی ہڈیوں کو ٹوڑنا توڑنا مرنے والے شخص کی ہڈیوں کو
ٹوڑنے کی طرح ہے۔

اس حدیث کی تشریح میں مولانا کا دُور رساں ذہن، مسند پرست مارٹم کی طرف جاتا ہے، آپ اس کی تحقیق کرتے ہیں، پہلے ملک کے ایک محروم و مشہور محقق کی تحقیق نقل فرماتے ہیں: ”اس باب میں میری قوت فیصلہ بالکل عاجز ہے، یہ چیز کسی ایسی مجلس میں زیر بحث آنی چاہیے جس میں علمائے دین شامل ہوں، اور شعبہ طلب اور شعبہ عدالت کے نمائندے بھی، ممکن ہے یہ لوگ سر جوڑ کر اس کا کوئی حل نکال سکیں“ اب ملاحظہ فرمائیے علامہ سعیدی کی عبارت:

پوسٹ مارٹم کے جواز اور عدم جواز کا محل | اس سلسلہ میں ہمارا منظر یہ ہے کہ سر جری کی مشق کے لیے جانوروں اور غیر مسلم اموات کو حاصل کرنا چاہیے اور مسلم اموات پر سر جری کی

مشق کرنا جائز نہیں ہے اور غیر مسلم اموات کا حصول اس قدر دشوار نہیں ہوتا جس کی بناء پر مسلمان میت کی چیر بھاڑ کر کے اس کی بے حرمتی کی جائے خصوصاً اس صورت میں جب کہ پلاشک موڈل سے بھی تعلیم شروع کی جا چکی ہے۔

پوسٹ مارٹم کی دوسری وجہ جو بالعموم پیش آتی ہے وہ ہے مقدمہ کی تحقیق اور کسی بے قصور مسلمان کو قتل کی سزا سے بچانے کا مسئلہ مثلاً ایک شخص کو پولیس نے پستول سمیت پکڑ لیا اور اس پر الزام یہ ہے کہ اس نے اپنے پستول سے فلاں شخص کو گولی مار کر ہلاک کر دیا ہے جبکہ ملزم یہ کہتا ہے کہ میں نے اس پر گولی نہیں چلائی اور تمام شواہد اور قرائن ملزم کے خلاف ہیں، اب صرف یہ دیکھنا باقی ہے کہ مقتول کے جسم میں جو گولی ہے آیا وہ اس نمبر کی گولی ہے جو ملزم کے پستول میں ہے یا کوئی اور گولی ہے، اگر یہ ثابت ہو جائے کہ مقتول کے جسم میں ملزم کے پستول کی گولی ہے تو وہ قاتل ثابت ہو جائے گا اور اگر وہ گولی اس کے پستول کی نہیں ہے تو وہ بری ہو جائے گا۔

ایسی صورت میں جبکہ پوسٹ مارٹم کے ذریعہ کسی بے قصور کی جان بچانے کا مسئلہ ہو تو پوسٹ مارٹم کرنا صرف جائز ہی نہیں بلکہ ضروری ہے اور فقہاء اربعہ کے مذاہب میں اس کی تائید موجود ہے۔

امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ حاملہ عورت فوت ہو جائے اور اس کے پیٹ میں بچہ ہو تو ماں کا پیٹ چاک کر کے بچہ کو نکال لیا جائے اور یہ بعینہ ہمارا مطلقہ جزئیہ ہے یعنی زندہ کی جان بچانے کے لیے میت کی چیر بھاڑ (پوسٹ مارٹم) جائز ہے بلکہ احکامات یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر عورت زندہ ہو اور پیٹ میں بچہ مر جائے تو بچہ کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے والی لہو سے نکال لے اور یہ پوسٹ مارٹم کے جواز پر دوسرا جزئیہ ہے، ہر چند کہ سر جزی کے اس ترقی یافتہ دور میں بچہ کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے نکالنے کی ضرورت نہیں، بلکہ عورت کے پیٹ کا آپریشن کر کے بچہ کو پیٹ سے نکالا جاسکتا ہے، امام احمد بن حنبل نے اگرچہ اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے لیکن وہ بھی یہ کہتے ہیں کہ اگر عورت مر جائے اور بچہ کے بعض اجزاء بالکل باہر نکل آئیں اور باقی بچہ کو عورت کا پیٹ چاک کیے بغیر نکالنا ممکن نہ ہو تو عورت کا پیٹ چاک کر کے بچہ کو نکال لیا جائے اور یہ بھی موجودہ صورت میں پوسٹ مارٹم کے جواز کا بعینہ جزئیہ ہے۔ بہر حال ائمہ اربعہ کی تصریحات سے ظاہر ہو گیا کہ جب کسی زندہ کی جان بچانا مقصود ہو تو میت کا پوسٹ مارٹم کرنا جائز ہے۔ اب ہم مطلقہ ذیل میں کتب مذاہب سے اس مسئلہ سے متعلق عبارات پیش کر رہے ہیں۔

(شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۲۶)

یعنی، جناب مسئلہ حل ہو گیا، نہ ماہرین طب کو بلانے کی ضرورت نہ ماہرین قانون کو، شرعی مسائل کا حل سر جوڑ کر بیٹھنے سے نہیں ہوتا، علم کے نور سے ہوتا ہے، مطالعہ کی وسعت سے ہوتا ہے اور کتابوں سے مسائل تلاش کرنے کی صلاحیت سے ہوتا ہے، اسی قسم کے متعدد مسائل پر علامہ کی تحقیق نہایت علمی اور دل چسپ ہے۔

حضرت علامہ کی اس کاوش پر بہر حال علماء اور عوام سب ہی خوش ہیں، وہ اس سے استفادہ کرتے رہیں گے اور مولانا کے لیے آنے والی نسلیں تک دعا گو ہوں گی۔

حدیث شریف میں ہے:

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَصَرَ اللَّهُ أُمَّرَأَةً سَمِعَتْ مِثْلَ مَا قَبْلَهُ، كَمَا سَمِعَتْ خَوْفَ مِثْلِهِ (ابن مسعود سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتا سنا کہ اللہ تعالیٰ ایک عورت کو نصرت فرمائے جس نے ایسی بات سنی جو اس کے سامنے کسی اور نے نہ سنی ہو۔)

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضور علیہ السلام سے سنا کہ اللہ اس شخص کو خوش و غم رکھے کہ جس نے ہم سے کچھ سنا اور اس کو ویسے ہی دوسروں

لَمْ يَنْ سَامِعٍ -

تک پہنچا دیا، اور بعض سننے والے، سنائے والے سے زیادہ یاد رکھتے ہیں۔

اس سے بڑا اعزاز علامہ سعیدی کے لیے کیا ہو سکتا ہے، مستجاب الدعوات نبی مکرم علیہ السلام انہیں خوش و خرم رہنے کی دعا سے رہے ہیں، ہمیں معلوم ہے کہ علامہ موصوف اکثر بیمار رہتے ہیں، انشاء اللہ ان کی یہ کتاب جوں جوں امت تک پہنچتی جائے گی ان کی صحت بہتر سے بہتر ہوتی جائے گی۔

علم تفسیر، حدیث، فقہ، تینوں وہ علوم ہیں جن کے بغیر انفرادی یا اجتماعی طور پر مسلمانوں کا اسلامی زندگی بسر کرنا، ناممکن ہے اسی لیے ان علوم پر علما نے اسلاف نے سب سے زیادہ کام کیا، اور ان کی اشاعت کو ہمیشہ اہمیت دی، بالخصوص عربی زبان میں ہزاروں کتابیں لکھی گئیں، اب الحمد للہ اردو میں بھی ان موضوعات پر کتابوں کی کمی نہیں، بالخصوص تفسیر میں حضرت علامہ پیر کریم شاہ الازہری دامت برکاتہم العالیہ کی ضیاء القرآن، اور فقہ میں تقریباً ساٹھ سال پہلے لکھی ہوئی بہار شریعت، صدر الشریعہ حضرت علامہ امجد علی رحمۃ اللہ علیہ کی اور اب حدیث کے موضوع پر علامہ سعیدی کی شرح مسلم شریف، ان کتابوں نے اردو خواں حضرات کو دین کا اتنا بڑا فواید بہت سہل انداز میں فراہم کر دیا ہے کہ اب کسی کے لیے اپنی ضرورت کے مطابق علم دین حاصل کرنا دشوار نہ رہا، پس ہم اہل فقی کو دنیا کا چین و سکون تلاش کرنے والوں کو، عاقبت کی فکر رکھنے والوں کو مخصوصانہ مشورہ دیں گے کہ وہ ان کتابوں سے پورا پورا فائدہ حاصل کریں، اپنے اہل خانہ کو ان کے مطالعہ کی تاکید کریں۔

دل تو چاہتا ہے کہ شرح صحیح مسلم پر نہایت ہی مفصل سیر حاصل تبصرہ کیا جائے لیکن اپنی کتاب "وراثت انبیاء علیہم السلام" کی تکمیل کی مصروفیت عامل ہو رہی ہے، پس ان سطور پر اکتفا کرتے ہوئے ہم علامہ سعیدی صاحب کو اس عظیم کام کی تکمیل پر مبارک باد پیش کرتے ہیں اور نبی مکرم علیہ السلام کے ایک ارشاد سے انہیں مشورہ سناتے ہیں۔

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَدَّثَ الْعِلْمُ الَّذِي إِذَا بَلَغَهُ الرَّجُلُ كَانَ يَقِيهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَيْثُ نَفَى آفِرَ دِينِهَا بَعَثَهُ اللَّهُ فَقِيهًا وَكُنْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ شَافِعًا وَشَهِيدًا -

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضور علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ علم کی حد کیا ہے جس کو حاصل کر کے انسان فقیہ بن سکتا ہے۔ سرکار نے فرمایا میری امت کے جس شخص نے دین کے معاملات سے متعلق چالیس حدیثیں یاد کر لیں تو اللہ تعالیٰ اس کو فقیہ بنائے گا اور دین قیامت میں اس کا شفیع اور گواہ ہوں گا۔

میرے بھائی بلاشبہ آپ نے اپنا محدث ہونا فقیہ ہونا ثابت کر دیا ہے اور آپ یقیناً قیامت کے دن شفیع المتذنبین صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت و شہادت کے حقدار ہو گئے ہیں، ہم نے آپ کی کتاب کے متعلق یہ چند مطلقہ قلم بند کر کے آپ سے اپنی دوستی اور ملحق کا ثبوت فراہم کیا ہے پس اللہ کے واسطے قیامت کے دن اس تعلق کو ملحوظ رکھتے ہوئے ہمیں بھی اپنے دامن میں پناہ دینا۔

آخر میں ہماری دعا ہے کہ اللہ آپ کو صحت و تندرستی دے، عمر دراز دے اور اسی انداز پر قرآن مجید کی تفسیر کا کام بھی آپ ہی کے قلم سے انجام پذیر ہو۔

محتاج دعا خادم اللہ

فقیر سید سعادت علی قادری مقیم حال، وی ہیگ ہاؤس، ۱۹۹۶ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حمد الشاكرين والصلوة والسلام على
خاتم النبيين سيد الانبياء واله رسولين اكرم الاولين و
الاخرين حامل لواء الحمد يوم الدين اول الشافعين
والمشفعين صاحب المقام المحمود بين المدحشورين
الذي نطقه وحى رب العالمين والذي خلقه معيار
للحسن في الاولين والاخرين رحمة للعالمين حبيب
رب العالمين سيدنا محمد وعلى اليه الطيبين الطاهرين
واصحابه الراشدين المهديين وازواجه الطاهرات
المطهرات اقمات المؤمنين واولياء ائمتهم الواصلين
الكاملين وعلماؤهم ائمتهم الراشدين من المفسرين
والمحدثين والائمة المجتهدين اجمعين ○



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

کتاب البر والصلة والآداب

بر کا لغوی اور شرعی معنی | علامہ زبیدی لکھتے ہیں: بر کا معنی ہے صلہ جب کوئی شخص صلہ رحمی کرے تو کہتے ہیں اس نے بر کی، قرآن مجید کی مذکور ذیل آیت اسی معنی میں ہے:

لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (ممتحنہ: ۶۰)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ (ال عمران: ۹۲)

ابو منصور نے کہا بر، دنیا اور آخرت کی خیر کو کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے بندے کو جو ہدایت، نعمت اور اچھی چیزیں عطا فرمائی ہیں وہ دنیا کی خیر ہے، اور جنت میں دائمی نعمتوں کا حصول آخرت کی خیر ہے، (اللہ تعالیٰ اپنی رحمت اور کرم سے ہم کو دنیا اور آخرت کی خیر عطا فرمائے آمین)، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ہمیشہ سچائی پر رہو کیونکہ سچائی بر کی ہدایت دیتی ہے، شریکے کہا اس حدیث میں بر کی تفسیر اختلاف ہے بعض علماء نے کہا بر سے مراد صلاح (دوستی) ہے اور بعض نے کہا بر سے مراد خیر ہے، اخصر علم میں اس سے زیادہ جامع بر کی اور کوئی تفسیر نہیں ہے، کیونکہ یہ تمام اقوال کو جامع ہے۔

لوگوں کے ساتھ زیادہ حسن سلوک کرنا بر ہے، اچھے شیخ نے بیان کیا کہ بعض اہل لغت نے کہا کہ بر کا اصل معنی وصیت ہے، بحر کے مقابلہ میں بر کا لفظ اسی سے ماخوذ ہے، پھر یہ لفظ شفقت، احسان اور صلہ میں مشہور ہو گیا، مصنف (صاحب قاموس) نے بعض اہل لغت میں کہا ہے کہ بر کا معنی ہے فعل خیر میں توسع، کبھی یہ لفظ اللہ عزوجل کی طرف منسوب ہوتا ہے اور اللہ کریم کہا جاتا ہے اور کبھی بندے کی طرف منسوب ہوتا ہے اور بَرَّ الْعِبَادَ رَجَبہ کہا جاتا ہے یعنی بندے نے زیادہ عبادت کی، یہ لفظ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہو تو ثواب علی کرے اور بندے کی طرف منسوب ہو تو اطاعت کرنے کے معنی میں ہے، اطاعت کی ایک قسم امتثال

مع المستحسّنات او تعظیم من فوقك والرقق
یعنی دونك۔
کسی چیز کو احسن طریقہ سے جانتا یا حاصل کرنا ادب ہے یا
اپنے سے بڑے کی تعظیم کرنا اور اپنے سے چھوٹے پر شفقت
کرنا ادب ہے۔

علامہ خفاجی نے لکھا ہے کہ لغت میں حسن اخلاق اور فعلی مکارم کو ادب کہتے ہیں اور اسلام میں علوم عربیہ پر ادب کا اطلاق بعد
کی پیداوار ہے، مصنف نے کہا ہے کہ کسی چیز کو احسن طریقہ سے حاصل کرنا ادب ہے اور یہ تعریف اکثر اقوال کی جامع ہے لیہ
ترجمہ اور ادب ان تینوں لفظوں کا آل مکارم اخلاق ہے، اس لیے ہم اخلاق حسنہ کی اہمیت
اخلاق حسنہ کی اہمیت بیان کرنے کے لیے احادیث پیش کر رہے ہیں:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عمر وقال له يكن النبي
صلى الله عليه وسلم فاحشاً
ولا متفحشاً كان يقول ان من عباد الله احسنكم
اخلاقاً۔
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فطرۃً بدگوشتے نہ عاۃً اور آپ فرماتے تھے
تم میں وہ شخص سب سے اچھا ہے جس کے اخلاق سب سے
اچھے ہوں۔

عن عبد الله بن عمر وان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً وقال
ان من احبكم الى احسنكم اخلاقاً۔
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طبعاً بدگوشتے نہ کسباً، اور آپ نے
فرمایا تم میں وہ شخص مجھ کو سب سے زیادہ محبوب ہوگا جس
کے اخلاق سب سے زیادہ اچھے ہوں گے۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اكمل المؤمنين ايماناً احسنهم
خلقاً۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے اخلاق سب سے
اچھے ہوں گے اس کا ایمان سب سے زیادہ کامل ہوگا۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

نیز امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن عبسة قال اتيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انى
يكون المؤمن احسن خلقاً؟ قال احسن خلقاً
اي احسن اخلاقاً۔
حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ!
کونسا مسلمان سب سے اچھا ہوگا؟ فرمایا کہ جو سب سے اچھے اخلاق کا
مالک ہو۔

۱۔ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس شرح القاموس ج ۱ ص ۱۲۲، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۰۳، ج ۲ ص ۸۹۱، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳۱، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۸۴، مطبوعہ مطبع مجتہدی پاکستان، لاہور، ۱۴۰۵ھ

۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله: حسن
تبعك على هذا الامر قال حرو وعبد، قلت ما
الاسلام قال طيب الكلام واطعام الطعام قلت
ما الايمان قال الصبر والسماحة قلت اى
الاسلام افضل قال من سلم المسلمون من
لسانه ويده قال قلت اى الايمان افضل قال
خلق حسن قال قلت اى الصلوة
افضل قال طول القنوت قال قلت
اى الهجرة افضل قال ان تهجر ما كره
ربك عز وجل قال قلت اى الجهاد افضل
قال من عقر جواده واهريق دمه قال قلت
اى الساعات افضل قال جوف الليل الاخر
ثم الصلوة مكتوبة مشهودة الحديث

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر پوچھا،
یا رسول اللہ! اس دین میں آپ کے پیروکار کون ہیں؟ آپ نے
فرمایا آزاد اور غلام، میں نے پوچھا اسلام کا کیا پیمانہ ہے؟ فرمایا:
شیریں گفتاری اور کھانا کھانا، میں نے پوچھا ایمان کا کیا تقاضا
ہے؟ آپ نے فرمایا صبر اور سخاوت، میں نے پوچھا افضل مسلمان
کون ہے؟ آپ نے فرمایا جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ
رہیں، میں نے پوچھا کس کا ایمان افضل ہے؟ آپ نے فرمایا
جس کے اخلاق اچھے ہوں۔ میں نے پوچھا کون سی نماز افضل
ہے؟ آپ نے فرمایا جس میں قیام لیا ہو، میں نے پوچھا کون سی
ہجرت افضل ہے؟ فرمایا تم ان چیزوں کو ترک کرو جو تمہارے
رب کو ناپسند ہوں۔ میں نے پوچھا کون سا جہاد افضل ہے؟
فرمایا جس میں قہار گھوڑا زخمی ہو اور تمہارا خون بہہ جائے، میں
نے پوچھا کون سی ساعت افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: اُدھوی
رات کی، پھر فرض نماز جس میں فرشتے آتے ہیں۔

والدین سے حسن سلوک اور ان کو مقدم رکھنا!

بَابُ بِرِّ الْوَالِدَيْنِ وَانْتِهَاءِ أَحَقِّ بِهِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور پوچھنے لگا: کون لوگ
میرے اچھے سلوک کے حق دار ہیں؟ آپ نے فرمایا: تمہاری
ماں! کہا پھر کون ہے؟ فرمایا پھر تمہاری ماں، کہا پھر کون ہے؟
فرمایا پھر تمہاری ماں! کہا پھر؟ فرمایا پھر تمہارا باپ، قتیبہ کی
روایت میں ہے: میرے اچھے سلوک کا کون مستحق ہے، اس
میں لوگوں کا ذکر نہیں ہے۔

۶۳۷۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ جَمِيلٍ بْنُ
طَرِيفٍ الشَّافِعِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقُعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ بِحَسَنِ صَحَابَتِي
فَقَالَ أُمُّكَ قَالَ ثُمَّ مَنْ قَالَ ثُمَّ أُمُّكَ قَالَ ثُمَّ مَنْ
قَالَ ثُمَّ أُمُّكَ قَالَ ثُمَّ مَنْ قَالَ ثُمَّ أَبُوكَ وَفِي
حَدِيثِ قُتَيْبَةَ مَنْ أَحَقُّ بِحَسَنِ صَحَابَتِي وَكَرِهْتُ كَرِ النَّاسِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
شخص نے کہا: یا رسول اللہ! کون لوگ میرے اچھے سلوک کے
زیادہ مستحق ہیں؟ آپ نے فرمایا: تمہاری ماں، پھر ماں، پھر ماں،

۶۳۷۸ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
الْهَمْدَانِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَارَةَ
بْنِ الْقُعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ

رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ بِحُسْنِ
الطَّعْنَةِ قَالَ أُمَّكَ ثُمَّ أُمَّكَ ثُمَّ أَبُوكَ
ثُمَّ أَدْنَاكَ ثُمَّ أَدْنَاكَ.

پھر تمہارا باپ، پھر جو تمہارے قریب ہو، پھر جو تمہارے قریب ہو۔

۶۳۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
ثَمَرُ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ وَرَأَى
فَقَالَ تَعَرَّ وَأَبِيلَكَ لَتُذَبَّاتٍ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا، اس کے بعد جریر کی روایت
کی مثل ہے اور یہ اضافہ ہے کہ تمہارے باپ کی قسم تم کو ضرور دی
جائے گی۔

۶۳۸۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ
يَحْيَى حَدَّثَنَا حَيْثَانُ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ
أَبْنِ شُبْرُمَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي حَدِيثِ وَهْبٍ عَنْ
أَبِي رُوَيْفٍ حَدِيثُ مُحَمَّدِ بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي النَّبَاتِ
عَنْ أَبِي بَكْرٍ حَدِيثُ مُحَمَّدِ بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي النَّبَاتِ
عَنْ أَبِي بَكْرٍ حَدِيثُ مُحَمَّدِ بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي النَّبَاتِ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، محمد بن طلحہ
کی روایت میں ہے کون لوگ میرے اچھے سلوک کے زیادہ
حفظ کریں؟ اس کے بعد پہلی روایت کی مثل ہے۔

۶۳۸۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرُفَيْدُ بْنُ
حَرِبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ حَبِيبِ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى (يَعْنِي ابْنَ
سَعِيدٍ الْقَطَّانَ) عَنْ سُفْيَانَ وَشُعْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا
حَبِيبٌ عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ
جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَسْتَأْذِنُهُ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ أَيْ كَيْفَ وَالْإِدَاكَ
قَالَ تَعَرَّ فَقَالَ كَيْفَ بِهَا فَجَاهِدْ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک
شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ سے جہاد میں
جائے کی اجازت طلب کی، آپ نے فرمایا کیا تمہارے والدین زندہ
ہیں؟ اس نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا پھر ان کی خدمت میں
جہاد کرو۔

۶۳۸۲ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَبِيبِ سَمِعْتُ أَبَا النَّبَاتِ
سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ يَقُولُ جَاءَ
رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ
بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ وَرَأَى فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ
وَرَأَى فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ وَرَأَى فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا پھر اس کی
مثل حدیث ذکر کی۔

۶۳۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ بَشِيرٍ عَنْ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

مُسْعِرٌ ۛ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ
بْنُ عَمْرِو عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ۛ وَحَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ
زَكْرِيَاءَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَعْفِيُّ عَنْ زَائِدٍ ۛ
كَلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ جَمِيعًا عَنْ حَبِيبٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ ۛ

۴۳۸۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَارِثِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ
أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ نَاعِمًا مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
بْنَ عُمَرَ وَبْنَ الْعَاصِ قَالَ أَقْبَلَ رَجُلٌ إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبَايَعُكَ عَلَى الْهِجْرَةِ
الْيَحْيَادِ ابْتِغَى الْأَجْرَ مِنَ اللَّهِ قَالَ فَهَلْ مِنْكَ وَالِدُكَ
أَحَدٌ حَتَّى قَالَ نَعَمْ بَلْ كَلَاهُمَا قَالَ فَتَبَتَّخِي الْأَجْرَ
مِنَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَارْجِعِي إِلَى وَالِدِكَ فَاحْسِنِي
صَحْبَتَهُمَا ۛ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص نے یہی صلے اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر
عرض کیا: میں آپ سے ہجرت اور جہاد پر بیعت کرتا ہوں اللہ
اللہ تعالیٰ سے اس کا اجر طلب کرتا ہوں، آپ نے فرمایا کیا تمہارے
والدین میں سے کوئی ایک زندہ ہے؟ اس نے کہا جی ہاں وہ
زندہ ہیں، آپ نے فرمایا تم اللہ سے اجر کے طالب ہو؟ اس نے
کہا جی! آپ نے فرمایا اپنے والدین کے پاس جاؤ اور ان سے
حسن سلوک کرو۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

ماں کا حق مقدم ہونے کی وجہ | اس باب کی احادیث میں رشتہ داروں کے ساتھ نیکی اور حسن سلوک کرنے پر براہِ کفایت
کیا گیا ہے اور یہ کہ سب سے زیادہ حسن سلوک کی حقدار ماں ہوتی ہے، پھر باپ اور اس کے بعد قرب کے اعتبار سے درجہ بہ درجہ
رشتہ دار۔ ماں کا حق مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اولاد کی تربیت میں ماں کو زیادہ مشقت اٹھانا پڑتی ہے، ماں کی اولاد پر شفقت
زیادہ ہوتی ہے، عمل، وضع عمل، دودھ پلانے اور پرورش کے دیگر مراحل طے کرنے میں ماں کو زیادہ مشقت ہوتی ہے، عمارت
محاسنی نے کہا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ ماں کا درجہ باپ سے زیادہ ہے، قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ جمہور کا یہی نظریہ ہے اور بعض
علامہ نے کہا ہے کہ دونوں کا درجہ برابر ہے، کہا گیا ہے کہ یہ قول امام مالک کا ہے، لیکن صحیح بات یہ ہے کہ ماں کا درجہ زیادہ ہے اور
یہی احادیث صحیحہ سے مستفاد ہے۔

حدیث نمبر ۴۳۸۴ میں ہے: ایک شخص نے جہاد کی اجازت مانگی۔ آپ نے اس سے پوچھا تمہارے ماں باپ زندہ ہیں؟
اس نے کہا جی! آپ نے فرمایا جاؤ ان سے حسن سلوک کرو۔ علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:
ایک روایت میں ہے جاؤ ان کی خدمت میں جہاد کرو، اس حدیث میں والدین کی خدمت اور ان کے ساتھ نیکی کرنے کی
فقیہیت پر دلیل ہے اور یہ کہ ماں باپ کی خدمت کی جہاد سے زیادہ تاکید ہے اور یہ کہ مسلمان ماں باپ کی اجازت کے بغیر جہاد
میں شریک ہونا جائز نہیں ہے، یہ اس جہاد کے متعلق ہے جو فرض کفایہ ہو اگر جہاد فرض عین ہو تو پھر ان سے اجازت لینا شرط
نہیں ہے، ماں باپ کے ساتھ نیکی کے وجوب پر علماء کا اجماع ہے اور یہ کہ ان کی نافرمانی مکروہ اور گناہ کبیرہ ہے بلکہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۷ھ، مرقع مسلم ج ۲ ص ۳۱۳، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کے متعلق قرآن مجید کی آیات

اور (یا کرو) جب ہم نے اولاد لیتو تب سے یہ نکتہ عہد
ایک تم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرنا اور ماں باپ رشتہ داروں
یتیموں اور مسکینوں کے ساتھ حسن سلوک کرتے رہنا اور لوگوں
سے اچھی بات کہنا۔

آپ فرما دیجئے کہ (تم بطور حسن سلوک) جو مال (بھی) خرچ
کرو تو (وہ) ماں باپ، قریبی رشتہ داروں، یتیموں، مسکینوں اور
مسافروں کا حق ہے۔

اور اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی چیز کو
شریک نہ بناؤ اور ماں باپ کے ساتھ نیکی کرو، اور رشتہ داروں
یتیموں، مسکینوں، قرابت دار پڑوسی، اجنبی پڑوسی، مجلس کے
ساتھی، مسافر اور باندیوں کے ساتھ نیکی کرو۔

آپ فرمائیے کہ آدمی تم کو پڑھ کر سناؤں کہ اللہ نے تم پر
کیا حرام کیا ہے یہ کہ تم اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بناؤ،
اور ماں باپ کے ساتھ نیکی کرو۔

اور آپ کے رب نے یہ حکم دیا ہے کہ دسے لوگوں اس
ارشاد کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو، اور ماں باپ کے ساتھ
حسن سلوک رکھو، اگر تمہارے سامنے ان دونوں میں سے کوئی
ایک، یا دونوں بڑھاپے کو پہنچ جائیں، تو انہیں اُن (سبک)
نہ کہنا نہ جھڑکنا اور ان کے ساتھ ادب سے بات کرنا، اور
ماجنزی اور نرم دلی کے ساتھ ان کے سامنے جھکے رہنا اور یہ
دعا کرنا کہ اے میرے رب! ان دونوں پر رحم فرما جیسا کہ انہوں
نے بچپن میں میری پرورش کی ہے۔

اور ہم نے انسان کو اس کے والدین کے متعلق نیکی کا حکم
دیا ہے، اس کی ماں نے کمزوری پر کمزوری برداشت کرتے
ہوئے اس کو پیٹ میں اٹھایا، اور اس کا دودھ چھوڑنا دو
برس میں ہے، (اور ہم نے یہ حکم دیا کہ) ماں میرا اور اپنے والدین
کا شکر ادا کرو، میری ہی طرف لوٹنا ہے، اور اگر وہ تم پر یہ دباؤ

وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون
إلا الله وبنوا الدين أحساناً وذی القربى و
اليتيم والمسلکین وقلوا للناس حسناً
(بقرہ: ۸۳۰)

قل ما أنفقتم من خير قلوا للدين و
الاقربین واليتيم والمسلکین وابن
السبيل۔ (بقرہ: ۲۱۵)

واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً
وبنوا الدين أحساناً وذی القربى واليتيم
والمسلکین والجار ذی القربى والجار الجنب
والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملکت ايمانکم (نساء: ۳۶)
قل تعالوا اتل ما حرم ربکم علیکم الا تشركوا
به شيئاً وبنوا الدين أحساناً۔

(انعام: ۱۵۱)
وقضى ربك ألا تعبدوا إلا اياً وبنوا الدين
أحساناً أما يبلغن عندك الكبر احدهما
أو کلهم فلا تقتل لهما أف ولا تنهرهما وقل
لهما قولا کریماً، واخفض لهما جناح الذل
من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربيتهنی
صغیراً۔

(بنو اسرائیل: ۲۳)

ووصینا الانسان بوالديه حملاً لثامه
وهنا علی وهن وقطله فی عامین ان اشکر
لی ولوالدیک الی المصیرہ وان جاهدک
علی ان تشرك بی ما لیس لک به علم فلا
تطعهما وصاحبهما فی الدنيا معروفاً۔

(لقمان : ۱۴ - ۱۵)

ووصینا الانسان بوالديه حسناً و
ان جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به علم
فلا تطعهما

(عنکبوت : ۸)

ووصینا الانسان بوالديه احساناً
حملته امه کرها ووضعته کرها وحمله
وفصاله ثلثون شهراً حتى اذا بلغ اشداً
وبلغ اربعین سنة قال رب اوزعنی
ان اشکر نعمتک التي انعمت علی وعلی
والدی و ان اعمل صالحاً ترضه واصلم
لی فی ذریعتی افی قبت الیک وافی من
المسلمین

(احقاف : ۱۵)

والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کے متعلق احادیث

ڈالیں کہ تم میرے ساتھ اس چیز کو شریک ٹھہراؤ جس کا تمہیں علم
نہیں ہے، تو تم ان کی اطاعت نہ کرنا، اور دنیا میں ان کے
ساتھ نیکی اور بھلائی کے ساتھ رہنا۔

اور ہم نے انسان کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنے ماں باپ کے
ساتھ بھلائی کرے، اور اسے مخاطب ہے اگر وہ تجھ پر یہ
دباؤ ڈالیں کہ تو میرے ساتھ اس چیز کو شریک ٹھہرا جس کا
تجھے علم نہیں ہے، تو تو ان کا کہنا نہ مان۔

اور ہم نے انسان کو حکم دیا کہ وہ اپنے ماں باپ کے
ساتھ نیکی کرے، اس کی ماں نے تکلیف کے ساتھ اسے پیٹ
میں اٹھایا اور تکلیف کے ساتھ اسے جنا اور اس کو پریت
میں اٹھانا اور اس کا دودھ چھڑانا، تیس ماہ میں ہے، یہاں
تک کہ جب وہ اپنی پوری قوت کو پہنچا، اور اس کے بعد
چالیس برس کا ہو گیا، تو اس نے کہا اے میرے رب! مجھے
ترقی دے کہ میں تیرے اس احسان کا شکر ادا کرتا رہوں جو
تو نے مجھ پر اور میرے باپ پر فرمایا، اور اس پر کہ میں تیری
پسند کے نیک کام کرتا رہوں، اور میری اولاد میں نیکی سکھانے
بے شک میں نے تیری طرف رجوع کیا اور میں تیرے فرمانبرداروں میں سے ہوں۔

علامہ بیہقی بیان کرتے ہیں:

معاویہ بن جہمہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہوا اور آپ سے جہاد کے متعلق مشورہ طلب کیا۔ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کیا تمہارے والدین ہیں، انھوں نے
کہا جی! آپ نے فرمایا تم ان سے چھٹے رہو، کیونکہ جنت ان
کے قدموں کے نیچے ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے تصانیف
کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

حضرت طلحہ بن معاویہ سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، میں

عن معاویۃ بن جہمۃ عن ابيه
قال اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
استشیرہ فی الجہاد فقال النبی صلی اللہ
علیہ وسلم الی والدان قال نعم قال الزمہما
فان الجنة تحت اقدامہما رواہ الطبرانی و
رجالہ ثقات

عن طلحۃ بن معاویۃ سلمی قال اتیت
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا رسول اللہ

لے۔ حاشیہ: والدین میں سے کسی ایک کو بھی مشورہ نہ دے، بلکہ دونوں کو مشورہ دے، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۳۸، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

افى اريد الجهاد فى سبيل الله قال املك حية
قلت نعم قال النبى صلى الله عليه وسلم الزم
رجلها فثم الجنة رواه الطبرانى
عن ابن اسحاق وهو مدلس عن محمد بن طلحة و
اعرفه وبقيته رجاله رجال الصحيح له

عن ابى هريرة قال جاءت امرأة الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله
من ابر قال املك قالت ثمر من قال
قالت ثمر من قال املك قالت ثمر من قال
والدك رواه الطبرانى فى الاوسط وفيه
سليمان بن داود اليمامى وهو متروك له

علامہ علی متقی ہندی بیان کرتے ہیں:

عن انس قال الجنة تحت اقدام
الامهات رحمہ

عن ابن عباس قال من قبل بين عيني
امر كان له ستر من النامر رحمہ
(شعب الایمان للبيهقي)

عن خاتمة قالت الزم وجلها فثم
الجنة رحمہ (ابن ماجہ)

عن ابن عمر قال انت ومالك لوالدك
ان اواذكروا من اطيبكم فكلوا مما

نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں جہاد فی سبیل اللہ کا ارادہ رکھتا ہوں
آپ نے فرمایا: تمہاری ماں زندہ ہے! میں نے کہا: جی! آپ نے
فرمایا اس کے پیروں کے ساتھ چمے روبرو، وہیں جنت ہے۔ اس
حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے، اس کے دو راوی صحیف
ہیں، باقی صحیح ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت آئی، اور کہنے لگی یا رسول
اللہ! میں کس کے ساتھ چمے کروں؟ آپ نے فرمایا اپنی ماں کے
ساتھ، اس نے کہا پھر کس کے ساتھ؟ آپ نے فرمایا اپنی ماں کے
ساتھ، اس نے کہا پھر کس کے ساتھ؟ آپ نے فرمایا اپنی ماں کے
ساتھ، اس نے کہا پھر کس کے ساتھ؟ فرمایا پھر اپنے والد کے ساتھ،
اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے، اس میں
ایک راوی متروک ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جنت بلور
کے تدریوں کے نیچے ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
کہ جس شخص نے اپنی ماں کی آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا وہ
بوسہ اس کے لیے جہنم کی آگ سے حباب ہو گا۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ اپنی ماں
کے پیروں سے چمے روبرو جنت وہیں ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ تم قرآن
تمہارا مال تمہارے والد کی ملکیت ہے تمہاری پاکیزہ ترین کھائی

۱۔ حافظ زکریا الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۳۵، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

۲۔ مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۳۹

۳۔ علامہ ملاؤ الدین علی متقی بن مسام الدین ہندی بریل پور سی متوفی ۹۷۵ھ کنز العمال ج ۱۷ ص ۳۶۱، مطبوعہ موسسۃ الرسالہ بیروت، ۲۰۰۵ھ

۴۔ کنز العمال ج ۱۷ ص ۳۶۲

۵۔ کنز العمال ج ۱۷ ص ۳۶۳

کسب اولاد کے لئے۔ (سنن ابن ماجہ، سنن ابی داؤد، مسند احمد)۔

عن ابی بکر قال من زار قبر ابویہ او احدھما فی کل یوم الجمعة فقرا عندہ لیس عفرلہ علیہ (کامل لابن عدی)

عن والد عبد العزیز تعرض الاعمال یوم الاثنين والخمیس علی اللہ، وتعرض علی الانبیاء وعلی الالباء والامهات یوم الجمعة، فینحون بحسنا تھم، وتزداد وجوھہم بیاضاً و اشواقاً، فاتقوا اللہ ولا تؤذوا موتاکم لہ (حکیم)

عن ابن عباس قال ما من رجل ينظر الى وجه والديه نظرة رحمة الا كتب له بها حجة مقبولة مبرورة۔ کہ (رافعی)

عن انس قال من ارضى والديه فقد ارضى الله ومن اسخط والديه فقد اسخط الله۔

عن جابر اذا كنت تصلي فداك ابواك فاجب املك ولا تعجب اباك۔ کہ (دیلی)

عن ابن عمر ان من بر ما جل بابیه ان یبر اهل ودا بیہ۔ کہ (ابن عساکر)

مہارعی اولاد ہے، سو اپنی اولاد کی کمائی سے کھاؤ۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص ہر جمعہ کے دن اپنے ماں باپ یا ان میں سے کسی ایک کی قبر کی زیارت کرے اور وہاں سورہ یسین پڑھے تو اس شخص کی مغفرت ہو جائے گی۔

والد عبد العزیز سے روایت ہے کہ پیر اور جمعرات کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔ اور انبیاء علیہم السلام اور ماں باپ کے سامنے جمعہ کے دن اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔ (دو) اپنے متعلقین کی نیکیوں سے خوش ہوتے ہیں، اور ان کے پھروں کی سفیدی اور چمک زیادہ ہو جاتی ہے، سو تم اللہ سے ڈرو، اور اپنے فوت شدہ لوگوں کو اذیت نہ دو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جو شخص اپنے ماں باپ کی چہرے کی طرف محبت سے ایک نظر دیکھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو ایک مقبول حج کا ثواب عطا فرماتا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس شخص نے اپنے والدین کو ناراضی کیا اس نے اللہ تعالیٰ کو ناراضی کیا اور جس شخص نے اپنے والدین کو ناراضی کیا اس نے اللہ تعالیٰ کو ناراضی کیا۔

حضرت جابر سے روایت ہے: نماز کی حالت میں تمہیں ماں باپ بلائیں تو ماں کے بلائے پر چلے جاؤ باپ کے بلائے پر نہ جاؤ۔

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ باپ کے وقتوں کے ساتھ حسن سلوک کرنا بھی باپ کے ساتھ نیکی ہے۔

۱۔	علامہ علاؤ الدین علی متقی بن حسام الدین ہندی بریل پوری متوفی ۹۵۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۶۳، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۵ھ		
۲۔	علامہ علاؤ الدین علی متقی بن حسام الدین ہندی بریل پوری متوفی ۹۵۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۶۸، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۵ھ		
۳۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۶۹	۴۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۶۹
۵۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۶۹	۶۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۶۹
۷۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۷۰	۸۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۷۰
۹۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۷۰	۱۰۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۷۰
۱۱۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۷۳	۱۲۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۷۳

عن ابی اسید الساعدی لا یبقی للولد
من بر الوالد الا اربع الصلوۃ علیہ ، والدعاء
لہ ، وافتاد عہدہ من بعدہ ، وصلۃ رحمہ
و اکرام صدیقہ ۔ لہ (سنن کبریٰ للبیہقی)
عن انس من احب ان یمد لہ فی عمرہ و
ان یزاد فی رزقہ فلیبر والدیہ ویصل
رحمہ ۔ لہ

(مسند احمد)

عن ابی ہریرۃ لم یقل القرآن من لم
یعمل بہ ولم یبر والدیہ من احد النظر الیہما
فی حال العقوق اولئک براء متی ، واما
منہم بری ۔ لہ (سنن دار قطنی)

عن ابن عباس ما من ولد بار ینظر الی
والدیہ نظرة رحمۃ الا کتب اللہ بکمل
نظرة حجة مبرورة ، قالوا و ان نظروا کل يوم
مائة مرة ؟ قال نعم اللہ اکثر و
اطیب ۛ

عن عائشۃ النظر فی ثلاثۃ اشیاء
عبادۃ ، النظر فی وجہ الابوین و فی المصحف
و فی البحر ۔ لہ (ابو نعیم)

عن ابن عمر من دار قبر والدیہ او
احد ہما احتسابا کان کعدل حجة مبرورۃ ،

حضرت ابو اسید ساعدی سے روایت ہے باپ کے لیے
اولاد کی صرف چار نیکیاں باقی رہ جاتی ہیں باپ کی نماز جنازہ پڑھنا اور باپ
کے حق میں دعا کرنا ، باپ کے وعدہ کو پورا کرنا ، اس کے رشتہ
داروں سے حسن سلوک کرنا اور اس کے دوست کی عزت کرنا ۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جو شخص یہ چاہتا
ہو کہ اس کی عمر بڑھا دی جائے اور اس کے رزق میں زیادتی کی
جائے وہ اپنے ماں باپ کے ساتھ نیکی کرے اللہ صلہ رحمی
کرے ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
جس نے قرآن مجید پر عمل نہیں کیا اس نے اس کی تلاوت نہیں
کی ، جس نے ماں باپ کی نافرمانی کرتے ہوئے ان کو گھور کر
دیکھا اس نے ان کے ساتھ نیکی نہیں کی وہ مجھ سے بری ہیں میں
ان سے بری ہوں ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جو
بیک شخص ایک بار اپنے ماں باپ کی طرف محبت سے دیکھتا
ہے اللہ تعالیٰ ہر نظر کے عوض اس کو حج مقبول کا ثواب عطا
فرماتا ہے ، صحابہ نے پوچھا خواہ وہ ہر روز سو بار دیکھے ، فرمایا :
ہاں اللہ تعالیٰ بہت ثواب عطا فرماتے والا اور بہت پاک ہے ۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ عین حیران
کو دیکھنا عبادت ہے ، ماں باپ کے چہرے کو دیکھنا ، قرآن مجید
کو اور سمندر کو ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جس شخص نے
اپنے ماں باپ یا ان میں سے کسی ایک کی قبر کی ثواب کی نیت سے

۱۔	علامہ ملاؤ الدین علی منتقی بن حسام الدین ہندی بریل پوری متوفی ۹۵۵ھ کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۴۴ ، مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت ، ۱۴۰۵ھ		
۲۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۴۵ ،	۳۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۴۶ ،
۴۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۴۷ ،	۵۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۴۸ ،
۶۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۴۹ ،	۷۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۵۰ ،
۸۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۵۱ ،	۹۔	کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۵۲ ،

صَاحِبُ هَذَا الدَّيْرِ قَالَ فَجَاءَهُ وَابِقُ بْنُ سَيْمٍ وَصَاحِبُهُمْ
فَنَادَوْهُ فَصَادَفُوهُ يُصَلِّي فَلَاحَظَهُ هُمُ فَقَالَ
فَاخْذُوا مِنْهُ مَوْنٌ دَيْوَهُ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ نَزَلَ
إِلَيْهِمْ فَقَالُوا لَنْ سَلْ هَذِهِ قَالَ فَتَبَسَّمُوا ثُمَّ صَسَحَ
رَأْسَ الصَّبِيِّ فَقَالَ مَنْ أَبُوكَ قَالَ ابْنِي دَاعِي
الْقَتَانِ فَلَمَّا سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْهُ قَالُوا ابْنِي مَا
هَذَا مِنْكَ مِنْ دَيْرِكَ يَا لَذَّهَبٍ وَالْفِصَّةِ قَالَ لَا
وَلَكِنْ أَرَعَيْدُ وَهُوَ ثَرَابًا كَمَا كَانَ ثُمَّ عَلَاكَ

فتنہ میں پڑ جائے تو وہ فتنہ میں پڑ جاتا آپ نے فرمایا ایک
دنوں کا چرواہا تھا جو جریج کے معبد میں ٹھہرتا تھا، ایک دن
بستی سے ایک عورت نکلی تو اس چرواہے نے اس کے ساتھ
بدکاری کی، وہ عورت حاملہ ہو گئی اور اس سے ایک لڑکا پیدا
ہوا، اس عورت سے پوچھا گیا یہ کس کا بچہ ہے؟ اس عورت
نے کہا اس معبد والے کا بچہ ہے، لوگ اپنے بچاؤ سے اور
کھانڈ سے لے کر آئے، اور اس کو آواز دی، جریج اس وقت
نماز پڑھ رہے تھے، انہوں نے ان لوگوں سے بات نہیں
کی، لوگوں نے اس معبد کو گرانا شروع کر دیا، جب جریج نے یہ
ممالک دیکھا تو ان کے پاس آکر کرائے، لوگوں نے ان سے کہا
وہ بچہ عورت کیا کہتی ہے؟ جریج مسکرائے پھر انہوں نے اس
بچہ کے سر پر ہاتھ پھیرا اور کہا تیرا باپ کون ہے؟ اس نے
کہا میرا باپ دنوں کا چرواہا ہے، جب لوگوں نے یہ جواب سنا
تو انہوں نے کہا ہم نے تہلکے معبد کو جو گرایا ہے اس کے عوض
سوئے اور چاندی کا معبد بنا دیتے ہیں، جریج نے کہا نہیں!
تو اس کو پہلے کی طرح مٹی کا ہی بنا دو یہ کہہ کر وہ پھر اوپر چلے گئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پتھر سے (پائے)، میں صرف تین بچوں
نے کام کیا ہے، حضرت عیسیٰ ابن مریم اور صاحب جریج نے،
جریج ایک عبادت گزار شخص تھا، اس نے ایک معبد بنایا۔ جس وقت
وہ معبد میں نماز پڑھ رہا تھا اس کی ماں آئی اور کہا اے جریج!
اس نے دل میں کہا، اے میرے رب! ایک طرف میری ماں ہے
اور ایک طرف میری نماز ہے، پھر وہ نماز پڑھتا رہا، اور اس کی ماں
واپس چلی گئی، دوسرے دن پھر وہ اس وقت آئی جب وہ نماز
پڑھ رہا تھا، اس نے کہا اے جریج، اس نے کہا اے میرے
رب! ایک طرف میری ماں ہے اور ایک طرف میری نماز ہے، پھر
وہ نماز پڑھتا رہا اور ماں واپس چلی گئی، اگلے روز وہاں پھر اس
وقت آئی جب وہ نماز پڑھ رہا تھا، اس نے کہا اے جریج! جریج
نے کہا اے میرے رب! ایک طرف میری ماں ہے اور ایک

۶۳۸۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ
بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا جُوَيْرِيٌّ بْنُ حَارِثٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَكَلِّمْ فِي الْمَدِينَةِ إِلَّا ثَلَاثَةً عِيسَى
ابْنَ مَرْيَمَ وَصَاحِبَ جُرَيْجٍ وَكَانَ جُرَيْجٌ رَجُلًا
عَابِدًا فَإِذَا خَدَّ صَوْمَعَةً فَكَانَ فِيهَا قَائِمَةً أُمُّهُ
وَهُوَ يُصَلِّي فَقَالَتْ يَا جُرَيْجُ فَقَالَ يَا رَبِّ أُمِّي وَ
صَلَاتِي فَأَقْبَلَ عَلَى صَلَاتِهِ خَا نَصَرَ فَتَ فَلَمَّا كَانَ
مِنَ الْعَدَاةِ أَتَتْهُ وَهُوَ يُصَلِّي فَقَالَتْ يَا جُرَيْجُ
فَقَالَ يَا رَبِّ أُمِّي وَصَلَاتِي فَأَقْبَلَ عَلَى صَلَاتِهِ
فَانْصَرَفَتْ فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْعَدَاةِ أَتَتْهُ وَهُوَ يُصَلِّي
فَقَالَتْ يَا جُرَيْجُ فَقَالَ يَا رَبِّ أُمِّي وَصَلَاتِي فَأَقْبَلَ
عَلَى صَلَاتِهِ فَقَالَتْ اللَّهُمَّ لَا تُنِمَّهُ عَنِّي يَنْظُرُ إِلَيَّ

وَجُودِهِ الْمُؤْمِسَاتِ قَتَدَ الْكَرْبُ نَوَاسِرَ اَيْلِ جَرِيحًا
 عِبَادَتًا وَكَانَتْ امْرَأَةً بَغِيًّا يَتَمَثَّلُ بِحُسْنِهَا فَقَالَتْ
 اِنْ شِئْتُمْ لَا فِتْنَتَكُمْ لَكُمْ قَالَ فَتَعَرَّضْتُ لَهُ فَلَمْ
 يَلْتَمِشْ اِلَيْهَا فَاتَتْ رَاْعِيًّا كَانَ يَأْوِي اِلَى صَوْمَعَتِهِ
 فَاَمْلَكْنَتْهُ مِنْ نَفْسِهَا فَوَقَعَ عَلَيْهَا فَحَمَلَتْ فَلَمَّا وَلَدَتْ
 قَالَتْ هُوَ مِنْ جَرِيحٍ فَاَتَوْهُ فَاَسْتَنْزَلُوهُ وَهَذَا مُرَا
 صَوْمَعَتَهُ وَجَعَلُوا يَضْرِبُوْنَهُ فَقَالَ مَا شَأْنُكُمْ قَالُوا
 زَنَيْتَ بِهَذِهِ الْبَغِيِّ قَوْلُكَ مِنْكَ فَقَالَ اَيُّنَ
 الصَّبِيِّ فَجَاءُوْهُ بِهٍ فَقَالَ دَعُوْنِي حَتَّى اُصَلِّيَ
 فَصَلَّى فَلَمَّا اَنْصَرَفَ اَتَى الصَّبِيَّ فَطَعَنَ فِي بَطْنِهِ
 وَقَالَ يَا غُلَامُ مَنْ اَبُوكَ قَالَ فُلَانُ الرَّاْعِي فَقَالَ
 فَاَقْبِلُوا عَلَيَّ جَرِيحٌ يَقْبَلُوْنَهُ وَيَتَسَحَّحُوْنَ بِهٍ وَقَالُوا
 نَبِيْنِي لَكَ صَوْمَعَتُكَ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ لَا اُعِيْدُ وَهَذَا
 مِنْ طِيْنٍ كَمَا كَانَتْ فَفَعَلُوا اَوْ بَيْنَا صَبِيٍّ يَرْضَعُ
 مِنْ اُمِّهِ فَمَرَّ رَجُلٌ رَاٰ كَيْتٌ عَلَيَّ دَاثِيَةً فَتَارِهَةً وَ
 شَادِيَةً حَسَنَةً فَقَالَتْ اُمَّهُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ اَبْنِي
 مِثْلَ هَذَا اَفْتَرَكَ التَّدْيِ وَاَقَمَلِ اِلَيْهِ فَنَظَرَ اِلَيْهِ فَقَالَ
 اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلَنِي مِثْلَهُ ثُمَّ اَقْبَلَ عَلَيَّ تَدْيٍ وَجَعَلَ
 يُوْتِنِعُهُ قَالِ فَكَانِي اَنْظُرُ اِلَى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخِي اَرْقَضْنَا عَمْرًا بِاصْبَعِ الشَّيْبَانِيَةِ فِي
 قَيْمِهِ فَجَعَلَ يَمُصُّهَا قَالَ وَمَنْ هُوَ اِبْجَارِيَّةٌ وَهَلْ
 يَضْرِبُوْنَهَا وَيَقُوْلُوْنَ زَنَيْتَ سَرَقْتَ وَهِيَ تَقُوْلُ
 حَسْبِيَ اللّٰهُ وَنَحْمَدُ الْوَكِيْلُ فَقَالَتْ اُمَّهُ اَللّٰهُمَّ لَا
 تَجْعَلِ اَبْنِي مِثْلَهَا فَتَرَكَ الرَّضَاءَ وَنَظَرَ اِلَيْهَا فَقَالَ
 اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِثْلَهَا فَهَمَّا كَتَرَا جَعَلَا الْحَدِيْثَ
 فَقَالَتْ حَلَفْتُ مَرَّ رَجُلٌ حَسْبُ الْهَيْمَةِ فَقُلْتُ اَللّٰهُمَّ
 اجْعَلِ اَبْنِي مِثْلَهُ فَقُلْتُ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلَنِي مِثْلَهُ وَ
 مَرَّ رَاْعِيٌّ هَذِهِ اَلْاَمَةُ وَهَمْ يَضْرِبُوْنَهَا وَيَقُوْلُوْنَ
 زَنَيْتَ سَرَقْتَ فَقُلْتُ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلِ اَبْنِي

طرف میری ناز ہے، پھر وہ نماز میں مصروف رہا، اس کی ماں نے کہا:
 اے اللہ! جب تک یہ فاحشہ عورتوں کا چہرہ نہ دیکھ لے اس
 پر موت طاری نہ کرنا، بنواسر ایل جریج اور اس کی عبادت کا بہت چرچا
 کرتے تھے، بنواسر ایل کی ایک عورت بہت خوبصورت تھی،
 اس نے کہا اگر تم چاہو تو میں جریج کو فتنہ بٹلا کر دوں، وہ عورت
 جریج کے پاس گئی، جریج نے اس کی طرف توجہ نہیں کی، ایک
 چرواہا جریج کے معبد میں رہتا تھا، اس عورت نے اس چرواہے
 کو اپنے نفس کی دعوت دی، چرواہے نے اس سے اپنی خواہش
 پوری کی، وہ عورت حاملہ ہو گئی، جب اس عورت کے ماں بچہ
 پیدا ہو گیا تو اس نے کہا یہ جریج کا بچہ ہے، لوگ آئے اور
 انھوں نے جریج کو معبد سے اتارا اور معبد کو گرا دیا، لوگوں نے
 جریج کو مارنا شروع کر دیا، جریج نے پوچھا تھا ہے اس ہنگامے
 کا کیا سبب ہے؟ لوگوں نے کہا تم نے اس بدکار عورت سے
 زنا کیا ہے اور تم سے یہ بچہ پیدا ہوا ہے، جریج نے کہا وہ
 بچہ کہاں ہے؟ لوگ اس بچہ کو لے کر آئے، جریج نے کہا:
 ٹھہرو! مجھے نماز پڑھنے دو، اس نے نماز پڑھی، پھر فارغ ہو
 کر بچہ کے پاس آیا اور اس کے پیٹ میں انگلی چھو کر کہا
 اے بچہ! تیرا باپ کون ہے؟ اس نے کہا فلاں چرواہا، انھوں
 نے کہا پھر لوگ جریج کی طرف مڑے اس کو بوسہ دینے لگے اور
 حصول برکت کے لیے اس کو چھونے لگے، اور کہا ہم آپ کے
 لیے سونے کا معبد بنا دیتے ہیں۔ جریج نے کہا نہیں تم اس کو اسی
 طرح مٹی کا بنا دو، پھر انھوں نے ویسا ہی بنا دیا۔ (تفسیر سے
 نوزائیدہ بچے کے کلام کرنے کا فقیہ یہ ہے) ایک بچہ اپنی
 ماں کا دودھ پلا رہا تھا، اتنے میں ایک شخص عمدہ سواری پر اچھی
 پرشاک پہنے ہوئے گذرا، اس کی ماں نے کہا: "اے اللہ! میرے
 بیٹے کو اس جیسا بنا دے" بچہ دودھ چھوڑ کر اس شخص کی طرف
 مڑا اور اس کو دیکھتا رہا پھر کہا: "اے اللہ! مجھ کو اس جیسا نہ
 بنا" پھر پرشاک کی طرف مڑا اور دودھ پینے لگا، راوی کہتے
 ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھ رہا تھا، آپ

مِثْلَهَا فَقُلْتُ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِثْلَهَا قَالَ
إِنَّ ذَلِكَ الرَّجُلَ كَانَ جَبَّارًا فَقُلْتُ اللَّهُمَّ
لَا تَجْعَلْنِي مِثْلَهُ وَإِنَّ هَذِهِ يَقُولُونَ لَهَا
زَكَّيْتُ وَلَمْ تَزْنِ وَسَرَقْتَ وَلَمْ تَسْرِقْ
فَقُلْتُ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِثْلَهَا

اپنی انگشت سبابہ کو منہ میں ڈال کر اس کو چومتے ہوئے بچہ
کے دودھ پینے کی حکایت کر رہے تھے، پھر ان کا گدرا ایک
باندی سے ہوا جس کو لوگ مار رہے تھے اور کہہ رہے تھے
کہ تو نے زنا کیا ہے اور چوری کی ہے اور وہ جواب میں کہتی
تھی مجھے اللہ کافی ہے اور وہ اچھا کارسما ہے! اسی بچہ کی
ماں نے کہا اے اللہ! میرے بیٹے کو اسی جیسا نہ بنانا، اس
بچہ نے دودھ چھوڑ دیا اور اسی باندی کی طرف دیکھ کر کہا:
”اے اللہ! مجھے اسی جیسا بنانا، تب ماں بیٹے میں مناظرہ ہوا
ماں نے کہا اے سر منڈے! ایک شخص اچھی حیثیت کا گدرا
اور میں نے کہا اے اللہ! میرے بیٹے کو اسی جیسا بنائے
تو نے کہا اے اللہ! مجھ کو اس کی مثل نہ بنا، اس باندی کو
لوگ مار رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ تو نے زنا کیا ہے
اور چوری کی ہے! سو میں نے دعا کی اے اللہ! میرے بیٹے
کو اس کی طرح نہ کرنا، تو تو نے کہا اے اللہ! مجھ کو اس کی
مثل کرنا، بچہ نے کہا وہ شخص ایک ظالم آدمی تھا تو میں نے
دعا کی اے اللہ! مجھ کو اس جیسا نہ بنانا، اور جس باندی کو یہ
لوگ کہہ رہے تھے کہ تو نے زنا کیا ہے، حالانکہ اس نے
زنا نہیں کیا تھا اور وہ کہہ رہے تھے کہ تو نے چوری کی ہے
حالانکہ اس نے چوری نہیں کی تھی، اس لیے میں نے دعا کی:
”اے اللہ! مجھ کو اسی جیسا بنا دے“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس شخص کی ناک خاک آلود ہو،
پھر اس کی ناک خاک آلود ہو، پھر اس کی ناک خاک آلود ہو،
پھر چھپا گیا: یا رسول اللہ! وہ کون شخص ہے؟ فرمایا: جس نے
اپنے ماں باپ دونوں یا ان میں سے کسی ایک کو بڑھاپے میں
پایا اور ان کی خدمت کر کے جنت میں داخل نہیں ہوا۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس شخص کی ناک خاک آلود ہو،
پھر اس کی ناک خاک آلود ہو، پھر اس کی ناک خاک آلود ہو،
پھر چھپا گیا: یا رسول اللہ! وہ کون شخص ہے؟ فرمایا: جس نے
اپنے ماں باپ دونوں یا ان میں سے کسی ایک کو بڑھاپے میں
پایا اور ان کی خدمت کر کے جنت میں داخل نہیں ہوا۔

۶۳۸۷۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِيكِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَغِمَ أَنْفُ ثَمَرٍ
رَغِمَ أَنْفُ ثَمَرٍ رَغِمَ أَنْفُ قِيلَ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ مَنْ أَدْرَكَ أَبَوَيْهِ عِنْدَ الْكِبَرِ أَحَدَهُمَا أَوْ
كِلَيْهِمَا فَلَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ

۶۳۸۸۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِيكِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَغِمَ أَنْفُ ثَمَرٍ رَغِمَ أَنْفُهُ

تُرْعَى رَغْمَ أَنْفَعُ قِيلَ مَنْ يَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَنْ
أَدْرَكَ وَالِدَيْهِ عِنْدَ الْكِبَرِ أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا
ثُمَّ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ -

۶۳۸۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَلَالٍ حَدَّثَنَا
سَهْلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَغِمَ أَنْفَعُ ثَلَاثًا
ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَهُ -

پوچھا گیا یا رسول اللہ وہ کون شخص ہے؟ فرمایا جس نے اپنے
ماں باپ دونوں یا ان میں سے کسی ایک کو بڑھاپے میں پایا
اور ان کی خدمت کر کے جنت میں داخل نہیں ہوا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا: اس شخص کی ناک
خاک آلود ہو اس کے بعد مثل سابق ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

نماز میں والدین کے بلانے پر نماز توڑ کر آنے کے متعلق فقہاء کے نظریات | اس باب کی احادیث میں حضرت

جریر رضی اللہ عنہ کا قصہ ہے اور یہ کہ انہوں نے ماں کی آواز پر لبیک کے بجائے نماز پڑھتے ہوئے جیج دی، ماں نے ان کو بد دعا دی
اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول کر لی، علماء نے کہا کہ یہ حدیث اس پر دلیل ہے کہ اگر ماں نفل نماز میں بلائے تو اس کے بلانے پر
جاننا واجب ہے، کیونکہ نفل نماز میں استمرار بھی نفل ہے واجب نہیں ہے اور ماں کے بلانے پر جاننا اور اس کے ساتھ نیکی
کرنا واجب ہے اور ماں کی نافرمانی کرنا حرام ہے۔ حضرت جریر کے لیے یہ بھی ممکن تھا کہ وہ نماز کو جلد ختم کر کے ماں کی بات
سن لیتے اور پھر بعد میں پڑھ لیتے لیکن ان کو یہ اندیشہ تھا کہ شاید وہ ان سے یہ کہیں گی کہ وہ معبود کو چھوڑ کر گھر آ جائیں اور دنیا
کی دل چسپیوں، رنگینوں اور قوم داریوں میں مشغول ہو جائیں، اس لیے انہوں نے عبادت کا جو عزم کیا تھا وہ کمزور پڑ جاتا ہے
علامہ بدر الدین یعنی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ان کی شریعت میں نماز میں گفتگو کرنا ممنوع نہیں تھا، اس لیے حضرت جریر کے لیے
نماز میں اپنی ماں کی بات کا جواب دینا جائز تھا اور جب اس کے باوجود حضرت جریر نے اپنی ماں کی بات کا جواب نہیں دیا
تو ان کے خلاف ان کی ماں کی بد دعا قبول کر لی گئی۔ ابتداً ہماری شریعت میں بھی کلام کرنا مباح تھا اور جب یہ آیت نازل
ہوئی قَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ (بقرہ: ۲۳۸) اللہ کے حضور ادب اور خاموشی سے کھڑے ہو، تو نماز میں کلام کرنا منسوخ ہو گیا۔
اور اب کسی نمازی کے لیے نماز کو توڑنا جائز نہیں ہے، خواہ اس کو اس کی ماں بلانے یا کوئی اور، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ "خالق کی معصیت میں مخلوق کی اطاعت جائز نہیں ہے، اور ادائیگی
نماز کی شکل میں وہ اللہ تعالیٰ کے جس حق کو ادا کرنے کے لیے کھڑا ہوا ہے وہ ماں باپ کے حق سے زیادہ اہم ہے، تاہم علماء
نے یہ کہا ہے کہ وہ اپنی نماز میں تخفیف کر کے ماں باپ کی آواز پر لبیک کہے، صاحب توضیح نے یہ کہا ہے کہ ہمارے اصحاب نے
یہ تصریح کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ایک یہ خصوصیت ہے کہ اگر آپ کسی شخص کو نماز کی حالت میں بلائیں
تو اس پر آنا واجب ہے اور آپ کے پاس آنے سے اس کی نماز نہیں ٹوٹے گی۔

روایتی نے البحر میں نماز میں والدین کے بلانے پر ٹیکہ کہنے کے متعلق نہیں قول بیان کیے ہیں، وہ اجابت واجب نہیں ہے (۴) اجابت واجب ہے اور نماز باطل ہو جانے کی (۴) اجابت واجب ہے اور نماز باطل نہیں ہوگی، اور ظاہر یہ ہے کہ اگر نماز فرض ہو اور وقت تنگ ہو تو اجابت واجب نہیں ہے (بلکہ جائز نہیں ہے سعیدی مغرلہ) عبد الملک بن حبیب نے کہا ہے کہ اگر نماز نفل ہو اور ماں بلائے تو نفل نماز پڑھنے سے ماں کے بلانے پر جانا افضل ہے۔

حضرت جریج کے یہ نفل نماز میں مشغول رہنے سے ماں کے بلانے پر جانا صحیح تھا، کیونکہ نفل نماز کر پڑھتے رہنا نفل تھا۔ اور ماں کے بلانے پر جانا اور اس کے ساتھ بیٹی کو زنا واجب ہے۔ ماں کے بلانے پر جانے کے وجوب کے سلسلہ میں امام ابن ابی شیبہ نے محمد بن منکدر سے یہ روایت بیان کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب نماز میں تم کو ماں بلائے تو جاؤ اور اگر باپ بلائے تو نہ جاؤ“ مجاہد نے یہ کہا ہے کہ ماں اور باپ دونوں کے بلانے پر جاؤ۔ امام مالک سے یہ روایت ہے کہ اگر ماں عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھتے سے منع کرے تو اس کی اطاعت نہ کرو اور اگر جہاد میں جانے سے منع کرے تو اس کی اطاعت کرو، ان دونوں میں فرق ظاہر ہے۔

اسی بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ نماز اگر فرض یا واجب ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی کے بلانے پر جانا جائز نہیں ہے اور اگر نماز نفل ہو تو ماں کے بلانے پر جانا واجب ہے اور باپ کے بلانے پر جائز نہیں ہے جیسا کہ مصنف ابن ابی شیبہ اور مسند دہلی کی حدیث میں ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

اولیاء اللہ کی کرامات کی تحقیق

اس حدیث میں اولیاء اللہ کی کرامات کا ثبوت ہے اور یہ ال سنت کا مذہب ہے اس مسئلہ میں معتزلہ کا اختلاف ہے، نیز اس حدیث میں یہ ثبوت بھی ہے کہ کبھی اولیاء اللہ کی کرامات ان کے اختیار اور ان کی طلب سے بھی واقع ہوتی ہیں، ہمارے اصحاب مشکلیہ کے نزدیک یہی مذہب صحیح ہے اور بعض مشکلیہ نے یہ کہا ہے کہ اولیاء اللہ کی کرامات ان کی طلب اور ان کے اختیارات سے واقع نہیں ہوتیں (صحیح یہ ہے کہ بعض اوقات اولیاء اللہ کی کرامات ان کی طلب اور اختیار سے واقع ہوتی ہیں، جیسے حضرت جریج کا یہ واقعہ، اور حضرت اصف بن برخیا کا تخت بنقیش کو چمکے سے پہلے حاضر کر دینا۔ اور کبھی اولیاء اللہ کی طلب اور اختیار کے بغیر کرامات واقع ہوتی ہیں، جیسے حضرت مریم کے پاس بے موسیٰ پھلوں کا آنا، یہی حال معجزہ کلمہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن مجید کا نزول بھی معجزہ ہے اور اس میں آپ کی طلب اور اختیار کا دخل نہیں تھا، اور آپ کی دعا سے متعدد چیزیں برکت ہونا اور آپ کے لمس سے اور آپ کے لباس مبارک کی برکت سے شفا ہونا اور دیگر برکتوں کا حصول، یہ وہ معجزات ہیں جن میں آپ کی طلب اور اختیار کا دخل ہے۔) کرامات کا تحقیق عوارق عادات کی تمام اقسام کو شامل ہے، بعض علما نے اس کا انکار کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ کرامت صرف قبولیت دعا کے ساتھ مخصوص ہے لیکن یہ قول غلط ہے اور مشاہدہ کا انکار ہے، بلکہ صحیح یہ ہے کہ کرامات سے اشیاء کی حقیقتیں بدل جاتی ہیں، اور ایک چیز دم سے وجود میں آجاتی ہے۔

۱۔ علامہ ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۷، ص ۲۸۳-۲۸۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۷، ص ۲۸۳، ”

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۲، ص ۳۱۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

علامہ تفت زانی کرامت کی تعریف میں لکھتے ہیں:

والكرامة ظهور امر خارق للعادة من قبله
بلا دعوى النبوة وهي جائزة ولو بقصد الولي
ومن جنس المعجزات لشمول قدادة الله تعالى
واقعة كقصة مريخ و آصف واصحاب
الكهف وما تواتر جنسه من الصحابة و
التابعين وكثير من الصالحين .

جو کام عام لوگوں کی طاقت اور عادت کے خلاف ہو اس کا
اللہ کے دلی سے بغیر دعوی نبوت کے ظہور ہو، اس کو کرامت کہتے
ہیں، کرامت جائز ہے خواہ یہ دلی کے قصد اور اختیار سے
صادر ہو، اور جنس معجزات سے ہو، کیونکہ اس کو اللہ کی قدرت
شامل ہے اور کرامت واقع بھی ہے جیسا کہ حضرت مریمؑ، عیسیٰ
اسف بن برخیا اور اصحاب کہف کے واقعات سے ظاہر ہے
اور صحابہ کرام، تابعین عظام اور بہ کثرت صالحین سے تواتر کے
ساتھ کرامت کا ظہور ثابت ہے۔

ہم نے اپنی کتاب "مقام ولایت و نبوت" میں معجزہ اور کرامت اور ان سے متعلق تمام مباحث پر بہت تفصیل سے گفتگو کی ہے۔
اولیاء اللہ پر مصائب اور مشکلات طاری ہونے کی حکمتیں

بہت مؤکد ہے، اور اس کی دعا مقبول ہوتی ہے، اور جب چند امور میں تقاض ہو تو جو ان میں زیادہ اہم ہو اس کو اختیار کرنا
چاہیے، اور یہ کہ اللہ تعالیٰ مصائب اور مشکلات میں اپنے اولیاء کے لیے ان کا مخرج اور حل پیدا کرتا ہے، قرآن مجید میں ہے:
ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه
من حيث لا يحتسب ۝ ومن يتوكل على الله
فهو حسبه . (طلاق: ۲۰-۱)

مصنف کی زندگی میں کئی بار اس آیت کا مصداق متحقق ہوا، میں ۱۹۶۶ء سے ۱۹۸۵ء تک جامعہ نعیمیہ لاہور میں حدیث شریف
پڑھاتا رہا، ۱۹۸۴ء میں مجھے کمر کا شدید عارضہ لاحق ہوا، یہاں تک کہ میں زمین پر بیٹھ کر پڑھانے سے تقریباً معذور ہو گیا، جولائی
۱۹۸۵ء میں، میں نے مدرسہ کے مہتمم سے کہا کہ میں زمین پر بیٹھ کر نہیں پڑھا سکتا، البتہ کہ سہی پر بیٹھ کر پڑھا سکتا ہوں، مدرسہ
کے مہتمم نے میری اس درخواست کو منظور نہیں کیا اور کہا آپ کو کم از کم دو گھنٹہ زمین پر بیٹھ کر روایتی طریقہ سے تفسیر اور حدیث
پڑھانا ہوگی، اس کے بعد آپ اپنے کمرہ میں پڑھائیں چاہے لیٹ کر یا کرسی پر بیٹھ کر۔ میں شدید کرب اور اضطراب کے عالم میں
سوچ رہا تھا کہ میں تو آدھا گھنٹہ بھی زمین پر نہیں بیٹھ سکتا دو گھنٹہ کس طرح بیٹھ سکوں گا، میں یہی سوچ رہا تھا کہ دفتر میں ٹیلی فون
کی گھنٹی بجی کراچی سے مولانا نعیم الرحمن صاحب نے ٹیلی فون کیا اور دارالعلوم نعیمیہ کراچی میں حدیث شریف پڑھانے کی پیشکش
کی اور میرے اور کرسی پر تدریس کی شرط منظور کر لی اور اس وقت میری زبان پر بے اختیار یہ آیت آگئی: ومن يتق الله يجعل له
مخرجاً ويرزقه ۝ من حيث لا يحتسب مجھے اللہ تعالیٰ نے ایک لمحہ کے لیے بھی مضطرب ہونے نہیں دیا۔ واللہ
الحمد للہ اکتیروا طیباً مباحراً کافیہ کیا یحب و بنا و یرضی .

علامہ نووی لکھتے ہیں: کہ دوستان خدا پر کبھی مصائب اور مشکلات کا ورود اس لیے ہوتا ہے کہ ان کے نقویں کی تہذیب ہو اور مصیبت کا زنگ اتر جائے اور کبھی درجات کی بلندی کے لیے وہ ابتلاء کا شکار ہوتے ہیں۔

مصائب اور مشکلات کے وقت اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا مستحب ہے، جامع ترمذی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذا سالت فاسئل الله واذا استعنت فاستعن بالله۔
جب تم سوال کرو تو اللہ تعالیٰ سے سوال کرو اور جب تم مدد چاہو تو اللہ سے مدد چاہو۔

بہن مسلمان انبیاء علیہم السلام اور بزرگان دین سے بھی استمداد اور استغاثہ کرتے ہیں، ہر چند کہ ان کی امداد کو غیر مستقل اور اذن الہی کے ساتھ مشروط سمجھنا اور اس عقیدے کے ساتھ ان سے مدد مانگنا شرک نہیں ہے، لیکن عبودیت کا تقاضا اور انصاف اور اولیٰ یہی ہے کہ ہر معاملہ میں اور ہر حال میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ رابطہ رکھا جائے، اسی سے سوال کیا جائے، اسی سے دعا مانگی جائے اور اسی سے استغاثہ کیا جائے۔ ان انبیاء علیہم السلام، بزرگان دین اور حضور سید المرسلین محمد مصطفیٰ علیہ السلام والثناء کے وسیلہ سے دعا مانگنا اقرب الی الاجابات ہے، یہ بھی دیکھئے کہ بہن لوگ غنائی روضہ اور دیگر فرشتوں اور انہیں کرتے اور گناہیں قضا نہیں کرتے اور سمجھتے ہیں کہ ان کی نجات کے لیے یہی عمل کافی ہے، انصاف اور اعتدال کی راہ یہ ہے کہ ہر عمل کو اس کے درجہ میں رکھا جائے، پہلے فرشتوں اور واجبات اور کریں، منوعات شرعیہ سے بچیں اس کے بعد استخوان اور استجاب کے درجہ میں بزرگان دین کی ارواح کو ایصال ثواب کریں۔

ہم نے بیان کیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کے وسیلہ سے دعا کرنا اور ان سے مدد طلب کرنا فی نفسہ جائز ہے، اس لیے ہم چاہتے ہیں کہ اس مسئلہ کو دلائل کے ساتھ بیان کر دیا جائے، پہلے ہم وسیلہ کے موضوع پر دلائل شرعیہ بیان کریں گے اس کے بعد استمداد اور استغاثہ کے موضوع پر بحث کریں گے، فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة بلیق۔

وسیلہ کا لغوی معنی | علامہ ابن اثیر جلدی لکھتے ہیں:

الشیء ویقرب بہ۔
جس چیز سے کسی شے تک رسائی حاصل کی جائے اور اس شے کا تقرب حاصل کیا جائے وہ وسیلہ ہے۔

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

الجوہری: الوسيلة ما یقرب بہ الی الخیر۔
امام لغت علامہ جوہری نے کہا ہے کہ جس چیز سے غیر کا تقرب حاصل کیا جائے وہ وسیلہ ہے۔

علامہ زبیدی نے ابن اثیر اور علامہ جوہری کے حوالوں سے وسیلہ کی تعریف میں مذکور اعداد عبارت نقل کی ہیں۔ گم

۱۔ امام ابو حنیفہ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۶۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ علامہ محمد بن اثیر جلدی متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۵ ص ۱۸۵، مطبوعہ موسسۃ مطبوعاتی ایران ۱۳۴۳ھ

۳۔ سید جمال الدین محمد بن کریم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱۱ ص ۲۵۰، ۲۴۲، مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ، قم ایران ۱۴۰۵ھ

۴۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج المعرفہ ج ۲ ص ۱۵۳، مطبوعہ المطبعۃ النجریہ مصر ۱۳۰۶ھ

علامہ ابن منظور افریقی اور علامہ زبیدی نے علامہ جریری کی جس عبارت کا حوالہ دیا ہے وہ یہ ہے،

الوسيلة ما يتقرب به الى الخير .^۱

جس چیز سے غیر کا تقرب حاصل کیا جائے وہ وسیلہ ہے،

اللہ تعالیٰ کی ان تصریحات سے واضح ہو گیا کہ جس چیز سے غیر کا تقرب حاصل کیا جائے وہ وسیلہ ہے، اللہ تعالیٰ کا تقرب اعمال

صالحہ اور عبادات سے حاصل ہوتا ہے، تاہم انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جو عزت اور وجاہت حاصل ہے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں قبولیت دعا کے لیے اس عزت اور وجاہت کو پیش کرنا اور ان سے دعا کی درخواست کرنا بھی جائز ہے، زندگی میں اور وفات کے بعد بھی۔

انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کی ذوات سے توسل کے متعلق فقہاء اسلام کی عبارات | امام محمد بن ہنری

و يتوسل الى الله بالنبیاء والصالحین .^۲ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں انبیاء علیہم السلام اور صالحین کا وسیلہ پیش کرے۔

علامہ قاری اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

قال المؤلف وهو من المندوبات فقی

صحیح البخاری فی الاستسقاء

حدیث عمر اللہم انا کنا لتوسل الیک

نبینا صلی اللہ علیہ وسلم وتسقینا وانا

نتوسل الیک بعد نبینا فاستسقاء فیسقون و

لحدیث عثمان بن حنیف فی شان الاعشی رواہ

الحاکم فی مستدرک علی الصحیح وقال صحیح

علی شرط الشیخین والترمذی قال حدیث

صحیح غریب وقد ذکرناہ فی الحصن و

لحدیث ابی امامۃ الذی ذکرناہ فی ذکر

الصباہ رواہ الطبرانی فی المعجم الکبیر و کتاب

الدعاء انتہی .^۳

مصنف نے کہا دعائیں انبیاء اور صالحین کا وسیلہ

پیش کرنا امور مستحبہ میں سے ہے کیونکہ صحیح بخاری کی کتاب

الاستسقاء میں ہے:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: پہلے ہم اپنے نبی صلی

اللہ علیہ وسلم کے وسیلے سے دعا کرتے تھے تو (اسے اللہ) تو

بارش نازل فرماتا تھا۔ اب ہم اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم

محترم کے وسیلے سے دعا کرتے ہیں تو ہم پر بارش نازل فرما،

پھر ان پر بارش ہو جاتی، اور عیساکرنا نبینا کی حدیث میں حضور

کے وسیلے سے دعا کا ذکر ہے جس کو امام حاکم نے اپنی مستدرک

میں روایت کیا اور یہ کہا کہ یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم

کی شرط کے مطابق صحیح ہے اور امام ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح غریب

ہے، اور ہم نے اس کو حصن میں ذکر کیا ہے اور حدیث ابی امامۃ کی بناء

پر جس کو ہم نے صحیح کی دعاؤں میں ذکر کیا ہے، اس حدیث کو امام طبرانی

نے معجم کبیر اور کتاب الدعاء میں ذکر کیا ہے۔

۱۔ علامہ اسماعیل بن حماد جریری متوفی ۳۹۸ھ، الصحاح ج ۵ ص ۱۸۴، مطبوعہ دار العلم بیروت ۱۴۰۴ھ

۲۔ امام محمد بن محمد علی بن یوسف ہمدانی متوفی ۸۳۲ھ، حصن حصین مع تحفہ الذکرین ص ۳۴، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی مصر ۱۳۵۰ھ

۳۔ علامہ ابن سلیمان محمد انصاری متوفی ۱۰۱۴ھ، المحرر الثمین ص ۱۷۶، مطبوعہ مطبعہ مہر بہ کرمہ ۱۳۰۴ھ

امام بخاری نے حضرت ابو امامہ کی جس حدیث کا حوالہ دیا ہے وہ یہ ہے :

اسئلك بنور وجهك الذي اشرق له
السموات والارض وبكل حق هولك وبحق
السائلين عليك .

اے اللہ میں تجھ سے تیری ذات کے اسی نور کے وسیلہ
سے سوال کرتا ہوں جس سے آسمان اور زمین روشن ہیں اور
تیرے ہر حق کے وسیلہ سے اور جو سوال کرنے والوں کا تجھ
پر حق ہے اس کے وسیلہ سے سوال کرتا ہوں ۔

علامہ قاری اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں :

بناً علی ما وعدتهم من الاجابة وكانه
سئل الله تعالى متوسلاً بحقوق الله على
مخلوقاته وبحقوق السائلين عليه تعالى والظاهر
ان حق الله هو اطاعته وثنائه والعمل بأوامره
والنهي عن زواجره وحق العباد على الله ثوابهم
الذي وعدهم به فانه واجب الذی جاز ثابث
الوقوع لو وعد الحق واخباره الصدق .

سوال کرنے والوں کا اللہ پر اس لیے حق ہے کہ اللہ
تعالیٰ نے اپنے کرم سے ان کی دعا قبول کرنے کا وعدہ فرمایا
ہے گویا کہ بندے نے اللہ تعالیٰ سے بندوں پر اس کے حق
کے وسیلہ سے، اور سائلین کا اللہ پر جو حق ہے اس کے وسیلہ
سے سوال کیا، اللہ تعالیٰ کا حق یہ ہے کہ بندے اللہ تعالیٰ کی اطاعت
کریں، اس کی حمد و ثناء کریں، اس کے احکام پر عمل کریں، اور
اس کی منع کی ہوئی چیزوں سے رکیں، اور بندوں کا اللہ پر یہ
حق ہے کہ وہ اپنے وعدہ کے مطابق ان کو ثواب عطا کرے،
کیونکہ اس کے وعدہ کا پورا ہونا واجب ہے، کہ اس کا
وعدہ حق ہے اور اس کی خبر صادق ہے ۔

شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں :

فَقَوْلُ: قَوْلِ السَّائِلِ لِلَّهِ تَعَالَى: اسئلك
بحق فلان فلان من الملائكة والانبیاء
والصالحين وغيرهم او بجاه فلان او بحومة
فلان يقتضى ان هؤلاء لهم عند الله جاه
وهذا صحيح فان هؤلاء لهم
عند الله منزلة وجاه وحرمة
يقتضى ان يرفع الله درجاتهم
ويعظم اقدارهم ويقبل
شفاعتهم اذا شفَعُوا .

ہم یہ کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے والے
کہتا ہے کہ میں تجھ سے فلاں کے حق اور فلاں، فرشتے اور
انبیاء اور صالحین وغیرہم کے حق سے سوال کرتا ہوں یا فلاں
کی حرمت اور فلاں کی وجاہت کے وسیلہ سے سوال کرتا
ہوں، اس دعا کا تقاضا یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک ان مقربین
کی وجاہت ہو، اور یہ دعا صحیح ہے۔ چنانچہ کہ اللہ تعالیٰ
کے نزدیک ان مقربین کی وجاہت اور حرمت
ہے، جس کا یہ تقاضا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے
درجات بلند کرے اعدان کی تدریقاتی کرنے سے اور جب یہ شفاعت

۱۔ امام محمد بن محمد بخاری متوفی ۲۵۵ھ، حسن حبیبی مدظلہ العالی، ص ۶۸، مطبوعہ مطبعہ البیالی والادویہ مصر، ۱۳۵۰ھ

۲۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، البحر الثمین ص ۱۱۱، مطبوعہ مطبعہ میریکہ کرمہ، ۱۳۰۴ھ

مع انه سبحانه قال ، من ذا الذي يشفع عنده
الابادة له

کریں تو ان کی شفاعت قبول کرے ، حالانکہ اللہ تعالیٰ سبحانہ
نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اہانت کے بغیر کون اس سے
شفاعت کر سکتا ہے ۔

غیر مقلد عالم قاضی شروکانی لکھتے ہیں :

ويمكن ان يواد حق السائلين على الله
ان لا يخيب دعاهم كما وعدهم بقوله
ادعوني استجب لكم له

یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ پر سائلین کے حق سے مراد
یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ان کی دعا کو مسترد نہ کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ
نے ان سے یہ وعدہ فرمایا ہے : ”مجھ سے دعا کرو ، میں تمہاری
دعا کو قبول کر دوں گا۔“

غیر قاضی شروکانی لکھتے ہیں :

اقول ومن التوسل بالانبياء ما اخرج
الترمذي وقال حسن صحيح غريب ، والنسائي
وابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه والحاكم
وقال صحيح على شرط البخاري ومسلم
من حديث عثمان بن حنيف رضى الله عنه
ان اعمى اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله ادع الله ان يكشف لي عن بصري
قال او ادعك فقال يا رسول الله انى قد
شق على ذهاب بصري قال فانطلق فتوضا
فصل ركعتين ثم قل اللهم انى اسئلك و
اتوجه اليك بمحمد بنى الرحمة : الحديث
وسياتى هذا الحديث فى هذا الكتاب عند
ذكر صلوة الحاجة واما التوسل بالنصالحين
فمنه ما ثبت فى الصحيح ان الصحابة
استقروا بالعباس رضى الله عنه عمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقال عمر رضى الله
عنه اللهم اننا نتوسل اليك بعمر

میں کہتا ہوں کہ انبیاء علیہم السلام کے وسیلہ کے جواز
پر وہ حدیث دلیل ہے جس کو امام ترمذی نے روایت کر کے
کہا یہ حدیث حسن ، صحیح اور غریب ہے ، امام نسائی ، امام
ابن ماجہ ، اور امام ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں اور امام حاکم نے
اس کو روایت کر کے کہا یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم
کی شرط پر صحیح ہے ، حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ ایک نابینا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور
عرض کیا : یا رسول اللہ دعا کیجیے کہ اللہ تعالیٰ میری بصرات بحال
کر دے ، آپ نے فرمایا : یا میں رہنے دوں ؟ اس نے
عرض کیا : یا رسول اللہ ! مجھ پر نابینائی بہت دشوار ہے ، آپ نے
فرمایا : جاؤ و غنوکہ کے دو رکعت نماز پڑھو ، پھر کہو اے اللہ !
میں تجھ سے حوالہ کرتا ہوں ، اور محمد بنی رحمت کے وسیلہ
سے میں تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں ، اس حدیث حسن حسین کے
باب صلوة الحاجة میں اس حدیث کا ذکر آئے گا ، اور صحابین
کے توسل کے جواز پر وہ حدیث دلیل ہے جو صحیح (بخاری)
میں ہے کہ صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم محترم
حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلے سے بارش کے لیے دعا کی

۱۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ ، فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۲۱۱ مطبوعہ بامر فقہ بن عبد العزیز۔

۲۔ شیخ محمد بن علی بن محمد شروکانی متوفی ۱۲۵۰ھ ، تحفۃ الذکریٰ ص ۶۹ ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر ۱۳۵۰ھ

نبینا۔ ۱۷

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اے اللہ! ہم تیرے نبی کے
علم محترم کے وسیلہ سے دعا کرتے ہیں۔

حضرت آدم علیہ السلام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے دعا کرنا
اسلام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے دعا مانگی جس کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا۔

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عمر بن الخطاب قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم لما اقتوف ادم الخطيئة

قال يا رب اسالك بحق محمد لما غفرت لي.

فقال الله عز وجل يا ادم وكيف عرفت محمد

ولما خلقته؟ قال لانك يا رب لما خلقتني

ببديك ونفخت في من دوحك رفعت راسي

فرايت على قوائم العرش مكتوباً لا اله الا

الله محمد رسول الله، فعلمت انك لم تصف

الي اسحكت الا احب الخلق اليك فقال الله

عز وجل: صدقت يا ادم انه لا احب الخلق

الي واذا سئلتني بحقه فقد غفرت لك

ولولا محمد ما خلقتك۔ ۱۸

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب حضرت آدم سے
(اجنبھاوی) خطا ہو گئی، تو انھوں نے کہا: اے رب میں تجھ
سے بہ حق محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سوال کرتا ہوں کہ تو مجھے
بخش دے، اللہ عز و جل نے فرمایا: اے آدم! تم نے محمد
(صلی اللہ علیہ وسلم) کو کیسے جانا حالانکہ میں نے ابھی ان کو پیدا
نہیں کیا، حضرت آدم نے کہا کیونکہ اے رب! جب تو نے
مجھے اپنے دست قدرت سے پیدا کیا اور تو نے مجھ میں اپنی
پسندیدہ روح پھونکی تو میں نے سہاٹھا کہ دیکھا تو عرش کے پاروں
پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا، سو میں نے جان
لیا کہ تو نے جس کے نام کو اپنے نام کے ساتھ لکھا ہے
وہ تمہارے تمام مخلوق میں سب سے زیادہ محبوب ہو گا، اللہ عز و جل
نے فرمایا: اے آدم! تم نے سچ کہا وہ مجھے مخلوق میں سب سے
زیادہ محبوب ہیں اور کیونکہ تم نے ان کے وسیلہ سے سوال کیا ہے
اس لیے میں نے تم کو بخش دیا اور اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
کو پیدا کرنا نہ ہوتا تو میں تم کو پیدا نہ کرتا۔

اس حدیث کی سند میں عبد الرحمن بن زید بن اسلم ایک ضعیف راوی ہے لیکن نفاک میں حدیث ضعیف معتبر ہوتی ہے۔

امام طبرانی نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ حضرت عمر سے روایت کیا ہے۔ ۱۹

امام ابن جوزی نے بھی اس حدیث کو حضرت عمر سے روایت کیا ہے، اور حضرت یسرو رضی اللہ عنہ سے بھی اس مضمون

۱۷۔ شیخ محمد بن علی بن محمد شوالی متوفی ۱۲۵۰ھ، تحفۃ الذاکرین ص ۳۷، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۵۰ھ

۱۸۔ حافظ ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۲۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۵ ص ۲۸۹، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

۱۹۔ حافظ ابوالقاسم سلیمان بن احمد بن الیرب النخعی طبرانی متوفی ۳۶۰ھ، معجم صغیر ج ۲ ص ۸۳-۸۲، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۸ھ

کی حدیث کو روایت کیا ہے۔ ۱۷

شیخ ابن تیمیہ نے بھی ان دونوں حدیثوں کو روایت کیا ہے، لیکن انھوں نے لکھا ہے کہ ابو نعیم حافظ نے اس حدیث کو دلائل النبوة میں روایت کیا ہے، اس نسبت میں شیخ کو خطا لاحق ہوئی، یہ حدیث حافظ ابو نعیم کی دلائل النبوة میں نہیں ہے بلکہ حافظ بیہقی کی دلائل النبوة میں ہے، ان دونوں حدیثوں کے متعلق شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:-

وهما كالتفسير للاحادیث الصحیحة ۱۸
یہ دونوں حدیثیں احادیث صحیحہ کی تفسیر کے درجہ میں ہیں
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو حافظ البیہقی نے بھی ذکر کیا ہے وہ اس روایت کو درج کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
رواہ الطبرانی فی الاوسط والصغیر و
فیہ من لہا عرفہ ۱۹
اس حدیث کو امام طبرانی نے معجم صغیر اور معجم اوسط میں
روایت کیا ہے۔ اور اس کے ایک راوی کو میں نہیں پہچانتا۔

شیخ ناصر الدین البانی نے بھی اس حدیث کا ذکر کیا ہے۔ (توسل ص ۱۰۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت)
امام حاکم نیشاپوری نے بھی اس حدیث کو حضرت عمر سے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح الاسناد لکھا ہے۔ ۲۰
امام حاکم نیشاپوری نے ایک اور حدیث اس کے مقارب روایت کی ہے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال اوحی
اللہ الی عیسیٰ علیہ السلام یا عیسیٰ امن بمحمد
وامر من ادرکہ من امتک ان یؤمنوا بہ فلو لا
محمد ما خلقت آدم ولولا محمد ما خلقت
الجنة ولا النار ولقد خلقت العرش علی
الماء فاضطرب فکتبت علیہ لا الہ الا اللہ
محمد رسول اللہ فسکن هذا حدیث صحیحہ
الاسناد ولوی خرجاہ ۲۱
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف یہ وحی کی اسے
عیسیٰ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر ایمان لاؤ، اور جو تمہارا ربی
امت میں سے ان کا زمانہ پائے اس کو بھی ان پر ایمان لا
کا حکم دو۔ کیونکہ اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نہ ہوتے تو
میں آدم کو پیدا نہ کرتا، اور اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
نہ ہوتے تو میں جنت اور دوزخ کو پیدا نہ کرتا، اور میں
نے عرش کو پانی پر پیدا کیا تو وہ ہلنے لگا پھر میں نے اس
پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا تو وہ ساکن ہو گیا۔ یہ
حدیث صحیح الاسناد ہے، اور امام بخاری اور امام مسلم نے
اسی کو روایت نہیں کیا۔

علامہ ذہبی نے ان دونوں حدیثوں کے راویوں کی صحت سے اختلاف کیا ہے۔

- ۱۷۔ امام علیہ الرحمہ ابن جوزی متوفی ۵۹۷ھ، الوفا روض ۳۳، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد
۱۸۔ شیخ ابوالعباس نعمانی الدین احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ، فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۱۵۱، مطبوعہ بامقہد بن عبد العزیز
۱۹۔ حافظ نور الدین ابن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، معجم الزوائد ج ۸ ص ۲۵۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی ۱۴۰۲ھ
۲۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۶۱۵، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ
۲۱۔ المستدرک ج ۲ ص ۶۱۵

علامہ سیوطی نے امام حاکم، امام بیہقی، امام طبرانی، امام ابونعیم اور امام ابن عساکر کے حوالے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت کو بیان کیا ہے۔ ۱۷

علامہ قسطلانی نے بھی حضرت عمر کی روایت کو امام حاکم کے حوالے سے نقل کیا ہے۔ ۱۸

علامہ زرقانی نے اس کی شرح میں امام حاکم اور ابوالشیخ کے حوالے سے حضرت ابن عباس کی مذکورہ صدر روایت بیان کی ہے اور لکھتے ہیں کہ امام حاکم نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے اور علامہ سیوطی نے شفاء اسقام میں اور علامہ بلقینی نے اپنے فتاویٰ میں اس تصحیح کی تائید کی ہے اور کہا ہے کہ اس قسم کی بات راستے سے نہیں کہی جاسکتی اس لیے یہ حدیث مکمل قوی ہے۔ علامہ ذہبی نے کہا اس کی سند میں عمر بن اکس ہے پتا نہیں وہ کون ہے، اور امام ویلی نے حضرت ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ میرے پاس حضرت جبرائیل آئے اور انھوں نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اگر آپ نہ ہوتے تو میں جنت کو پیدا کرتا نہ نار کو پیدا کرتا۔ ۱۹

علامہ قاری نے بھی امام ویلی کی اس روایت کو استشہاداً پیش کیا ہے۔ ۲۰

حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ نے حقیقت محمدی پر بحث کرتے ہوئے یہ دو حدیثیں لکھی ہیں:

لو لاء لما خلقت الافلاك، لو لاء لما
اظہدت الربوبية۔ ۲۱

یہ حدیثیں ہر جہد کہ ان الفاظ کے ساتھ کتب حدیث میں مذکور نہیں ہیں لیکن یہ معنی ثابت ہیں، حدیث لو لاء پر مقالات سیدی میں ہمارا ایک تفصیلی مقالہ ہے۔

ان امارت سے یہ واضح ہو گیا کہ متقدمین بارگاہ کے وسیلہ سے دعا کرنا ابتداء آفرینش سے مشروع اور معمول ہے اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام مدح میں اس دعا کا ذکر فرمایا کہ اس دعا کے جواز اور استحسان کو بیان فرمایا۔

حافظ الہیثمی بیان کرتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خود اپنے وسیلہ سے دعا فرمانا

عن انس بن مالک قال لما ماتت فاطمة بنت اسد بن ہاشم امر علی رضی اللہ عنہا بالخان قال فلما فرغ دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاضطجع فیہ فقال اللہ الذی یحیی و یحییوت و هو حی لا یموت اعقر لاهی فاطمة بنت اسد

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی والدہ حضرت فاطمہ بنت اسد بن ہاشم رضی اللہ عنہا فوت ہو گئیں، تو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی لحد کھودنے سے فارغ ہو گئے تو آپ ان کی لحد میں لیٹ گئے اور یہ دعا کی اللہ ہی جلاتا ہے اور وہی

۱۷۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، اختصار کبیری ج ۱ ص ۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد

۱۸۔ علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ، المواہب اللدیہ مع الزرقانی ج ۱ ص ۴۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ

۱۹۔ علامہ محمد عبدالجبار زرقانی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المواہب اللدیہ ج ۱ ص ۴۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ

۲۰۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، موضوعات کبیر ص ۵۹، مطبوعہ مطبع مجتہدانی دہلی، ۱۳۱۵ھ

۲۱۔ حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی متوفی ۱۰۳۲ھ، مکتوبات و فقر سوم، حصہ دوم، مکتوب نمبر ۱۲۲

ولقنها حجتها ووسع عليها مدخله بحق
نبيك و الانبياء الذين من قبلي فانك ارحم
الراحمين وكبر عليها ادبها وادخلوها للحد
هو العباس وابو بكر الصديق رضي الله عنهم
رواه الطبراني في الكبير والوسط وفيه روح
بن صلاح وفتح ابن حبان والحاكم وفيه
ضعف وبقية رجاله رجال الصحيح ١٤

ما رہتا ہے، اور وہی زمرہ ہے جسے موت نہیں آئے گی اسے
اللہ! اپنے نبی اور مجھ سے پہلے انبیاء کے وسیلہ سے میری
ان ناظمہ بنت اسد کی مغفرت فرما، ان کو حجت القافرا، ان کی
قبر کو وسیع کر، بلاشبہ تو سب سے زیادہ رحم فرمائے والا ہے
پھر آپ نے ان کی ناز جنازہ پڑھی اور آپ نے، حضرت عباس
نے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہم نے ان کو قبر میں اتارا،
اس حدیث کو امام طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے،
اس میں روح بن صلاح نام کا ایک راوی ہے، امام حبان اور امام
عالم نے اس کی توثیق کی ہے اور اس میں ضعف ہے، اور اس
کے باقی راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

اس حدیث کو علامہ نور الدین سمهودی نے بھی ذکر کیا ہے۔ ١٤

شیخ ناصر الدین البانی نے بھی اس حدیث کا ذکر کیا ہے۔ (توسل: ص ۱۰۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے دعا کرنا نہ صرف حضرت آدم علیہ السلام کی بلکہ خود نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی بھی سنت ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سائلین کے وسیلہ سے دعا کی تلقین فرمانا | امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته الى الصلوة
فقال اللهم اتي استئذ بك بحق السائلين عليك
واستئذ بك بحق ممشي هذا فاني لم اخرج اشر ولا
بطرا ولا رياء ولا سمعة وخرجت اتقاء
سخطك وابتغاء مرضاتك فاستئذ ان
تعينني من النار وان تغفر لي ذنوبي انه
لا يغفر الذنوب الا انت اقبل الله عليه
بوجهه واستغفر له سبعون الف ملك ١٥

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اپنے گھر سے نماز
پڑھنے کے لیے نکلا اور اس نے یہ دعا کی: اے اللہ! تجھ پر
سائلین کا جو حق ہے میں اس کے وسیلہ سے سوال کرتا ہوں
اور میرے اسی (نماز کے لیے) جانے کا جو حق ہے اس کے وسیلہ
سے سوال کرتا ہوں کیونکہ میں بغیر اکر نے اور اترانے اور بغیر
دکھانے اور سنانے کے (محض) تیری نافرمانی کے ڈر اور تیری
رضا کی طلب میں نکلا ہوں۔ میں تجھ سے یہ سوال کرتا ہوں کہ تو
جہنم سے مجھے اپنی پناہ میں رکھنا اور میرے گناہوں کو بخشش
دینا اور بلاشبہ تیرے سوا کوئی گناہوں کو نہیں بخشتے گا (سوجو

١٤۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۵۷-۲۵۸، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ

١٥۔ علامہ نور الدین علی بن احمد سمهودی متوفی ۹۱۱ھ، وفاء الوفا ج ۳ ص ۸۹۹، ۸۹۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ

١٦۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۵۶، مطبوعہ نور محمدیہ دار فائدہ تجارت کتب گواچی

شخص یہ دعا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی طرف متوجہ ہو گا اور ستر ہزار فرشتے اس کے لیے استغفار کریں گے۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵

امام ابن انسی نے اس حدیث کو حضرت بلال اور حضرت ابوسعید خدری دو سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ۱۶

شیخ ابن تیمیہ نے بھی اس حدیث کو امام احمد اور امام ابن ماجہ کے حوالوں سے بیان کیا ہے۔ ۱۷

علامہ ازہرین علامہ زبیدی نے التحف السادة المتقين (ج ۵ ص ۹۰-۹۹) علامہ سیوطی نے درمنثور (ج ۲ ص ۳۶)۔ علامہ عراقی نے منہج من حمل الاسفار (ج ۱ ص ۳۲۶)۔ علامہ منذری نے ترمذی و ترمذی (ج ۲ ص ۲۵۲) میں اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خود اپنے وسیلے سے دعا کرنے کی ہدایت دینا | انبیاء علیہم السلام اور نبیوں کی

کی اصل یہ حدیث ہے :

امام ابن ماجہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں :

عن عثمان بن حنیف ان رجلا حضیر
البصر اتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع
الله لي ان يعافيني فقال ان شئت اخوت لك
وهو خير وان شئت دعوت فقال ادعه
فامره ان يتوضا فيحسن وضوءه ويصلي
ركعتين ويدعو بهذا الدعاء اللهم اني
اسالك واتوجه اليك بمحمد بنی الرحمة
يا محمد اني قد توجهت بك الى ربی فی حاجتی
هذه لتقضي اللهم فشفعه فی قال ابو اسحاق
هذا حديث صحيح۔ ۱۸

حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ایک نابینا شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوا، اس نے عرض کیا آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ میری
آنکھیں ٹھیک کر دے، آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو میں اس
کام کو مؤخر کر دوں اور یہ تمہارے لیے بہتر ہو گا اور اگر تم چاہو تو
(ابھی) دعا کر دوں، اس نے کہا آپ دعا کر دیجئے، آپ نے
فرمایا تم اچھی طرح وضو کرو اور رکعت نماز پڑھو اس کے بعد
یہ دعا کرو، اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور محمد نبی
رحمت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے وسیلے سے تیری طرف متوجہ ہوتا
ہوں، اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) میں آپ کے وسیلے
سے اس حاجت میں اپنے رب کی طرف متوجہ ہوا ہوں تاکہ
میری یہ حاجت پوری ہو، اے اللہ! نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو

۱۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۶۔ حافظ ابوبکر احمد بن محمد بن اسحاق وینوری المعروف بابن السنی متوفی ۳۵۳ھ، عمل الیوم واللیلہ ص ۳۴، مطبوعہ مجلس الدائرة المعارف بکن

۱۷۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ، فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۲۰۹، مطبوعہ دار فہد بن عبد العزیز

۱۸۔ امام ابوعبداللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۹۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

میرے لیے شفاعت کرنے والا بنا دے۔

اس حدیث کو امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۸

اس حدیث کو امام حاکم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۹

امام ابن ماجہ، امام ترمذی، امام احمد اور امام حاکم نے اس حدیث کو عمارہ بن غزیمہ بن ثابت کی سند سے روایت کیا ہے اور امام بیہقی نے اس حدیث کو اس سند کے علاوہ ابوامامہ بن سہل بن حنیف کی سند سے بھی روایت کیا ہے۔ اس روایت میں یہ اضافہ ہے: قال عثمان: فوالله ما تغرقنا ولا طال الحديث حتى دخل الرجل مكانه لحيك به ضرقتا۔
حضرت عثمان بن حنیف نے کہا: یہ خدا ابھی ہم اس مجلس سے اٹھے نہیں تھے اور نہ ابھی سلسلہ گفتگو دراز ہوا تھا کہ وہ (ناہینا) شخص اس حال میں داخل ہوا کہ اس کی آنکھوں میں کوئی تکلیف نہیں تھی۔

امام ابن السکیت نے بھی اس حدیث کو ابوامامہ بن سہل بن حنیف کی سند سے روایت کیا ہے جس میں مذکورہ العذر اضافہ ہے۔ ۲۰

بعض ناشرین کا جامع ترمذی کے نسخوں سے ”یا محمد“ کو حذف کر دینا | نور محمد کارخانہ تجارت کتب اور مطبع مجتہبی میں

جامع ترمذی کے جو نسخے طبع ہوئے ان میں یہ حدیث ہے لیکن اس میں یا محمد کے الفاظ کو حذف کر دیا گیا، جبکہ شیخ ابن تیمیہ، قاضی شوکانی، علامہ نووی، امام محمد عبیدی وغیرہم نے اس حدیث کو امام ترمذی کے حوالے سے نقل کیا ہے اور اس میں یا محمد کے الفاظ ہیں۔

شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک ناہینا شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا: آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ میری آنکھوں کو ٹھیک کرے،

قال الترمذی: حدثنا محمود بن غیلان حدثنا عثمان بن عمرو، حدثنا شعبة عن ابی جعفر عن عمارة بن حزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنيف ان رجلا ضريرا بالبصر اتي

۱۷۔ امام ابویسعی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۱۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۸۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴ ص ۱۳۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۱۹۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، مستدرک ج ۱ ص ۵۱۹، مطبوعہ دارالبار والنشر والتوزیع مکر مکرہ

۲۰۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۴ ص ۱۶۷، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

۲۱۔ امام ابوبکر احمد بن محمد بن اسحاق دینوری المعروف بابن السنی، عمل الیوم واللیلہ ص ۲۰۲، مطبوعہ مجلس الدائرة المعارف دکن ۱۳۱۵ھ

النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله ان
يعافيني قال ان شئت صبرت فهو خير لك
قال فادعه قال فامره ان يتوضأ فيحسن
وضوءه ويدعو بهذه الدعاء اللهم اني
اسئلك واثوجه اليك بنبيك محمد نبي
الرحمة يا محمد اني توجهت بك الى
في حاجتي هذه لتقضي الله فشفعه في لي

آپ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو صبر کرو اور وہ تمہارے لیے بہتر ہے
اس شخص نے کہا: آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کرو کیجئے، حضرت عثمان
کہتے ہیں کہ آپ نے اسی کو یہ حکم دیا کہ وہ اچھی طرح وضو کرے
اور یہ دعا مانگے: اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اللہ
تیرے نبی، نبی رحمت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے وسیع
سے تیری طرف ترجیح دیتا ہوں، اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں
اپنی اس حاجت کے پورا ہونے کے لیے آپ کی طرف متوجہ
ہوا ہوں، اے اللہ! حضور کی شفاعت کو میرے حق میں قبول فرما۔

علامہ نووی نے اس حدیث کو امام ابن ماجہ اور امام ترمذی کے حوالوں سے بیان کیا اور اس میں یا محمد کے الفاظ ہیں علامہ
نووی نے لکھا کہ امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح لکھا ہے۔ ۱۲۵ امام نسائی نے اس حدیث کو سنن کبریٰ (ج ۶ ص ۱۶۹، مطبوعہ
دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۱ھ) میں روایت کیا ہے۔

امام محمد بن جریر نے اس حدیث کو امام ترمذی، امام حاکم اور امام نسائی کے حوالوں سے ذکر کیا اور اس میں بھی یا محمد
کے الفاظ ہیں۔ ۱۲۶

قامتی شوکانی حسن حصین کی شرح میں لکھتے ہیں:

الحدیث اخروجه الترمذی والحاکمی
المستدرک والنسائی كما قال المصنف رحمه الله
والی قوله) واخرجه الطبرانی بعد ذکر طوقه التي
روی بها، والحدیث صحیح وصححه ایضاً
ابن خزيمة فقد صححه الحدیث هو لا والائمة
وقد اقترد النسائی بذكر الصلوة ووافقه
الطبرانی فی بعض الطرق التي رواها -
وفی الحدیث دلیل علی جواز التوسل
برسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله
عز وجل مع اعتقاد ان الفاعل هو الله
سبحانه وتعالى، وانه المعطى المانع ما شاء كان

اس حدیث کو امام ترمذی، امام حاکم نے مستدرک میں اور
نسائی نے روایت کیا ہے جیسا کہ مصنف رحمہ اللہ نے بیان
کیا ہے۔ امام طبرانی نے اس حدیث کی تمام اسانید بیان کرنے
کے بعد کہا یہ حدیث صحیح ہے، امام ابن خزیمہ نے بھی اس
حدیث کو صحیح کہا، سوان اللہ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے
البتہ نسائی کی روایت میں یہ تفرد ہے کہ اس میں یہ ذکر بھی
ہے اس نے دو رکعت نماز پڑھی، اس حدیث میں اللہ تعالیٰ
کی بارگاہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وسیلہ پیش کرنے
کے جواز کی دلیل ہے اس کے ساتھ یہ اعتقاد لازم ہے کہ
حقیقتہً وہ اپنے والا اور منج کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے، جو وہ

۱۲۷۔ شیخ ابوالعباس لغی الدین احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۱ ص ۲۶۷، مطبوعہ بامر قہد بن عبدالعزیز

ایضاً۔ ۱۲۸۔ قائد جلیل فی التوسل والوسیلہ ص ۹۷، مطبوعہ مکتبہ طاہرہ مصر ۱۴۰۳ھ

۱۲۹۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۶ھ، الاذکار ص ۱۶۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۱۳۰۔ قاضی محمد بن علی بن محمد شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ، تحفۃ الذاکرین ص ۱۳۸، ۱۳۷، مطبوعہ مصطفیٰ البانی دارالادب مصر ۱۳۵۰ھ

وما لہ یשא لہ یکن لہ
ان حوالوں سے یہ ظاہر ہو گیا کہ مطیع مجتہد اور نور محمد کا رفقاء تجارت کتب والوں نے حیانت کر کے جامع ترمذی سے
یا محمد کے الفاظ نکال دیئے، انا للہ وانا الیہ راجعون۔
حضرت عثمان بن حنیف کی یہ حدیث جس کو بکثرت محدثین نے اپنی اپنی تصانیف میں صحت سند کی صراحت کے ساتھ
روایت کیا ہے اس مطلوب پر قوی دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے دعا کرنا اور آپ سے دعا کی درخواست
کرنا جائز اور مستحسن ہے اور چونکہ آپ کی ہدایات قیامت تک کے مسلمانوں کے لیے حجت ہیں، اس لیے آپ کے وصال
کے بعد بھی آپ کے وسیلہ سے دعا کرنا اور آپ سے دعا کی درخواست کرنا جائز ہے اور بالخصوص آپ کے وصال کے بعد
آپ کے توسل سے دعا کے جواز پر دلیل یہ ہے کہ حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ
خلافت میں ایک شخص کو اس کی قضاء حاجت کے لیے یہ دعا تعلیم کی، اس حدیث کو امام طبرانی اور امام بیہقی نے اپنی اپنی تصانیف
میں صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے، جیسا کہ منقریب ہم بیان کریں گے۔ یہاں تک جو ہم نے احادیث بیان کی ہیں ان
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ظاہرہ میں آپ کے توسل پر دلیل ہے، اب ہم ایسی احادیث پیش کر رہے ہیں جن پر
آپ کی وفات کے بعد آپ کے توسل پر دلیل ہے۔

حضرت عمر کے زمانہ خلافت میں صحابہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کی درخواست کرنا۔!

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ایک سال تھا پڑ گیا تو حضرت بلال بن عمار رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے روضہ پر حاضر ہوئے اور عرض کیا اپنی امت کے لیے بارش کی دعا کیجئے۔
ما فظ ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

ما ملک الدار، جو حضرت عمر کے وزیر خوراک تھے
وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ایک
بار لوگوں پر قحط آ گیا، ایک شخص (حضرت بلال بن عمار
رضی اللہ عنہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر گیا اور
عرض کیا یا رسول اللہ! اپنی امت کے لیے بارش کی دعا کیجئے
کیونکہ وہ (قحط سے) ہلاک ہو رہے ہیں، نبی صلی اللہ
علیہ وسلم اس شخص کے خواب میں تشریف لائے اور فرمایا:
”عمر کے پاس جاؤ، ان کو سلام کہو اور یہ خبر دو کہ تم پر یقیناً
بارش ہوگی، اور ان سے کہو تم پر سوجھ بوجھ لازم ہے،
تم پر سوجھ بوجھ لازم ہے، پھر وہ حضرت عمر کے پاس گئے
اور ان کو خبر دی، حضرت عمر رونے لگے اور کہا: اے اللہ! میں

عن مالک الدار قال: وكان خازن عمر
على الطعام قال اصاب الناس قحط في زمن
عمر فاجاء رجل الى قبر النبي صلى الله عليه
وسلم فقال يا رسول الله! استسق لامنتك
فانه قد هلكوا، فأتى الرجل في المنام فقيل
له: انت عمر فاقرئه السلام واخبره انكم
ستسقون وقل له: عليك الكيس: عليك
الكيس فأتى عمر فاخبره فبکی عمر ثم قال:
يا رب لا اله الا ما عجزت عنه۔

عزت اسی چیز کو ترک کرتا ہوں جس سے میں عاجز ہوں۔

نیر حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

وقال الحافظ أبو بكر العيشي أخبرنا
أبو نصر بن قتادة وأبو بكر الفارسي قال حدثنا
أبو عمر بن مطر حدثنا إبراهيم بن علي الذهلي
حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا أبو معاوية
عن الأعمش عن أبي صالح عن مالك قال
أصاب الناس قحط في زمن عمر بن الخطاب
فجاء رجل إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم
فقال: يا رسول الله! استسق الله! لا تمك
فأنهم قد هلكوا فأتاه رسول الله صلى
الله عليه وسلم في المنام فقال أيت عمر
فاقره مني السلام وأخبرهم ما هم مستقون وقل
له عليك بالكليس الكليس فاق الرجل فأكبر عمر فقال
يا رب ما ألوأ ما عجزت عنه وهذا أسأد صعب

حافظ ابو بکر مزہبی اپنی سند کے ساتھ مالک سے روایت
کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب کے زمانہ میں (ایک بار) قحط
واقع ہوا ایک شخص (حضرت بلال بن عمارت مزی) نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی قبر مبارک پر حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! اپنی
امت کے لیے بارش کی دعا کیجئے کیونکہ وہ (قحط سے) ہلاک
ہو رہے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس شخص کے خواب میں
تشریف لائے اور فرمایا، عمر کے پاس جاؤ اور ان کو میری طرف
سے سلام کہو، اور ان کو یہ خبر دے کہ تم پر یقیناً بارش ہوگی اور
ان سے کہو کہ تم سوچو بوجھ سے کام لو، اس شخص نے جا کر حضرت
عمر کو خبر دی، حضرت عمر نے کہا اے میرے رب! میں صرف
اسی چیز کو ترک کرتا ہوں جس سے میں عاجز ہوں۔ اس
حدیث کی سند صحیح ہے۔

حافظ ابو عمر ابن عبد البر اور امام ابن اثیر نے بھی اس روایت کو ذکر کیا ہے
علم حدیث میں حافظ ابن کثیر کی شخصیت موافقین اور مخالفین سب کے نزدیک مسلم ہے اور حافظ ابن کثیر نے امام بیہقی
کی اس روایت کو تصحیح قرار دیا ہے اور اس روایت میں یہ تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد
حضرت بلال بن عمارت مزی رضی اللہ عنہ نے آپ کی قبر انور پر جا کر آپ سے بارش کی دعا کے لیے درخواست کی اور حضرت عمر
رضی اللہ عنہ سے یہ واقعہ اور اپنا خواب بیان کیا اور حضرت عمر نے اس کو مقرر رکھا اور اس پر انکار نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک
جی وصال کے بعد صاحب قبر سے دعا کی درخواست کرنا جائز ہے۔

امام ابن ابی شیبہ نے سند صحیح کے ساتھ حضرت عمر
کے خازن مالک الدار سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی
اللہ عنہ کے زمانہ میں (ایک بار) قحط واقع ہوا، ایک شخص
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر حاضر ہوا اور عرض کیا:

اس حدیث کے متعلق حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:
روی ابن أبي شيبة بأسناد صحيح من رواية
أبي صالح السمان عن مالك الدار وكان خازن
عمر قال أصاب الناس قحط في زمن عمر فجاء
رجل إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا

۱۔ حافظ ابو عبد اللہ بن ابی الفوارس ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۹۲-۹۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
۲۔ حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ عبد البر قرطبی مالکی متوفی ۴۶۳ھ، الاستیعاب علی لامش الاصابہ ج ۲ ص ۳۴۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
۳۔ امام محمد بن شیبہ بن ابی اثیر جندی متوفی ۶۴۰ھ، الکامل فی التایخ ج ۲ ص ۳۵۰-۳۸۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

رسول الله استسقى لامتك فانهم قد هلكوا
فأتى الرجل في المنام فقبل أيت عمر الحديث
وقد روى سيف في الفتوح ان الذي رأى المنام
المذكور هو بلال بن الحارث المزني أحد
الصحابه . له

یا رسول اللہ! اپنی امت کے لیے بارش کی دعا کیجئے، کیونکہ وہ
ہلاک ہو رہے ہیں، پھر اس شخص کو خواب میں آپ کی زیارت
ہوئی اور یہ کہا گیا کہ عمر کے پاس جاؤ، الحدیث۔ سیف نے
فتوح میں روایت کیا ہے کہ جس شخص نے یہ خواب دیکھا
تھا وہ ایک از صحابہ حضرت بلال بن حارث مزنی رضی اللہ عنہ
تھے۔

اس حدیث کو حافظ ابن کثیر اور حافظ ابن حجر عسقلانی دونوں نے سنداً صحیح قرار دیا ہے اور ان دونوں کی تصحیح کے بعد
کسی تردید کی گنجائش باقی نہیں رہتی اور نہ کسی کا انکار و رد و اختلاف ہے۔

حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں صحابہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کی درخواست کرنا۔

امم طبرانی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:
عن عثمان بن حنیف ان رجلاً كان
يختلف الى عثمان بن عفان رضي الله عنه
في حاجة له فكان عثمان لا يلتفت اليه ولا
ينظر في حاجته، فلقى عثمان بن حنیف
فتشكا ذلك اليه، فقال له عثمان بن
حنيف أيت الميضاة فتوضأ ثم أيت المسجد
فصل فيه ركعتين ثم قل اللهم اني استعلك
واتوجه اليك بنينا محمدا صلى الله عليه وآله
وسلم بنى الرحمة يا حمدا اني اتوجه بك الى
ربك (مرافق) جل وعز فيعطيني حاجتي، و
تذكر حاجتك ورحم الي حتى اروح معك فانطلق
الرجل فصنع ما قال له عثمان ثم اتي باب
عثمان ————— فجااء البواب حتى اخذ
بيده فأدخله على عثمان بن عفان فاجلسه
معه على الطنفسة وقال حاجتك فقضاها له
ثم قال له ما ذكرت حاجتك حتى كانت هذه

حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک شخص اپنی کسی کام سے حضرت عثمان بن عفان
رضی اللہ عنہ کے پاس جاتا تھا اور حضرت عثمان اس کی طرف
متوجہ نہیں ہوتے تھے، اور نہ اس کے کام کی طرف دھیان
دیتے تھے، ایک دن اس شخص کی حضرت عثمان بن حنیف
سے ملاقات ہوئی، اس نے حضرت عثمان بن حنیف سے
اس بات کی شکایت کی، حضرت عثمان نے اس سے کہا، تم
وضو خانہ جا کر وضو کرو، پھر مسجد میں جاؤ اور وہاں دو رکعت
نماز پڑھو، پھر یہ کہو اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں
اور ہمارے نبی نبی رحمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے
تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں، اے محمد! میں آپ کے واسطے سے
آپ کے رب عز وجل کی طرف متوجہ ہوا ہوں، تاکہ وہ میری حاجت
روائی کرے اور اپنی حاجت کا ذکر کرنا، پھر میرے پاس آنا
حتی کہ میں تمہارے ساتھ جاؤں وہ شخص گیا اور اس نے
حضرت عثمان بن حنیف کے بتائے ہوئے طریقہ پر عمل کیا،
پھر وہ حضرت عثمان بن عفان کے پاس گیا، دربان نے ان

الساعة، وقال ما كانت لكم من حاجة فانتما
ثم ان الرجل خرج من عنده فلقى عثمان بن
حنيف فقال له قتال الله خيرا ما كان ينظر
في حاجتي ولا يلتفت الي حتى كلمته في فقال
عثمان بن حنيف والله ما كلمته
ولكن شهدت رسول الله صلى الله
عليه وسلم واقامه خيرا فمشكا
عليه ذهاب بصره فقال له النبي
صلى الله عليه وآله وسلم افتصبر
فقال يا رسول الله انت ليس لي قائد
وقد شق علي فقال له النبي صلى
الله عليه وآله وسلم ايت الميضاة
فتوضا ثم صل ركعتين ثم ادع
بهذه الدعوات قال عثمان بن حنيف
ما تقربنا ولا طال بنا الحديث حتى
دخل علينا الرجل كانه لم يكن به
ضرر قط الى ان قال والحديث
صحیح

کے لیے دروازہ کھولا اور ان کو حضرت عثمان بن عفان کے پاس
لے گیا، حضرت عثمان نے اس کو اپنے سامنے مندر پر بٹھایا اور
پوچھا تمہارا کیا کام ہے؟ اس نے اپنا کام ذکر کیا، حضرت عثمان
نے اس کا کام کر دیا اور فرمایا تم نے اس سے پہلے اب تک اپنے
کام کا ذکر نہیں کیا تھا اور فرمایا جب بھی تمہیں کوئی کام ہو تو تم
ہمارے پاس آ جانا، پھر وہ شخص حضرت عثمان کے پاس سے
چلا گیا اور جب اس کی حضرت عثمان بن حنیف سے ملاقات
ہوئی تو اس نے کہا اللہ تعالیٰ آپ کو جزا بخیر دے، حضرت
عثمان میرے طرف متوجہ نہیں ہوتے تھے اور میرے معاملہ میں
غور نہیں کرتے تھے، حتیٰ کہ آپ نے اللہ سے میری سفارش
کی، حضرت عثمان بن حنیف نے کہا بخدا! میں نے حضرت عثمان
سے کوئی بات نہیں کی، لیکن ایک مرتبہ میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں موجود تھا، آپ کے پاس ایک نابینا شخص
آیا اور اس نے اپنا نابینائی کی آپ سے شکایت کی، نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم اس پر صبر کرو گے؟ اس نے کہا
یا رسول اللہ! مجھے راستہ دکھانے والا کوئی نہیں ہے اور مجھے
بڑی مشکل ہوتی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے
فرمایا تم وضو فائے جاؤ اور وضو کرو، پھر دو رکعت نماز پڑھو، پھر ان کلمات

سے دعا کرو، حضرت عثمان بن حنیف نے کہا ابھی ہم الگ نہیں ہوئے تھے اور ابھی زیادہ باتیں ہوتی تھیں کہ وہ نابینا شخص آیا وہاں تک کہ اس میں بالکل
نابینائی نہیں تھی۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

حافظ زکی الدین عبد العظیم بن عبد القری منقری متوفی ۶۵۶ھ نے الترمذی والقریبی ج ۱ ص ۴۷۰-۴۷۱ مطبوعہ دارالحدیث قاہرہ ۱۴۰۰ھ میں اور
حافظ البیہقی نے مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۹۹ مطبوعہ بیروت دارالحدیث کے بیان کو لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کے حوالے سے حضرت عثمان بن حنیف کی روایت کی تائید، توضیح اور تصحیح امام طبرانی نے
روایت کر کے کہا اس حدیث کو شعبہ نے ابو جعفر سے روایت کیا ہے اور شعبہ سے اس حدیث کو صرف عثمان بن عمر نے روایت کیا
ہے اور وہ اس سے روایت کرنے میں متفرد ہے (یعنی اس کا کوئی متابع نہیں ہے اور یہ حدیث غریب ہے) اور حدیث
صحیح ہے، شیخ ابن تیمیہ نے امام طبرانی پر اعتراض کیا کہ اس حدیث کو شعبہ سے روایت کرنے میں صرف عثمان بن عمر متفرد نہیں

ہے۔ حافظ ابوالقاسم سیدمان بن احمد بن ایوب اللخمی الطبرانی متوفی ۴۵۰ھ، مجمع صغیر ج ۱ ص ۱۸۳-۱۸۴، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ دینہ منورہ ۱۳۸۶ھ

ہے بلکہ روح بن عبادہ نے بھی اسی حدیث کو شعبہ سے روایت کیا ہے، اور یہ اسناد صحیح ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ امام طبرانی کی یہ روایت دو صحیح سندوں سے مروی ہے، شیخ ابن تیمیہ کی اصل عبارت یہ ہے،

قال الطبرانی روی هذا الحديث شعبه
عن أبي جعفر واسمه عمرو بن أبي يزيد وهو ثقة
تفرد به عثمان بن عمر عن شعبه قال ابو
عبد الله المقدسي: والحديث صحيح.

قلت والطبرانی ذكر تفرد به ببلغة علمه
ولم يبلغه رواية روح بن عبادة عن شعبه
وذلك اسناد صحيح يثبت انه لم يتفرد
به عثمان بن عمر.

امام طبرانی نے کہا اس حدیث کو شعبہ نے ابو جعفر سے روایت کیا ہے اور اس کا نام عمر بن ابی یزید ہے اور وہ ثقہ ہے عثمان بن ابی عمر شعبہ سے اس روایت میں متفرد ہے۔ ابو عبد اللہ مقدسی نے کہا اور حدیث صحیح ہے۔

میں کہتا ہوں کہ امام طبرانی نے اپنے مبلغ علم کے اعتبار سے عثمان بن ابی عمر کو متفرد کہا ہے، ان کو یہ معلوم نہیں ہوا کہ روح بن عبادہ نے بھی شعبہ سے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور یہ اسناد صحیح ہے اس سے معلوم ہوا کہ عثمان بن ابی عمر اس روایت میں متفرد نہیں ہے۔

اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ حدیث دو صحیح سندوں سے مروی ہے۔

طبرانی کی روایت مذکورہ کا صحیح کی دوسری روایت سے تقاض کا جواب | ایک سوال یہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عثمان بن حنیف کی اس روایت

کو امام ترمذی، امام ابن ماجہ، امام احمد، اور امام ابن کسری نے روایت کیا اور اس میں حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں وسیلہ کے ساتھ دعا کا ذکر نہیں ہے اس کے برخلاف امام طبرانی اور امام بیہقی نے حضرت عثمان بن حنیف کی اس روایت میں حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں بھی حضور سے توسل کرنے کا ذکر کیا ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ ایک حدیث کو بعض ائمہ اختصار کے ساتھ روایت کرتے ہیں اور بعض ائمہ تفصیل کے ساتھ روایت کرتے ہیں، ائمہ اہل کمال کا عمل یہ تھا کہ اس روایت کی سند صحیح نہ ہو تو یا ضعیف ہو تو اور جب شیخ ابن تیمیہ نے خوب بیان کیا کہ طبرانی کی مفصل حدیث دو صحیح سندوں کے ساتھ مروی ہے تو پھر اعتراض کی کب گنجائش ہے؟

امام بیہقی نے پہلے دو سندوں کے ساتھ اس حدیث کو اختصاراً روایت کیا (روایۃ النبوة ج ۶ ص ۱۶۷، ۱۶۸) پھر اس حدیث کو روح بن قاسم، عن ابی جعفر مدینی عن ابی امامہ بن سہل بن حنیف کی سند سے تفصیل کے ساتھ روایت کیا جیسا کہ امام طبرانی نے روایت کیا ہے اس کے بعد مزید یہ کہا کہ:

وسواه ايضا هشام الدستوائي عن أبي جعفر

اس حدیث کو هشام دستوائی نے از ابو جعفر از ابی امامہ

۱۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ صلی متوفی ۷۲۸ھ فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۲۷۴، ۲۷۵ مطبوعہ دار فہد بن عبد العزیز آل سعود الیمنیہ۔
۲۔ قاعدہ جلیلہ فی التوسل والوسیلہ ص ۱۰۲، مطبوعہ مکتبۃ القاہرہ مصر ۱۲۷۳ھ

۳۔ بعض اوقات ایک ہی نام ایک حدیث کو اپنی کتاب کے ایک باب میں اختصار کے ساتھ اور دوسرے باب میں تفصیل کے ساتھ روایت کرتا ہے صحیح بخاری میں اس کی بکثرت مثالیں ہیں، اور زبیر محدث حدیث کی مثال سنن بیہقی کے حوالے سے بھی آرہی ہے۔

عن ابی امامۃ بن سہل عن عمہ و هو عثمان بن حنیف .
بن سہل از عم خود روایت کیا ہے، ابو امامہ کے چچا حضرت عثمان بن حنیف ہیں۔

امام بیہقی کی اس مفصل روایت کا اور اس دوسری سند کا شیخ ابن تیمیہ نے بھی ذکر کیا ہے، لکھتے ہیں:
ورواہ البیہقی من ہذا الطریق و فیہ
امام بیہقی نے اس سند کے ساتھ اس قصہ کو روایت کیا ہے اور اس سے آپ کے وصال کے بعد آپ سے توسل پر استدلال کیا جاتا ہے، بہر تقدیر یہ روایت صحیح ہو۔
قصۃ قد یحتج بہا من توسل بہ بعد موتہ ان کانت صحیحۃ .

توسل بعد از وصال پر شیخ ابن تیمیہ کے اعتراضات اور مصنف کے جوابات | شیخ ابن تیمیہ نے یہ تو کہا ہے کہ اگر اس حدیث کی سند صحیح

ہو تو اس حدیث سے وفات کے بعد وسیلہ ثابت ہے، لیکن انھوں نے اس حدیث کی سند پر کوئی اعتراض نہیں کیا اور اس میں کوئی ضعف نہیں نکال سکے، علاوہ انہیں امام بیہقی کی روایت بیان کرنے کے بعد انھوں نے اسی روایت کو امام طبرانی کے حوالے سے بیان کیا اور اس کا ایک متابع بھی بیان کیا ہے اور یہ تصریح کی ہے کہ یہ دونوں سندیں صحیح ہیں، جیسا کہ ہم باحوالہ بیان کر چکے ہیں لہذا جب امام طبرانی کی روایت صحیح ہے اور اس روایت کی دوسری سند بھی صحیح ہے تو شیخ ابن تیمیہ کے اپنے اقرار کے مطابق وفات کے بعد وسیلہ ثابت ہو گیا، اور یہ واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد آپ سے دعا کی درخواست کرنا اور آپ کو یا محمد کے صیغہ سے ندا کرنا صحابہ کرام کے نزدیک جائز تھا، جیسا کہ حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو یہ دعا تلقین کی کہ "اے محمد میں آپ کے وسیلہ سے آپ کے رب کی طرف متوجہ ہونا ہوں" تاکہ وہ میری حاجت پوری کر دے۔

شیخ ابن تیمیہ نے اس بحث میں جو آخری اعتراض کیا ہے وہ یہ ہے:

ما فظ ابو بکر بن نعیمۃ نے اپنی تاریخ میں اس حدیث کو ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے:

عن عثمان بن حنیف ان رجلا اعطی
حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک نابینا شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا میری بینائی چلی گئی ہے، آپ اللہ تعالیٰ سے میرے لیے دعا کیجئے، آپ نے فرمایا: جا کر وضو کر و اور دو رکعت نماز پڑھو، پھر کہو: اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور میرے نبی محمد نبی رحمت کے وسیلہ سے میری طرف متوجہ ہونا ہوں، اے محمد!

انی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال: انی اصبت فی بصری فادع اللہ لی قال اذهب فتوضا و صل رکعتین ثم قل: اللہم انی استلک واتوجه الیک بنبی محمد بنی الرحمة یا محمد استشفع بک علی ربی فی رد بصرہ، اللہم فشفعنی فی نفسی وشفع نبی فی رد بصرہ

۱۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۶ ص ۱۶۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ غفرلہ متوفی ۷۲۸ھ، فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۲۶۸، مطبوعہ دار فہد بن عبد العزیز آل سعود

النبیاء۔ ۱۔ قاعدہ حبیلہ فی التوسل والوسیلہ ص ۹۸، مطبوعہ مکتبۃ الشاہ عبدالقادر ص ۱۲۷ھ

وان كانت حاجة فافعل مثل ذلك خود
اللہ علیہ بصرہ۔

میں اپنے رب کے حضور اپنی بشارت لوٹانے کے لیے آپ کی
شفاعت طلب کرتا ہوں، اے اللہ امیر سے حق میں میری
شفاعت کو قبول کر اور میری بشارت لوٹانے میں میرے
بھی کی شفاعت قبول فرما، اور اگر تمہیں کوئی اور کام ہو تو پھر
اسی طرح کرنا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی بشارت لوٹا دی۔

اس روایت پر شیخ ابن تیمیہ نے حسب ذیل اعتراض کیے ہیں:

(۱) - وان كانت حاجة فافعل مثل ذلك - ”اگر تمہیں کوئی کام ہو تو اسی طرح کرو“ یہ حضرت عثمان بن عفیف
کے الفاظ ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ نہیں ہیں۔

(۲) - دوسرے راویوں کی روایت میں یہ الفاظ نہیں ہیں (جیسا کہ گذر چکا ہے) اور اگر بالفرض یہ الفاظ ثابت ہوں تب بھی یہ
دلیل نہیں ہے، کیونکہ اس سے زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ دعا کے بعض الفاظ کافی ہیں، کیونکہ انھوں نے
مشرع دعا کرنے کا حکم نہیں دیا بلکہ دعا کے بعض الفاظ کہنے کا حکم دیا ہے۔

(۳) - حضرت عثمان بن عفیف نے یہ گمان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دنات کے بعد بھی اس طرح (یعنی حضور کے وسیلے سے)
دعا کرنا جائز ہے، حالانکہ حدیث کے الفاظ اس کے خلاف ہیں، کیونکہ اس نابینا صحابی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا
تھا کہ آپ اس کے لیے دعا کریں اور اس کو یہ یقین تھا کہ آپ اس کے لیے دعا کریں گے اور آپ نے اس کو حکم دیا تھا کہ وہ دعا
میں یہ کہے کہ ”اے اللہ حضور کی شفاعت میرے حق میں قبول فرما“ اور اس طریقہ سے دعا اس وقت صحیح ہوگی جب نبی صلی
اللہ علیہ وسلم اس کے لیے دعا کریں اور اس کی شفاعت کریں اور جس کو آپ کی دعا کرنے اور آپ کے شفاعت کرنے کا حکم نہیں ہے،
اس کا اس طریقہ سے دعا کرنا صحیح نہیں ہے، اس طریقہ سے دعا کرنا اور شفاعت طلب کرنا آپ کی حیات دنیاوی میں ہی درست
تھا اور یا قیامت کے دن درست ہوگا جب آپ شفاعت فرمائیں گے۔

پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دنوں بلکہ حضرت عثمان بن عفیف ہی کے ہوں
تب بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ کسی چیز کے جائز یا ناجائز ہونے میں شیخ ابن تیمیہ کی بہ نسبت صحابی رسول کی فہم اور ان کے
اجتہاد پر اعتماد کرنا زیادہ قرین قیاس ہے۔

دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ حافظ ابن ابی خيثمة کی اس روایت سے ہمارا استدلال نہیں ہے اگر اس پر شیخ کو اعتراض
ہے تو اس روایت کو ہم چھوڑ دیتے ہیں، ہمارا استدلال تو امام طبرانی کی روایت سے ہے جس کے متعلق خود شیخ ابن تیمیہ نے تصریح
کی ہے کہ یہ دو صحیح سندوں سے مروی ہے۔

تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کی درخواست کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ آپ کو اس
درخواست کی طرف متوجہ کر دیتا ہے یا اس درخواست پر مطلع کر دیتا ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری دعا کی قبولیت

۱۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ، فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۲۷۵، مطبوعہ دار فہم بن عبد العزیز آل سعود۔

۲۔ فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۲۷۴-۲۷۳۔

کے لیے اللہ تعالیٰ کے حضور شفاعت کرتے ہیں اور اس میں کوئی ممانعت یا غلطی استیفاء ہے،
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی ذر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عوضت علی اعمال امتی حسنہا وسیئہا۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ پر میری امت کے اچھے اور بُرے
تمام اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔

اس حدیث کے پیش نظر جب آپ کا کوئی امتی آپ سے دعا کی درخواست کرے گا تو آپ کو اس کا علم ہو جائے گا اور آپ اس
کی شفاعت فرمائیں گے، کیونکہ آپ نے خود اپنے وسیلہ سے دعا کرنے اور دعا کی درخواست کرنے کی ہدایت دی ہے اور اس
ہدایت کو عام رکھا ہے اور اس میں حیات یا بعد از وفات کی قید نہیں لگائی اس لیے شیخ ابن تیمیہ کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ "اور اس
طریقہ سے دعا اس وقت صحیح ہوگی جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے لیے دعا کریں اور اس کی شفاعت کریں اور جس کو آپ کے دعا
کرنے اور آپ کے شفاعت کرنے کا علم نہیں ہے اس کا اس طریقہ سے دعا کرنا صحیح نہیں ہے۔" کیونکہ حیات اور ممات میں وسیلہ
کے جواز اور عدم جواز کا فرق علم کے ہونے یا نہ ہونے کی وجہ سے ہو سکتا تھا اور آپ کو ہر دو صورت میں علم حاصل ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام احکام مسلمانوں کے لیے قیامت تک کے لیے حجت میں اور آپ کے افعال مسلمانوں
کے لیے اسوہ اور نمونہ ہیں، اگر آپ کا کوئی حکم صرف آپ کی حیات مبارکہ کے ساتھ مخصوص ہو اور بعد کے لوگوں کے لیے اس کا کرنا
ممانعت ہو تو آپ پر لازم ہے کہ آپ یہ بیان فرمائیں کہ یہ حکم میری زندگی کے ساتھ خاص ہے اور بعد کے لوگوں کے لیے اس حکم پر
عمل کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بردہ بن تیہار کو ایک شمش بکرے کی قربانی
کرنے کا حکم دیا اور فرمایا تھا ہے بعد کسی کے لیے یہ عمل جائز نہیں ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن البراء قال ذبح ابو بردہ قبل
الصلوة فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ایدا لها فقال لیس عندی الا جذعة فقال
شعبۃ واحسبہ قال ہی خیر من حسنة
قال اجعلها مکانہا ولن تجزی عن احد
بعده۔

حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
ابو بردہ نے نماز عید سے پہلے قربانی کر لی، نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بدلہ میں اور قربانی کرو، انھوں
نے کہا میرے پاس صرف چھ ماہ کا ایک بکرا ہے جو سال کے
بکرے سے فربہ ہے، آپ نے فرمایا اُنہی کے بدلہ میں
اس کی قربانی کرو، اور تمہارے بعد کسی اور کے لیے شمش بکرہ
بکرے کی قربانی جائز نہیں ہوگی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ استثناء اس لیے بیان فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اقوال اور افعال مسلمانوں کے حق
میں قیامت تک کے لیے حجت ہیں، اگر آپ یہ استثناء فرماتے تو چھ ماہ کے بکرے کی قربانی جائز ہو جاتی، شیخ ابن تیمیہ
کہتے ہیں کہ وفات کے بعد کسی بزرگ سے دعا کی درخواست کرنا شرک کی طرف سے جاتا ہے،

۱۔ ام ابی الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۷۷، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۴۲۵ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۳۲، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۴۱۱ھ

وَكذلك الانبياء والصالحون وان كانوا
احياء في قبورهم وان قدر انهم يدعون
للاحياء وان وردت به آثار فليس لاحد
ان يطلب منهم ذلك ولم يفعل ذلك
احد من السلف لان ذلك ذريعة الى
الشرك بهم وعبادتهم من دون الله
تعالى بخلاف الطلب من احدهم في حياته
فانه لا يقضى الى الشرك به

ہر چند کہ انبیاء اور صالحین اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں
اور اگر یہ فرض کیا جائے کہ وہ زندوں کے لیے دعا کرتے ہیں اور
بے شک اس کی تائید میں احادیث بھی ہیں، پھر بھی کسی شخص
کے لیے ان سے دعا کو طلب کرنا جائز نہیں ہے اور پہلے لوگوں
میں سے کسی نے یہ نہیں کیا کیونکہ یہ شرک کا سبب ہے، اور
اللہ کو چھوڑ کر ان کی عبادت کا ذریعہ ہے، اس کے برخلاف
اگر ان کی زندگی میں ان سے دعا طلب کی جائے تو یہ شرک نہیں
ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کا یہ قاعدہ باطل ہے کیونکہ وفات کے بعد کسی سے دعا کی درخواست کرنا شرک کا سبب ہوتا تو نبی
صلی اللہ علیہ وسلم اس نابینا صحابی سے فرمادیتے کہ اس طریقہ سے دعا کرنا صرف میری زندگی میں جائز ہے اور میرے وصال کے
بعد اس طریقہ سے دعا کرنا جائز نہیں ہے، بلکہ شرک کا سبب ہے، کیونکہ آپ کی بشت کا مقصد ہی شرک کی بیخ کنی کرنا تھا اور
جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی استثنائے نابینا صحابی کو دعا کا یہ طریقہ تعلیم کیا تو معلوم ہوا کہ قیامت تک اس
طریقہ سے دعا کرنا جائز ہے، اور صحابی رسول حضرت عثمان بن عفیف نے اس حدیث سے یہی سمجھا تھا اسی وجہ سے انھوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی ایک شخص کو دعا کا یہ طریقہ بتلایا اور ہمارے لیے صحابی رسول کے طریقہ کی اتباع کرنا،
شیخ ابن تیمیہ کے افکار کی اتباع کرنے سے بہتر ہے۔

توسل بعد از وصال کے متعلق شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا منظر یہ | شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

ولیت شری چہ مے خواہند ایشان باستمداد
وامداد کہ اس فرقه منکرند آزا آچہ ما مے قیم از آن
ایست کہ داعی محتاج فقیر الی اللہ دعا مے کند و طلب
مے کند حاجت خود را از جناب عزت و عناوے و توسل
مے کند بروحانیت این بندہ مقرب و مکرم و در گاہ
عزت و مے گوید خداوند ابرکت این بندہ تو کہ
رحمت کردہ بروے و اکرام کردہ اورا و بلطف
و کر مے کہ بوسے داری بر آوردہ گردان حاجت مرا کہ
تو معطی کریمی یا ندائے کند این بندہ مکرم و مقرب را کہ
اے بندہ خدا اے ولی وے شفاعت کن مرا و نجواہ

کاش میری عقل ان لوگوں کے پاس ہوتی! جو لوگ
اولیاء اللہ سے استمداد اور ان کی امداد کا انکار کرتے ہیں،
یہ اس کا کیا مطلب سمجھتے ہیں؟ جو کچھ ہم سمجھتے ہیں وہ یہ ہے
کہ دعا کرنے والا اللہ کا محتاج ہے اور اللہ تعالیٰ سے دعا
کرتا ہے اور اس سے اپنی حاجت کو طلب کرتا ہے اور
اس اللہ کے ولی کا وسیلہ پیش کرتا ہے اور یہ عرض کرتا
ہے کہ اے اللہ! تو نے اپنے اس بندہ مکرم پر جو رحمت فرمائی ہے
اور اس پر جو بلطف و کرم کیا ہے اس کے وسیلہ سے میری
اس حاجت کو پورا فرما، کہ تو دینے والا کریم ہے۔ دوہری
مسرت یہ ہے کہ وہ اس اللہ کے ولی کو ندا کرتا ہے اور اس کو

از خدا کہ بدہر مسئلہ و مطلوب مرا وقفہ کند
حاجت مرا پس معطلی و مسئلہ و مامول پروردگار امت
تعالیٰ و تقدس و نیست این بندہ در میان مژدہ و سبیل
و نیست قادر و فاعل و متصرف در وجود مگر حق
سبحانہ و اولیاء خدا فانی و بالک اند در فعل الہی
و قدرت و سطوت وے و نیست ایشان را فعل
و قدرت و تصرف نہ اکنوں کہ در قبور اند و تدور
آں ہنگام کہ زندہ ہوں تدور دنیا

مخاطب کر کے یہ کہتا ہے کہ اسے بندہ خدا اور اسے اللہ کے ولی امیری
شفاعت کریں اور اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ میرا سوال اور
مطلوب مجھے عطا کرے اور میری حاجت برائے ہو مطلوب کو
دیتے والا اور حاجت کو پورا کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہے
اور یہ بندہ درمیان میں صرف وسیلہ ہے، اور قادر، فاعل
اور اشیا میں تصرف کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہے، اور
اولیاء اللہ تعالیٰ کے فعل، سطوت، قدرت اور غلبہ میں
فانی اور بالک ہیں اور ان کو اب قبر میں اقبال پر قدرت اور
تصرف حاصل ہے اور نہ اس وقت قدرت اور تصرف حاصل
تھا، جب وہ زندہ تھے۔

اگر ایں معنی کہ در امداد و استمداد ذکر کردیم
موجب شرک و توجہ با سوائے حق باشد چنانکہ
منکر زعم میکند پس باید کہ منع کردہ شود توسل
و طلب و فاعل و فاعلان و دوستان خدا
در حالت حیات نیز و این مشروع نیست
بلکہ مستحب و مستحسن است بانفاق و شائع است
در دین و اگر می گویند کہ ایشان بعد از موت معزول
شدند و بیرون آوردہ شدند از ان حالت و کرامت
کہ بود ایشان را در حالت حیات ہیست ہر آن
یا اگر نیک مشغول و ممنوع شدند با شیعہ عارض شد از
آفات بعد از ممات پس ایں کلیہ نیست و دلیل
ہیست بر دوام و استمرار آن تا روز قیامت تھا
آنکہ ایں کلیہ باشد و قائمہ استمداد عام نباشد
بلکہ ممکن است کہ بعضی مستحب باشند بعالم
قدس و مستہلک باشند در لاہوت حق چنانکہ
ایشان را شعور و توجہ بعالم دنیا نماندہ باشد
و تصرف و تدبیر در شے نہ چنانکہ در دین
عالم نیز از تفاوت حال مجذوبان و مستکبران
ظاہر ہے و نفہم اگر زائران اعتقاد کنند کہ اہل قبور

اور امداد و استمداد کا جو معنی میں
نے ذکر کیا ہے اگر موجب شرک اور غیر اللہ
کی طرف توجہ کو مستند ہوتا۔ جیسا کہ منکر کا
نظم فاسد ہے تو چاہیے یہ تھا کہ صاحبین سے
طلب و عا و اور توسل زندگی میں بھی ناجائز ہوتا
مالا مکہ یہ بچائے ممنوع ہونے کے بالاتفاق جائز
اور مستحسن و مستحب ہے۔ اور اگر منکر کہیں کہ موت
کے بعد اولیاء اللہ اپنے مرتبہ سے معزول ہو
جاتے ہیں اور زندگی میں جو فضیلت و کرامت انھیں
ماصل تھی وہ باقی نہیں رہی تو اسی پر کیا دلیل ہے؟
اور اگر یوں کہیں کہ بعد موت کے وہ ایسی آفات
و بلیات میں مبتلا ہوں گے کہ انھیں دنا و بغیرہ کی
فرصت نہ رہی تو یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے اصل اس
پر دلیل ہے کہ اولیاء کے لیے ابتلا قیامت تک
رہتا ہے زیادہ سے زیادہ جو کہا جا سکتا ہے
وہ یہ ہے کہ ہر اہل قبر سے استمداد و سود و منہ نہیں
ہوتی بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ بعض اولیاء غیب و
استغراق کی کیفیت میں ہوں اور عالم لاہوت کے
مشاہدہ میں اس طرح منہک ہوں کہ اس دنیا کے

متصرف و مستبد و قادر اند بے توجہ بکثرت حق و التجا بجانب تعالیٰ چنانکہ عوام و جاہلان و فاعلان اعتقاد دارند چنانکہ می کنند آنچه حرام و دھنی و عذاب است در دین از تقبییل قبر و سجده آنرا و نماز بسترے وے و جزآن ازاں چه نبی و تحذیر واقع شده است این اعتقاد و افعال ممنوع و حرام خواہد بود و فعل عوام اعتبار سے ندارد و خارج بحث است و عاشر از عالم بشریت و عارف با احکام دین کہ اعتقاد بکند این اعتقاد را و این فعل را بکند و آنچه مردی و مخفی است از مشائخ اہل کشف و استمداد از ارواح اکمل و استفادہ ازاں خارج از ہر است و مذکور است و کتب و رسائل ایشان و مشہور است میان ایشان حاجت نیست کہ آنرا ذکر کنیم و شاید کہ منکر و متعصب بودہ کہ کند اورا کلمات ایشان فانما اللہ من ذالک

حالات کی طرف توجہ اور شعور نہ ہے پس اس دنیا میں تعترف نہ کریں جیسا کہ دنیا میں بھی اولیاء اللہ کے حالات مختلف ہوتے ہیں۔ اہل اگر اولیاء اللہ کے حق میں زائرین کا یہ اعتقاد ہو کہ وہ مدد کرنے میں مستقل ہیں اور اللہ کی جانب میں توجہ کیے بغیر بطور خود ذاتی قدرت سے امداد کرتے ہیں، جیسے بعض جہولان کا عقیدہ ہے کہ وہ قبر کو بوسہ دیتے ہیں اور سجہ کرتے ہیں اور اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے ہیں یہ تمام افعال ممنوع اور حرام ہیں اور ناواقف عوام کے افعال کا کوئی اعتبار نہیں۔ اور وہ خارج از بحث ہیں اور عارف بشریعت و عالم با احکام دین ان تمام منکرات سے سخت بیزار ہیں اور مشائخ اور اہل کشف سے ارواح کاملہ سے استفادہ کے بارے میں جو کچھ مردی ہے وہ ہر سے خارج ہے اور ان کی کتابوں میں مشہور اور مذکور ہے حاجت نہیں کہ ہم اس کا ذکر کریں اور ممکن ہے کہ وہ منکر متعصب کو فائدہ دے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اس بد عقیدگی سے محفوظ رکھے۔

توسل بعد از وصال کے متعلق علامہ آلوسی کا نظریہ

علامہ آلوسی کہتے ہیں:

اننا لا رى بآساخى التوسل الى الله تعالى بجاء النبى صلى الله عليه وسلم حيا وميتا، ويراد من الجاء معنى يرجع الى صفة من صفاته تعالى مثل ان يراد به المحبة التامة المستدعية عدم ردّه وقبول شفاعته فيكون معنى قول القائل اللهم اتوسل بجاء نبيك صلى الله تعالى عليه وسلم ان تقضى لى حاجتى اللهم اجعل محبتك له

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں اور آپ کے وصال کے بعد آپ کی عزت اور وجاہت کے وسیلہ سے اللہ سے دعا کرنے میں، میرے نزدیک کوئی حرج نہیں ہے، اور آپ کی وجاہت سے یہاں اللہ تعالیٰ کی ایک صفت مراد ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کی آپ سے وہ کامل محبت جس کا یہ تقاضا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کی دعا کو مسترد نہ کرے اور آپ کی شفاعت کو قبول فرمائے، اور جب کوئی شخص دعا میں کہتا ہے: اللہ

وسيلة في قضاء حاجتي ولا فرق بين هذا و قولك : اللهم اتوسل برحمتك ان تفعل كذا اذ معنا : ايضاً اللهم اجعل رحمتك وسيلة في فعل كذا بل لا اري باساً ايضاً بالاقسام على الله تعالى بجاء صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا المعنى والكلام في الحرمة كاللزام في الجاء ولا يجوز ذلك في التوسل والاقسام بالذات البحت نعم لم يعهد التوسل بالجاء

والحرمة عن احد من الصحابة رضي الله تعالى عنهم - ولعل ذلك كان تحاشياً منهم عما يخشون ان يعلق منه في اذهان الناس اذ ذاك وهم قريبو عهد بالتوسل بالاصنام شيء ثم اقتدى بهو من خلقهم من الائمة الطاهرين وقد ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الكعبة وتأسيسها على قواعد ابراهيم لكون القوم حديثي عهد بكفر كما ثبت ذلك في الصحيح وهذا الذي ذكرته انما هو لدفع الحرج من دعوى تضليلهم كما يزعمه البعض في التوسل بجاء عريض الجاء صلى الله تعالى عليه وسلم لا للميل الى ان الدعاء كذا لك افضل من استعمال الادعية العاشورة التي جاء بها الكتاب وصرحت عليه الصحابة الكرام رضي الله تعالى عنهم وتلقاها من بعدهم بالقبول افضل واجم واففع واسلم

میں تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وجاہت کے وسیلے سے دعا کرتا ہوں کہ تو میری حاجت کو پورا فرما " اقسام دعا کا یہ معنی ہے اسے اللہ میں اپنی اس حاجت کے پورے ہونے میں تیری محبت کو وسیلہ بنانا ہوں اور اس دعا میں اور پہلے اس قول میں کوئی فرق نہیں ہے کہ اسے اللہ میں تیری رحمت کو وسیلہ بنانا ہوں کہ تو میرا یہ کام کرے بلکہ میں یہ کہنا بھی جائز سمجھتا ہوں کہ کوئی شخص یہ کہے کہ "اے اللہ! میں تجھ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وجاہت کی قسم دیتا ہوں کہ تو یہ کام کر دے" وجاہت اور حرمت کے ساتھ سوال کرنے میں ایک جیسی بحث ہے، توسل اور ذات محض کی قسم دینے میں یہ بحث جاری نہیں ہوگی، ان وجاہت اور حرمت کے وسیلے سے دعا کرنا کسی صحابی سے منقول نہیں ہے اور شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ صحابہ و سید کے ساتھ دعا کرنے سے اس لیے اکتنا ب کرتے تھے کہ لوگوں کے ذہنوں میں کوئی بد عقیدہ نہ چلے نہ پکڑے، کیونکہ ان کا زمانہ بتوں کے ساتھ توسل کرنے کے قریب تھا، اس کے بعد ائمہ ملاحون نے بھی صحابہ کی اقتدار میں وسیلہ کے ساتھ دعا نہیں کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کی اس وقت کی عمارت کو منہدم کر کے بناء ابراہیم پر اس کو دوبارہ تعمیر کرایا جاتے تھے، لیکن چونکہ آپ کی قوم "ازد تانہ کفر سے نکلی تھی، اس لیے آپ نے فقہ پیدا ہونے کے نہ سے اپنے الزام کو ترک کر دیا جیسا کہ حدیث صحیحہ میں ہے، میں نے وجاہت سے توسل اور قسم دینے کا جواز اور اس کی توجیہ اس لیے بیان کی، تاکہ عام مسلمانوں کو اس دعا میں حرج نہ ہو کیونکہ بعض لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وجاہت کے وسیلے سے دعا کرنے پر گمراہی کا حکم دگانے کا دعوئی کرتے ہیں، اسی تقریر سے میرا یہ مقصد نہیں ہے کہ اس طرح وسیلے سے دعا کرنا ان دعاؤں سے افضل ہے، جو قرآن مجید اور احادیث میں مذکور ہیں اور جن دعاؤں پر صحابہ کرام کا رند ہے اور ان عبارت میں نے جس طریقہ کو اپنا یا یقیناً دعا کا یہی طریقہ زیادہ اچھا، زیادہ جامع، زیادہ نفع آور اور زیادہ سلامتی والا ہے۔ والبتہ وسیلہ کے ساتھ دعا

کرنے کا جائز ہونا ایک الگ بات ہے۔

توسل بعد از وصال کے متعلق غیر مقلد عالم شیخ وحید الزمان کا نظریہ | شیخ وحید الزمان لکھتے ہیں:

جب دعائیں غیر اللہ کے وسیلہ کا جائز ثابت ہے تو اس کو زندوں کے ساتھ خاص کرنے پر کیا دلیل ہے؟ حضرت عمر نے جو حضرت عباس کے وسیلہ سے دعا کی تھی، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے ممانعت پر دلیل نہیں ہے، انھوں نے حضرت عباس کے وسیلہ سے اس لیے دعا کی تاکہ حضرت عباس کو گناہوں کے ساتھ دعائیں شریک کریں، اور انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں، اسی طرح شہداء اور صالحین بھی زندہ ہیں، ابن عطاء نے ہمارے شیخ ابن تیمیہ کے خلاف دعویٰ کیا پھر اس کے سوا اور کچھ ثابت نہیں کیا کہ بطور عبادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے استغاثت کرنا جائز نہیں ہے، ابن ابی علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وسیلہ پیش کرنا جائز ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت عثمان بن حنیف نے اس شخص کو آپ کے وسیلہ سے دعا تعلیم کی جو حضرت عثمان کے پاس جاتا تھا اور حضرت عثمان اس کی طرف التفات نہیں کرتے تھے۔ اس دعا میں یہ الفاظ تھے: اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور ہمارے نبی محمد نبی رحمت کے وسیلہ سے تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے سند متصل کے ساتھ ثقہ راویوں سے روایت کیا ہے کاش میری عقل ان منکرین کے پاس، موقیٰ! جب کتاب اور سنت کی تصریح سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اعمال صالحہ کا وسیلہ پیش کرنا جائز ہے تو صالحین کے وسیلہ کو بھی اس پر قیاس کیا جائیگا اور امام بخاری نے حسن حسین کے آداب دعائیں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں انبیاء اور صالحین کا وسیلہ پیش کرنا چاہیے، اور ایک اور حدیث میں ہے: یا محمد! میں آپ کے وسیلہ سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں، سید نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے موضوع نہیں ہے، امام ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے، ایک حدیث میں ہے میں تیرے نبی محمد اور موسیٰ

اذا ثبتت التوسل بغیر اللہ فای دلیل یخص بالاحیاء وليس فی الشرع ما یدل علی منع التوسل بالنبی وهو انما توسل بالعباس لا شراک فی الدعاء مع الناس و الانبیاء احياء فی قبورهم و کذا الشہداء و الصالحون وقد اوعی ابن عطاء علی شیخنا ابن تیمیہ ثم لم یثبت منها شیئاً غیر هذا انه یقول لا تجوز الاستعانة بمعنی العبادۃ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نعم یجوز التوسل بہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد علم عثمان بن حنیف بعد وفاة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلاً کان یختلف الی عثمان فلا یلتفت الیہ دعاء و فیہ اللهم انی استلک واتوجه الیک ببیننا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی الرحمة الی الخریجہ البیہقی باسناد متصل و رجالہ ثقات و لیت شعری اذا جاز التوسل الی اللہ سلا عمال الصالحة بنص من الکتاب و لم یکن قیقاس علیہا التوسل بالصالحین ایضاً قال الجزری فی الحصن فی آداب الدعاء منها ان یتوسل الی اللہ تعالیٰ بالانبیاء و الصالحین من عبادہ و وردہ فی حدیث اخریاً محمد انی اتوجه بک الی ربی قال السید انه حدیث حسن لا موضوع وقد صححه الترمذی الحافظ و ورد فی حدیث الدعاء بمحمد نبیک و بموسیٰ

ذکرہ ابن الاثیر فی النہایۃ و التفتی فی
المجمع و راوی الحاکم والطبرانی والبیہقی
حدیث دعاء آدم و فیہ یارب اسئلك
بحق محمد و اخرجہ ابن العنذر و فیہ
اللہم انی اسئلك بجاہ محمد عندک و
کرامۃ علیک قال السبکی یحسن التوسل
والاستغاثۃ والتشفع زاد القسطلانی و
التنصیح والتجود والتوجه بالنبی الی ربہ
ولم ینکو ذلك احد من السلف والخلف
حتی جاء ابن تیمیۃ فانکوہ (الی قولہ) قال
الشوکانی لا یأس بالتوسل بنبی من الانبیاء
او ولی من الاولیاء او عالم من العلماء
والذی جاء الی القیصر زائعا او دعا اللہ
وحدہ و توسل بذلک الحمیت کان یقول
اللہم انی اسئلك ان تنسفینی من کذا و
اتوسل الیک بهذا العبد الصالح فہذا
لا تردد فی جوازہ انتہی لہ

کے وسیلے سے سوال کرتا ہوں، اس کو علامہ ابن اثیر نے نہایت میں
اور علامہ طاہر بن حنی نے مجمع بحار النوار میں ذکر کیا ہے، اور امام حاکم
امم طبرانی اور امام بیہقی نے ایک حدیث میں حضرت آدم کی اس
دعا کو روایت کیا ہے: اے اللہ! میں تجھ سے بحق محمد سوال
کرتا ہوں اور ابن منذر نے روایت کیا ہے اے اللہ
تیرے نزدیک محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جود جاہت اور عزت
ہے میں اس کے وسیلے سے سوال کرتا ہوں، علامہ سبکی نے کہا
ہے کہ وسیلہ پیش کرنا، مدد طلب کرنا اور شفاعت طلب کرنا ممکن
ہے، علامہ قسطلانی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے وسیلے سے اللہ کی طرف متوجہ ہو کر آہ و زاری کرنے کا متفقین
اور متاخرین میں سے کسی نے انکار نہیں کیا تھا حتیٰ کہ ابن تیمیہ آیا
اور اس نے انکار کیا۔ قاضی شوکانی نے کہا کہ انبیاء
میں سے کسی نبی، اولیاء میں سے کسی ولی اور علماء میں سے کسی عالم
کا بھی وسیلہ پیش کرنا جائز ہے، جو شخص قبر پر جا کر زیارت
کرتے یا فقط اللہ سے دعا کرتے اور اس میت کے وسیلے
سے دعا کرتے کہ اے اللہ! میں تجھ سے یہ دعا کرتا ہوں کہ تو
مجھے فلاں بیماری سے شفاء دے اور میں اس نیک بندے
کے وسیلے سے تجھ سے سوال کرتا ہوں تو اس دعا کے جواز
میں کوئی شک نہیں ہے۔ قاضی شوکانی کا کلام ختم ہوا۔

توسل بعد از وصال کے متعلق غیر مقلد عالم قاضی شوکانی کا نظریہ

غیر مقلد عالم شیخ مبارکپوری "الدر المنضد" سے
قاضی شوکانی کی عبارت نقل کرتے ہیں:
انبیاء اور صالحین کے توسل سے منع کرنے والے
قرآن مجید کی ان آیات سے استدلال کرتے ہیں: ہم ان کی طرف
اس لیے عبادت کرتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ کے قریب کر دیں۔
(زمرہ: ۳) اللہ کے ساتھ کسی کی عبادت نہ کرو۔ (حق: ۱۸)
اسی کو (معبود سمجھ کر) پکارنا برحق ہے۔ اور جو لوگ اللہ کے سوا
دوسروں کو (معبود سمجھ کر) پکارتے ہیں جو ان کو کوئی جزا

ما یوردہ الحانعون من التوسل بالانبیاء
والصالحین من نحو قولہ تعالیٰ ما نعبدہم
الا لیتقربونا الی اللہ سلفی و نحو قولہ تعالیٰ
فلا قدعوا مع اللہ احدا و نحو قولہ تعالیٰ
لہ دعوت الحق والذین یدعون من دونہ لا
یستجیبون لہم لیس بیتی لیس بوارد

بل هو من الاستدلال بمحل النزاع بما هو
اجنبی عنه فان قولهم ما نعبدہ الا
لیقربونا الی اللہ نہ لقی مصرح بانہم
عبد وہم لذلك والمتوسل بالعالم مثلاً
لم یعبدہ بل علمان له منزلة عند اللہ
یجعله العلم فتوسل به لذلك وكذلك
قوله ولا تدعوا مع اللہ احداً فانه نہی
عن ان یدعی مع اللہ غیرہ کما یقول
باللہ وبفلان والمتوسل بالعالم مثلاً
لم یدع الا اللہ فانما وقع منه التوسل
علیه بعمل صالح بعض عبادہ کما
توسل الخلائق الذین انطبقت علیہم
الصحوة بصالح اعمالہم وكذلك
قوله والذین یدعون من دونه الایتة
فان هؤلاء دعوا من لا یتستجیب لہم
ولم یدعوا ربہم الذی یتستجیب
لہم والمتوسل بالعالم مثلاً لم یدع
الا اللہ ولم یدع غیرہ دونه ولا دعاً
غیرہ مع ربه

نہیں دے سکتے۔ (ردعد: ۱۴) ان آیات سے استدلال صحیح نہیں
ہے، کیونکہ سورہ زمر کی آیت نمبر ۳ میں یہ تصریح کہ مشرکین جنوں
کی عبادت کرتے تھے اور جو شخص مثلاً کسی عالم کے وسیلہ سے
دعا کرتا ہے وہ اس کی عبادت نہیں کرتا، بلکہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ
اس عالم کے علم کی وجہ سے اس کی اللہ کے نزدیک فضیلت اور
وجاہت ہے وہ اس وجہ سے اس کے وسیلہ سے دعا کرتا
ہے، اسی طرح سورہ جن کی آیت نمبر ۱۸ میں اللہ کے ساتھ کسی اور
کو شریک کر کے پکارتے (یا عبادت کرنے) سے منع کیا ہے مثلاً
کوئی شخص کہے میں اللہ اور فلاں کی عبادت کرتا ہوں، اور جو
شخص مثلاً کسی عالم کے وسیلہ سے دعا کرتا ہے وہ صرف اللہ سے
دعا کرتا ہے اور اللہ کے بعض بندگان کے اعمال صالحہ کا
وسیلہ پیش کرتا ہے، جیسا کہ ایک فارسی تین شخص تھے اور
اس غار کے منہ پر ایک چٹان گر گئی تو انہوں نے اپنے اعمال
صالحہ کے وسیلہ سے دعا کی، اسی طرح سورہ رعد کی آیت نمبر ۱۴
میں ان لوگوں کی مذمت کی ہے جو ان لوگوں کو (معبود سمجھ کر)
پکارتے تھے جو ان کو کوئی جواب نہیں دے سکتے تھے اور
اپنے رب کو نہیں پکارتے تھے جو ان کی دعا قبول کرتا ہے
اور جو شخص مثلاً کسی عالم کے وسیلہ سے دعا کرتا ہے، وہ صرف
اللہ سے دعا کرتا ہے اور کسی اور سے دعا نہیں کرتا، اللہ کے
بغیر اللہ کے ساتھ۔

انبیاء علیہم السلام اور بزرگان دین سے براہ راست استمداد کے متعلق احادیث

کرنے کی اصل یہ حدیث ہے:
امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال: ان نلک ملائکة
فضلا سوی الحفظۃ یکتبون ما سقط
من ورق الشجر، فاذا اصاب احدکم

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اگر امانت
کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے فرشتے مقرر کیے ہیں جو درختوں سے
گرنے والے پتوں کو لکھ لیتے ہیں جب تم میں سے کسی شخص کو

عرجة فی سفر فلیتأد اعینوا عباد الله
رحمکم الله۔ ۱۰

سفر میں کوئی مشکل پیش آئے تو وہ یہ ندا کرے "اے
اللہ کے بندو! تم پر اللہ رحم فرمائے میری مدد کرو!"

حافظ ابو بکر و بخاری معروف بابن السنی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا انقلبت دابة احدكم بارض فلاة فليتأد
يا عباد الله احبوا يا عباد الله احبوا
فان الله عز وجل في الارض حاصرا
يستعيب۔ ۱۱

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی
ایک شخص کی سواری ویران زمین میں بھاگ جائے تو وہ یہ ندا
کرے: "اے اللہ کے نیک بندو! اس کو روک لو اس کو روک لو اسے اللہ
کے نیک بندو! اس کو روک لو کیونکہ زمین میں اللہ عزوجل کے
کچھ روکنے والے ہیں جو اس کو روک لیتے ہیں۔"

امام بزار اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان الله ملائكة في الارض
سوى الحفظة، يكتيون ما يسقط من
وراق الشجر، فاذا اصاب احدكم عرجة
بارض فلاة، فليتأد، اعينوا عباد
الله۔ ۱۲

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی انکا تہین کے سوا
اللہ تعالیٰ کے فرشتے ہیں جو درخت سے گرنے والے پتوں
کو اکٹھا لیتے ہیں، جب تم میں سے کسی شخص کو جنگل کی زمین
میں کوئی مشکل پیش آئے تو وہ یہ ندا کرے: "اے اللہ کے
نیک بندو! میری مدد کرو۔"

حافظ ابی ہشام بیان کرتے ہیں:

عن عتبة بن غزوان عن نبي الله صلى
الله عليه وسلم قال اذا اضل احدكم
شيئا او اراد عونا وهو بارض ليس بها
انيس فليقل يا عباد الله اعينوني فان
الله عبادا لا تراهم وقد جرب ذلك رواه
الطبراني ورجالہ وثقوا على ضعف في
بعضهم الا ان يزيد بن علي له يدرك
عتبة۔ ۱۳

حضرت عتبہ بن غزوہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص
کسی چیز کو گم کر دے وہاں حالیکہ وہ کسی انیس جگہ پر ہو تو اس
کو یہ کہنا چاہیے کہ "اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو" کیونکہ
اللہ کے کچھ ایسے بندے ہیں جن کو ہم نہیں دیکھتے۔ یہ امر
مغربی ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا اور اس
کے بعض راویوں کی ضعف کے باوجود ان کی توثیق کی گئی ہے
البتہ یزید بن علی سے حضرت عتبہ کو نہیں پایا۔

۱۰۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۱۰ ص ۳۹۰، مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ (دکن ۱۳۱۵ھ)
۱۱۔ حافظ ابو بکر احمد بن محمد بن اسحاق و بخاری المعروف بابن السنی متوفی ۲۵۴ھ، الملایم والبلید ص ۱۶۲، مطبوعہ مطبع مجلس الدائرة السانہ حیدرآباد
۱۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ابی ہشام متوفی ۸۰۰ھ، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۴ ص ۳۲، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۵ھ
۱۳۔ مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۱۳۲، دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۲ھ

ثم يبرز خالد، ودعا الى البراز وناذى
بشعارهم وكان شعارهم يا محمد اذ فلع يبرز
اليه احد الا قتله ۱۰

حافظ ابن کثیر بھی جنگ کے اس منظر کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

ثم نادى بشعار المسلمين وكان شعارهم
يو مثنى يا محمد اذ ۱۱

پھر حضرت خالد نے مسلمانوں کے معمول کے مطابق نعرہ لگایا
اور اس زمانہ میں ان کا معمول یا محمولہ کا نعرہ لگانا تھا۔

حافظ ابن اثیر اور ابن کثیر نے یہ تصریح کی ہے کہ عہد صحابہ و تابعین میں شہداء اور ابتداء کے وقت یا عہد کہنے کا معمول تھا،
ہم نے غائب کے مکہ میں کے ان حافظ ابن کثیر کی بہت پذیرائی ہے۔ اور ان کا یہ لکھنا عہد صحابہ و تابعین میں یا عہد کہنے کا معمول تھا
ان کے خلاف قوی حجت ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے مطالب عالیہ میں لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر عیسیٰ میری قبر پر کھڑے ہو کر
”یا محمد“ کہیں تو میں ان کو ضرور جواب دوں گا۔ اس حوالے کی تفصیل اس کتاب کے آخر میں ملاحظہ فرمائیں۔

ندائے یا محمد اور توسل میں علماء دیوبند کا موقف | شیخ رشید احمد گنگوہی ”یا رسول اللہ انظر عالتا، یا
بنی اللہ اسمع قانتا کے جواز یا عدم جواز
کی بحث میں لکھتے ہیں:

یہ خود معلوم آپ کو ہے کہ ندا غیب اللہ تعالیٰ کو دوسرے شرک حقیقی جب ہوتا ہے کہ ان کو عالم سامع مستقل عقیدہ کہ ہے
ورنہ شرک نہیں مثلاً یہ جانے کہ حق تعالیٰ ان کو مطلع فرمادیں گے یا باذنہ تعالیٰ انکشاف ان کو ہو جائے گا یا باذنہ تعالیٰ ملائکہ پہنچا دیں گے
جیسا کہ درود کی نسبت وارد ہے، یا محض شوقیہ کہتا ہو محبت میں یا عرض حال محل تحسیر و حرمان میں ایسے مواقع میں اگرچہ کلمات خطایہ
بولتے ہیں لیکن ہرگز نہ مقصود اسماغ ہوتا ہے نہ عقیدہ، پس ان ہی اقسام سے کلمات مناجات و اشعار بزرگان کے ہوتے ہیں کہ فی حد
ذاتہ نہ شرک ہیں نہ مصیبت مگر ہاں بوجہ مہم ہونے کے ان کلمات کا مجامع میں کہنا مکروہ ہے کہ عوام کو ضرر ہے اور فی حد ذاتہ ابہام
بھی ہے لہذا نہ ایسے اشعار کا پڑھنا منع ہے اور نہ اس کے ثبوت پر طعن ہو سکتا ہے (الی قولہ) مگر ایسی طرح پڑھنا اور پڑھوانا
کہ اندیشہ عوام کا موجبہ پسند نہیں کہتا گو اس کو مصیبت بھی نہیں کہہ سکتا مگر خلاف مصلحت وقت کے جانتا ہے۔ ۱۲
گویا یا محمد یا رسول اللہ کے نعروں سے علماء دیوبند کا منع کرنا ذاتی ناپسندیدگی کی وجہ سے ہے کوئی حکم شرعی نہیں ہے۔
شیخ گنگوہی سے سوال کیا گیا:

سوال: اشعار اس مضمون کے پڑھنے: ”یا رسول کبریا فریاد ہے، یا محمد مصطفیٰ فریاد ہے۔ مدد کر بہر خدا حضرت محمد مصطفیٰ، میری تم
سے ہر گھڑی فریاد ہے“ کیسے ہیں؟

۱۰۔ امام محمد بن محمد ابن اثیر جذری متوفی ۷۴۰ھ، الکافی فی التالیخ ج ۲ ص ۲۴۶، مطبوعہ دار الکتاب العربیہ بیروت

۱۱۔ حافظ عبد الدین البراء الفداء ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۳۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۲۔ شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ، فتاویٰ رشیدیہ کمال ص ۶۸، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی

اور مشابہ معترضہ ہو گئے تھے لہذا فقہاء نے اس لفظ کا بولنا منع کر دیا ہے تو بہتر ہے کہ ایسا لفظ نہ کہے جو راہنہوں کے ساتھ تشابہ ہو
بناوے فقط۔ ۱۵

شیخ محمد سرفراز خاں صغیر لکھتے ہیں:

یہاں ہم صرف المہند کی عبارت پر اکتفا کرتے ہیں جو علماء دیوبند کے نزدیک ایک اجماعی کتاب کی حیثیت رکھتی ہے۔
جواب: ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک دعاؤں میں انبیاء و اولیاء و صدیقین کا توسل جائز ہے ان
کی حیات میں یا بعد وفات کے یاں طور کہے کہ یا اللہ میں بوسیدہ فلاں بزرگ کے تجھ سے دعا کی قبولیت اور حاجت برائی چاہتا
ہوں اسی جیسے اور کلمات کہے چنانچہ اس کی تصریح فرمائی ہے۔ ہمارے شیخ مولانا شیخ محمد اسحاق دہلوی ثم المکی نے پھر مولانا رشید
گنگوہی نے بھی اپنے فتاویٰ میں اس کو بیان فرمایا ہے جو چھپا ہوا آج کل لوگوں کے ہاتھ میں موجود ہے اور یہ مسئلہ اس کی
جلد کے صفحہ نمبر ۹۲ پر مذکور ہے جس کا جی چاہے دیکھ لے (انتہی المہند ص ۱۲-۱۳)۔ ۱۶

شیخ اشرف علی تھانوی امام طبرانی اور امام بیہقی کے حوالوں سے حضرت عثمان بن عفیف کی روایت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
(ف) اس سے توسل بعد وفات بھی ثابت ہوا اور علاوہ ثبوت بالروایۃ کے درایت بھی ثابت ہے کیونکہ روایت اول کے ذیل
میں جو توسل کا ماحصل بیان کیا گیا ہے وہ دونوں حالتوں میں مشترک ہے۔ ۱۷

حضرت بلال بن عمار رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر کے زمانہ میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک پر حاضر ہو کر
بارش کی دعا کے لیے درخواست کی تھی اس کے متعلق شیخ محمد سرفراز خاں صغیر لکھتے ہیں:

اس روایت کے سب راوی ثقہ ہیں اور حافظ ابن کثیر، حافظ ابن حجر اور علامہ مہرودی وغیرہ اس روایت کو صحیح کہتے ہیں
امام ابن جریر اور حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ ۱۸ھ اور ۱۹ھ کی ابتداء کا ہے (تاریخ طبری ج ۴ ص ۸۸ و البدایہ النہائہ
ج ۹ ص ۹۱) اور مؤرخ عبد الرحمن بن محمد بن خلدون (المتوفی ۸۰۸ھ) فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ ۱۸ھ کا ہے (ابن خلدون ج ۲
ص ۹۶۹)۔

یہ واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات حسرت آیات سے تقریباً سات آٹھ سال بعد پیش آیا اس وقت بکثرت حضرات
صحابہ کرام موجود تھے خواب دیکھنے والے کوئی معمولی شخص نہیں تھے بلکہ حبیل القدر صحابی حضرت بلال بن عمار مزی (المتوفی ۷۷ھ)
رضی اللہ عنہ تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے پاس حاضر ہو کر طلب دعا اور سوال شفاعت مشرک نہیں ورنہ حبیل القدر
صحابی یہ کارروائی ہرگز نہ کرتے۔

یہ معاملہ نہ سے خواب کا نہیں ہے بلکہ اس سے خواب کو ضلیفہ راشد حضرت عمر کی تائید و تصویب ماحصل ہے اور اس کی روایت
کا حکم پہلے تو علیہ السلام بسنتی و سنت الخلفاء الراشدين کے تحت سنیت کا ہو گا ورنہ استحباب اور اقل درجہ جواز سے کیا کم
ہو گا۔

۱۵۔ شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ، فتاویٰ رشیدیہ ص ۹۴، مطبوعہ محمد سعید ایڈمنسٹریٹو کراچی

۱۶۔ شیخ محمد سرفراز خاں صغیر گنگوہی، تسکین السدور ص ۲۱۳، مطبوعہ ادارہ نضرۃ العلوم گوجرانوالہ

۱۷۔ شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ، نشر الطیب ص ۲۵۳، مطبوعہ تاج کمپنی کراچی

یہ واقعہ حضرت عمرؓ نے جب دیگر حضرات صحابہ کرام سے بیان فرمایا تو انہوں نے صدق بلالؓ فرمایا کہ اس کی چہرہ زرد تائیہ و تعدیق کی لہذا اس واقعہ کو تراویح یا اعرابی اور جنگلی کا قصہ تصور کر کے گلو غلامی چاہنا یا بیل القدر اور معروف و مشہور صحابی کو مجہول العین والجمال کہنا دین سے خالص تمسخر اور تلمب ہے، حضرات صحابہ کرام کے نقش قدم پر چلنا بمعنون حدیث ہمارا علیہ و اصحابی باعث نجات اور رشد و فلاح ہے۔

نیز شیخ محمد سر فرازاخان صنفدر لکھتے ہیں:

علامہ الزہری متعدد کتابوں میں آپ کی قبر مبارک پر حاضر ہو کر طلب دعا کا تذکرہ ہے، چنانچہ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ ایک جماعت نے عقی سے یہ مشہور حکایت نقل کی ہے جس جماعت میں شیخ ابو منصور الصباغ بھی ہیں انہوں نے اپنی کتاب الشالی میں بیان کیا ہے کہ عقی فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک اعرابی آیا اور اس نے کہا السلام علیک یا رسول اللہ۔ میں نے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد سنا ہے اور اگر بے شک وہ لوگ جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا تھا میرے پاس آتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ سے معافی مانگتے اور ان کے لیے رسول بھی اللہ تعالیٰ سے معافی مانگتا تو وہ ضرور اللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کرتے والا مہربان پاتے اس لیے میں اپنے گناہوں کی معافی مانگنے کے لیے آپ کو اللہ تعالیٰ کے ان سفارشی پیشین کرنے آیا ہوں: اس کے بعد اس نے درود دل سے چند اشعار پڑھے اور جذبہ محبت کے چھوٹی نیچاؤ کر کے پڑا گیا، اور اس واقعہ کے آخر میں مذکور ہے کہ خواب میں اس کو کامیابی کی بشارت بھی مل گئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عقی جا کہ اس اعرابی سے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی مغفرت کر دی ہے۔ (تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۵۲۰) یہ واقعہ امام نووی نے کتاب الارکان ص ۱۸۵ طبع مصر میں اور علامہ ابوالبرکات عبد القادر احمد الشافعی المحتفی التوتی ۷۱۰ ص نے اپنی تفسیر مدارک ج ۱ ص ۳۹۹ میں اور علامہ تقی الدین سبکی نے تنقیح السقام ص ۲۶ میں اور شیخ عبدالحق نے جذب القلوب ص ۱۹۵ میں اور علامہ بکر العلوم عبد العلی نے رسائل الارکان ص ۲۸۰ طبع مکتبہ میں نقل کیا ہے اور علامہ علی بن عبد الکافی السبکی اور علامہ مہمودی لکھتے ہیں کہ:

عقی کی حکایت اس میں مشہور ہے اور تمام مذاہب کے مصنفین نے مناسک کی کتابوں میں اور مؤرخین نے اس کا ذکر کیا ہے اور سب نے اس کو مستحسن قرار دیا ہے اسی طرح دیگر متعدد علماء کرام نے قدیم و جدید اس کو نقل کیا ہے اور حضرت قتادہؓ لکھتے ہیں کہ مواہب میں بسند امام ابو منصور صباغ اور ابن النجار اور ابن عساکر اور ابن الجوزی رحمہم اللہ تعالیٰ نے محمد بن حرب بلال سے روایت کیا ہے کہ میں قبر مبارک کی زیارت کر کے سامنے بیٹھا تھا کہ ایک اعرابی آیا اور فرمایا کہ تیرے عقی کیا کر یا خیر الرسول اللہ تعالیٰ نے آپ پر ایک سچی کتاب نازل فرمائی جس میں ارشاد ہے: **وَلَوْ اسْتَهْرَا نَظْمُوا انْفُسَهُمْ جَاءَ وَكَفَا مَتَغَفَرُوا** اللہ واسْتَغْفَرَ لِهَرِ الرِّسُولِ لَوْ جَدَّ وَاللَّهِ تَوَابًا جَا اور میں آپ کے پاس اپنے گناہوں سے استغفار کرتا ہوا اور اپنے رب کے حضور میں آپ کے وسیلہ سے شفاعت چاہتا ہوا آیا ہوں پھر وہ شہر پڑھے الخ اور اس محمد بن حرب کی وفات ۲۲۸ ھ میں ہوئی ہے، اور غرض زمانہ شب القرون کا تھا اور کسی سے اس وقت تکیر منقول نہیں، پس حجت ہو گیا انشر الطیب ص ۲۵۴ اور حضرت مولانا ناتوتی یہ آیت کریمہ لکھ کر فرماتے ہیں: "کیونکہ اس میں کسی کی تخصیص نہیں آپ کے ہم عصر ہوں یا بعد کے امتی ہوں اور تخصیص ہونا کیونکہ ہوا آپ کا وجود تریبیت تمام امت کے لیے یکساں رحمت ہے کہ پہلے امتیوں کا آپ کی خدمت میں آنا اور استغفار"

کرنا اور کرنا جب بھی مقصود ہے کہ قبر میں زندہ ہوں اور (آب حیات ص ۲۰) اور حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی یہ سابق واقعہ ذکر کر کے آخر میں لکھتے ہیں کہ: پس ثابت ہوا کہ اس آیت کریمہ کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد بھی باقی ہے۔ (اعلام السنن ج ۱ ص ۳۲) ان اکابر کے بیان سے معلوم ہوا کہ قبر پر حاضر ہو کر شفاعت مغفرت کی درخواست کرنا قرآن کریم کی آیت کے علوم سے ثابت ہے، بلکہ امام سبکی فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ اس معنی میں صریح ہے (شفاء السقام ص ۱۲۸) اور سیر القرون میں یہ کارروائی ہوئی مگر کسی نے انکار نہیں کیا جو اس کے صحیح ہونے کی واضح دلیل ہے۔ ۱۷

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک پر حاضر ہو کر دعا کی درخواست کرنے کو ناجائز ثابت کرنے کے لیے شیخ ابن تیمیہ، شیخ ابن قیم اور شیخ ابن الہادی وغیرہم کی ایک یہ دلیل ہے کہ حضرات صحابہ کرام، ائمہ دین اور سلف صالحین سے ایسی کارروائی ثابت نہیں اگر یہ جائز ہوتی تو وہ ضرور ایسا کرتے، اس کے جواب میں شیخ محمد سرفر از خان صفدر لکھتے ہیں:

یہ ان حضرات کا ایک علمی مغالطہ ہے کیونکہ قبر کے پاس حاضر ہو کر سفارش کرنا اور طلب دعا، نہ تو فرض و واجب ہے اور نہ سنت مؤکدہ، تاہم یہ حضرات اس پر خواہ مخواہ غرض عمل کر کے دکھاتے اور اس کارروائی کے نہ کرنے پر وہ ملامت کیے جاتے اس کارروائی کے مقرر اس کو صرف جائز ہی کہتے ہیں اور جواز کے اثبات کے لیے حضرت بلال بن اسحاق کا یہ فعل جس کی حضرت عمر اور دیگر حضرات صحابہ کرام نے تائید کی ہے کیا کم ہے، اگر حضرت ابن عمر صحابی ہیں جنہوں نے ایسا نہیں کیا تو یقیناً جانے کہ حضرت بلال بن اسحاق اور ان کی اس کارروائی کے مصدقین بھی صحابہ ہی ہیں، اگرچہ حافظ ابن تیمیہ یہ کارروائی تسلیم نہیں کرتے لیکن اس کا اقرار کرتے ہیں کہ یہ کارروائی بعض متاخرین سے ثابت ہے (محصلہ قاعدہ جلد ۱ ص ۷۲)۔ ۱۸

خلاصہ یہ ہے کہ تمام اکابر اور اصاغر علماء دیوبند کے نزدیک یا رسول اللہ کہنا جائز ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر مقربین کے وسیلہ سے دعا کرنا اور ان سے دعا کی درخواست کرنا بھی جائز ہے، بلکہ سنت اور مستحب ہے، اور ہم بھی اس سے زیادہ نہیں کہتے

ندائے غیر اللہ اور توسل کے متعلق مصنف کا موقف | انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام سے استدعا کے متعلق جو ہم نے اعادہ و اثبات اور فقہاء اسلام کی عبارات نقل کی ہیں اس

سے ہمارا صرف یہ منشاء ہے کہ عام مسلمان جو شائد انداز ابتلا میں یا رسول اللہ اور یا غوث کہہ کر پکارتے ہیں ان کا یہ پکارنا شرک نہیں ہے اور اس ندا کو شرک کہنا شدید ظلم اور زیادتی ہے کیونکہ یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت غوث اعظم قدس سرہ کو بہر حال اللہ کی مخلوق اور اس کا مقرب بندہ گردانتے ہیں اور وہ یہ سمجھتے ہیں کہ حقیقی کارساز صرف اللہ تعالیٰ ہے اور انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کا ہر فعل اور ہر تصرف اللہ تعالیٰ کے اذن اس کی مشیت اور اس کی دی ہوئی قدرت کے تابع ہے، انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام ہوں یا عام انسان، اس کائنات میں جبر سے بھی جو فعل صادر ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی قدرت سے صادر ہوتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کے بغیر کسی انسان کو کسی شے پر ذرہ برابر بھی قدرت نہیں ہے اور اس اعتقاد کے ساتھ ندائے غیر اللہ کو علماء دیوبند بھی جائز کہتے ہیں، جیسا کہ شیخ گسٹگو ہی کے حوالے سے گذر چکا ہے۔

۱۷۔ شیخ محمد سرفر از خان صفدر لکھنؤوی، تسکین السعدور ص ۳۶۵-۳۶۶، ملخصاً مطبوعہ ادارہ نصرۃ العلوم گرجہ النوالہ

۱۸۔ تسکین السعدور ص ۳۵۴

اس اعتقاد کے ساتھ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام سے استمداد اور استغاثہ کرنا ہر چند کہ جائز ہے لیکن افضل آسن اور اولیٰ یہی ہے کہ ہر حال میں اور ہر حال میں اللہ تعالیٰ سے سوال کیا جائے اور اسی سے استمداد اور استغاثہ کی جائے، امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فقال يا غلام إني أعلمك كلمات احفظ الله يحفظك الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك إذا سألت فاستجب الله وإذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك وإن اجتمعوا على أن يضروك لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك واختر لنفسك من هذه الحديث حسن صحيح

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں ایک دن ایک مولیٰ پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا، آپ نے فرمایا: اے بیٹے! میں تم کو چند باتوں کی تعلیم دیتا ہوں، تم اللہ کو یاد رکھو، اللہ تعالیٰ تمہاری حفاظت کرے گا، تم اللہ کو یاد رکھو تم اللہ کو سامنے پاؤ گے جب تم سوال کرو تو اللہ تعالیٰ سے سوال کرو اور جب تم مدد طلب کرو تو اللہ سے مدد طلب کرو اور جان لو کہ اگر تمام امت تم کو نفع پہنچانے کے لیے جمع ہو جائے تو وہ تم کو صرف اسی چیز کا نفع پہنچا سکتی ہے جو اللہ تعالیٰ نے پہلے تمہارے لیے لکھ دیا ہے، اگر تمام لوگ تم کو نقصان پہنچانے کے لیے جمع ہو جائیں تو وہ تم کو صرف اسی چیز کا نقصان پہنچا سکتے ہیں جو اللہ نے تمہارے لیے لکھ دیا ہے، تم اطمینان رکھو میں اور تمہیں شک ہو چکے ہیں۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

اس حدیث کو امام ابوعلی، امام ابن سنی اور امام ابن عبد البر نے بھی روایت کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تعلیم اور تلقین کے پیش نظر مسلمانوں کو چاہیے اللہ تعالیٰ سے سوال کریں اور اسی سے مدد پائیں، اور دعا میں مستحسن طریقہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے دعا مانگیں، زیادہ محفوظ اور زیادہ سلامتی اس میں ہے کہ وہ دعائیں مانگی جائیں جو قرآن مجید اور احادیث میں مذکور ہیں تاکہ دعاؤں میں بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ساپہ انگن سے اگر کسی خاص حاجت میں دعا مانگی ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے دعا مانگی چاہیے۔

ہمارے فاضل معاصر علامہ محمد عبد الحکیم صاحب شرف لکھتے ہیں:

اللہ یہ ظاہر ہے کہ جب حقیقی حاجت روا، مشکل کشا اور کار ساز اللہ تعالیٰ کی ذات ہے تو احسن اور اولیٰ یہی ہے کہ اسی سے

- ۱۔ امام ابوعلی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۶۱، مطبوعہ دار فہرست کتب کلاچی
- ۲۔ امام ابوعلی احمد بن علی بن المشی الموصلی متوفی ۳۰۴ھ، مستند ابوالعلی موصلی ج ۱ ص ۸۴-۸۵، مطبوعہ موسسۃ علوم القرآن بیروت ۱۴۰۸ھ
- ۳۔ حافظ البرکۃ احمد بن محمد بن اسحاق دینوری المعروف بابن سنی متوفی ۲۶۳ھ، عمل الیوم واللیلة ص ۱۳۶، مطبوعہ مطبعہ مجلس الدارۃ المعارف بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۴۔ حافظ ابو عمرو ابن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ، تمہید ج ۲ ص ۱۱۱، مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ لاہور، ۱۴۰۲ھ

مانگا جائے اور اسی سے درخواست کی جائے اور انبیاء و اولیاء کا وسیلہ اس کی بارگاہ میں پیش کیا جائے، کیونکہ حقیقت حقیقت ہے اور مجاز مجاز ہے، یا بارگاہ انبیاء و اولیاء سے درخواست کی جائے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کریں کہ ہماری مشکلیں آسمان فرما دے اور حاجتیں بر لائے، اس طرح کسی کو غلط فہمی بھی پیدا نہیں ہوگی اور اختلافات کی خلیج بھی زیادہ وسیع نہیں ہوگی، خلاصہ یہ ہے کہ نداء غیر اللہ اعتقاد مذکور کے ساتھ ہر چند کہ جائز ہے، لیکن افضل، اولیٰ اور احسن یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سوال کیا جائے اور اسی سے استمداد اور استعانت کی جائے جیسا کہ حدیث مذکور کا تقاضا ہے۔

انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام سے استمداد نداء اور توسل کے متعلق میں نے بہت طویل بحث کی ہے، کیونکہ ہمارے زمانہ میں اس مسئلہ میں جانبین سے غلو کیا جاتا ہے، شیخ ابن تیمیہ، ابن القیم اور ابن الہادی کے پیروکار اور علماء نجد غیر اللہ سے استمداد اور وصال کے بعد ان کے توسل سے دعا مانگنے کو ناجائز اور شرک کہتے ہیں اور بعض غالی اور ان پڑھ عوام اللہ سے دعا مانگنے کے بجائے معاملہ میں غیر اللہ کی دہائی دیتے ہیں، انہی کو پکارتے ہیں اور انہی کی نذر مانتے ہیں، سو میں نے چاہا کہ قرآن مجید، احادیث صحیحہ، آثار صحابہ اور فقہاء اسلام کی عبارات کی روشنی میں حق کو واضح کروں، تاکہ بلاوجہ کسی مسلمان کو شرک نہ کہا جائے نہ اللہ تعالیٰ سے دعا اور استعانت کا رابطہ منقطع کیا جائے اور نہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کی تعظیم و تکریم میں کوئی کمی کی جائے۔

الہ العلیین! ان سطور میں اثر آفرینی پیدا فرما اور جانبین سے غلو کرنے والوں کو اعتدال کی راہ اور صراط مستقیم پر گامزن فرما، مجھے اس کتاب کے مکمل کرنے کی توفیق مرحمت فرما، اس کاوش کو اپنی بارگاہ میں قبول فرما، اس کتاب کو میری بخشش کا ذریعہ بنائے اور اس کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے۔ واخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین

والدین کے دوستوں سے نیکی کرنے کا بیان

بَابُ صَلَاةِ اَصْدِقَاءِ الْاَبِ وَالْاُمِّ وَ

نَحْوِهِمَا

۴۳۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو
بْنِ سَرْجٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ
بْنُ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ الْوَلِيدِ بْنِ أَبِي الْوَلِيدِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا
قَمَّ الْأَعْرَابَ لِقَيْمٍ بِطَرِيقٍ مَكَّةَ فَسَلَّ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ
وَحَمَلَهُ عَلَى حِمَارٍ كَانَ يَرْكَبُهُ وَاعْطَاهُ عِصَامَةً
كَانَتْ عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ ابْنُ دِينَارٍ فَقُلْنَا لَهُ
أَصْلَحَكَ اللَّهُ إِنَّهُمْ الْأَعْرَابُ وَإِنَّهُمْ يَرْضَوْنَ
بِالْيَسِيرِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ إِنَّ أَبَاهُ هَذَا كَانَ وَدَّ الْعَمْرَ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو کہ مکرمہ کے راستہ
میں ایک دیہاتی ملا، حضرت عبد اللہ نے اس کو سلام کیا، اور اس
گدھے پر خود سوار تھے اس دیہاتی کو بھی اس پر سوار کر لیا، اور
اپنے سر سے عمامہ اتار کر اس کو عطا کر دیا، ابن دینار کہتے ہیں
کہ ہم نے ان سے کہا، اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے،
یہ دیہاتی لوگ ہیں یہ معمولی چیز سے بھی راضی ہو جاتے ہیں،
حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا اس شخص کا باپ حضرت عمر بن الخطاب
کا دوست تھا، اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ
فرماتے ہوئے سنا ہے: سب سے بڑی نیکی یہ ہے کہ کوئی

بَيْنَ الْخَطَايَا وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَبْرَأَ الْبَرِّ صِلَةَ الْوَلَدِ أَهْلًا وَوَدَّ آبِيهِ -

بیابا اپنے باپ کے دوستوں سے نیکی کرے۔

۴۳۹۱ - حَدَّثَنَا ثَنَا ابْنُ أَبِي طَاهِرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا حَبِيبُ بْنُ شَرِيحٍ عَنْ ابْنِ الْهَادِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبْرَأُ الْبَرِّ أَنْ يُصِلَ الرَّجُلُ وَدَّ آبِيهِ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے بڑی نیکی یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے باپ کے دوستوں سے نیکی کرے۔

۴۳۹۲ - حَدَّثَنَا ثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَلَوِيُّ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الْكَثِيمِ عَنْ سَعْدِ بْنِ جَمِيلٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّامَةِ عَنْ ابْنِ الْهَادِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَخَذَ بِرِجْلِي مَكَّةَ كَانَ لَدُنَّ حِمَارٍ يَتَرَوَّحُ عَلَيْهِ إِذَا مَلَ رُكُوبُ الرَّاحِلَةِ وَرِعَامَةٌ يَشُدُّ بِهَا رَأْسَهُ فَيَعْنَا هُوَ يَوْمًا عَلَى دِلَاحِ الْحِمَارِ إِذْ مَرَّ بِهِ أَغْرَابِيٌّ فَقَالَ أَلَسْتَ ابْنَ فَلَانِ بْنِ فَلَانٍ فَقَالَ بَلَى فَأَعْطَاهُ الرِّعَامَةَ وَقَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا وَالْعِمَامَةَ فَقَالَ أَشَدُّ بِهَا تَأْسَلُ فَقَالَ لَمْ يَعْضُ أَضْحَايِمَ عَقَرَ اللَّهُ لَكَ أَعْطَيْتَ هَذَا الْأَعْرَابِيَّ حِمَارًا أَكُنْتَ تَرَوَّحُ عَلَيْهِ وَرِعَامَةً كُنْتَ تَشُدُّ بِهَا رَأْسَكَ فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ مِنْ أَبْرَأِ الْبَرِّ صِلَةَ الرَّجُلِ أَهْلًا وَوَدَّ آبِيهِ بَعْدَ أَنْ يُؤْتَى ذِيَّانَ أَبَاكَ كَانَ صَدِيقًا لِعَمْرٍو -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ مکرمہ جاتے تو سہولت کے لیے اپنے گدھے کو ساتھ لے جاتے، جب اونٹ کی سواری سے ٹھک جاتے تو اس پر سوار ہو جاتے اور اپنے سر پر تمام باندھتے تھے، ایک دن وہ اپنے گدھے پر جا رہے تھے کہ ان کے پاس سے ایک دیہاتی گدھا گھڑا ابن عمر نے اس سے پوچھا کیا تم فلاں بن فلاں کہتے نہیں ہو اس نے کہا کیوں نہیں! حضرت ابن عمر نے اس کو اپنا گدھا دے دیا اور فرمایا: اس پر سوار ہو جاؤ اور اپنا تمام اس کو دیا اور فرمایا اس کو اپنے سر پر باندھ لو! حضرت ابن عمر سے ان کے بعض اصحاب نے کہا: آپ نے اس دیہاتی کو یہ گدھا دے دیا حالانکہ آپ کو اس سے سہولت تھی اور آپ نے اس کو وہ تمام دے دیا جس کو آپ باندھتے تھے، حضرت ابن عمر نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ سب سے بڑی نیکی یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے باپ کے انتقال کے بعد اس کے دوستوں کے ساتھ نیکی کرے اور اس کا باپ حضرت عمر فاروق کا دوست تھا۔

ماں باپ کی وفات کے بعد ان سے نیکی کرنے کے طریقے

امام ابو حنیفہ و روایت کرتے ہیں: حضرت ابو اسید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اتنے میں بنو سلمہ کا ایک شخص آیا، اس نے پوچھا: یا رسول اللہ! میں اپنے ماں باپ کے فوت ہونے کے بعد بھی ان کے ساتھ کسی قسم کی نیکی کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں ان کی نماز جنازہ پڑھو، ان کے لیے استغفار کرو، جس شخص سے انھوں نے کوئی وعدہ کیا تھا اس وعدہ کو پورا کرو، جن کے ساتھ وہ صلہ رحمی کرتے تھے

الْمُحَرِّقَةُ إِلَّا الْمُسْلِمَ كَانَ أَحَدُنَا إِذَا هَاجَرَ لَمْ يَسْأَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا قَالَ فَنَسَأَلُهُ عَنْ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ وَالْإِثْمُ مَا حَالَكَ فِي نَفْسِكَ وَكَوْنُهُتْ أَنْ يَغْلِبَكَ عَلَيْهِ النَّاسُ.

متعلق سوال نہیں کرتا تھا، وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نیکی اور گناہ کے متعلق سوال کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نیکی اچھا خلق ہے، اور گناہ وہ چیز ہے جو تمہارے دل میں کھٹکے اور تم پر ناپسند کر دے کہ لوگ اس پر مطلع ہوں۔

دل میں کھٹکنے والی چیز کے گناہ ہونے کی وضاحت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر نیکی (اچھا خلق) ہے۔ علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

قاضی میاض نے کہا ہے کہ ہر نیکی (اچھا خلق) سلمہ، ریحی، صدق، لطف، حسن صحبت اور حسن معاشرت میں مشترک ہے اور حسن خلق کا لفظ ان تمام معانی کو جامع ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گناہ وہ چیز ہے جو تمہارے دل میں کھٹکے۔ علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

عربی نے کہا ہے یعنی جن کام کے متعلق انسان کو شرح مدرہ ہو، اور اس کو اس میں گناہ کا ڈر ہو، علامہ خطابی نے کہا: یعنی جس کام میں دل میں شغل اور جھمن پیدا ہو۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گناہ کی تعریف کو قلبی کیفیت پر موقوف کر دیا اور اس کی واضح تعریف نہیں فرمائی کیونکہ آپ سے سوال کرنے والے صحابی تھے جن کا دل صاف اور روشن تھا اور جس کا دل صاف اور روشن ہو اس کے دل میں خلوف شرح خفیف سے کام سے بھی اضطراب پیدا ہو جاتا ہے اس کے برخلاف جو عادی مجرم ہو وہ بڑی دیدہ دلیری سے بڑے سے بڑا گناہ کر لیتا ہے اور اس کو ذرا پشیمانی نہیں ہوتی، ایک اور حدیث میں ہے:

الاشم حزنا تا القلوب۔ گناہ دل کی جھمن اور تکلیف ہے۔

یعنی جن کے دل نور اسلام سے منور اور علم شریعت سے روشن ہیں ان کے دلوں میں جو چیز جھم جائے وہ گناہ ہے، اور جس شخص کا دل نور علم سے روشن نہ ہو اور جو کثرت جہت اور درشت خو ہو اس کے سامنے گناہ کی یہ تفسیر بیان نہ کی جائے بلکہ یہ کہا جائے کہ اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرنا اور اللہ اور اس کے رسول کے احکام پر عمل نہ کرنا اور جن کاموں سے اللہ اور اس کے رسول نے منع کیا ہے ان سے ڈرنا گناہ ہے۔ اور گناہ دو قسم کے ہیں ظاہری اور باطنی، ظاہری گناہ وہ ہیں جو اعضا، ظاہر سے کیے جائیں، اور باطنی گناہ ہیں مصیبت کے عوارض۔

بَابُ صَلَاةِ الرَّحِمِ وَتَحْرِيمِ قَطِيعَتِهَا

صلہ رحم کا حکم اور قطع رحمی کی ممانعت

۶۳۹۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ جَمِيلِ بْنِ حَلَفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ التَّقِيُّ وَمُحَمَّدِ بْنِ عَبَّادٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ (وَهُوَ ابْنُ إِسْحِيلَ) عَنْ مُعَاوِيَةَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا حتیٰ کہ جب وہ ان سے فارغ ہو گیا تو رحم نے کھڑے ہو

وَهُوَ ابْنُ أَبِي مَرْزُوقٍ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ حَتَّى إِذَا فَرَعَهُ مِنْهُمْ قَامَتِ الرَّحْمَةُ فَقَالَتْ هَذَا مَقَامُ الْعَابِدِ مِنَ الْقَطِيعَةِ قَالَ نَعَمْ أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلَكِ وَأَقْطَعِ مَنْ قَطَعَكِ قَالَتْ بَلَى قَالَ فَذَا إِلَيْكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَءُوا إِنْ شِئْتُمْ فَمَهْلُ عَسِيَّتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقْطَعُوا أَرْحَامَكُمْ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَتْهُمْ وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا

۶۳۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِرَبِيعٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي مَرْزُوقٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ عَنْ عُروَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّحِمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تَقُولُ مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ ۶۳۹۷ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سُفْيَانُ يَعْنِي قَاطِعَ رَحِمٍ

۶۳۹۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ النَّصَبِيِّ حَدَّثَنَا جَوْشَرِيٌّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ ۶۳۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ

کہہا یہ قطع رحم سے پناہ مانگنے والے کا مقابلہ ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تم اس سے راضی نہیں ہو کہ میں اس سے واصل ہوں گا جو تم سے واصل ہوگا اور اس سے منقطع ہوں گا جو تم سے منقطع ہوگا، رحم نے کہا: کیوں نہیں! اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ تمہارا حق ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم چاہو تو یہ آیات پڑھو: (ترجمہ:) تو کیا تم اس بات کے قریب ہو کہ اگر تم حکومت حاصل کرو تو نور میں ہیں فساد ہی پھیلاؤ اور اپنی قطع رحمی کرو، یہ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ نے لعنت کی تو ان کو پھر بنا دیا اور ان کی آنکھوں کو اندھا کر دیا، تو کیا یہ قرآن میں غور نہیں کرتے یا ان کے دلوں پر قفل لگے ہوئے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رحم عرش کے ساتھ لٹکا ہوا ہے اور یہ کہہ رہا ہے کہ جس نے مجھ سے تعلق جوڑا، اللہ اس کے ساتھ تعلق جوڑے گا اور جس نے میرے ساتھ تعلق منقطع کیا اللہ تعالیٰ اس سے تعلق منقطع کرے گا۔

حضرت جابر بن مسلم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قاطع رشتہ داروں سے قطع تعلق کرنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ سفیان نے کہا یعنی قاطع رحم۔

حضرت جابر بن مسلم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قاطع رحم جنت میں نہیں داخل ہوگا۔

اسی سند کے ساتھ اس کی مثل مروی ہے، حضرت

جسیر بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔

حَسْبِي عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ عَنِ الرَّهْزِيِّ هَذَا
الْإِسْنَادُ مُثْلَهُ وَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص یہ چاہتا ہو کہ اس
کے رزق میں کشادگی کی جائے یا اس کی عمر و روز کی جائے وہ
صلہ رحم کرے۔

۶۴۰۰ - حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي قَتَابٍ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَرَّ لَهُ أَنْ يُبَسَّطَ عَلَيْهِ
رِزْقُهُ أَوْ يُبَسَّطَ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص یہ چاہتا ہو
کہ اس کے رزق میں کشادگی کی جائے یا اس کی عمر و روز کی
جائے وہ صلہ رحم کرے۔

۶۴۰۱ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ
الْكَلْبِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّهِ مُحَمَّدِ بْنِ عُقَيْلٍ بْنِ خَالِدٍ
قَالَ قَالَ ابْنُ شَرَفٍ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ
يُبَسَّطَ فِي رِزْقِهِ وَيُبَسَّطَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
شخص نے کہا یا رسول اللہ! میرے (بعض) رشتہ دار ایسے ہیں
کہ میں ان سے تعلق جوڑتا ہوں اور وہ مجھ سے تعلق توڑتے
ہیں، میں ان کے ساتھ نیکی کرتا ہوں اور وہ میرے ساتھ
برائی کرتے ہیں، میں ان کے ساتھ برور باری کے ساتھ
پیش آتا ہوں اور وہ میرے ساتھ مہالت آئینہ سلوک کرتے
ہیں، آپ نے فرمایا: اگر تم درحقیقت ایسا ہی کرتے ہو جیسا
کہ تم نے کہا ہے تو تم ان کو جلتی ہوئی راکھ کھلا رہے ہو
اور جب تک تم اس روش پر رہو گے، اللہ تعالیٰ کی طرف
سے ان کے مقابلہ میں تمہارا ایک مددگار رہے گا۔

۶۴۰۲ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ
بَشَّارٍ (وَاللَّحْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ الْعَلَاءَ بْنَ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
وَجَلًّا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لِي قَرَابَةً أَصْلُهُمْ
وَيَقْطَعُونِي وَأَحْسِنَ إِلَيْهِمْ لَيْسَ يَتَوَكَّلُونَ عَلَيَّ وَأَحْلَهُ
عَنْهُمْ وَيَجْعَلُونَ عَلَيَّ فَقَالَ لَنْ كُنْتُ كُنَّا قُلْتُ
فَكَأَنَّا نَسْقِيهِمُ الْمَلَّ وَلَا يَزَالُ مَعَكَ مِنَ اللَّهِ
ظَهِيرٌ عَلَيْهِمْ مَا دُمْتَ عَلَى ذَلِكَ -

صلہ رحم کا معنی اور کن لوگوں سے صلہ کرنا واجب ہے؟ اس باب کی حدیث میں ہے رحم کو کھڑا ہو جائے گا، رحم
و صل کیا اللہ اس سے وصل کرے گا اور اس نے مجھ کو قطع کیا اللہ اس سے قطع تعلق کرے گا۔

علامہ یحییٰ بن شریف نووی ان احادیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

قاصی عیاض نے بیان کیا ہے کہ رحم جس سے وصل اور قطع کیا جاتا ہے وہ عرض اور معنی ہے، جوہر اور جسم نہیں ہے،
رحم قرابت اور نسبت ہے جس کا جامع والدہ کا رحم ہے اور اس کی وجہ سے بعض، بعض کے ساتھ متصل ہوتے ہیں اور اس

اتصال کو رحم کہتے ہیں، اتصال ایک معنی مصدری ہے اور معنی مصلحتی میں قیام اور کلام متصور نہیں ہوتا، سو رحم کے کھڑے ہونے اور اس کے کلام کرنے سے مثال اور استعارہ مراد ہے، اس مثال سے رحم کی فضیلت اور صلہ رحم کرنے والے کا اجر و ثواب اور قطع رحم کرنے والے کا عذاب بیان کرنا مقصود ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رحم کے کھڑے ہونے سے فرشتہ کا کھڑا ہونا مراد ہو اور رحم کے پورے ہونے سے فرشتے کا بولنا مراد ہے۔

علامہ نے بیان کیا ہے کہ وصل کی حقیقت رحمت اور شفقت ہے، اللہ تعالیٰ کے وصل کرنے کا معنی یہ ہے کہ وہ بندوں پر مطلق و کرم فرمائے گا اور بندوں پر احسان کرے گا اور ان کو نعمتوں سے نوازے گا، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس پر اتفاق ہے کہ فی الجملہ صلہ رحم کرنا واجب ہے اور قطع رحم کرنا معصیت کبیرہ ہے، جیسا کہ اعاذیث میں اس کا بیان ہے، البتہ صلہ رحم کے درجات ہیں جو بعض، بعض سے ارفع ہیں، سب سے کم درجہ یہ ہے کہ ترک تعلق کو ختم کیا جائے اور کلام سے وصل کیا جائے خواہ وہ سلام کے ذریعہ ہو، حاجت اور ضرورت کے اعتبار سے وصل سے درجات مختلف ہیں، بعض واجب ہیں اور بعض مستحب ہیں، اگر کسی شخص نے مکمل وصل نہیں کیا اور کچھ وصل کر لیا تو اس کو قاطع رحم نہیں کہا جائے گا، اگر کسی شخص نے اپنے ذرائع اور واجبات سے کوتاہی کی اور اس پر جتنا وصل تھا اتنا نہیں کیا تو اس کو وصل نہیں کہا جائے گا، اس میں بھی اختلاف ہے کہ جس رحم کا صلہ واجب ہے اس کی حد کیا ہے؟ ایک قول یہ ہے کہ ہر وہ رشتہ جس سے نکاح حرام ہو ان سے صلہ رحم واجب ہے اس قول پر چاراد، پھوپھی زاد، ماموں زاد اور خالہ زاد بھائی بہنوں سے صلہ رحم واجب نہیں ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ تمام ذوی الارحام کے ساتھ صلہ رحم واجب ہے اور تمام وہ رشتہ دار جو وراثت میں حصہ پاسکتے ہوں وہ سب ذوی الارحام ہیں، یہ دوسرا قول صحت کے زیادہ قریب ہے، کیونکہ حدیث میں باپ کے دوستوں سے بھی حسن سلوک کا حکم دیا ہے، علاوہ کہ وہ محرم نہیں ہیں۔ لہ

قاطع رحم کے جہنمی ہونے کی توجیہ | حدیث نمبر ۶۲۹ میں ہے کہ قاطع رحم کرنے والا جنت میں نہیں جلتے گا، اسی حدیث کی ایک توجیہ یہ ہے کہ جو شخص بغیر کسی سبب اور بغیر کسی شبہ اور قطع رحم کی حرمت کے علم کے باوجود اس کمال سمجھتا ہو وہ کافر ہے، جہنم میں ہمیشہ رہے گا اور جنت میں نہیں جلتے گا، دوسری توجیہ یہ ہے کہ وہ سابقین اولین کے ساتھ جنت میں نہیں جلتے گا بلکہ وہ کچھ دیر سے جلتے گا جتنی دیر اللہ چاہے گا۔

صلہ رحم سے رزق اور عمر بڑھنے کا قصار و قدر سے تعارض اور اس کا جواب | حدیث نمبر ۶۲۰ میں ہے: جو شخص یہ چاہتا ہو کہ اس کے رزق میں کشادگی کی جائے یا اس کی عمر دیر کی جائے وہ صلہ رحم کرے۔

اس حدیث پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ عمر اور رزق تو تقدیر الہی میں مقرر اور معین ہو چکے، اب ان میں زیادتی کیسے ہو سکتی ہے؟ جب کہ عمر کے متعلق قرآن مجید میں یہ تصریح ہے:

وَلِكُلِّ أَمَةٍ أَجَلٌ ۖ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا

يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ۔

ہر گروہ کے لیے ایک مدت مقررہ ہے، جب ان کا وقت مقرر آجائے گا تو وہ ایک گھنٹہ پیچھے ہٹ سکیں گے

(احواف : ۳۳)

نہ آگے بڑھ سکیں گے۔

اس اشکال کے علل، نئے متعدد جوابات دیے ہیں، ان میں سے صحیح جواب یہ ہے کہ عمر میں زیادتی سے مراد یہ ہے کہ عمر میں برکت دی جائے، اور عبادات کی توفیق دی جائے۔ اور اس کی زندگی کے اوقات کو ان کاموں پر صرف کیا جائے جو اس کے لیے آخرت میں نفع آدہ ہوں اور غیر مفید کاموں میں ضیاع وقت سے اس کو محفوظ رکھا جائے، دوسرا جواب یہ ہے کہ عمر اور رزق میں نیابتی کا تعلق تقدیر مطلق سے ہے تقدیر مبہم سے نہیں ہے، مثلاً فرشتوں کو لوح محفوظ میں یہ دکھایا جاتا ہے کہ اس کی عمر ساٹھ سال ہے اور اگر اس نے صلہ رحم کیا تو اس کی عمر چالیس سال بڑھادی جائے گی، لیکن اللہ تعالیٰ کو علم ہوتا ہے کہ اس نے صلہ رحم کرنا ہے یا نہیں اور اس کی عمر کتنی ہے، قرآن مجید کی اس آیت سے یہی مراد ہے اور یہی تقدیر مبہم ہے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ اس کے مرنے کے بعد دنیا میں اس کا ذکر جمیل باقی رہے گا اور اس کے اعمال صالحہ کا ثواب مرنے کے بعد بھی جاری رہے گا، قرآن مجید میں ہے :

انانحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا واثارهم
(یسین : ۱۲)

بے شک ہم ہی مردوں کو زندہ کریں گے اور ان کے

آگے بھیجے ہوئے اعمال اور نشانات کو ہم لکھ رہے ہیں۔

اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی :

واجعل لی لسان صدق فی الاخرین۔ (شعراء : ۸۴)

میرے بعد آنے والوں میں میرا ذکر جمیل جاری رکھ۔

سوئم میں زیادتی کا یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان کے مرنے کے بعد اس کے اعمال کے ثواب اور اس کے ذکر جمیل کو جاری رکھے۔

حدیث نمبر ۶۴۰۲ میں ہے، جو شخص قطع رحم کرنے والے کے ساتھ صلہ رحم کرتا ہے وہ ان کو علی ہوئی لاکھ کھلا رہا ہے اس علی ہوئی لاکھ کھانے کو اس عذاب سے تشبیہ دی گئی ہے جو قطع رحم کرنے کی وجہ سے ان کو لاحق ہوگا اور اس میں حسن سلوک کرنے والے پر کوئی ضرر نہیں ہے، یا اس کا مطلب یہ ہے نیکی کرنے والے کی مسلسل نیکیوں اور بدکار کی مسلسل جفاؤں سے وہ دل میں جلتا ہے اور اپنی بدسلوکی کا احساس کر کے اپنی حقارت محسوس کرتا ہے جیسے کسی کے منہ پر حلیتی ہوئی آگ ڈال دی ہو نیز اس حدیث میں ہے : ”جب تک تم اس روش پر رہو گے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے مقابلہ میں تمہارا ایک بدو گار رہے گا۔“ اس کا معنی یہ ہے کہ ان کی جفا کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ تمہیں صبر کی توفیق دے کر تمہاری بددو کرے گا اور دنیا میں اور آخرت میں تمہارا درجہ بلند کرے گا، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ جس شخص کے متعلق تمہیں یہ گمان ہے کہ وہ تمہارے سلام کا جواب نہیں دیگا تم اس کو سلام مت کرو، کیونکہ تم سلام کر کے اس کو حرام کا مرتکب کر رہے ہو، یہ نکتہ غلط ہے، بلکہ تم اس کو سلام کرو، جو سکتا ہے کہ وہ اس سے توبہ کر لے اور تم کسی فتنی امر کی وجہ سے سنت کو مت ترک کرو اور اس حدیث میں بھی اس قول کا رد ہے، کیونکہ آپ نے سوال کرنے والے صحابی کو اس کے حسن سلوک پر وعظ اور نفاذ کی ہدایت دی۔ اور اس روش پر رہنے سے انسان کو بدی کے مقابلہ میں نیکی کرنے اور نیابتی کا جواب اچھائی سے دینے کا موقع ملتا ہے۔

ۛۛۛ

بَابُ تَحْرِيمِ التَّحَاسُدِ وَالتَّبَاغُضِ وَالتَّدَابُرِ

۶۴۰۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَبَاغُضُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَدَابُرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا وَلَا يَجِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ

۶۴۰۴ - حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ الزُّهْرِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ - وَحَدَّثَنِيهِ حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ

۶۴۰۵ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَزَادَ ابْنُ عُيَيْنَةَ وَلَا تَقَاطَعُوا

۶۴۰۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي زُرَيْعٍ (۸) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ جَمِيعًا عَنْ مَعْمَدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَقَارِبُ آيَةِ يَزِيدُ عَنْهُ هَكَذَا آيَةُ سُفْيَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ يَذْكُرُ الْخِصَالَ الْأَرْبَعَةَ جَمِيعًا وَأَمَّا حَدِيثُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَقَاطَعُوا وَلَا تَدَابُرُوا

۶۴۰۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَبَاغُضُوا وَلَا تَقَاطَعُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا

حسد، بغض اور کسی سے روگردانی کرنے کی حرمت

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دوسرے سے نفین نہ رکھو، اور ایک دوسرے سے حسد نہ کرو اور ایک دوسرے سے روگردانی نہ کرو، اور اللہ کے بندے، بھائی بھائی ہو جاؤ، ایک مسلمان کے لیے اپنے بھائی سے تین دن سے زیادہ ترک تعلق کرنا جائز نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کا دوسرا سند میں بیان کیا۔

یہ حدیث ایک اور سند سے مروی ہے اس میں لا تقاطعوا قطع تعلق نہ کرو کے الفاظ ہیں۔

عبدالرزاق کی روایت میں ہے: حسد نہ کرو ترک تعلق نہ کرو اور نہ ایک دوسرے سے روگردانی کرو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دوسرے سے حسد نہ کرو، ایک دوسرے سے نفین نہ رکھو، اور قطع تعلق نہ کرو اور اللہ کے بندے بھائی بھائی ہو جاؤ۔

یہ حدیث ایک اور سند سے مروی ہے اس میں ہے
جیسا کہ تم کو اللہ نے حکم دیا ہے۔

۶۴۰۸۔ حَدَّثَنَا ثَنَا عَلِيُّ بْنُ قُصَيْرٍ الْجَهْدِيُّ
حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ هَذَا الْأَسَدِ
مَثَلًا وَمَنْ أَدَّ كَمَا أَمَرَ كُنَّ اللَّهُ

علامہ نووی لکھتے ہیں:

سہارہ کا معنی ہے ایک دوسرے سے دشمنی رکھنا، یا ایک دوسرے سے قطع تعلق کرنا، کیونکہ پھر ہر شخص دوسرے کو دیکھ کر
منہ پھیر لیتا ہے اور حسد کا معنی ہے کسی شخص کی نعمت کے زوال کی تمنا کرنا یہ حرام ہے، اللہ کے بند سے بھائی بھائی ہو جاؤ، اس
کا معنی یہ ہے کہ ایک دوسرے کے ساتھ بھائیوں کا سامنا کر دو اور شفقت، محبت اور ایک دوسرے کے ساتھ نیکی میں توازن
کرتے رہو اور غلوں اور صاف دل کے ساتھ رہو، اور ایک دوسرے کی خیر خواہی کرتے رہو، بعض علماء نے کہا نفی کی ممانعت
سے مستحب ہے کہ ان اسباب اور بری خواہشات سے باز رہو جو نفی کو پیدا کرتی ہیں۔

بَابُ تَحْرِيمِ الْهَجْرِ فَوْقَ ثَلَاثِ بِلَا
عُذْرٍ شَرْعِيٍّ
بغیر عذر شرعی گتے تین دن سے زیادہ ترک تعلق
کرنے کی حرمت

حضرت ابو یوب النصارى رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی مسلمان کے لیے یہ
جائز نہیں ہے کہ وہ تین دن سے زیادہ اپنے بھائی سے ترک
تعلق رکھے، دونوں باہم ملیں یا اس سے بڑھ کر وہ اس
سے منہ موڑے، ان دونوں میں بہتر وہ شخص ہے جو سلام
کرنے میں پہل کرے۔

امم مسلم نے اس حدیث کی پانچ سندیں بیان کیں، ان
سب میں یہ الفاظ ہیں قِيَصَدَ هَذَا وَيَصَدُّ هَذَا۔

۶۴۰۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ النَّخَعِيِّ
عَنِ ابْنِ أَبِي نَوْبٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ
فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَلْتَقِيَانِ فَيُعْرِضُ هَذَا وَيُعْرِضُ
هَذَا وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ۔

۶۴۱۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
ح وَحَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ
أَخْبَرَنِي يُونُسُ ح وَحَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزُّبَيْدِيِّ ح وَحَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ
بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ كُلُّهُمْ عَنِ
الزُّهْرِيِّ يَأْتِي سَنَادُ مَالِكٍ وَمِثْلُ حَدِيثِهِ إِلَّا قَوْلَهُ
فَيُعْرِضُ هَذَا وَيُعْرِضُ هَذَا فَإِنَّمَا جَمِيعًا قَالُوا
فِي حَدِيثِهِمْ غَيْرَ مَالِكٍ قِيَصَدَ هَذَا وَيَصَدُّ هَذَا۔
۶۴۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

ابْنُ قُدَيْلٍ أَخْبَرَنَا الصَّمَّالُ رَوَاهُ ابْنُ عُثْمَانَ عَنْ
تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ
ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ۔

۶۳۱۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ) عَنِ الْأَعْلَاءِ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا هِجْرَةَ بَعْدَ ثَلَاثٍ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین دن کے بعد ترک تعلق جائز نہیں
ہے۔

تین دن تک ترک تعلق معاف رکھنے کی وجہ

ایک دوسرے سے تین دن سے زیادہ ترک تعلق کرنا جائز نہیں ہے، اور اس حدیث کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ تین دن تک ترک
تعلق رکھنا جائز ہے، اور تین دن کے لیے ترک تعلق اس لیے معاف کیا گیا ہے کہ غضب اور غصہ انسان کی فطرت میں ہے، اور تین
دن میں غیظ و غضب کم ہو جاتا ہے یا ختم ہو جاتا ہے جو علماء مفہوم مخالف کے قائل نہیں ہیں۔ تین دن کے لیے ترک تعلق کی رخصت کے بھی قائل نہیں ہیں۔
امام مالک اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ سلام کرنے سے ترک تعلق ختم ہو جاتا ہے، اور ترک تعلق کا گناہ اٹھ جاتا ہے، فقہاء
شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ اگر کوئی شخص خط وے یا پیغام بھیج دے تو اس میں دو قول ہیں ایک یہ ہے کہ اب ترک تعلق ختم ہو گیا اور
ایک قول یہ ہے کہ جب تک بات نہ کرے ترک تعلق ختم نہیں ہوگا۔

اس حدیث میں یہ ہے کہ کسی مسلمان کے لیے یہ جائز نہیں "اس سے معلوم ہوا کہ کفار و فروع کے مخاطب نہیں ہیں اور زیادہ
صحیح یہ ہے کہ کفار بھی احکام فرعیہ کے مخاطب ہیں اور اس حدیث میں مسلمان کی قید اس لیے ہے کہ مسلمان ہی احکام شرعیہ کو قبول کرتے ہیں اور ان سے نفع اٹھاتے ہیں۔

علامہ ابی ہاشم لکھتے ہیں:

بہ طور تاویب اور عتاب تین دن سے زیادہ ترک تعلق کا جواز

کی ممانعت ہے، اس سے مراد یہ ہے کہ لوگ حقوق معاشرت یا حقوق صحبت میں تقصیر کی بناء پر ایک دوسرے سے رنجیدہ ہو
جاتے ہیں یا کسی کے عیب نکالنے یا کسی دنیاوی معاملہ میں غضب ناک ہو کر ترک تعلق کر لیتے ہیں سو اس قسم کے معاملہ میں تین
دن سے زیادہ ترک تعلق کرنا جائز نہیں ہے، لیکن اگر کسی شرعی عیب یا معصیت کی بناء پر ترک تعلق کیا جائے تو وہ جائز ہے کیونکہ
جب تک اس شرعی عیب یا معصیت کو ترک نہ کیا جائے اور اس کام تکب اس سے توبہ نہ کرے اس سے دائماً ترک تعلق ہوگا
کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ حضرت کعب بن مالک اور ان کے اصحاب (جو سستی کا وجہ سے غزوہ تبوک میں نہیں
گئے تھے) سے ترک تعلق کیا جائے سو ان سے یہ پاس دن ترک تعلق رباحی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی اور نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک ماہ تک ازواج مطہرات سے ترک تعلق رکھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت ابن الزبیر سے ایک مدت

۱۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۶۷ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۱۶، ملبورہ نور محمدیہ کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۷۵ھ

تک ترک تعلق رکھا، اور کئی صحابہ کا اس حال میں انتقال ہو گیا کہ انھوں نے ایک دوسرے سے ترک تعلق کر رکھا تھا۔ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ازواج مطہرات سے ایک ماہ تک اور حضرت کعب بن مالک سے پچاس دن تک ترک تعلق رکھنا بطور عقاب تھا، جب ازواج مطہرات نے مطالبہ نفقہ سے رجوع کر لیا اور حضرت کعب بن مالک اور ان کے ساتھیوں کی توبہ قبول ہو گئی تو یہ عقاب اور ترک تعلق ختم ہو گیا۔ خیال ہے کہ سوشل بائیکاٹ اور چیز ہے یہ صرف مرتدین سے روا ہے یا ان لوگوں سے جو علانیہ معصیت کریں اور اہل پرہیزگاروں اور رجوع کرنے سے انکار کر دیں۔

حضرت ابن الزبیر سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو ترک تعلق کیا تھا، اس کی تفصیل یہ ہے:

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت عوف بن طفیل سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ خبر دی گئی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو بیع کی تھی یا کسی کو کوئی عطیہ دیا تھا، اس کے متعلق حضرت ابن الزبیر نے یہ کہا کہ اب خدا حضرت عائشہ سے رک جائیں ورنہ میں ان کو قصوف کرنے سے روک دوں گا، حضرت عائشہ نے پوچھا کیا واقعی اس نے یہ کہا ہے؟ لوگوں نے کہا ہاں انھوں نے یہ کہا ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا اللہ کے لیے میری یہ نذر ہے کہ میں ابن الزبیر سے کبھی بات نہیں کروں گی جب ترک تعلق کی مدت طویل ہو گئی تو حضرت ابن الزبیر نے اپنے متعلق سفارش کر لی، حضرت عائشہ نے فرمایا نہیں! میں ان کے متعلق کوئی سفارش قبول نہیں کروں گی، اور اپنی نذر باطل نہیں کروں گی، جب یہ ترک تعلق بہت طویل ہو گیا تو حضرت ابن الزبیر نے حضرت مسور بن مخرمہ اور حضرت عبدالرحمن بن اسود بن عبد لغوث (یہ دونوں بنو زہرہ سے تھے) رضی اللہ عنہما سے کہا میں تم دونوں کو عائشہ کی قسم دیتا ہوں کہ تم دونوں مجھے حضرت عائشہ کے پاس لے جاؤ، کیونکہ ان کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مجھ سے قطع تعلق کرنے کی نذر مانیں، حضرت مسور اور حضرت عبدالرحمن اپنی اپنی چادریں لپیٹے ہوئے گئے اور حضرت عائشہ سے آنے کی اجازت طلب کی اور کہا السلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کیا تم آسکتے ہیں، حضرت عائشہ نے فرمایا آجاؤ! انھوں نے پوچھا کیا تم سب آجائیں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: ہاں تم سب آجاؤ! حضرت عائشہ کو یہ علم نہیں تھا کہ ان کے ساتھ حضرت ابن الزبیر بھی ہیں، جب یہ سب داخل ہوئے تو حضرت ابن الزبیر حجاب کے اندر چلے گئے اور حضرت عائشہ سے لپٹ گئے اور رونے لگے، حضرت ابن الزبیر حضرت عائشہ کے بھانجے تھے، حضرت ابن الزبیر حضرت عائشہ کو قسم دینے لگے اور رونے لگے اور حضرت مسور اور حضرت عبدالرحمن بھی حضرت عائشہ کو بات کرنے کے لیے قسم دینے لگے، اور کہنے لگے کہ آپ جانتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک تعلق سے منع کیا ہے، اور یہ کہ تین دن سے زیادہ کسی مسلمان کا اپنے بھائی سے ترک تعلق کرنا جائز نہیں ہے، جب انھوں نے حضرت عائشہ سے بہت اصرار کیا اور حرج کا بیان کیا تو حضرت عائشہ بھی رونے لگیں اور اپنی نذر کا ذکر کیا اور کہا میں نذر مان چکی ہوں اور نذر کا معاملہ بہت سنگین ہے، وہ دونوں پھر اصرار کرنے لگے، حتیٰ کہ حضرت عائشہ نے بات کر لی، اور اپنی نذر کے کفار سے ہیں چالیس غلام آزاد کر دیئے، اس کے بعد حضرت عائشہ اپنی نذر کو یاد کر کے روتی تھیں حتیٰ کہ آپ کا دوپڑا سونوں سے بھیک جاتا تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت ابن الزبیر کی خالہ تھیں اور ام المومنین تھیں، جب حضرت ابن الزبیر نے حضرت عائشہ کے متعلق دل آزار کلمات کہے تو ان کا یہ فعل عتوق والدین کے قبیل سے تھا، اس لیے حضرت عائشہ نے تاویباں سے کلام ختم کر دیا، اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ بطور عقاب اور تاویب تین دن سے زیادہ ترک تعلق کرنا جائز ہے۔ یہ بحث ترک تعلق

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی ابی مائی متوفی ۸۸۸ھ، کنال اکمال المسلم ج ۴، ص ۱۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲، ص ۸۹، مطبوعہ دار محمد صالح السطالعی کراچی، ۱۳۸۱ھ

کی حتی باقی رہا قطع تعلق تو وہ صرت مرتدین، مخالفین اسلام اور معصیت پر اصرار کرنے والوں کے ساتھ جائز ہے۔

اہل بدعت، اہل معصیت اور مخالفین اسلام سے میل جول کی ممانعت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔

اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

وقد نزل علیکم فی الکتاب ان اذا سمعتم
ایات اللہ یکفر بها ویستعزا بها فلا تقعدوا
معهم حتی یخوضوا فی حدیث غیرہ انکم
اذا مثلہم۔

(نساء: ۱۳۰)

واذا رایتم الذین یخوضون فی آیاتنا
فأعرض عنہم حتی یخوضوا فی حدیث غیرہ
واما ینسیئک الشیطن فلا تقعد بعد الذکری
مع القوم الظلمین۔

(انعام: ۶۸)

ولا تتركوا الی الذین ظلموا فتمسککم النار۔
(ہود: ۱۱۳)

اور بے شک کتاب میں تم پر یہ حکم نازل کیا گیا ہے کہ
جب تم سنو اللہ کی آیات کا انکار کیا جا رہا ہے اور ان کا
مذاق اڑایا جا رہا ہے، تو ان کے ساتھ نہ بیٹھو، حتیٰ کہ وہ کسی
دوسری بات میں مشغول ہو جائیں (دور نہ) بلاشبہ تم (بھی) انہی
کی مثل ہو جاؤ گے۔

اور (اے مخاطب!) جب تو ان لوگوں کو دیکھے جو
ہماری آیات میں کج بحثی کرتے ہیں تو ان سے منہ پھیرے حتیٰ
کہ وہ کسی اور بات میں بحث کرنے لگیں، اور (اے مخاطب!)
اگر تجھے شیطان بھلا دے تو یاد آئے کے بعد قوم ظالمین کے
ساتھ نہ بیٹھو۔

جن لوگوں نے ظلم کیا ان کی طرف مائل نہ ہو، ورنہ تمہیں
(دوزخ کی) آگ پہنچے گی۔

اہل بدعت، اہل معصیت اور مخالفین اسلام سے میل جول کی ممانعت کے متعلق احادیث اور اسما:

امام مسلم اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یكون فی آخر الزمان دجالون
کذابون یا تو نکم من الاحادیث بہا لم تسمعوا
انتم ولا اباؤکم فایاکم وایا ہم لا
یضلونکم ولا یفتنونکم بہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آخر زمان میں دجال اور کذاب
ہوں گے جو تم سے ایسی احادیث بیان کریں گے جو (پہلے)
تم نے سنی ہوں گی نہ تمہارے باپ دادا نے، سو تم ان سے دور
رہو، وہ تم سے دُور رہیں وہ تم کو گمراہ نہ کر دیں اور تم کو فتنہ
میں نہ ڈال دیں۔

امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
من کان یؤمن باللہ وبالیوم الآخر فلا یجلس علی
ما قد یدار علیہم النعمو هذا حدیث حسن غریب
اس حدیث کو امام دارمی، امام احمد بن حنبل اور امام طبرانی نے بھی روایت کیا ہے، اور حافظ البیہقی نے بھی ذکر کیا ہے یہ
امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان محسب لہذا الامة المنکذبون
یا قد اراد اللہ ان مریضوا فلا تعودوہم وان ماتوا
فلا تشہدوہم وان لقیتموہم فلا تسلموا
علیہم۔
حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تقدیر الہی کا انکار کرنے والے
اس امت کے محسب میں، اگر وہ بیمار ہو جائیں تو ان کی عیادت
نہ کرو، اور اگر وہ مر جائیں تو ان کے جنازے پر نہ جاؤ اور اگر
تمہاری ان سے ملاقات ہو تو ان کو سلام نہ کرو۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود نے دعا قنوت تعلیم کی، اس میں یہ الفاظ ہیں:
نخلع ونترک من یفجرک۔
جو تیری نافرمانی کرے ہم اس سے قطع تعلق کرتے ہیں۔

امام ابو داؤد نے یہ الفاظ روایت کیے ہیں:
نخلع ونترک من یکفرک۔
امام بیہقی نے بھی یہ الفاظ روایت کیے ہیں۔
امام دارمی روایت کرتے ہیں:

قال ابو قلابۃ لا تبجالسوا اهل الاہواء
ولا تجادلوہم، فانی لا آمن ان یغمسوکم
فی ضلالتہم او یلبسوا علیکم ما کنتہم
ابو قلابہ نے کہا بد مذہب لوگوں کے پاس مت بیٹھو
اور نہ ان سے بحث کرو، کیونکہ مجھے یہ خدشہ ہے کہ وہ تم
کو اپنی گمراہی میں مبتلا کر دیں گے یا تم پر تمہارے مسلک کو

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۸، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی،

۲۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ، سنن دارمی ج ۲ ص ۳۷، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۲۰ ج ۲ ص ۳۳۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۴۔ حافظ ابو القاسم سلیمان بن احمد بن ایوب النخعی الطبرانی متوفی ۳۲۰ھ، معجم کبیر ج ۱ ص ۱۹۱، مطبوعہ عراق

۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، حین الزوائد ج ۱ ص ۲۷۸، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

۶۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۱ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۷۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۲ ص ۳۰۱، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۸۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، مراسیل ابو داؤد ص ۸، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۹۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبیر ج ۲ ص ۳۱۱، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

علامہ سید آلوسی حنفی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

اس آیت سے بعض علماء نے یہ استدلال کیا ہے کہ فاسقوں اور ہر قسم کے بدعتیوں کی مجلس میں بیٹھنا حرام ہے، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، ابراہیم نخعی، ابو داؤد اور عمر بن عبد العزیز کا یہی مسلک ہے، اور ہشام بن عروہ نے روایت کی ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے ایک روزہ دار کو دیکھا کہ وہ شراب پینے والوں کے ساتھ بیٹھا ہوا ہے تو انھوں نے اس کو بھی سزا دی جب ان کو یہ بتایا گیا کہ یہ روزہ دار ہے تو انھوں نے یہ آیت پڑھی، انکھ اذا مثلہم۔^۱

حافظ ابن کثیر حنبلی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یعنی اگر تم اللہ تعالیٰ کے منع کرنے کے باوجود اس مجلس میں بیٹھے جس میں اللہ تعالیٰ کی آیات کا کفر کیا جا رہا ہو، ان کا استہزاء کیا جا رہا ہو اور ان کی تنقیص کی جا رہی ہو اور تم ان پر انکار کرو اور رو نہ کرو تو تم بھی اس استہزاء میں شریک ہو اس لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: انکھ اذا مثلہم۔ یعنی تم بھی سزا اور گناہ میں شریک ہو گے، جیسا کہ حدیث میں ہے، جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ اس دعوت میں نہ شریک ہو جس میں شراب کا زور چل رہا ہو۔^۲

ترک تعلق اور قطع تعلق کے سلسلہ میں حروف آخر | اس بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ مسلمانوں کا باہمی رنجش میں تین تک جائز نہیں ہے اور اگر تادیب اور عقاب مقصود ہو تو تین دن سے زیادہ ترک تعلق رکھنا بھی جائز ہے۔ اور جو لوگ علانیہ محبت کریں اور اس پر ڈٹ جائیں اور توبہ نہ کریں اور اہل بدعت اور مخالفین اسلام سے قطع تعلق نہ کرنا ضروری ہے، قرآن مجید و احادیث آثار اور فقہاء اسلام کی یہی تصریح ہے۔

تعلق توڑنے کے گناہ اور تعلق جوڑنے کے ثواب کے متعلق احادیث | امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ہشام بن عامر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یحل لمسلم ان یمجر مسلماً فوق ثلاث فانہما ناکبان عن الحق ما دأمر علی صراھا فاولھما فیما سبقت بالفی کفارة فان سلما ولحد یرد علیہ سلامہ ودت علیہ الملائکۃ واد علی الاخوان الشیطان فان مات علی صراھا لم یجتمعا فی الجنة ابدا۔^۳

حضرت ہشام بن عامر بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کسی مسلمان کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ تین دن سے زیادہ اپنے مسلمان بھائی سے قطع تعلق رکھے، جب تک وہ دونوں قطع تعلق رکھیں گے وہ حق کے راستے سے ہٹے رہیں گے، ان دونوں میں سے جو شخص پہلے تعلق جوڑنے کے لیے رجوع کرے گا، اس کا یہ رجوع اس کے گناہ کا کفارہ ہو جائے گا، اگر اس نے سلام کیا اور دوسرے نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا تو فرشتے اس کے سلام کا جواب دیں گے، اور دوسرے کو شیطان جواب دے گا، اگر

۱۔ علامہ ابو الفضل سید محمد آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۵ ص ۱۴۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ حافظ ابو الفداء عماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۴۱۵، مطبوعہ ادارہ اندلسی بیروت

۳۔ امام ابو کبیر احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، کتاب شعب الایمان ج ۵ ص ۲۷۰-۲۷۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۰ھ

وہ اسی قطع تعلق پر مر گئے تو جنت میں کبھی جمع نہیں ہوں گے۔

اس حدیث کو امام احمد، امام ابو یعلیٰ اور امام طبرانی نے روایت کیا ہے، امام احمد کی روایت کے راوی صحیح ہیں۔ ۱۰۷

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يصافح أخاه ليس في صدره واحد منهما على أخيه حنة له تتفرق أيديهما حتى يغفر الله لهما على ما مضى من ذنوبهما ومن نظر إلى أخيه ليس في قلبه أو صدره حنة له يرجع إليه طرفه حتى يغفر الله لهما ما مضى من ذنوبهما ۱۰۸

ما فظ البیہقی کہتے ہیں:

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل المهاجرون ثلاثاً أيام فإن التقيا مسلماً أحدهما على الآخر فرد السلام اشتراكاً في الأجور وإن إلى الآخر إن يرد السلام برئى هذا من الآخر وبأوبه الآخر وقد حسبت أن ماتا وهما متهما جران لا يجتبعان في الجنة رواه الطبرانی في الأوسط عن شيخه مقدم بن داود وهو ضعيف وقال ابن دقيق العيد في الامام انه وثق ۱۰۹

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان اپنے بھائی سے اس حال میں مصافحہ کرتا ہے کہ ان میں سے کسی کے سینہ میں اپنے بھائی کے خلاف کینہ نہیں ہو تا تو ان کے مصافحہ ختم ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ ان دونوں کے گزشتہ گناہات فراموش کر دے گا اور جس شخص نے اپنے بھائی پر اس حال میں نظر ڈالی کہ اس کے دل میں یا اس کے سینہ میں اس کے خلاف کینہ نہ ہو تو اس کی نظر واپس لوٹنے سے پہلے اللہ تعالیٰ ان دونوں کے گزشتہ گناہ بخش دے گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین دن سے زیادہ ترک تعلق جائز نہیں ہے، اگر دونوں کی ملاقات ہوئی اور ایک نے دوسرے کو سلام کیا اور اس نے سلام کا جواب دیا تو دونوں اجر میں شریک ہوں گے، اور اگر دوسرے نے سلام کا جواب دینے سے انکار کیا، تو پہلا گناہ سے بری ہو گیا اور دوسرا گنہگار ہو گا، اور میرا گمان ہے کہ اگر وہ دونوں ترک تعلق کی حالت پر مر گئے تو وہ جنت میں جمع نہیں ہوں گے اس حدیث کو امام طبرانی نے اپنے مستخرج مقدم بن داود سے روایت کیا ہے اور وہ ضعیف ہے اور ابن دقیق العید نے کہا ہے کہ اس کی توثیق کی گئی ہے۔

۱۰۷۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۶۶، مطبوعہ دار الکتاب العربی، بیروت ۱۴۰۲ھ
 ۱۰۸۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، کتاب شعب الایمان ج ۵ ص ۲۴۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۰۱ھ
 ۱۰۹۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۶۷، مطبوعہ دار الکتاب العربی، بیروت ۱۴۰۲ھ

بدگمانی، تحسّس اور حرص کی ممانعت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بدگمانی سے بچو کیونکہ بدگمانی سب سے جھوٹی بات ہے، ایک دوسرے کے ظاہری اور باطنی عیب مت تلاش کرو، حرص نہ کرو، حسد نہ کرو، بغض نہ کرو، ایک دوسرے سے روگردانی نہ کرو، اور اللہ کے بندے اور بھائی بھائی بن جاؤ۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک دوسرے سے ترک تعلق مت کرو اور ایک دوسرے سے روگردانی نہ کرو اور کسی کا عیب تلاش نہ کرو اور کسی کی بیعت پر بیعت نہ کرو اور اللہ کے بندے بھائی بھائی بن جاؤ۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک دوسرے سے حسد نہ کرو، ایک دوسرے سے بغض نہ رکھو، ایک دوسرے کے ظاہری اور باطنی عیب تلاش مت کرو، تناجش نہ کرو کسی کو چھاننے کے لیے کسی چیز کی زیادہ قیمت نہ لگاؤ اور اللہ کے بندے بھائی بھائی بن جاؤ۔

اسی سند سے روایت ہے: ایک دوسرے سے قطع تعلق نہ کرو، ایک دوسرے سے روگردانی نہ کرو، ایک دوسرے سے بغض نہ رکھو، ایک دوسرے سے حسد نہ کرو اور جس طرح اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم دیا ہے بھائی بھائی بن جاؤ۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دوسرے سے بغض نہ رکھو، ایک دوسرے سے روگردانی نہ کرو، حرص نہ کرو اور اللہ کے بندے بھائی بھائی بن جاؤ۔

بَابُ تَحْرِيمِ الظَّنِّ وَالتَّحَسُّسِ وَالتَّنَافُسِ وَتَحَوُّهَا

۶۴۱۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ وَلَا تَحَسَّسُوا وَلَا تَحَسَّسُوا وَلَا تَنَافَسُوا وَلَا تَنَافَسُوا وَلَا تَخَاسَدُوا وَلَا تَخَاسَدُوا وَلَا تَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا۔

۶۴۱۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ) عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَهَجَرُوا وَلَا تَدَابُرُوا وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَبْغِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا۔

۶۴۱۵۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخَاسَدُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا تَحَسَّسُوا وَلَا تَنَافَسُوا وَلَا تَنَافَسُوا وَلَا تَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا۔

۶۴۱۶۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَعَلِيُّ بْنُ نَضْرَةَ الْجَهَنَمِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ لَا تَقَاطَعُوا وَلَا تَدَابُرُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَخَاسَدُوا وَلَا تَكُونُوا إِخْوَانًا كَمَا أَمَرَ اللَّهُ۔

۶۴۱۷۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا سَهْلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابُرُوا وَلَا تَنَافَسُوا وَلَا تَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا۔

حدیث نمبر ۴۱۳ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بدگمانی کرنے سے بچو، کیونکہ بدگمانی سب سے جھوٹی بات ہے۔

ظن کی تعریف اور قرآن مجید میں ظن کے استعمال کے مواضع منطق کی اصطلاح میں ظن تصدیق کی قسم ہے اور یہ جزم اور یقین کے مقابل ہے، جب انسان دو خبروں یا حکموں میں سے کسی ایک جانب کو ترجیح اور تغلیب دے دے اور اس کی مخالفت جانب کو بھی مغلوب اور مرجوح درجہ میں جائز قرار دے تو یہ ظن ہے، اور اس کی مخالف جانب وہم ہے، مثلاً ایک انسان چار بار اپنا بلڈ پریشر چیک کرے، تین بار چیک کرنے کے نتیجہ میں بلڈ پریشر نارمل ہو اور ایک بار چیک کرنے کے نتیجہ میں اس کا بلڈ پریشر بڑھا ہوا ہو، تو اس کا ذہن اس حکم کو ترجیح دے گا کہ اس کا بلڈ پریشر نارمل ہے اور یہ حکم بدرجہ ظن ہے کیونکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تین بار کا چیک اپ غلط ہو اور ایک بار کا صحیح ہو، اسی لیے اس کا ذہن اس حکم کو بھی جائز قرار دے گا کہ اس کا بلڈ پریشر بڑھا ہوا ہے لیکن یہ حکم درجہ وہم میں ہے اور اگر چاروں مرتبہ چیک کرنے کے نتیجہ میں بلڈ پریشر نارمل ہو تو اس کو بلڈ پریشر نارمل ہونے کا جزم ہوگا، اگر یہ جزم واقع کے مطابق ہو اور تشکیک مشکک سے زائل نہ ہو تو اس کو یقین کہتے ہیں اس یقین کو علم سے بھی تعبیر کرتے ہیں قرآن مجید میں ظن اور علم کا بکثرت استعمال ہوا ہے، اکثر عجب ظن اپنے معنی میں اور علم اور یقین کے مقابلہ میں استعمال ہوا ہے، اس کی مثال یہ ہے:

ان نظن الاظنا وما نحن بمستيقنين - (جاثیہ: ۲۲)

(کفار نے کہا: قیامت پر) ہمیں صرف ظن ہے، اور ہم یقین کرنے والے نہیں ہیں۔

وما لهم بذلک من علم ان هم الا یظنون - (جاثیہ: ۲۳)

انھیں (کفار کو مرنے کے بعد جینے کے انکار کا) کوئی علم نہیں ہے وہ صرف ظن کر رہے ہیں۔

ما لهم به من علم الا اتباع الظن - (نساء: ۱۵۷)

(حضرت عیسیٰ کو صلیب پر چڑھانے کے متعلق) ان کو کوئی علم نہیں ہے البتہ وہ صرف ظن کی پیروی کرتے ہیں۔

ان ی تتبعون الا الظن وان هم الا یخوضون - (انعام: ۱۱۶)

یہ کفار صرف ظن کی پیروی کرتے ہیں اور وہ صرف غلط قیاس اٹھا کرتے ہیں۔

وما یتبع اکثرهم الا ظنا ان الظن لا یغنی عن الحق شیئاً - (یونس: ۳۶)

اور ان کے اکثر لوگ (علم کے مقابلہ میں) ظن کی پیروی کرتے ہیں، اور بے شک ظن حق سے کچھ بھی بے نیاز نہیں کر سکتا۔

ان تمام آیات میں ظن کی جو مذمت کی گئی ہے اسی سے مراد وہ ظن ہے جو علم اور یقین کے مقابلہ میں کسی خلاف واقع حکم پر ظن ہو، قرآن مجید کی بعض آیات میں علم اور یقین پر بھی ظن کا اطلاق کیا گیا، اس کی مثال یہ آیات ہیں:

الذین یظنون انهم ملقوا ربهم - (بقرہ: ۳۶)

جو لوگ یہ یقین رکھتے ہیں کہ وہ اپنے رب سے ملاقات کرنے والے ہیں۔

قال الذین یظنون انهم ملقوا اللہ کم من فئۃ قلیلة علی فئۃ کثیرۃ باذن اللہ - (یونس: ۳۶)

جو لوگ یہ یقین رکھتے تھے کہ وہ اللہ سے ملاقات کرنے والے ہیں، انھوں نے کہا: اللہ کے اذن سے بہت سی قلیل

(بقرہ: ۲۴۹)

جماعتیں کثیر جماعتوں پر غالب آچکی ہیں۔

اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے:

بدگمانی کی مذمت اور ممانعت کے متعلق قرآن مجید کی آیات

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ

إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَشَرُّ (حجرات: ۱۲۰)

لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ

بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا أَفْكٌ مِّنْهُمْ

(نور: ۱۲۰)

بَلْ ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ

إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَمِينٌ ذَٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ

ظَنُّ السُّوءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بِغِيًّا

(فتح: ۱۲۰)

وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَتِ وَالْمُشْرِكِينَ

وَالْمُشْرِكَاتِ الْظَّالِمِينَ بِأَنَّهُ ظَنَّ السُّوءِ عَلَيْهِمُ

دَائِرَةُ السُّوءِ (فتح: ۶۰)

وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ

بِأَنَّهُ غَيْرُ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ

(آل عمران: ۱۵۴)

بدگمانی کی مذمت اور ممانعت کے متعلق احادیث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّكُمْ وَالظَّنُّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ

الْحَدِيثِ

ما فطر الله بشي بيان کرتے ہیں:

عَنْ حَارِثِ بْنِ النُّعْمَانِ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثُ أَلْزَمَاتٍ أَهَى الطَّيْرَةِ

وَالْحَسَدُ وَسُوءُ الظَّنِّ فَقَالَ رَجُلٌ مَا يَذْهَبُ بِهِنَّ يَا

اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو، بیشک
بعض گمان گناہ ہیں۔

(ایسا) کیوں نہ ہوا کہ جب تم نے یہ (تہمت کی) بات سنی
تو مومن مردوں اور عورتوں نے اپنے آپ کے بارے میں ایک گمان
کیا ہوتا اور کہا ہوتا کہ یہ کھڑا بہتان ہے۔

بعد ازاں گمان تو یہ تھا کہ (اب) رسول اور ایمان والے
اپنے گھروں کی طرف ہرگز کبھی لوٹ کر نہیں آئیں گے، اور یہی بات
تمہارے دلوں میں مزین کر دی گئی تھی، اور تم نے بہت بڑا گمان
کیا اور تم ہلاک ہونے والے لوگ تھے۔

اور (تاکہ اللہ تعالیٰ) منافق مردوں اور منافق عورتوں کو
عذاب دے، جو اللہ تعالیٰ کے بارے میں بدگمانی رکھتے
ہیں، ان پر بدترین گروہش ہے۔

اور (منافقوں کا) ایک گروہ تھا جو اپنی جانوں کے غم
میں گرفتار تھا، وہ اندر پر ناحق بدگمانی کرتا تھا جاہلیت کی سی
بدگمانی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بدگمانی کرنے سے بچو، کیونکہ
بدگمانی سب سے بھڑائی بات ہے۔

حضرت حارث بن نعمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت میں تین
چیزیں لازماً رہیں گی، بدفالی، حسد اور بدگمانی، ایک شخص نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا حسدت فاعف عن الله
و اذا ظننت فلا تحقق و اذا تطيرت فامض
رواہ الطبرانی و فیہ اسماعیل بن قیس الانصاری
وہو ضعیف - لہ

عن ابی حاتم قال اشتدینا من ابن عمر
بیتاً فجلس علی الباب فکثر الغبار فقلنا یا
ابا عبد الرحمن اننا لاناخذ الاحقاد لا نخونک
قال فی اخاف الظن رواہ الطبرانی و رجالہ
ثقات - لہ

عرض کیا: یا رسول اللہ! جس شخص میں یہ محسوس ہو کہ وہ ان کا کسی
طرح سدا رک کر رہا ہے، آپ نے فرمایا: جب تم حسد کرو تو اللہ
تعالیٰ سے استغفار کرو اور جب تم کوئی بدگمانی کرو تو اس پر
حجے نہ رہو اور جب تم کسی کام کے خلاف (بدگمانی نکالو تو اس
کام کو کر لو۔ اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے، اس
کی سند میں اسماعیل بن قیس انصاری ایک ضعیف راوی ہے۔
ابو حاتم بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت ابن عمر سے
ایک مکان خرید لیا وہ اس کے دروازے پر بیٹھ گئے پھر غبار بہت
اڑا، ہم نے کہا اسے ابو عبد الرحمن ہم آپ سے صرف حق وصول
کریں گے اور آپ سے خیانت نہیں کریں گے، حضرت ابن عمر نے
فرمایا: میں بدگمانی سے ڈرتا ہوں، اس حدیث کو امام طبرانی نے
روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

علامہ قرطبی ماسکی لکھتے ہیں: **بدگمانی کے حرام ہونے کا بیان**

یصحیح بخاری اور صحیح مسلم میں یہ روایت ہے "بدگمانی کرنے سے بچو، کیونکہ بدگمانی
سب سے جھوٹی بات ہے، تجسس کرو اور نہ کسی کی ٹوہ میں رہو، ہمارے علماء نے یہ کہا ہے کہ قرآن مجید اور احادیث میں
جس بدگمانی سے منع کیا ہے اس سے مراد تہمت ہے، اور غموض و تہمت ہے جو بغیر کسی سبب موجب کے ہو، مثلاً کوئی شخص
بغیر کسی دلیل اور شہادت کے کسی آدمی پر زنا یا شراب نوشی کی تہمت لگائے، یہاں بدگمانی سے مراد تہمت ہے، اس پر دلیل یہ
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد فرمایا: **ولا تجسسوا** تجسس نہ کرو، کیونکہ اجتہاد انسان کے ذہن میں کسی کے متعلق کوئی
بڑا گمان آتا ہے پھر وہ اپنے گمان کی تصدیق کے لیے اس کی ٹوہ میں رہتا ہے، اس کی باتیں سنتا ہے اور اس کے حالات کا
مشاہدہ کرتا ہے، بعض اوقات جا سوئی کرتا ہے، تاکہ اس کے ذہن میں جو اس شخص کے متعلق بڑا گمان آیا تھا اس کی تائید اور
توثیق حاصل کر سکے، اس لیے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تجسس کرنے اور کسی کی ٹوہ میں لگے رہنے سے
منع فرمادیا اور ہر وہ چیز جس کے متعلق کوئی صحیح علامت اور سبب ظاہر نہ ہو، اس کے بارے میں بدگمانی کرنا حرام ہے اور
اس بدگمانی سے اجتناب کرنا واجب ہے۔ بدگمانی کے حرام ہونے کی شرط یہ ہے کہ ایک شخص ظاہراً میک اور متقی ہو سوائے
شخص کے متعلق بدگمانی کرنا حرام ہے۔ ان اگر کوئی شخص کسی حرام کام کو علانیہ کرتا ہو، اس پر ناام اور تائب نہ ہو اور اس حرام کام پر
اصرار کرتا ہو تو اس کے خلاف شہادت دینا واجب ہے، بشرطیکہ انصاف شہادت ہو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ
نے مسلمان کے خون، اس کی عزت اور اس کے متعلق بدگمانی کو حرام کر دیا ہے۔ لہ

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۷۸، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ
۲۔ مجمع الزوائد ج ۸ ص ۷۸،

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد ماسکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، السامع الاحکام القرآن ج ۶ ص ۳۳۲-۳۳۱ مطبوعہ انتشارات نامہ خسرو ایران، ۱۳۸۵ھ

ظن کی اقسام اور ان کے احکام | علامہ سید آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

ظن کی بعض اقسام میں ظن کی اتباع کرنا مباح ہے، جیسا کہ دنیاوی امور اور کاروباری مسائل میں ظن کے مطابق عمل کرنا، عام مسلمانوں کے متعلق حسن ظن رکھنا مستحب ہے اور بعض اقسام میں ظن کی اتباع کرنا واجب ہے جیسا کہ واجبات شرعیہ علیہ یہ وہ امور ہیں جو قطعی الثبوت ظنی الدلالة اور قطعی الثبوت قطعی الدلالة ہوں، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا بھی واجب ہے، اور بعض اقسام وہ ہیں جن میں ظن کرنا حرام ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات و صفات کے متعلق دلائل قطعیہ کے برخلاف محض ظن سے یا دلائل ظنیہ سے کوئی عقیدہ مان لیا جائے سو یہ ظن حرام ہے اسی طرح مسلمانوں کے متعلق سو ظن (بدگمانی) کرنا بھی حرام ہے، کیونکہ حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ نے مسلمان کے خون اس کی عزت اور اس کے متعلق بدگمانی کو حرام کر دیا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اپنے بھائی کے متعلق بدگمانی کی اس نے اپنے رب کے متعلق بدگمانی کی۔

جس شخص کے بارے میں مشاہدہ سے یہ معلوم ہو کہ اس کا ظاہر حال نیک ہے اور وہ احکام شرعیہ میں خیانت نہیں کرتا اس کے متعلق بدگمانی کرنا حرام ہے، لیکن جو شخص مشتبہ کام کرتا ہو اور علانیہ حرام کاری کرتا ہو، مثلاً شراب کی دکانوں پر اس کی آمد و رفت عام ہوا دنا چنے گانے والی طوائفوں کی صحبت میں رہتا ہو اور بے ریش لڑکوں کو دیکھتا رہتا ہو، اس کے متعلق بدگمانی کرنا حرام نہیں ہے خواہ اس نے اس شخص کو شراب پیتے ہوئے یا زنا یا افلام کرتے ہوئے نہ دیکھا ہو۔

امام بیہقی نے شعب الایمان میں سید بن سید سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے میرے بہن دوستوں نے مجھے یہ خط لکھا کہ: جب تک تم کو غالب اور قوی دلیل ملے اپنے بھائی کے عمل کو اچھے فعل پر غور کرو مسلمان کی کبھی ہوئی بات کا جب تک تم اچھا فعل نکال سکتے ہو اس کو برے فعل پر غور نہ کرو، جو شخص ان کاموں میں مشغول رہتا ہے جن پر تہمت لگائی جاتی ہے وہ (بہر میں) اپنے علاوہ اور کسی شخص کو ملامت نہ کرے، جو شخص اپنے راز کو مخفی رکھتا ہے خیر اس کے اہل بیت میں رہتی ہے جو شخص تیرے لیے اللہ کی معیبت کرے وہ اس کی مثل نہیں ہے جو تیرے لیے اللہ کی اطاعت کرے، بچے لوگوں کی مجلس میں رہو وہ راحت میں تمہارے رفیق ہوں گے اور معیبت میں تمہارے مددگار، اللہ کی قسم کھانے کو معمول نہ سمجھو اللہ تمہیں ذلیل کر دے گا، جب تک کوئی چیز موجود نہ ہو اس کے متعلق سوال نہ کرو، جو تم کو پسند کرتا ہو، اسی شخص سے بات کرو، خواہ تم کو قتل کر دیا جائے سچائی کو نہ چھوڑو، دشمنوں سے الگ رہو، دوستوں سے مل جل کر رہو، ماسوا اس دوست کے جو ایمن ہو اور ایمن وہی ہے جو اللہ سے ڈرتا ہو، اپنے معاملات میں ان سے مشورہ کرو جو خلوت میں اللہ سے ڈرتے ہوں۔

حدیث نمبر ۶۲۱۳ کا دوسرا جملہ یہ ہے: ”تجسس اور تجسس نہ کرو“، تجسس کا معنی ہے ظاہری عیب تلاش کرنا اور تجسس کا معنی ہے، باطنی عیب تلاش کرنا، دوسرا قول یہ ہے کہ تجسس کا معنی ہے کسی کے ذریعہ کسی کا عیب معلوم کرنا اور تجسس کا معنی ہے، خود کسی کا عیب معلوم کرنا۔

کسی کا عیب تلاش کرنے سے قرآن مجید میں بھی منع فرمایا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۶ ص ۱۵۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ ”روح المعانی ج ۲۶ ص ۱۵۶، “ “ “

ولا تجسسوا۔ (حجرات: ۱۲)

اور کسی کے عیوب کی جستجو نہ کرو۔

مسلمانوں کے شخصی اور نجی عیوب کی جستجو کی ممانعت کے متعلق احادیث

امام ابو داؤد و روایت کرتے ہیں:

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اگر تم نے لوگوں کے عیوب تلاش کیجے تو تم ان کو ضائع کر دو گے، یا عنقریب ان کو ضائع کر دو گے۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امیر لوگوں کے عیوب تلاش کریگا تو وہ ان کو ضائع کر دے گا۔

عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انك ان اتبعنا عورات الناس افسدناهم واكدت ان تقسد هم به

عن ابى امامة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الامیر اذا ابتغى الریبة فی الناس افسد هم به

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اپنے مسلمان بھائی کے عیب کو چھپایا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے عیب کو چھپائے گا اور جس شخص نے اپنے مسلمان بھائی کے عیب کی پردہ دری کی اللہ تعالیٰ اس کے عیب کا پردہ چاک کر دے گا اور اس شخص کو اس کے گھر میں رسوا کر دے گا۔

عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من ستر عورة اخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة ومن كشف عورة اخيه المسلم كشف الله عورته حتى يفضحه في بيته

امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں کو ایذا نہ دو، لوگوں کو غار نہ دلاؤ (یعنی ان کے وہ عیوب نہ بیان کرو جن سے وہ شرمندہ ہوں) لوگوں کے عیوب نہ دھونڈو، کیونکہ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کا عیب تلاش کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کا عیب ظاہر کرے گا اس کو اس کے گھر میں رسوا کر دے گا۔

عن ثوبان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تؤذوا ولا تعيروهم ولا تطلبوا عوراتهم فانه من طلب عورة اخيه المسلم طلب الله عورته حتى يفضحه في بيته

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سنن ۲۷۵، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۱۳، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان، لاہور ۱۴۰۵ھ

۲۔ سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۱۴

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ سنن ۲۴۳، سنن ابن ماجہ ص ۱۸۳، مطبوعہ نور محمد کارخان تجارت کتب کراچی

۴۔ امام احمد بن حنبل سنن ۲۴۱، مسند احمد ج ۵ ص ۲۴۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

حیث ظہر لمسلم سبعین عذرا فلم یقبل۔ عیب ہے کہ ایک مسلمان کے شرعاً مکارم ہوئے اور تم نے ان کو قبول نہیں کیا۔

مسلمانوں کے شخصی اور نجی عیوب کی جستجو کی ممانعت کے متعلق آثار صحابہ اور بحث و نظر اٹھاتے ہیں:

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ایک رات میں حضرت عمرؓ کے ساتھ گوشت پر جوار اٹھا، ہم نے ایک گھر کے دروازے پر چڑھ دیکھا، اس گھر سے شور و غل کی آوازیں آ رہی تھیں، حضرت عمرؓ نے کہا: یہ ربیع بن امیہ بن خلف کا گھر ہے اور یہ لوگ اس وقت شراب پی رہے ہیں، تنہا سی کیا رائے ہے؟ میں نے کہا اللہ تعالیٰ نے ہمیں اس کام سے منع فرمایا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لا تجسسوا اور ہم تجسس کر رہے ہیں پھر حضرت عمرؓ واپس لوٹ گئے اور ان کو چھوڑ دیا۔ ابولہب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بن الخطاب کو یہ خبر دی گئی ابو نعین گفتگو کے ساتھ اپنے گھر میں شراب پی رہا ہے، جب حضرت عمرؓ اسی کے گھر گئے تو اس کے پاس صرف ایک شخص تھا، ابو نعین نے کہا: اے عمرؓ آپ کے لیے یہ جوار نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو تجسس کرنے سے منع فرمایا ہے، عمرؓ نے گئے اور اس کو چھوڑ دیا۔ زید بن اسلم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عبدالرحمن رات کو گوشت پر جوار سے تھے، انہوں نے ایک گھر میں آگ بجتی دیکھی، وہ اجازت لے کر گھر میں گئے تو ایک مرد اور عورت کو دیکھا، عورت گاری مٹی اور مرد کے ہاتھ میں پیالہ تھا، حضرت عمرؓ نے کہا تم کیا کر رہے ہو؟ اسی شخص نے کہا اے امیر المؤمنین! آپ کیا کر رہے ہیں؟ حضرت عمرؓ نے پوچھا یہ عورت کون ہے؟ اس نے کہا میری بیوی ہے، پوچھا اس پیالے میں کیا ہے؟ اس نے کہا صاف اور شیریں پانی، پھر اس عورت سے پوچھا تم کیا گاری مٹی؟ اس عورت نے وہ اشعار سنائے جو اس نے غاوند کے فراق میں گائے تھے، پھر اس شخص نے کہا اے امیر المؤمنین! ہمیں اس چیز کا حکم نہیں دیا گیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لا تجسسوا حضرت عمرؓ نے فرمایا: تم سچ کہتے ہو۔ عمرؓ دینار کہتے ہیں کہ مدینہ میں ایک شخص رہتا تھا، اسی کی بہن بیمار ہو گئی، وہ اس کی عیادت کرتا تھا، ایک دن وہ مر گئی، ان نے اسی کو دفن کر دیا، اس شخص نے اپنی بہن کو خود قبر میں اتارا تھا، اتارے وقت اس کی آستین سے ایک مثیل گر گئی جس میں دینار تھے، اس نے اپنے بعض ساتھیوں کے ساتھ مل کر قبر کو کھودا اور وہ مثیل نکال لی، اس نے سوچا کہ دیکھوں، مرنے کے بعد میری بہن کا کیا حال ہے؟ دیکھا تو اس کی قبر میں آگ کے شعلے ایک رے سے تھے، اس نے اپنی ماں سے پوچھا ہاں میری بہن کیا عمل کرتی تھی؟ اس کی ماں نے کہا اب وہ مر چکی ہے تم پوچھ کر کیا کر دے؟ جب اس نے بہت امرا دیکھا تو ان نے بتایا کہ وقت گذر جانے کے بعد نماز پڑھتی تھی، اور جب پڑوس کے لوگ سو جاتے تو وہ ان کے گھروں کے ساتھ کان لگا کر کھڑی ہوتی ان کے عیوب معلوم کرتی، پھر ان کے راز فاش کر دیتی، اس شخص نے کہا اسی وجہ سے وہ عذاب میں مبتلا کی گئی۔ علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ خاضعی، مکارم الامارات میں ثور کندی سے روایت کرتے ہیں: ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ رات کو گوشت کے

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ کتاب شعب الایمان ج ۲ ص ۲۲۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۰ھ
 ۲۔ علامہ ابوعبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ الجامع لاحکام القرآن ج ۱ ص ۳۳۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۸۶ھ

لیے جارہے تھے، آپ نے ایک شخص کی آواز سنی جو اپنے گھر میں گارہ تھا، آپ اس کے گھر کی دیوار پر چڑھ گئے، دیکھا وہاں شراب بھی موجود ہے اور ایک عورت بھی، آپ نے پکار کر کہا: اے دشمن خدا! کیا تو نے یہ سمجھ رکھا تھا کہ تو اللہ کی نافرمانی کر گئے اور اللہ تعالیٰ تیرا پردہ فاش نہیں کرے گا؟ اس نے جواب دیا: اے امیر المؤمنین ہمدی نہ کیجئے اگر میں نے یہ ایک گناہ کیا ہے تو آپ نے تین گناہ کیے ہیں، اللہ تعالیٰ نے تجسّس سے منع کیا تھا (وَلَا تَجَسَّسُوا) اور آپ نے تجسّس کیا، اللہ تعالیٰ نے حکم دیا تھا کہ گھروں میں ان کے دروازوں سے آؤ (وَاتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا) (بقدرہ: ۱۸۹) اور آپ دیوار پر چڑھ کر آئے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا تھا کہ اپنے گھروں کے سوا دوسروں کے گھروں میں اجازت لیے بغیر نہ جاؤ۔ (لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ غَيْرِ بَيْتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا) (نور: ۲۷) اور آپ میری اجازت کے بغیر میرے گھر میں تشریف لائے یہ جہاں سن کر حضرت عمر اپنی غلطی مان گئے اور انھوں نے اس کے خلاف کوئی کارروائی نہیں کی، البتہ اس سے یہ وعدہ لے لیا کہ وہ بھلائی کی راہ اختیار کرے گا۔ لے

علامہ قرطبی مانگی اور علامہ آلوسی حنفی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت کے جو یہ واقعات نقل کیے ہیں ان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں کی شخصی اور نجی برائیوں کی جستجو اور ٹوہ لگانے کے لیے جاسوسی کا حکم قائم نہیں کرنا چاہیے، ان برائیوں کی اصلاح کا طریقہ یہ ہے کہ نیکی کا حکم دینے اور برائیوں سے منع کرنے کے لیے مبلغین دین کا انتظام کیا جائے جو لوگوں کو خدا غنی کی تلقین کریں اور جب کوئی برائی بالکل ظاہر ہو جائے اور اس پر شرعی شہادت قائم ہو جائے تو اس پر احکام شریعت کے مطابق حدود اور تعزیرات قائم کی جائیں جس سے لوگوں کو عبرت ہو اور برائی کے ارتکاب سے باز رہیں۔

اس آیت میں جس تجسّس سے منع کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ کسی شخص کی ذاتی اور نجی زندگی کے عجیب تلاش کیے جائیں اور اس کو معاشرہ میں بدنام کیا جائے، آج کل اخبار نویس، صحافی اور رپورٹر مشہور لوگوں کی ذاتی اور نجی زندگی کے عجیب کا کھوج لگا کر ان کے دستاویزی ثبوت فراہم کرتے ہیں اور اس سے اپنے اخبار اور رسالوں کی اشاعت بڑھاتے ہیں بطریقہ سخت مذموم ہے، اور شرعاً ناجائز ہے، ہاں اگر کوئی مشہور شخص کھلے عام کوئی ناجائز کام کرتا ہے اور احکام شریعت کی علانیہ خلاف ورزی کرتا ہے تو اس کو سزا دلوانے کے لیے سعی اور جدوجہد کرنا ایک الگ چیز ہے۔

کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ تجسّس کی ممانعت سے لاعلم تھے؟ علامہ قرطبی، علامہ آلوسی، حافظ ابن کثیر اور دیگر مفسرین نے متعدد روایات نقل کی ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ رات کو گشت پر نکلے اور کسی گھر سے گانے یا شور و غل کی آواز آ رہی تھی، حضرت عمر بلا اجازت ان کے گھر میں داخل ہوئے اور ان سے شراب نوشی پر باز پرس کی اور انھوں نے جواب میں یہ کہا اگر ہم نے شراب پینے کا ایک گناہ کیا ہے تو آپ نے تین گناہ کیے ہیں، مکان کی دیوار پھاڑ کر آئے، بلا اجازت آئے اور تجسّس کیا، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تجسّس سے منع فرمایا ہے۔

ہر چند کہ یہ روایات ثقہ اور مستند مفسرین نے نقل کی ہیں، لیکن ہمارے نزدیک یہ روایات صحیح نہیں ہیں، کیونکہ ان روایات

کو ماننے سے یہ لازم آتا ہے کہ غلیظ راشد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ عامۃ الورد مسئلہ بھی معلوم نہیں تھا کہ مسلمان کے گھر میں دروازے سے داخل ہونا چاہیے اور اجازت کے لئے کہہ جانا چاہیے اور کسی شخص کی نجی زندگی میں تا کا جھانکی نہیں کرنی چاہیے، پھر اگر ایک بار کا واقعہ ہو تو فرم کیا جاسکتا ہے کہ حضرت عمر کو ذہول یا نسیان ہو گیا اور انھوں نے کسی کے گھر نا جائز تجسس کر لیا، لیکن اس قسم کے تو متعدد واقعات بیان کیے گئے ہیں گویا حضرت عمر رضی اللہ عنہ بار بار یہ بھول جاتے تھے کہ کسی شخص کی نجی زندگی میں تجسس نہیں کرنا چاہیے اور یہ کہ حضرت عمر کے نہایت خلافت میں بہ کثرت شراب نوشی ہوتی تھی۔

ملک و ملت کی سلامتی کے لیے تجسس کرنے کا وجوب | اس مقام پر یہ حقیقت واضح رہنی چاہیے کہ قرآن مجید میں جو تجسس سے منع کیا گیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ کسی شخص کے نجی اور شخصی معاملات کی ٹوہ میں نہیں رہنا چاہیے، اس کا یہ مطلب یہ نہیں ہے کہ اگر کسی شخص کے متعلق پیشہ ہو کہ اس کی درپردہ سرگرمیاں دوسرے بے گناہ افراد کے جان و مال اور عزت و آبرو کے لیے خطرہ ہیں یا اس کی کارروائیاں ملک کی سلامتی اور امن عامہ کے منافی ہوں تب بھی اس کو پھانسی یا مائدہ سمجھ کر اس سے غیر متعلق رہا جائے بلکہ اس صورت حال کی پوری قوت سے اصلاح کرنی چاہیے کیونکہ اب یہ ایک فرد کا معاملہ نہیں پوری قوم کا معاملہ ہے، اس قسم کی صورت حال کی اصلاح انسان خود انفرادی طور پر نہیں کر سکتا اس لیے اس کو حکومت کے علم میں لانا ضروری ہے اور اس سے صرف منظر کرنا نہ صرف یہ کہ ملک و ملت کا نقصان ہے بلکہ شرعاً بھی ناجائز اور گناہ ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن النعمان بن بشیر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المداهن في حدود الله والواقع فيها مثل قوم استلموا سفينة فصار بعضهم في أسفلها وصار بعضهم في أعلاها فكان الذي في أسفلها يصر بالجماء على الذين في أعلاها فتأذوا به فآخذ فأساً فجعل ينقر أسفل السفينة فأتوه فقالوا مالك قالوا اتانفث في وادى من الجماء فان آخذوا على يد يه انجوه وفتجوا أنفسهم وان تركوه اهلكوا أنفسهم۔

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص حدود کو توڑتا ہے اور جو حدود میں مداخلت کرتا ہے، ان کی مثال ایسے ہے جیسے ایک قوم قمریہ اندازی کرے، بعض لوگ کشتی کے نچلے حصے میں ہوں اور بعض اوپر والے حصہ میں، نچلے حصہ والوں میں سے کوئی شخص پانی لیتے کے لیے اوپر والوں کے پاس جائے جس سے اوپر والوں کو تکلیف ہو تب نچلے حصہ والا کشتی کے پینے سے میں کھانا می سے مورخہ کر کے پانی حاصل کرے، پھر اوپر والے اس سے کہیں کہ تم یہ کیا کر رہے ہو؟ تب وہ کہے کہ میں پانی اوپر لیتے جاتا تھا تو تمہیں تکلیف ہوتی تھی اور مجھے پانی کی ضرورت ہے، اب اگر وہ اس کے ساتھ کھڑے ہو تو وہ خود اس کو محفوظ کر لیں گے اگر اس کو اس کے مال پر چھوڑ دیں گے تو وہ اپنے آپ کو ہلاکت میں مبتلا کر لیں گے۔

اس حدیث کو امام ترمذی اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۰

مفسدوں کی سرکوبی کے لیے جاسوسی نظام کے قیام کا جواز ایک اسلامی حکومت اپنے مسلمان باشندوں کی خیر خواہی اور انتظامی مصلحتوں کی وجہ سے جو تجسس کرتی ہے اور جاسوسی کا حکم قائم کرتی ہے وہ تجسس کی اس ممانعت کے تحت داخل نہیں ہے، بلکہ جن لوگوں کی سرگرمیاں ملک و ملت کے خلاف ہوں، جو دشمن سے ساز باز کر رہے ہوں، سرکاری عمالات، فوجی تنصیبات اور عوام کے جان و مال کو سبوتاژ کرنے کی سازشیں کر رہے ہوں ان کو تلاش کر کے ان کو قرار واقعی سزا دینا حکومت کا فریضہ ہے۔ ڈاکوؤں، دہشت گردوں اور قاتکوں کی نیچہ کنی کے لیے جاسوسی حکم قائم کرنا اور ملک و قوم کے بدخواہوں کو گرفتار کر کے انہیں کیفر کردار تک پہنچانا حکومت کی ذمہ داری ہے۔ یہ جانچنے کے لیے کہ غذائی اجناس میں ملاوٹ کی جاتی ہے یا نہیں، دوائیں اور دیگر اشیاء صرف نقلی بن رہی ہیں یا اصلی، پولیس رشوت لے رہی ہے یا نہیں، اسی طرح کی اور انتظامی مصلحتوں اور عوام کی فلاح و بہبود کی خاطر جاسوسی نظام قائم کرنا از بس ضروری ہے اور اس کی اصل اس حدیث میں ہے جس کو ہم نے ابھی امام بخاری اور امام ترمذی کے حوالوں سے نقل کیا ہے اور یہ احادیث بھی ہیں:

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے، حضرت زبیر اور حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہم کو روانہ کیا اور فرمایا: "خانج کے باغ میں جاؤ، وہاں ایک مسافر ہوگی اس کے پاس ایک خط ہوگا وہ خط اس سے لے لو، ہم اپنے گھوڑوں کو دوڑاتے ہوئے گئے، حتیٰ کہ اس باغ میں پہنچ گئے، وہاں پر وہ مسافر موجود تھی، ہم نے اس سے کہا خط نکالو، اس نے کہا میرے پاس کوئی خط نہیں ہے، ہم نے کہا خط نکالو ورنہ ہم تمہارے کپڑے اتار دیں گے، اس عورت نے اپنے بالوں کے جوڑے سے وہ خط نکالا، ہم اس خط کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے کر گئے، وہ خط حضرت عاتب بن ابی بلتعہ نے مشرکین مکہ کی طرف لکھا تھا، اس خط میں انھوں نے اہل مکہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض منصوبوں سے مطلع کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عاتب یہ کیل ہے؟ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! میرے متعلق جلد ہی فیصلہ نہ کریں، میں قریش کا حلیف ہوں اور قریش سے نہیں ہوں، آپ کے ساتھ جو ہا جمین ہیں ان کے مکہ میں رشتہ دار ہیں وہ ان کے سبب سے اپنے اہل اور مال کی حفاظت کر لیں گے اور جب میرا وہاں کوئی رشتہ دار نہیں ہے تو میں نے چاہا میں ان پر کوئی احسان کر دوں جس کی وجہ سے میں اپنے اہل کی حفاظت کر سکوں، میں نے یہ کام کفر اور ارتداد کی وجہ سے نہیں کیا، اور نہ مسلمان ہونے کے بعد کفر کو پسند کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے تم سے سچ کہا ہے۔ ۱۱

بظاہر اس حدیث میں حضرت عاتب بن ابی بلتعہ کی مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرنے کا بیان ہے لیکن اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی، حضرت زبیر اور حضرت مقداد کو اس عورت کا پیچھا کرنے کے لیے روانہ کیا

۱۰۔ امام ابوالحسن علی بن محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، جامع ترمذی ص ۳۱۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۰، ۲۶۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۱۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۲۲، مطبوعہ نور محمد صحن المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

اور انہوں نے اس سے خفیہ خط برآمد کر لیا اور یہ بھی جاسوسی کا ایک شعبہ ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اگر کوئی شخص خفیہ طریقے سے مسلمانوں کے اجتماعی مفاد کے خلاف سرگرمیوں میں مصروف ہو تو اس کا کھوج لگا کر اس سے باز پرس کرنا چاہیے اور اگر اسی کا جرم اور بناوت ثابت ہو جائے تو اس کو قمار واقعی سزا دینی چاہیے۔ ایک اور حدیث میں دشمن کی جاسوسی کرنے کا بھی ثبوت ہے۔ امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عمر بن ابی سفیان قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشراً تاکھط سربہ عینا و امر علیہم عاصم بن ثابت الانصاری لہ عمرو بن ابی سفیان بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول کے احوال معلوم کرنے کے لیے دس صحابہ کو جاسوس بنا کر روانہ کیا اور حضرت عاصم بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ کو ان کا امیر بنایا۔

دس جاسوسوں کا یہ لشکر مکہ کی طرف روانہ ہوا تھا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دشمن کے علاقہ میں اپنے جاسوسوں کو روانہ کرنا جائز ہے اور تحریری سرگرمیوں کو روکنے اور دیگر انتظامی مصلحتوں کے حصول کے لیے ملک میں جاسوسی کا حکم قائم کرنا جائز ہے۔ اور یہ لائحہ سوا کے خلاف نہیں ہے۔

تجسس کی ممانعت اور جاسوسی کرنے کے سلسلہ میں خلاصہ بحث
اس کی جستجو کرنا اور اس کی تحقیق کرنا منع ہے لیکن اگر کسی شخص کا طبیب ملک اور قوم اور اجتماعی معاشرہ کے لیے مضر ہو تو پھر اس کی تحقیق کر کے اس سے باز پرس کرنا اور اس کو کیفر کردار تک پہنچانا ضروری ہے اس کی اصل حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کی حدیث ہے۔ مثلاً ایک شخص خفیہ طریقہ سے شراب یا میردن پیتا ہے یا جوا کھیتا ہے یا زنا کرتا ہے تو اس میں تجسس نہ کیا جائے لیکن اگر وہ شخص خفیہ طریقہ سے شراب یا جوا کا اڈہ بنا لیتا ہے یا تجھے خانہ کھول لیتا ہے جس سے مسلمانوں کے معاشرہ میں بدچلنی اور بے راہ روی پھیل رہی ہو تو اس کے اڈے کا کھوج لگا کر اس کو ختم کرنا اور اس شخص کو قمار واقعی سزا دلوانا ضروری ہے۔ اولاً یہ حکومت کی ذمہ داری ہے اور اگر حکومت کے کارندے اس میں تساہل کریں تو عام مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ بدی کے اس اڈے کا سراغ لگا کر حکومت کو اس کی اطلاع دیں یا عام مسلمانوں کی اجتماعی طاقت سے اس کے خلاف کارروائی کریں۔ اس حدیث کا ایک ٹکڑا ہے "حرص منہ کرد"۔

حرص دنیا کی مذمت اور قناعت کی فضیلت
امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن کعب بن مالک انصارى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذنبان جائعان ارسلا في غنم بافسد لها من حرص المال والشرف لدينه هذا حديث
حضرت کعب بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو بھوکے بھیرے بکریوں میں چھوڑ دیے جائیں تو وہ ان کو اتنا ضرر نہیں پہنچاتے جتنا مال اور جاہ و منصب کی حرص مسلمانوں کے دین کو ضرر پہنچاتی

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابن آدم بوڑھا ہو جاتا ہے اور اس میں دو خصلتیں جڑاں ہو جاتی ہیں عمر پر حرص اور مال پر حرص، یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

اللہ علیہ وسلم قال یھرم ابن آدم ولیشب منه اثنتان الحرص علی العمر والحرص علی المال هذا حدیث حسن صحیح۔
اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔
امام احمد روایت کرتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابن آدم بوڑھا ہو جاتا ہے اور اس میں دو خصلتیں باقی رہ جاتی ہیں حرص اور امید۔

عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یھرم ابن آدم وتبقى منه اثنتان الحرص و الامل۔

اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔
امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے پکڑ کر فرمایا: دنیا میں مسافر یا راستہ عبور کرنے والے کی طرح رہو، اور اپنے آپ کو مردوں میں شمار کرو، حضرت ابن عمر نے خجے کہا: جب بھی ہو تو تم شام کی فکر نہ کرو اور جب شام ہو تو تم صبح کی فکر نہ کرو، پھر مرنے سے پہلے صحت میں ٹیکٹل کر لو اور موت آنے سے پہلے زندگی میں غل کر لو، کیونکہ اسے اللہ کے بندے اتم نہیں جانتے کہ کئی مہار نام کن لوگوں میں ہو گا دیکھا زندہ رہا میں یا مردوں میں۔

عن عبد اللہ بن عمر قال اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ببعض جسدي قال کون فی الدنیا کما ناک غریب او عابری سبیل وعد نفسك من اهل القبور فقال لی ابن عمر اذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالنساء و اذا امسیت فلا تحدث نفسك بالصباح و خذ من صحتك قبل سقمك و من حیاتك قبل موتك فانک لا تدري یا عبد اللہ ما اسمک غدا۔

ان تمام احادیث کو امام بیہقی نے بھی اپنی اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے۔
امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

عن عبد اللہ بن عمر و قال قال رسول اللہ

۱۔ امام ابو یوسف محمد بن یوسف ترمذی متوفی ۲۴۹ھ جامع ترمذی ص ۳۳۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ امام ابو یوسف محمد بن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳۵، ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۳ ص ۲۵۵، ۲۵۶، ۱۹۲، ۱۹۹، ۱۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماص متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماص ص ۳۱۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۵۔ امام ابو یوسف محمد بن یوسف ترمذی متوفی ۲۶۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۳۳۸

۶۔ امام ابو یوسف محمد بن یوسف ترمذی متوفی ۲۵۸ھ، کتاب شنب الایمان ج ۲ ص ۲۶۲-۲۶۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۰ھ

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المؤمن القوی خیر وأحب الی اللہ من المؤمن الضعیف وفی کل خیر احوص علی ما ینفعک واستعن باللہ ولا تعجز لہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک کمزور مومن کی بہ نسبت طاقتور مومن زیادہ محبوب اور زیادہ بہتر ہے اور سب میں خیر ہے اور اس کام میں حرص کرو جس سے تم کو نفع ہو اور اللہ سے مدد طلب کرو اور عاجز نہ ہو۔

اس حدیث کو امام ابن ماجہؒ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۰۵
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی بکر لا ینالہ انتہی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو اکرم فرکع قبل ان یصل الی الصف فذکر ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال نما ذلک اللہ حوصاً ولا تعد لہ

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو آپ رکوع میں تھے انھوں نے صحت تک پہنچنے سے پہلے ہی رکوع کر لیا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واقعہ کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہاری (نمازیں) حرص کو اور زیادہ کرے لیکن دوبارہ اس طرح نہ کرنا۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۰۶
امام دارمی روایت کرتے ہیں:

قال سعید ومن کان حریصاً وہو یتقلت منہ وهو لا یدعہ اوقی اجرہ موتین ومن کان علیہ حریصاً وہو یتقلت منہ ومات علی الطاعۃ فهو من الشرا فہم۔ ۱۰۷

سعید کہتے ہیں: جو شخص قرآن مجید یاد کرنے پر حریص ہو اور وہ اس کو یاد نہ رہتا ہو اور وہ اس کو یاد کرنا نہ چھوڑے تو اس کو دو گنا اجر ملے گا، اور جو شخص قرآن مجید یاد کرنے پر حریص ہو اور وہ اس کو یاد نہ رہتا ہو اور وہ عبادت پر فرت ہو تو اس کا الشراف سے شمار ہوگا۔

نیر بجٹ حدیث کا ایک جملہ ہے اور حدیث کو ۱۰۸

۱۰۵۔ امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۳۸، مطبوعہ نوریہ محمد کال خانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۰۶۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۹

۱۰۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۳۷۷، ۳۷۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۰۸۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۸، مطبوعہ نور محمد کال خانہ تجارت کتب کراچی

۱۰۹۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۱۰۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ، سنن دارمی ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

قرآن مجید، احادیث اور آثار میں حسد کی ممانعت کا بیان | قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَنْ شَرَّ حَاسِدًا إِذَا حَسَدَ -

(قلق: ۵)

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَا كُفَّ وَالْحَسَدُ فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطِيبَ وَالْعُشْبَ الْجَدِيَّ

اور حسد کرنے والے کے شر سے جب وہ حسد کرے
(یعنی اللہ کی پناہ میں آتا ہوں۔)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حسد سے بچو، کیونکہ حسد نیکیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جیسے آگ لکڑی اور سوکھی گھاس کو کھا جاتی ہے۔

اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱

امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ... وَلَا يَجْتَمِعَانِ فِي قَلْبِ عَبْدٍ الْإِيمَانُ وَالْحَسَدُ - ۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی بندے کے دل میں ایمان اور حسد جمع نہیں ہوتے۔

ان دونوں حدیثوں کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۳
حافظ ابیہشی لکھتے ہیں:

عَنْ حَارِثَةَ بْنِ النُّعْمَانِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ لَا زِمَاتٍ امْتَنِي الطَّيْبَةَ وَالْحَسَدَ وَسُوءَ الظَّنِّ فَقَالَ رَجُلٌ مَا يَذَاهِبُهُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِمَّنْ هُنَّ فِيهِ قَالَ إِذَا حَسَدْتَ فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَإِذَا ظَنَنْتَ غُلَاظَةً فَتَحَقَّقْ وَإِذَا تَطَيَّبْتَ فَامْضِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ ۴

حضرت حارثہ بن نعمان بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین چیزیں میری امت کو لازم ہیں۔ بدظالی، حسد اور بدگمانی، ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ جس شخص میں یہ تھیں ہوں وہ ان کا کس طرح تدارک کرے؟ آپ نے فرمایا جب تم حسد کرو تو اللہ تعالیٰ سے استغفار کرو اور جب بدگمانی کرو تو اس پر جیسے نہ رہو، اور جب تم کسی کام کی بدظالی نکالو تو وہ کام کر گزرو۔

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۱۶، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۶۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۳۱۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۴۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۴۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، کتاب شعب الایمان ج ۵ ص ۲۶۷-۲۶۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، ۱۴۱۰ھ

۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ابیہشی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۸، مطبوعہ دار الکتب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن بشر بن الحارث یقول: العداوة فی القرباۃ والحسد فی الجیران والمنفعة فی الاخوان۔

بشر بن حارث بیان کرتے ہیں کہ رشتہ داروں میں عداوت ہوتی ہے، پڑوسیوں میں حسد ہوتا ہے اور جانیوں میں منفعت ہوتی ہے۔

قال الاحنف بن قیس خمس هن ضما اقول لا راحة لحسود ولا مروءة للحناد ولا وفاء لملوک ولا حيلة لبخیل ولا سود لسیئ الخلق۔

احنف بن قیس بیان کرتے ہیں کہ پانچ چیزیں ایسی ہیں جس طرح میں بیان کرتا ہوں، حاسد کے لیے کوئی راحت نہیں ہے، بھوسے کی کوئی مروت نہیں ہے، حاکم کی وفا نہیں ہے، بخیل کا کوئی حیلہ نہیں ہے، اور بد خلق کی کوئی سیادت نہیں ہے۔

علامہ قرطبی یانکی لکھتے ہیں:

حسد اور رشک کی تعریف اور وضاحت

حسد کی دو قسمیں ہیں، مذموم اور محمود، حسد مذموم یہ ہے کہ تم یہ تمنا کرو کہ تمہارے مسلمان بھائی پر جو اللہ کی نعمت ہے وہ ٹٹل ہو جائے، خواہ تم اس نعمت کے حصول کی تمنا کرو یا نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے حسد کی اس قسم کی قرآن مجید میں مذمت فرمائی ہے:

ام یحسدون الناس علی ما آتاهم اللہ من فضلہ۔ (فساء: ۵۳)

یا وہ لوگوں سے اس نعمت پر حسد کرتے ہیں جو اللہ نے اپنے فضل سے انہیں دی ہے۔

یہ حسد اس لیے مذموم ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ کی (ایمان و بات) تکمیل لازم آتی ہے کہ اس نے غیر مستحق کو نعمت دی ہے۔ حسد محمود (یعنی رشک) کی حقیقت یہ ہے کہ تم یہ تمنا کرو کہ جو خیر اور نعمت تمہارے بھائی کو حاصل ہے وہ نعمت اس کے پاس بھی رہے اور تم کو بھی حاصل ہو جائے اس کو منافستہ بھی کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وفی ذلک فلیتنافس المتنافسون۔

اور رشکیت کرنے والوں کو اسی (یعنی نیک جتنی لوگوں) میں رشکیت کرنی چاہیے۔

(مطففین: ۲۶)

حسد محمود کی حدیث میں یہ مثال ہے:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تحاسد الا فی اثنتین رجل انفاک اللہ القرآن فهو یتلوہ من اناء الدبیل والنهار یقول لو اوتیت مثل ما اوتی ہذا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر دو شخصوں پر حسد (رشک) کرنا جائز ہے، ایک اس شخص پر جس کو اللہ تعالیٰ نے قرآن عطا فرمایا اور وہ دن رات قرآن مجید کی تلاوت کرتا ہو،

۱۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، کتاب شنب الایمان ج ۵ ص ۲۴۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۰ھ

۲۔ کتاب شنب الایمان ج ۵ ص ۲۴۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۰ھ

لَفَعَلْتَ كَمَا يَفْعَلُ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا يَنْتَفِقُ فِي حَقِّهِ فَيَقُولُ لَوْ أَوْقَيْتَ مِثْلَ مَا أَوْقَى لَفَعَلْتَ كَمَا يَفْعَلُ -

(صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۴)

تو وہ آدمی یہ تمنا کرے کہ کاش مجھے بھی قرآن دیا جاتا تو میں بھی اس کی طرح دن رات قرآن مجید کی تلاوت کرتا، دوسرے اس شخص پر جس کو اللہ تعالیٰ نے مال عطا فرمایا ہو اور وہ شخص حق کے رستے میں اس مال کو خرچ کرتا ہو تو آدمی یہ تمنا کرے کہ کاش مجھے بھی مال دیا جاتا تو میں بھی اس کی طرح مال خرچ کرتا۔

نیز علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

حسد مذموم ہے اور حسد کرنے والا منعم رہتا ہے، حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حسد نیکیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جس طرح آگ لکڑی کو کھا جاتی ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے عداوت نہ رکھو، ان سے پوچھا گیا اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے کون عداوت رکھ سکتا ہے؟ حضرت ابن مسعود نے کہا جو لوگوں سے اللہ کی دی ہوئی نعمتوں کی وجہ سے حسد کرتا ہے آسمان پر سب سے پہلے اللہ کی مصیبت حسد کی وجہ سے ہوئی، جب ابلیس نے حضرت آدم سے حسد کیا اور زمین پر بھی سب سے پہلا گناہ حسد کی وجہ سے ہوا، جب تاہیل نے حایل سے حسد کیا۔

نیز علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من رشک کرتا ہے اور منافق حسد کرتا ہے، علامہ نے کہا کہ حسد کرنے کا ضرر اس وقت ہوتا ہے جب حسد کرنے والا اپنے قول یا فعل سے محسوس ضرر پہنچانے کی سعی کرے اور اس کی لغزشوں اور برائیوں کو تلاش کرے۔ اے حدیث مذکور کا ایک جز ہے اور بغض نہ کرو۔

قرآن مجید احادیث اور آثار میں بغض کی ممانعت کا بیان | اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء - (مائتہ: ۵۷: ۹۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

شیطان صرف یہ چاہتا ہے کہ تمہارے درمیان بغض اور عداوت پیدا کر دے۔

عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبأ غصوا ولا تحاسوا -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دوسرے سے بغض نہ رکھو، ایک دوسرے سے حسد نہ کرو۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۲۸ھ، السامع لاحکام القرآن ج ۲ ص ۱۷ ج ۵ ص ۲۵۱، ج ۴ ص ۲۵۹، مطبوعہ ایران
۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۹۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن الزبیر بن العوام رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رب الیکم داء الاصم الحسد البغضاء والبغضاء ہی الحالقة حالقة الدین لا حالقة الشعر والذی نفس محمد بیدہ لا تقو منوا حتی تحابوا افلا انبشکم بشیء اذا فعلتموه تحاببتم افشوا السلام بینکم۔^۱

حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں کچھ ایسی باتیں ہیں جو تم کو آپس میں کینہ اور بغض پیدا کرتی ہیں، یہ باتوں کو انہیں دین کو روندتی ہے، قسم اس ذات کی جس کے قبضہ و قدرت میں محمد کی جان ہے، جب تک تم ایک دوسرے سے محبت نہ کرو کامل مومن نہیں ہو سکتے، کیا میں تم کو ایسی چیز نہ بتاؤں جس کے کرنے سے تم ایک دوسرے سے محبت کرنے لگو ایک دوسرے کو سلام کیا کرو۔

امام مالک روایت کرتے ہیں:

عن سعید بن المسیب یقول الا اخبرکم بخیر من کثر من الصلوۃ والصدقۃ قالوا بلی قال اصلاح ذات البین وایاکم و البغضاء فانہا ہی الحالقة۔^۲

سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ میں تمہیں وہ چیز نہ بتاؤں جو بہ کثرت (نفل) نماز اور صدقہ سے بہتر ہے! لوگوں نے کہا کیوں نہیں، انھوں نے کہا دو آدمیوں میں صلح کرانا، اور بغض کرنے سے بچنا، کیونکہ بغض دین کو روند دیتا ہے۔

بغض کی ممانعت کی تفصیل

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

بغض کی ممانعت سے مراد یہ ہے کہ انسان ایسی باطل خواہشات نہ کرے جن کے پورا نہ ہونے سے کسی کے خلاف بغض پیدا ہوتا ہے۔^۳ حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کی وجہ سے کسی سے بغض رکھنا واجب ہے اور اللہ کے حق کی تعظیم کی بناء پر بغض رکھنے والے کو ثواب ہوگا۔ یہ اس وقت ہے جب انسان اپنے اجتہاد سے یہ سمجھے کہ فلاں شخص اللہ تعالیٰ کے احکام کی خلاف ورزی کر رہا ہے، اگر اس کا اجتہاد غلط ہو تو وہ معذور ہے ورنہ ماجرہ ہے، اگر کوئی شخص دنیاوی معاملات میں کسی سے بغض رکھے تو یہ مذموم ہے اور اگر کوئی شخص کسی سے اس لیے بغض رکھے کہ وہ اس کی ناجائز خواہش پوری نہیں کرتا تو یہ بغض حرام ہے، قرآن مجید میں اور احادیث میں جس بغض کی مذمت اور ممانعت کی ہے اس سے یہی آخری دو قسمیں مراد ہیں۔^۴

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۱۶۵، مطبوعہ مکتب اسلام بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، مؤطا امام مالک ص ۵-۷، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلیفہ دمشقی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکال اکال المعلم ج ۱ ص ۱۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۴۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۸۳، (مفصل و مفہوم) مطبوعہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

بَابُ تَحْرِيمِ ظُلْمِ الْمُسْلِمِ وَخَذْلِهِ وَ

إِحْتِقَارِهِ

۶۴۱۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ

حَدَّثَنَا دَاوُدَ (يَعْنِي ابْنَ قَيْسٍ) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ

عَمَّا هُرَيْبٍ كُرَيْزٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَغَاسِدُوا

وَلَا تَمَاجِشُوا وَلَا تَبَاغِضُوا وَلَا تَكْرَهُوا وَلَا

يَبْغِبُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بَعْضٌ وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا

الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا

يَحْقِرُهُ التَّقْوَى هَهُنَا وَتُتْبِئُ إِلَى صَدْرِكُمْ ثَلَاثَ

مَوَاقٍ بِحَسَبِ أَمْرِئٍ مِّنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ

الْمُسْلِمَ كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ مِّمَّا دَمُهُ

وَمَالُهُ وَنَفْسُهُ

۶۴۱۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو

ابْنُ الشَّرَحِ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ أَسَامَةَ (رَوَاهُ

ابْنُ تَرَبُّسٍ) أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ عَمَّا هُرَيْبٍ كُرَيْزٍ

عَمَّا هُرَيْبٍ كُرَيْزٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ حَوْ

حَدِيثَ دَاوُدَ وَنَادَى فَقَصَّ وَمِمَّا نَادَى فِيهِ أَنَّ اللَّهَ

لَا يَنْظُرُ إِلَى أَحْسَنِكُمْ وَلَا إِلَى صَوْرِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ

إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَشْأَأْتُمْ بِأَصَابِعِهِ إِلَى صَدْرِهِ

۶۴۲۰ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ حَدَّثَنَا كَثِيرُ

بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ عَنْ يَزِيدَ

بْنِ الْأَصْبَغِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى

صَوْرِكُمْ وَلَا أَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ

وَأَعْمَالِكُمْ

مسلمان پر ظلم کرنے سے اس کو رسوا کرنے اور اس کو

حقیر جاننے کی حرمت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دوسرے سے حد

نہ کرو، متاجش نہ کرو، ایک دوسرے سے بغض نہ رکھو، ایک

دوسرے سے روگردانی نہ کرو، کسی کی بیع پر بیع نہ کرو، اللہ کے

بند سے بھائی بھائی بن جاؤ، مسلمان مسلمان کا بھائی ہے اس

پر ظلم نہ کرو، نہ اس کو رسوا کرو، نہ حقیر جاننے، مہنور نے

اپنے سینہ کی طرف اشارہ کر کے تین بار فرمایا: تقویٰ یہاں

ہے، کسی شخص کی بڑائی کے لیے یہ کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان

بھائی کو برا جانے، ایک مسلمان پورا پورا دوسرے مسلمان پر حرام

ہے، اس کا خون، اس کا مال اور اس کی عزت۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے جسموں کی

طرف دیکھتا ہے نہ تمہاری صورتوں کی طرف، اور اپنے سینہ

کی طرف اپنی انگلیوں سے اشارہ کر کے فرمایا: لیکن وہ تمہارے

دلوں کی طرف دیکھتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں

اور تمہارے مالوں کی طرف نہیں دیکھتا، البتہ وہ تمہارے

دلوں اور عملوں کی طرف دیکھتا ہے۔

مستقی کی تعریف [حدیث نمبر ۶۴۱۸ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سینہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: "تقویٰ اپنا ہے۔"

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ اعمال ظاہرہ سے تقویٰ حاصل نہیں ہوتا، بلکہ دل میں اللہ تعالیٰ کی عظمت اور اس کے سمیع و بصیر ہونے پر ایمان کی جو کیفیت ہے اس سے تقویٰ حاصل ہوتا ہے۔ شرعاً مستقی وہ شخص ہے جو اپنی ذات اور عذاب الہی کے درمیان اپنی عبادات اور طاعات کو حفاظت کا ذریعہ اور آثر بنا دیتا ہے، تقویٰ کی اصل خوف ہے، وہ خوف جو اللہ تعالیٰ کے جلال ذات اس کی عظیم قدرت اور اس کے عذاب کی معرفت سے دل میں پیدا ہوتا ہے اور معرفت کا عمل دل ہے (یعنی دماغ ہے) اس لیے آپ نے سینہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: تقویٰ یہاں ہے۔

قرآن مجید اور احادیث میں سائنسی زبان استعمال نہیں کی گئی بلکہ ان میں عرف اور محادثہ کی زبان ہے اور عرف میں دماغ پر دل کا اطلاق کیا جاتا ہے، اس کی پوری تحقیق شرح صحیح مسلم جلد رابع ص ۴۱۳ - ۴۱۴ میں ہے۔

علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

لفظ تقویٰ کی صرفی بحث

تقویٰ اصل میں فَعَلٰی کے وزن پر وقوی تھا، واو کوتا سے بدل دیا گیا، و قیتہ کا معنی ہے منع۔ رجل تقی کا معنی ہے خوف زدہ مرد، اس کا مادہ وقی ہے، اسی طرح تقاة اصل میں وقاة تھا جیسا کہ تنجاء اور ترأت اصل میں وجاء اور وراث تھے۔

علامہ راعب الصغفانی لکھتے ہیں:

لفظ تقویٰ کا لغوی اور شرعی معنی

وقی اور وقایۃ کا معنی ہے کسی چیز کو ایذا اور ضرر سے محفوظ رکھنا، اللہ تعالیٰ کا

ارشاد ہے:

وَقَدْ هَمَمَ الْعَذَابُ الْجَحِيمُ

اور اللہ تعالیٰ نے ان کو دوزخ کے عذاب سے محفوظ

رکھا۔

(دخان: ۵۶)

تقویٰ کا معنی ہے نفس کو اس چیز سے محفوظ رکھنا جس سے اس کو ضرر کا خوف ہو اور شریعت میں تقویٰ کا معنی ہے نفس کو گناہ کے کاموں سے محفوظ رکھنا، تقویٰ ممنوعات کے ترک سے حاصل ہوتا ہے، اور اس کا کمال بعض مباحات کے ترک سے حاصل ہوتا ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے حلال ظاہر ہے اور حرام ظاہر ہے اور ان کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں جن کا اکثر لوگوں کو علم نہیں ہے سو جس شخص نے مشتبہات کو ترک کر دیا اس نے اپنے دین اور اپنی عزت کو محفوظ کر لیا، اور جو شخص مشتبہات میں واقع ہو گیا وہ اس چرواہے کی طرح ہے جو ممنوعہ چراگاہ کے گرد اپنے جانور چراتلے، وہ اس خطرہ میں ہے کہ اس کے جانور ممنوعہ چراگاہ میں منہ مار لیں، منہ مارنے پر اللہ کی ممنوعہ چراگاہ وہ کام ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳)

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، کمال اکمال المعلم ج ۲ ص ۱۹ - ۱۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ، السیاح مع الاحکام القرآن ج ۱ ص ۱۶۲، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۰ھ

قراں مجید میں ہے:

فمن اتقى واصلح فلا خوف عليهم ولا هم

يَحْزَنُونَ (اعراف: ۳۵)

جن لوگوں نے تقویٰ کیا اور نیکی اختیار کی ان پر کوئی غم نہ ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔

تقویٰ کے کئی درج ہیں جن کا قرآن مجید میں بیان ہے۔ ۱۔

قاضی بیضاوی لکھتے ہیں:

تقویٰ کی قسمیں

تقویٰ کی تین قسمیں ہیں: پہلی قسم ہے، خود کو عذابِ مخلد سے محفوظ رکھنا، تقویٰ کی یہ قسم شرک اور کفر کو ترک کرنے سے حاصل ہوتی ہے، اس معنی میں تقویٰ کا استعمال اس آیت میں ہے:

والزمهم كلمة التقوى - (فتح: ۲۶۱)

اور اللہ تعالیٰ نے ان کو تقویٰ کے کلمہ پر مستحکم کر دیا۔
تقویٰ کی دوسری قسم ہے ہر گناہ کے کام سے بچنا، یعنی فرض کے ترک اور حرام کے ارتکاب سے بچنا اور بعض لمائے نزدیک صنائع سے بچنا بھی تقویٰ میں شامل ہے یعنی واجب کے ترک اور مکروہ تحریمی کے ارتکاب اسی طرح سنت مؤکدہ کے ترک اور اسامات کے ارتکاب سے بچنا، اصطلاح شرع میں جب تقویٰ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے تو اس سے یہی معنی مراد ہوتا ہے۔ اس معنی میں تقویٰ کا استعمال اس آیت میں ہے:

ولوان اهل القرى امنوا و اتقوا الفتحن

عليهم بركة من السماء والارض -

(الاعراف: ۹۶)

اگر بستیوں والے ایمان لے آتے اور تقویٰ اختیار کرتے تو ہم ان پر ضرور آسمان اور زمین سے برکتیں کھول دیتے۔

تقویٰ کی تیسری قسم ہے انسان اپنے دل و دماغ کو ہر اس چیز سے متنبہ کرے جو اس کی توجہ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہٹا سکے، اور بالکل اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف متوجہ ہو جائے، اور یہی وہ حقیقی تقویٰ ہے جو بندے سے مطلوب ہے اس معنی میں تقویٰ کا استعمال قرآن مجید کی اس آیت میں ہے:

يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتوا الا وانتم

(آل عمران: ۱۰۲)

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا اس نے ڈرنے کا حق ہے اور تمہیں اس حال میں موت آئے کہ تم نے اپنے آپ کو صرف اللہ کے سپرد کیا ہوا ہو۔ ۲۔

تقویٰ کیا ہے؟ امام رازی لکھتے ہیں:

اس میں اختلاف ہے کہ آیا صنائع سے بچنا تقویٰ میں داخل ہے یا نہیں؟ بعض علما نے کہا داخل ہے اور بعض نے کہا نہیں، لیکن اس میں کسی اختلاف نہیں ہے کہ صنائع اور کبار ہر قسم کے گناہوں سے توبہ کرنا واجب ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ جو شخص معذور گناہوں سے نہیں بچتا اس پر مستحق کا اطلاق ہوگا یا نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی بندہ اس وقت تک متیقن کے درجہ کو نہیں پاسکتا۔ جب تک بے ضرر چیزوں کو بھی اس خوف سے

۱۔ علامہ حسین بن محمد رغبہ اصہبہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۵۳۱۔ ۵۳۰، مطبوعہ المکتبۃ المرتقویہ ایران ۱۳۴۴ھ ہجرت
۲۔ قاضی ابوالنجیر عبداللہ بن عمر بیضاوی شیلازی متوفی ۶۵۸ھ، انوار التشریح علی لامش الخفاجی ج ۱ ص ۱۹۸۔ ۱۹۷ مطبوعہ دار صادر

ترک نہ کر دے کہ مبادا ان میں ضرر ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچنے والے وہی لوگ ہیں جو اپنی خواہشات کی پیروی ترک کر دیتے ہیں، اور یہی صلے اللہ علیہ وسلم کے لئے ہونے دین کی تصدیق کر کے اللہ تعالیٰ کی محبت کی امید رکھتے ہیں۔

تسراں مجید میں کئی معافی پر تقویٰ کا اطلاق کیا گیا ہے:-

نشیئت اور خوف الہی پر اس آیت میں اطلاق ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ - (نساء: ۱۰)

اولئك الذين امتحن الله قلوبهم

للتقوى - (احجوات: ۳)

تربہ پر اس آیت میں اطلاق ہے:

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا

عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالدَّرَجِ -

اطاعت پر اطلاق اس آیت میں ہے:

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ - (فصل: ۲)

ترک معصیت پر اس آیت میں اطلاق ہے:

وَاقُوا الْبَيْتَ مِنَ ابْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ -

(بقرة: ۱۸۹)

اخلاص پر اس آیت میں اطلاق ہے:

وَمَن يَعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى

القلوب - (حجر: ۳۲)

اللہ تعالیٰ کے نزدیک تقویٰ کا مقام بہت بلند ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ

مُحْسِنُونَ - (نحل: ۱۲۸)

إِن أَكْرَمَكَ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكَ -

(احجوات: ۱۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص یہ چاہتا ہو کہ وہ لوگوں میں سب سے زیادہ عزت والا ہو وہ اللہ سے ڈرے، (یعنی متقی بنے) اور جو شخص یہ چاہتا ہو کہ وہ لوگوں میں سب سے زیادہ قوی ہو وہ اللہ پر توکل کرے، اور جو شخص یہ چاہتا ہو کہ وہ لوگوں میں سب سے زیادہ غنی ہو اس کا اعتماد اپنے قبضہ سے زیادہ اللہ کی عطا پر ہو، حضرت علی بن ابی طالب نے فرمایا معصیت پر اصرار کو ترک کرنا اور اپنی عبادات پر اعتماد نہ کرنا تقویٰ ہے حسن بصری نے کہا تقویٰ یہ ہے کہ اللہ کے سوا کسی اور کو اختیار نہ کرو اور یہ یقین رکھو کہ تمام کام اللہ کے قبضہ و قدرت

میں ہیں، ابراہیم بن اویم نے کہا تقویٰ یہ ہے کہ لوگ تنہا ہی زبان پر فرشتے تہارے افعال میں اور مالک عرش تنہا سے باطن میں عیب نہ دیکھے، واقعی نے کہا تقویٰ یہ ہے کہ جس طرح تم مخلوق کے لیے اپنے ظاہر کو مزین کرتے ہو اسی طرح تم خالق کے لیے اپنے باطن کو مزین کرو، ایک قول یہ ہے کہ تقویٰ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تم کو وہ کام کرتے نہ دیکھے جس کام سے اس نے تم کو منع کیا ہے، ایک قول یہ ہے کہ تقویٰ یہ ہے کہ تم سیرت مصطفیٰ کے راستہ پر چلو، دنیا کو پس پشت ڈال دو، اپنے نفس میں اخلاق اور وفا کو لازم کر لو، حرام اور حفا سے اجتناب کرو۔ قرآن مجید میں ایک جگہ یہ فرمایا کہ قرآن انسانوں کے لیے ہدایت ہے، دوسرے مقام پر یہ فرمایا قرآن مجید متقین کے لیے ہدایت ہے، اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ انسان وہی میں جو صاحب تقویٰ ہیں اور جن میں تقویٰ نہیں ان میں انسانیت نہیں، یہ تقویٰ کی کیا کم فضیلت ہے! لے

بخزار اور سبزا کا مدار نیت اور دل کے فعل پر ہے۔ | حدیث نمبر ۶۴۱۹ میں ہے: "اللہ تنہا سے حبسوں کی طرف دیکھتا طرف دیکھتا ہے۔"

قاضی عیاض نے کہا ہے اللہ تعالیٰ ہر موجود کو دیکھتا ہے، اس حدیث میں دیکھنے کا مطلب ہے جزا اور ثواب دینا یعنی اللہ تعالیٰ تنہا ہی صورتوں اور مالوں پر ثواب نہیں دیتا بلکہ تنہا سے دلوں میں جو نیکی کی نیت ہے اس پر ثواب دیتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ دل کے افعال اعضاء کے افعال کا سبب ہوتے ہیں، اور جب مدار دل کے افعال پر ہے تو کسی کے ظاہری اعمال ضابطہ کو دیکھ کر یہ یقین نہیں کرنا چاہیے کہ یہ شخص واقعی نیک ہے کیونکہ ہو سکتا ہے وہ شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک بری نیت کی وجہ سے برا ہو، البتہ حسن ظن رکھنا چاہیے، اسی طرح کسی شخص کے ظاہری برے افعال دیکھ کر اس کو حقیر نہیں جانا چاہیے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کے دل میں کوئی وصف محمود ہو جس کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہو۔ لے

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دل کے افعال پر مواخذہ ہوتا ہے، قرآن مجید میں ہے: ان الذین یحبون ان تشیع الفاحشۃ فی الذین امنوا لہم عذاب الیم فی الدنیا والاخرۃ۔ بے شک جو لوگ مسلمانوں میں بے حیائی کی بات پھیلنے کو پسند کرتے ہیں، ان کے لیے دنیا و آخرت میں دردناک عذاب ہے۔ (نور: ۱۹)

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ گناہ کا عزم گناہ ہے اور فسق کا ارادہ فسق ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بے حیائی کو پھیلانے کی محبت پر سزا کی وعید سنائی ہے۔ لے

کیسے رکھنے کی ممانعت

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الشَّحْنَاءِ

لے۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۱ ص ۱۶۲-۱۶۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ
لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن حلقہ دمشقی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۲ ص ۱۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
لے۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۴۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۶۴۲۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قَرَأْتُ عَلَيْهِ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ
أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ تَفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَ
يَوْمَ الْخَمِيسِ فَيُغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا
إِلَّا رَجُلًا كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحَاءَةٌ فَيَقَالُ
أَنْظِرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا أَنْظِرُوا هَذَيْنِ حَتَّى
يَصْطَلِحَا أَنْظِرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا

۶۴۲۲ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
بُخَيْرِيُّ بْنُ وَحْدَةَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاسْمُ عَبْدِ
الْقَيْسِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَزِيقٍ وَرَوَى بِلَالُ بْنُ
سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ يَأْسَنُ دِمَالِكُ أَخُو حَيْدِ بْنِ عَمْرٍو
أَنَّ فِي حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
إِلَّا الْمُهَاجِرِينَ

۶۴۲۳ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ سُلَيْمِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ سَمِيعِ بْنِ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ مَرَّةً قَالَ تَفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ
الْإِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثِ فَيُغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا
إِلَّا رَجُلًا كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحَاءَةٌ فَيَقَالُ
أَنْظِرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا أَنْظِرُوا هَذَيْنِ حَتَّى
يَصْطَلِحَا

۶۴۲۴ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَغَدَرُ بْنُ سَوَادٍ
قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ
سُلَيْمِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَفْتَحُ
أَبْوَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثِ فَيُغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا
إِلَّا رَجُلًا كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحَاءَةٌ فَيَقَالُ
أَنْظِرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا أَنْظِرُوا هَذَيْنِ حَتَّى
يَصْطَلِحَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پیر اور جمہرات کے دن جنت
کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور ہر اسی بندے کی
معفرت کر دی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک
نہیں بناتا، سوا اس بندے کے جو اپنے بھائی کے ساتھ
کینہ رکھتا ہو، اور یہ کہا جاتا ہے کہ ان دونوں کی طرف دیکھتے
رہو حتیٰ کہ یہ صلح کر لیں، ان دونوں کی طرف دیکھتے رہو حتیٰ کہ
یہ صلح کر لیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں ایک روا
میں متہا جرین اور دوسری روایت میں متہا جرین کا لفظ ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مرفوعاً بیان کیا کہ ہر
پیر اور جمہرات کو اعمال پیش کیے جاتے ہیں، اس دن اللہ
تعالیٰ ہر اس شخص کی معفرت کر دیتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ
کسی کو شریک نہیں کرتا، سوا اس شخص کے جو اپنے بھائی
کے ساتھ کینہ رکھتا ہے، کہا جاتا ہے کہ ان کو مہلت دو
حتیٰ کہ یہ صلح کر لیں، ان کو مہلت دو حتیٰ کہ یہ صلح کر لیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں کے اعمال ہر ہفتہ میں دو بار
پیش کیے جاتے ہیں، پیر اور جمہرات کو، اور ہر مسلمان بندے
کی معفرت کر دی جاتی ہے، سوا اس بندے کے جو اپنے بھائی
کے ساتھ کینہ رکھتا ہو، کہا جاتا ہے کہ ان کو چھوڑ دیا مہلت
دو، حتیٰ کہ یہ رجوع کر لیں۔

بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحْنَاءٌ فَيُقَالُ أَتَرَكُوا آوَادَكُمْ
هَذَيْنِ حَتَّى يَفْقِنَا

عرض اعمال کی توجیہ | حدیث نمبر ۶۴۲۱ میں ہے: ہر پیر اور جمعرات کو اعمال پیش کیے جاتے ہیں: علامہ ابی مامی کہتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا ہے کہ اعمال پیش کرنے کا مطلب یہ ہے کہ کرائے کا تبیین نے جو کچھ صحائف میں لکھا ہے اس کو وہ کسی اور محل میں نقل کر دیتے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ وہ اس کو لوح محفوظ میں منتقل کرتے ہوں، اعمال اس لیے پیش کیے جاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بنو آدم کے نیک اعمال سے فرشتوں کے سامنے فخر و مباہات فرماتا ہے، جیسا کہ اہل عرفہ سے فخر و مباہات فرماتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عرض اعمال اس وجہ سے ہو تاکہ فرشتوں کو معلوم ہو جائے کہ کون سے اعمال مقبول ہیں اور کون سے اعمال مردود ہیں، جیسا کہ حدیث میں ہے فرشتے صحائف اعمال کو لے کر اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کرنے کے لیے اور چڑھتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اس کو رہنے دو اور اس کو قبول کر لو، فرشتے کہتے ہیں تیری عزت کی قسم ہم نے خیر کے سوا اور کچھ نہیں جانا، اللہ تعالیٰ فرماتے گا یہ عمل میرے غیر کے لیے تھا اور میں مرث اسی عمل کو قبول کرتا ہوں جس سے میری رضا کو طلب کیا گیا ہو۔ لے

کیا عرض اعمال کے بعد کبائر کی مغفرت بھی ہو جاتی ہے؟ | اسی حدیث میں ہے: پیر اور جمعرات کو ہر اس بندے کی مغفرت کی جاتی ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ

شرک نہ کیا ہو۔

علامہ ابی مامی کہتے ہیں:

علامہ خطاب نے کہا ہے: اس مغفرت سے مراد صغائر کی مغفرت ہے، کیونکہ حدیث میں ہے پانچ نمازیں، ایک جمعہ سے دوسرا جمعہ اور ایک رمضان سے دوسرا رمضان، ان کے درمیان ہونے والے گناہوں کا کفارہ ہیں جب کہ کبیرہ گناہوں سے بچتا رہے، (علامہ ابی مامی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کبیرہ گناہوں پر توبہ کیے بغیر مر گیا، اس کی مغفرت اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے، اللہ تعالیٰ چاہے تو اس کی مغفرت کر دے اور چاہے تو اس کو عذاب دے یہ میں یہ کہتا ہوں کہ علامہ خطاب نے جو کچھ کہا وہ برحق ہے لیکن اس حدیث میں مغفرت سے صرف کبیرہ رکھنے کا استثناء کیا گیا ہے حالانکہ مسلمان سے کبیرہ رکھنا بھی گناہ کبیرہ ہے اس لیے بظاہر اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ہر پیر اور جمعرات کو مسلمانوں کے تمام صغیرہ اور کبیرہ گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں، البتہ مسلمان بھائی سے کبیرہ رکھنے کا گناہ اسی وقت تک معاف نہیں کیا جاتا جب تک کہ وہ آپس میں صلح نہ کر لیں، اگر اس حدیث کا یہ مطلب نہ لیا جائے تو پھر اس حدیث میں اس استثناء کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا، اور اللہ تعالیٰ کے وسیع لطف و کرم کے سامنے کبائر کی مغفرت کون سی بعید ہے، اور جن احادیث میں بعض گناہوں پر عذاب کا ذکر ہے، ہو سکتا ہے اس سے صورت عذاب مراد ہو اور حقیقت حال کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے اور وہی اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی مراد کو بہتر جاننے والا ہے۔

بَابُ فِي فَضْلِ الْحُبِّ فِي اللَّهِ

اللہ کے لیے محبت کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فرمے گا: میری جلال ذات سے محبت کرنے والے آج کہاں ہیں؟ آج میں انہیں اپنے سامنے میں رکھوں گا میرے سایہ کے علاوہ آج کسی کا سایہ نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص اپنے بھائی سے ملنے کے لیے ایک دوسری بستی میں گیا، اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ ہی ایک فرشتہ کو اس کے انتظار کے لیے بھیج دیا، جب اس شخص کا اس کے پاس سے گزر ہوا تو فرشتے نے پوچھا کہاں جاتے کا ارادہ ہے؟ اس شخص نے کہا اس بستی میں میرا ایک بھائی ہے اس سے ملنے کا ارادہ ہے، فرشتہ نے پوچھا کیا تم نے اس پر کوئی احسان کیا ہے جس کی تکمیل مقصود ہے، اس نے کہا اس کے سوا اور کوئی بات نہیں کہ مجھے اس سے صرف اللہ کے لیے محبت ہے، تب اس فرشتہ نے کہا میں تمہارے پاس اللہ کا یہ پیغام لایا ہوں کہ جس طرح تم اس شخص سے محبت اللہ تعالیٰ کی وجہ سے محبت کرتے ہو اللہ تعالیٰ بھی تم سے محبت کرتا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۴۲۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِي مَقَاتِلِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي الْحَبَابِ سَعِيدِ بْنِ يَسَّادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ آيُنَ الْمُتَحَابِّينَ يَجْلِي لِي الْيَوْمَ أَوَّلُهُمْ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا رَأَاهُ فِي قَرْيَةٍ أُخْرَى فَأَمَّ صَدَّقَهُ اللَّهُ لَهُ عَلَى مَدْرَجَتِهِمْ مَلَكًا فَلَمَّا آتَى عَلَيْهِ قَالَ آيُنَ تُرِيدُ قَالَ آيُنَ الْخَافِ فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ قَالَ هَلْ لَكَ عَلَيْهِ مِنْ نَفْسٍ تَرُفُّهَا قَالَ لَا غَيْرَ آيُنَ أَحَبَبُّهُ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ فَيَا أَيُّهَا الرَّسُولُ اللَّهُ إِلَيْكَ يَا اللَّهُ قَدْ أَحَبَبْتُ كَمَا أَحَبَبْتَهُ فَبِهِ -

۶۴۲۶ - قَالَ الشَّيْخُ أَبُو حَمْدٍ أَحَبَبْتُ فِي أَبُو حَمْدٍ عَنْ رَجُلٍ يَدْعُو الْقَشِيرَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ

اللہ سے محبت کرنے کا بیان | حدیث نمبر ۶۴۲۵ میں ہے: میری جلال ذات سے محبت کرنے والے آج کہاں ہیں؟ یعنی جو لوگ میرے حق کی وجہ سے میری تعظیم، میری اطاعت اور مجھ سے محبت کرتے تھے کسی دنیاوی غرض کی وجہ سے میری تعظیم اور میری اطاعت نہیں کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے سے محبت کرنے کا ذکر ان آیات میں ہے:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا

اور بعض لوگ وہ ہیں جو اللہ کے غیروں کو اللہ کا شریک

يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله - (بقراءہ: ۱۶۵)

قرار دیتے ہیں اور وہ ان سے ایسی محبت کرتے ہیں جیسی اللہ سے محبت کرنی چاہیے، اور ایمان والے سب سے زیادہ اللہ سے محبت کرنے والے ہیں۔

اے ایمان والو! تم میں سے جو شخص اپنے دین سے مرتد ہو جائے گا تو عنقریب اللہ ایسی قوم کو لے آئے گا کہ اللہ ان سے محبت کرے گا اور وہ اللہ سے محبت کریں گے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ

(مائتہ و ۵: ۵۴)

امام رازی لکھتے ہیں:

اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ اللہ تعالیٰ سے محبت کرنا جائز ہے اور اللہ تعالیٰ پر محبت کرنے کا اطلاق جائز ہے جیسا کہ مذکور الصدر آیات میں ہے، اسی طرح احادیث میں ہے، روایت ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس ملک الموت روح قبض کرنے کے لیے آئے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان سے کہا کیا تم نے کہا میں دیکھا ہے کہ ایک فرشتہ نے اپنے خلیل کی جان لی ہو تب اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف یہ وحی کی کہ کیا تم نے یہ دیکھا ہے کہ ایک فرشتہ نے اپنے خلیل سے ملاقات کو ناپسند کرتا ہو؟ تب حضرت ابراہیم نے فرمایا اے ملک الموت اب میری روح کو قبض کر لو، نیز روایت ہے کہ ایک اعرابی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! قیامت کب آئے گی؟ آپ نے فرمایا تم نے قیامت کی کیا تیاری کی ہے؟ اس نے کہا میں نے زیادہ نمازوں اور روزوں کی تیاری تو نہیں کی البتہ میں اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انسان اسی کے ساتھ ہوتا ہے جس سے وہ محبت رکھے، حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں یہ بن کر مسلمان اس قدر خوش ہوئے کہ میں نے انھیں اسلام لانے کے بعد کسی اور چیز سے اس قدر خوش ہوتے ہوئے نہیں دیکھا اور روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تین ایسے شخصوں کے پاس سے گذر ہوا جو بہت نحیف اور لاغر تھے، اور ان کا رنگ متغیر ہو گیا تھا، حضرت عیسیٰ نے پوچھا تمہاری یہ حالت کیسے ہو گئی؟ انھوں نے کہا جہنم کے عذاب سے! حضرت عیسیٰ نے فرمایا اللہ تعالیٰ پر (اس کے وعدہ کی وجہ سے) یہ حق ہے کہ وہ جہنم سے ڈرنے والے کو جہنم سے امان میں رکھے!

پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تین اور شخص دیکھے، جن کا حال ان سے بھی زیادہ پتلا تھا، آپ نے پوچھا تمہارا یہ حال کیسے ہو گیا؟ انھوں نے کہا جنت کے شوق کی وجہ سے، حضرت عیسیٰ نے فرمایا اللہ پر یہ حق ہے کہ وہ تم کو تمہاری امید کے مطابق عطا فرمائے، پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تین ایسے شخصوں پر گذر ہوا جو ان سب سے زیادہ دہلے اور کمزور تھے اور ان کے چہرے نورانی آئینوں کی مانند تھے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پوچھا تم لوگ اس درجہ پر کیسے پہنچے؟ انھوں نے کہا اللہ سے محبت کرنے کی وجہ سے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم لوگ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے مقرب ترین میں سے ہو گے!۔

اللہ سے محبت کرنے کے متعلق متکلمین اور صوفیاء کے نظریات اور مصنف کی تحقیق | سرچند کہ اللہ تعالیٰ سے محبت کے اطلاق کے جواز

پراعت کا اتفاق ہے لیکن محبت کے معنی میں اختلاف ہے، مہر متکلمین نے یہ کہا کہ محبت ارادہ کی ایک قسم ہے اور ارادہ کا تعلق صرف ممکنات سے ہوتا ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے ساتھ محبت کا تعلق محال ہے، اور جب ہم یہ کہتے ہیں کہ ہم اللہ سے محبت کرتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور خدمت یا اللہ تعالیٰ کے ثواب اور احسان سے محبت کرتے ہیں اور عرفاء یہ کہتے ہیں کہ بندہ کبھی اللہ تعالیٰ سے محبت اس کی ذات کی وجہ سے محبت کرتا ہے اور اس کی خدمت سے محبت کرنا یا اس کے ثواب سے محبت کرنا یہ اس سے کم تر درجہ ہے، علماء متکلمین جو یہ کہتے ہیں کہ اللہ سے محبت کرنے کا مطلب اس کی خدمت یا اس کے ثواب سے محبت ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ لذت لذائذ محبوب ہوتی ہے مثلاً جب کسی شخص سے پوچھا جائے کہ تم محنت مزدوری کیوں کرتے ہو؟ تو کہے گا حصول مال کے لیے، پھر پوچھا جائے کہ تم مال کیوں طلب کرتے ہو؟ تو وہ کہے گا کھانے پینے اور بیٹنے کی چیزوں کے لیے اور جب کہا جائے کہ ان چیزوں کو کیوں طلب کرتے ہو؟ تو وہ کہے گا کہ لذت کے حصول اور تکلیف کو دور کرنے کے لیے اور جب پوچھا جائے کہ حصول لذت اور دفع تکلیف کو کیوں طلب کرتے ہو؟ تو وہ کہے گا کہ لذت کو حاصل کرنا اور الم اور تکلیف کو دور کرنا لذت مقصود ہے اس کا کوئی سبب نہیں ہے، سو جو علماء یہ کہتے ہیں کہ اللہ سے محبت اس کے احسان اور ثواب کی وجہ سے ہے اور یہ محبت اس کی خدمت اور اس کی اطاعت سے ہے سو اس کی یہی وجہ ہے کہ اس کے احسان اور ثواب میں لذت ہے اور عذاب کی کلفت کا دور ہونا ہے اور یہ لذت اور دفع الم اس کی اطاعت اور خدمت پر موقوف ہے، اس لیے ہم اللہ کی اطاعت کرنے سے محبت کرتے ہیں اور یہی اللہ سے محبت کرنے کا مطلب ہے۔

اس کے مغالہ میں دوسرا نظریہ یہ ہے کہ اللہ سے صرف اس کی ذات کی وجہ سے محبت کرنی چاہیے، یہ عرفاء اور متصوفین کا نظریہ ہے وہ کہتے ہیں کہ جب ہم رستم اور سہراب کی بہادری کے قصے سنتے ہیں تو ان کی بہادری کی وجہ سے ان سے محبت کرتے ہیں، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی وغیرہ سے ان کے علم کی وجہ سے محبت کرتے ہیں، حاتم کو اس کی سخاوت کی وجہ سے چاہتے ہیں حسینوں سے ان کے حسن کی وجہ سے محبت کرتے ہیں، لیکن ان تمام صفات کمالیہ کا خالق اور اکمل الکاملین تو اللہ تعالیٰ کی ذات ہے تو جب ہم صفات کمالیہ کی وجہ سے محبت کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ زیادہ لائق ہے کہ ان صفات کمالیہ کی بنا پر اس سے محبت کی جائے۔

اس نظریہ کے حاملین کہتے ہیں کہ دوزخ کے عذوب اور جنت کے شوق کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی جائے بلکہ وہ ایسی عبادت کی مذمت کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت صرف اللہ تعالیٰ کی وجہ سے کی جائے اور اس کو شاہراہ تصوف کا سنگ میل قرار دیتے ہیں، اسی طرح ہم اسے زہد میں کچھ صوفیاء کا طبقہ ہے جو جنت کی بہت تخفیف کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اصل مطمح نظر مدینہ ہے، جنت کی کیا حیثیت ہے، حالانکہ مدینہ منورہ کی فضیلت بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مسکن ہونے کی وجہ سے ہے اور جنت بھی آپ کا مسکن ہے، اہل یہ ضرور ہے کہ جب تک آپ کا جسم مبارک مدینہ منورہ میں زمین کے جس ٹکڑے پر ہے وہ جگہ کائنات کی ہر چیز سے افضل ہے، یہ حال جنت کو معمولی سمجھنا، جنت کی طلب میں عبادات پر ملامت کرنا، طلب جنت کی دعا کی مذمت کرنا اور جنت کی توہین اور تحقیر کرنا قرآن اور سنت کی تعلیم کھینچا ہے

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن معاذ بن جبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذر الناس يعملون فان في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض والفردوس اعلى الجنة واوسطها وفوق ذلك عرش الرحمن ومنها تفجر انهار الجنة فاذا سئلت الله فاسئلوه الفردوس.

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں کو عمل کرتے دو، کبوتر کو جنت میں ایک سو درجات ہیں، ہر دو درجوں کے درمیان زمین اور آسمان جتنا فاصلہ ہے اور سب سے اعلیٰ اور اوسط جنت الفردوس سے جس کے اوپر رحمان کا عرش ہے، اسی سے جنت کی نہریں نکلتی ہیں سو جب تم اللہ سے سوال کرو تو اس سے جنت الفردوس کا سوال کرو۔

اور امام شیری لکھتے ہیں:

ابو سلیمان فرماتے ہیں: رضائو یہ ہے کہ تو اللہ سے نہ جنت مانگے اور نہ دوزخ سے پناہ طلب کرے۔ تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اس وجہ سے کی جائے کہ اللہ تعالیٰ ہمارا خالق اور مالک ہے، اور ہم اس کے بندے اور مملوک ہیں اور بندے پر مولیٰ کا حق یہ ہے کہ وہ اس کی اطاعت اور فرمانبرداری کرے، اللہ تعالیٰ نے جس طرح ہمیں اپنی عبادت اور اطاعت کرنے کا حکم دیا ہے، اسی طرح یہ حکم بھی دیا ہے کہ ہم اپنی تمام حاجات اس سے طلب کریں، اسی سے نجات کے مذاب سے پناہ مانگیں اور اسی سے جنت طلب کریں اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ حکم بھی دیا ہے کہ ہم سب سے زیادہ اس سے محبت کریں، اور یہ محبت غیر اختیاری نہیں ہے، بلکہ عقلی اور اعتیادی ہے، یعنی ہر چیز کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کی مرضی کو ترجیح دیں، خواہش نفس اور دیگر تعلقات کے تقاضوں کو اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کی مرضی کے سامنے فنا کر دیں اس لیے اس بحث میں نہ پڑیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات سے محبت کی جائے، یا اس کے افعال سے، اور ظلم کلام کی باریکیوں اور قصوں کی موثر گائیوں سے بچتے ہوئے، اللہ تعالیٰ سے صرف اس لیے سب سے زیادہ محبت کریں کہ اس نے ہمیں محبت کرنے کا حکم دیا ہے۔

حدیث نمبر ۶۲۲۵ میں ہے: میری جلال ذات سے محبت کرنے والے آج کہاں ہیں؟ آج میں انہیں اپنے سائے میں رکھوں گا، آج میرے سائے کے علاوہ کسی کا سایہ نہیں ہے۔ علامہ دمشقی ابی مالکی لکھتے ہیں:

۱۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۶۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۲۔ امام ابو القاسم عبد الکریم بن ہوازن قشیری متوفی ۲۶۵ھ رسالہ قشیریہ (مترجم) ص ۳۱۴، مطبوعہ ادارہ تحقیقات اسلامی پاکستان
۳۔ صفویا پر حبیب مذہب کی کیفیت طاری ہوتی ہے تو وہ اس قسم کی باتیں کرتے ہیں، یہ مقام حال کی باتیں ہیں ان کو قتال میں منتقل نہیں کرنا چاہیے، ہم نے اس پر اس لیے بحث کی ہے کہ اب لوگ عام طور پر صفویا کی عبارات کو اپنی تصانیف اور خطابات میں ذکر کرتے ہیں اور ان کو بطور استشہاد پیش کرتے ہیں اور بال اذقال کہے سال کو گڈ مڈ کر دیتے ہیں، صحیح روش یہ ہے کہ حال کو اس کے حال پر چھوڑ دیا جائے اور تبلیغ دین میں صرف قرآن مجید احادیث صحیحہ اور آثار ثابۃ پیش کیے جائیں۔ منہ

بعض انا دیت میں ہے: میرے عرش کے سایہ بننا ہر اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو سورج کی گرمی اور عرش کے مذاہب سے اپنے سامنے میں رکھے گا۔ ان بخاری حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات شخصوں کو اللہ تعالیٰ اس دن اپنے سامنے میں رکھے گا جس دن اس کے سامنے کے سوا اور کسی کا سایہ نہیں ہوگا۔ امام عادل، وہ شخص جو اپنے

رب کی عبادت میں جو ان ہوا ہو، وہ شخص جس کا دل مسجد میں اٹکا رہے، وہ دو آدمی جو اللہ کی محبت میں ملیں اور اللہ کی محبت میں جدا ہوں، وہ شخص جس کو کسی خوبصورت اور اقدار والی عورت نے گناہ کی دعوت دی ہو اور وہ کہے کہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں، وہ شخص جو پرشیدہ طہرے سے صدقہ کرے حتیٰ کہ اس کے بائیں ہاتھ کو بھی پتہ نہ چلے کہ اس نے دائیں ہاتھ سے کیا دیا ہے اور وہ شخص جو تنہائی میں اللہ کو یاد کرے اور اس کی آنکھوں سے آنسو بہہ نکلیں۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۹۱ مطبوعہ کوئٹہ) ان حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کے دن عرش کے سایہ کے علاوہ بھی کوئی اور سایہ ہوگا، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قیامت کے دن بہ قدر اعمال سامنے ہوں، جو سورج اور جہنم کی گرمی سے بچائیں، لیکن سب سے عظیم اور مکرم سایہ عرش کا ہوگا، جو اللہ تعالیٰ اپنے نیک بندوں کو عطا فرمائے گا، ان نیک بندوں میں اللہ سے محبت کرنے والے بھی ہونگے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس دن صرف عرش کا سایہ ہو اور تمام مومنین اسی کے سامنے میں ہوں اور جبکہ سایہ صرف نیک اعمال سے حاصل ہوگا اور اعمال مختلف ہوتے ہیں تو ہر شخص کو اپنے عمل کے اعتبار سے وہ سایہ حاصل ہوگا اور تمام مومنین اس سامنے میں مشترک ہوں گے۔ لہذا اللہ! مصنف اور اس کتاب کے قارئین کو بھی اس دن اپنی رحمت کے سامنے میں رکھنا! (آمین)

مریض کی عبادت کرنے کی فضیلت

بَابُ فَضْلِ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مریض کی عبادت کرنے والا واپس آنے تک جنت کے باغ میں رہتا ہے۔

۶۴۲۸ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو الزَّيْنَبِ الْهَرَوِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ ابْنِ تَرِيذٍ عَنْ أَبِي ثَوْبَانَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ أَبُو الزَّيْنَبِ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي حَدِيثِ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَائِدَةُ الْمَرِيضِ فِي مَخْرَقَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کسی مریض کی عبادت کی وہ برابر جنت کے باغ میں رہتا ہے حتیٰ کہ لوٹ آئے۔

۶۴۲۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ عَنْ ثَوْبَانَ قَوْلًا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَزَلْ فِي مَخْرَقَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ -

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی

۶۴۳۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ

حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ
عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ الرَّحْبِيِّ عَنْ ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمُسْلِمَ لَمُزِيلٌ فِي خُرْفَةِ
الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ -

۶۴۳۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي الْفُظْلِ لُزْهَيْرِ (حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هُرْمُوذٍ أَخْبَرَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ زَيْدٍ (وَهُوَ أَبُو قِلَابَةَ) عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الْقُسْنَعَانِيِّ
عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ الرَّحْبِيِّ عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَزَلْ
فِي خُرْفَةِ الْجَنَّةِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا خُرْفَةُ الْجَنَّةِ
قَالَ جَنَّاهَا -

۶۴۳۲ - حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا ثَوْبَانُ
ابْنُ مَعَاذٍ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۶۴۳۳ - حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حَاتِمِ بْنِ مَبِشُومٍ
حَدَّثَنَا يَهُزُّرُ حَدَّثَنَا حَقَّابُ بْنُ سَدَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ
أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
يَا ابْنَ آدَمَ مَرِضْتُ فَلَمْ تَعُدِّي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ
أَعُوذُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ كَمَا عَلِمْتَ أَنْتَ
عَبْدِي قُلْنَا مَرِضَ فَلَمْ تَعُدَّهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ
عُدَّتَهُ لَوَجَدْتَ عِنْدَهُ يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَطَعْتَكَ
فَلَمْ تَطْعَمْهُ قَالَ يَا رَبِّ وَكَيْفَ اسْتَطَعْتُكَ وَأَنْتَ رَبُّ
الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنْتَ اسْتَطَعْتَكَ عَبْدِي
قُلْنَا فَلَمْ تَطْعَمْهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ اسْتَطَعْتَكَ
لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَطَعْتُكَ فَلَمْ
تَسْقِنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ اسْقَيْتُكَ وَأَنْتَ رَبُّ
الْعَالَمِينَ قَالَ اسْتَطَعْتَكَ عَبْدِي قُلْنَا فَلَمْ تَسْقِهِ
أَمَا إِنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ وَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي -

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان جب مسلمان کی عیادت کرتا
ہے تو واپس آنے تک برابر جنت کے باغ میں رہتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام حضرت ثوبان رضی
اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: جس شخص نے مریض کی عیادت کی وہ ہمیشہ خرفہ جنت
میں رہے گا، آپ سے پوچھا گیا یا رسول اللہ خرفہ جنت
کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: جنت کا باغ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن اللہ
عز وجل فرمائے گا: اے ابن آدم! میں بیمار ہوا تو نے میری عیادت
نہیں کی! وہ شخص کہے گا: اے میرے رب! میں تیری عیادت کرتا
حالانکہ تو رب العالمین ہے! اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تجھے معلوم نہیں کہ میرا فانا
بند بیمار تھا اگر تو اس کی عیادت کرتا تو مجھے اس کے پاس پاتا، اے
ابن آدم! میں نے تجھ سے کھانا مانگا تو نے مجھے کھانا نہیں کھلایا! وہ شخص
کہے گا: اے میرے رب! میں تجھے کھانا کیسے کھاتا تھا تو رب العالمین ہے!
اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تجھے معلوم نہیں کہ میرے فلاں بند نے تجھ سے کھانا
مانگا تھا اگر تو اس کو کھانا کھلا دیتا تو تو اس کو میرے پاس پاتا، اے ابن آدم!
میں نے تجھ سے پانی مانگا تھا تو نے مجھے پانی نہیں دیا! وہ شخص کہے گا اللہ عز وجل
میں تجھ کو کیسے پانی پاتا تھا تو رب العالمین ہے! اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرے فلاں
بند سے نے تجھ سے پانی مانگا تھا اگر تو اس کو پانی دلا دیتا تو تو اس کو
میرے پاس پاتا۔

يعوده قال له لآياس طهورا ان شاء الله قال
قلت طهورا كلا بل هي حمى تقوى او تشور على
شيء كبير تزيوة القبور فقال النبي صلى الله
عليه وسلم فنعم اذن له

کہ آپ جب کسی مریض کی عیادت کرتے تو یہ فرماتے: کوئی
بات نہیں! ان شاء اللہ یہ مریض تم کو گناہوں سے پاک کرنے
والا ہے، اس نے کہا: آپ کہتے ہیں کہ پاک کرنے والا ہے!
مگر گناہیں یہ تو جوش میں آنے والا بخار ہے، جو ایک بوڑھے
شخص کو قبرستان بھیجنے والا ہے، آپ نے فرمایا چلو پھر
ایسا ہوگا!

عن انس كان غلام يهودي يخدم النبي
صلى الله عليه وسلم فمرض فأتاه النبي صلى
الله عليه وسلم يعوده فقعد عند رأسه
فقال له اسلم فنظر الى ابيه وهو عند
فقال اطع ابا القاسم فاسلم فخرج النبي
صلى الله عليه وسلم وهو يقول الحمد لله
الذي انقذه من النار

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی
لوہ کا بیٹا جسے اللہ علیہ وسلم کی خدمت کیا کرتا تھا، وہ بیمار ہو
گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس عیادت کے لیے
تشریف لے گئے، اور اس کے سر پر ہاتھ پڑھا کہ فرمایا اسلام
قبول کر لو، اس نے اپنے باپ کی طرف دیکھا جو اس کے پاس
بیٹھا ہوا تھا۔ باپ نے کہا ابوالقاسم کا کہنا مان لو، سو وہ لوہ کا
مسلمان ہو گیا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ کہتے ہوئے
نکلے: اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے اس کو دوزخ سے
نجات دے دی۔

امام بخاری نے اس حدیث کو الادب المفرد میں بھی روایت کیا ہے۔

عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال عودوا المریضی واتبعوا الجنائز تذکروکم
الآخرة

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مریض کی عیادت کرو، جنازوں کے
ساتھ جاؤ وہ تمہیں آخرت کی یاد دلائیں گے۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال ثلاث کلھن حق علی کل مسلم عیادۃ
المریض وشہود الجنائز وتشمیت العاطس
اذا حمد الله عن وجل

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین چیزوں میں سے ہر ایک
پھر مسلمان پر واجب ہے، مریض کی عیادت کرنا، جنازوں
کے ساتھ جانا، چھینک لینے والا جب الحمد للہ کہے تو اس

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۴۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۱، ج ۲ ص ۸۴۵-۸۴۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ الادب المفرد، ص ۱۳۸، مطبوعہ مکتبہ اشریہ سائنگھیل

۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۸۵، مطبوعہ مطبعہ مجتہباتی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، الادب المفرد ص ۱۳۴، مطبوعہ مکتبہ اشریہ سائنگھیل

۶۔ الادب المفرد ص ۱۳۴، " " " "

کو رحمت کی دعا دینا۔

امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
ما من مسلم يعود مريضاً لم يحضره أجله فيقول
سبع مرات اسأل الله العظيم رب العرش العظيم
ان يشفيك الا عوفي رله

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو مسلمان کسی ایسے مریض کی
عیادت کرتا ہے جس کی موت ابھی مقرر نہیں ہوئی اور سات
بار یہ دعا کرتا ہے: میں اللہ سے یہ دعا کرتا ہوں جو عظیم ہے
اور عرش عظیم کا مالک ہے کہ اس کو شفا دے طافر لے تو اس کو
شفا دی جاتی ہے۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن عائشة بنت سعد ان اباها قال اشكيت
بمكة ف جاء في رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعودني ووضع يده على جبهتي ثم مسح صدري
وبطني ثم قال اللهم اشف سعدا واتم له
هجرة رله

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں مکہ میں بیمار ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری
عیادت کے لیے تشریف لائے اور اپنا ہاتھ میری پیشانی پر
رکھا پھر میرے سینہ اور پیٹ پر ہاتھ پھیرا پھر دعا کی اسے
اللہ سعد کو شفا دے اور اس کی ہجرت مکمل کرے
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عیادت کے اجر و ثواب کے متعلق احادیث

عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من توضا فاحسن الوضوء وعاد
اخاه المسلم محتسبا بوعده من جهنم مسيرة
سبعين خريفا قلت يا ابا حمزة وما الخريف
قال العام رله

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اچھی
طرح وضو کیا اور ثواب کی قیمت سے اپنے مسلمان بھائی کی
عیادت کے لیے گیا اسے ستر سال کی مسافت کے برابر جہنم
سے دور کیا جاتا ہے۔

عن علي قال ما من رجل يعود مريضاً
معيها الا يخرج معه سبعون الف ملك
يستغفرون له حتى يصيب ومن اتاه مصحلاً
خرج معه سبعون الف ملك يستغفرون له حتى يمسي وكان

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جو شخص
شام کے وقت کسی مریض کی عیادت کے لیے جاتا ہے تو اس
کے ساتھ ستر ہزار فرشتے جاتے ہیں جو صبح تک اس کے
لیے استغفار کرتے رہتے ہیں اور جو شخص صبح کے وقت کسی

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۳، ۲۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۹ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۸۶، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۳۔ سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۸۶-۸۵

لہ خویف فی الجنة ۱۷

مریض کی عیادت کے لیے جاتا ہے تو اس کے ساتھ مترہز اور
فرشتے جاتے ہیں اور شام تک اس کے لیے استغفار کرتے
رہتے ہیں اور اس کے لیے جنت میں ایک باغ ہوگا۔

امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن ہارون بن ابی داؤد قال اتیت
انس بن مالک فقلت یا ابا حمزة انت
المکان بعید ونحن نعجبنا ان نعودك فوضع
راسه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ايما رجل يعود مريضاً فاستما
يخوض في الرحمة فاذا قعد عند المريض
غمرته الرحمة قال فقلت يا رسول الله هذا
للمصحيح الذي يعود المريض فالمريض ماله قال تحط
عنه ذنوبه ۱۷

ہارون بن ابی داؤد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس
بن مالک رضی اللہ عنہ سے کہا اے ابو حمزہ! آپ کا گھر دور
ہے اور ہمیں آپ کی عیادت کرنا پسند ہے! حضرت انس
نے اپنا سراپا دکھا کر کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے
کہ جو شخص کسی مریض کی عیادت کرتا ہے، وہ اللہ تعالیٰ کی
رحمت میں داخل ہو جاتا ہے اور جب وہ مریض کے پاس
بیٹھتا ہے تو رحمت اس کو ڈھانپ لیتی ہے، میں نے
عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ اس تندہ رحمت کا اجر ہے جو
مریض کی عیادت کرتا ہے تو بیمار کا کیا اجر ہوگا؟ آپ نے
فرمایا اس کے گناہ چھوڑ جائیں گے!

اس حدیث کو حافظ ابی ہشام نے امام احمد اور امام طبرانی کے حوالوں سے بیان کیا ہے۔ ۱۷

ما فی ابی ہشام بیان کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد الله قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من عاد مريضاً لم
يزل يخوض الرحمة حتى يجلس فاذا جلس
اغتمس فيها رواه احمد والبخاري ومالك
وجال الصحيح ۱۷

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے
کسی مریض کی عیادت کی وہ اللہ کی رحمت میں رہتا ہے حتیٰ
کہ وہ بیٹھ جائے اور جب بیٹھ جاتا ہے تو اس کی رحمت میں
دوب جاتا ہے۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام بخاری نے
سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔

عن عبد الله بن عمرو و ابی هريرة قال

حضرت عبد اللہ بن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما

۱۷۔ امام ابو داؤد و سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۹ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۸۶، مطبوعہ مطبعہ مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۸۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۳ ص ۲۵۵، ۱۴۴۰ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۹۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، معجم الزوائد ج ۲ ص ۲۹۷، مطبوعہ دار الکتب العربی، ۱۴۰۲ھ

۲۰۔ معجم الزوائد ج ۲ ص ۲۵۰

من مشى في حاجة اخيه المسلم اظله الله بخمسة وسبعين الف ملك يدعون له ولم يزل يوضع في الرحمة حتى يفرغ فاذا فرغ كتب الله له حجة وعمرته ومن عاد مريضاً اظله الله بخمسة وسبعين الف ملك لا يرفع قدماً الا كتب له حجة وعمرته ولا يضع قدماً الا حطت عنه سيئة ورفع له بها درجة حتى يقعد مقعدة فاذا قعد عمرته الرحمة فلا يزال كذلك حتى اذا اقبل حيث ينتهي الى منزله رواه الطبرانی في الاوسط وفيه جعفر بن میسرۃ الاشجعی وهو ضعيف

نے بیان کیا کہ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے کام کے لیے گیا اللہ تعالیٰ اس کو پچتر ہزار فرشتوں کے سایہ میں لکھتا ہے وہ اس کے لیے دعا کرتے ہیں اور جب تک وہ اس کام سے فارغ نہ ہو وہ رحمت میں داخل رہتا ہے اور جب وہ فارغ ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے حج اور عمرہ کا ثواب لکھ دیتا ہے اور جو شخص کسی مریض کی عیادت کرے اللہ تعالیٰ اس کو پچتر ہزار فرشتوں کے سایہ میں لکھتا ہے اور جب وہ قدم اٹھاتا ہے تو اس کے لیے حج اور عمرہ لکھ دیا جاتا ہے اور جب وہ قدم رکھتا ہے تو اس کا ایک گناہ مٹا دیا جاتا ہے اور ایک درجہ بلند کر دیا جاتا ہے، حتیٰ کہ وہ مریض کے پاس بیٹھ جاتا ہے اور جب وہ بیٹھ جاتا ہے تو گھر واپس آنے تک اس کو رحمت ڈھانپے رکھتی ہے۔ اس حدیث کو امام طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں جعفر بن میسرۃ اشجعی ایک ضعیف راوی ہے۔

بدعتیہ اور بدکار کی عیادت سے مماثلت کے متعلق احادیث | امام ابو داؤد و روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم القدوة صجوس هذه الامة ان يمرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مکررین تقدیر اس امت کے مجوس ہیں اگر وہ بیمار ہو جائیں تو ان کی عیادت مت کرو اور اگر وہ مر جائیں تو ان کے جنازہ میں نہ جاؤ۔

اس حدیث کو امام ابن ماجہ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: لا تعودوا شراب الخمر اذا مرضوا

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ شرابی جب بیمار ہو جائیں تو ان کی عیادت مت کرو۔

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۹۹، مطبوعہ دار الکتاب العربی، بیروت ۱۴۰۲ھ

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۹ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۸۸، مطبوعہ مطبعہ مجتہباتی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۱۲۵، ۸۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، الادب المفرد ص ۱۳۰، مطبوعہ مکتبۃ الشیخ فیصل آباد

عیادت کا شرعی حکم | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

مریض کی عیادت کرنا بالاجماع سنت ہے، خواہ مریض معروف ہو یا اجنبی، قریب ہو یا بعید اور کس مریض کی عیادت کرنا زیادہ افضل اور زیادہ نیکو ہے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ لے
امام بخاری نے روایت کیا ہے: **عودوا للمریض** "مریض کی عیادت کرو" اس کی شرح میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں امر واجب کفائی پر محمول ہے یعنی مریض کی عیادت کرنا واجب کفایہ ہے جیسا کہ بھوکوں کو کھانا کھلانا اور قیدیوں کو چھڑانا واجب کفایہ ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الفتن اور میل جول پر برا بیچ کر دے کے یہ امر مستحب ہو، وادوی نے کہا یہ فرض کفایہ ہے اور جمہور کے نزدیک یہ امر اصل میں استحباب کے لیے ہے اور بعض لوگوں کے حق میں واجب کے لیے ہے، علامہ طبری نے کہا ہے کہ جن کی عیادت کرنے سے برکت متوقع ہو ان کی عیادت کرنا نیکو ہے اور جن کے احوال کی رعایت مطلوب ہوتی ہے ان کی عیادت مسنون ہے اور عام مسلمانوں کی عیادت کرنا مباح ہے اور کافر کی عیادت کرنے کا حکم منقرض ہے اسے گا، علامہ نووی نے لکھا ہے کہ عیادت کرنا واجب عین نہیں ہے "مریض کی عیادت کرو" اس حدیث کے علوم سے ہر مریض کی عیادت کی مشروعیت پر استدلال کیا گیا ہے، بعض علماء نے اس علوم سے آشوب چشم کے مریض کا استنثار کیا ہے، لیکن آشوب چشم کے بارے میں خصوصیت کے ساتھ حدیث ہے، امام بخاری نے الآداب المفرد میں، امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں اور امام حاکم نے مستدرک میں صحت کی تصریح کے ساتھ حضرت زید بن الرقم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میری آنکھوں میں درد تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری عیادت کی، اس کے بعد خلافت امام بیہقی اور امام طبرانی نے مرفوع روایت کیا ہے: **تین مریضوں میں عیادت نہیں ہے، آشوب چشم، مچھلی پیوڑے اور ڈاڑھ کی تکلیف**، لیکن امام بیہقی نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث یحییٰ بن ابی کثیر میں موقوف ہے یعنی مرفوع نہیں ہے، اس حدیث میں عیادت کرنے کا مطلقاً حکم دیا گیا ہے اور اس حکم کو کسی زمانہ کے ساتھ تنقید نہیں کیا گیا، اس کا مطلب یہ ہے کہ مرض کی ابتداء میں بھی عیادت کرنا جائز ہے اور یہی جمہور کا قول ہے اور امام غزالی نے احیاء العلوم میں یہ دوق کے ساتھ کہا ہے کہ **تین دن سے پہلے عیادت نہ کی جائے اور** اس پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ امام ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم **تین دن گزرنے کے بعد ہی مریض کی عیادت کرتے تھے**، لیکن یہ حدیث بہت ضعیف ہے، اس کی روایت میں مسلم بن علی مرفوع ہے اور وہ متروک ہے، امام ابو حاتم سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا یہ حدیث باطل ہے، امام طبرانی نے وسط میں اس حدیث کے ایک شاہد کا ذکر کیا ہے لیکن اس کی سند میں بھی ایک متروک راوی ہے۔

عیادت کے اوقات | مریض کی عیادت سے اس کا حال معلوم ہوتا ہے، اور اس کے ساتھ الفت کا اظہار ہوتا ہے، بسا اوقات عیادت سے مریض کا دل بہتا ہے اور اس کی توانائی بحال ہوتی ہے، چنانچہ حدیث

میں مطلقاً عیادت کرنے کا حکم ہے اس سے معلوم ہوا کہ عیادت کا کوئی خاص وقت مقرر نہیں ہے، لیکن عام طور پر دن میں صبح یا شام کے وقت عیادت کی جاتی ہے، امام بخاری نے الآداب المفرد میں رات کے وقت عیادت کرنے کا ایک عنوان قائم

کیا ہے جس میں خالد بن ریح سے یہ روایت کیا ہے کہ جب حضرت مذلفہ بیمار ہو گئے تو اسی رات کو ان کی عیادت کی گئی، انہوں نے نقل کیا ہے: امام احمد سے سوال کیا گیا کہ گرمیوں میں دن چڑھنے کے بعد فلاں شخص کی عیادت کی جائے یا انہوں نے کہا یہ عیادت کا وقت نہیں ہے، علامہ ابن صلاح نے فراوی سے نقل کیا ہے کہ سردیوں میں رات کو عیادت کرنا مستحب ہے اور گرمیوں میں دن کو، لیکن یہ حکم غریب ہے۔

عیادت کے آداب عیادت کے آداب میں سے یہ ہے کہ مریض کے پاس زیادہ دیر نہ بیٹھے جس سے مریض تنگ ہو یا مریض کے گھر والوں کو حرج ہو، ہاں اگر مریض کے پاس زیادہ دیر بیٹھنے کی ضرورت ہو تو پھر کوئی حرج نہیں۔

مریض کی عیادت کے لیے جانے تو اس کو تکلیف پر صبر کی تلقین کرے اور تسلی آمیز کلمات کہے، اس کے سامنے ایسی باتیں کرے جس سے وہ خوش ہو اور اس کا دل پہلے اس کو وہ احادیث سنائے جن میں یہ ذکر ہے کہ بیماری گناہوں کا کفارہ ہو باقی ہے، اسی کو توبہ، استغفار اور اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے کے لیے کہے اور حالت مرض میں نماز پڑھنے اور جو عبادات وہ کر سکتا ہو ان عبادات کی تلقین کرے اور مریض کو اس قسم کی احادیث سنائے، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مومن اور مومنہ یا مسلم اور مسلمہ بیمار ہو تو اللہ تعالیٰ اس بیماری کی وجہ سے اس کا گناہ مٹا دیتا ہے، ایک روایت میں ہے اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو مٹا دیتا ہے، اس حدیث کو امام احمد، امام ابو یوسف اور امام بزار نے روایت کیا ہے اور امام احمد کی سند صحیح ہے۔ (مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۳۱) اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کو جسم میں جو بھی تکلیف ہو تو وہ اس کے گناہوں کا کفارہ ہو باقی ہے، اس حدیث کو امام احمد اور امام طبرانی نے روایت کیا ہے، امام احمد کی سند صحیح ہے۔ (مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۳۱) حسن بصری روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سخت بیمار ہو گئے ہم ان کی عیادت کے لیے گئے، حسن نے کہا آپ کو اس حالت میں دیکھ کر مجھے بہت افسوس ہوا، حضرت عمران بن حصین نے کہا اسے بھٹیچے ایسا نہ کہو، بخدا مجھے سب سے زیادہ وہی پسند ہے جو سب سے زیادہ اللہ عزوجل کو پسند ہے اور اللہ عزوجل نے فرمایا:

وما اصابکم من مصيبة فبما کسبت
ایدا یکم و یعفو عن کثیر۔
(شوری: ۳۰)

یہ بیماری جو تم کو کچھ رہے ہو یہ میرے کیے ہوئے گناہوں میں سے بعض کی سزا ہے پھر باقی گناہوں کو اللہ تعالیٰ سزا فرما دے گا، اس حدیث کو امام طبرانی نے سند صحیح کے ساتھ بیان کیا ہے۔ (مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۳۱) حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو بندہ کسی مرض میں مبتلا ہو تو ہے اللہ تعالیٰ اس کو پاک کر کے اٹھاتا ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۳۱) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب اللہ عزوجل کسی مسلمان بندے کو

کسی جہانی تکلیف میں مبتلا نہ کرے۔ تو اللہ عزوجل فرشتے سے فرماتا ہے یہ شخص جو نیک عمل کرتا تھا اس کو (بدستور) نکلتے ہوئے پھر اگر کسی کو شفاء دیتا ہے تو اس کے گناہوں کو دھو کر پاک کر دیتا ہے اور اگر اس کی روح قبض کر لیتا ہے تو اس کو بخش دیتا ہے اور اس پر رحم فرماتا ہے، اس حدیث کو امام ابوہریرہ اور امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۰۴)۔

عیادت کے آداب میں سے یہ ہے کہ اگر مریض غریب ہو تو اس کے علاج کے لیے حسب حیثیت کچھ رقم نہ کرے اور اگر مریض امیر ہو تو کچھ کھانے پینے کی چیزیں مثلاً پھل وغیرہ لے جائے جو مریض کے حال کے مناسب ہوں، ایسا نہ ہو کہ شوگر کے مریض کی عیادت کو جائے تو مٹھائی کا ڈبہ اور لائی بلڈ پریشر کے مریض کی عیادت کو جائے تو ٹمپکین بسکٹ لے جائے، مریض اپنے مرض کی وجہ سے اپنے تین دنیاوی کاموں اور ذمہ داریوں کو پورا نہ کر سکے اس میں بھی حتی المقدور تعاون کرے، البتہ مریض کو اپنی آزمودہ دوائیں اور مجرب نسخے نہ بتائے، کیونکہ آج کل جو شخص بھی کسی مریض کے پاس تیمارداری کے لیے جاتا ہے تو ایک نئی دوا اور نئی غذا تجویز کرتا ہے اور ہر شخص اپنے نسخہ کو استعمال کرانے پر اصرار کرتا ہے بلکہ بعض نچار دار تو ڈاکٹر اور حکیم بدلنے کا مشورہ دیتے ہیں اور اس چیز کو آج کل تیمارداری کا جزو لازم سمجھا گیا ہے۔

اہل ذمہ کی عیادت کا حکم | حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں: علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ مشرک کی عیادت کرنا اس وقت جائز ہے جب یہ امید ہو کہ وہ دعوت اسلام کو قبول کرے گا، اور جب یہ امید نہ ہو تو پھر مشرک کی عیادت کرنا جائز نہیں ہے، حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ مقام مختلف ہوتے ہیں کبھی عیادت کرنے میں کوئی اور مصلحت بھی ہوتی ہے، علامہ باوندی نے کہا ہے کہ ذمی کی عیادت جائز ہے، اگر وہ ذمی پڑوسی یا رشتہ دار ہو تو پڑوسی یا رشتہ داری کا حق ادا کرنے کی بناء پر اچھو بھی ملے گا۔ امام بخاری نے حضرت انس کی روایت سے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی لڑکے کی عیادت کی جو آپ کی خدمت کرتا تھا، آپ نے اس کو دعوت اسلام دی اور وہ مسلمان ہو گیا۔ علامہ عینی کہتے ہیں:

اہل ذمہ کی عیادت کرنا جائز ہے خصوصاً جبکہ اہل ذمہ پڑوسی ہوں کیونکہ اس عمل سے ان پر محاسن اسلام کا اظہار ہوتا ہے اور ان کی تالیف قلب ہوتی ہے تاکہ وہ مانع اسلام ہوں۔

بَابُ ثَوَابِ الْمُؤْمِنِ فِيمَا يُصِيبُهُ مِنْ كَرَمٍ أَوْ حُزْنٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ

مومن کو غم، پریشانی یا بیماری کی بناء پر ملنے والے ثواب کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بہ نسبت کسی شخص میں سخت درو نہیں

۶۴۳۳ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ الشَّيْخُ بْنُ إِسْرَافِيلَ قَالَ اشْتَقَّ أَحَبُّوْنَا وَقَالَ عُثْمَانُ

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۱۱۹، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ (لہور) ۱۴۰۱ھ

۲۔ حافظ عبد اللہ بن محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۵۱، مطبوعہ ادارۃ المطابع المشرقیہ مصر ۱۳۲۸ھ

نہیں دیکھا، عثمان کی روایت میں الوجد کی جگہ وجعاً کا لفظ ہے

امام مسلم نے اس حدیث کی پانچ سندیں بیان کیں۔

حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ
مُسْرُوقٍ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا رَأَيْتُ رَجُلًا شَدَّ
عَلَيْهِ الرَّجْعُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَفِي رِوَايَةِ عُثْمَانَ مَكَانَ الرَّجْعِ وَجَعًا -

۶۳۳۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَادٍ أَخْبَرَنِي
أَبِي ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنِي يَشْرُبُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ (ابْنُ جَعْفَرٍ) كَلَّمَهُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ
الْأَعْمَشِ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نَعْبَرَ حَدَّثَنَا مُصْعَبُ
بْنُ الْمِقْدَامِ كَلَّمَاهُ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ
جَرِيرٍ مِثْلَ حَدِيثِهِ -

۶۳۳۶ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا
وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ الشَّيْبَعِيِّ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ
اللَّهِ قَالَ وَحَدَّثَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهُوَ يُوعَكُ فَمَسَسْتُهُ بِيَدِي فَقُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعَكَا شَيْدًا فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلُ أَبِي أَوْعَكَ
كَمَا يُوعَكَ رَجُلَانِ مِنْكُمْ قَالَ فَقُلْتُ ذَلِكَ أَنَّ لَكَ
أَجْدَنَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَجَلُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ آذَى مِنْ قَرَضٍ قَمَا سِوَاهُ
إِلَّا حَظَّ اللَّهُ بِهِ سَيِّئَاتِهِ كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقُهَا
وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ زُهَيْرٍ فَمَسَسْتُهُ بِيَدِي -

۶۳۳۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
كَرُوبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ح حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ح وَحَدَّثَنَا

حضرت عبداللہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت آپ کو
بیمار تھا، میں نے آپ کو ہاتھ لگا کر دیکھا، میں نے عرض کیا:
یا رسول اللہ! آپ کو تو بہت سخت بیمار ہے، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں! مجھے تم میں سے دو آدمیوں
جتنا بیمار ہوتا ہے، میں نے عرض کیا: کیا اس کا سبب یہ
ہے کہ آپ کو دگنا اجر ملتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: ہاں! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس
مسلمان کو بھی مرض یا کوئی اور مصیبت لاحق ہو تو اسے اللہ تعالیٰ
اس کے سبب سے اس کے گناہ مٹا دیتا ہے، جس طرح
درخت سے پتے چھڑتے ہیں، برہمیر کی حدیث میں ہاتھ لگا
کر دیکھنے کا ذکر نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں ابو معاویہ
کی سند میں ہے ہاں! اس بات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں
میری جان ہے روئے زمین پر ہر مسلمان کو آخر حدیث تک

إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ وَبُخَيْرِيُّ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي غَنِيَّةٍ كُلُّهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ جَوِيدٍ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي مُقَارِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْوَلَدَ الَّذِي تَفْسِي بِهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ مُسْلِمًا

۶۴۳۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ جَرِيرِ بْنِ زُهَيْرٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَسْعُودٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ دَخَلَ نِسَابُ بْنُ قُرَيْشٍ عَلَى عَائِشَةَ وَهِيَ بِمَنَى وَهُوَ يَضْحَكُونَ فَقَالَتْ مَا يَضْحَكُكُمْ قَالُوا أَفَلَا نَرَاكَ عَلَى طُئْبٍ مُسْطَاطٍ فَمَا دَتِ عَمَقَةُ أَوْ عَمِيَّةُ أَنْ تَذْهَبَ فَقَالَتْ لَا تَضْحَكُوا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ بَشَاكُ شَوْكَةٍ فَمَا خَوَّفَهَا إِلَّا كَتَبَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةً وَنَحِيتٌ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ

۶۴۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِهَذَا) ۷ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَافُ حَدَّثَنَا أَبُو مُنَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ شَوْكَةٍ فَمَا خَوَّفَهَا إِلَّا مَا قَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً أَوْ حَقَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ

۶۴۴۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَوْبَرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصِيبُ الْمُؤْمِنَ شَوْكَةٌ فَمَا خَوَّفَهَا إِلَّا قَصَصَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطِيئَةٍ

۶۴۴۱ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُنَاوِيَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

اسود بیان کرتے ہیں کہ کچھ قریشی نوجوان منیٰ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے اور ہنسنے لگے حضرت عائشہ نے پوچھا تم کس وجہ سے ہنس رہے ہو؟ انھوں نے کہا افسوس! شخص خیمہ کی سی پرگہ بڑا جس سے اس کی گردن ٹوٹ جاتی یا آنکھ ضائع ہو جاتی! حضرت عائشہ نے فرمایا: ہنس مت، کیونکہ میں نے رسول اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ مسلمان کو کتنا چھو جائے یا اس سے بھی کم کوئی تکلیف پہنچے تو اس کا ایک درجہ کم ہو جاتا ہے اور اس کا ایک گناہ مٹا دیا جاتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کو جب کوئی کتا بھجتا ہے یا اس سے بھی کم کوئی تکلیف ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے اس کا درجہ بلند کرتا ہے یا اس کا گناہ مٹا دیتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کو جب کوئی کتا بھجتا ہے یا اس سے بھی کم کوئی تکلیف ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے عوض اس کا ایک گناہ مٹا دیتا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۴۴۲ - حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَيُوسُفُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ دَاةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُصِيبَةٍ يُصَابُ بِهَا الْمُسْلِمُ إِلَّا كُفِّرَ بِهَا عَنْهُ حَتَّى الشُّوْكَةُ يَشَاكُهَا.

۶۴۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حُصَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ دَاةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ مُصِيبَةٍ حَتَّى الشُّوْكَةِ إِلَّا قُصَّ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ أَوْ كُفِّرَ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ لَا يَرَى يَزِيدُ أَيُّهُمَا قَالَ عُمَرُو دَاةَ.

۶۴۴۴ - حَدَّثَنِي حُزَيْمَةُ بْنُ يَعْنِي أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا حَيْوَةُ حَدَّثَنَا ابْنُ الْهَادِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزِيمٍ عَنْ عُمَرَ دَاةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ شَيْءٍ يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ حَتَّى الشُّوْكَةِ تُصِيبُهُ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا حَسَنَةً أَوْ حَطَّتْ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ.

۶۴۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَابْنِ هُرَيْرَةَ أَنََّّهُمَا سَمِعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ وَصَبٍ وَلَا نَصَبٍ وَلَا سَقَمٍ وَلَا حَزَنٍ حَتَّى الْهَجَرِ يُهْمَنَ إِلَّا كُفِّرَ بِهِ مِنْ سَيِّئَاتِهِ.

۶۴۴۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابُو كُرَيْبٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ (وَاللَّفْظُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کو جو مصیبت بھی لاحق ہو خواہ کتنا چھوٹا بھی اللہ تعالیٰ اس کو اس کے گناہ کا کفارہ کر دیتا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان پر جو مصیبت آئے خواہ کتنا چھوٹا بھی اس کے گناہوں کا کفارہ کر دیا جاتا ہے راوی کہتے ہیں پتا نہیں عروہ نے قصص بھان من خطایاہ کہا تھا یا کفر بھان من خطایاہ - کہا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مؤمن پر جو مصیبت آئے خواہ کتنا چھوٹا بھی اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں ایک نیکی لکھ دیتا ہے یا اس کے بدلے میں ایک گناہ مٹا دیتا ہے۔

حضرت ابو سعید اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا مسلمان پر جو مصیبت آئے، خواہ بیماری ہو، تھکاوٹ ہو، تکلیف ہو، غم ہو یا کوئی پریشانی ہو، اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اس کے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی (توجہ: جس شخص نے جو برائی کی اس

لَقَتْنَبَةَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ ابْنِ مُحَصِّصٍ شَيْخٍ
مَنْ قَرَيْشٍ سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ قَيْسٍ ابْنَ مَخْرُومَةَ يُحَدِّثُ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ مَنْ يَغْمِلْ سَوْءًا لُحِزَ
بِهِ بَلَغَتْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مَبْلَغًا شَدِيدًا فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَابِلُوا وَسَادُوا وَافِقُوا
كُلِّ مَا يَصَابُ بِهِ الْمُسْلِمُ كَفَّارَةً حَتَّى التَّكْبِيرِ
يُنْكَبُهَا أَوْ الشُّكُوكَ يُشَاكَبُهَا - قَالَ مُسْلِمٌ هُوَ عَمْرُو
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَصِّصٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ -

کو اس کی سزا دی جائے گی، مسلمانوں کو اس سے سخت تشویش
ہوئی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میاں روی احمد
درست روی پر قائم رہو، مسلمان پر جو مصیبت بھی آتی ہے
وہ اس کے لیے کفارہ ہو جاتی ہے، حتیٰ کہ اس کو ٹھوکر لگے یا
کانٹا چبھے۔

۶۲۴۷ - حَدَّثَنَا ثَنِيُّ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ
حَدَّثَنَا رِزْدُ بْنُ رُوَيْعٍ حَدَّثَنَا الْحَبَّابُ الْقَتَوَاتُ
حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى أُمِّ
السَّائِبِ أَوْ أُمِّ الْمُسَيَّبِ فَقَالَ مَا لَكَ يَا أُمُّ السَّائِبِ
أَوْ يَا أُمِّ الْمُسَيَّبِ تَزْفِرِينَ قَالَتِ اتَّعَلَى لِبَارِكِ
اللَّهُ فِيهَا فَقَالَ لَا تَسْبِي الْحُمَّى فَإِنَّهَا تَذْهَبُ خَطِيئًا
بِغَيْرِ أَدَمٍ كَمَا يَذْهَبُ الْكَبِيرُ نَحْبَتِ الْحَدِيدِ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ حضرت ام سائب یا حضرت ام المسیب کے پاس رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے، آپ نے فرمایا اے ام
سائب یا ام المسیب تم کیوں کانپ رہی ہو؟ انہوں
نے کہا مجھے بخار ہے، اللہ تعالیٰ اس میں برکت نہ دے
آپ نے فرمایا: بخار کو برانہ کہو کیونکہ یہ جو آدم کی خطاؤں
کو اس طرح دور کرتا ہے جس طرح بھٹی لوہے کے رنگ
کو دور کرتی ہے۔

۶۲۴۸ - حَدَّثَنَا ثَنِيُّ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ
حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سَعِيدٍ وَبِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَا
حَدَّثَنَا عُمَرَانُ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ
قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ أَلَا أُرِيكَ أُمْرًا مِمَّنْ أَهْلُ
الْجَنَّةِ قُلْتُ بَلَى قَالَ هِيَ وَالْعَمْرَأَةُ السُّودَاءُ أَمَّا نَتِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ إِنِّي أُمْسِدُ
وَإِنِّي أَتَكَشَّفُ فَأَدْعُو اللَّهَ لِي قَالَ إِنْ تَشِئْتِ صَبْرِي
وَلَكِ الْجَنَّةُ وَإِنْ شِئْتِ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيكَ
قَالَتْ أَصْبِرُ قَالَتْ فَإِنِّي أَتَكَشَّفُ فَأَدْعُو اللَّهَ أَنْ لَا
أَتَكَشَّفُ فَدَعَا لَهَا

عطاء بن ابی رباح بیان کرتے ہیں ایک دن حضرت
ابن عباس نے مجھ سے کہا کیا میں تم کو ایک جنتی عورت نہ
دکھاؤں؟ میں نے کہا کیوں نہیں؟ انہوں نے کہا یہ سیاہ نام
عورت تھی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور
کہنے لگی یا رسول اللہ! مجھ پر مرگی کا دورہ پڑتا ہے جس سے
میرا ستر کھل جاتا ہے! آپ میرے لیے دعا کیجئے، آپ نے فرمایا
اگر تم چاہو تو اس پر صبر کرو اور تم کو جنت مل جائے گی، اور
اگر تم چاہو تو میں اللہ سے دعا کرتا ہوں وہ تم کو صحت و طافہ عطا
کے عورت نے کہا میں صبر کرتی ہوں، اس نے کہا میرا ستر
کھل جاتا ہے آپ یہ دعا فرما دیں کہ میرا ستر نہ کھلے، پھر آپ نے اس
کے لیے دعا کر دی۔

مصائب پر اجر ملنے کی تحقیق

علامہ یحییٰ بن شرف نوری لکھتے ہیں:

اس باب کی احادیث میں مسلمانوں کے لیے عظیم بشارت ہے، کیونکہ احادیث میں جن مصائب، پریشانیوں، تکلیفوں اور بیماریوں کا ذکر کیا گیا ہے، ان سے مشکل کوئی مسلمان غافل ہو گا، اور جیسا کہ ان احادیث میں بیان کیا ہے کہ ان امور سے مسلمانوں کے گناہ مٹا دیے جاتے ہیں اور ان کے درجات بلند کر دیے جاتے ہیں، یہی بات صحیح ہے اور جمہور علماء کا یہی نظر یہ ہے، قاضی عیاض نے بعض علماء سے یہ نقل کیا ہے کہ تکلیفوں سے فقط گناہ مٹاتے جاتے ہیں، اور نیکیاں نہیں نکلی جاتیں، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی یہ منقول ہے کہ مصیبت پر اجر نہیں ملتا البتہ گناہ مٹا دیے جاتے ہیں انہوں نے ان احادیث پر اعتماد کیا ہے جن میں صرف گناہ مٹانے کا ذکر ہے، امام مسلم نے جو احادیث ذکر کی ہیں وہ ان تک نہیں پہنچیں جن میں یہ تصریح ہے کہ مصیبتوں سے درجات بھی بلند ہوتے ہیں اور نیکیاں بھی نکلی جاتی ہیں۔

علامہ نے یہ بیان کیا ہے کہ حدیث میں ہے کہ سب سے زیادہ ورد اور تکلیف میں انبیاء، عتقا، مومنین ہیں پھر جو ان کے قریب ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ انبیاء، علیہم السلام کمال میر اور صحت اعتساب کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں اور ان کو اس بات کی معرفت ہوتی ہے کہ یہ مصائب بھی اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہیں، ان کو وہ گناہ جبر و اجبار سے ان کے صبر اور ان کی رضا کا اظہار ہوتا ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ الظُّلْمِ

ظلم کی حرمت

۶۴۴۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَحْيَىٰ أُمُّ الدَّارِ مِيَّحٌ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ رِيعٍ ابْنُ مُحَمَّدٍ الْبَاهِلِيُّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ رِيعَةَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ إِدْرِيسَ الْخَوْلَدِيِّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا رَوَى عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ يَا عِبَادِي إِنِّي خَوَّفْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظْلَمُوا بَعْضُكُمْ بَعْضًا إِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمٌ هَدَىٰ قَوْمًا فَاسْتَهْدُوا فِي أَهْلِكُمْ يَا عِبَادِي ظُلْمٌ جَائِعٌ إِلَّا مَنَ أَطْعَمْتَهُ فَاسْتَطْعَمُونِي أَطْعَمْتُكُمْ يَا عِبَادِي ظُلْمٌ عَارٍ إِلَّا مَنَ كَسُوهُ فَاسْتَكْسُونِي اكْسَكُمُ يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ تُخِطُّونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ لَن تَبْلُغُوا صِرَافِي فَتَصْرَفُونِي وَلَن تَبْلُغُوا نَفْصِي فَتَنْفَعُونِي

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ عزوجل سے یہ روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے میرے بندو! میں نے اپنے اور ظلم کو حرام کیا ہے اور میں نے تمہارے درمیان بھی ظلم کو حرام کر دیا البتہ ایک دوسرے پر ظلم نہ کرو اے میرے بندو! تم سب گمراہ ہو سوا اس کے جس کو میں ہدایت دے دوں، سو تم مجھ سے ہدایت طلب کرو، میں تم کو ہدایت دوں گا، اے میرے بندو! تم سب بھوکے ہو سوا اس کے جس کو میں کھانا کھلاؤں پس تم مجھ سے کھانا طلب کرو، میں تم کو کھلاؤں گا، اے میرے بندو! تم سب بے لباس ہو سوا اس کے جس کو میں لباس پہناؤں لہذا تم مجھ سے لباس مانگو میں تم کو لباس پہناؤں گا، اے میرے بندو! تم سب دن رات گناہ کرتے ہو اور میں تمام گناہوں کو بخشتا ہوں، تم مجھ سے بخشش طلب کرو، میں تم کو بخش دوں گا، اے میرے بندو! تم کسی نقصان کے مالک نہیں ہو کر مجھے نقصان پہنچا سکو، اور تم کسی نفع کے مالک نہیں کہ مجھے نفع پہنچا سکو، اے میرے بندو! اگر تمہارے اول اور آخر اور تمہارے

يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أُولَئِكَ وَاِخْوَانُكُمْ وَاَنْسُكُمْ وَجَمْعُكُمْ
كَمَا تُوَاعَى عَلَى اتَّقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِّنْكُمْ مَا تَأْتِي
ذَلِكَ فِي مُنْكَبِ شَيْءٍ يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أُولَئِكَ وَاِخْوَانُكُمْ
وَاَنْسُكُمْ وَجَمْعُكُمْ كَمَا تُوَاعَى عَلَى اتَّقَى قَلْبِ
رَجُلٍ وَاحِدٍ مَا تَقْصُ ذَلِكَ مِنْ مُنْكَبِ شَيْءٍ يَا
عِبَادِي لَوْ أَنَّ أُولَئِكَ وَاِخْوَانُكُمْ وَاَنْسُكُمْ وَجَمْعُكُمْ
قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَالُوا نِيَّ قَاعٍ عَطِيتُ كُلَّ
إِنْسَانٍ مِّمَّا سَأَلْتَهُ مَا تَقْصُ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي الْإِنْسَانُ
يَنْقُصُ الْمَوْعِظُ إِذَا دَخَلَ الْبَيْتَ يَا عِبَادِي إِنَّمَا
هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا لَكُمْ ثُمَّ أَوْفِيكُمْ بِهَا يَا هَؤُلَاءِ
وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمِدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ شَرًّا فَلْيَذْكُرْ
يَلُومُنَ الْإِنْفُسَ - قَالَ سَعِيدُ بْنُ كَانٍ أَبُو ذَرِّيْسٍ
الْحَوْلَانِيُّ إِذَا حَدَّثْتَ بِهَذَا الْحَدِيثِ جِئْتَ عَلَى
رُكْبَتَيْنِ -

انسان اور جن تم میں سے سب سے زیادہ متقی شخص کی طرح
ہو جائیں تو میرے ملک میں کچھ انصاف نہیں کر سکتے، اور اسے
میرے بندو اگر تمہارے اول و آخر اور تمہارے انسان اور
جن تم میں سے سب سے زیادہ بدکار شخص کی طرح ہو جائیں تو
میرے ملک سے کوئی چیز کم نہیں کر سکتے، اور اسے میرے
بندو اگر تمہارے اول و آخر اور تمہارے انسان اور جن کسی ایک جگہ
کھڑے ہو کر مجھ سے سوال کریں اور میں ہر انسان کا سوال پورا
کر دوں تو جو کچھ میرے پاس ہے اس سے صرف اتنا کم ہو گا
جس طرح سوئی کو سمندر میں ڈال کر (ٹکا لٹے سے) اس میں کمی
ہوتی ہے، اسے میرے بندو اگر تمہارے اعمال ہیں جن کو میں
تمہارے لیے جہاں گمراہیوں اور پھیر میں تم کو ان کی پوری پوری
جزا دے گا، پس جو شخص خیر کو پائے وہ اللہ کی حمد کرے اور
جس کو خیر کے سوا کوئی چیز (مثلاً آفت یا مصیبت) پہنچے وہ
اپنے نفس کے سوا اور کسی کو ملامت نہ کرے۔ سعید بیان
کرتے ہیں کہ ابو ذریس حولانی جس وقت یہ حدیث بیان کرتے
تھے لوگوں کے دل تھک جاتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۴۵۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ اسْتَعْلَى حَدَّثَنَا
أَبُو نُسَيْبٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بِطَرِيقٍ آتَتْهُ
عَنْ أَنَسٍ مَرْوَانَ أَنَّهُمَا حَدَّثَا قَالَ أَبُو اسْتَعْلَى حَدَّثَنَا
بِهَذَا الْحَدِيثِ الْحُسَيْنُ وَالْحُسَيْنُ ابْنُ إِسْحَاقَ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى
قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو نُسَيْبٍ قَدْ رَوَى وَالْحَدِيثُ بِطَرِيقٍ
۶۴۵۱ - حَدَّثَنَا اسْتَعْلَى بْنُ إِسْحَاقَ وَابْنُ أَبِي
الْمَتَنِ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي
أَسْمَاءَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَرُوي عَنْ تَارِيخِ تَبَارُكٍ وَتَعَالَى
إِنِّي حَرَمْتُ عَلَى نَفْسِي الظُّلْمَ وَعَلَى عِبَادِي فَلَا
تَقَالِمُوا وَسَاقِ الْحَدِيثِ يَنْحَوُّ وَحَدِيثُ أَبِي
إِذْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ذَكَرْنَا لَا أَسْمُ مِنْ هَذَا -

حضرت ابو ذریس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے اپنے
اور پر اور اپنے بندوں کے اور پر ظلم کو حرام کر دیا ہے، سو ایک
دوسرے پر ظلم نہ کرو، اس کے بعد حسب سابق پوری حدیث

۶۴۵۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْبٍ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ قَيْسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَقْسِمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَّقُوا الظُّلْمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاتَّقُوا الشُّعْرَ فَإِنَّ الشُّعْرَ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَحُوا دِمَاءَهُمْ وَاسْتَحَلُّوا مَحَارِمَهُمْ -

۶۴۵۳ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الْمَاجِشُونُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ظلم سے بچو، کیوں کہ ظلم قیامت کے دن کی تاریکیاں ہیں، اور بخل سے بچو کیونکہ تم سے پہلے لوگوں کو بخل نے ہلاک کر دیا، اس بخل نے ان کو غریب بنی کرنے اور حرام کو حلال کرنے پر برا بیگھنے کیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ظلم قیامت کے دن کی تاریکیاں ہیں۔

۶۴۵۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَيْثٌ عَنْ عَقِيلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلْمُسْلِمُ أَلْحَوَالُ الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يُسْلَمُهُ مَنْ كَانَ فِي حَاجَةٍ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ وَمَنْ فَرَّكَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّكَ اللَّهُ عَنْهُ بِهَا كُرْبَةً مَنْ كُرِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۶۴۵۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنْتَ رُؤُونُ الْمَغْلَسِ قَالُوا الْمَغْلَسُ فَيِّنَا مَنْ لَا دِرْهَمَ لَهُ وَلَا مَتَاعَ فَقَالَ إِنَّ الْمَغْلَسَ مَنْ أَمْنَى يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلْوَةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا وَكَذَّبَ هَذَا وَآكَلَ مَالَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کا بھائی ہے اس پر ظلم کرے نہ اس کو تباہ کرے جو شخص اپنے بھائی کی حاجت روائی میں رہتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کی حاجت روائی میں رہتا ہے، جو شخص کسی مسلمان کی مصیبت دور کرے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی مصیبت دور کر دے گا، جو شخص کسی مسلمان کا پردہ رکھے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا پردہ رکھے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ مغلس کون ہوتا ہے؟ صحابہ نے کہا ہمارے نزدیک مغلس وہ شخص ہے جس کے پاس درہم ہو نہ کوئی متاع ہو آپ نے فرمایا میری امت کا مغلس وہ شخص ہے جو قیامت کے دن نماز، روزہ اور زکوٰۃ سے گرتے اور اس شخص نے (دنیا میں) کسی کو گالی دی تھی، کسی کو تعمت دکائی تھی، کسی کا مال کھایا تھا، کسی کا خون

هَذَا وَسَعَلَكَ دَمٌ هَذَا وَصَرَبٌ هَذَا فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ فَإِنْ قَسَيْتَ حَسَنَاتِهِ قَبْلَ أَنْ تُقْضَى مَا عَلَيْكَ أَخَذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطَرَحَتْ عَلَيْهِ ثُمَّ طَرَحَ فِي الشَّامِ -

۶۴۵۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي قَبُولَةَ وَحُمَيْدُ بْنُ مَرْجُو قَالَوا حَدَّثَنَا شَمْسُ بْنُ عَمْرٍو (يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ) عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَسَوْدَاتُ الْحَقُوقِ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُقَادَ لِلشَّاهِدِ الْجَلْحَاءِ مِنَ الشَّاهِدِ الْقَرْنَاءِ -

۶۴۵۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُسَلِّي لِلظَّالِمِ فَلَمَّا أَخَذَ كَلِمَةً يُفْلِتُ ثُمَّ قَرَأَ وَكَذَلِكَ أَخَذَ رِيْلًا إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخَذَهَا أَلْبَسَ شِدِيدًا -

بہایا تھا کسی کو مارا تھا پھر اسے اس کی نیکیاں مل جائیں گی اور اسے اس کی نیکیاں مل جائیں گی اور اگر ان کے حقوق پڑے ہونے سے پہلے اس کی نیکیاں ختم ہو جائیں تو ان کے گناہ اس پر ڈال دیے جائیں گے اور اس کو جہنم میں پھینک دیا جائے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن تم سے حقداروں کے حقوق وصول کیے جائیں گے، حتیٰ کہ بے سبک بکری کا سبک والی بکری سے بدلہ لیا جائے گا۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ظالم کو مہلت دیتا ہے اور جب اس کو پکڑ لیتا ہے تو پھر نہیں چھوڑتا پھر آپ نے یہ آیت پڑھی: وَتَرَى جِبَالَهَا ذُرُوفًا فَارِثًا اور اسی طرح آپ کے رب کی گرفت ہے جب وہ ظلم کرنے والی بستیوں کو اپنی گرفت میں لے لیتا ہے، بے شک اس کی گرفت سخت و دوناک ہے۔

اللہ تعالیٰ پر ظلم کے حرام ہونے کا بیان اور اصل فطرت میں انسان کو گمراہ قرار دینے کی توجیہ!

حدیث نمبر ۶۴۴۹ میں ہے، اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا: میں نے اپنے اوپر ظلم کو حرام کر لیا۔ علامہ ابی مائیجی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ مافری نے فرمایا: یعنی اللہ تعالیٰ ظلم سے پاک ہے کیونکہ مقررہ حدود سے تجاوز کرنے کو ظلم کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے اوپر کوئی نہیں ہے جو اس کے لیے حدود مقرر کرے، اور اللہ تعالیٰ ان حدود سے تجاوز کرے تو وہ معاذ اللہ ظالم قرار پائے۔ معتزلہ نے یہ کہا کہ ظلم نقص اور عیب ہے اور اللہ تعالیٰ پر ہر نقص اور عیب محال ہے۔

اس حدیث میں ہے: تم سب گمراہ ہو سوا اس کے جس کو میں ہدایت دوں، علامہ ابی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا ہے یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ تمام انسان اصل فطرت میں گمراہی پر تھے اور یہ اس حدیث کے معارض ہے جس میں ہے کہ ہر مولود فطرت پر پیدا ہوتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس گمراہی سے مراد وہ گمراہی ہے جو فطرت کے بعد رسولوں کے آنے سے پہلے تھی، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ

تمام لوگ ایک طریقہ (یعنی گمراہی) پر تھے، تو

النبیین مبعوثین و منذرین -

اللہ تعالیٰ نے خوشخبری دینے والے اور (گمراہی کے مذاہب سے) ڈرنے والے نبی بھیجے۔

(بقرہ ۲۱۳)

یعنی اگر اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو نہ بھیجتا اور لوگوں کو ان کے حال پر چھوڑ دیتا اور لوگ اسی تن آسانی، عیش پرستی اور دلائل توحید میں عدم تدبر کے حال میں رہتے تو لوگ گمراہ ہو جاتے۔

اس حدیث میں ہے جو کچھ میرے پاس ہے اس سے صرف اتنا کم ہوگا جس طرح سوئی کو سمندر میں ڈال کر (نکلنے سے) اس میں کمی ہوتی ہے۔

چونکہ سوئی کو سمندر میں ڈبو کر نکالنے سے بظاہر سمندر میں کوئی کمی نہیں ہوتی اس لیے یہ مثال دی گئی ہے، ورنہ سمندر متناہی ہے اور اللہ تعالیٰ کے پاس جو کچھ ہے وہ غیر متناہی ہے۔

مسلمان کے پردہ رکھنے کا بیان | حدیث نمبر ۶۴۵۳ میں ہے: **شیش** کسی مسلمان کا پردہ رکھے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا پردہ رکھے گا۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جن لوگوں کے گناہوں پر کئی بار پردہ کیا گیا ہو اور انہوں نے اس کے باوجود اس گناہ کو ترک نہ کیا ہو، ان کا پردہ چاک کرنا واجب ہے، کیونکہ بار بار ان کا پردہ رکھنا ان کے گناہوں پر معاونت کرنے کے مترادف ہے، جو معصیت گذر چکی ہو اس کا پردہ رکھنا مستحب ہے، لیکن اگر کوئی شخص اپنے سامنے کسی کو معصیت کرتے ہوئے دیکھے تو اس پر واجب ہے کہ وہ اس معصیت پر انکار کرے اور اگر وہ خود اس کو اس معصیت سے روکنے پر قادر ہو تو اس کو روکے اور اگر وہ اس پر قادر نہ ہو تو اس معاملہ کو حکام کے پاس لے جائے بشرطیکہ ایسا کرنے سے کوئی اس سے بڑی خرابی واقع نہ ہو۔

مقدمہ میں فریق مخالف کے گواہوں پر جو تنقید کی جاتی ہے، یا راویوں پر جو جرح کی جاتی ہے اور اوقات اور صدقات کے امینوں پر جو تنقید کی جاتی ہے، یہ جائز ہے کیونکہ اس جرح اور تنقید کا مقصد کسی کو رسوا کرنا نہیں، ہرگز ہے بلکہ یہ بتانا ہوتا ہے کہ اس شخص کی شہادت یا روایت قابل اعتماد نہیں ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص اللہ کی حدود کی مخالفت کے غیظ سے کسی کی معصیت کاری کو حاکم کے پاس لے جائے تو یہ بھی جائز ہے اور یہ ستر مومن کے حکم کے خلاف نہیں ہے بلکہ **جہوانات کے شر کی تحقیق** | حدیث نمبر ۶۴۵۶ میں ہے: قیامت کے دن تم سے حقداروں کے حق وصول کیے جائیں گے، حتیٰ کہ بے سینگ بکری کا سینگ وال بکری سے بدلہ لیا جائے گا۔

علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ تفسیر صحیح ہے کہ قیامت کے دن جانوروں کو جمع کیا جائے گا، اور جس طرح مسکوت انسانوں کو دوبارہ زندہ کیا جائے گا اسی طرح جانوروں کو بھی دوبارہ زندہ کیا جائے گا اسی طرح بچوں، مجنونوں اور جن لوگوں کو دعوت اسلام نہیں پہنچی ہے ان کو زندہ کیا جائے گا، تم ان مجید اور احادیث سے اس منظر پر دلائل قائل ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ** (تکویر: ۵) اور جب وحشی جانور جنس کے جائیں۔

اور قاعدہ یہ ہے کہ جب تک کوئی شرعی یا عقلی مانع نہ ہو شریعت میں وار و شدہ الفاظ کو ان کے ظاہر پر محمول کرنا واجب ہے۔ علماء نے بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن حشر اور دو بارہ زندہ کرنے کی یہ شرط نہیں ہے کہ ان کو جزا یا سزا دی جائے اور سینک والی بکری سے جو بے سینک بکری کا بدلہ لیا جائے گا وہ ایسا بدلہ نہیں ہے جو مکلفین سے لیا جاتا ہے کیونکہ وہ مکلف نہیں ہیں بلکہ وہ صورتہ بدلہ ہے۔ لہٰذا

علامہ ابی مالکی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں :

علامہ مائیدی نے کہا ہے کہ جانوروں کے حشر میں علماء کا اختلاف ہے جو علماء جانوروں کے حشر کے قائل ہیں وہ قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں **وَإِذَا الْوَحْشُ حَشَرَ** (تکوین، ۵) "اور جب وحشی جانور جمع کیے جائیں" اور دوسرے علماء نے اس آیت کے جواب میں کہا ہے کہ اس آیت میں حشر کا معنی مانتے سے (یعنی جب وحشی جانور مر جائیں گے) اور اس مسئلہ میں جو احادیث وارد ہیں وہ اخبار آحاد ہیں جو قطعی دلیل کی ضرورت ہے، ہمارے بعض شیوخ نے یہ بیان کیا ہے کہ یہاں حشر سے مراد حقیقی حشر نہیں ہے بلکہ یہ مخلوق کے سامنے ایک مثال بیان کی ہے تاکہ وہ جان لیں کہ قیامت کا دن روز جزا ہے اور اس دن ہر شخص سے بدلہ لیا جائے گا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دن جانوروں میں حرکت پیدا کر دے تاکہ اہل حشر جان لیں کہ ان کا سامنا حقیقی عدل سے ہونے والا ہے، اس پر قصاص (بدلہ) کا اطلاق حقیقتہً نہیں مجازاً ہے یعنی وہ صرف بدلہ کی صورت ہے، حقیقی بدلہ نہیں ہے کیونکہ جانور مکلف نہیں ہیں، اور جن علماء نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جانوروں کی بعثت کے متعلق قرآن مجید کی نصوص صریحہ اور احادیث متواترہ وارد نہیں ہیں جس طرح مکلفین کی بعثت کے متعلق دلائل موجود ہیں، اور یہ کوئی ایسا علمی مسئلہ نہیں ہے جس پر دلائل ظنیہ کو کافی سمجھا جائے، اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ تمام مخلوقات کا حشر کیا جائے گا جیسا کہ قرآن مجید کی ظاہر روایات اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے اور حشر کے لیے جزا یا سزا شرط نہیں ہے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے بچے جنت میں ہیں اور بچوں کے لیے امانت جزا نہیں ہے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو اپنے ظاہر پر محمول کیا ہے کیونکہ انھوں نے کہا قیامت کے دن جانوروں کو بلا کر سینک والی بکری سے بے سینک کا بدلہ لیا جائے گا اس کے بعد ان سے کہا جائے گا کہ مٹی ہو جاؤ اس وقت کافر یہ کہے گا:

يَا لَيْتَنِي كُنْتُ شَرًّا بَلَا النَّبِيَّ (النسبہ، ۴۰)

حضرت ابوہریرہ کے قول کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ بعض روایات میں یہ اضافہ ہے کہ بے سینک جانور کا بدلہ سینک والے جانور سے لیا جائے گا اور پیچھے سے کہا جائے گا وہ دوسرے پیچھے سے کیوں سوار ہوا اور ایک لکڑی سے کہا جائے گا اس نے دوسری لکڑی کے ٹکڑے کیوں ڈالی اور یہ سب مثالیں ہیں کیونکہ جمادات میں کلام کی عقل نہیں ہے، اس لیے ان کو ثواب اور عقاب نہیں ہوگا۔

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں میں کہتا ہوں کہ جو مسالہ غلیہ ذات اور صفات سے متعلق نہیں ہیں ان پر استدلال کے

لیے اخبار احواد کافی ہیں، اور قرآن مجید کی ظاہر آیات اور احادیث سے تو اثر معنوی کے ساتھ یہ مسئلہ ثابت ہے اور ہر چند کہ امام اشعری نے مجنونوں اور جن لوگوں کو دعوت اسلام نہیں پہنچی ان کے حشر میں توقف کیا ہے لیکن جب کہ ظاہر آیات اور احادیث سے تمام مخلوق کا حشر ثابت ہے تو ان کے توقف کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ لہ

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

قتادہ نے کہا ہے کہ ہر چیز کو جمع کیا جائے گا حتیٰ کہ مکھیوں کو بھی قصاص کے لیے جمع کیا جائے گا، معتزلہ نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دن تمام حیوانات کو جمع کرے گا تاکہ دنیا میں ان کو موت اور قتل کی وجہ سے جو درد اور الم پہنچا ہے اس کا غوص دے دیا جائے گا تو پھر اگر اللہ تعالیٰ چاہے گا تو بعض کو جنت میں رکھے گا اور اگر ان کو فنا کرنا چاہے گا تو فنا کر دیگا جیسا کہ حدیث میں ہے، اور ہمارے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ کسی کے استحقاق کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ ہر کوئی چیز واجب نہیں ہے، لیکن اللہ تعالیٰ تمام جانوروں کو جمع کرے گا اور سیگ والے سے بے سیگ کا بدلہ دے گا پھر ان سے فرمائے گا فرماؤ تو وہ مر جائیں گے اور اس قصہ کو ذکر کرنے کی کئی وجہ ہیں۔

(۱)۔ جب اللہ تعالیٰ عدل کو ظاہر فرمانے کے لیے حیوانات کو بھی دوبارہ زندہ کر کے جمع کرے گا تو مکلفین میں سے انسانوں اور جنوں کا حشر کیوں نہیں فرمائے گا!

(۲)۔ وحشی جانور دنیا میں انسانوں سے بھاگتے ہیں اور قیامت کے دن وہ انسانوں کے ساتھ صرف اس وجہ سے محبت ہوں گے کہ وہ دن سخت ہولناک ہوگا۔

(۳)۔ بعض حیوانات بعض دوسرے حیوانات کی مذاہن لیکن یہ سب قیامت کے دن ایک دوسرے کے ساتھ جمع ہونگے اور کوئی دوسرے سے تعارض نہیں کرے گا۔ اور اس کی وجہ صرف قیامت کا ہول ہوگا۔ لہ علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس سے یہ تفسیر منقول ہے کہ تمام جانوروں کو جمع کر کے ان پر موت طاری کر دی جائے گی، امام حاکم نے بھی یہی کہا ہے، اس لیے قیامت کے دن جن و انس کے سوا کسی اور کو نہیں اٹھایا جائے گا ایک قول یہ ہے کہ قصاص کے لیے سب کو دوبارہ زندہ کیا جائے گا حتیٰ کہ مکھیوں کو بھی زندہ کیا جائے گا۔ یہ تفسیر بھی حضرت ابن عباس سے سرچا ہے، قتادہ اور ایک جماعت سے یہ منقول ہے کہ تمام جانوروں کو جمع کیا جائے گا اور بعض سے قصاص لیا جائے گا حتیٰ کہ سیگ والے سے بے سیگ کا بدلہ لیا جائے گا، پھر ان سے کہا جائے گا مر جاؤ پھر وہ سب مر جائیں گے۔ ایک قول یہ ہے کہ ان کے درمیان فیصلہ کرنے کے بعد ان کو مٹی کر دیا جائے گا اور صرف وہ جانور باقی رکھے جائیں گے جو بنو آدم کے لیے ضرور کا باعث ہیں مثلاً مور اور مرن وغیرہ، ایک قول یہ ہے کہ ہر وہ جانور باقی رکھا جائے گا جس سے صرف مسلمانوں نے استفادہ کیا ہو، بہت سے علماء کا یہ مذہب ہے کہ تمام حیوانات کا حشر کیا جائے گا کیونکہ امام مسلم اور امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن تم سے حق جانوروں کا

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلوم ج ۳، ص ۳۲۔ ۳۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۷۴۶ھ، تفسیر کبیر ج ۴، ص ۳۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

حق وصول کیا جائے گا حتیٰ کہ سینگ وال بکری سے بے سینگ بکری کا قصاص لیا جائے گا اور چوینٹی سے چوینٹی کا قصاص لیا جائے گا۔

حجۃ الاسلام امام غزالی کا میلان یہ ہے کہ جنوں اور انسانوں کے سوا اور کسی کا حشر نہیں کیا جائے گا کیونکہ ان کے سوا کوئی اور مکلف ہے و ال کرامت اس باب میں قرآن مجید اور احادیث کی کوئی نص صریح نہیں ہے جس کی وجہ سے عبادت کے حشر کا قول کیا جائے، صحیح مسلم اور جامع ترمذی کی حدیث ہر چند کہ صحیح ہے لیکن وہ اس آیت کی تفسیر کے حکم میں نہیں ہے اور ہر کتاب سے کہ ان احادیث سے مدلل تمام کی طرف اشارہ ہو، میرا یہی رجحان ہے، لیکن جو علماء حیوانات کے حشر کے قائل ہیں ان کو غلط نہیں کہتا، کیونکہ ان کا قول بہر حال حدیث پر مبنی ہے۔

مصنف کے نزدیک انھی علماء کا قول صحیح ہے جو حیوانات کے حشر کے قائل ہیں کیونکہ قرآن مجید کی صریح آیات اور ظاہر حدیث میں بلاوجہ تاویل کرنا درست نہیں ہے۔

بَابُ نَصْرِ الْأَخِي ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا

بھائی کی مدد کرنا خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم

۶۴۵۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَبِيبٍ اللَّهُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَكَّانَ أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ أَقْتُلُ عُلَامَاتٍ عُلَامَةٌ قَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ وَعُلَامَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَكَأَدَى الْمُهَاجِرُونَ وَالْمُهَاجِرُونَ يَا لَلْمُهَاجِرُونَ وَكَأَدَى الْأَنْصَارِيُّ يَا لَلْأَنْصَارِ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا هَذَا عَوَى أَهْلُ الْبَغَاةِ عَلَيْهِ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا أَنْ عُلَامَتَيْنِ أَقْتُلَا فَكَسَهُ أَحَدُهُمَا الْأُخْرَى قَالَ فَلَبِاسٌ وَلَكِنَّ نَصْرَ الرَّجُلِ أَخَاهُ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا إِنْ كَانَ ظَالِمًا فَلَيْسَتْهُ فَيَاتَهُ لَهُ نَصْرُ إِنْ كَانَ مَظْلُومًا فَلَيْسَ نَصْرُهُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ دو لڑکوں کا آپس میں جھگڑا ہوا، ایک مہاجرین میں سے تھا اور دوسرا انصار میں سے، مہاجر چلا یا اسے مہاجرین اور انصاری چلا یا اسے انصار، ناگاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور فرمایا: یہ کیا زمانہ جاہلیت کی طرح جھج و پکار کر ہے جو صحابہ نے عرض کیا: صرف یہ دو لڑکے آپس میں لڑ رہے ہیں اور ایک نے دوسرے کی سرین پر ضرب لگائی ہے، آپ نے فرمایا: کوئی صحیح نہیں، انسان کو اپنے بھائی کی مدد کرنی چاہیے خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم، اگر اس کا بھائی ظالم ہو تو اس کو ظلم سے روکے، یہی اس کی مدد ہے، اور اگر مظلوم ہو تو اس کی مدد کرے۔

۶۴۵۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرُحَيْدُ بْنُ حَزْمٍ وَ أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدَةَ الطَّبْرِيُّ وَالْأَخْبَرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ ابْنُ عُبَيْدَةَ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْبَرُ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ سَمِعَ عَمْرُوَ وَجَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک غزوہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، وہاں ایک مہاجر نے ایک انصاری کی سرین پر مارا، انصاری نے کہا اسے العار مدد کرو، مہاجر نے کہا اسے مہاجر مدد کرو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ کیا زمانہ جاہلیت

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ فَكَسَّهَ رَجُلٌ مِّنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ يَا لَلْأَنْصَارِ وَاللَّهِ هَاجِرٌ يَأْتِيهِمْ يَوْمَئِذٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَاءَكَ دَعَاؤُكَ الْجَاهِلِيَّةَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَسَّهَ رَجُلٌ مِّنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ دَعَاؤُهَا فَإِنَّهَا مُنْتِنَةٌ فَسَمِعَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قُحَّافٍ قَدْ فَعَلُوا هَذَا وَاللَّهِ لَتَيْنِ دَجَعَنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَ الْأَعْرُ مِنْهَا إِلَّا ذَلِكَ قَالَ عُمَرُ دَعَاؤِي أَصْرُوبُ عُنُقٍ هَذَا الْمُنَافِقُ فَقَالَ دَعَاؤُهُ لَا يَتَخَذُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ -

کی طرح چیخ و پکار ہے؛ صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ایک مہاجر شخص نے ایک انصاری کی سرین پر مارا، آپ نے فرمایا اس معاملہ کو چھوڑو یہ ایک ناشائستہ حرکت ہے، عبد اللہ بن ابی لہ نے یہ سنا تو کہنے لگا اچھا! انھوں نے ایسا کیا ہے! یہ خدا جی ہم مدینہ پہنچیں گے تو ہم میں سے عزت والا ذلت والے کو لکال دے گا، حضرت عمرؓ نے کہا مجھے اس منافق کی گردن اڑانے کی اجازت دیجئے، آپ نے فرمایا اس کو رہنے دو! کہیں لوگ یہ نہ کہیں کہ محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم، اپنے اصحاب کو قتل کر رہے ہیں۔

۶۴۶۰ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ وَاسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْاُخْرَانِ اخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ اخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ اَيُّوبَ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَسَّهَ رَجُلٌ مِّنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَاكَهُ الْقَوَدُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَاؤُهَا فَإِنَّهَا مُنْتِنَةٌ قَالَ ابْنُ مَنْصُورٍ فِي رِوَايَتِهِمْ عَمْرُو قَالَ سَمِعْتُ جَابِرًا -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں، ایک مہاجر نے ایک انصاری کی سرین پر مارا، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے بدلہ کی درخواست کی، آپ نے فرمایا: اس معاملہ کو چھوڑو، یہ ایک ناشائستہ حرکت ہے عمرو کی روایت میں سمعہ جابر کے الفاظ ہیں۔

ترمانہ جاہلیت کی چیخ و پکار | حدیث نمبر ۶۴۵۸ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ کیا زمانہ جاہلیت کی طرح چیخ و پکار کر رہے ہو! علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

زمانہ جاہلیت میں لوگ عصبیت کی بناء پر لڑائیوں میں اپنے اپنے قبیلہ والوں کو پکارتے تھے، اسلام نے اس طریقہ کو باطل کر دیا اور یہ بتایا کہ عصبیت اور مقدمات کا فیصلہ احکام شرعیہ کی بناء پر کیا جائے، جب ایک انسان دوسرے شخص پر کوئی زیادتی کرے تو قاضی ان کے درمیان فیصلہ کر دے، چونکہ اس مہاجر اور انصاری کا اپنے اپنے حلیوں کو پکارنا زمانہ جاہلیت کی چیخ و پکار کے مشابہ تھا اس لیے آپ نے اس کو ناپسند فرمایا۔

منافقین کی بدگامی پر مواخذہ نہ کرنے کا سبب | حدیث نمبر ۶۴۵۹ میں ہے چھوڑو، لوگ یہ نہ کہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم، اپنے اصحاب کو قتل کر رہے ہیں۔

اس حدیث میں شر کے دروازے کو بند کرنے اور دوسروں میں کم ضرر کو اختیار کرنے کی دلیل ہے، کیونکہ منافقین کی

بدکلامی پر مواخذہ کرنے کے ضرر کی نسبت ان سے مواخذہ کرنے کا سر زیادہ تھا، اس کی بناء پر تبلیغ اسلام میں رکاوٹ پیدا ہوتی۔ نیز اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا بیان ہے، اور یہ کہ بعض اوقات آپ بدی اور اذیت ناک باتوں پر صبر کرتے تھے، اور کسی غلط بات پر اس سے زیادہ سنگین تباہی کے خدشہ سے مواخذہ نہیں کرتے تھے اور آپ لوگوں کی دلجوئی کرتے تھے اور دونوں اور منافقین کی سخت باتوں کو برداشت کرتے تھے، تاکہ مسلمانوں کی شوکت قوی ہو اور اسلام کی حرمت عمل ہو جائے، اس سے مؤلفہ القلوب کا ایمان لائے جوتا اور اس حسن سلوک سے دوسرے لوگ اسلام کی طرف راغب ہوتے، اسی سبب سے آپ ان کو بکثرت عطیات دیا کرتے تھے اور اسی وجہ سے منافقین کو قتل نہیں کرتے تھے، نیز یہ کہ منافقین کا ظاہر اسلام تھا اور اللہ تعالیٰ نے ظاہری پر عمل کرنے کا حکم دیا ہے اور باطن کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے اور ظاہر منافقین کا شمار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں ہوتا تھا، اور وہ آپ کے ساتھ جہاد میں شامل ہوتے تھے اس کی وجہ یا تو حیثیت اور غیرت تھی یا طلب دنیا یا اپنے قبائل کی مصیبت تھی، قاضی عیاض نے کہا یہ بات وضاحت طلب ہے کہ اب منافقین کا کیا حکم ہے؟ کیا اب بھی ان کے معاملہ میں سکوت کیا جائے گا اور ان سے جہاد نہیں کیا جائے گا یا اسلام کے ظہور اور غلبہ کے بعد اب یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے، کیونکہ کسواں مجید میں یہ آیت نازل ہوئی:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ (توبہ، ۷۳) پر سختی کیجئے۔

یہ آیت اس سے پہلے احکام کے لیے نازل ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ منافقین سے عفو اور درگزر کا حکم اس وقت تھا جب تک کہ وہ اپنے نفاق کو ظاہر نہ کریں، اور جب وہ اپنے نفاق کو ظاہر کر دیں تو پھر ان کو قتل کرنے کا حکم ہے۔ اس مسئلہ میں مصنف کی رائے یہ ہے کہ لوگوں کے تین درجے ایمان، کفر اور نفاق صرف عہد رسالت میں تھے، کبیر تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی وحی الہی کے ذریعہ کسی شخص پر نفاق کا قطعی حکم نہ لگا سکتے تھے نفاق ایک امر باطن ہے اور امور باطن پر قطعیت کے ساتھ حکم صرف وحی الہی سے لگایا جاسکتا ہے اور اب چونکہ نزول وحی کا سلسلہ منقطع ہو چکا ہے اس لیے اب کسی شخص کو منافق نہیں قرار دیا جاسکتا اس لیے اب لوگوں کے صرف دو درجے ہیں ایمان اور کفر۔

بَابُ تَرَاجُمِ الْمُؤْمِنِينَ وَتَعَاظِفَتِهِمْ وَتَعَاظُدِهِمْ

مومنین کی ایک دوسرے کے ساتھ محبت

اور انسداد

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے لیے بمنزلہ عمارت ہے، جس طرح ایک اینٹ دوسری اینٹ کو مضبوط کرتی ہے۔

۶۳۶۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ عَامِرٍ وَالْأَشْعَثِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ وَابْنُ أَبِي سَامَةَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَابْنُ كَوَيْسٍ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ وَابْنُ إِدْرِيسَ وَابْنُ أَبِي سَامَةَ كُلُّهُمْ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ يَلْمُؤُ مِنْ كَابُتْيَانٍ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا -

۶۴۶۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا عَنْ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَاضُعِهِمْ وَتَوَاضُعِهِمْ وَتَوَاضُعِهِمْ مَثَلُ الْجَسَدِ إِذَا امْتَسَكَ مِنْهُ عَضْوٌ تَدَاغَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالشَّهْرِ وَالْحَقَى -

۶۴۶۳ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ الْحَنْظَلِيِّ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَحْوِهِ -

۶۴۶۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُونَ كَرَجُلٍ وَاحِدٍ إِنْ امْتَسَكَ رَأْسُهُ تَدَاغَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالشَّهْرِ -

۶۴۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ خَيْثَمَةَ عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ كَرَجُلٍ وَاحِدٍ إِنْ امْتَسَكَ عَيْنُهُ امْتَسَكَ كُلُّهُ وَإِنْ امْتَسَكَ رَأْسُهُ امْتَسَكَ كُلُّهُ -

۶۴۶۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ -

بَابُ النَّهْيِ عَنِ السَّبَابِ

۶۴۶۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَدُقَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمانوں کی آپس میں دوستی اور رحمت اور شفقت کی مثال جسم کی طرح ہے جب جسم کا کوئی عضو بیمار ہو تا ہے تو بخار اور بے خوابی میں سارا جسم اس کا شریک ہو تا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت نعمان بن بشیر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان (باہم) ایک شخص کی طرح ہیں، اگر اس کے سر میں تکلیف ہو تو بخار اور بے خوابی میں سارا جسم اس کا شریک ہو تا ہے۔

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان (باہم) ایک شخص کی طرح ہیں، اگر اس کی آنکھ میں تکلیف ہو تو اس کے سارے جسم کو تکلیف ہوتی ہے، اور اگر اس کے سر میں تکلیف ہو تو اس کے سارے جسم کو تکلیف ہوتی ہے۔ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت بیان کی۔

گالی دینے کی ممانعت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب دو شخص ایک دوسرے کو گالیاں دیں تو اس کا گناہ ابتداء کرنے والے کو

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْتَبْكُ مَا قَالَا فَفَعَلَا
أَبَاوِي مَا لَمْ يَغْتَدِ الْمُظْلَمُونَ -
ہو گا کہ بشرطیکہ مظلوم حد سے تجاوز نہ کرے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

گالی دینے والے کا حکم اور گالی کا بدلہ لینے کی تفصیل

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب دو شخص ایک دوسرے کو گالیاں دیں تو اس کا تمام گناہ گالی دینے کی ابتداء کرنے والے کو ہو گا، بشرطیکہ دوسرا شخص بدلہ لینے میں حد سے تجاوز نہ کرے، اس حدیث میں بدلہ لینے کے جواز کا بیان ہے، اس پر کتاب اور سنت میں بہ کثرت دلائل ہیں، اور ساتھ ہی ساتھ یہ بھی تصریح ہے کہ اگر انسان بدلہ لینے کے بجائے صبر کرے اور محاف کر دے تو یہ زیادہ افضل ہے۔
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَتَصَدَّقُونَ
وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ۚ فَمَنْ عَفَا وَأَعْلَفَ
خَاصِرَهُ عَلَىٰ آلِهِ ۖ إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الظَّالِمِينَ
وَلَمَنْ أَتَتْهُ بَغْيٌ ظُلْمٌ ۖ فَادْنُ وَلَا تُكَلِّمِ
مَنْ سَبِيلُ ۚ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ
النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ أُولَٰئِكَ
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ
ذَٰلِكَ لِمَنْ عَزَمَ الْأُمُورَ ۚ

(شوری: ۴۲-۴۹)

اور وہ لوگ جب انہیں (کسی کی طرف سے) کسرشی پہنچتی ہے تو وہ اس کا بدلہ لیتے ہیں، اور برائی کا بدلہ اسی کی مثل برائی ہے، پھر جو محاف کرے اور اصلاح کرے تو اس کا اجر اللہ کے ذمہ کریم پر ہے، بے شک اللہ ظلم کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا، اور بے شک جو لوگ اپنے مظلوم ہونے کے بدلہ لیں، تو ان پر گرفت کی کوئی راہ نہیں (گرفت کی راہ صرف ان لوگوں پر ہے جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں اور ناحق کسرشی کرتے ہیں، ان کے لیے نہایت دردناک عذاب ہے، اور جو صبر کرے اور محاف کرے تو یہ یقیناً امت کے کاموں سے ہے۔

مسلمان کو ناحق گالی دینا حرام ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "مسلمان کو گالی دینا فسق ہے جس شخص کو گالی دی جائے وہ جواب میں اتنی ہی گالی دے سکتا ہے بشرطیکہ وہ گالی جھوٹ، قذف (زنا کی تہمت) اور اسلام کے خلاف بدزبانی نہ ہو، ظالم یا ناحق اور ان جیسے الفاظ کے ساتھ بدلہ لینا جائز ہے، کیونکہ جہت کم لوگ ان اوصاف سے خالی ہوتے ہیں، گالی کھانے والا جب جواباً گالی دے چکے تو گالی دینے والا بری الذمہ ہو جاتا ہے، البتہ اس پر ابتداء کرنے کا گناہ ہو گا اور یہ صرف اللہ کا حق ہے، ایک قول یہ ہے کہ جب گالی کھانے والا جواباً گالی دے دے تو اب گالی دینے والے پر کوئی حق اور کوئی گناہ نہیں رہا، البتہ ابتداء گالی دینے کی وجہ سے وہ مذمت اور ملامت کا مستحق ہے۔

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ سعید بن مسیب سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ تشریف فرما تھے، ایک شخص نے حضرت ابو بکر کو نازیبا کلمہ کہہ کر اذیت دی، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ خاموش رہے اس

نے دوبارہ اذیت دی، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ پھر خاموش رہے، جب اس نے دوبارہ اذیت دی تو حضرت ابو بکر نے بدلہ لیا، جب حضرت ابو بکر نے بدلہ لے لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجلس سے اٹھ کر کھڑے ہو گئے، حضرت ابو بکر نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا آپ مجھ سے غفا ہو گئے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اس شخص نے تم کو برا کہا تو آسمان سے ایک فرشتہ نازل ہو کر اس کی تکذیب کر رہا تھا اور جب تم نے خود بدلہ لیا تو شیطان آپہنچا اور جہاں شیطان آپہنچے تو میں وہاں نہیں بیٹھا، ایک اور سند کے ساتھ یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے اس کے آخر میں آپ کا یہ ارشاد ہے اے ابو بکر! جس شخص پر ظلم کیا جائے اور وہ اس معاملہ کو اللہ پر چھوڑ دے تو اس شخص کی طرف سے اللہ تعالیٰ بدلہ لیتا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْعَفْوِ وَالْتِوَانِ

عفو اور انکسار کی فضیلت

۶۴۶۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي ثَوْبٍ وَثَوْبٌ وَابْنُ

مُحَمَّدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا تَقَصَّتْ صَدَقَةٌ مِمَّنْ مَالٍ وَمَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا وَمَا تَوَاضَعُ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ

غلام ابی مالکی لکھتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صدقہ مال میں کمی نہیں کرتا، بندے کے معاف کرنے سے اللہ اس کی عزت بڑھاتا ہے اور جو شخص بھی اللہ کی رضا کے لیے عاجزی کرتا ہے، اللہ اس کا درجہ بلند کرتا ہے۔

اس حدیث میں ہے کہ صدقہ مال میں کمی نہیں کرتا، اس حدیث کے دو محمل ہیں یا تو صدقہ کرنے سے اللہ تعالیٰ دنیا میں مال میں زیادتی کرتا ہے یا صدقہ کرنے سے دنیا میں جو مال میں کمی ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ اس کے بدلہ میں آخرت میں اجر عطا فرما کر اس کمی کو پورا کر دیتا ہے۔

اس حدیث کا دوسرا جز ہے، بندے کے معاف کرنے سے اللہ اس کی عزت بڑھاتا ہے اس حدیث کے بھی دو محمل ہیں ایک یہ کہ جس شخص کا قصور معاف کیا جائے اس کے دل میں معاف کرنے والے کی عزت بڑھ جاتی ہے دوسرا محمل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے کی آخرت میں عزت بڑھائے گا۔

اس حدیث کا تیسرا جز ہے: جو شخص بھی اللہ کی رضا کے لیے عاجزی کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کا درجہ بلند کرتا ہے، اس حدیث کے بھی دو محمل ہیں، ایک محمل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دنیا میں اس کا درجہ بلند کرے گا یا اس کو لوگوں کے دلوں میں اس کی محبت پیدا کر دے گا، دوسرا محمل یہ ہے کہ آخرت میں اس کے درجات بلند ہوں گے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دنیا اور آخرت دونوں میں اس کے درجات بلند ہوں۔

✽

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، تہذیب الایمان ج ۵ ص ۲۸۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۰ھ
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۳، ص ۳۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

بَاب ۹۱۵ تَحْرِيمُ الْغَيْبَةِ

غیبت کی حرمت

۶۴۶۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَنُفَيْسَةُ
وَأَبْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ
أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتَدْرُونَ مَا الْغَيْبَةُ؟
قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ ذَكَرْتُ
أَحَالَكَ بِمَا يَكْرَهُ قِيلَ أَفَوَ آيَاتُكَ إِنْ كَانَ فِي
أَخْبَى مَا أَقُولُ قَالَ إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ
فَقَدْ انْتَهَبْتَهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ فَتَدْرُسُ
بَهْتَةً.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ غیبت
کیا ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: اللہ اور اس کے رسول خوب
جانتے ہو؟ آپ نے فرمایا غیبت یہ ہے کہ تم اپنے بھائی
کے اس عیب کا ذکر کرو جس کا ذکر اس کو ناپسند ہو، کہا
گیا: یہ بتائیے کہ اگر میرے بھائی میں وہ عیب ہو جس کا میں
ذکر کروں؟ آپ نے فرمایا اگر تم نے وہ عیب بیان کیا جو
اس میں سے بھی تو تم نے اس کی غیبت کی ہے اور اگر وہ
عیب بیان کیا ہے جو اس میں نہیں ہے تو تم نے اس پر
بہتان لگایا ہے۔

غیبت، بہتان اور چغلی کی تعریفیں

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

جب کوئی شخص کسی فائب انسان کا عیب بیان کرے یا اس کے متعلق
کوئی ایسی بات بیان کرے جس سے وہ غم زدہ ہو تو اگر اس انسان میں وہ عیب ہو تو اس کو غیبت کہتے ہیں اور اگر
اس نے جھوٹ کہا تو اس کو بہتان کہتے ہیں، اسی طرح حدیث میں ہے، غیبت وہ ہوتی ہے جو پس پشت ہو، قرآن
مجید میں ہے وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا (حجرات ۱۲) یعنی کوئی شخص کسی کے پیچھے نیچے کسی کی برائی بیان نہ کرے
علامہ راغب اصفہانی لکھتے ہیں:

وَالْغَيْبَةُ أَنْ يَذَّكَرَ الْإِنْسَانُ غَيْبَهُ بِمَا غَيْبَهُ مِنْ
عَيْبٍ مِنْ غَيْبَاتِ أَحْوَجَ إِلَى ذِكْرِهِ.

علامہ ابن اثیر حذری لکھتے ہیں:

هُوَ أَنْ يَذَّكَرَ الْإِنْسَانُ فِي غَيْبَتِهِ بِسُوءٍ وَأَنْ
كَانَ فِيهِ فَادَّ ذِكْرَهُ بِمَا لَيْسَ فِيهِ فَهُوَ الْبَهْتُ
وَالْبَهْتَانُ.

غیبت یہ ہے کہ ایک آدمی بلا ضرورت دوسرے
شخص کا وہ عیب بیان کرے جو اس میں ہو۔

غیبت یہ ہے کہ تم کسی انسان کی پیچھے کے نیچے
اس کی برائی کا ذکر کرو، بد شریک وہ برائی اس میں ہو
اور اگر تم وہ برائی ذکر کرو جو اس میں نہیں ہے تو یہ بہتان
ہے۔

۱۔ علامہ سید محمد بن محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۱ ص ۲۱۷، مطبوعہ المطبعة الخيرية بمصر ۱۳۰۶ھ

۲۔ علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۳۶۷، مطبوعہ المكتبة المرقطورية ایران، ۱۳۴۲ھ

۳۔ علامہ محمد بن اثیر حذری متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۳ ص ۳۹۹، مطبوعہ مرسسہ مطبوعات ایران، ۱۳۶۲ھ

ام غزالی لکھتے ہیں:

الغیبة ان تذکرا خالک بما یکره لو بلفظ
سواء ذکوتہ بنقص فی بدنہ لو نسبہ او فی خلقہ
او فی فعلہ او فی قولہ او فی دینہ او فی دنیا کا
حتی فی ثوبہ و دادہ و دابۃ رلہ

غیبت یہ ہے کہ تم اپنے بھائی کے متعلق اس چیز کا ذکر
کرو جس کا ذکر اگر وہ سنے تو اس کو ناگوار ہو، خواہ اس کے
بدن کا نقص ذکر کرو یا اس کے نسب کا یا اس کے اخلاق کا یا
اس کے قول و فعل کا یا اس کے دین کا یا اس کی دنیا کا
حتی کہ اس کے کپڑوں یا مکان یا سوار سی کے متعلق کسی عیب
کا ذکر کرو۔

کسی شخص کے اندھے، ٹھگنے، کالے، لمبے یا جھینگے ہونے کا ذکر کرنا بدن کا عیب ہے، یہ کہنا کہ اس کا
باپ بھٹی ہو چکی یا فاسق ہے، نسب کا عیب ہے، یہ کہنا کہ وہ تکمیل، متکبر یا بزدل ہے، خلق کا عیب ہے، یہ
کہ وہ چور، جھوٹا، شرابی، نماز اور روزے کا تارک یا نجاسات سے بچنے والا نہیں ہے، اس کے دینی افعال کا عیب
ہے، یہ کہنا کہ وہ لوگوں سے اچھی طرح نہیں ملتا، بہت باتونی ہے، بہت کھاتا ہے، سست ہے یا بہت سرتا ہے یہ اس
کے دنیاوی افعال کا عیب ہے، یہ کہنا کہ اس کے کپڑے میلے یا لمبے ہیں یہ اس کے کپڑوں کا عیب ہے۔
علامہ نووی لکھتے ہیں:

غیبت یہ ہے کہ تم کسی انسان کے متعلق اس چیز کا ذکر کرو جو اس کو ناگوار ہو، عام ازیں کہ وہ اس کے بدن کا عیب
ہو، یا اس کے دین کا یا اس کی دنیا کا یا اس کے نفس کا یا اس کی بھائی بناوٹ کا یا اس کے اخلاق کا یا اس کے مال کا یا اس کی
اولاد کا یا اس کی بیوی کا یا اس کے والد کا یا اس کے خادم کا یا اس کے نوکر کا یا اس کے لباس کا یا اس کی چال و چال کا یا اس
کے متعلق کسی اور چیز کا، خواہ یہ ذکر کلام سے ہو یا تحریر سے یا اشارہ اور کنایہ سے ملے
چغلی کی تعریف میں علامہ نووی لکھتے ہیں:

فساد پیدا کرنے کی نیت سے بعض کی باتیں بعض

کو پہنچانا، یہ چغلی ہے۔

اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

فہی نقل کلام الناس بعضهم الی بعض

علی جهة الافساد۔ ۳۵

غیبت کی حرمت کے متعلق قرآن مجید کا حکم

اے ایمان والو! مردوں کا کوئی گروہ دوسرے
گروہ کا مذاق نہ اڑاتے، بعید نہیں کہ وہ لڑائی مذاق اڑانے
والوں سے بہتر ہوں اور نہ عورتیں عورتوں کا (مذاق اڑایا

یا ایہا الذین آمنوا لا یسخر قوم من قوم
عسلی ان یكونوا خیرا منهم ولا نساء من نساء
عسلی ان یکن خیرا منهن ولا تلمزوا انفسکم

۳۵۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم علی ما مش انتخاٹ السادة السقین ج ۴ ص ۵۳۹، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۳۶۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۷ھ، الاذکار ص ۲۹۹-۲۸۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۷۵ھ

۳۷۔ الاذکار ص ۲۹۹

وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْقَسُوفُ
بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
الظَّالِمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا
مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَشَدُّ وَجَعًا لَّكُمْ
يَغْتَابُ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ
لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ
اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ۝

(احزاب ۱۱ - ۱۲)

کریں) ہو سکتا ہے کہ وہ ان سے پیڑھوں، اور ایک دوسرے
کو عیب نہ لگاؤ، اور نہ ایک دوسرے کو بُرے القاب سے
پکارو، ایمان کے بعد فاسق کہلاناکتنا بُرا نام ہے، اور جو
لوگ توبہ نہ کریں تو وہی ظلم کرنے والے ہیں، اسے ایمان
والو بہت سے گمانوں سے بچو، بے شک بعض گمان گناہ
ہیں، اور کسی کے عیبوں کی جستجو نہ کرو، اور ایک دوسرے
کی غیبت (بھی) نہ کرو، کیا تم میں سے کوئی شخص یہ پسند
کرسے گا کہ وہ اپنے مردہ بھائی کا گوشت کھائے، تو تم
اس سے انتہائی کراہت محسوس کرتے ہو، اور اللہ سے
ڈرتے رہو، بے شک اللہ تعالیٰ توبہ کو بہت قبول کرنے
والا ہے، مگر تم فرمانے والا ہے۔

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

غیبت کی حرمت کے متعلق احادیث و آثار

عَنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَغْتَابُوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا
تَرُدُّوا الْهَدْيَةَ وَلَا تَقْضُوا بِالْمُسْلِمِينَ ۝
عَنِ ابْنِ حَنَافٍ مَّا نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَقَالَ مَوْجِبًا يَدُكَ مِنْ
بَيْتِ مَا أَعْظَمَكَ وَأَعْظَمَ حُرْمَتَكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ
أَعْظَمَ حُرْمَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْكَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ
مِنْكَ وَاحِدَةً وَحَرَّمَ مِنَ الْمُؤْمِنِ ثَلَاثًا دَمَهُ
وَمَالَهُ وَأَنْ يَظُنَّ بِهَ ظَنُّ السُّوءِ بَشَرًا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمانوں کی
غیبت نہ کرو، نہ ہدیہ واپس کرو اور نہ مسلمانوں کو مارو۔
حضرت ابو حازم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کی طرف دیکھا تو فرمایا:
اسے بیت تجھم حبا! تو کتنا عظیم ہے اور تیری حرمت
کتنی عظیم ہے! اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک مؤمنین کی حرمت
تجھ سے زیادہ ہے، بے شک اللہ تعالیٰ نے تیرے
متعلق ایک چیز (قرآن) کو حرام کیا اور مؤمن کے متعلق تین چیزیں
کو حرام کیا، اس کا خون، اس کا مال اور اس کے متعلق بدگمانی
کرنا۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ الرِّبَا نِيفٌ وَسَبْعُونَ بَابًا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سود کے شر سے

۱۔ امام ابو جعفر محمد بن حسین بیہقی متوفی ۳۵۸ھ، شعب الایمان ج ۵ ص ۲۹۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ

شعب الایمان ج ۵ ص ۲۹۷، ۲۹۸

اھوتھن بابا من الربوا مثل من اتى امه فی الاسلام
و درھم الربوا واخبت الربا انتھاک عرم
المسلم وانتھاک حرمتہ ۱۷

امام البریلی روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال: کنا عند النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فقام رجل فقال: یا رسول اللہ
ما اعجز۔ او قال ما اضعف فلانا، فقال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم: اغتبتہ صاحبکم واکلمت
لحمہ۔ ۱۷

عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لما عرج بی عرو وجعل مروت
بقوم لھم اظفار من نحاس یخمشون وجوھہم
وصدورھم فقلت من هؤلاء یا جبریل؟
قال: هؤلاء الذین یا کلون لحوم الناس و
یقحون فی اعمارھم۔ ۱۷

عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
امر الناس ان یصوموا یوماً ولا یفطرون احد
حتی اذن له فصام الناس فلما امسوا جعل
الرجل یبغی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فیقول ظلمت منذ الیوم صائماً فاذن لی
فلا فطر فی اذن له حتی جاءہ رجل فقال یا
رسول اللہ ان فتاتین من اھلک ظلمتا منذ
الیوم صائمتین فاذن لھما فلتفطرا فاعرض
عنہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما

ریا وہ درجے ہیں اور سب سے ہلکا درجہ کا گناہ اسلام
میں اپنی مال کے ساتھ زنا کے برابر ہے اور سود کا سب
سے نجسیت درجہ مسلمان کو بے عزت کرنا اور اس کی پروہ
درجہ کرنا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تم
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے، ایک شخص نے کھڑے
ہو کر کہا: یا رسول اللہ! فلاں شخص کتنا عاجز و کمزور ہے!
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اپنی ساتھی کی نجسیت
کی ہے اور اس کا گوشت کھایا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب اللہ عزوجل
نے مجھے معراج کرائی تو میرا ایک قوم سے گذر ہوا جن کے
پیشانی کے ناخن تھے جن سے وہ اپنے چہروں اور سینوں
پر خراشیں ڈال رہے تھے، میں نے کہا اے جبرائیل!
یہ کون ہیں؟ اس نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کا گوشت
کھاتے تھے اور ان کی عزت کے درپے آزار ہوتے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو یہ حکم دیا کہ وہ ایک دن
روزہ رکھیں اور جب تک میں اجازت نہ دوں اس وقت
تک کوئی روزہ افطار نہ کرے، لوگوں نے روزہ رکھا،
جب شام ہوئی تو ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس آیا اور کہا میں سارے دن روزہ سے رہا ہوں، آپ
مجھے افطار کی اجازت دیں، آپ نے اس کو افطار کی اجازت
دی، پھر ایک شخص آیا اور اس نے کہا آپ کے گھر کی دو کنیزیں
صبح سے رات تک ہیں، آپ انھیں افطار کی اجازت

۱۷۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۵ ص ۲۹۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ

۱۸۔ امام البریلی احمد بن علی بن عثمان متوفی ۴۰۷ھ، مسند البریلی مولی ج ۵ ص ۲۲۵، مطبوعہ مکتبۃ علوم القرآن بیروت، الطبعة الاولی
۱۹۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۵ ص ۳۰۰-۲۹۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ

صامتاً - وكيف صام من ظلٍ يا كل لحم الناس
أذهب فمرهما أن كانتا صائعتين أن يستقيا
فقلتا فقاءت كل واحدة منهما علقته
علقته فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأنخبره
فقال النبي صلى الله عليه وسلم لوما تئتا أو
يقيا فيهما لا كلتھما النار - ۱۴۱

ہی، آپ نے اس شخص سے اعراض کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کا روزہ نہیں ہے، ان لوگوں کا روزہ کیسے ہو سکتا ہے، جو سارا دن جو لوگوں کا گوشت کھاتے رہے ہوں، جاؤ انھیں جا کر کہو کہ اگر وہ روزہ دار ہیں تو قے کریں، انھوں نے قے کی تو ہر ایک سے جما ہوا خون نکلا، پھر اس شخص نے جا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر وہ مر جاتیں یا وہ جما ہوا خون ان میں باقی رہ جاتا تو ان دونوں کو دوزخ کی آگ کھا جاتا۔

عن ابن عباس أن رجلين صلياً صلوة
الظهر أو العصر وكانا صائمين فلما قضى
النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة قال:
اعيدوا وضوءكم و صلوا تكماً وامضوا في
صومكم و اقضوا يومنا الحق لا لذي رسول
الله ﷺ قال اغتبتكم خلافاً - ۱۴۲

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں دو آدمیوں نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھی وہ دونوں روزہ دار تھے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ادا کر لی تو آپ نے فرمایا: اپنے وضو اور نماز کو دہراؤ اور اس روزے کی جگہ دوسرے دن روزہ رکھو، ان دو آدمیوں نے پوچھا کیوں؟ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا تم نے فلاں شخص کی غیبت کی تھی۔

یہ حکم مستحب ہے۔ (سید بن طاہر) امام بیہقی لکھتے ہیں کہ امام احمد نے فرمایا آپ نے وضو، نماز (اسی طرح روزہ) کو دہرانے کا حکم اس لیے دیا تھا کہ مسلمانوں کی غیبت کرنے یا ان کو اذیت پہنچانے سے جو گناہ مہرزد ہو رہے ہیں اس کا کفارہ ادا ہو جائے۔ ۱۴۲

عن جابر قال كنا مع النبي صلى الله
عليه وسلم فهاجت ربيهم منقته فقال:
الله دون ما هذا قالوا لا قال اقوم
من المنافقين اغتأبوا انما صامن المؤمنين - ۱۴۳

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، ایک بد بھل گئی، آپ نے پوچھا کیا تم کہتے ہو کہ اس کا کیا سبب ہے؟ صحابہ نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا منافقین کی ایک جماعت نے مسلمانوں کی ایک جماعت کی غیبت کی ہے۔

۱۴۱	امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ شعب الایمان ج ۵ ص ۲۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ		
۱۴۲	شعب الایمان ج ۵ ص ۲۳،		
۱۴۳	شعب الایمان ج ۵ ص ۲۴،		
۱۴۴	شعب الایمان ج ۵ ص ۲۳،		

من الاستغفار یا حذیفۃ انی لا استغفر اللہ کل
یوم مائۃ مرۃ یلے
امام بیہقی لکھتے ہیں:

قال احمد وان صح حدیث حذیفۃ
فی حتم ان یكون النبی صلی اللہ علیہ وسلم
امرا بالاستغفار، جاء ان یرضی اللہ تعالیٰ
خصمه یوم القیامۃ ببرکۃ استغفارا
واللہ اعلم

دریافت کیا، آپ نے فرمایا اسے مذلیفۃ استغفار کریں
نہیں کرتے! میں دن میں سو بار استغفار کرتا ہوں۔

امام احمد نے کہا اگر حضرت مذلیفۃ کی حدیث صحیح ہو
تو اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس
امید پر استغفار کرنے کا حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ اس استغفار
کی برکت سے مطالبہ کرنے والے کو قیامت کے دن بلائی
کر دے گا۔

غیبت کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات

علامہ قرطبی ہانچی لکھتے ہیں:
پس پشت کسی کا غیب ذکر کرنا غیبت ہے، حضرت

حسن بصری نے کہا غیبت کی تین قسمیں ہیں اور ان تینوں کا قسراں مجید میں ذکر ہے:
(۱) غیبت: اپنے بھائی کے متعلق تم وہ غیب بیان کرو جو اس میں ہے۔
(۲) افک: اپنے بھائی کے متعلق تم سنی سنائی بات بیان کر دو۔
(۳) بہتان: اپنے بھائی کے متعلق تم وہ غیب بیان کرو جو اس میں نہیں ہے۔
شعبہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے معاویہ بن قمرہ نے بیان کیا کہ اگر تمہارے پاس سے کوئی لمبہ کٹا شخص گزرے اور
تم کہو کہ اس کا لمبہ کٹا ہوا ہے تو یہ بھی غیبت ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ماعز اظمی رضی
اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اللہ چار مرتبہ اپنے زنا کرنے کا اقرار کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو برقع کر
دیا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو صحابہ کو آپس میں باتیں کرتے ہوئے دیکھا، ایک نے دوسرے سے کہا: اس شخص
کو دیکھو اللہ نے اس کا پردہ لگا دیا لیکن اس نے اپنے آپ کو نہیں چھوڑا حتیٰ کہ اسے کتے کی طرح سسکا کر دیا گیا،
آپ کچھ دیر خاموش چلتے رہے پھر آپ کا ایک مردہ گدھے کے پاس سے گزر ہوا آپ نے فرمایا فلاں فلاں شخص کہاں ہیں؟ ان دونوں
نے کہا ہم یہاں ہیں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا چلو اس مردار گدھے کو کھاؤ، انہوں نے کہا یا نبی اللہ! کون کھائے گا؟
آپ نے فرمایا تم جو ابھی ابھی اپنے بھائی کی عزت کو خراب کر رہے تھے، وہ اس مردار گدھے کو کھانے سے زیادہ بُری
بات تھی، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے وہ اس وقت جنت کی بہروں میں ڈکیاں لگا رہے ہیں۔
اللہ تعالیٰ نے غیبت کرنے کو مردار کا گوشت کھانے سے تشبیہ دی ہے، کیونکہ جب مردار کا گوشت کھایا جائے
تو اس کو اپنے گوشت کے کھاتے جانے کا علم نہیں ہوتا، اسی طرح زندہ آدمی کو پتا نہیں چلتا کہ اس کے پس پشت کون اس کی
غیبت کر رہا ہے، حضرت ابن عباس نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے غیبت کی یہ مثال اس لیے بیان کی ہے کہ جس طرح مردار کا
گوشت کھنا دُنا اور حرام ہے اسی طرح غیبت دین میں حرام ہے اور دُنا اس لیے کھاتے ہیں، تم ادھنے کہا اس

۱۔ امام ابو جبر احمد بن حنبل، بیہقی متوفی ۲۵۸ھ، شعب الایمان ج ۵ ص ۳۱۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۱ھ

شعب الایمان ج ۵ ص ۳۱۸

کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح مرقہ طار کا گوشت کھانے کو برا جانتے ہو اور اس سے اجتناب کرتے ہو، اسی طرح غیبت کرنے کو بھی برا جانو اور اس سے اجتناب کرو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص سارا دن لوگوں کا گوشت کھاتا رہا وہ روزہ دار نہیں ہے، سو جو شخص کسی مسلمان کی تنقیص کرے یا اس کی ہشاک عزت کرے وہ گویا اس زندہ آدمی کا گوشت کھا رہا ہے، اور جو شخص غیبت کرے وہ اس مردہ آدمی کا گوشت کھا رہا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو آدمی جتنا کسی مسلمان کا گوشت کھائے گا، اللہ تعالیٰ اس کو اتنی ہی جہنم کی آگ کھائے گا، اور آپ کا ارشاد ہے: اسے وہ لوگو جو زبان سے مسلمان ہونے ہو اور جن کا دل مومن نہیں ہوا، مسلمان کی غیبت نہ کرو، ابو قلزبہ رقا ثانی نے کہا ابو عامر کہتے تھے جب سے مجھے علم ہوا کہ غیبت کا اس قدر گناہ ہے اس کے بعد میں نے کسی کی غیبت نہیں کی، میمون بن سیاہ کسی کی غیبت نہیں کرتے تھے، ان کے سامنے اگر کوئی شخص کسی کی غیبت کرتا تو وہ اس کو منع کرتے تھے اگر وہ رک جاتا تو نہ دیکھتا اور نہ دیکھتا تھا، ائمہ کے چلے بہتے تھے، ثعلبی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ذکر کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص اٹھا اس کے اٹھنے میں کچھ ٹنگ تھا، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! یہ شخص اٹھنے سے کس قدر عاجز ہے! آپ نے فرمایا تم نے اپنے بھائی کا گوشت کھایا اور اس کی غیبت کی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: لوگوں کے ذکر سے اجتناب کرو، کیونکہ یہ بیماری ہے اور اللہ کا ذکر کیا کرو، کیونکہ اس میں شفا ہے، عمر بن عبد العزیز کسی نے کہا فلاں شخص آپ کی اس قدر بُرائی بیان کرتا ہے کہ ہمیں آپ پر رحم آتا ہے، انھوں نے کہا قابلِ رحم تو وہ شخص ہے، ایک شخص نے حسن بصری سے کہا: مجھے معلوم ہے کہ آپ میری غیبت کرتے ہیں، حسن بصری نے کہا میرے نزدیک تم اتنے رتبہ کے نہیں ہو کہ میں اپنی نیکیوں پر تمہیں حاکم بنا دوں۔ ۱۷

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ امام ابن المبارک نے کہا اگر میں کسی کی غیبت کرتا تو اپنے ماں باپ کی غیبت کرتا کیونکہ وہ میری نیکیوں کے زیادہ مستحق ہیں۔ ۱۸

علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

ایک قوم کا یہ نظریہ ہے کہ غیبت کا تعلق صرف امور دینی سے ہے (مثلاً فلاں شخص بے ناز ہے) اور امور دنیویہ (مثلاً فلاں شخص کا نایا بھینگنا ہے) اور کسب (مثلاً فلاں شخص موی ہے) بیان کرنے میں غیبت نہیں ہے، ایک قوم نے اس کے برعکس یہ کہا کہ غیبت کا تعلق صرف خلق (جسمانی عیوب) غلق (فطری عیوب مثلاً بخل اور بزدلی) اور خصل (ریشہ کے عیوب مثلاً بھلاہ اور موی) سے ہے اور جسمانی عیوب کا بیان کرنا زیادہ سخت گناہ ہے، کیونکہ صنعت کی مذمت کرنا صالح کی مذمت کے مترادف ہے، یہ تمام نظریات مردود ہیں اور ہر قسم کی غیبت کرنا گناہ اور حرام ہے جسمانی بناوٹ کی غیبت کے حرام ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حبیب حضرت عائشہ نے حضرت اصفیہ کے متعلق یہ کہا کہ وہ کوتاہ قد ہیں تو آپ نے فرمایا تم نے ایسا کلمہ کہا ہے کہ اگر اس کو سمندر میں ڈال دیا جائے تو تمام پانی کا ذائقہ بدل جائے اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے، اور علامہ کا اس پر اجماع ہے

۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۵۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۳۳۶-۳۳۵، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ایران، ۱۳۸۷ھ
 ۱۸۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۲ھ، الاذکار ص ۳۰۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۷۵ھ

کہ جس وصفت کو بطور عیب بیان کیا جائے وہ غیبت ہے، اور دوسرے نظر یہ کہ ابطال پر ذیل یہ ہے کہ تمام صحابہ اور تابعین کے نزدیک بدترین غیبت یہ ہے کہ کسی شخص کے دینی وصفت کی مذمت کی جائے، کیونکہ دین میں عیب نکالنا سب سے بڑا عیب ہے، اور ہر مومن بدنی عیب کی بہ نسبت دینی عیب کو زیادہ ناپسند کرتا ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب تم اپنے بھائی کے متعلق وہ بات کہو جس کو وہ ناپسند کرتا ہے تو یہ غیبت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تمہارے خون، تمہارے مال اور تمہاری حریم ایک دوسرے پر حرام ہیں، اور یہ حدیث دین اور دنیا دونوں کو شامل ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: "جس شخص نے اپنے بھائی کے مال یا اس کی عزت میں کوئی زیادتی کی ہو وہ اس کو معاف کر لے" یہ حدیث ہر قسم کی عزت کو شامل ہے اور جو شخص دینی اوصاف میں غیبت کو جائز کہتا ہے وہ ان احادیث سے معارضہ کرتا ہے۔

مصنف یہ کہتا ہے کہ اس سلسلہ میں زیادہ واضح حدیث یہ ہے کہ جن دو شخصوں نے حضرت ماعز کے رہنا گرنے کے متعلق غیبت کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو ایک مردہ گدھے کے پاس لے گئے اور فرمایا اس کو کھاؤ، انھوں نے کہا اس کو کون کھا سکتا ہے تو آپ نے فرمایا تم جو ابھی اپنے بھائی کی غیبت کر رہے تھے وہ اس کو کھانے سے زیادہ بڑا اور گناہ ہے۔ (شعب الایمان ج ۵ ص ۲۹۸)

علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

غیبت کے حرام ہونے کا بیان اور محبت و نظر

اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ غیبت گناہ کبیرہ ہے اور جس شخص نے کسی کی غیبت کی اس پر لازم ہے کہ وہ اللہ عزوجل سے توبہ کرے، باقی اس میں اختلاف ہے کہ جس شخص کی غیبت کی ہے آیا اس سے بھی معافی طلب کرے یا نہیں؟ ایک جماعت کا یہ نظر یہ ہے کہ اس سے معافی طلب کرنا لازم نہیں ہے کیونکہ یہ اس کے اور اس کے رب کے درمیان معاملہ ہے اس نے اپنے رب کی خطا کی ہے، اس نے اس شخص کا مال لیا ہے نہ اس کے بدن کو نقصان پہنچایا ہے، لہذا یہ ایسی زیادتی نہیں ہے جس کو وہ اس شخص سے معاف کر لے، جیسی زیادتی کو معاف کرانے کی ضرورت ہوتی ہے یہ وہ ہے جس کا عرض مال یا بدن میں واجب ہوتا ہے، ایک گروہ کے کہا یہ منظر ہے اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ اس کے شخص کے لیے استغفار کرے جس کی غیبت کی ہے، ان کا استدلال حسن بصری کی اس روایت سے ہے، غیبت کا کفارہ یہ ہے کہ تم اس کے لیے استغفار کرو جس کی غیبت کی ہے، اور ایک گروہ نے یہ کہا ہے کہ یہ منظر ہے اور اس پر لازم ہے کہ جس کی غیبت کی ہے اس سے اس کو معاف کر لے، اور ان کا استدلال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہے: "جس شخص نے اپنے بھائی کی عزت یا اس کے مال میں کوئی منظر (زیادتی) کی ہو وہ اس کو اس دن کے آنے سے پہلے معاف کر لے جس دن کوئی دیوار ہو گناہ درہم، اس کی نیکیاں لی جائیں گی اور اگر اس کی نیکیاں نہ ہوں تو صاحب حق کے گناہ اس پر ڈال دیے جائیں گے اور اس کے گناہوں میں اضافہ کر دیا جائے گا، اس حدیث کو امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے نیز روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک عورت آئی جب وہ جانے لگی تو ایک عورت نے کہا اس عورت کا دامن کتنا لمبا تھا، حضرت عائشہ نے

فرمایا تم نے اس کی غیبت کی ہے، اب اس غیبت کو اس سے معاف کرادے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو احادیث مروی ہیں ان سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ جس شخص کی غیبت کی ہو اس سے معاف کرنا ضروری ہے اور ان احادیث کے مقابلہ حضرت حسن کی روایت حجت نہیں ہے۔^۱
علامہ سید آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

قرآن مجید اور احادیث صحیحہ اور صریحہ سے یہ واضح ہوتا ہے کہ غیبت کرنا حرام ہے، علامہ قرطبی اور دیگر علماء نے یہ نقل کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ غیبت گناہ کبیرہ ہے، اور امام غزالی اور صاحب البدع نے یہ تصریح کی ہے کہ غیبت کرنا گناہ صغیرہ ہے، ان حضرات کا یہ قول بہت عجیب ہے کیونکہ بکثرت احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ غیبت کرنا گناہ کبیرہ ہے، غیبت کے صغیرہ ہونے پر انتہائی دلیل یہ ہے کہ اگر غیبت کرنا گناہ کبیرہ ہو تو ماسوائے محدودے چند کے تمام مسلمانوں کا ناسق ہونا لازم آئے گا اور یہ مرتع عظیم ہے، لیکن یہ دلیل اس لیے مردود ہے کہ کسی معصیت کا پھیل جانا حتیٰ کہ تمام لوگ اس معصیت کا ارتکاب کرنے لگیں یہ بھی اس معصیت کے صغیرہ ہونے کو مستلزم نہیں ہے چہ جائیکہ اکثرین کا کسی معصیت کا ارتکاب کرنا مثلاً ہمارے زمانے میں بینک کا سود، ریڈیو، ٹی، وی، سی آر اور ٹیپ کا ڈسک کے ذریعہ موسیقی کا سماع، خواتین کی بے پردگی اور فرعون نما زوں کا ترک عام ہو گیا ہے حتیٰ کہ محدودے چند لوگ ہی اس گناہ سے مجتنب ہیں تو کیا معصیت کا یہ لوم اور شیوع اس کے صغیرہ ہونے کو مستلزم ہو گا؟ سعیدی غفرلہ نیز معصیت پر اصرار کرنا اس معصیت کو بالاجماع کبیرہ بنا دیتا ہے اور جو لوگ غیبت کرتے ہیں وہ اس پر اصرار کرتے ہیں (یعنی ایک غیبت کے بعد نام اور تاب ہونے بغیر دوبارہ اور بار بار غیبت کرتے ہیں اور یہی معصیت پر اصرار ہے۔ سعیدی غفرلہ) تو اس اعتبار سے غیبت کو صغیرہ قرار دینے سے بھی حرج عظیم لازم آئے گا سوائے حرج عظیم کا دفعیہ ترتیب ہو گا جب غیبت اصلاً معصیت نہ رہے۔

حقیقت یہ ہے کہ غیبت کرنا گناہ کبیرہ ہے، ہاں البتہ غیبت کی بعض اقسام وہ ہیں جو گناہ صغیرہ ہیں جن سے کسی کو ایذا نہ پہنچے مثلاً سواری اور لباس کا عجیب بیان کرنا اور بعض اقسام اکبر الکبائر ہیں مثلاً اولیاء اللہ اور علماء کی غیبت کرنا اور ان کو ناسق و فاجر کہنا۔^۲

کیا امام غزالی نے غیبت کو گناہ صغیرہ کہا ہے؟ علامہ آلوسی نے جو امام غزالی کی طرف یہ منسوب کیا ہے کہ وہ حرج عظیم کی بناء پر غیبت کو گناہ صغیرہ قرار دیتے ہیں یہ صحیح

نہیں ہے اس سلسلہ میں علامہ آلوسی کو یقیناً تسامح ہوا ہے، امام غزالی نے غیبت پر بہت مفصل بحث کی ہے اور قرآن مجید کی آیات اور بکثرت احادیث اور آثار سے غیبت کا حرام ہونا بیان کیا ہے اور غیبت پر توبہ کرنے اور صاحب حق سے معاف کرانے کو واجب قرار دیا ہے۔ اور ہر قسم کی غیبت کو حرام کہا ہے۔ امام غزالی لکھتے ہیں:

اعلم ان الذکر باللسان انما حرم لان فیہ
تفہیم الغیر نقصان اخیک وتعریفہ بما یکوہ
زبان سے غیبت کرنا اس لیے حرام ہے کہ زبان کے ذریعہ دوسرے شخص کو تم اپنے بھائی کا عیب بتا دیتے

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد انکی قرطبی متوفی ۶۷۸ھ، اسماج لاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۳۳۸، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، بیلن، ۱۳۸۷ھ

۲۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۶ ص ۱۶۰-۱۵۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

فالتعريض به كالتصريح والفعل فيه كالقول
والاشارة والایحاء والغمز والهمزة
والكتابة والحركة وكل ما يفهم المقصود
فهو داخل في الغيبة وهو حرام بله

ہو اور ناپسندیدہ وصف سے اس کی شناخت کراتے ہو سو اس
مبادلہ میں تصریح بھی تصریح سمجھ کر نہ کرے برابر ہے اور فعل بمنزلة قول ہے
اسی طرح اشارہ کنایہ سے کسی کا عیب بیان کرنا، لکھنا یا کوئی حرکت
کرنا اور ہر وہ طریقہ جس سے کسی کا عیب بتایا یا سکتا ہو غیبت
سمجھنے میں داخل ہے اور وہ حرام ہے۔

دیکھئے امام غزالی نے کتنی تفصیل اور تصریح کی ہے ساتھ غیبت کو حرام قرار دیا ہے! لہذا تعجب امام غزالی پر نہیں
علامہ آلوسی کی نقل پر ہے۔

غیبت سننے کی حرمت کا بیان | علامہ نووی لکھتے ہیں:

سننا اور اس کو برقرار رکھنا حرام ہے، اس لیے جب کوئی شخص یہ سنے کہ کوئی آدمی غیبت کرنے کی ابتداء کر رہا ہے
تو اس کو غیبت کرنے سے منع کرے، بشرطیکہ اس میں کسی ظالم نقصان کا خدشہ نہ ہو، اور اگر اس کو کسی نقصان کا اندیشہ
ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ اس غیبت کو دل سے بٹا جائے، اور اگر اس وقت اس مجلس سے اٹھنے میں اس کو
کوئی ضرر نہ ہو تو اس مجلس سے اٹھ کر چلا جائے اور اگر اس کو غیبت سے منع کرنے پر قدرت ہو تو منع کرے یا ان
شخص کی بات کاٹ کر کوئی اور بات شروع کر دے، اور اگر اس نے ایسا نہیں کیا تو گنہگار ہوگا، اور اگر اس نے
بظاہر زبان سے کہا چپ ہو جاؤ اور اس کا دل اس بات کو سننے کے لیے مشتاق تھا اور سلسلہ کلام جاری رکھتا
چاہتا تھا، تو امام ابو حامد غزالی نے یہ کہا ہے کہ یہ تقاضا ہے اور زبانی روکنے سے اس کا گناہ سا قسط نہیں ہوگا، اس
لیے زبان سے منع کرنے کے علاوہ دل سے بھی غیبت کو برا جانتا ضروری ہے، اگر کوئی ایسی مجلس ہو کہ وہ غیبت
کو منع کرنے سے یا اس مجلس سے اٹھ کر چلے جانے سے اس کو ضرر کا اندیشہ ہو تو کان لگا کر وجہ سے غیبت
نہ سنے بلکہ اس طرف سے توجہ ہٹا کر امداد آخرت کی طرف ذہن کو متوجہ کرے اور چپکے چپکے زبان اور دل سے
اللہ کا ذکر شروع کر دے اس طریقہ پر عمل کرنے کے باوجود اگر کوئی بات اس کے کان میں پڑ جائے تو
پھر اس سے مواخذہ نہیں ہوگا۔

جس شخص کی غیبت کی جائے اس کی حمایت کے متعلق احادیث | اگر کوئی شخص کسی عالم دین یا صالح
دین پر بقدر استطاعت فرض ہے کہ وہ اس کی غیبت کو روکے اور اس عالم دین یا صالح مسلمان کی فضیلت
بیان کرے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

۱۔ امام محمد بن محمد غزالی شافعی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم علی امثل انحاء السادة المتقين ج ۱، ص ۵۴۱، مطبوعہ مطبعہ سعیدہ معمرہ
۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ الاذکار ص ۳۰۲-۳۰۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۷۵ھ

امام بخاری نے حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث روایت کی ہے، اس میں ہے:

فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقمنا فصفنا فصلى ركعتين ثم سلم قال وجبستاه على خذيرة صنعنا هاله قال فثاب في البيت رجال من اهل الدامر ذو وعد فاجتمعوا فقال قائل منهم اين ابن الدحيثن فقال بعضهم ذلك منافق لا يحب الله ورسوله فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم لا تقتل ذاك الاقتراس قد قال لا اله الا الله يريد بذلك وجه الله قال الله ورسوله اعلم قال فان نرى وجهه ونصيحته الى المتأقين قال رسول الله صلي الله عليه وسلم فان الله عن وجل قد حرم على الناس من قال لا اله الا الله يبتغي بذلك وجه الله ربه

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لیے کھڑے ہوئے ہم بھی آپ کے پیچھے صف بنا کر کھڑے ہو گئے، آپ نے دو رکعت نماز پڑھ کر سلام پھیر دیا، حضرت عثمان بن مالک کہتے ہیں ہم نے آپ کے لیے ایک کھانا تیار کیا تھا وہ کھانا کھانے کے لیے ہم نے آپ کو روک لیا، پھر اس گھسہ میں بہت سے گھرانوں کے لوگ آ گئے، ان میں سے ایک نے پوچھا: ابن الدحیثن کہاں ہے؟ حاضرین میں سے بعض نے کہا وہ منافق ہے اللہ اور اس کے رسول سے محبت نہیں کرتا، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایسا نہ کہو کیونکہ اس نے لا الہ الا اللہ کہا ہے اللہ محض اللہ کی رضا کے لیے یہ کلمہ پڑھا ہے، اس شخص نے کہا اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے، ہم نے اس کو منافقین کی طرف متوجہ اور ان کی خیر خواہی کرتے ہوئے دیکھا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا، اللہ تعالیٰ نے اس کو جہنم کی آگ پر حرام کر دیا ہے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے: ۱۷۹

اس حدیث میں اس بات کی تصریح ہے کہ ایک مجلس میں حضرت مالک بن وحیث کی غیبت کی گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا دفاع کیا اور ان کی نصرت و حمایت کی۔

امام بخاری نے حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث روایت کی ہے اس میں یہ جملے ہیں:

فقال وهو جالس في القوم بتيوك ما فعل كعب فقال رجل من بني سلمة يا رسول الله حبسه برداء ونظرة في عطفه فقال معاذ بن جبل بنس ما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الا خيرا فسكت

تبوک میں بیٹھ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کعب نے کیا کیا؟ بنو سلمہ کے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! اس کو لباس کے ٹکڑے نے روک لیا! حضرت معاذ بن جبل نے کہا: تم نے برسی بات کہی ہے! یہ خدا! یا رسول اللہ! ہمیں کعب کے متعلق سوا خیر کے اور کسی بات کا علم نہیں، پھر رسول اللہ صلی

۱۷۹۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۶۱۔ ۶۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

۱۸۰۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

اور جس شخص سے غیبت کرنے والا غیبت کرنے پر معافی مانگے اس شخص کے لیے اس کو معاف کر دینا مستحب ہے ﷺ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

وَالْكَافِبِينَ الْغَيْطَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (آل عمران: ۱۳۲)
اور غصہ پہنے والے اور لوگوں کو معاف کرنے والے اور اللہ تعالیٰ کی پسندیدگی کرنے والوں سے محبت کرتا ہے۔
صاحب تہق سے غیبت کو معاف کرانے کے متعلق احادیث

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحمہ اللہ عبداً کان لہ لاخیه عنده مظلمۃ فی عرض او مال فجاءہ فاستخذه قبل ان یؤخذ و لیس ثمر دینار ولا درہم فان کان لہ حسنات اخذ من حسناتہ وان لم تکن لہ حسنات حملوا علیہ من سیئاتہم لہذا حدیث صحیح
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس بندے پر رحم فرمائے جس پر اس کے بھائی کی عزت یا مال کا کوئی حق تھا۔ اس نے اس شخص کے پاس جا کر اس کا حق معاف کر لیا اس سے پہلے کہ وہ دن آتا جس میں کسی کے پاس کوئی درہم یا دینار نہیں ہو گا پھر اگر اس کے پاس نیکیاں ہوں گی تو اس کی وہ نیکیاں حقدار کو دے دی جائیں گی اور اگر اس کی نیکیاں نہیں ہوں گی تو اس کے اوپر حقدار کے گناہ ڈال دیے جائیں گے۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان لہ مظلمۃ لاخیه من عرضہ او شئ فیستحللہ منہ الیوم قبل ان لا یکون دینار ولا درہم ان کان لہ عمل صالح اخذ منہ بقدر ما مظلمتہ وان لم یکن لہ حسنات اخذ من سیئات صاحبہ فجعل علیہ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص پر اس کے بھائی کی عزت یا کسی اور چیز کا کوئی حق ہو وہ اس کو آج معاف کر لے، اس دن کے آنے سے پہلے جب اس کے پاس درہم یا دینار نہیں ہوں گے، اگر اس کے نیک اعمال ہوں گے تو وہ اس سے بہ قدر حق وصول کر لیے جائیں گے اور اگر اس کے پاس نیک اعمال نہیں ہوں گے تو حقدار کے گناہ اس پر ڈال دیے جائیں گے۔

- ۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۷۴۹ھ، الاذکار ص ۲۸۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۷۵ھ
۲۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۲۸، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ
۴۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۳۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۸۱ھ

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے لہ
امام غزالی لکھتے ہیں:

حسن بصری نے یہ کہا ہے کہ حقدار سے غیبت کا جرم صاف کرانے کے بجائے اللہ تعالیٰ سے استغفار کرنا کافی ہے
اسی نظر پر اس حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے "حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: جس کی تم نے غیبت کی ہے اس کا کفارہ یہ ہے کہ تم اس کے لیے استغفار کرو اور مجاہد نے کہا اگر تم نے
اپنے بھائی کا گوشت کھایا ہے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ تم اس کی عمریاں بیان کرو اور اس کے حق میں دعا کرو۔
جس کی غیبت کی ہے اس کے لیے دعا و شفاء کافی ہونے کے متعلق احادیث کی تحقیق علامہ زبیدی
ہیں:

امام ابن ابی الدنیا نے اپنی سند کے ساتھ حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
تم نے جس کی غیبت کی ہے اس کا کفارہ یہ ہے کہ تم اس کے لیے استغفار کرو امام حارث بن ابی اسامہ نے بھی اس حدیث کو
اپنی سند میں روایت کیا ہے اور امام خرمی نے اسے مسادہ میں بیان کیا ہے اور امام بیہقی نے شعب الایمان (ج ۵ ص ۳۱) اور
امام ابوالشیخ نے ترمذی میں اور امام دیلمی نے المجاہدین اور خطیب نے التاریخ میں اور دوسرے ائمہ نے بھی اس کو روایت
کیا ہے لیکن ان سب کی سند از غلبہ از خالد بن یزید از انس کی طرف رجوع کرتی ہے اور غلبہ ضعیف راوی ہے، امام خرمی
نے اس حدیث کو اس سند کے علاوہ از ابوسلیمان کوفی از ثابت از انس روایت کیا ہے، اس میں مذکور ہے کہ تم نے جس کی
غیبت کی ہے اس کا کفارہ یہ ہے کہ تم اس کے لیے استغفار کرو اور یہ کہو "اللھم اغفر لنا ولہ" یہ سند بھی ضعیف
ہے لیکن اس کے متعدد شواہد ہیں، امام ابوالنجم نے علیہ میں اور امام ابن مدنی نے کامل میں از ابواؤد و سلیمان بن عمر نخعی از ابی
حازم حضرت اہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جس شخص نے اپنے بھائی کی غیبت کی پھر اس کے لیے استغفا
کیا تو یہ اس کے لیے کفارہ ہے لیکن نخعی پر حدیث وضع کرنے کی تہمت ہے، امام دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت
جابر رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کیا ہے جس شخص نے اپنے کسی بھائی کی غیبت کی پھر اس کے بعد اس کے لیے استغفار کیا تو اس
کی غیبت کو صاف کر دیا جائے گا، یہ حدیث ضعیف ہے، اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں دو سندوں کے ساتھ
حضرت البرہہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ غیبت روزہ توڑ دیتی ہے اور استغفار اس کو جوڑ دیتا ہے سو جو شخص
یہ چاہتا ہو کہ اس کا روزہ ٹھیک رہے، وہ استغفار کرے، عقوبہ نے کہا یہ حدیث موقوف ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔
میر علامہ زبیدی حنفی لکھتے ہیں:

امام ابن ابی الدنیا نے اپنی سند کے ساتھ مجاہد سے روایت کیا ہے کہ تم نے اپنے بھائی کا گوشت کھایا ہے تو اس

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۵۰۶، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، اجیاء العلوم علی الممشائحات السادة المتقین ج ۴ ص ۵۵۹-۵۵۸، مطبوعہ مطبعہ حیدرآباد ۱۳۱۱ھ

۳۔ علامہ محمد بن محمد بن علی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، اتحاف السادة المتقین ج ۴ ص ۵۵۹-۵۵۸، مطبوعہ مطبعہ حیدرآباد ۱۳۱۱ھ

کا کفارہ یہ ہے کہ تم اس کی غریباں بیان کرو اور اس کے لیے دعا کرنے خیر کو نیز امام ابن ابی الدنیل نے اپنی سند کے ساتھ ابو حاتم سے روایت کیا ہے جو آدمی اپنے بھائی کی غیبت کرے وہ اس کے لیے استغفار کرے یہ اس کا کفارہ ہے، امام بیہقی نے شعب الایمان میں ابن مبارک سے روایت کیا ہے کہ جو آدمی کسی کی غیبت کرے وہ اس کو خیر دے لیکن استغفار کرے، محبوب بن مویہ کہتے ہیں کہ میں نے علی بن بکار سے سوال کیا کہ میں نے ایک شخص کی غیبت کی پھر میں نادیم ہوا، انھوں نے کہا تم اس کو خیر دے اور اس کا دل رنجیدہ ہوگا، لیکن اس کے لیے دعا کرو اور اس کی غریباں بیان کرو، حتیٰ کہ نیکی سے برائی مٹ جائے اس کی تائید قرآن مجید کی اس آیت سے ہوتی ہے:

ادفع بالتي هي احسن السيئة (صومنون: ۶۰) برائی کو نیکی سے دور کرو۔

اور اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے، حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ میری زبان سے اپنے اہل کے متعلق بہت فحش کلمات نکلتے ہیں، آپ نے فرمایا: اسے حذیفہ تم استغفار کیوں نہیں کرتے؟ اس کو امام حاکم نے روایت کیا ہے، اور صحیح قرار دیا ہے، ان تمام احادیث کے مجموعہ سے ان پر وضع کا حکم لگانا مستبعد ہو جاتا ہے۔

علامہ زبیدی نے غیبت کیے جانے والے شخص کے لیے استغفار سے متعلق جتنی احادیث پر محدثانہ بحث کی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ان میں سے اکثر احادیث اسانید ضعیفہ سے مروی ہیں اور انفرادی طور پر الگ الگ ہر سند اگرچہ ضعیف ہے لیکن ان کا مجموعہ ظہور علم کا مفید ہے اور اعتبار کے لائق ہے۔

علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

کیا صاحب حق سے غیبت کو معاف کرنا ضروری ہے؟ علامہ خیاطی نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ جس

شخص کی غیبت کی گئی ہے اگر وہ غیبت اس تک نہیں پہنچی تو پھر غیبت کرنے والے کے لیے غیبت پر ندامت اور استغفار کرنا کافی ہے، ابن الصباغ نے اسی قول پر اعتماد کیا ہے، اور یہ کہا ہے کہ اگر اس نے کسی جماعت کے سامنے یہ غیبت کی تھی تو ان کے پاس جلتے اور ان کو یہ بتاتے کہ حقیقت یہ بات نہیں تھی، اکثر علما نے اس کو اختیار کیا ہے ان میں علامہ فروغی بھی ہیں، علامہ ابن الصلاح نے بھی اپنے فتاویٰ میں اسی کو اختیار کیا ہے، علامہ زکشی نے کہا یہی مختار ہے، علامہ ابن عبد البر مالکی نے امام ابن مبارک سے اس کو نقل کیا اور یہ کہا کہ انھوں نے سفیان ثوری سے اس پر مشافہہ کیا تھا، اور ابن احادیث سے صاحب حق سے غیبت کو معاف کرانے پر استدلال کیا جاتا ہے ان کا محمل یہ ہے کہ صاحب حق سے غیبت کو معاف کرنا افضل ہے یا اس سے علی الفور گناہ بالکلیہ ختم ہو جاتا ہے، یہ حکم غیر غائب اور غیر میت کے متعلق ہے اور اگر میت کی غیبت کی ہے اور اس کے لیے زیادہ استغفار کرنا چاہیے۔

غیبت کی توبہ کے طریقہ میں مصنف کی تحقیق مصنف کے نزدیک راجح یہ ہے کہ جس کی غیبت کی ہے اگر اس کو علم نہیں ہو کہ توبہ تو اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہ پر توبہ

۱۔ علامہ سید محمد بن محمد بن قسطنطین حنفی زبیدی متوفی ۱۳۰۵ھ، انجات السادة المتقين ج ۱، ص ۵۵۹، مطبوعہ مطبعہ مہمند مصر، ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ سید محمد آلوسی حنفی متوفی ۱۳۲۰ھ، روح المعانی ج ۲۶ ص ۱۲۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

کرے اور اس شخص کے لیے استغفار کرے اور اس غیبت کی تلافی کے لیے جن کے سامنے اس کی غیبت کی تھی اب ان کے سامنے اس شخص کے محاسن اور فضائل بیان کرے کیونکہ اگر وہ اس شخص کو جا کر یہ بتاتے گا کہ میں نے تمہاری غیبت کی تھی تو اس کو رنج ہوگا اور مسلمان کو رنجیدہ کرنا منع ہے، شایاں اس فعل سے غیبت کرنے والا اس کے سامنے اپنے گناہ کا اظہار اور اعلان کرے گا، اور گناہ کا اظہار اور اعلان کرنا منع ہے، جن احادیث میں حقدار کو حق واپس کرنے کا حکم ہے، ان کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ حقدار کو لازماً یہ بتائے کہ میں نے تمہاری فلاں حق تلفی کی تھی اور اب میں اس کی تلافی کر رہا ہوں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس نے ملائی اس کا حق ماریا تھا، تو اس کو بتا کر اس کا حق واپس کر دے یا اس کے منہ پر اس کو کوئی برا کلمہ کہتا تھا تو اس سے اس کی معافی مانگ لے اور اگر خفیہ طریقہ سے اس کی کوئی حق تلفی کی تھی تو اس کا خفیہ طریقہ سے ازالہ کر دے مثلاً اس کی چوری کی تھی تو خفیہ طریقہ سے اس کا مال واپس کر دے اور اگر اس کی غیبت کی ہے تو اللہ تعالیٰ سے اپنے لیے اور اس کے لیے استغفار کرے اور جن محافل میں اس کی برائی کی تھی اب وہاں اس کی اچھائی بیان کرے، یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب اس شخص کو علم نہ ہو کہ فلاں شخص نے اس کی غیبت کی ہے اور اگر اس کو علم ہو گیا ہو تو اب اس سے جا کر معافی مانگنا زیادہ بہتر ہے۔

فقہاء مذاہب کے نزدیک غیبت کی جائز صورتیں | علامہ نووی لکھتے ہیں: **چھ اسباب ایسے ہیں جن کی وجہ سے کسی کی غیبت کرنا شرعاً جائز ہے:**

- (۱) مظلوم کا قاضی یا حاکم کے سامنے دادرسی کی خاطر ظالم کا ظلم بیان کرنا مثلاً یہ کہے کہ فلاں شخص نے میری جان یا میرے مال یا میری عزت پر یہ ظلم کیا ہے۔
- (۲) کسی بُرائی کو مثلاً نے کی جس پر چند میں لوگوں کے سامنے کسی کی برائی بیان کرنا، مثلاً لوگوں کو بتائے کہ محلہ میں فلاں شخص نے جوئے کا اڈہ قائم کیا ہے۔
- (۳) استغفار کے لیے، یعنی کسی شخص کی برائی کے خلاف فتویٰ طلب کرنے کے لیے، مثلاً مفتی سے پوچھے کہ میرا شوہر خرچ دیتا ہے نہ طلاق دیتا ہے اس کا کیا حل ہے؟
- (۴) کسی شخص کے عیب کے شر سے لوگوں کو محفوظ رکھنے کے لیے اس کا عیب بیان کرنا، اس کی متعدد صورتیں ہیں:
- (۵) مجروح مادیوں، گواہوں اور مصنفوں پر جرح کرنا یہ بالاجماع جائز ہے بلکہ واجب ہے تاکہ احکام شرعیہ صحیح طریقہ سے مدون ہوں۔

(ب) جب کوئی شخص کسی آدمی کے متعلق مشورہ لے تو اس کا عیب بتا دے مثلاً ایک آدمی کسی کو قرض دینے کے متعلق مشورہ لیتا ہے تو اس کو بتا دے کہ یہ آدمی قرض لے کر واپس نہیں دیتا، یا کسی درزی سے کپڑا سلوانا چاہتا ہے تو اس کو بتا دے کہ یہ کپڑا چڑا لیتا ہے، یا کسی لڑکی سے نکاح کے لیے مشورہ لیتا ہے تو بتا دے کہ اس کا چال چلن ٹھیک نہیں ہے (یعنی جب ان میں یہ عیوب ہوں)۔ کیونکہ مشورہ دینے والا امین ہوتا ہے۔

(ج) جب تم دیکھو کہ کوئی شخص کوئی عیب والی چیز خرید رہا ہے اور اس کو اس عیب کا علم نہیں ہے تو اس کی خیر خواہی کی نیت سے اس کو وہ عیب بتا دو، بشرطیکہ اس سے بچنے والے کو ایذا دینے اور ضرر پہنچانے کا قصد نہ ہو۔

(۱۳)۔ جب تم دیکھو کہ ایک نیک اور صالح آدمی کسی فاسق یا بدعتیہ کے پاس علم حاصل کرنے جا رہا ہے اور اس کی صحبت میں اس نیک شخص کے عقیدہ اور عمل کے بگڑنے کا خدشہ ہو تو اس کی خیر خواہی کے قصد سے اس کو پرہیز کرنے والے کی بدعتیہ اور فسق پر مطلع کر دو۔

(۱۴)۔ جب تم دیکھو کہ نا اہل یا غلط کار شخص کسی منصب پر فائز ہے تو لوگوں کو اس کے پاس ایسے معاملات لے جانے سے روکو، یا اس کو اس منصب سے ہٹانے کے لیے لوگوں کو یا حاکم شہر کو اس کی نا اہلی یا غلط کاری پر مطلع کر دو۔

(۱۵)۔ ایک آدمی علی الاطلاق فسق یا بدعت کا ارتکاب کرتا ہو، مثلاً ایک آدمی علانیہ شراب پیتا ہو، لوگوں سے جگہ ٹیکس وصول کرتا ہو، علانیہ رشوت لیتا ہو تو اس کے اعلیٰ عیوب کا ذکر کرنا جائز ہے۔

(۱۶)۔ کسی شخص کو متعین کرنے اور اس کی شناخت کے لیے اس کے عیوب کو بیان کرنا بدعتیہ ہے۔ وہ ان عیوب کے ساتھ مشہور ہو، جیسے ایک شخص اشمش (نا بینا)، ایک شخص اعرج (فلج)، اور ایک شخص اعم (بہرے) کے لقب سے مشہور ہو، اس کے باوجود ان کی شناخت ان عیوب کے علاوہ دوسرے القاب کے ساتھ ہو سکے تو وہ افضل ہے۔

امام غزالی شافعیؒ اور علامہ آلوسی حنفیؒ نے بھی غیبت کی ان چھ مباح صورتوں کا ذکر کیا ہے۔

علامہ قرطبی مالکیؒ نے فاسق مسلم، بدعتیہ اور ظالم حاکم کی غیبت کو جائز کہا ہے، نیز فتویٰ طلب کرتے وقت اور مشورہ دیتے وقت بھی غیبت کو جائز کہا ہے۔

علامہ شامی حنفیؒ نے گیارہ صورتوں میں غیبت کو جائز کہا ہے جن میں سے بعض صورتوں میں غیبت کرنا واجب ہے۔ ان کی تفصیل یہ ہے:

(۱)۔ مجہول شخص کی غیبت جائز ہے مثلاً کہے بعض لوگ سو دیکھاتے ہیں یا فلاں دیہات (مثلاً وارچھا) کے لوگ برہنہ نہاتے ہیں، کیونکہ اس میں کسی شخص کی تعین نہیں ہے۔

(۲)۔ جو شخص علانیہ معصیت کرے اس کی غیبت جائز ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اپنے چہرے سے حیا کی یاد آتا رہے اس کی کوئی غیبت نہیں ہے۔ ہاں جو شخص چپ کر معصیت کرے اس کی غیبت جائز نہیں ہے۔

(۳)۔ جو شخص نکاح، سفر، شرکت، پڑوس، امانت رکھوانے اور اسی قسم کے دوسرے کاموں میں مشورہ طلب کرے تو اس معاملہ میں مشورہ دیتے ہوئے کسی کی غیبت کرنا جائز ہے۔

(۴)۔ جو شخص اپنی بدعتیہ کو معنی رکھتا ہو اس کے ضرر سے بچانے کے لیے اس کی غیبت کرنا واجب ہے اور جو شخص علی الاطلاق بدعتیہ ہو اس کا حکم دوسری قسم سے واضح ہو گیا۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف ترمذی متوفی ۴۰۶ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۳۲۲، مطبوعہ نور محمد اچھ المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، حیات العلوم علی اشمش، اتحاف السادة المتقين ج ۲، ص ۵۵۳، مطبوعہ مطبعہ مہینہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۳۔ علامہ سیبہ محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۶، ص ۱۲۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۷۸ھ، اسما مع لاحکام القرآن ج ۱۶، ص ۳۳۵، مطبوعہ انتشارات امام خمینہ و ایران، ۱۳۸۷ھ

- (۵)۔ حاکم یا قاضی کے سامنے دوسری کے لیے ظالم کے ظلم کو بیان کرنا جائز ہے۔
 (۶)۔ کسی برائی کو مٹانے اور نہی عن المنکر پر مدد حاصل کرنے کے لیے کسی کی غیبت کرنا واجب ہے۔
 (۷)۔ اگر کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کی برائیوں کو غم اور افسوس کی وجہ سے بیان کرے تو یہ غیبت نہیں ہے، مثلاً یہ کہے کہ افسوس فلاں شخص جواری ہو گیا! کیونکہ غیبت اس وقت ہوتی ہے جب وہ کسی کی برائی، غصہ اور غضب سے یا اس کو بدنام اور رسوا کرنے کی غرض سے بیان کرے، اس صورت میں غیبت اس وقت مباح ہے جب وہ اپنے غم اور افسوس میں صادق ہو ورنہ وہ نہ صرف غیبت کرنے والا بلکہ ریاکار، منافق اور خود ستانی کرنے والا ہوگا کیونکہ اس نے لوگوں کو یہ تاثر دیا کہ وہ اس کام کو بُرا جانتا ہے اور اس کا قصد اصلاح ہے اور اس نے ان عیوب کو بطور غیبت نہیں بلکہ افسوس اور حسرت کی بنا پر بیان کیا ہے حالانکہ درحقیقت وہ اپنے مسلمان بھائی کی مذمت کر کے اس کو رسوا کر رہا ہے سو اس شخص نے غیبت کے علاوہ نفاق، دکھاوا اور خود ستانی کا بھی ارتکاب کیا۔

نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ تِلْكَ الْقَبَائِحِ

- (۸)۔ مضنی سے مسئلہ معلوم کرنے کے لیے کسی شخص کی غیبت کرنا جائز ہے۔
 (۹)۔ بالغ خریدار کو عیب والی چیز بیچ رہا ہو یا خریدار بالغ کو کھوٹے یا جھلی سکتے دے رہا ہو تو ان کو ضرر سے بچانے کے لیے ان میں سے کسی کی غیبت کرنا جائز ہے۔
 (۱۰)۔ جو آدمی کسی عیب (مثلاً اندھا یا لنگڑا) کے لیے لقب سے معروف ہو تو اس کا اس عیب کے ساتھ ذکر کرنا جائز ہے۔
 (۱۱)۔ مجروح راپروں، گواہوں اور مصنفوں کے عیوب بیان کرنا جائز ہے بلکہ واجب ہے۔
 فقہاء مذاہب نے جن صورتوں میں غیبت کرنے کو مباح کہا ہے ہم چاہتے ہیں کہ قرآن اور سنت سے ان کے دلائل اور ان کی اصل کو بیان کر دیں: فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

قاضی یا حاکم کے سامنے مظلوم کی غیبت کا جواز

- اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:
 لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ
 إِلَّا مَنْ ظَلَمَ (نساء: ۱۴۸)
 امام بخاری روایت کرتے ہیں:
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَقَضَّاهُ فَأَعْلَظَ فَنَهَمَ بِهِ أَصْحَابُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص (یہ کافر یا یہودی تھا۔ نرووی) نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے (اپنے حق کا) تقاضا کیا اور درخت کو آم کیا،

فان لصاحب الحق مقالاً ۱۷

آپ کے اصحاب نے اسی کو مارنے کا ارادہ کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو چھوڑ دو کیونکہ حقدار کو ہونے کا حق ہوتا ہے۔

اس حدیث کو امام مسلم اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۸

عن ابی ہریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مظل الغنی ظلم۔ ۱۹

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مالدار آدمی کا (ادائیگی میں) تاخیر کرنا ظلم ہے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲۰

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ منقول ہے کہ آپ نے فرمایا مالدار کا (ادائیگی میں) تاخیر کرنا اس کی عزت پر (ظلم) اور اس کی سزا کو حلال کر دیتا ہے۔

ویدکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال لی الواجد یحل عرضہ و عقوبتہ۔ ۲۱

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عمر بن شریک اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا مالدار کا (ادائیگی میں) تاخیر کرنا اس کی عزت پر (ظلم) اور اس کی سزا کو حلال کر دیتا ہے، ابن المبارک نے کہا عزت حلال کرنے کا مطلب ہے اس سے ورثت کلام کرنا اور سزا سے مراد ہے اس کو قید کرنا۔

عن عمر و بن شریک عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي الواجد يحل عرضه وعقوبته۔ ۲۲

۱۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۸۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۹۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۶، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۲۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۲۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۵۵، مطبوعہ مطبع مجتہدی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

اس حدیث کو امام نسائی اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔
فتویٰ سے متعلق شخص کی غیبت کرنے کا جواز | امام بخاری روایت کرتے ہیں

عن عائشة ان هند بنت عتبة قالت
 يا رسول الله ان اباسفیان رجل شحيح
 وليس يعطيني ما يكفيني وولدي الا ما
 اخذت وهو لا يعلم فقال خذ ما يكفيك
 وولدك بالمعروف ۳۷

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
 ہند بنت عتبہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس
 ابوسفیان بنجیل آدمی ہیں، وہ خرچ کے لیے مجھے اتنی
 رقم نہیں دیتے جو میرے اور میرے بچوں کے لیے
 کافی ہو، الایہ کہ میں ان کی لالچی میں کچھ رقم لے لوں آپ
 نے فرمایا اتنی رقم لے لیا کرو جو تمہارے اور تمہارے بچوں
 کے لیے دستور کے مطابق کافی ہو۔

اس حدیث کو امام مسلم، امام ابوداؤد اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔
 امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة ان امرأة رفاعة القرظي
 جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالت يا رسول الله ان رفاعة طلقني
 فبیت طلاق واني نكحت بعدة عبد الرحمن
 بن الزبير القرظي وانما معه مثل الهدية ۳۸

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رفاعہ
 قرظی کی بیوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 حاضر ہوئی، اور کہنے لگی یا رسول اللہ! بے شک رفاعہ
 نے مجھے طلاق مغلطہ سے دی، میں نے ان کے بعد حضرت
 عبد الرحمن بن زبیر قرظی سے نکاح کیا، ان کے پاس تو صرف
 کپڑے کا پلو ہے! (یعنی نامرد ہیں)

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۳۷
 امام بخاری روایت کرتے ہیں:

- ۳۷۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۰۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔
 ۳۸۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۹، ۳۸۸، ۲۲۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ، ۱۳۸۸ھ۔
 ۳۹۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۳۳-۳۳۲، ج ۲ ص ۸۰۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی۔
 ۴۰۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۷۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔
 ۴۱۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۲۲، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ۔
 ۴۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۱۲۰، ۱۲۱، ۳۹۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ۔
 ۴۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۹، ج ۲ ص ۸۱۲، ۹۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۸ھ۔
 ۴۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۲۴۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

عن ابی ہریرۃ و نارید بن خالد قال اکتنا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقام رجل فقال انشدك الاقصیت بیننا بکتاب اللہ فقام خصمہ وکان اقلہ منہ فقال اقض بیننا بکتاب اللہ واثنان لی قال قل قال ان ابنی کان عسیفا علی هذا فزنی بامراتہ الحدیث ۱۷

حضرت ابو ہریرہ اور نارید بن خالد رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ آپ ہمارے درمیان صرف کتاب اللہ سے فیصلہ کریں، دوسرے فریق نے جو اس سے زیادہ سمجھدار تھا کھڑے ہو کر کہا ہمارے درمیان کتاب اللہ سے فیصلہ کریں اور مجھے بیان کرنے کی اجازت دیں، آپ نے فرمایا: کہو، اس نے کہا میرا بیٹا اس شخص کے ان مزدور کو دیتا تھا اس نے اس شخص کی بیوی سے زنا کیا.....

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷

برائی کے ازالہ کے لیے غیبت کا جواز

عن ابی الدرداء قال کنت جالسا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ اقبل ابوبکر اخذا بطرف ثوبہ حتی ابدی عن رکتیہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم واما صاحبک فقد غامر فسلم فقال انما کان بیثی و بین ابن الخطاب شیء فامرعت الیہ ثم ردت فسالته ان یغفر لی فابی علی ذلک فاقبلت الیک فقال یغفر اللہ لک یا ابابکر ثلثا ثم ان عمر ندم فاتی منزل ابی بکر فسال اثم ابابکر قالوا لا فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فجعل وجہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یشع حتی اشفق ابوبکر فجثا علی رکتیہ فقال یا رسول اللہ واللہ انا کنت

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ حضرت ابوبکر اپنی چادر کا پلو اٹھائے ہوئے آئے حتیٰ کہ ان کے گھٹنے ظاہر ہوئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا صاحب غصہ میں بھرا ہوا ہے، حضرت ابوبکر نے سلام کر کے عرض کیا: میرے اور عمر بن الخطاب کے درمیان کچھ بخش ہو گئی، میں نے جلدی میں کچھ کہا سنا، پھر میں نادام ہوا اور میں نے عمر سے کہا مجھے معاف کر دیں، عمر نے اس کا انکار کیا، پھر میں آپ کے پاس آیا، میں نے آپ کے تین بار فرمایا: اے ابوبکر اللہ تعالیٰ تمہیں معاف کرے، پھر حضرت عمر نادام ہوئے اور حضرت ابوبکر کے گھر گئے اور پوچھا کہ کیا یہاں ابوبکر ہیں؟ گھر والوں نے کہا نہیں! پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ متغیر ہو رہا تھا، حضرت ابوبکر فر

۱۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۰۸، مطبوعہ نور محمد صدق المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۸۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۶۹، مطبوعہ نور محمد صدق المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

اظلم مرتین فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ان الله بعثنی الیکم فقلتم کذبت وقال
ایوبکر صدق وواسا فی بنفسه وماله
فهل انتم تآمر کوا الی صاحبی مرتین فما
اوذی بعدھا۔ ۱۷

گئے اور انہوں نے گھٹنوں کے بل بیٹھ کر دوبار کہا یا رسول
اللہ زیا دتی میری ہی تھی! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے
اللہ تعالیٰ نے تمہارے پاس بھیجا تو تم لوگوں نے میری تکذیب
کی اور ابوبکر نے میری تصدیق کی، اور اپنے مال اور جان
سے میری غم خواری کی، آپ نے دوبار فرمایا تو کیا تم میری
خاطر میرے صاحب کو (ایذارسانی سے) چھوڑ دو گے؟
اس کے بعد حضرت ابوبکر کو ایذار نہیں دی گئی۔

حضرت ابوبکر نے حضرت عمر کے معات نہ کرنے کی غیبت ان کی اصلاح کے لیے کی تھی۔
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن علی ان رسول الله صلی اللہ علیہ
وسلم بعث جیشا و امر علیہم ان یجلا
فا وقد نأرا وقال ادخلوها فانما ادناس
ان یدخلوها وقال الاخرون انا فرسنا
منها فذاکر ذلک لرسول الله صلی اللہ
علیہ وسلم فقال للذین ارادوا ان
یدخلوها لو دخلتموها لحدتوا فیہا الی یوم
القیامة وقال للاخوین فولا حسنا
قال لا طاعة لمعصیة الله انما الطاعة
فی المعروف۔ ۱۸

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر بھیجا اور اس پر ایک شخص
کو امیر بنایا، اس نے آگ جلائی اور لوگوں سے کہا اس آگ
میں داخل ہو، بعثی نے اس میں داخل ہونے کا ارادہ کیا
دوسروں نے کہا ہم آگ سے ہی تو بھاگ کر آئے ہیں۔
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (امیر کے اس حکم کا
واقعہ) ذکر کیا گیا، تو آپ نے ان لوگوں سے فرمایا اجموں
نے آگ میں داخل ہونے کا ارادہ کیا تھا، اگر تم اس آگ
میں داخل ہو مالتے تو قیامت تک اس میں رہتے،
اور دوسروں کی تعریف کی اور فرمایا گناہ میں کسی کی اٹھت
نہیں ہے، اطاعت صرف نیکی میں ہے۔

صحابہ نے اس امیر کی غیبت اس کی اصلاح کے لیے کی تھی۔
مشورہ دینے کے لیے غیبت کا جواز | امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن فاطمة بنت قیس ان ابا عمرو
بن حفص طلقها البتة وهو غائب فارسل
الیها وکیلہ بشعیر فسخطته فقال والله

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ ابو عمرو بن حفص نے ان کو طلاق منقطعہ دے دی،
وہ اس حالیکہ وہ اس وقت غائب تھے، حضرت ابو عمرو نے

۱۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
۱۸۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

مالك علينا من شيء فجاءت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فتذكرت ذلك له فقال
ليس لك عليه نفقة فامرها ان تعتد في
بيت امرئيك ثم قال تلك امراة يغشاها
اصحابي اعتداي عندي بن امرئكم فانه
رجل اعلى تضعين ثيابك فاذا حلت
فاذ نيتي قالت فلما حلت ذكرت له
ان معاوية بن ابي سفيان و اباجهه خطباني
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما
ابوجهه فلا يضع عصاه عن عاتقه و اما
معاوية فصعلوك لا مال له انكحى اسامة
بن زيد فكهوته ثم قال انكحى اسامة فنكحه
فجعل الله فيه خيرا و اغتبطت .

اپنے وکیل کے ہاتھ حضرت فاطمہ کے لیے کچھ جو بھیجے حضرت
فاطمہ بنت قیس اس پر ناراض ہوئیں، اس وکیل نے کہا
یہ خدا آپ کا ہم پر کوئی حق نہیں ہے حضرت فاطمہ نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس باکرہ پر واقعہ بیان کیا
آپ نے فرمایا تمہارا نفقہ اس پر واجب نہیں ہے،
اور ان کو ام شریک کے گھر عدت گزارنے کا حکم دیا،
پھر فرمایا اس عورت کے ہاں میرے اصحاب جمع رہتے
ہیں، تم ابن ام مکتوم کے ہاں عدت گزارو، وہ ایک نابینا
آدمی ہے تم اپنے (فالتو) کپڑے اتار سکتی ہو، جب
تمہاری عدت پوری ہو جائے تو مجھے بتا دینا، حضرت فاطمہ بنت قیس نے
کہا جب میری عدت پوری ہو گئی تو میں نے آپ سے ذکر کیا کہ
حضرت معاویہ بن ابی سفیان اور حضرت ابوجہم نے مجھے نکاح کا پیغام دیا
ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے ابوجہم تو وہ اپنے
کندھے سے لاٹھی نہیں اتارتے، اور اسے معاویہ تو
وہ مفلس شخص ہیں ان کے پاس مال نہیں ہے تم اسامہ
بن زید سے نکاح کر لو، میں نے حضرت اسامہ کو ناپسند
کیا، آپ نے فرمایا اسامہ سے نکاح کر لو میں نے
حضرت اسامہ سے نکاح کر لیا اور پھر مجھ پر رشک
کیا جاتا تھا۔

اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ دینے کے لیے تین آدمیوں کے پس پشت عیوب بیان
فرمائے، حضرت ابن ام مکتوم کے متعلق فرمایا وہ نابینا ہے، حضرت ابوجہم کے متعلق فرمایا وہ کندھے سے لاٹھی نہیں
اتارتا، یعنی مارتا بہت ہے، اور حضرت معاویہ کے متعلق فرمایا وہ مفلس ہیں اور اس حدیث کے قدیر یہ تعلیم دی
کہ مشورہ کے وقت خیر خواہی کی نیت سے کسی کی غیبت کرنا جائز ہے۔
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا ایک
شخص نے آکر خبر دی کہ وہ انصار کی ایک عورت سے

عن ابی ہریرۃ قال کنت عند النبی صلی
اللہ علیہ وسلم فاتاہ رجل فانخبرہ انہ
تزوج امراة من الانصار فقال لہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انظرت الیہا قال لا قال
فاذهب فانظر الیہا فان فی اعین الانصار
شیئا۔ لہ

مکاح کا ارادہ رکھتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کیا تم نے اس کو دیکھ لیا ہے؟ اس نے کہا نہیں!
آپ نے فرمایا: جاؤ اس کو دیکھ لو، کیونکہ انصار کی آنکھوں
میں کچھ عیب ہوتا ہے

فاسق معطن کی غیبت کا جواز | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة أخبرته استاذن رجل علی
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ائتہ نوالہ
بئس احوال العشیرة او ابن العشیرة فلما
دخل الا ان لہ الکلام قلت یا رسول اللہ
قلت الذی قلت ثم الت لہ الکلام
قال ای عائشة ان شہ الناس من ترکہ
الناس او ودعہ الناس اتقاء فحشہ۔ لہ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے (ملاقات کی) اجازت
طلب لی، آپ نے فرمایا اس کو اجازت دے دو،
یہ بڑا آدمی ہے جب وہ آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس کے ساتھ نرمی سے بات کی، میں نے عرض کیا: یا رسول
اللہ آپ نے اس کے متعلق وہ کہا جو آپ نے کہا تھا، پھر
آپ نے اس کے ساتھ نرمی سے بات کی! آپ نے
فرمایا: اے عائشہ! بدترین لوگ وہ ہیں جن کی بدگلامی کی
بنیاد پر لوگ ان سے ملنا چھوڑ دیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کے سامنے اس شخص کی برائی اس لیے بیان کی تاکہ اس کے ساتھ نرم گفتاری
کی وجہ سے اس کو نیک اور صالح آدمی نہ سمجھ لیا جائے اور یہ مسئلہ معلوم ہو جائے کہ جو شخص مفسد اور فاسق معطن ہو اس
کی غیبت جائز ہے۔
علامہ زبیری لکھتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اتدعون عن ذکر
الفاجر ان تذکروہ فاذکروہ یعرفہ
الناس رواہ الخطیب ورواہ ابن ابی الدینا
عن بہز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اتدعون ذکر الفاجر متی یعرفہ الناس

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم فاسق
کا ذکر کرنے سے ڈرتے ہو؟ اس کا ذکر کرو کہ لوگ
اس کو پہچان لیں، اس حدیث کو امام خطیب نے روا
کیا ہے، اور امام ابن ابی الدینا نے بہز بن حکیم کے والد اور
انھوں نے اپنے دادا سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم فاجر کا ذکر کرنے سے ڈرتے

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۵۶، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۹۴، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی اھیم بن سوید قال صلی بنی
علقمۃ النظم خمساً فلما سلم قال القوم
یا ابا شبل قد صلیت خمساً قال کلاما فقلت
قالوا بلی وکنت فی ناحیۃ القوم وانا غلام
فقلت بلی قد صلیت خمساً قال لی وانت
ایضاً یا اعمور تقول ذلك قال قلت
نعم۔ لہ

ابراہیم بن سوید بیان کرتے ہیں کہ علقمہ نے نلہ
کی پانچ رکعت پڑھا دیں، جب انھوں نے سلام پھیرا تو
نمازیوں نے کہا اے ابو شبل! آپ نے پانچ رکعت
نماز پڑھی ہیں، انھوں نے کہا ہرگز نہیں میں نے نہیں پڑھا
لوگوں نے کہا کیوں نہیں ابراہیم بن سوید کہتے ہیں میں اس وقت لڑکا تھا
اور ایک کونے میں کھڑا تھا، میں نے کہا میں ان آپ نے
پانچ رکعت پڑھی ہیں، علقمہ نے کہا اے کاسے! تم بھی یہ
کہہ رہے ہو؟ میں نے کہا جی!

امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر ان الیہود اتوا النبی
صلی اللہ علیہ وسلم برجل وامرأة
منہم قد زانیا فقال ما تجدون فی
کتابکم فقالوا نسحہ وجوہہما وینحویات
فقال کذبتم ان فیہا الرجفۃ اذ ابوا التوراة
فاتلوہا ان کنتم صادقین فجاؤا بالتوراة
وجاؤا بقاری لہم اعمور۔ لہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہود ایک ایسے مرد اور
عورت کو لے کر آئے جنہوں نے زنا کیا تھا، آپ
نے فرمایا تمہاری کتاب میں ان کا کیا حکم ہے؟ انھوں نے
کہا ہم ان کا منہ کالا کر کے ان کو رسوا کرتے ہیں، آپ
نے فرمایا تم نے جھوٹ کہا تو رات میں رحم کا حکم ہے،
اگر تم سچے ہو تو تو رات کو لا کر پڑھو، وہ تو رات لے کر
آئے اور اس کو پڑھنے کے لیے ایک کانے قاری کو
لائے۔

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن عبدۃ بن سلیمان قال سمعت
ابن المبارک وسئل عن فلان القصیر و
فلان الاعرج و فلان الاصغر و حمید الطویل
قال اذا اراد صفته و لہ یرد عیبه فلا
باس۔ لہ

عبدہ بن سلیمان بیان کرتے ہیں کہ امام ابن
مبارک سے یہ سوال کیا گیا کہ اگر کوئی یہ کہے کہ فلان کوتاہ
قامت، فلان ٹنگڑا، فلان ٹنگنا، حمید لمبا، تو اس کا کیا
حکم ہے؟ انھوں نے جواب دیا کہ جب اس کا قصد
اس کا عیب بیان کرنا نہ ہو، بلکہ صرف اس کی
شناخت مقصود ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۲، مطبوعہ نور محمد، الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۵ ص ۱۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ

ہم نے غیبت کے جواز کی گیارہ اقسام بیان کی ہیں اور ان میں سے چھ کی اصل پر قرآن اور سنت سے تصریحات پیش کی ہیں، غیبت کی باقی اقسام کا جواز بھی انہی دلائل سے مستنبط ہے۔

غیبت کرنے کے مشہور اسباب | امام غزالی نے غیبت کے گیارہ اسباب بیان کیے ہیں ہم ان میں سے بعض بیان کر رہے ہیں۔

۱۔ جب آدمی کو کسی پر غصہ ہو تو اس کی برائی بیان کر کے دل کے پھپھو لے پھوڑتا ہے۔
۲۔ بعض اوقات انسان کسی محفل میں اپنے دوست یا اہل مجلس کی ہاں میں ہاں ملائے کے لیے کسی کی برائی بیان کرتا ہے۔

۳۔ بعض مرتبہ اپنے کسی عیب میں تحقیق کے لیے دوسروں میں بھی اس عیب کا بیان کرتا ہے کہ صرف میں تو اس برائی میں متفقہ نہیں ہوں فلاں فلاں بھی اس برائی کے مرتکب ہیں۔

۴۔ کبھی انسان اپنی بڑائی، اہمیت اور شان جتانے کے لیے دوسروں کی تنقیص کرتا ہے اور ان کے عیوب مکانے تاکہ لوگ دوسروں کے مقابلہ میں اس کو اہم اور بڑا سمجھیں۔

غیبت کس طرح ترک کی جائے؟ | علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

غیبت کرنے میں اکثر لوگ مبتلا ہیں، غیبت میں کھجوروں کی سی مٹھاس ہے اور شراب کی سی تیزی اور سرور ہے۔ اور حقیقت میں غیبت لوگوں کے گوشت کا سالن ہے، اللہ تعالیٰ اس سے اپنی پناہ میں رکھے۔
غیبت سے اجتناب کے لیے انسان کو چاہیے کہ قرآن مجید اور احادیث میں غیبت پر عذاب کی جو وعیدیں بیان کی گئی ہیں ان میں غور و فکر کرے اور یہ سوچے کہ غیبت کر کے دنیا میں وقتی طور پر اس کو وہ لذت حاصل ہوگی جو غیبت میں شیطان کے شکر گھولنے کی وجہ سے پیدا ہوگئی ہے، لیکن اس کے بدلہ میں انتہائی محنت و مشقت اٹھائے کہ اور مال و دولت خرچ کر کے جو عبادتیں کی ہیں وہ اس کو آخرت میں دینی ہوں گی اور اگر عبادتیں نہ ہوں تو گناہ بڑا کرنے پڑیں گے، تو کیا یہ سودا سود مند ہے؟

آدمی مخالفین کی غیبت تو کرتا ہی ہے، اپنے دوستوں کی بھی غیبت کرتا ہے، جو دوست سامنے نہ ہوں ان کی دوسروں کے سامنے اور دوسروں کی غیبت اس کے سامنے کرتا ہے اس معاملہ میں بھی یہ سوچنا چاہیے کہ اگر اس کے دوست کو یہ معلوم ہو جائے کہ جس شخص کی دوستی کا میں دم بھرتا تھا جس کی دوستی پر میں مان کرتا تھا وہ محفلوں میں کس طرح میرے عیوب بیان کرتا ہے تو اس پر کیا گزرے گی! اور یہ دوستی پھر کیسے قائم رہے گی اور دوستی سب سے بھی یا دشمنی میں تبدیل ہو جائے گی!۔

جب آدمی کسی شخص کی برائی بیان کرے تو ایک بات تو یہ سوچے کہ جس برائی کی وجہ سے میں اس کی خدمت کر رہا ہوں

۱۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم علیٰ اشیائے امتحان لاسادة المتقین ج ۴، ص ۵۲۷-۵۲۵، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۶، ص ۱۶۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

آبادہ برائی مجھ میں تو موجود نہیں ہے اگر وہ برائی مجھ میں بھی ہے تو دوسروں کی مذمت کا کیا جواز ہے؟ سو اگر آدمی اپنے عیوب پر غور کرتا رہے تو اس کو دوسروں کے عیوب بیان کرنے کی فرصت نہیں ملے گی۔

کراچی میں ایک شاہ صاحب رہتے ہیں، اکثر و بیشتر میری مذمت کرتے رہتے ہیں، مجھ سے ایک دوست نے کہا شاہ صاحب آپ سے بڑی دشمنی رکھتے ہیں، اکثر و بیشتر آپ کی برائی کرتے رہتے ہیں، میں نے کہا شاہ صاحب تو مجھ پر مہربانی کرتے ہیں دشمنی تو دراصل میں ان سے کر رہا ہوں، انہوں نے پوچھا وہ کیسے؟ میں نے کہا شاہ صاحب تو دن رات سیکیاں کر کے میرے نامہ اعمال میں داخل کر رہے ہیں، اور میں ان کی برائی بالکل نہیں کرتا تا کہ میری کوئی نیکی ان کے نامہ اعمال میں نہ چلی جائے۔

غیبت کے موضوع پر بھی میں نے بڑی تفصیل سے گفتگو کی ہے، اگر اس کو پڑھ کر کسی غیبت کرنے والے نے غیبت ترک کر دی تو میں سمجھوں گا کہ میری محنت ٹھکانے لگی! اللہ العالیٰ میری اس تحریر کو نفع آور بنا دے اور اس کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے، وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین اکوالمولین والآخرین قائد الغر المحجلین شفیعتنا یوم الدین وعلیٰ آلہ واصحابہ وازواجه واولیاء امتہ وعلماء ملتہ اجمعین۔

جس شخص کی اللہ تعالیٰ نے دنیا میں پردہ پوشی

کی اس کو آخرت میں پردہ پوشی کی بشارت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص (کے عیب) پر اللہ تعالیٰ دنیا میں پردہ رکھتا ہے قیامت کے دن بھی اللہ تعالیٰ اس کا پردہ رکھے گا۔

بَابُ بَشَارَةِ مَنْ سَتَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَيْبَهُ فِي الدُّنْيَا بِأَنْ يَسْتُرَ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ

۶۳۷۰ - حَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بِنْتُ سَطَّامِ الْعَيْشِيِّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ (يَعْنِي ابْنَ زُرَّاعٍ) حَدَّثَنَا زَوْجُهُ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسْتُرُ اللَّهُ عَنِّي عَبْدٌ فِي الدُّنْيَا إِلَّا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۶۳۷۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَمَّانُ حَدَّثَنَا وَهْبُ حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسْتُرُ عَبْدٌ عَبْدًا فِي الدُّنْيَا إِلَّا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

علامہ نووی لکھتے ہیں:

تافہی عیاض نے بیان کیا ہے کہ اس کی شرح میں دو احتمال ہیں، ایک یہ کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کے عیوب کو اہل عشرے معافی رکھے گا، دوسرا احتمال یہ ہے کہ ان کے عیوب کا حساب نہیں لے گا اور ان کا ذکر نہیں فرمائے گا، لیکن پہلا احتمال زیادہ ظاہر ہے، کیونکہ دوسری حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ اس سے اس کے گناہوں کا اقرار کر لے گا، پھر فرمائے گا میں نے دنیا میں تیرے گناہوں کی پردہ پوشی کی تھی اور آج تمہیں بخش دیتا ہوں۔

بَابُ ۹۱ مَدَارَاةٌ مَنْ يَتَّقِي فُحْشَهُ - جس شخص سے درشت کلامی کا خدشہ ہو

اس سے نرم گفتگو کرنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی جائز طلب کی، آپ نے فرمایا اس کو اجازت دے دو یہ شخص اپنے قبیلہ کا بڑا آدمی ہے، جب وہ شخص آیا تو آپ نے اس کے ساتھ نرمی سے گفتگو کی، حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے اس کے متعلق وہ فرمایا جو فرمایا تھا، پھر آپ نے اس سے نرمی سے بات کی، آپ نے فرمایا: اے عائشہ! قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑا شخص وہ ہو گا جس کی بدزبانی کی وجہ سے لوگ اس سے ملنا ترک کر دیں۔

۶۴۷۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ مَرْثَدٍ وَرَافِعُ بْنُ خَزِيمٍ وَأَبُو نُمَيْرٍ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ (وَاللَّفْظُ لِرَافِعٍ) قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ (وَهُوَ ابْنُ عُيَيْنَةَ) عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ بِسَمْعٍ عَنْ زَوْدَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ يَقُولُ حَدَّثَنِي عَائِشَةُ أَنَّ رَجُلًا اسْتَأْذَنَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ائْذَنُوا لَهُ فَلَبِثَ ابْنُ الْعَشِيرَةِ أَوْ بَعْضُ رَجُلٍ الْعَشِيرَةِ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ أَلَانَ لَهُ الْقَوْلَ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتُ لَهُ النَّبِيُّ قُلْتُ شَأْنُ الْبَيْتِ لَهُ الْقَوْلَ قَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنُوكَةً عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ وَدَّعَهُ أَوْ تَرَكَهُ النَّاسُ اتِّقَاءً وَخَشْيَةً

۶۴۷۳ - حَدَّثَنَا ثَنِيُّ مَحْمَدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَبِيدٍ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَحَبُّ النَّاسِ مَنُوكَةً عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ بِرَفِي هَذَا (الْإِسْنَادُ مِثْلُ مَعْنَاهُ غَيْرُ أَنْتَ قَالَ يَبْغِي أَنْهَوِ الْقَوْمَ وَابْنُ الْعَشِيرَةِ)

علامہ نووی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس شخص کا نام عبیدہ بن حصن تھا، یہ اس وقت مسلمان نہیں ہوا تھا، اگرچہ اس نے اسلام ظاہر کر دیا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ یہ تھا کہ اس کا حال بیان کریں تاکہ لوگ اس کو پہچان لیں، اور جو شخص اس کا حال نہ جانتا ہو وہ اس سے دھوکا نہ کھائے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں اور آپ کی حیات ظاہرہ کے بعد اس سے ایسے امور صادر ہوئے جو اس کے ضعف ایمان پر دلالت کرتے تھے، یہ مرتدین کے ساتھ مرتد ہو گیا، اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس قید کر کے لایا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کے متعلق یہ ارشاد کہ "یہ اپنے قبیلہ کا بڑا آدمی ہے، آپ کی نبوت کی دلیل ہے، کیونکہ آپ نے جس طرح فرمایا تھا اسی طرح ظاہر ہوا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کے ساتھ نرم گفتاری سے پیش آنا، اس کی اور اس جیسے لوگوں کی تالیف کے لیے تھا تاکہ

ان کو اسلام پر مائل کیا بلکہ اس حدیث میں فاسق مسلمان کی غیبت کے جواز کا بیان ہے۔ لے

بَابُ ۹۱۸ فَضْلِ الرَّفْقِ !

نرمی کی فضیلت

حضرت جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ملائت سے محروم رہا وہ خیر سے محروم رہا۔

حضرت جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ملائت سے محروم رہا وہ خیر سے محروم رہا۔

۶۴۷۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ عَنْ تَمِيمِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ جَرِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ يُحْرِمِ الرَّفْقَ يُحْرِمِ الْخَيْرَ -

۶۴۷۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَرُ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ قَالُوا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا أَبُو ذَرٍّ عَنْ مُعَاوِيَةَ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَرُ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ غِيَاثٍ عَنْ كُثَيْبٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْتَعْنَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَالْقَاسِمُ لَهْمًا قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا وَقَالَ اسْتَعْنَى أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ تَمِيمِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هِلَالٍ الْعَبْسِيِّ قَالَ سَمِعْتُ جَرِيرًا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يُحْرِمِ الرَّفْقَ يُحْرِمِ الْخَيْرَ -

۶۴۷۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَاحِدُ بْنُ زِيَادٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هِلَالٍ قَالَ سَمِعْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حُرِمَ الرَّفْقُ حُرِمَ الْخَيْرَ أَوْ مَنْ يُحْرِمِ الرَّفْقَ يُحْرِمِ الْخَيْرَ -

۶۴۷۷ - حَدَّثَنَا حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجَنُّبِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي حَيْوَةُ

حَدَّثَنَا ابْنُ الْهَادِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزْمٍ عَنْ عَمْرِوَةَ
(يَعْنِي بِنْتَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ قَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرِّفْقَ وَ
يُعْطِي عَلَى الرِّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعُنْفِ وَمَا لَا
يُعْطِي عَلَى مَا سِوَاهُ -

فرمایا: اسے عائشہ اللہ تعالیٰ رفیق ہے اور رفق اور نرمی کو
پسند کرتا ہے، وہ نرمی کی وجہ سے اتنی چیزیں عطا فرماتا
ہے جو سختی کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے عطا نہیں فرماتا۔

۶۴۷۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ حَنْظَلَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْمِقْدَامِ (وَهُوَ ابْنُ
شَرِيحِ بْنِ هَاشِمٍ) عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الرِّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا
زَادَهُ وَلَا يَنْزَعُهُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ -

میں نے صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ صدیقہ
رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: نرمی جس چیز میں بھی ہوتی ہے اس کو خوبصورت
بنا دیتی ہے اور جس چیز سے نرمی نکال دی جاتی ہے اس کو
بدصورت کر دیتی ہے۔

۶۴۷۹ - حَدَّثَنَا كَامِلٌ مَحْمُودُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
سَمِعْتُ الْمِقْدَامَ بْنَ شَرِيحِ بْنِ هَاشِمٍ رُبَّمَا الْإِسْتِادَ
وَنَزَادَ فِي الْحَدِيثِ رَكِبَتْ عَائِشَةُ بَعِيرًا فَكَانَتْ فِيهِ
صُعُوبَةٌ فَجَعَلَتْ تُرَدُّ ذَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک سرکش اونٹ
پر سوار ہوئیں اور اس کو ہلکے دینے لگیں، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عائشہ نرمی کرو،
اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔
اللہ علیہ وسلم عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اللہ تعالیٰ پر "رفیق" کے اطلاق کا محمل | حدیث نمبر ۶۴۷۸ میں ہے: اللہ تعالیٰ رفیق ہے اور رفق سے محبت
کرتا ہے۔

علامہ ابی مالکی کہتے ہیں:
علامہ خطاب نے کہا ہے کہ رفیق کا معنی ہے جو بہت رفق اور نرمی کرتا ہے اور رفق کا معنی ہے تسہیل (کسی
چیز کو آسان اور سہل کرنا) یہ عنف کی ضد ہے، عنف کا معنی ہے تشدید اور تعصیب (کسی چیز کو مشکل اور دشوار کرنا)
رفق ارفاق کے معنی میں بھی آتا ہے یعنی کسی چیز کی آسانی اور سہولت کے اسباب مہیا کرنا، یہ دونوں معنی صحیح ہیں، اللہ
تعالیٰ کی طرف رفق کی نسبت اس لیے ہے کہ وہ سہل و آسانی کرنے والا اور معطی ہے، کبھی رفق تانی (تاخیر) کے معنی
میں بھی آتا ہے، اس اعتبار سے اللہ تعالیٰ پر رفیق کا اطلاق حلیم کے معنی میں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ گنہگاروں کو غنا
دینے میں جلدی نہیں فرماتا۔

اللہ تعالیٰ کی ذات پر ان اسماء اور صفات کے اطلاق کی تحقیق جن کا ذکر کتاب اور سنت میں نہیں ہے۔

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

قاضی عیاضی نے کہا ہے کہ اشاعرہ کا مذہب یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے اسماء توقیفی ہیں، اللہ عزوجل پر اسی نام کا اطلاق کیا جائے گا جو قرآن مجید اور احادیث میں وارد ہے یا جس نام پر اجماع منعقد ہو چکا ہے اور جس نام کے متعلق اذن ثبوت نہ ہو اس میں اختلاف ہے؛

۱۔ ایک قول یہ ہے کہ اس میں توقف کیا جائے گا اس کو جائز یا ناجائز نہیں کہا جائے گا۔

۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ایسے اسماء کا اطلاق ناجائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی** (اعراف: ۱۸۰) "سب سے اچھے نام اللہ تعالیٰ ہی کے ہیں" اور سب سے اچھے نام وہی ہیں جو کتاب و سنت میں وارد ہوں۔

توقف کے قائلین کا اس میں اختلاف ہے کہ جن نام کا خبر واحد میں ثبوت ہو اس کا اطلاق جائز ہے یا نہیں؟ جو جواز کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر کسی نام کے اطلاق کے لیے قیاس کافی نہیں ہے۔ لہٰذا یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اہل سنت کا اس میں اختلاف ہے کہ کتاب و سنت میں جو اسماء وارد نہیں ہیں اور کمال، جلال اور مدح کے جو اوصاف شریعت میں ثابت نہیں ہیں ان اسماء کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو موسوم کرنا اور ان صفات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو موصوف کرنا جائز ہے یا نہیں، ایک جماعت نے اس کی اجازت دی ہے اور دوسروں نے منع کیا ہے، قاضی عیاضی نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ یہ جائز ہے کیونکہ اس میں قرآن مجید کی اس آیت پر عمل ہے۔

وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوهُ بِهَا۔ سب سے اچھے نام اللہ تعالیٰ کے ہیں سو اللہ

تعالیٰ کو انہی ناموں کے ساتھ پکارو۔ (اعراف: ۱۸۰)

نیز علامہ نووی لکھتے ہیں:

علامہ مازری نے کہا ہے کہ اللہ عزوجل پر انہی اسماء اور صفات کا اطلاق کیا جائے گا جن کا اللہ عزوجل نے اپنی ذات پر اطلاق کیا ہے یا جن کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی ذات پر اطلاق کیا ہے یا جن اسماء کے اطلاق کے جواز پر امت کا اجماع ہے، اور جن اسماء اور صفات کے متعلق اجازت ہے نہ ممانعت ان میں اختلاف ہے، بعض علماء نے کہا ان پر جواز یا عدم جواز کا حکم ہمیں لگایا جائے گا اور بعض نے اس سے منع کیا،۔۔۔ جن اسماء کا ثبوت

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ ابی مالکی متوفی ۸۴۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۴، ص ۳۹-۴۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۴، ص ۶۶، مطبوعہ تور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

خبر واحد سے ہے ان میں بھی اختلاف ہے۔ بعض اس کو جائز کہتے ہیں اور بعض ناجائز کہتے ہیں۔
اللہ تعالیٰ کی ذات کو لفظ خدا کے ساتھ تعبیر کرنے کی تحقیق | اللہ تعالیٰ کے وہ اسماء اور صفات جن
 ہوا ان کے متعلق تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کو ہر زبان اور لغت میں علم اور اسم سے تعبیر کرنا جائز ہے، مثلاً فارسی
 میں اللہ تعالیٰ کو خدا، ترکی میں تئگری کہنا بالاتفاق جائز ہے البتہ جب اللہ تعالیٰ پر کسی صفت کا اطلاق کیا جائے تو پھر یہ
 بحث ہے کہ آیا اس صفت کا کتاب و سنت میں ذکر ہے یا نہیں ہے اگر اس کا کتاب و سنت میں ذکر نہ ہو تو بعض
 علماء اس میں توقف کرتے ہیں اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اگر یہ لفظ کسی نقص کا مرہم ہے تو پھر اس کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق
 جائز نہیں ہے اور اگر اس لفظ میں کسی نقص کا مرہم نہیں ہے تو پھر اس کا اطلاق جائز ہے، جیسا کہ ان شمار اللہ ہم مقرب
 مشکایین اور مفسرین کے حوالوں سے بیان کریں گے۔

ہم اسے نرا نام میں بعض لوگوں کو یہ وہم ہوا کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کے اسماء توقیفی میں اس لیے اللہ تعالیٰ پر لفظ خدا کا اطلاق
 کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کو خدا کہنا ایذا کا گناہ اور غلاب خداوندی کا موجب ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اول
 تو توقیفی اور غیر توقیفی کی بحث صفات میں ہے اسماء اور افعال میں نہیں ہے جیسا کہ ہم ان شمار اللہ باحوالہ بیان کریں گے
 دوسری وجہ یہ ہے کہ غیر توقیفی اسم وہ ہے جس کے اطلاق پر علماء کا اجماع نہ ہو جیسا کہ ہم نے اس سے پہلے علامہ نووی
 اور قاضی عیاض وغیرہ کے حوالوں سے بیان کیا ہے، اور عہد صحابہ سے لے کر آج تک تمام علماء اللہ پر لفظ خدا کا اطلاق
 کرتے رہے ہیں اور اس کی دلیل یہ ہے کہ عہد صحابہ میں ان لوگوں کے لیے فارسی میں نماز پڑھنے کی اجازت تھی جو عربی
 میں اچھی طرح نماز نہیں پڑھ سکتے تھے۔

علامہ شمس لکھتے ہیں:

و لو کتبوا بالفارسیۃ جانہ عندانی حقیقۃ
 رحمہ اللہ بناءً علی اصلہ ان المقصود کھو
 الذکور ذلک حاصل بکل لسان ولای جوار
 عند ابی یوسف و محمد رحمہما اللہ الا
 ان کلا یحسن العربیۃ (الی قدیم) وایو
 حنیفۃ رحمہ اللہ استدلال یما روی ان
 الفرس کتبوا الی سلمان رضی اللہ عنہ
 ان یکتب لہم الفاتحۃ بالفارسیۃ فکانوا
 یقرؤن ذلک فی الصلوۃ حتی لا انت الستہم
 للعربیۃ۔

اگر فارسی میں تکبیر تحریر بھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
 کے نزدیک جائز ہے کیونکہ ان کی دلیل یہ ہے کہ مقصود
 اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے خواہ کسی زبان میں ہو، امام ابو یوسف
 اور امام محمد کے نزدیک یہ صرف اس صورت میں جائز
 ہے جب وہ عربی میں اچھی طرح نہ پڑھ سکے۔ امام ابو حنیفہ
 رحمہ اللہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ فارسی
 کے لوگوں نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کو خط لکھا
 کہ ان کے پاس سورۃ فاتحہ فارسی میں لکھ کر بھیجیں، پھر وہ
 نمازوں میں سورۃ فاتحہ کو فارسی میں پڑھتے رہے حتیٰ کہ
 ان کی زبانوں پر عربی رواں ہو گئی۔

۱۔ علامہ سبکی بن شرف نووی متوفی ۷۶۷ھ، شرح مسلم ج ۱، ص ۳۲۳-۳۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد شمس لکھنوی متوفی ۸۳۳ھ، المبسوط ج ۱، ص ۳۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۰ھ

اور علامہ قاضی خاں اور جلدی لکھتے ہیں:

ولو قال بالفارسیۃ خدائے بزرگ است اوقال
خدائے بزرگ اوقال بنام خدائے بزرگ یصیو شاعرًا
فی الصلوۃ فی قول ابی حنیفہ رحمہ اللہ ۱۷
ملک العلماء علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

ولو افتتہ الصلوۃ بالفارسیۃ بان قال
خدائے بزرگ تر اور خدائے بزرگ یصیو شاعرًا عند
ابی حنیفہ ۱۸

علامہ بدر الدین عینی ہدایہ کی شرح میں لکھتے ہیں:
وان افتتہ الصلوۃ بالفارسیۃ ش بان قال
موضع اللہ اکبر خدائے بزرگ م وسمی بالفارسیۃ
ش بان قال بنام خدائے بزرگ م اجزاۃ عند ابی
حنیفہ ۱۹

تبکیہ تحریر کو غیر عربی میں کہنے کے متعلق علامہ ابن قدامہ کا بھی یہی موقف ہے وہ لکھتے ہیں:

لان التكبير ذكر الله وذكر الله تعالى
يحصل بكل لسان ۲۰

کیونکہ تکبیر اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے اور اللہ تعالیٰ
کا ذکر ہر زبان سے حاصل ہوتا ہے۔

ان حوالہ جات کو نقل کرنے سے ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو خدا کہنا جائز ہے اور ہر دوسری
اللہ اور فقہاء اللہ تعالیٰ کی ذات کو خدا سے تعبیر کرنے کو جائز کہتے رہے ہیں ہر چند کہ افضل اور اولیٰ یہی ہے کہ اللہ
تعالیٰ کو لفظ اللہ سے ہی تعبیر کیا جائے لیکن اللہ تعالیٰ کو خدا سے تعبیر کرنا بھی جائز ہے اور اس کا مسئلہ توقیف سے کوئی
تعلق نہیں اولاً اس لیے کہ اللہ تعالیٰ پر خدا کا اطلاق اجماعاً جائز ہے اور حسن کے جواز پر اجماع ہو وہ غیر توقیفی نہیں ہے
ثانیاً اس لیے کہ اطلاق کے جواز اور عدم جواز کی یہ بحث صفات میں ہے اسماء اور اعلام میں نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ پر
کسی صفت کے اطلاق کے لیے ثبوت شرع کی ضرورت ہے اور اس کی ذات کو کسی اسم سے تعبیر کرنے کے لیے ثبوت
شرع کی احتیاج نہیں ہے۔

....

۱۷۔ علامہ حسن بن منصور اور جلدی حنفی معروف بہ قاضی خاں متوفی ۶۹۵ھ فتاویٰ قاضی خان علی ہاشم الہندیہ ج ۱ ص ۸۶ مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بلاق مصر ۱۳۱۸ھ

۱۸۔ علامہ ابو بکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۴ھ، بذائع الصنائع ج ۱ ص ۱۳۱، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۰ھ

۱۹۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، البانیہ ج ۱ ص ۶۰۵، مطبوعہ مطبعہ منشی نوا کشور لکھنؤ

۲۰۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۱ ص ۲۷۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

جن اسماء کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی ذات کو تعبیر کیا جائے ان کا کتاب وسنت میں مذکور ہونا ضروری نہیں ہے۔

علامہ میر سید شریف لکھتے ہیں:

تسمية الله تعالى بالاسماء توقيفية اي يتوقف اطلاقها على الاذن وليس الكلام في اسماء الاعلام الموضوعات في اللغات و اسماء النزاع في اسماء الماخوذة من الصفات والافعال۔^۱

علامہ شمرانی اس بحث میں لکھتے ہیں:

وليس الكلام في اسمائه الموضوعات في اللغات و اسماء الخلاف في الاسماء الماخوذة من الصفات والافعال (الى ان قال) وقد قال الله تعالى سبحانه ربك رب العزة عما يصفون فنزه نفسه في هذه الآية عن الصفة لا من الاسم۔^۲

علامہ سیالکوٹی فرماتے ہیں:

اعلم انه لا كلام في جواز اطلاق اسمائه الاعلام الموضوعات في اللغات بل انما النزاع في الاسماء الماخوذة من الصفات والافعال۔^۳

علامہ آلوسی فرماتے ہیں:

واختلفوا حيث لا اذن ولا منع في جواز

اللہ تعالیٰ پر اسماء کا اطلاق کرنا توقيفی ہے یعنی شارع کی اجازت پر موقوف ہے اور یہ بحث ان اسماء میں نہیں ہے جن کا اطلاق مختلف لغات میں اس کی ذات پر کیا جاتا ہے۔ بحث صرف ان اسماء میں ہے جو اس کی صفات اور افعال سے ماخوذ ہیں۔

یہ بحث ان اسماء میں نہیں ہے جن کا اطلاق مختلف لغات میں اس کی ذات پر کیا جاتا ہے۔ بحث صرف ان اسماء میں ہے جو اس کی صفات اور افعال سے ماخوذ ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”آپ کا رب رب العزت (مشرکین کی) بیان کردہ صفات سے پاک ہے“ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کو مشرکین کی بیان کردہ صفات سے منزہ فرمایا ہے اپنی ذات پر ان کے اطلاق کردہ اسم سے منزہ نہیں فرمایا۔

بہان لو کہ مختلف لغات میں جو اسماء اللہ تعالیٰ کی ذات کے لیے موضوع ہیں ان کے اللہ تعالیٰ پر اطلاق کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے بلکہ اختلاف ان اسماء میں ہے جو اس کی صفات اور افعال سے ماخوذ ہیں۔

جس لفظ کے اطلاق کی شارع کی طرف سے نہ اجازت

۱۔ علامہ میر سید شریف علی بن محمد جرجانی متوفی ۸۱۶ھ، شرح مواقف ص ۲۵۸، مطبوعہ نواکشتور، ہند۔

۲۔ علامہ عبد الوہاب شمرانی شافعی متوفی ۹۷۳ھ، الیواقیت و البحر المرجح ص ۸۳-۸۴، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البانی و اولادہ بصرہ۔

۳۔ علامہ عبد الحکیم سیالکوٹی متوفی ۱۰۶۷ھ، حاشیہ السیالکوٹی علی احیاء الامم ص ۷۲، مطبوعہ مطبعہ برہنہ لکھنؤ۔

فكان اجتماعا واجتماعا كاف في الاذن الشرعي اذا ثبت له اور اجازت شرعیہ کے لیے اجماع کافی دلیل ہے۔
اللہ میاں کہنا ناجائز ہے | اطلاق جائز ہے لیکن افضل اور اولیٰ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے اللہ ہی کا لفظ استعمال کیا جائے کیونکہ قرآن اور حدیث میں اللہ تعالیٰ کے لیے یہی لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ عام طور پر ہم سے ان بعض لوگ اللہ میاں یا اللہ سائیں بھی کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ کے لیے میاں یا سائیں کا لفظ استعمال کرنا ناجائز ہے کیونکہ میاں شوہر، بوڑھے شخص اور والد کے لیے استعمال کیا جاتا ہے، اور سائیں فقیر یا غریب اور سادہ لوح آدمی کو کہتے ہیں، اور اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ جو الفاظ نقص کے موجب ہوں ان کا اللہ تعالیٰ کی ذات پر اطلاق جائز نہیں ہے اور جو دلائل ہم نے ذکر کیے ہیں ان میں اس بات کو سمجھنے کے لیے واضح روشنی موجود ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ لَعْنِ الدَّوَابِّ وَغَيْرِهَا

جانوروں وغیرہ پر لعنت کرنے کی ممانعت

حضرت عمر ان بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں جا رہے تھے انصار کی ایک عورت اونٹنی پر سوار تھی اپنا نمک وہ اونٹنی مضطرب ہوئی، اس عورت نے اس پر لعنت کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سن لیا آپ نے فرمایا اونٹنی پر جو سامان ہے وہ لے لو اور اس اونٹنی کو چھوڑ دو، کیونکہ اس پر لعنت کی گئی ہے، حضرت عمر ان کہتے ہیں کہ میری آنکھوں کے سامنے اب بھی یہ منظر ہے کہ وہ اونٹنی لوگوں کے درمیان پھر رہی ہے اور اس سے کوئی شخص تسمین نہیں کر رہا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ایک سند سے مروی ہے حضرت عمر ان نے کہا گویا کہ میں اس عورت کی اونٹنی کو دیکھ رہا ہوں، دوسری سند میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے جو سامان اس اونٹنی پر ہے وہ لے لو اور اس کی پیٹھ کو خالی کر کے چھوڑ دو، کیونکہ اس پر لعنت کی گئی ہے۔
 حضرت ابوہریرہ اسلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۶۳۸۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَيْثَمُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُكَيْبٍ قَالَ رَهِيزٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمُهَلَّبِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَصْقَارِهِ وَامْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى نَاقَةٍ فَضَجَّحَتْ فَلَعَنَتْهَا فَسَمِعَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ حَدُّوا مَا عَلَيْهَا وَذَهَبُوا بِهَا فَاتَّخَذَهَا مَلْعُونَةً قَالَ عُمَرُ بْنُ الْكَافِي أَنَا هِيَ الْآنَ تَمْشِي فِي النَّارِ مَا يَغْرِضُ لَهَا أَحَدٌ -

۶۳۸۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو الْوَلَدِ بِهَيْثَمِ بْنِ حَرْبٍ وَهُوَ ابْنُ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا الثَّقَفِيُّ كِلَاهُمَا عَنْ أَيُّوبَ بِإِسْنَادٍ إِسْمَاعِيلُ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا الْوَلَدُ فِي حَدِيثٍ حَدَّثَنَا قَالَ عُمَرُ بْنُ الْكَافِي أَنَا أَنْظَرُ إِلَيْهَا نَاقَةً وَرَقَاءُ وَفِي حَدِيثِ الثَّقَفِيِّ فَقَالَ حَدُّوا مَا عَلَيْهَا وَاعْرِضُوا بِهَا فَاتَّخَذَهَا مَلْعُونَةً -
 ۶۳۸۲ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ مُضِلُّ بْنُ

حَسَنٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي زُرَيْعٍ (حَدَّثَنَا التَّيْمِيُّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَبِي بَرَّةَ الْأَشْجَمِيِّ قَالَ بَيْنَمَا جَارِيَةٌ عَلَى نَاقَةٍ عَلَيْهَا بَعْضُ مَتَاعِ الْقَوْمِ إِذْ بَصُرَتْ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَضَامَتَ بِهِمْ الْجَبَلُ فَقَالَتْ حَلَّ اللَّهُمَّ الْعَنْهَا قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَضَاجِبُنَا نَاقَةٌ عَلَيْهَا لَعْنَةٌ -

۶۴۸۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ مَرْحُومٌ وَحَدَّثَنِي عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى (يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ) جَمِيعًا عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَرَأَى فِي حَدِيثِ الْمُعْتَمِرِ لَا آيَةَ لِلَّهِ لَا تَضَاجِبُنَا رَاحِلَةٌ عَلَيْهَا لَعْنَةٌ مِمَّنْ اللَّهُ أَوْ كَمَا قَالَ

۶۴۸۴ - حَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ (وَهُوَ ابْنُ بِلَالٍ) عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْبَغِي لِبَيْتٍ أَنْ يَكُونَ لَعْنًا -

۶۴۸۵ - حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ ابْنُ كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۶۴۸۶ - حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنِي حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ نَزِيدِ بْنِ أَسْلَمَ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ مَرْوَانَ بَعَثَ إِلَى أُمِّ الدَّرْدَاءِ بِأَنْجَادٍ مِنْ عَتَبَةٍ فَلَمَّا أَنْ كَانَ ذَاتَ لَيْلَةٍ قَامَ عَبْدُ الْمَلِكِ مِنَ اللَّيْلِ فَدَعَا خَادِمَةً فَكَأَتْهُ أَبْطَا عَلَيْهِ فَلَعْنَهُ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَتْ لَهُ أُمُّ الدَّرْدَاءِ سَمِعْتُكَ اللَّيْلَةَ لَعَنْتَ خَادِمَكَ حِينَ دَعَوْتَهُ فَقَالَتْ سَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكُونُ اللَّعَّانُونَ شُفَعَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

کہ ایک باندی ایک اونٹنی پر سوار تھی جس پر لوگوں کا کچھ سامان رکھا ہوا تھا، اچانک اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو اس نے حالیکہ ان کے درمیان پہاڑ کا تنگ درہ تھا، اس باندی نے کہا ”چل“ اسے اللہ اس پر لعنت کر، تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے ساتھ وہ اونٹنی نہ ہے جس پر لعنت کی گئی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کی ہیں ایک سند کے ساتھ آپ کا یہ ارشاد مروی ہے ”بہ خدا ہمارے ساتھ اونٹنی نہ رہے جس پر اللہ کی طرف سے لعنت ہے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدیق کو زیادہ لعنت کرنے والا نہیں ہونا چاہیے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

نیز ابن اسلم بیان کرتے ہیں کہ عبد الملک بن مروان نے اپنے پاس سے حضرت ام دردار کو گھر کا کچھ راشی سامان بھیجا، پھر ایک رات کو عبد الملک اٹھا اور اپنے خادم کو آواز دیا اس نے دیکر وہی عبد الملک نے اس پر لعنت کی، صبح ہوئی تو حضرت ام دردار نے کہا میں نے رات کو سنا تم نے جس وقت اپنے خادم کو بلایا تم نے اس پر لعنت کی، اور میں نے حضرت ابو دردار رضی اللہ عنہ سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زیادہ لعنت کرنے والے قیامت کے دن شفاعت کریں گے نہ گواہی دیں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں اور بیان کیں۔

۶۳۸۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو عَسَاةٍ الْمُسَمِّيُّ وَعَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ التَّمِيمِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَحَدَّثَنَا الشَّحْنُ بْنُ أَبِي هِشَامٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ يَكْلَاهُمَا عَنْ مَعْنٍ عَنْ تَرِيدٍ بْنِ أَسْلَمَ فِي هَذِهِ الْأَسَانِيدِ مَعْنَى حَدِيثِ حَقِيقِ بْنِ مَيْسَرَةَ .

حضرت ابو وراق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زیادہ لعنت کرنے والے قیامت کے دن شہادت دیں گے نہ شفاعت کریں گے۔

۶۳۸۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ تَرِيدٍ بْنِ أَسْلَمَ وَآبِي حَارِثٍ عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّعَّانِينَ لَا يَكُونُونَ شُهَدَاءَ وَلَا تُشَفَّعُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا: مشرکین کے خلاف دعا کیجیے آپ نے فرمایا مجھے لعنت کرنے والا بنا کر نہیں مبعوث کیا گیا، مجھے صرف رحمت بنا کر بھیجا گیا ہے۔

۶۳۸۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا مَرْوَانُ (رِغْنِيَّانِ الْقَذَارِيُّ) عَنْ يَزِيدَ (وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ) عَنْ آبِي حَارِثٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَذْهَبَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ قَالَ إِنْ لَمْ أُبْعَثْ لَقَانَا وَ إِنَّمَا يُبْعَثُ رَحْمَةً .

زیادہ لعنت کرنے والے سے شہادت کی نفی کی توضیحات | حدیث نمبر ۸۲۸۲ میں ہے: زیادہ لعنت کرنے والے قیامت کے دن شہادت نہیں دیں گے۔

علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نفی شہادت کے معنی میں محمل میں زیادہ بھیجے یہ ہے کہ وہ قیامت کے دن دوسری امتوں کے سامنے ان کے رسولوں کی تبلیغ کی شہادت نہیں دیں گے، دوسرا محمل یہ ہے کہ ان کے فسق کی وجہ سے دنیا میں ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی ایسا محمل یہ ہے کہ وہ اللہ کی راہ میں شہید ہونے کی نعمت سے محروم رہیں گے، اس حدیث میں آپ نے زیادہ لعنت کرنے کی مذمت کی ہے، اسی طرح آپ نے فرمایا صدیق کو زیادہ لعنت کرنے والا نہیں ہونا چاہیے اس سے معلوم ہوا کہ زیادہ لعنت کرنا مذموم ہے اور ایک دو بار (لعنت کے مستحق پر) لعنت کرنے میں کوئی حرج نہیں تاکہ اس قاعدے سے وہ لعنت خارج ہو جائے جس کا شرع میں ثبوت ہے مثلاً ظالموں پر اللہ کی لعنت ہو، یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو، شراب پینے والے اور سحر کھانے والے پر اللہ کی لعنت ہو جو اپنا نسب اپنے باپ کے غیر سے منسوب کرے اس پر لعنت ہو، وغیرہ۔

علامہ یحییٰ بن شریف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۳۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

لعنت کی تعریف اقسام، اور لعنت کرنے کی تحقیق | امام غزالی لکھتے ہیں:

لعنت کا معنی ہے کسی کو اللہ تعالیٰ کے پاس سے دور اور مسترد کرنا، اس لیے لعنت اسی شخص پر کرنا جائز ہے جو ایسی صفات سے متصف ہو جو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے مردود اور دور ہونے کو مستلزم ہوں، اور یہ صفات کفر اور ظلم ہیں مثلاً یوں کہے کافروں اور ظالموں پر اللہ کی لعنت ہو لعنت انہی پر کرنی چاہیے جن پر شریعت میں لعنت کی گئی ہے، کیونکہ کسی شخص پر لعنت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے اللہ کے متعلق یہ خبر دی ہے کہ اس نے فلاں شخص کو مسترد اور دور کر دیا اور یہ غیب ہے جس پر سوائے اللہ عزوجل کے اور کوئی مطلع نہیں ہے یا اللہ تعالیٰ کے مطلع کرنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر مطلع ہیں۔

تین صفات لعنت کی مقتضی ہیں، کفر، بدعت اور فسق اور ہر صفت کے اعتبار سے لعنت کی تین اقسام ہیں، وصف عام کے ساتھ، وصف خاص کے ساتھ اور تعین شخص کے ساتھ، وصف عام کے ساتھ جیسے کافروں، بدعتیوں اور فاسقوں پر لعنت ہو۔ وصف خاص کے ساتھ جیسے یہود و نصاریٰ، منکرین تقدیر، خارجیوں، منافقوں اور زانیوں، سود خوروں اور ظالموں پر لعنت ہو، یہ تمام اقسام جائز ہیں لیکن بدعت کی معرفت بہت دقیق ہے اس لیے عام لوگوں کو بدعتیوں پر لعنت کرنے سے منع کرنا چاہیے، تمیزی قسم سے شخص معین پر لعنت کرنا اس میں خطرہ ہے مثلاً زید کافر، بدعتی یا فاسق ہے تو زید پر اللہ کی لعنت ہو، کہنا درست نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اللہ کے علم میں زید کا خاتمہ ایمان، ہدایت یا توبہ پر ہو، اس لیے جس شخص معین پر شریعت میں لعنت ثابت ہے اسی پر لعنت کرنا جائز ہے مثلاً فزون پر اللہ کی لعنت ہو ابو جہل پر اللہ کی لعنت ہو کیونکہ ان کا کفر پر مبنی شریعت میں معلوم ہے، ہمارے زمانہ میں اگر کوئی شخص معین یہودی ہو تب بھی اس پر لعنت جائز نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کا خاتمہ اسلام ہو اور وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقرب ہو، اس لیے اس کو ملعون اور مردود کہنا جائز نہیں ہوگا۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ چونکہ اس حال میں وہ کافر ہے اس لیے اس کو اس وقت تک ملعون کہہ سکتے ہیں جیسے جو شخص اس وقت مسلمان ہو اس پر سلام اور رحمت بھیجا جائز ہے، اگرچہ (العیاذ باللہ) اس کا مرتد ہونا متصور ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ مسلمان پر سلام اور رحمت بھیجنے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اسلام پر قائم اور ثابت رکھے جو سلامتی اور رحمت کا سبب ہے، اور یہ ممکن نہیں ہے کہ کسی کافر کو لعنت کی جلتے اور یہ دعا کی جائے کہ اللہ تعالیٰ اس کو کفر پر ثابت رکھے جو لعنت کا سبب ہے، کیونکہ یہ کفر کی دعا ہے جو بھاتے خود کفر ہے۔

مرے ہوئے کافروں پر بھی اس طرح لعنت نہ کی جاتی جس سے زندہ مسلمانوں کو تکلیف ہو کیونکہ ایک مرتبہ حضرت ابو بکر نے سید بن الناص پر لعنت کی جس سے اس کے بیٹے حضرت مروان سید بنی امیہ کو رنج ہوا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا جب تم کفار کا ذکر کرو تو برسبیل عموم ذکر کرو کیونکہ جب تم کسی کو خاص کر کے اس کا ذکر کرو گے تو باپ کی (بدگویی کی) وجہ سے بیٹے ناراض ہوں گے، اور حضرت نعیمان نے شراب پی ان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں کئی بار حد لگائی گئی، ایک صحابی نے ان پر لعنت کی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا اور فرمایا یہ شخص اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی معین فاسق پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ معین کر کے کسی پر لعنت کرنا خطرہ سے خالی نہیں اور ابلیس پر بھی لعنت کرنے سے سکوت میں کوئی خطرہ نہیں چر جائیکہ کسی اور شخص پر لعنت کی جائے، اگر یہ پوچھا جائے کہ زید پر لعنت کی جائے یا نہیں؟ کیونکہ اس

نے حضرت حسین سے قتال کیا یا ان کو قتل کرنے کا حکم دیا، ہم کہتے ہیں کہ یہ ہرگز ثابت نہیں ہے، اس لیے لعنت تو الگ رہی یہ بھی جائز نہیں ہے کہ کوئی شخص یہ کہے کہ اس نے حضرت امین کو قتل کیا یا قتل کرنے کا حکم دیا، کیونکہ اس میں ایک مسلمان کی طرف بلا تحقیق گناہ کبیرہ کی نسبت ہے، ان یہ کہنا جائز ہے کہ ابن ابی عمیر نے حضرت علی کو اور ابو بکرؓ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو قتل کیا کیونکہ یہ خبر تو اتر سے ثابت ہے اس لیے بلا تحقیق کسی مسلمان کی طرف کفر یا فسق کی نسبت کرنا جائز نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دوسرے شخص پر کفر یا فسق کی تہمت لگاتا ہے تو اگر وہ اس کا مصداق نہ ہو تو وہ تہمت کہنے والے کی طرف لوٹ جاتی ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ کیا یہ کہنا جائز ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو قتل کرنے والے یا قتل کا حکم دینے والے پر لعنت ہو، اس کا جواب یہ ہے کہ یوں کہنا چاہیے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا قاتل یا قتل کا حکم دینے والا اگر بغیر توبہ کے مر گیا تو اس پر لعنت ہو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کو حضرت وحشی رضی اللہ عنہ نے حالت کفر میں قتل کیا پھر انھوں نے کفر اور قتل سے توبہ کر لی، ان لیے ان قیودات کے بغیر لعنت کرنے میں خطرہ ہے اور لعنت سے سکوت کرنے میں کوئی خطرہ نہیں ہے، لہذا ہر گز کہنا چاہیے کہ صرف انھی پر شخصی لعنت کرے جن کی کفر یا موت دلیل قطعی سے معلوم ہو، اور یا عمومی اوصاف پر لعنت کرے اور ہر حال میں اللہ کے ذکر میں معقول رہنا کسی پر لعنت کرنے سے بہتر ہے۔

مزید پر لعنت کرنے کے متعلق تفصیلی بحث جاننے کے لیے شرح صحیح مسلم جلد ثالث کا مطالعہ کریں۔

بَابُ ۹۲ مَنْ لَعَنَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْ سَبَّهُ أَوْ دَعَا عَلَيْهِ وَلَيْسَ هُوَ أَهْلًا
لِذَلِكَ كَانَ لَهُ مَرْكُوزَةٌ وَأَجْرٌ وَرَحْمَةٌ
۶۴۹۰ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الصُّلْحِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَجُلَانِ فَكَلَّمَاهُ بِشَيْءٍ عَرَبِيٍّ أَوْ رَمَى مَا هُوَ فَغَضِبَا
فَلَعَنَهُمَا وَسَبَّهُمَا فَلَمَّا خَرَجَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّهُمَا أَصَابَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْئًا مَا أَصَابَ هَذَانِ
قَالَ وَمَا ذَاكَ قُلْتُ قُلْتُ لَعَنَهُمَا وَسَبَّهُمَا
قَالَ أَوْ مَا عَلِمْتَ مَا شَارَطْتُ عَلَيْكَ رَبِّي فَقُلْتُ
أَلْفَقَرًا أَمَا أَنَا بَشَرٌ فَأَيُّ الْمُسْلِمِينَ لَعَنْتُهُ أَوْ
سَبَبْتُهُ فَاجْعَلْ لَهُ مَرْكُوزَةً وَأَجْرًا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بغیر مستحق پر لعنت کرنا یا
اس کے خلاف دعا، ضرر کرنا اس کے لیے اجر
اور رحمت ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دو شخص آئے اور نہ جانے کسی
مسئلہ پر آپ سے گفتگو کی جس کے نتیجہ میں انھوں نے آپ
کو ناراض کر دیا، آپ نے ان پر لعنت کی اور ان کی مذمت
کی، جب وہ چلے گئے تو میں نے عرض کیا: ان دونوں کو
جو مصیبت پہنچی ہے وہ کسی اور کو نہ پہنچی ہوگی! آپ نے
فرمایا وہ کیسے! میں نے عرض کیا آپ نے ان کو لعنت اور
سب کی ہے، آپ نے فرمایا کیا تم کو علم نہیں ہے میں
نے اپنے رب سے کیا شرط کی ہے؟ میں نے کہا اے
اللہ میں صرف بشر ہوں، سو میں جس مسلمان کو لعنت یا سب

کروں تو تو اس لعنت کو اس کے گناہوں کی پاکیزگی اور اجر کا سبب بنادے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں عیسیٰ کی سند سے مروی ہے، آپ نے ان سے غلوٹ میں ملا کر ان پر سب اور لعنت کی اور ان کو نکال دیا۔

۶۴۹۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ حُشْرَمٍ جَمِيعًا عَنْ عِيسَى بْنِ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ بَجْرِيرٍ وَ قَالَ فِي حَدِيثِ عِيسَى فَخَلَّوْا بِهِ فَسَبَّهُمَا وَلَعَنَهُمَا وَ أَخْرَجَهُمَا -

۶۴۹۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَأَلْبِسُوا جُلُوسَ الْمُسْلِمِينَ سَبَبَتُهُ أَوْ لَعَنَتُهُ أَوْ جَلَدَتْهُ فَاجْعَلُوهَا لَهُ ذِكْرًا وَ رَحْمَةً -

۶۴۹۳ - وَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ إِلَّا أَنَّ فِيهِ زَكَاةً وَ أَجْرًا -

۶۴۹۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ مِثْلَ حَدِيثِ غَيْرِ أَنْ فِي حَدِيثِ عِيسَى جَعَلَ وَ أَجْرًا فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَ جَعَلَ وَ رَحْمَةً فِي حَدِيثِ جَابِرٍ -

۶۴۹۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ رَافِعٍ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! میں صرف بشر ہوں سو میں جس مسلمان کو سب کروں یا اس پر لعنت کروں یا اس کو سزا دوں تو اس کو اس کے لیے پاکیزگی اور رحمت بنادے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی اس میں پاکیزگی اور اجر کا ذکر ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ایک سند سے اجرا اور دوسری سے رحمت مروی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! میں تجھ سے عہد کرتا ہوں اور تو عہد کے خلاف نہیں کرتا، میں

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي أَتَّخِذُ
عِنْدَكَ عَهْدًا لَنْ تُخْلِفَنِيهِ فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَأَلِي
الْمُؤْمِنِينَ أَذِيَّتُهُ شَتَمُهُ لَعْنَتُهُ جَلْدُهُ شَتْرُهُ
فَا جَعَلَهَا لَهُ صَلَواتُهُ وَرُكُوتُهُ وَقُرْبَةُ تَقَرُّبِهِ
بِعَمَلِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

۶۴۹۶ - حَدَّثَنَا هُاثِلُ بْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ
حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَنَحْوَهُ إِلَّا أَنَّهُ
قَالَ أَوْجَلَدَتْهُ قَالَ أَبُو الزِّنَادِ وَهِيَ لُغَةٌ أَبِي
هُرَيْرَةَ وَاسْمُهَا هِيَ جَلْدَتْهُ .

۶۴۹۷ - حَدَّثَنَا ثِيَابُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ مَعْبُدٍ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَحْوِهِ .

۶۴۹۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ سَالِمِ مَوْلَى
النَّضَرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ
إِنَّمَا مُحَمَّدٌ بَشَرٌ يَغْضَبُ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ وَإِنِّي
قَدْ اتَّخَذْتُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَنْ تُخْلِفَنِيهِ فَإِنَّمَا
مُؤْمِنُونَ أَذِيَّتُهُ أَوْ سَبَبَتْهُ أَوْ جَلَدَتْهُ فَاجْعَلْهَا لَهُ
كَفَّارَةً وَقُرْبَةً تَقَرُّبُهُ بِهَا إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

۶۴۹۹ - حَدَّثَنَا ثِيَابُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ مَعْبُدٍ حَدَّثَنَا
أَبُو هُرَيْرَةَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ قُبَابٍ أَخْبَرَنِي
سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سَمِعَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ
فَإِنَّمَا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ سَبَبَتْهُ فَاجْعَلْ ذَلِكَ لَكَ
قُرْبَةً إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

۶۵۰۰ - حَدَّثَنَا ثِيَابُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ مَعْبُدٍ حَدَّثَنَا
حَمِيدُ قَالَ رَأَيْتُ حَمْدَةَ ثَنَا يَعْقُوبَ بْنَ إِبرَاهِيمَ

صرف ایک بشر ہوں سو میں جس بشر کو اذیت دوں اس
کو سب کروں، اسی پر لعنت کروں یا اس کو سزا دوں اس
سب وغیرہ کو اس شخص کے لیے رحمت پر پاکیزگی اور ایسا
درجہ قرب بنا دے کہ وہ قیامت کے دن تیرے قریب
ہو۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں او جلدتہ ہے،
ابو الزناد نے کہا یہ ابو ہریرہ کی لغت ہے یہ لفظ جلدتہ
ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اے اللہ محمد
صلی اللہ علیہ وسلم صرف بشر ہے جس طرح بشر کو غصہ
آتا ہے اے غصہ آتا ہے اور میں تجھ سے عہد کرتا ہوں
اور تو عہد کی ہر گز خلاف ورزی نہیں کرتا، سو میں جس مومن
کو ایذا دوں، یا سب کروں یا اس کو سزا دوں تو اس
کو اس کے لیے کفارہ اور ایسا قرب بنا دے کہ
قیامت کے دن تیرے قریب ہو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! میں
جس بندہ مومن کو سب کروں، تو اس کو اس بندے کے
لیے قیامت کے دن قرب بنا دے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں،
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اے اللہ میں تجھ

سے عہد کرتا ہوں تو عہد کے خلاف نہیں کرتا میں جس مومن کو بھی سب کر دوں یا سزا دوں تو قیامت کے دن اس کو اس کے لیے کفارہ بنا دے۔

حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَاهِيٍّ عَنْ عَمِّهِ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي اتَّخَذْتُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَنْ تَخْلُقَنِي فَأَيُّهَا مُؤْمِنٌ سَبَبْتُهُ أَوْ جَدُّتُهُ فَاجْعَلْ ذَلِكَ كَفَّارَةً لِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ میں بشر ہوں اور میں نے اپنے رب عزوجل سے یہ عہد کیا ہے کہ میں جس بندہ مسلمان کو سب و شتم کروں تو اس سب و شتم کو اس کے لیے پاکیزگی اور اجر بنا دے۔

۶۵۰۱ - حَدَّثَنَا ابْنُ هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَحُجَّاجِ بْنِ الشَّاعِرِ قَالَ حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنِّي اشْتَرَطْتُ عَلَى مَا فِي عَرْوَجَلٍ أَنِّي عَبْدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ سَبَبْتُهُ أَوْ شَتَمْتُهُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَهُ زَكَاةً وَأَجْرًا.

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۶۵۰۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ حُجَّاجِ بْنِ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام سلمہ کے پاس ایک یتیم لڑکی تھی اور یہ ام انس تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دیکھا تو فرمایا تو تو وہی ہے تو بڑی ہو گئی ہے، تیری عمر بڑی نہ ہو، وہ لڑکی روتی ہوئی حضرت ام سلمہ کے پاس گئی، حضرت ام سلمہ نے پوچھا: اے میں! تجھے کیا ہوا؟ اس نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے دعا فرمائی ہے کہ میری عمر زیادہ نہ ہو، اب میری عمر ہرگز زیادہ نہ ہوگی، ایا کہا اب میرا زمانہ زیادہ نہیں ہوگا، حضرت ام سلمہ جلدی سے رو پڑی اور ہنسی ہوئی نکلیں، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا: اے ام سلمہ! کیا بات ہے؟ حضرت ام سلمہ نے کہا: یا نبی اللہ! کیا آپ نے میری یتیم لڑکی کے خلاف دعا فرمائی ہے؟ آپ نے پوچھا

۶۵۰۳ - حَدَّثَنَا ابْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حُزَيْفٍ وَابْنِ مَرْثَدَةَ (وَاللَّفْظُ لِرُحْمَهِ) قَالَ حَدَّثَنَا حُزَيْفُ بْنُ يُوْسُفَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمِّيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَالِكٍ قَالَ كَانَتْ عِنْدَ أُمِّ سُلَيْمٍ يَتِيمَةٌ وَهِيَ أُمُّ الْكَلْبِ قَرَأَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَتِيمَةَ فَقَالَ أَمْتُ هِيَ لَقَدْ كَثُرَتْ سِتُّكَ فَزَجَعْتَ الْيَتِيمَةَ إِلَى أُمِّ سُلَيْمٍ تَبْكِي فَقَالَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ مَا لَكَ يَا بَكِيَّةُ قَالَتْ الْبُعَادِيَّةُ دَعَا عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يَكْبُرَ سِتِّي قَالَ لَنْ لَا يَكْبُرَ سِتِّي أَبَدًا أَوْ قَالَتْ قَرَأَتْ فَخَرَجَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ مُسْتَعْجِلَةً تَلَوْتُ حِمَا ذَهَابَ حَتَّى لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ يَا أُمُّ سُلَيْمٍ فَقَالَتْ
يَا نَبِيَّ اللَّهِ ادْعُوْنِي عَلَى يَتِيمِي قَالَ وَمَا ذَاكَ يَا
أُمُّ سُلَيْمٍ قَالَتْ زَعَمْتُ أَنَّكَ دَعَوْتَ أَن لَّا يَكْبُرَ
بَيْنُنَا وَلَا يَكْبُرَ قَرْنُنَا قَالَ فَضَحِكَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَا أُمُّ سُلَيْمٍ أَمَا
تَعْلَمِينَ أَنَّ شَرْطِي عَلَى مَرْثِي أَنِّي اشْتَرَطْتُ عَلَى
مَرْثِي فَقُلْتُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَرَادَ ضِي كَمَا يَرَى ضِي الْبَشَرِ
أَغْضَبُ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ فَأَيُّ شَيْءٍ أَحَدٌ دَعَوْتُ
عَلَيْهِ مِنْ أُمَّتِي بِدَعْوَةٍ لَيْسَ لَهَا بِأَهْلٍ أَنْ يَجْعَلَهَا
لَهُ ظَهْرًا أَوْ تَرْكُوهَ وَقَرْبَةً يُقَرِّبُهُ بِهَا جَنَّتْهَا يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَقَالَ أَبُو مَعْنٍ يُتْلِيهِ بِاللَّصِغِيرِ فِي
الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ مِنَ الْحَدِيثِ

۶۵۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَمَشِيُّ ح
وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ
حَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي
حَمْرَةَ الْقَصَّابِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ أَلْعَبُ
مَعَ الصَّبِيَّانِ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَوَارَيْتُ خَلْفَ بَابٍ قَالَ فَجَاءَ فَحَطَّافِي خَطَاةً
وَقَالَ أَذْهَبْ وَادْعُ لِي مُعَاوِيَةَ قَالَ فَجِئْتُ
فَقُلْتُ هُوَ يَا كُلُّ قَالَ ثُمَّ قَالَ لِي أَذْهَبْ فَادْعُ
لِي مُعَاوِيَةَ قَالَ فَجِئْتُ فَقُلْتُ هُوَ يَا كُلُّ فَقَالَ
لَا أَشَبَّهَ اللَّهُ بَطْنَهُ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى قُلْتُ لَا أُمِّيَّةُ
مَا حَطَّافِي قَالَ فَقَدْ دَفَى قَطَدًا

۶۵۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى عَنْ ابْنِ مَرْثِي عَنْ أَحِبِّوْنَا
الْقَصْرِ بْنِ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَحِبُّوْنَا أَبُو حَمْرَةَ
سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ كُنْتُ أَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ
فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاحْبَبَاتُ
مِنْهُ فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ

اس سوال کا کیا سبب ہے، حضرت ام سلیم نے کہا وہ
کہتی ہے کہ آپ نے دعا کی ہے کہ اس کی عمر زیادہ نہ ہو
یا فرمایا اس کا قرن زیادہ نہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہنسنے پھر آپ نے فرمایا اسے ام سلیم کیا تم کو یہ علم نہیں ہے
کہ میں نے اپنے رب سے یہ عہد لیا ہے کہ میں ایک
بشر ہوں، جس طرح بشر راضی ہوتے ہیں، میں راضی ہوتا
ہے اور جس طرح بشر غصہ ہوتے ہیں میں غصہ ہوتا ہوں
میں اپنی امت میں سے جس غیر مستحق کے لیے دعا و ضرر
کروں، اس دعا کو اس کے لیے پاکیزگی، رحمت اور ایسا
قرب بنا دے جس کے ساتھ وہ قیامت کے دن اللہ
کے قریب ہو، راوی ابو معن نے تینوں جگہ تصغیر کے
ساتھ یہ کہہ دیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میں بچوں کے ساتھ کھیل رہا تھا، اچانک رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم آگئے، میں دروازے کے پیچھے چھپ
گیا، آپ نے اکرم میرے شانوں کے دھیان تھکی دی اور فرمایا
جاؤ میرے لیے معاویہ کو بلا کر لاؤ، میں نے آپ سے
اکرم کہا وہ کھانا کھا رہے ہیں، آپ نے پھر مجھ سے فرمایا
جاؤ معاویہ کو بلاؤ، میں نے پھر اکرم کہا وہ کھانا کھا رہے
ہیں، آپ نے فرمایا: "اللہ اس کا پیٹ نہ بھرے"
ابن المثنی کہتے ہیں میں نے امیہ سے حطافی کا معنی پوچھا انہوں
نے کہا تھکی دینا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میں بچوں کے ساتھ کھیل رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم آئے تو میں آپ سے چھپ گیا۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل میں احادیث | امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرحمن بن ابی عمیرۃ و کان من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال لمعاویۃ اللہم اجعلہ ہادیا مہدیا و اہد بہ ہذا حدیث حسن غریب۔

امام احمد روایت کرتے ہیں:

حدثنا ابو امیۃ عمرو بن یحیی بن سعید قال سمعت جدی یحدث ان معاویۃ اخذ الاداۃ بعد ابی ہریرۃ یقبع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بها واشتکی ابو ہریرۃ فبینما ہو یوضئ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رفع راسہ الیہ مرتۃ او مرتین فقال یا معاویۃ ان ولیت امری فأتی اللہ عز وجل واعدل قال فما زلت اظن انی صیتلی بعمل لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی ابتلیت لہ

امام ابو یعلیٰ روایت کرتے ہیں:

عن معاویۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤا قال فلما توضأ نظر الی فقال یا معاویۃ ان ولیت امری فأتی اللہ واعدل فما زلت اظن انی صیتلی بعمل لقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی ولیت۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت عبد الرحمن بن عمیرہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ کے متعلق فرمایا: اے اللہ معاویہ کو ہادی اور مہدی بنا اور ان کے سبب سے ہدایت دے۔ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

ابو امیۃ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے دادا سے سنا کہ حضرت ابو ہریرہ کے بیٹا نے کہے کہ بعد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرا رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر اٹھا کر انھیں ایک یا دو بار دیکھا پھر فرمایا: اے معاویہ! اگر تم حاکم بنو تو اللہ تعالیٰ سے ڈرنا اور عدل کرنا۔ حضرت معاویہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی وجہ سے مجھے ہمیشہ یہ گمان رہا کہ میں اس عمل میں مبتلا کیا جاؤں گا یہاں تک کہ مجھے حکم بنا دیا گیا۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو کرو، جب آپ نے وضو کیا تو میری طرف دیکھا اور فرمایا: اے معاویہ! جب تم کسی جگہ حکومت کرو تو اللہ سے ڈرنا اور عدل کرنا، سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کی وجہ سے میں ہمیشہ یہ گمان کرتا رہا کہ میں حکومت میں مبتلا کیا جاؤں گا، حتیٰ کہ مجھے حکم بنا دیا گیا۔

۱۔ امام ابو یعلیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۴۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۱۰۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام ابو یعلیٰ احمد بن علی بن مشن متوفی ۳۰۷ھ، مشاہیر متوفی ج ۶ ص ۴۴۲، مطبوعہ موسست علوم القرآن بیروت ۱۴۰۸ھ

بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشبہہ
صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من امیرکم هذا
یعنی معاویہ روادۃ الطہرانی ورجالہ رجال الصحیحہ غیریس۔
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی ایسا
شخص نہیں دیکھا جو حضرت معاویہ سے زیادہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی غازی کے مشابہ نماز پڑھتا ہو۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی مختصر سوانح | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حضرت معاویہ بن ابی سفیان اموی قرشی رضی اللہ عنہما بعثت سے
پانچ سال پہلے پیدا ہوئے، واقعہ یہ ہے کہ وہ حدیبیہ کے بعد مسلمان ہو گئے تھے لیکن انہوں نے اپنے
اسلام کو مخفی رکھا اور فتح مکہ کے سال اپنے اسلام کا اعلان کیا، خالد بن معدان نے بیان کیا ہے کہ حضرت معاویہ طویل
العامت تھے، رنگ سفید تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی اور آپ کے کاتب تھے، مدائن نے بیان کیا ہے
کہ حضرت زید بن ثابت کاتب وحی تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم عربوں کو جو خطوط بھیجئے تھے ان خطوط کو حضرت
معاویہ رضی اللہ عنہ لکھتے تھے۔ ابو نعیم نے کہا حضرت معاویہ حلیم، حساب دان اور کاتب تھے۔ حضرت عمر نے ان کو شام
کا گورنر مقرر کیا، حضرت عثمان نے ان کو اس منصب پر تاحیات برقرار رکھا، حضرت معاویہ نے حضرت علی رضی اللہ
عنه کی بیعت نہیں کی، ان سے جنگ کی اور ملک شام کے مستقل فرمانروا ہو گئے، پھر مصر کو اپنے ساتھ لایا اور جب
حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے ان سے صلح کر لی تو پھر وہ تمام دنیا اسلام کے واحد سربراہ اور خلیفہ اسلام ہو گئے،
عبد الملک بن مروان نے کہا حضرت معاویہ بیس سال شام کے گورنر رہے اور بیس سال خلیفہ رہے، محمد بن سنان
نے اس پر اعتماد کیا ہے، لیکن یہ غلطی ہے کیونکہ حضرت حسن سے صلح کے بعد انیس سال سے کچھ کم عرصہ گذرا تھا کہ حضرت
معاویہ کا انتقال ہو گیا، ۲۲ رجب ۳۵ میں حضرت معاویہ کا انتقال ہوا تھا۔ ۱۷
علامہ ابن اثیر جذری لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ حضرت معاویہ کا انتقال ۵ رجب ۳۵ میں ہوا اور ایک قول بانیس رجب
کلبہ، اس وقت حضرت معاویہ کی عمر بیاسی سال تھی، حضرت معاویہ نے وصیت کی تھی کہ ان کو اس قمیض میں کفن
دیا جائے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں پہنائی تھی، حضرت معاویہ کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ناخن کے تراشے تھے، حضرت معاویہ نے وصیت کی تھی کہ ان کے منہ اور آنکھوں پر وہ ناخن رکھ دیتے جائیں انہوں
نے کہا اس کے بعد مجھے ارحم الراحمین کے پاس منتہا چھوڑ دینا۔ حضرت معاویہ کی وفات کے وقت یزید موجود نہیں تھا،
صنعاک نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ ۱۸

دو سٹے آدمی کی مذمت

بَابُ ذِمِّ ذِي الْوَجْهِينِ وَتَحْرِيمِ فِعْلِهِ

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۳۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۲ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، الاماہ ج ۳ ص ۴۳۴-۴۳۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ محمد بن حجر شیبانی المعروف بابن الاثیر جذری متوفی ۷۴۰ھ، اسد النابت ج ۴ ص ۸۷، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، بیروت

۶۵۰۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَّادِ عَنْ الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هُوَ لَا يَرْجُو وَهُوَ لَا يَرْجُو.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدترین شخص وہ ہے جو دو رخا ہو، ان لوگوں سے ایک چہرے سے ملاقات کرے اور ان لوگوں سے دوسرے چہرے کے ساتھ۔

۶۵۰۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ وَهَبِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَدَالِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هُوَ لَا يَرْجُو وَهُوَ لَا يَرْجُو.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدترین شخص وہ ہے جو دو چہروں والا ہو، ان لوگوں کے ساتھ ایک چہرے سے ملاقات کرے اور ان لوگوں سے دوسرے چہرے کے ساتھ ملاقات کرے۔

۶۵۰۸ - حَدَّثَنَا حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنِي أَبُو وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَاهِبٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيدُ بْنُ عَمْرٍاءَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِدُونَ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هُوَ لَا يَرْجُو وَهُوَ لَا يَرْجُو.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم دیکھو گے کہ لوگوں میں بدترین شخص وہ ہے جس کے دو چہرے ہوں، ان لوگوں سے ایک چہرے کے ساتھ ملاقات کرے اور ان لوگوں سے دوسرے چہرے کے ساتھ۔

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

”عامی بیان میں نے کہا ہے کہ دو رخا شخص وہ ہے جو فساد اور باطل نیت سے ایک شخص کے سامنے اس کے کاموں کی تعریف اور دوسرے کی مذمت کرے اور دوسرے کے سامنے اس کی تعریف اور پہلے کی مذمت کرے، اس کے برخلاف اصلاح اور ملامت میں ہر ایک کے سامنے دوسرے کی طرف سے مندرت اور اس کے کام کی کوئی عمدہ توجیہ پیش کی جاتی ہے۔ علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اصلاح میں دو رخا شخص محمود ہے خواہ اس کو جھوٹ بولنا پڑے جیسا کہ عنقریب حدیث میں آئے گا کہ جو شخص لوگوں میں صلح کرانے وہ جھوٹا نہیں ہے کلمہ خیر کہے اور دوسرے کی طرف خیر منسوب کرے۔“

۹۲۲ باب تحريم الكذب وبيان ما يباعد منه. جھوٹ کی حرمت اور اس کے جواز کی صورتیں

۶۵۰۹ - حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَنَّ أُمَّهُ أُمَّ كُثُومٍ بِنْتُ عَقَبَةَ بِنِ ابْنِ مَعْبُطٍ وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى اللَّاقِيْنَ بَايَعْنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُضِلُّهُ بَيْنَ النَّاسِ وَيَقُولُ خَيْرًا أَوْ يَسِيئَ خَيْرًا قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَكُلُّكُمْ أَسْمَعُ يُرَخِّصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ كَذِبٌ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ الْحَرْبُ وَالْإِصْلَاحُ بَيْنَ النَّاسِ وَحَدِيثُ الرَّجُلِ أَمْرًا تَهُ وَحَدِيثُ الْمَرْأَةِ نَهْيًا وَجَهًا -

حضرت ام کلثوم بنت عقبہ رضی اللہ عنہا جو ان عورتوں میں سے ہیں جنہوں نے ابتداءً ہجرت کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی، وہ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ نے فرمایا وہ شخص جھوٹا نہیں ہے جو لوگوں میں صلح کرے، اپنی بات کہے اور دوسرے کی طرف اچھی بات منسوب کرے، ابن شہاب زمری بیان کرتے ہیں کہ میں نے لوگوں سے صرف تین موقعوں پر جھوٹ کی اباحت سنی ہے، جنگ اور جہاد میں، دو آدمیوں میں صلح کرانے کے لیے اور ایک شخص کا بیوی (کو راضی کرنے کے لیے اس سے جھوٹ بولنا اور عورت کا اپنے فائدہ سے جھوٹ بولنا۔

۶۵۱۰ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي هَالِيمٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ حَفْصَةَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَقْلُودٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ صَالِحٍ وَكَانَتْ وَكُلُّكُمْ أَسْمَعُ يُرَخِّصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ يَمْثِلُ مَا جَعَلَهُ يُونُسُ مِنْ قَوْلِ ابْنِ شَهَابٍ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی، اس سند کے ساتھ ان تین باتوں میں جھوٹ کی اجازت حضرت ام کلثوم بنت عقبہ سے مروی ہے۔

۶۵۱۱ - وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي هَالِيمٍ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِلَى قَوْلِهِ وَنَحْنُ خَيْرٌ أَوْ كَرِهَ يَدَا كَرِهَ مَا بَعْدَ ذَلِكَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں دوسرے کی طرف خیر کی نسبت کرنے کا ذکر ہے اس کے بعد حدیث کا باقی حصہ نہیں ہے۔

قرآن مجید کی آیات، احادیث، آثار صحابہ اور فقہاء کی تصریحات سے یہ ثابت ہے کہ جس جگہ کسی مصلحت سے جھوٹ بولنا جائز ہے اور تہذیب اور تہذیب سے کام لینا چاہیے۔ تاہم بعض مواقع پر صراحتہ جھوٹ بولنے کی بھی گنجائش ہے، اس کا تفصیلًا ذکر امام غزالی اور علامہ شامی نے کیا ہے کہ مسلمان کے لیے اپنی جان، مال اور عزت بچانے کے لیے جھوٹ بولنا جائز ہے لیکن یہ شخصیت ہے اور عزت اس کے برعکس ہے اور دوسرے مسلمان کی جان، مال اور عزت بچانے کے لیے جھوٹ بولنا واجب ہے، اس بحث کی مکمل تفصیل جاننے کے لیے شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۲۹۲ - ۲۹۰ کا مطالعہ کریں۔

بَاب ۹۲۳ تَحْرِیمُ الشَّیْمَةِ

چٹلی کی حرمت

۶۵۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
سَمِعْتُ أَبَا اسْحَقَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنْ مُحَمَّدٌ أَصَلَى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أُتَيْتُكُمْ مَا الْعَصَةُ هِيَ
الشَّيْمَةُ الْقَالَةُ بَيْنَ النَّاسِ وَإِنْ مُحَمَّدٌ أَصَلَى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ الرَّجُلُ يَصْدُقُ حَتَّى
يُكْتَبَ صِدْقًا وَيَكْذِبُ حَتَّى يَكْتَبَ كَذِبًا

چٹلی کا معنی | علامہ راغب اصفہانی لکھتے ہیں:

النَّمِ اِظْهَارُ الْحَدِيثِ بِالْوَشَايَةِ - ۱
علامہ ابن اثیر عذری لکھتے ہیں:

النَّمِيَّةُ نَقْلُ الْحَدِيثِ مِنْ قَوْمٍ إِلَى قَوْمٍ عَلَى
جَهَةِ الْإِفْسَادِ وَالشَّرِّ - ۲
علامہ زبیدی قاموس سے نقل کرتے ہیں:

النَّمِ التَّوْرِيشُ وَالْإِغْرَاءُ وَدَفْعُ الْحَدِيثِ
إِشَاعَةً لَهُ وَافْسَادًا وَتَزْيِينُ الْكَلَامِ بِالْكَذِبِ - ۳

قرآن مجید سے چٹلی کی ممانعت کا بیان

اللہ عزوجل مذہب غیب کے بیان میں فرماتا ہے۔

هَمَّا نَزَّ مَشَاءَ بَنِي مِمْ - (قلہ: ۱۱)

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ -

(ہُمَزَةٌ لُّمَزَةٌ: ۱)

بڑا طعنہ زن بہت چلتا پھرتا چٹلخور
ہر پس پشت طعنہ دینے والے، لوگوں کی عیب
جوئی کرنے والے کے لیے غلاب ہے۔

۱۔ علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۵۰۶، مطبوعہ المکتبۃ المرتضویۃ ایران، ۱۳۲۲ھ

۲۔ علامہ محمد بن اثیر عذری متوفی ۷۰۲ھ، نہایہ ج ۵ ص ۱۲۰، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی ایران، ۱۳۶۲ھ

۳۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۹ ص ۸۲، مطبوعہ المطبعۃ السیاحیۃ مصر، ۱۳۰۶ھ

احادیث سے چٹلی کی ممانعت کا بیان | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بجناح من حيطان المدينة أو مكة فسمع صوت أنثى نين تعذبان في قسورهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم يعذبان وما يعذبان في كبر ثم قال بلى كان أحدهما لا يستتر من بوله وكان الآخر يمشي بالنميمة ثم دعا بجريدة فكسرها كسرتين فوضع على كل قبر منهما كسرة فقليل له يا رسول الله لم فعلت هذا قال لعله أن يخفف عنهما ما لم ييبسا له

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن حذيفة انه بلغه ان رجلا ينحو الحديث فقال حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة نمام ثم اس ماریث کو امام احمد اور امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرحمن بن غنم يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم خيرا رعباء الله الذين اذا رءوا ذكر الله وشرا رعباء الله المشاؤون بالنميمة المعقرون بين الاحبة الباغون البراءة العنت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ یا مکہ کے باغات میں سے کسی باغ میں گذر ہوا آپ نے دوائیے انسانوں کی آواز سنی جن کو قبر میں عذاب ہو رہا تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو عذاب دیا جا رہا ہے اور کسی بڑی چیز میں عذاب نہیں ہو رہا۔ پھر فرمایا کیوں نہیں ایک پیشاب کے قطروں سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا چٹلی کرتا تھا، پھر آپ نے ایک شاخ کو لے کر دو ٹکڑے کیے اور ہر قبر پر ایک ٹکڑا رکھ دیا، آپ سے عرض کیا گیا، یا رسول اللہ! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ آپ نے فرمایا جب تک یہ شاخیں خشک نہیں ہوں گی اللہ سے عذاب میں تخفیف رہے گی۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو یہ خبر پہنچی کہ ایک شخص چٹلی کرتا ہے، حضرت حذیفہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے چٹلی خور جنت میں نہیں جائے گا۔ اس ماریث کو امام احمد اور امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ امام احمد روایت کرتے ہیں:

عبد الرحمن بن غنم یہ کہتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے: اللہ تعالیٰ کے بہترین بندے وہ ہیں جو رکعتوں میں تو اللہ یاد کرتے اور اللہ کے بدترین بندے وہ ہیں جو چٹلتے پھرتے چٹلی کرتے ہیں، دوستوں میں جدائی ڈالتے ہیں اور بے قصور لوگوں میں عیب تلاشی کرتے ہیں۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۵-۳۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۳۰۶، ۳۰۹، ۳۹۴، ۳۹۱، ۳۸۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۴۔ امام ابو یسین محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۹۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۷، ج ۶ ص ۳۵۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

حافظ نور الدین البیہقی نے اس حدیث کو امام احمد اور طبرانی کے حوالوں سے ذکر کیا ہے۔ لہ

عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى

الله عليه وسلم عن النخعي والاستماعة الى النخعي
رواه الطبراني في الكبير والاوسط وفيه
فوات بن السائب وهو متروك اليه

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چٹائی کرنے اور چٹائی سننے سے منع فرمایا ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اس میں ایک راوی فرات بن سائب ہے اور وہ متروک ہے۔

عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقول التسمية
والشتمية والحمية في الفأر رواه الطبراني
من رواية محمد بن يزيد بن سنان عن
ابيه وكلاهما ضعيف وقد وثقا ٣٥

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا چلی، لکالی اور نقصب جنہم میں ہیں۔ امام طبرانی نے اس حدیث کو محمد بن یزید بن سنان سے اور انہوں نے اپنے والد سے روایت کیا ہے، یہ دونوں ضعیف راوی ہیں لیکن ان کی توثیق کی گئی ہے۔

پیشانی سنتی کا حکم | امام غزالی لکھتے ہیں:

چھٹی سہ ماہی کا حکم [جو آدمی ایک شخص سے جا کر یہ کہے کہ فلاں آدمی تمہارے متعلق یہ کہہ رہا تھا اس کو چھٹی کہتے ہیں، چھٹی کی صرف اتنی ہی تعریف نہیں ہے بلکہ جس چیز کا افشاء کرنا پسندیدہ ہو اس کا افشاء کرنا چھٹی ہے، عام ازیں کہ یہ افشاء کرنا قول سے ہو فعل سے ہو، تحریر سے ہو یا اشارہ و کنایہ سے، چھٹی کی حقیقت ہے کسی لفظ کا افشاء کرنا اور کسی شخص کی پر وہ درمی کرنا۔

جب انسان لوگوں کے احوال میں ناپسندیدہ چیزوں کو دیکھے تو ان پر سکوت کرے، ہاں اگر اس کے بیان میں کسی انسان کا فائدہ ہو یا کسی معصیت کا سد باب ہو تو پھر اس کو بیان کر سکتا ہے، جب کوئی شخص کسی انسان سے دوسرے شخص کی چغلی کرے یعنی لٹاں شخص تھا ہے متعلق یہ کہہ رہا تھا تو اس کو چھ چیزیں لازم ہیں :-

۱۔ اس کی تصدیق نہ کرے، کہیں کچھ چھپی کرنے والا فاسق ہے اور فاسق مردود الشہادۃ ہے اللہ عز و جل فرماتا
یا ایہا الذین آمنوا ان جاء کوفاسق
بنبا فتبینوا ان تصیبوا قوما بیجہالۃ
فتصیحوا علی ما فعلتم فلا مین۔
اے ایمان والو! اگر فاسق تمہارے پاس کوئی خبر
لائے تو (اس کی) تحقیق کر لو (کہیں ایسا نہ ہو) کہ تم کسی
قوم کو لاعلمی میں (ناحق) تکلیف پہنچا بیٹھو پھر اپنے کہیے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ

بَنِيَا فْتَبِينُوا اِنْ تَصِيْبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ

فتصيحوا على ما فعلتم فلا مین -

(حجرات: ۶)

لائے تو (اس کی) تحقیق کرو (کہیں ایسا ہو) کہ تم کسی
 قوم کو لاعلمی میں (ناحق) تکلیف پہنچا بیٹھو پھر اپنے مکے
 پر پھرتے رہ جاؤ۔

٥- حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي متوفى ٨٠٤ هـ، مجمع الزوائد ج ٨ ص ٩٣، مطبوعه دار الكتاب العربي بيروت، ١٣٠٢ هـ

٤٠٠

١٩١ : مجموع الزوائد ج ٨ ص ١٩١

- ۲۔ اس شخص کو چغلی کرنے سے منع کرے اور چغلی کی قیامت اس پر لگا کر رکھے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :
وَأَمَّا بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ مِنَ الْمُنْكَرِ (لقمان: ۱۷)
اور نیکی کا حکم دواور بدی سے روکو۔
- ۳۔ اس شخص سے ہنسنے رکھے، کیونکہ اللہ اس سے ہنسنے کو کتاب ہے اور جو شخص اللہ کے لیے کسی سے ہنسنے رکھے اللہ اس سے محبت کرتا ہے۔
- ۴۔ اس شخص کی چغلی کی وجہ سے اپنے غائب بھائی کے متعلق بدگمانی نہ کرے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَشَدُّ (حجرات: ۱۲)
اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو، بیشک بعض گمان گناہ ہیں۔
- ۵۔ اس شخص کی چغلی کی وجہ سے تم اس چہان بین میں نہ لگ جاؤ کہ آیا اس شخص نے وہ بات کہی ہے یا نہیں کیونکہ یہ تجسس ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَا تَجَسَّسُوا (مجادات: ۱۳) تجسس نہ کرو۔
- ۶۔ اس چغلی کو تم پسند نہ کرو اور نہ آگے اس چغلی کو نقل کرو ورنہ تم بھی چغلی کرنے والے ہو جاؤ گے، حکایت ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز کے پاس ایک شخص آیا اور کہا فلاں شخص آپ کے متعلق یہ کہہ رہا تھا، عمر بن عبد العزیز نے کہا اگر تم چاہو تو ہم اس معاملہ کی تحقیق کریں اگر جھوٹ نکلتے تو تم اس آیت کے مطابق فاسق قرار پاؤ گے ان جاء کذ فاسق بلیا فتبینوا۔ (حجرات: ۶) اور اگر جھوٹ نہ ہو تو تم اس آیت کے مطابق چٹا پتھر بنو گے ہمارا مشاء و یقیم (قلہ: ۱۲) ”بڑا اھل ذن بہت چٹا پتھر بننا چاہو تو ہم تمہیں معاف کر دیں اس شخص نے کہا اے امیر المؤمنین مجھے معاف کر دیں میں آئندہ چغلی نہیں کروں گا۔“

جھوٹ کا قبح اور سچ کی فضیلت

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سچ نیکی کی طرف رہنمائی کرتا ہے اور نیکی جنت کی طرف رہنمائی کرتی ہے، ایک آدمی سچ بولتا رہتا ہے حتیٰ کہ وہ حدیقہ نکھ دیا جاتا ہے اللہ جھوٹ فسق کی طرف رہنمائی کرتا ہے اور فسق جہنم کا راستہ دکھاتا ہے، ایک آدمی جھوٹ بولتا رہتا ہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ جھوٹا نکھ دیا جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سچ نیکی ہے اور

يَا قَتِيلُ الْكُذِّبِ وَحَسَنَ الصَّدَقِ وَفَضْلِهِ

۶۵۱۲۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْوَانِ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّدَقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ حَتَّى يُكْتَبَ صَدَقًا وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ كَذِبًا ۶۵۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ مَنْصُورٍ

عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّدَقَ يَرُدُّ إِلَى الْبِرِّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَحَرَّى الصَّدَقَ حَتَّى يَكْتُبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا وَإِنَّ الْكَذِبَ فُجُورٌ وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يَكْتُبَ كَذِبًا قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي رِوَايَةٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۶۵۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ قَالَا حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ أَبِي كَرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ فَإِنَّ الصَّدَقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَمَا يَزَالُ الْمَرْجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصَّدَقَ حَتَّى يَكْتُبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا وَإِلَّا كُفِّرَ وَانْكَذِبَ فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يَكْتُبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذِبًا أَبًا -

۶۵۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا عِيسَى ابْنُ يُونُسَ كَلَّاهُنَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِ عِيسَى وَيَتَحَرَّى الصَّدَقَ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ حَتَّى يَكْتُبَهُ اللَّهُ

نیکی جنت کی رہنمائی کرتی ہے اور جہنم کی طرف سے دور رکھتا ہے حتیٰ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صدیق سمجھا دیا جاتا ہے اور جھوٹ فسق ہے اور فسق جہنم کی طرف لے جاتا ہے اور بندہ جھوٹ کا قصد کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ وہ جھوٹا لکھ دیا جاتا ہے، ابن ابی شیبہ کی روایت میں عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سچ کو لازم رکھو کیونکہ سچ نیکی کی ہدایت دیتا ہے اور نیکی جنت کی ہدایت دیتی ہے۔ انسان ہمیشہ سچ بولتا رہتا ہے اور سچ کا قصد کرتا ہے، حتیٰ کہ وہ اللہ کے نزدیک صدیق سمجھا دیا جاتا ہے، اور جھوٹ سے امتناع کر دے کیونکہ جھوٹ گناہ کا راستہ دکھاتا ہے اور جہنم کی طرف لے جاتا ہے، انسان ہمیشہ جھوٹ بولتا رہتا ہے اور جھوٹ کا قصد کرتا ہے حتیٰ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جھوٹا لکھ دیا جاتا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں عیسیٰ کی روایت میں ہے صدق کا قصد کرتا ہے اور کذب کا قصد کرتا ہے، اور ابن مسہر کی روایت میں ہے حتیٰ کہ اللہ اس کو لکھ لیتا ہے۔

علامہ نے بیان کیا ہے کہ ان اداویث میں صدق کا قصد کرنے پر اور کذب سے اجتناب کرنے پر برا بیچھڑے کیا ہے، اور لکھنے سے مراد یہ ہے کہ فرشتوں کے نزدیک لکھ دیا جاتا ہے، یا لوگوں کے دلوں اور ان کی زبانوں پر لکھ دیا جاتا ہے کہ فلاں شخص صادق یا کاذب ہے۔

باب ۹۲۵ فضل من یملک نفسه عند الغضب وبائی شیء یدہب الغضب
 ۴۵۱۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَالْفُطَيْمِيُّ) قَالَ أَحَدُنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسْعُوْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَعْدُونَ مِنَ الرُّقُوبِ فَيَكُمُ قَالَ قُلْنَا الَّذِي لَا يُؤْكَدُ لَهُ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ بِالرُّقُوبِ وَلَكِنَّهُ الرَّجُلُ الَّذِي لَهُ يَقْدِرُ مِنْ وَلَدِهِ شَيْئًا قَالَ فَمَا تَعْدُونَ مِنَ الصُّرَعَةِ فَيَكُمُ قَالَ قُلْنَا الَّذِي لَا يَقْصُرُ عَنْ الرُّجَالِ قَالَ لَيْسَ بِذَلِكَ وَلَكِنَّهُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ .

غصہ کے وقت نفس پر قابو پانے کی فضیلت اور کس چیز سے غصہ جاتا رہتا ہے
 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم لوگ رُقوب کا کیا معنی سمجھتے ہو؟ ہم نے عرض کیا جو شخص لاو لہ ہو، آپ نے فرمایا یہ رُقوب نہیں ہے، رُقوب وہ شخص ہے جس نے رافرت میں پیشوائی کے لیے پہلے اولاد کو نہ بھیجا ہو، آپ نے فرمایا تم پہلوان کے کہتے ہو؟ ہم نے کہا ہاں کہ لوگ پچھاڑ دے، آپ نے فرمایا وہ پہلوان نہیں ہے، پہلوان تو وہ شخص ہے جو غصہ کے وقت اپنے آپ کو قابو میں رکھ سکے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۴۵۱۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ قَالَ أَحَدُنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ مَعْنَاهُ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص طاقت ور نہیں ہے جو لوگوں کو پچھاڑ دے، پہلوان وہ شخص ہے جو غصہ کے وقت خود کو قابو میں رکھ سکے۔

۴۵۱۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَتَّادٍ قَالَ كِلَاهُمَا قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الشَّدِيدُ بِدُّ بِالْصُّرَعَةِ عَمَّا الْقَدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ شخص طاقتور نہیں ہے جو لوگوں کو پچھاڑ دے، صحابہ نے پوچھا پھر طاقت ور کون ہے؟ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا جو خود کو غصہ میں قابو رکھ سکے۔

۴۵۲۰ - حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَزْظٍ عَنْ الزُّبَيْدِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْسَ الشَّدِيدُ بِدُّ بِالْصُّرَعَةِ قَالُوا فَالشَّدِيدُ بِدُّ أَيْمَ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ .

۶۵۲۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ
بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ
وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنُ بَهْرَامٍ أَخْبَرَنَا
أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ كَلَّاهُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ .

۶۵۲۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَحُمَيْدُ
بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عِدَّتِي بْنِ ثَابِتٍ
عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ قَالَ اسْتَبَتَ رَجُلَانِ عِنْدَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ أَحَدُهُمَا تَحْمَرُّ
عَيْنَاهُ وَتَتَفَعَّرُ أَوْدَاجُهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ لَأَعْرِفُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ
عَنِّي الَّذِي يَجِدُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
فَقَالَ الرَّجُلُ وَهَلْ تَرَى فِي مِنْ مَجْنُونٍ قَالَ ابْنُ
الْعَلَاءِ فَقَالَ وَهَلْ تَرَى وَلَمْ يَدْرِ الرَّجُلُ .

۶۵۲۳ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ يَقُولُ سَمِعْتُ
عِدَّتِي بْنِ ثَابِتٍ يَقُولُ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ صُرَدٍ
قَالَ اسْتَبَتَ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ فَجَعَلَ أَحَدُهُمَا يَغْضِبُ وَيَحْمَرُّ وَجْهُهُ
فَنَظَرَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنْ لَأَعْلَمُ
كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ ذَا عَنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ
مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَقَامَ إِلَى الرَّجُلِ رَجُلًا مِمَّنْ
سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَتَدْرِي
مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْفًا
قَالَ إِنْ لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ ذَا عَنِّي
أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَقَالَ لَهُ
الرَّجُلُ أَ مَجْنُونًا تَرَانِي .

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ سے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس روایت کو ذکر کیا۔

حضرت سلیمان بن صرد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دو آدمی جھگڑے، دو
میں سے ایک کی آنکھیں سرخ ہو گئیں اور گردن کی رگیں پھول
گئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے ایک ایسا
کلمہ معلوم ہے اگر وہ کلمہ یہ شخص کہہ دے تو اس کا غصہ چل
جائے گا وہ ہے اَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، اس شخص نے
نے کہا کیا آپ کے خیال میں، میں پاگل ہوں؟ ابن العلاء کی
روایت میں فقط هل تری کا لفظ ہے رجل نہیں ہے۔

حضرت سلیمان بن صرد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دو آدمی لڑے، ان میں سے
ایک کا غصہ سے چہرہ سرخ ہو رہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس کو دیکھ کر فرمایا میں ایسا کلمہ جانتا ہوں کہ اگر وہ کلمہ یہ
شخص کہہ دے تو اس سے اس کا غصہ چل جائے گا، وہ کلمہ
ہے اَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، ایک شخص نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے سن کر اس شخص کو جاکر یہ بات بتائی اور کہا
کیا تم جانتے ہو ابھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرمایا ہے
کہ میں ایسا کلمہ جانتا ہوں جس کو یہ شخص کہہ لے تو اس کا
غصہ جاتا رہے گا وہ کلمہ اَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ہے،
اس شخص نے کہا کیا تمہارے خیال میں، میں پاگل ہوں؟

۶۵۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عِيَّانٍ عَنِ الْأَعْمَشِ
بِهَذَا السَّنَادِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

حدیث نمبر ۶۵۱۴ میں، اولاد کی موت کی فضیلت اور ان کی موت پر صبر کے اجر کا بیان ہے اور یہ اس بات کو متنبہ
ہے کہ نکاح کرنا تجرّد سے افضل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے، نیز اس حدیث میں غصہ کو ضبط کرنے اور
انتقام لینے اور جھگڑا کرنے سے اپنے آپ کو روکنے کی فضیلت ہے، حدیث نمبر ۶۵۲۲ میں جس غضب ناک شخص کے
مستحق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ اگر یہ اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم پڑھ لے تو اس کا غصہ جاتا رہے گا، اور
اس نے جواب میں یہ کہا کیا تمہارے خیال میں میرا دماغ خراب ہے؟ یہ شخص یا تو منافق تھا یا سخت دل اعرابی تھا اس شخص کو
اللہ کے دین کی سمجھ نہیں تھی اور نہ اس کا دل انوار شریعت سے منور تھا اور اس کو یہ دہم تھا کہ اعوذ باللہ پڑھنا صرف مجنوںوں کے
ساتھ خاص ہے اور اس کو یہ علم نہیں تھا کہ غصہ کا سبب شیطان ہے اور غصہ کی وجہ سے انسان حالت اعتدال سے نکل جاتا
ہے اور اعمال باطلہ اور افعال مذمومہ کرتا ہے۔

بَابُ ۹۲۶ خُلِقَ الْإِنْسَانُ خَلْقًا لَا يَتَمَالَكُ
بے قابو ہونا انسان کی سرشت میں ہے

۶۵۲۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يُوسُفُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ
عَنِ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَمَّا صَوَّرَ اللَّهُ أَدَمَ فِي الْجَنَّةِ تَرَكَهُ مَا شَاءَ
اللَّهُ أَنْ يَتَوَكَّهَ فَبَعَلَ إِبْلِيسُ يُطِيفُ بِهِ يَنْظُرُ مَا هُوَ
فَلَمَّا رَأَى أَنْ أَجُوفَ عَرَفَ أَنَّ خُلِقَ خَلْقًا لَا يَتَمَالَكُ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ نے حضرت
آدم کی صورت بنائی تو جب تک چاہا اللہ کے سوا کوئی
رکھا، ابلیس اس کے ارد گرد گھوم کر دیکھنے لگا، جب اس
نے یہ دیکھا کہ یہ جسم اندر سے کھوکھلا ہے تو اس نے جان
لیا کہ یہ ایسی سرشت پر پیدا کیا گیا کہ یہ خود پر قابو نہیں رکھ
سکے گا۔

۶۵۲۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عِيَّانٍ
عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا السَّنَادِ -

نووی لکھتے ہیں: انسان شہوات پر قابو پانے کی طاقت نہیں رکھتا یا دوسروں کو دفع نہیں کر سکتا یا نص
کے وقت خود پر قابو نہیں رکھ سکتا، مگر حضرت آدم کا ہے اور مراد جنس انسان ہے۔

بَابُ ۹۲۷ النَّهْيُ عَنْ صَرْبِ الْوَجْهِ
بہ چہرے پر مارنے کی ممانعت

۶۵۲۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَةَ بْنُ قَعْبٍ
حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ (يَعْنِي الْخِزَامِيَّ) عَنْ أَبِي الزِّنَادِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص

عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ -

٤٥٢٨ - حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ

حَرْبٍ قَالَ أَحَدُهُمَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي

الرَّيْثَانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ

٤٥٢٩ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ كَوْثَرٍ حَدَّثَنَا

أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَاتَلَ

أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَتَّقِ الْوَجْهَ -

٢٥٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ

حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعَ أَبَا

أَيُّوبُ مُحَمَّدٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَاتَلَ أَحَدَكُمْ

أَخَاهُ فَلَا يَلْطِمَنَّ الرَّجُلَ

٤٥٣ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ

حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا الْمُتَنِّي وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ

حَا تَعْرِجُهُ شَنَا عِبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ عَنِ الْمُشْتَقِّ

بْنِ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ أَبِي

هَزِيرَةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَجْتَنِِبِ الْوُجْهَ

فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ -

٤٥٣٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ

الصَّيِّدَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ

مَا لِكَ الْمَرَاغِي (وَهُوَ الْوَأْتُوبُ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَاتَلَ

أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُجْتَنِبِ الْوَجْهَ -

اپنے بھائی سے لڑے تو چہرے پر مارنے سے اجتناب کرے۔

ایک اور سند سے یہ الفاظ مروی ہیں: جب تم میں سے کوئی شخص مارے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص
اپنے بھائی سے لڑے تو چہرہ کو مارنے سے اجتناب
کریے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی سے لڑے تو اس کے چہرے پر طمانچہ مارے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے
کوئی شخص اپنے بھائی سے لڑے تو اس کے چہرے سے
اجتناب کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت
پر بنایا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے
کوئی شخص اپنے بھائی سے لڑے تو چہرے پر مارنے
سے اجتناب کرے۔

اللہ تعالیٰ پر صورت کے اطلاق کی توجیہ اور صورت کی وجہ تخصیص | حدیث نمبر ۶۵۳۱ میں ہے "اللہ بنایا ہے" علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

بعض علماء اس قسم کی احادیث میں بحث کرنے سے قرض نہیں کرتے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمارا ایمان ہے کہ یہ احادیث حق ہیں، ان کا ظاہری معنی مراد نہیں ہے، یہاں ایسا معنی مراد ہے جو اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق ہے، جمہور سلف کا یہی مذہب ہے اور اس میں زیادہ سلامتی اور احتیاط ہے، دوسرا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تشریح کے مطابق ان احادیث میں تاویل کرنی چاہیے اور یہ کہ اللہ کسی چیز کے مماثل نہیں ہے، علامہ مازری نے کہا ہے کہ یہ حدیث اپنی الفاظ کے ساتھ ثابت ہے، بعض علماء نے اس طرح روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو صورت رحمن پر پیدا کیا ہے، لیکن محدثین نے نزدیک یہ الفاظ ثابت نہیں ہیں، جس نے یہ الفاظ بیان کیے ہیں اس نے روایت بالمعنی کی ہے، اور معنی کی قیمن میں اس کو مخالط ہو ہے، علامہ مازری نے کہا ہے کہ علامہ ابن قتیبہ نے اس حدیث میں غلطی کی اور اس کو اس کے ظاہر پر محمول کیا اور یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ کی ایک صورت ہے جو عام صورتوں کی طرح نہیں ہے، علامہ ابن قتیبہ کا یہ قول بدایتاً باطل ہے، کیونکہ صورت ایک ہیئت ترکیب پر مشتمل ہوتی ہے اور ہر مرکب حادث ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ حادث سے پاک ہے جب یہ معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ صورت سے پاک ہے تو پھر یہ جانتا ضروری ہے کہ اس حدیث کا کیا محمل ہے، بعض علماء نے یہ کہا کہ اس حدیث میں ضمیر مغروب کی طرف راجع ہے اور اس کا معنی یہ ہے: اپنے بھائی کے چہرے پر نہ مارو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اس (یعنی اس کے بھائی کی) صورت پر بنایا ہے، بعض علماء نے کہا یہ ضمیر آدم کی طرف لڑتی ہے یعنی حضرت آدم کو ان کی صورت پر بنایا، لیکن یہ تاویل ضعیف ہے اور بعض علماء نے کہا کہ یہ ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لڑتی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنی صورت پر بنایا اور صورت کی اللہ تعالیٰ کی طرف اصناف تعظیم اور تشریف کا وجہ ہے، جسے حضرت صالح کی اوشنی کو ناقۃ اللہ اور کعبہ کو بیت اللہ فرمایا، حضرت عیسیٰ کی روح کو روح اللہ فرمایا اسی طرح حضرت آدم کی صورت کو صورت اللہ فرمایا۔ لہٰذا یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنی پسندیدہ صورت پر بنایا۔

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

تاسی میاض نے کہا ہے کہ صورت کی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے اور یہ اصناف تشریف ہے اور حضرت آدم کی صورت کی خصوصیت اس وجہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنے دست قدرت سے پیدا فرمایا اور عام میں متقلب نہیں ہوتے اور نہ ان کی نشوونما ہندرجا ہوتی۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ چہرے پر مارنے کی ممانعت اس وجہ سے ہے کہ یہ حضرت آدم کے چہرے کے مشابہ ہے تو باقی اعضاء بھی تو حضرت آدم کے اعضاء کے مشابہ ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ چہرے میں ایسی خصوصیات ہیں جو باقی اعضاء میں نہیں ہیں، چہرے میں کان ہیں جو سماعت کا آلہ ہیں، آنکھیں ہیں جو بصارت کا آلہ ہیں اور سننے اور دیکھنے سے انسان کو تمام علوم اور معارف حاصل ہوتے ہیں، چہرے میں زبان ہے جو لفظ کا آلہ ہے اور وماغ ہے جس میں عقل ہے جس کی وجہ سے انسان کو تمام حیوانوں پر فضیلت دی گئی ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۶۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ نور محمد اشج المظاہر کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۴۸ھ، الکمال الکمال المسلم ج ۵ ص ۵۳، مطبوعہ دار الکتاب العلمیہ بیروت

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

صورت سے یہاں صفت مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو ظلم، حیات، سمیع، بصر اور دیگر صفات کمالیہ پر پیدا کیا ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ کی صفات کے مماثل کوئی چیز نہیں ہے۔ لہ

پہرے پر مارنے سے ممانعت کی وجہ | مصنف کی رائے یہ ہے کہ چہرے پر مارنے سے اس لیے منع فرمایا

ہے کہ انسان کے جسم میں سب سے محرم عضو چہرہ ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کو بھی چہرے سے تعبیر فرمایا ہے، اللہ عز وجل کا ارشاد ہے :-

وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللّٰهِ - (بقرہ : ۱۱۵)

وَمَا تَنْفَقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللّٰهِ - (بقرہ : ۲۶۱)

کل من علیہا فان ۵ ویبقی وجہ ربک ذوالجلال والاکرام - (رحمان : ۲۷-۲۸)

انما نطعمکم لوجہ اللہ لا نرید منکم جزاء ولا شکوراً - (الدھر : ۹)

لا الہ الا هو کل شیء ہالک الا وجہہ - (قصص : ۲۸)

خلاصہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کے چہرے پر مارنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اسی صورت پر بنایا ہے۔ حضرت آدم کے چہرے کی اپنی طرف تشریفاً افضالت کی ہے اور وجہ تشریف یہ ہے کہ انسان کا چہرہ عقل اور حواس کے آلات پر مشتمل ہے اور یا اس کی تشریف اس وجہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کو چہرے سے تعبیر فرمایا ہے جیسا کہ ان آیات سے واضح ہے اور یہ تمام اطلاقات تفہیم کے لیے ہیں ورنہ اللہ تعالیٰ کسی شے کے مماثل نہیں ہے اور ہر چیز سے منزہ ہے۔ فتبادک الہم ہایت ذوالجلال والاکرام۔

انسانوں کو ناحق عذاب دینے پر سخت وعید کا بیان

حضرت ہشام بن حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کا ملک شام میں کچھ لوگوں پر گذر ہوا، جن کو وہ طریق میں کھڑا کیا ہوا تھا اور ان کے سروں پر روغن زیتون بہایا

باب ۹۲۸ الْوَعِيدُ الشَّدِيدُ لِمَنْ عَذَّبَ النَّاسَ بِغَيْرِ حَقٍّ

۶۵۳۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ قَالَ مَرَّ بِالشَّامِ

حضرت ہشام بن حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کا ملک شام میں کچھ لوگوں پر گذر ہوا، جن کو وہ طریق میں کھڑا کیا ہوا تھا اور ان کے سروں پر روغن زیتون بہایا

۶۵۳۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ قَالَ مَرَّ بِالشَّامِ

۶۵۳۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ قَالَ مَرَّ بِالشَّامِ

۶۵۳۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ قَالَ مَرَّ بِالشَّامِ

عَلَى النَّاسِ وَقَدْ رَقِيتُمَا فِي الشَّمْسِ وَصَبَّ عَلَى
رُؤُسِهِمُ الزَّيْتُ فَقَالَ مَا هَذَا اِقِيلْ يُعَذَّبُونَ
فِي الْخَرَاجِ فَقَالَ اَمَا اِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ
الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ فِي الدُّنْيَا -

۶۵۳۴ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو اسَامَةَ
عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَرَّ هِشَامُ بْنُ حَكِيمٍ بِنِ
حِزَامٍ عَلَى النَّاسِ مِنَ الدُّنْيَا طِبًا لِنِشَامٍ قَدْ اُقِيمُوا
فِي الشَّمْسِ فَقَالَ مَا شَأْنُهُمْ قَالُوا اُخْبِسُوا فِي
الْجَزْيَةِ فَقَالَ هِشَامُ اَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ
الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا -

بارگاہ انھوں نے پوچھا ان کو یہ سزا کیوں مل رہی ہے؟
بتایا گیا کہ ان کو خراج (نہ دینے) کی وجہ سے یہ سزا دی جا
رہی ہے، حضرت حکیم بن حزام نے کہا میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں
کو عذاب دے گا جو دنیا میں لوگوں کو عذاب دیتے ہیں۔
حضرت ہشام بن حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کا شام کے
چند قبیلوں پر گزر ہوا جو دھوپ میں کھڑے ہوئے
تھے، انھوں نے پوچھا ان کو یہ عذاب کیوں ہو رہا ہے؟
لوگوں نے کہا ان کو جزیہ وصول کرنے کے لیے بند کیا گیا
ہے، حضرت ہشام نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ
ان لوگوں کو عذاب دے گا جو دنیا میں لوگوں کو عذاب
دیتے ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں
ایک سند میں ہے اس وقت ان کا فلسطین میں امیر
عمیر بن سعد تھا، ہشام ان کے پاس گئے ان کو حدیث سنائی
تو اس نے ان کو چھوڑنے کا حکم دیا اور ان کو چھوڑ دیا گیا۔

۶۵۳۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ
وَأَبُو مُعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
وَمَا اذْنِي حَدِيثِ جَرِيرٍ قَالَ وَآمُرُهُمْ يَوْمَئِذٍ
يُسَيَّرُونَ سَعْدٌ عَلَى فِلَسْطِينَ قَدْ خَلَّ عَلَيْهِ
وَحَدَّثَنَا قَامَرٌ بِهِمْ فَخَلُّوا -

۶۵۳۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الظَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ يَكْرُبَ بْنِ
الزَّيْتِ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَكِيمٍ وَجَدَ رَجُلًا وَهُوَ عَلَى
حِمَصٍ يَشْمُسُ نَاسًا مِنَ النَّبِطِ فِي آدَاءِ الْجَزْيَةِ
فَقَالَ مَا هَذَا اِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ اِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا -

حضرت ہشام بن حکیم نے دیکھا کہ حمص کے حاکم نے
کچھ قبیلوں کے اولادے جزیہ کے لیے دھوپ میں کھڑا
کر رکھا ہے، پوچھا یہ کیا ہے؟ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ
تعالیٰ ان لوگوں کو عذاب دے گا جو دنیا میں لوگوں کو عذاب
دیتے ہیں۔

نوٹ: علامہ نووی لکھتے ہیں کہ یہ احادیث نا حق سزا دیے پر معمول ہیں اور جس شخص کو اس کے دائمی جرم پر سزا دی جائے
وہ اس میں داخل نہیں ہے، مثلاً قصاص، حدود اور تعزیر کے مطابق سزا دی جائے تو وہ اس وعید میں داخل نہیں ہے۔

بَاب ۹۲۹ أَمْرٌ مَنْ مَرَّ بِسَلَاةٍ فِي مَسْجِدٍ
أَوْ سُوْقٍ أَوْ غَيْرِهِمَا مِنَ الْمَوَاضِعِ الْجَامِعَةِ
لِلنَّاسِ أَنْ يُنْسِكَ بِنِصَالِهَا

۶۵۳۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ وَاسْمَعِيلَ جَابِرًا يَقُولُ مَرَّ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ بِسَهْلٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكَ بِنِصَالِهَا.

۶۵۳۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو الْمَرْبُوعِ قَالَ أَبُو الْمَرْبُوعِ حَدَّثَنَا وَقَالَ يَحْيَى (وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عُمَرَ وَابْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلًا مَرَّ بِأَسْهَجٍ فِي الْمَسْجِدِ قَدْ أَبْدَى نِصْلَهَا فَأَمَرَ أَنْ يَأْخُذَ بِنِصْلِهَا كَيْ لَا يَخْدِشَ مُسْلِمًا.

۶۵۳۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ أَبِي حَزْمٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرِ بْنِ رَسُولٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهُ أَمْرٌ رَجُلًا كَانَ يَتَصَدَّقُ بِالنَّبْلِ فِي الْمَسْجِدِ أَنْ لَا يَمُرَّ بِهَا إِلَّا وَهُوَ أَخَذَ بِنِصْلِهَا وَقَالَ ابْنُ رُمَيْحٍ كَانَ يَتَصَدَّقُ بِالنَّبْلِ.

۶۵۴۰ - حَدَّثَنَا هَدَّادُ بْنُ حَزْمٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَجْلِسٍ أَوْ سُوْقٍ وَبِيَدِهِ نَبْلٌ فَلْيَأْخُذْ بِنِصَالِهَا ثُمَّ لْيَأْخُذْ بِنِصَالِهَا ثُمَّ لْيَأْخُذْ بِنِصَالِهَا قَالَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى وَاللَّهِ مَا مَثَنَّا حَتَّى سَدَّ دُنَاهَا بَعْضُنَا فِي وَجْهِ بَعْضٍ.

جو شخص مسجد، بازار اور مجموعوں میں نیرے
لے کر چلے تو اس کے پیکان پکڑنے
کا حکم

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص
مسجد میں چند تیرے کو گزرا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اپنے تیروں کے پیکان پکڑ لو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ایک شخص مسجد میں چند تیرے کو گزرا جن کے پیکان
کھلے ہوئے تھے، آپ نے حکم دیا کہ وہ ان کے پیکان
پکڑ لے تاکہ وہ کسی مسلمان کے بچھو نہ جائیں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
شخص مسجد میں تیرہ لے کر گزرا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس کو یہ حکم دیا کہ وہ تیروں کے پیکان پکڑ کر مسجد
میں آیا کرے، ابن رُمَیح نے یسوق بالنبل کہا ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے
کوئی شخص مسجد یا بازار میں جائے اور اس کے ہاتھ میں تیر
ہو تو وہ اس کے پیکان کو پکڑ لیا کرے، پھر اس کے پیکان
کو پکڑے، پھر اس کے پیکان کو پکڑے، حضرت ابو موسیٰ نے
کہا (اور ہمارا حال یہ ہے کہ) یہ خدا ہم میں سے بعض لوگوں کو
ایک دوسرے کے چہروں پر تیرا کرتے رہے۔

جس سے مسلمانوں کو تکلیف پہنچے، اس سے یہ معلوم ہوا کہ ہر وہ چیز جس سے مسلمانوں کو ضرر ہو اس سے اجتناب کرنا واجب ہے۔

باب ۹۲۱ فصل إزالة الأذى عن الطريق

راستہ سے تکلیف دہ چیز ہٹا دینے کی فضیلت

۶۵۴۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ وَجَدَ عُصْنًا شَوْكًا عَلَى الطَّرِيقِ فَأَخَذَهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَغَفَرَ لَهُ -

۶۵۴۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَجُلٌ يَغْضُنْ شَجَرَةً عَلَى ظَهْرِ طَرِيقٍ فَقَالَ وَاللَّهِ لَا يَجِيئُ هَذَا عَنِ الْمُسْلِمِينَ لَا يُؤْذِيهِمْ فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ -

۶۵۴۷ - حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَّقِلُّ فِي الْجَنَّةِ فِي شَجَرَةٍ قَطَعَهَا مِنْ ظَهْرِ الطَّرِيقِ كَأَنَّهُ تَوَذَّى النَّاسَ -

۶۵۴۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَكْمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ شَجَرَةً كَانَتْ تُؤْذِي الْمُسْلِمِينَ فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَطَعَهَا فَدَخَلَ الْجَنَّةَ -

۶۵۴۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ سَمْعَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَاثِلِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَلَيَّ شَيْئًا أَتَفْعِلُ بِهِ قَالَ أَعِزِّلِ الْأَذَى عَنْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص جارہا تھا راستہ میں اس نے ایک خاردار شجر دیکھی اس نے اس کو اٹھا کر ایک طرف کر دیا اللہ تعالیٰ نے اس کی یہ نیکی قبول کر لی اور اس کو بخش دیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص راستہ میں درخت کی ایک شاخ کے پاس سے گزرا اس نے کہا یہ خدا میں اس شاخ کو مسلمانوں کے راستہ سے ہٹا دوں گا تاکہ یہ ان کو ایذا نہ دے پھر وہ شخص جنت میں داخل کر دیا گیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے ایک شخص کو جنت میں پھرے ہوئے دیکھا کیونکہ اس نے راستہ میں گرسے ہوئے ایک درخت کو کاٹ دیا تھا جو لوگوں کو تکلیف دیتا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک درخت مسلمانوں کو ایذا دیتا تھا، ایک شخص نے اس کو کاٹ دیا تو وہ جنت میں داخل ہو گیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے نبی! مجھے ایسی چیز بتائیے جس سے میں نفع حاصل کروں، آپ نے فرمایا مسلمانوں کے راستہ سے کوئی تکلیف دہ چیز دور کر دو۔

طَرِيقَ الْمُسْلِمِينَ -

۶۵۵۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْأَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ الْحَبَّابِ عَنْ أَبِي الْوَاظِ الْأَسَدِيِّ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ الْأَسَدِيِّ أَنَّ أَبَا بَرْزَةَ قَالَ قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا أَذِيقُ لَعْنَةَ مَنْ تَمَضَى وَأَبْقَى بَعْدَهُ فَوَدِدْتُ شَيْئًا يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْعَلْ كَذَا أَوْ أَفْعَلْ كَذَا أَبُو بَكْرٍ لَسَّيْهُ وَأَمَّا الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ -

حضرت ابو بزرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا : یا رسول اللہ! میں نہیں جانتا شاید آپ اونیاسے (تشریف لے جائیں اور میں آپ کے بعد رہ جاؤں سو آپ مجھے آخرت کے لیے کوئی نادر راہ بیان کر دیجیے، جس سے اللہ تعالیٰ مجھے نفع دے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس طرح کرو، اس طرح کرو اور راوی ابو بکر نے ابو بزرہ کا نسب بھی بیان کیا تھا اور راستے سے تکلیف دہ چیزوں کو دھڑکرو۔

ت: اس باب کی اماریت میں راستے سے تکلیف دہ چیز کے مٹانے کی فقہیت اور اجر و ثواب کا بیان ہے، خواہ وہ کوئی درخت ہو، درخت کی شاخ ہو، پتھر ہو۔ کسی پھل کا پھسلانے والا چھٹکا یا شیش کا ٹکڑا ہو یا کوئی گندگی اور مردار ہو۔

بلی اور دیگر ایذا رنہ دینے والے جانوروں کو عذاب دینے کی حرمت

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک عورت کو بلی کو عذاب دینے کی وجہ سے عذاب دیا گیا، اس عورت نے بلی کو بامدھ رکھا تھا حتیٰ کہ وہ مر گئی اور وہ اس سبب سے جہنم میں داخل ہو گئی، کیونکہ عورت نے جب بلی کو بالمدھا تو اس نے اس کو کھلا بانہ پلایا اور وہ اس کو کھولا کہ دو تریں کے کھیرے کھڑے ہی کھا لیتی۔

حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی حدیث کی نقل روایت کی۔

بَابُ تَحْرِيمِ تَعَذِيبِ الْبَهْرَةِ وَنَحْوِهَا مِنَ الْحَيَوَانِ الَّذِي لَا يُؤْذِي

۶۵۵۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَسْمَاءَ بْنِ عُبَيْدٍ الصُّبُعِيُّ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ (بِغَيْرِ ابْنِ أَسْمَاءَ) عَنْ ثَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَذِّبْتُ أُمَوَاتًا فِيْ بَهْرَةٍ سَجَنَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ فَدَخَلْتُ فِيْهَا النَّارَ لَا هِيَ أَطْعَمَتْهَا وَسَقَتْهَا إِذْ هِيَ حَبَسَتْهَا وَلَا هِيَ تَوَكَّمَتْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ -

۶۵۵۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي حَالِدٍ جَمِيعًا عَنْ مَعْنِ بْنِ عِيسَى عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ ثَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ جُوَيْرِيَةَ -

۶۵۵۳ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ نَضْرٍ عَنْ عَلِيٍّ الْجَهْضِيِّ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ
تَاغِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَذِّبَتْ أَمْرًا فِي هَرَّةٍ أَوْ تَقْتَهَا
فَلَمْ تُطْعِمْهَا وَلَمْ تُسْقِهَا وَلَمْ تَدَعْهَا تَأْكُلْ مِنْ
خَشَائِشِ الْأَرْضِ -

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک عورت کو بتی کے سبب
سے عذاب دیا گیا جس نے بتی کو باندھے رکھا، اس کو
کھانے کو دیتی تھی نہ پینے کو دیتی تھی اور نہ اس کو چھوڑتی
تھی کہ وہ زمین کے کیڑے مکوڑے ہی کھا لیتی۔

۶۵۵۴ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل مروی ہے۔

۶۵۵۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَحْمَدُ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ
قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَتْ أَمْرًا
الْبَّاسَ مِنْ جَوَارِ هَرَّةٍ أَوْ هَرَّةٍ رَظَتْهَا فَلَا
هِيَ أَطْعَمَتْهَا وَلَا هِيَ أَرْسَلَتْهَا تَرْفِقُ مِنْ
خَشَائِشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ هَرًّا لَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم سے کئی احادیث روایت کیں، ان میں سے ایک
یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک عورت
اپنی بتی ہی کی وجہ سے دوزخ میں داخل ہو گئی جس کو اس نے
باندھ کر رکھا تھا، اس کو چھوڑ دیا نہ پھوڑا کہ وہ زمین کے کیڑے
مکوڑے ہی چبا لیتی تھی کہ وہ لاغری سے مر گئی۔

ہرندوں اور دیگر جانوروں کو مقید کر کے رکھنے کا حکم
فقہی مباحل نے کہا اس مذہب سے ہر حساب میں منافی ہے
یہاں مذکورہ بتی کہے گی کہ تم نے مجھے کیوں قتل کیا یا اس وجہ سے کہ یہ فعل
جست ہے کیونکہ اس فعل سے اس نے کوئی نفع حاصل کیا نہ کسی ضرر کو دور کیا، یہ یہ عورت کا فریضی اور اس فعل کی وجہ سے اس کے مذہب میں زیادتی ہوئی۔

علامہ خطابی نے کہا اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ بتی کے مالک پر واجب ہے کہ یا تو اس کو عوارک مہیا کرے اور یا
پھر اس کو چھوڑ دے تاکہ وہ زمین میں چل پھر کر کھاے۔

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں: یہ حدیث حیوانات کو مذہب دینے کی حرمت پر دلیل ہے اور اس کو مذہب دینے کی ایک
صورت اس کو بھوکا پیاسا رکھنا ہے، جو لوگ ہرندوں کو بنجروں میں رکھتے ہیں اس کے متعلق جن شیعوں نے کہا کہ
انسان کو قید کرنے اور ہرندوں کو قید کرنے میں کوئی فرق نہیں ہے، ابن عبد السلام نے بیان کیا ہے کہ ابن الزہری نے
نے چڑیوں کی آواز سننے کے لیے چڑیوں کو بنجروں میں رکھا اور چھ ماہ کے بعد ان کو آزاد کر دیا اور یہ مال کو ضائع کرنا نہیں
تھا، کیونکہ اس نے اس فعل سے خیر کا ارادہ کیا تھا اور ہو سکتا ہے اس کو چڑیوں کے آزاد کرنے پر اجماع ہے۔

ہرندوں کو بنجروں میں رکھنے کے مسئلہ میں زیادہ ظاہر ممانعت ہے اور حدیث فقہی سے جواز پر استدلال نہیں کیا
جاسکتا (کیونکہ وہ ایک بچہ کا معاملہ تھا) یہ واقعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہوا اور اس سے تمام موانع منقذ تھے
اسی طرح امام مالک کے اس قول سے بھی استدلال نہیں کیا جاسکتا کہ اگر کسی شخص نے بنجرہ کا دروازہ کھول دیا اور ہرندہ اڑ

گیا تو بجہرہ کھولنے والا ضامن ہوگا، کیونکہ امام مالک نے اس مسئلہ کا عمل بتلایا ہے پرندوں کو پنجروں میں بند کرنے کا حکم نہیں بتلایا۔

علامہ ابی مالکی اور علامہ سفوسی مالکی کی یہی رائے ہے کہ پرندوں کو پنجروں میں بند کرنا منع ہے اور یہ اس کو انسان کے قید کرنے پر قیاس کرتے ہیں، لیکن ہماری رائے یہ ہے کہ پرندوں اور دیگر جانوروں کو بند کر کے رکھنا جائز ہے بشرطیکہ ان کے کھانے پینے اور ان کی دیگر ضروریات کا خیال رکھا جائے کیونکہ اس حدیث میں ابی کو باندھنے پر وعید نہیں ہے اس کو بھوکا مارنے پر وعید ہے اور جو موذی جانور ہوں ان کی اینداز سے بچنے کے لیے ان کو مارنا جائز ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ الْكِبْرِ

تکبر کی حرمت

۶۵۵۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْإِسْطَاقِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا أَبُو سَلْحٍ عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ لَا عَرَّ أَنْتَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِزُّ رَأْدَةٌ وَالْكِبَرُ يَأْخُذُ بِرَأْدَةٍ فَمَنْ يُنَازِعْ عِفَّةً بَنَةً - علامہ نووی لکھتے ہیں:

حضرت ابو سعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عظمت اللہ عزوجل کی ازار ہے اور کبریاں اس کی رواد ہے جو شخص مجھ سے ان صفات کو بیلے کی کوشش کرے گا میں اس کو عذاب دوں گا۔

ازار وہ چادر ہے جس کو کمر پر باندھتے ہیں اور رواد وہ چادر ہے جس کو کندھوں پر ڈالتے ہیں یہ دونوں چادریں لباس ہیں اور لباس اجسام کے خواص ہیں سے اور اللہ عزوجل جسم سے منزہ ہے لہذا ان چادروں سے مراد اس کی صفات ہیں یعنی عزت اور کبریاں اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں جو شخص ان صفات سے منقصت ہونے کی کوشش کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو عذاب دے گا۔

تکبر کی اقسام اور اسباب کا بیان

امام غزالی لکھتے ہیں: تکبر کی تین قسمیں ہیں (۱) اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں تکبر کرنا (۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں تکبر کرنا (۳) مخلوق کے مقابلہ میں تکبر کرنا۔ اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں تکبر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی الوہیت کا انکار کیا جائے جیسا کہ گزشتہ دور میں فرعون وغیرہ نے تکبر کیا اور اس دور میں ملحد اور دہریہ خدا کے وجود کا انکار کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی الوہیت کے قائل نہیں ہیں۔ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

لَنْ يَسْتَنْكَفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا
لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ط وَمَنْ يَسْتَنْكَفَ
عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمُ إِلَيْهِ
جَمِيعًا - (نساء: ۱۴۲)

مسیح اللہ کا بندہ ہونے سے ہرگز عار محسوس
کریں گے نہ (اللہ کے) مقرب فرشتے اور جو اللہ کی بندگی سے
عار محسوس کرے اور تکبر کرے تو عنقریب اللہ ایسے لوگوں
کو اکٹھا کر کے اپنے حضور لائے گا۔

انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں تکبر یہ ہے کہ ان کی نبوت اور رسالت کا انکار کیا جائے، اللہ تعالیٰ کفار کا قول نقل
فرماتا ہے:

قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ
الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتُمْ لَا تَكْذِبُونَ (یس: ۱۵)
مخلوق کے مقابلہ میں تکبر یہ ہے کہ لوگوں کو اپنے سے حقیر سمجھے اور سب اس سے کوئی حق بات کہی جائے تو وہ
غرور اور تکبر کی وجہ سے اس کو ماننے سے انکار کر دے۔

کافروں نے کہا تم تو صرف ہم جیسے بشر ہو اور
رحمن نے کچھ نازل نہیں کیا، تم محض جھوٹ بولتے ہو۔

اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ
فَحَسْبُ جَهَنَّمَ - (بقرہ: ۲۰۶)

اور جب اس سے کہا جائے اللہ سے ڈرو تو اس
کو تکبر گناہ پر آمادہ کر دیتا ہے سو اس کو جہنم کافی ہے۔

تکبر خود کو بڑا سمجھنے سے پیدا ہوتا ہے اور انسان کسی کمال کی وجہ سے خود کو بڑا سمجھتا ہے کمال یا دینی ہوتا ہے یا دنیاوی
دینی کمال علم اور زہد و تقویٰ ہے، بعض لوگ کمال ظلم کی وجہ سے اور بعض کمال عبادت کی بناء پر تکبر کرتے ہیں، اور دنیاوی کمال
میں نسب، حسن و جمال، قوت، مال و دولت اور احباب کی کثرت وغیرہ شامل ہیں سو بعض لوگ ان کمالات کی بناء پر تکبر کرتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّفْثِيُّ عَنْ تَقْنِيْطِ الْإِنْسَانِ مِنْ
رَّحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى
اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید کرنے
کی ممانعت

۶۵۵۷ - حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مُعْتَمِرِ
بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍوَانِ الْجَوْفِيُّ
عَنْ جُنْدَبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَدَّثَنَا أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِفُلَانٍ وَ
إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ مَنْ ذَا الَّذِي يَتَّكِلُ عَلَيَّ أَنْ
لَا أَغْفِرَ لِفُلَانٍ فَيَا نِيَّ قَدْ عَقَرْتُ لِفُلَانٍ وَ
أَحْبَبْتُ عَمَلِكَ أَوْ كَمَا قَالَ -

حضرت جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ایک آدمی نے کہا
یہ خدا اللہ تعالیٰ فلاں شخص کو نہیں بخشنے گا، اور اللہ تعالیٰ نے
فرمایا وہ کون شخص ہے جو میرے متعلق یہ قسم کھاتا ہے کہ میں
فلاں کو نہیں بخشوں گا، میں نے اس فلاں شخص کو بخش دیا اور
تیرے عمل کو ضائع کر دیا۔ یا جس طرح فرمایا۔

علامہ ابی مالک کہتے ہیں:

اس شخص نے قطعی طور پر یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ فلاں شخص کو نہیں بخشے گا یہ اللہ تعالیٰ کے احکام سے جہالت ہے اور اس نے قسم کھا کر یہ بتلایا کہ اس کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک اس کا مقام یہ ہے کہ جس طرح وہ کہے گا اللہ ویسا کرے گا اور اللہ کے نزدیک وہ گنہ گار بہت ذلیل ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے متعلق ادب سے کلام کرنا لازم ہے اور اللہ تعالیٰ کے متعلق کوئی دعویٰ نہیں کرنا چاہیے، قاضی عیاض نے کہا اس میں اہل سنت کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ بغیر قرب کے بھی گناہ بخش دیتا ہے، معتزل کہتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گناہ گاروں سے اہمال ضائع ہو جاتے ہیں، لیکن اس میں ان کی دلیل نہیں ہے کیونکہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی بخشش سے مایوسی پر قطعی حکم لگایا وہ کافر ہو گیا، اور کفر سے اہمال ضائع ہو جاتے ہیں۔ ۱

بَابُ ۹۳۵ فَضْلِ الصُّعْفَاءِ وَالْحَامِلِينَ

ضعیفوں اور غماک نشینوں کی فضیلت

۶۵۵۸ - حَدَّثَنَا ثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ عَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رُبَّ أَشْعَثَ مَدٍّ فَتَوَرَّعَ بِأَلْبَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ -

علامہ نووی کہتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہت سے غبار آلودہ کپڑے جوڑے بالوں، دروازوں سے دھتکارے جانوالے ایسے ہیں کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ پر اعتماد کر کے قسم کھالیں تو اللہ تعالیٰ ان کو ان کی قسم میں سچا کر دیتا ہے۔

اگر یہ غماک نشین لوگ کسی کام کے ہونے کی قسم کھالیں تو اللہ تعالیٰ اس کام کو کر دیتا ہے اور ان کی دعا قبول فرماتا ہے، اور ان کی قسم کو جھوٹی ہونے سے محفوظ رکھتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان کا مرتبہ عظیم ہوتا ہے اگرچہ لوگ ان کو حقیر جانتے ہیں۔ ۲

علامہ ابی مائی کہتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اگر وہ کسی کام کی دعا کریں تو اللہ تعالیٰ ان کی دعا کو قبول فرماتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں قسم کھانا مراد ہو، علامہ خطابی نے کہا یہاں قسم سے دعا مراد لینا بہت بے حد ہے، اس کی تائید یہ ہے کہ ایک بار کفار کے خلاف جنگ بہت طویل ہو گئی تو حضرت بلالؓ نے کہا اے اللہ! میں تجھے قسم دیتا ہوں کہ تو ان کافروں پر ہم کو فتح عطا کر، اسی نے اپنے نبی کے ساتھ لاحق کر دے، سو ایسا ہی ہو گیا۔

علامہ ابی کہتے ہیں میں کہتا ہوں کہ ایک حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ نے سین پیزوں کو محقق رکھا ہے، ان میں سے ایک اللہ کا ولی ہے جس کو اللہ نے لوگوں سے محقق رکھا ہے، اس کی تائید میں بے شمار واقعات ہیں۔ ۳

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی ابی مائی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۱، ص ۶۱-۶۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲، ص ۳۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی ابی مائی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۱، ص ۶۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

بَابُ النَّهْيِ مِنْ قَوْلِ هَلَكِ النَّاسُ

یہ کہنے کی ممانعت کہ ”لوگ ہلاک ہو گئے“

۶۵۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ ابْنُ قُحْتَبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي مَالٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرِّمْنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي مَالٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ هَلَكِ النَّاسُ فَهُوَ أَهْلُكَ هَلَكُهُمْ قَالَ أَبُو اسْحَقٍ لَا أَذِيرُ أَهْلَكَ هَلَكُهُمْ بِالنَّصِبِ أَوْ أَهْلَكَ هَلَكُهُمْ بِالرَّفْعِ -

۶۵۶۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّاعٍ عَنْ رَوْحِ بْنِ الْقَاسِمِ ح وَ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنُ حَكِيمٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ جَمِيعًا عَنْ سَهِيلِ بْنِ مَسْلَمَةَ -

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

اس حدیث کا اصل یہ ہے کہ کوئی شخص لوگوں کو حقیر سمجھتے ہوئے اور اپنی برتری ظاہر کرتے ہوئے کہے لوگ ہلاک ہو گئے تو وہ شخص خود تکبر کے عذاب میں ہلاک ہوئے والا ہے، اور اگر کوئی شخص مساکین کے فوت ہو جانے کے سبب کے اظہار کے لیے کہے کہ لوگ ہلاک ہو گئے یا قحط، کسی آفت اور بلا کے نازل ہونے کے وقت کہے لوگ ہلاک ہو گئے تو وہ اس وعید میں داخل نہیں ہے۔ ۱۷

بَابُ الْوَصِيَّةِ بِالْجَارِ وَالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ

ہم سایہ کے ساتھ حسن سلوک اور خیر خواہی کرنا

۶۵۶۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ ابْنِ أَبِي حَزْمٍ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ رَوْحِ بْنِ الْقَاسِمِ ح وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ عَنْ هُرُونَ كُلُّهُمْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جبریل ہمیشہ مجھ کو ہم سایہ کے متعلق وصیت کرتے رہے، حتیٰ کہ میں نے یہ گمان کیا کہ وہ ہم سایہ کو وارث بنا دیں گے۔

عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
(وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ رِيعَنِي
(الْتَقَفِي) سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ أَخْبَرَنِي أَبُو
بَكْرٍ (وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ) أَنَّ
عُمَرَ (وَ) حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَا أَلَّ جِبْرِيلُ يُوصِيَنِي بِالْجَارِ حَتَّى
ظَنَنْتُ أَنَّهُ لَيُوصِيَنِي ثُمَّ -

حضرت عائشہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
کی مثل روایت کی۔

۶۵۶۲ - حَدَّثَنِي عُمَرُ وَالتَّائِقُ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ حَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ عُمَرَ وَكَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریل ہمیشہ مجھ کو پڑھنے
کے متعلق وصیت کرتے رہے حتیٰ کہ میں نے یہ گمان
کیا کہ وہ اس کو وارث بنا دیں گے۔

۶۵۶۳ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ مَرْزُوقٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ
أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَلَّ جِبْرِيلُ يُوصِيَنِي
بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُوصِيَنِي ثُمَّ -

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو ذر! جب تم
سالن پکاؤ تو اس میں شوربہ زیادہ رکھو اور اپنے پڑوسی
کا خیال رکھو۔

۶۵۶۴ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ وَ
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ) قَالَ أَبُو
كَامِلٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ
ابْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْعَتَقِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ أَنَّ الْجَوَافِيَّ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا
طَبَخْتَ مَرَقَةً فَالْكُنْزُ مَاءٌ هَا وَتَعَاهِدُ جِيرَانَكَ -

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے
خلیل صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یہ وصیت کی کہ جب
تم سالن پکاؤ تو اس میں شوربہ زیادہ رکھو پھر اپنے ہمسایہ
کے گھر والوں کو دیکھو اور اچھی چیز ان کو پہنچ دو۔

۶۵۶۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
ابْنُ إِدْرِيسَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ (وَ) حَدَّثَنَا أَبُو كَرِيبٍ
حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
الْجَوَافِيَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ
إِنَّ خَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي إِذَا طَبَخْتَ

مَوْقَافًا كَثِيرًا مَاءَةً ثُمَّ انْظُرْ أَهْلَ بَيْتِ مَنْ
جِئْتَكَ فَاصْبِرْ مِنْهَا بِمَعْرُوفٍ

علامہ ابی ہاشم مکتبے میں:

ہم سایہ کی تعریف اور اس کے حقوق

پڑوسی ہے، بعض علماء نے چالیس گھروں تک اتصال کا اندازہ کیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا گمان تھا کہ پڑوسی کو وارث بنا دیا جائے گا، حضور نے یہ کام مبالغہ فرمایا ورنہ حضور کے ظن کے مطابق احکام شرعیہ نازل ہو جاتے تھے علامہ خطابی نے کہا آپ نے جو فرمایا ہے سالن پکاؤ تو اس میں مشورہ زیادہ رکھو یہ امر استحباب ہے اس میں حسن سلوک کی ہدایت دی ہے اس عمل سے ہم سالیوں کی الفت اور محبت حاصل ہوگی اور پڑوسیوں کی ضروریات پوری ہوں گی، کیونکہ کبھی پڑوسی اپنے ضعف، کثرت عیال اور تنگ دستی کی وجہ سے سالن پکانے پر قادر نہیں ہوتا اور کبھی اس کے پڑوس میں یتیم بچے اور بیواہیں ہوتی ہیں۔ لہ

ملاقات کے وقت کشادہ چہرے سے ملنے کا استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ طَلَاقِ الْوَجْهِ عِنْدَ الْإِقَاءِ

۶۵۶۶ - حَدَّثَنِي أَبُو عَمْرٍو أَنَّ الْمُسَمِّيَّ حَدَّثَنَا
عُمَرَانُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ (رَبِيعُ) النَّخَعَانِ
عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ الْجَوْنِيَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ
عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنَّ تَلْقَى
أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ -

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی نیکی کو حقیر نہ جانو خواہ
اپنے بھائی کے ساتھ کشادہ روئی سے ملنا ہو۔

ت: اس حدیث میں ملاقات کے وقت کشادہ روئی سے ملنے کا استحباب ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی خلقی

کریم تھا۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الشَّفَاعَةِ فِيمَا لَيْسَ بِحَرَامٍ

۶۵۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو يَزِيدَ بْنُ أَبِي نُبَيْتَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مَسْهِرٍ وَحَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بَرْدٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آمَسَا
طَلِبَ حَاجَةَ أَقْبَلِ عَلَى جُلَسَائِهِ فَقَالَ

جو کام حرام نہ ہو ان میں شفاعت کا استحباب

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کوئی ضرورت مندر آتا
تو آپ اپنے ہم نشینوں کی طرف متوجہ ہوتے اور فرماتے
تم (اس کی) شفاعت کرو تمہیں اجر ملے گا، اور اللہ تعالیٰ
اپنے نبی کی زبان سے وہی حکم جاری کرے گا جو اس کو پسند

اَشْفَعُوا قُلُوبُ جَرُّوا وَلِيَقْضِيَ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ
نَبِيِّهِ مِمَّا أَحَبَّ۔

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جن لوگوں کو بادشاہ یا کسی حاکم کے ہاں کوئی جائز کام ہو ان کی سفارش کو نامستحب ہے۔
اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ
مِنْهَا ۚ وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ
مِنْهَا۔ (نساء: ۸۵)

جو اچھی سفارش کرے اس میں سے اس کے لیے
حصہ ہے اور جو بُری سفارش کرے اس میں سے اس کے
لیے حصہ ہے۔

جو شخص قول یا فعل سے کسی نیک کام میں مدد دیتا ہے اس کو بھی اجر ملتا ہے، اگر کسی شخص سے کوئی لغزش ہو جائے
تو اس کی معافی کے لیے سفارش کرنی چاہیے بشرطیکہ وہ اس پر تادم ہو اور اس کی اصلاح کی امید ہو، لیکن جو شخص کسی باطل کام
پر اصرار کرے اس کے حق میں شفاعت نہیں کرنی چاہیے اور حدود میں شفاعت کرنا جائز نہیں ہے۔ لہ

بَابُ ۹۴ اسْتِحْبَابُ مَجَالِسَةِ الصَّالِحِينَ
وَمُجَانَبَةُ قُرْنَاءِ السُّوءِ

نیکوں کی صحبت اختیار کرنے اور بُروں کی
صحبت سے اجتناب کرنے کا استحباب
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نیک ساتھی اور بُرے ساتھی کی
مثال مشک والے اور بھیٹی دھونکنے والے کی طرح ہے
مشک والا یا تو تم کو یونہی مشک دے دے گا یا تم اس
سے مشک خرید لو گے، ورنہ کم از کم تم کو اس سے اچھی
نوشہہ آئے گی اور بھیٹی دھونکنے والا یا تو تمہارے کپڑے
جلا دے گا ورنہ تم کو اس سے بدبو تو آئے گی۔

۶۵۶۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
جَدِّهِ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَالتَّهْمَدِيُّ
(وَالْقُطَيْبِيُّ) حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ
أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَ
الْجَلِيسِ السُّوءِ كَمَثَلِ الْمِسْكِ وَنَافِثَةِ الْكَبِيرِ
وَمَثَلِ الْمِسْكِ إِمَّا أَنْ يُخْذَلَكَ وَإِمَّا أَنْ تُبْتَاغَ
مِنْهُ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا طَيِّبَةً وَنَافِثَةَ الْكَبِيرِ
إِمَّا أَنْ يُخْذَلَ ثِيَابُكَ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ رِيحًا خَبِيثَةً۔

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

مشک اور نافہ کی طہارت کی تحقیق | قاضی عیاض نے کہا ہے کہ بعض علماء نے مشک اور اس کے نافہ کی

طہارت پر اجماع نقل کیا ہے، نافہ چمڑے کا وہ مردہ ٹکڑا ہے جس میں مشک ہوتی ہے اور غیر مسلم کا کیا ہوا شکار مردہ کے حکم میں ہے، اگر یہ اجماع منقول نہ ہوتا تو ہم ان دونوں کو نجس قرار دیتے، نافہ کو اس لیے کہ وہ مردہ چمڑے کا ٹکڑا ہے یا غیر مسلم کا کیا ہوا شکار ہے، اور غیر مسلم کا شکار مردہ ہے اور اگر زندہ ہرن سے نافہ کو کاٹ کر نکال لیا جائے تب بھی زندہ کے جسم سے جو ٹکڑا کاٹ کر الگ کیا جائے وہ مردہ ہے، اور مشک اس لیے نجس ہے کہ مشک وہ خون ہے جو نافہ میں جمع ہو کر متعفن ہو جاتا ہے سو یہ خون کے حکم میں ہے اور خون نجس ہے اس لیے مشک کے ظاہر ہونے پر یا اجماع دلیل ہے یا اس کی طہارت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کو استعمال کرنا اس کی تعریف کرنا اس کے نیچے والے اور خریدنے والے، اور اس کے استعمال کرنے والے کی تعریف کرنا دلیل ہے، ہمارے بعض اصحاب (بعض مانگی فتوا) نے کہا ہے کہ مشک نجس ہے لیکن اس کو لگا کر نماز پڑھی جاسکتی ہے یعنی قیاساً نجس ہے لیکن ثمرہً یہ نجاست معاف ہے، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے مشک کی کراہت منقول ہے لیکن یہ نقل صحیح نہیں ہے، بلکہ صحیح یہ ہے کہ حضرت عمر نے مدینہ کی عورتوں میں مشک کو تقسیم کیا اور حضرت ابن عمر کا مشک کو استعمال کرنا مشہور ہے، ہمارے بعض شیوخ نے مشک کی طہارت کو انٹرے کی طہارت پر قیاس کیا ہے، دونوں میں یہ چیز مشترک ہے کہ یہ دونوں حیوان میں پیدا ہوتے، اور ان کے ماتے سے حیات حاصل ہوتی ہے، لیکن یہ قیاس فاسد ہے کیونکہ انڈا حیوان کی زندگی میں اس سے ہنفر منفصل ہو جاتا ہے اور وہ حیوان کے جسم سے متعلق نہیں ہوتا، اس لیے وہ پیدا ہونے والے بچہ کی طرح ہے، اس کے برخلاف نافہ چمڑے کا ایک ٹکڑا ہے اور مشک جا ہوا خون ہے اس لیے ان کی طہارت پر اجماع اور اتباع مذمت کے سوا اور کوئی دلیل نہیں ہے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ مشک ایک خون ہے جو ہرن کے غدود میں جمع ہو جاتا ہے اور اس غدود میں متعفن ہو کر سوکھ کر چمڑے جاتا ہے، اس غدود کو نافہ کہتے ہیں۔ ۱۔

بَابُ فَضْلِ الْإِحْسَانِ إِلَى الْبَنَاتِ بِمِثْلِيَّوْنَ كَيْفَ سَأَلَتْهُنَّ عَنْهُنَّ كَيْفَ كُنَّ

حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ بیان کرتی ہیں میرے پاس ایک عورت آئی، اس کے ساتھ اس کی دو بیٹیاں بھی تھیں، اس نے مجھ سے (کھانے کا) سوال کیا، میرے پاس ایک کھجور کے سوا اور کچھ نہیں تھا، میں نے وہ کھجور اس کو دے دی، اس نے وہ کھجور لے کر اس کے دو ٹکڑے کیے اور ان کو اپنی دو بیٹیوں میں تقسیم کر دیا اور خود اس سے کچھ نہیں کھایا، پھر وہ کھڑی ہوئی، اور وہ

۶۵۶۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُتَيْبَةَ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ أَبِي شِهَابٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ حَزِيمٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْرَامٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ (وَاللَّفْظُ لَهُمَا) قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ عُرْوَةَ بِنْتُ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَتْ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ جَاءَتْنِي امْرَأَةٌ
وَمَعَهَا ابْنَتَانِ لَهَا فَسَأَلْتَنِي فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِي شَيْئًا
عِزًّا قَمَرًا وَاحِدًا فَأَعْطَيْتُهَا إِيَّاهَا فَوَحَّدْتُهَا
فَقَسَمْتُهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا وَلَمْ تَأْكُلْ مِنْهَا شَيْئًا ثُمَّ
قَامَتْ وَخَرَجَتْ وَابْنَتَاهَا قَدْ خَلَّ عَلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَتْهُ حَدِيثُهَا فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ابْنَتِي مِنَ الْبَنَاتِ
يَشْنِي فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ
۶۵۴۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا بَكْرُ
(يَعْنِي ابْنَ مُقَرَّرٍ) عَنْ ابْنِ النُّعْمَانِ رِيبَةَ بْنِ أَبِي رِيَّاحٍ
مَوْلَى ابْنِ عِيَّاشٍ حَدَّثَنَا عَنْ عِمْرَانَ بْنِ مَالِكٍ مِمَّنْ
يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ
جَاءَتْنِي مِسْكِينَةٌ تَحْمِلُ ابْنَتَيْنِ لَهَا فَأَطْعَمْتُهَا
ثَلَاثَ قَمَرَاتٍ فَأَعْطَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا قَمَرًا وَدَفَعَتْ
إِلَيَّ فِيهَا قَمَرَةً لَتَأْكُلَهَا فَاسْتَطَعْتُهَا أَمَّا قَا
فَشَقَبْتُ الْقَمَرَةَ الَّتِي كَانَتْ تُرِيدُ أَنْ تَأْكُلَهَا بَيْنَهُمَا
فَأَعْجَبَنِي مِمَّا فِيهَا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ فِي صَعْتِ لَيْسَ لِي
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَوْجَبَ
لَهَا بِهَا الْجَنَّةَ أَوْ أَعْتَقَهَا بِهَا مِنَ النَّارِ

۶۵۴۱ - حَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي بَكْرِ بْنِ أَبِي نَسْرٍ عَنْ ابْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ
حَتَّى تَبْلُغَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَا وَهُوَ وَصَمَّ أَصَابِعَهُ

اور اس کی دونوں بیٹیاں چلی گئیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
میرے پاس تشریف لائے، میں نے آپ کے سامنے اس
عورت کا واقعہ بیان کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جس شخص پر ان بیٹیوں کی پرورش کا بار پڑ جائے اور وہ
ان کے ساتھ حسن سلوک کرے تو وہ اس کے لیے جہنم
کے حجاب ہو جاتی ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے
پاس ایک مسکین عورت آئی، جس نے دو بیٹیاں اٹھائی ہوئی
تھیں، میں نے اس کو تین کھجوریں دیں، اس نے ان میں سے
ہر ایک کو ایک ایک کھجور دی، پھر جس کھجور کو وہ کھانا پانی
تھی اس کے دو ٹکڑے کر کے وہ بھی ان کو کھلا دی، مجھے
اس واقعہ سے بہت تعجب ہوا، میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے اس عورت کا ایشار بیان فرمایا آپ نے
فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس لائشار کی وجہ سے اس عورت کے
لیے جنت کو واجب کر دیا یا فرمایا، اس کو دوزخ سے
اُتراد کر دیا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے دو گریز
کی بلوغت تک پرورش کی، قیامت کے دن میں اور وہ
اس طرح آئیں گے، آپ نے اپنی انگلیوں کو ملا کر دکھایا۔

حدیث نمبر ۲۵۴۰ میں دخول جنت کی بشارت اس شخص کے لیے ہے جو لڑکیوں کی پرورش میں مبتلا ہو، اس حدیث
پر یہ سوال ہے کہ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص اس پرورش کو بلا سمجھے یہ اس کے لیے بشارت ہے اور جو غوثی
سے ان کی پرورش کرے اس کے لیے یہ بشارت نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ عام طور پر لوگ لڑکیوں کی پرورش
سے ناغوش ہوتے ہیں اور ان کی پرورش کو بلا اور بار سمجھتے ہیں اس لیے آپ کا ارشاد اکثر اور اغلب لوگوں کے اعتبار
سے ہے۔

بَابُ فَضْلِ مَنْ يَمُوتُ لَهُ وَلَدٌ فِي حَتْسَبِهِ

۶۵۷۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمُوتُ إِلَّا حَيًّا وَمَنْ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةٌ مَنِ الْوَلَدِ قَتَمَتُهُ النَّارُ إِلَّا أَنْ تَحِلَّ الْقَسَمُ.

۶۵۷۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ الرَّبِّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كَلَّا هُمَا عَنِ الرَّهْزِيِّ بِإِسْنَادٍ مَالِكٍ وَبِمَعْنَى حَدِيثِهِ إِلَّا أَنَّ فِي حَدِيثِ سُفْيَانَ قِيلَ بِالنَّارِ إِلَّا أَنْ تَحِلَّ الْقَسَمُ.

۶۵۷۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رِيعٍ ابْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَسُوهُنَّ مِنَ الْأَنْصَارِ لَا يَمُوتُ إِلَّا حَيًّا ثَلَاثَةٌ مَنِ الْوَلَدِ قَتَمَتُهُ إِلَّا أَنْ تَحِلَّ الْجَمَّةُ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مَسْنُونٌ أَوْ اثْنَيْنِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَوْ اثْنَيْنِ.

۶۵۷۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ قُضِلَ بَنُو حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّسَّخِ بْنِ الْأَصْبَغِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ وَكَوْنَانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ إِلَيَّ جَالِدٌ يَحْدِثُكَ فَاجْعَلْ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْمًا تَأْتِيكَ فِيهِ نَعْلِمُنَا مِمَّا عِلْمَكَ اللَّهُ قَالَ اجْتَمِعْنَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا

بچوں کی وفات پر ثواب کی نیت سے صبر کرنے کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جن مسلمان کے تین بچے فوت ہو جائیں اس کو آگ صرف قسم پورا کرنے کے لیے چھوٹے گی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، سفیان کی روایت میں یہ الفاظ ہیں وہ صرف قسم پوری ہونے کے لیے آگ میں داخل ہو گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کی عورتوں سے فرمایا تم میں سے جس عورت کے تین بچے فوت ہو جائیں اور وہ ان پر صبر کرے تو وہ جنت میں داخل ہو جائے گی ان میں سے ایک عورت نے کہا یا دو یا رسول اللہ آپ نے فرمایا: یا دو۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت نے آکر کہا: یا رسول اللہ! آپ کی احادیث تو مروے گئے، آپ ہمارے لیے ایک دن مقدر فرمادیں جس میں ہم آپ کے پاس حاضر ہوں، اور آپ ہم کو ان چیزوں کی تعلیم دیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو تعلیم کی ہیں، آپ نے فرمایا تم فلاں، فلاں دن جمع ہونا، ہم جمع ہوئیں، پھر ان کے پاس رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو علم دیا تھا اس میں سے ان کو تعلیم دی، آپ نے فرمایا: تم میں سے جو عورت خود سے پہلے اپنے تین بچے رونا کر رہے گی، وہ اس کے لیے روزِ نکاح کی آگ سے حجاب ہو جائیں گے، ایک عورت نے کہا اور دو، اور دو، اور دو؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اور دو اور دو، اور دو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔ شعبہ کی روایت میں ہے، حضرت ابو ہریرہ نے کہا تین بچے جو بالغ نہ ہوئے ہوں۔

ابو حسان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ سے کہا میرے دو بچے فوت ہو گئے، کیا آپ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی ایسی حدیث سناسکتے ہیں جس سے اپنے فوت شدہ لوگوں کے متعلق ہمارے دلوں کی تسلی ہو، حضرت ابو ہریرہ نے کہا ہاں، اچھوٹے بچے جنت کے کیمڑے ہیں، ان میں سے جس کی ملاقات اپنے باپ یا ماں باپ سے ہوگی، وہ اس کے باقیہ اس کے دامن کو پکڑے گا جیسے میں تمہارا یہ دامن پکڑ رہا ہوں، پھر اس کو اس وقت تک نہیں چھوڑے گا جب تک کہ اس کو اور اس کے باپ کو اللہ تعالیٰ جنت میں داخل نہیں کر دے گا۔

اسی سند سے مروی ہے کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی حدیث سنی ہے جس سے ہمارے فوت شدہ لوگوں کے متعلق ہمارے دلوں کو تسلی ہو، حضرت ابو ہریرہ نے کہا ہاں۔

فَاَجْتَمَعْنَ قَاتَا هُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلِمَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْكُمُنَّ مِنْ امْرَأَةٍ تُقَدِّمُ يَدَيْهَا مِنْ وَلَدٍ هَاتِلَا ثُمَّ اِلَّا قَالُوا لَهَا جَاءَنَا مِنَ السَّابِرِ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ وَاثْنَتَيْنِ وَاثْنَيْنِ وَاثْنَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاثْنَيْنِ وَاثْنَيْنِ وَاثْنَيْنِ۔

۶۵۷۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَنْفَرٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِ مَعْنَاهُ وَأَمَّا أَجْمَعِيًّا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَنِيفَةَ يَخْبَرُ عَنْ شَيْءٍ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ تَدْرِي لَمْ يَبْلُغُوا الْجَنَّةَ حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى (وَرَفَقَارِي فِي الْكَلْفِ) قَالَا حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي السَّبَّاحِ عَنْ أَبِي حَسَّانٍ قَالَ قُلْتُ لِي فِي هَذِهِ إِثْمًا قَدْ مَاتَ لِي اثْنَانِ فَمَا أَنتَ مُحَدِّثِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثٍ تُطَيِّبُ بِهِ أَنْفُسَنَا عَنْ مَوْتَانَا قَالَ قَالَ تَعْمُرُ صِفَاؤُهُمْ دَعَا مَيْمُونُ الْجَنَّةَ يَبْكِي أَحَدَهُمْ أَبَا هُوَ قَالَ أَبُو يَرِيحُ قِيَا حَدَّثَ بِحَدِيثِهِ أَوْ قَالَ سَيِّدُهُ كَمَا أَخَذَ أَنَا بِصِنْفَةٍ ثَوْبِي هَذَا فَلَا يَتَنَا هِيَ أَوْ قَالَ فَلَا يَنْتَهِي حَتَّى يُدْخِلَهُ اللَّهُ وَأَبَا هُوَ الْجَنَّةَ وَفِي رِوَايَةِ سُوَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْقَيْلِيلِ۔

۶۵۷۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ الْقَيْسِ بْنِ مَعَاذٍ الْإِسْنَادِ وَقَالَ قُلْتُ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا تُطَيِّبُ بِهِ أَنْفُسَنَا عَنْ مَوْتَانَا قَالَ كَعْرِ

۶۵۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمَيْدُ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شُمَيْرٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيُّ وَاللَّفْظُ
لِأَبِي بَكْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ (يَعْنُونَ ابْنَ غِيَاثٍ)
وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَفْصٍ ابْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا
أَبُو عَنٍّ جَدُّهُ طَلْحُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ
بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ أُمُّ
الْتَّيْبِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَحْبٍ لَهَا فَقَالَتْ
يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ لَكَ فَلَقَدْ دَفَنْتُ ثَلَاثَةً قَالَ
دَفَنْتُ ثَلَاثَةً قَالَتْ نَعَمْ قَالَ لَقَدْ اخْتَطَرْتَ
بِحِطَائِرِ شَدِيدٍ مِنَ النَّارِ قَالَ عَمْرُو بْنُ حَفْصٍ عَنْ
جَدِّهِ وَقَالَ ابْنُ بَقَّانٍ عَنْ طَلْحِ بْنِ مُعَاوِيَةَ
وَلَوْ يَدَّ كُرَّ وَالْجَدُّ -
۶۵۸۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَزُهَيْرُ بْنُ
حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ طَلْحِ بْنِ مُعَاوِيَةَ
التَّيْبِيِّ عَنْ أَبِي غِيَاثٍ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَتْ أُمُّ الْيَسْرِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِابْنٍ لَهَا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّهُ يَشْتِكِي وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْهِ قَدْ دَفَنْتُ ثَلَاثَةً
قَالَ لَقَدْ اخْتَطَرْتَ بِحِطَائِرِ شَدِيدٍ مِنَ النَّارِ
قَالَ زُهَيْرٌ عَنْ طَلْحِ بْنِ مُعَاوِيَةَ كَرَّ الْكُتَيْبَةُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے بچے
کو لے کر آئی اور کہا یا نبی اللہ اللہ تعالیٰ سے اس کے حق
میں دعا کیجئے، میں تین بچے دفن کر چکی ہوں، آپ نے فرمایا
تم نے بچوں کو دفن کیا ہے؟ اس نے کہا ہاں آپ نے
فرمایا تمہارے لیے دوزخ سے مضبوط بندش ہو گئی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے بچے کو لے
کر آئی اس نے کہا یا رسول اللہ ایہ بھیا ہے اور مجھے
اس (کی موت) کا خدشہ ہے، میں تین بچے دفن کر چکی ہوں
آپ نے فرمایا تم نے دوزخ سے مضبوط آڑ بھیا کر لی۔

ن: قرآن مجید میں ہے "وَإِنْ مِنْكُمْ آلٌ وَارِدُهَا (مویعہ ۱۱)" "تم میں سے ہر شخص دوزخ سے گزرنے
کا" اس سے پہلے قسم مقرر ہے، اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ آیا اہل صراط سے گزرنے سے اس آیت کا تقاضا پورا
ہو جائے گا یا ہر شخص کو غسل جنم سے گزرنا ہوگا، اس باب کی احادیث کا یہ مطلب ہے کہ صرف قسم پوری کرنے کے لیے ان لوگوں
کا جہنم سے گزرنا ہوگا۔

مسلمانوں کے نابالغ بچے جنت میں ہوں گے

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان احادیث میں یہ دلیل ہے کہ مسلمانوں
کے (نابالغ) بچے جنت میں ہوں گے، قرآن مجید میں ہے:
اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ایمان
میں ان کی پیروی کی۔ ان کی اولاد کو جہنم ان کے ساتھ ملا دیں گے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ
الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ - (طہور: ۲۱۰)

بعض علماء نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے۔

غیر مسلموں کے نابالغ بچے بھی جنت میں ہوں گے | غیر مسلموں کی اولاد آخرت میں کہاں ہوگی، ان کو عذاب ہوگا یا ثواب؟ صحیح مذہب یہ ہے کہ ان کو عذاب

نہیں ہوگا اور وہ جنت میں ہوں گے،

قد آن مجید من اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا

۱ یعنی اسرائیل: ۱۵۱

ہم اس وقت تک عذاب دینے والے نہیں جب تک رسول نہ بھیج دیں۔

اور نابالغ بچوں کے حق میں بعثتِ رسول مستحق نہیں ہوتی، انسان بالغ ہونے کے بعد اللہ اور رسول پر ایمان لائے اور دیگر احکامِ شریعہ کا مکلف ہوتا ہے اس لیے نابالغ بچے مکلف ہیں نہ ان سے کسی امر پر باز پرس ہوگی۔

امام بخاری نے حضرت سمرہ بن جندب کی ایک طویل حدیث روایت کی ہے جس میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پناغواب بیان فرمایا حضرت جبرائیل اور میکائیل سے آپ کو رات بھر یہ کرائی ایک جگہ آپ نے دیکھا:

حق ایتنا الی روضة خضراء فیہا شجرة عظيمة وفی اصلہا شیخہ وصبیان حتی کہ ہم ایک سرسبز باغ میں گئے اس میں ایک عظیم درخت تھا، اس کی جڑ میں ایک بزرگ شخص اور بچے بیٹھے ہوئے تھے۔

پھر حضرت جبرائیل نے آپ کو بتایا:

والشیخ الذی فی اصل الشجرة ابراهیم والصبیان حولہ فاولاد الناس الیہ

درخت کی جڑ میں آپ نے جس بزرگ کو دیکھا وہ حضرت ابراہیم تھے، اور ان کے پاس جو بچے تھے وہ لوگوں کی اولاد ہیں۔

اس حدیث میں آپ نے لوگوں کی اولاد فرمایا، مسلمانوں کی اولاد نہیں فرمایا، اس عموم سے معلوم ہوا کہ مسلمان ہوں یا کافر سب کی اولاد جنت میں ہوگی۔

علامہ بدرالدین عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

وهذا اصریح فی کون اولاد الناس کلہم فی الجنة ویدخل فیہ اولاد العشر کیین یتہ

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ تمام لوگوں کی اولاد جنت میں ہوگی، اور اس عموم میں مشرکین کی اولاد بھی داخل ہے۔

اس قول کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو کتاب التبیہ میں ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے:

واما الرجل الطویل الذی فی الروضة

وہ دراز قامت شخص جو باغ میں تھے وہ حضرت

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۵، مطبوعہ نور محمد الفی المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۳۱۵، مطبوعہ ادارۃ الطباعة السیرية، ۱۳۳۸ھ

فانه ابراهيم واما الولدان الذين حولہ فكل مولود مأت علی الفطرة قال فقال بعض المسلمين يا رسول الله ! واولاد المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم واولاد المشركين له

حافظ ابن حجر عسقلانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: وظاہرہ انه صلى الله عليه وسلم الحقهم بأولاد المسلمين في حكم الآخرة ولا يعارض قوله: هم من آبائهم لان ذلك حكم الدنيا ۛ

ابراہیم تھے، اور ان کے پاس جو بچے تھے، سو یہ وہ تمام بچے تھے جو فطرت (کسی دین کو اختیار کرنے سے پہلے) پر فطرت ہوئے تھے، راوی نے کہا بعض مسلمانوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! مشرکین کی اولاد بھی؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مشرکین کی اولاد بھی۔

ظاہر یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کی اولاد کو آخرت کے حکم میں مسلمانوں کی اولاد کے ساتھ لایا تھا، اس کے معارضی یہ حدیث نہیں ہے "اولاد مشرکین اپنے آباء سے ہیں" کیونکہ یہ دنیا کا حکم ہے۔

آخرت میں غیر مسلموں کی نابالغ اولاد کے متعلق فقہاء اسلام کے مذاہب | مشرکین کی اولاد

متعلق صحیح مذہب بیان کرنے کے بعد ہم اس مسئلہ میں فقہاء کے تمام اقوال نقل کر رہے ہیں۔ علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں: اس مسئلہ میں متقدمین اور متاخرین علماء کے حسب ذیل اقوال ہیں:

(۱)۔ کفار کی اولاد آخرت میں اللہ کی مشیت پر موقوف ہیں، یہ مسلک حماد بن سلمہ، حماد بن زید، عبد اللہ بن مبارک، اسحاق اور امام شافعی سے منقول ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ امام بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نزاع کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مشرکین کی اولاد کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ نے ان کو پیدا کیا تو اللہ تعالیٰ خوب جانتا تھا کہ وہ کیا کرنے والے ہیں۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۵)

(۲)۔ نابالغ بچے اپنے آباء کے حکم میں ہوں گے، مسلمانوں کے بچے جنت میں ہوں گے اور کفار کے بچے دوزخ میں ہوں گے، اس نظریہ کو شیخ ابن حزم نے خوارج سے نقل کیا ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسلمانوں کے بچوں کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا: وہ جنت میں ہوں گے، اور میں نے آپ سے مشرکین کے بچوں کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا دوزخ میں، اور اگر تم چاہو تو میں تمہیں ان کے دوزخ میں چلانے کی آواز سنا دوں۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث بہت ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں ایک راوی ابو عقیل ہے جو متروک الحدیث ہے۔

(۳)۔ مشرکین کی اولاد جنت اور دوزخ کے درمیان بزرخ میں ہوں گی کیونکہ نہ ان کی نیکیاں ہیں جن کی وجہ سے وہ جنت

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۴۲، مطبوعہ نور محمدیہ دار الفکر، کراچی، ۱۳۸۷ھ

۲۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۲ ص ۲۴۵، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

میں جائیں نہ ان کی برائیاں ہیں جن کی وجہ سے وہ دوزخ میں جائیں۔

(۴)۔ مشرکین کے بچے جنت میں، اہل جنت کے خدام ہوں گے، امام ابو داؤد و طحاوی نے حضرت عمرؓ سے مروی روایت کیا ہے کہ مشرکین کے بچے اہل جنت کے خدام ہیں۔

(۵)۔ اولاد مشرکین کی آخرت میں آزمائش کی جائے گی، ان کے لیے ایک آگ جلائی جائے گی جو اس میں داخل ہو جائیگا

اس پر وہ آگ ٹھنڈک اور سلامتی بن جائے گی، اور جو انکار کرے گا اس کو عذاب دیا جائے گا، اس کا دلیل یہ ہے

کہ امام بزار نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا گمان یہ ہے کہ زیاد

فترت میں فوت ہونے والے، کم عقل اور نابالغ، بچوں کو قیامت کے دن لایا جائے گا فترت میں فوت ہونے

والے کہیں گے، ہمارے پاس کتاب آئی نہ نبی آیا، کم عقل کہے گا: اے اللہ! تو نے مجھے عقل کیوں نہ دی میں اس سے

خیر اور شر کو پہچاننا اور کچھ کہے گا میں نے عمل کا نہ مانہ نہیں پایا، آپ نے فرمایا پھر ان کے لیے آگ بند کی جائے گی اور

ان سے کہا جائے گا اس میں داخل ہو جاؤ جو اللہ تعالیٰ کے علم میں سید ہو گا یا جو عمل پائے والا ہو گا وہ اس

میں داخل ہو جائے گا اور جو اللہ تعالیٰ کے علم میں شقی ہو گا وہ اس میں داخل نہیں ہو گا، اللہ تعالیٰ فرماتے گا تم نے

تو میری نافرمانی کی ہے تم میرے رسولوں کی اطاعت کیسے کرتے، امام بزار کہتے ہیں اس حدیث کو صرف تفصیل نے

حضرت ابوسعید سے روایت کیا ہے، امام طبرانی نے اس حدیث کو حضرت معاذ بن جبل سے روایت کیا ہے، امام

بخاری نے اس حدیث کو حضرت انس بن مالک سے بھی روایت کیا ہے اس میں ان تین کے علاوہ شیخ غانی کا بھی ذکر ہے،

امام بیہقی نے کتاب الاعتقاد میں بیان کیا ہے کہ فترت میں فوت ہونے والوں اور مجنوں کے متعلق امتحان کا مسئلہ

مذہب صحیح سے، اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ آخرت وار تکلیف نہیں ہے اس میں کوئی عمل ہو گا نہ آزمائش ہو گی

اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ جنت اور دوزخ میں دخول اور استقرار کے بعد عمل نہیں ہو گا، اس سے پہلے میدان

قیامت میں عمل سے کوئی مانع نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

یوم یکشف عن ساق ویدعون الی

المسجود فلا یستطیعون

جس دن ساق رک ٹھٹھائی، ظاہر کی جائے گی اور وہ

(نافرمان) سجدہ کے لیے بلائے جائیں گے تو وہ سجدہ نہ

سکیں گے۔

اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ لوگوں کو سجدہ کا امر کیا جائے گا تو منافقوں کی کمر لباقی کا طرح ہو جائے گی اور

وہ سجدہ نہ سکیں گے۔

(۶)۔ مشرکین کے نابالغ بچے جنت میں جائیں گے، علامہ نووی نے کہا ہے کہ یہی مذہب صحیح اور مختار ہے، اور

اسی کو محققین نے اختیار کیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وما کننا معذبین حتی نبعث رسولاً

ہم اس وقت تک عذاب دینے والے نہیں جب

تک رسول نہ بھیج دیں۔

(بخاری و ابوداؤد)

اور جب مقل شخص کو اس لیے عذاب نہیں دیا جائے گا کہ اس کے پاس رسولوں کا پیغام نہیں پہنچا تو غیر مقل شخص

کو بطریق اولیٰ عذاب نہیں دیا جائے گا، علامہ نووی نے صحیح بخاری کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے حضرت ابراہیم کو جنت میں دیکھا اور ان کے گرد لوگوں کی اولاد تھی، اور جس حدیث میں ہے اللہ اعلم بحسبہ کا نواعا ملین۔ ”اللہ ہی زیادہ جانتا ہے وہ کیا کرنے والے تھے“ اس میں یہ تصریح نہیں ہے کہ وہ دوزخ میں ہو گئے۔

جب اللہ تعالیٰ کسی سے محبت کرتا ہے تو جبریل کو اس سے محبت کا حکم دیتا ہے، پھر آسمان اور زمین والے اس سے محبت کرتے ہیں

بَابُ إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا أَمَرَ جِبْرِيلَ فَأَحَبَّهُ وَآحِبَّتْ أَهْلُ السَّمَاءِ ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ

۶۵۸۱ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ اللَّهُ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا أَدْعَا جِبْرِيلَ فَقَالَ إِيَّيْ أَحَبُّ فَلَدَنَا فَأَحَبَّتْ قَالَ فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ يَنَادِي فِي السَّمَاءِ فَيَقُولُ إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ فَلَدَنَا فَأَحَبُّوهُ فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ قَالَ ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ وَإِذَا أَبْغَضَ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ فَيَقُولُ إِيَّيْ أَبْغَضُ فَلَدَنَا فَأَبْغَضْتُهُ قَالَ فَيُبْغِضُهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ يَنَادِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ إِنْ اللَّهُ يُبْغِضُ فَلَدَنَا فَأَبْغِضُوهُ قَالَ فَيُبْغِضُونَهُ ثُمَّ تَوَضَّعَ لَهُ الْبُغْضَاءُ فِي الْأَرْضِ

۶۵۸۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي (وَقَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي) وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو (الْأَشْعَثِيُّ) أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ بْنُ الْعَلَاءِ (بْنُ الْمُثَنَّى) وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ (الْأَيْلِيُّ) حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي مَالِكُ (وَهُوَ ابْنُ أَبِي كَلْبَةَ) عَنْ سُهَيْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرتا ہے تو جبریل کو لاتا ہے اور فرماتا ہے میں فلاں سے محبت کرتا ہوں تم بھی اس سے محبت کرو، سو جبریل اس سے محبت کرتا ہے پھر جبریل آسمان میں ندا کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فلاں سے محبت کرتا ہے تم بھی فلاں سے محبت کرو، پھر آسمان والے اس سے محبت کرتے ہیں، پھر اس کے لیے زمین میں مقبولیت رکھ دی جاتی ہے، اور جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے بغض رکھتا ہے تو جبریل کو بلا کر فرماتا ہے میں فلاں شخص سے بغض رکھتا ہوں تم اس سے بغض رکھو، سو جبریل اس سے بغض رکھتا ہے پھر وہ آسمان والوں میں ندا کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فلاں سے بغض رکھتا ہے تم اس سے بغض رکھو، وہ اس سے بغض رکھتے ہیں پھر اس کے لیے زمین میں بغض رکھ دیا جاتا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، علامہ ابن سیب کی روایت میں بغض کا ذکر نہیں ہے۔

غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ الْعَلَاءِ بْنِ الْمُسَيَّبِ لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الْبُخَارِيِّ -

۶۵۸۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

بْنُ هُرَيْرٍ أَنَّ أَخْبَرَ بْنَ عُبَيْدٍ الْعَزِيزِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

أَبِي سَلَمَةَ الْمَاجَشُونِ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ

قَالَ كُنَّا بِعَرَفَةَ فَتَمَرَّ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَهُوَ عَلَى

الْمَوْسِمِ فَقَامَ النَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ فَقُلْتُ لِأَبِي

يَا أَبَتِ إِنِّي أَرَى اللَّهَ يُحِبُّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ

قَالَ وَمَا ذَاكَ قُلْتُ لِمَا لَمْ يَنْهَ عَنْهُ مِنَ الْحَبِّ فِي قُلُوبِ

النَّاسِ فَقَالَ يَا بَنِيكَ أَنْتَ سَمِعْتَ أَبَاهُ يُرِيدُ يُحِبُّ

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ

سہیل بن ابی صالح کہتے ہیں کہ ہم عرفہ میں تھے،

حضرت عمر بن عبد العزیز کا وہاں سے گزرتا ہوا درآن حالیکہ

وہ حج کا میرٹھ دھڑکھڑے ہو کر نہیں دیکھتے تھے نہ اپنے والد سے کہا اس

ابا جان! میں یہ گمان کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے عمر بن عبد العزیز

سے محبت کرنا ہے، انھوں نے پوچھا اس کا کیا سبب

ہے میں نے کہا کیونکہ لوگوں کے دلوں میں ان کی محبت

ہے، انھوں نے کہا نہیں اپنے باپ کی قسم! تم نے حضرت

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی حدیث سنی ہوگی!

ف: اللہ تعالیٰ کی بندہ سے محبت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے کے لیے اس کی خیر اور صلاح کا ارادہ فرمائے اس کو ہدایت فرمائے اور اس پر انعام فرمائے، اور اللہ تعالیٰ کے بغض کرنے کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو عذاب دے، اور حضرت جبرائیل اور دیگر فرشتوں کی محبت کا معنی یہ ہے کہ وہ بندے کے لیے استغفار کریں اور اس کی تعریف و توصیف کریں۔

روحیں یا ہم مجتمع تھیں

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام روحیں یا ہم مجتمع تھیں

جن کا (اس وقت) تعارف تھا ان میں الفت ہوگئی اور جو

(اس وقت) اجنبی تھیں وہ ٹھنکت رہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً بیان کرتے

ہیں کہ لوگ سونے چاندی کی کانوں کی طرح صدیقات ہیں

جو زمانہ جاہلیت میں اچھے تھے وہ زمانہ اسلام میں بھی

اچھے ہیں بشرطیکہ فقیہ ہوں، تمام روحیں یا ہم مجتمع تھیں جن

کا (اس وقت) تعارف تھا ان میں الفت ہوگئی، اور جو اس

وقت اجنبی تھیں وہ ٹھنکت رہیں۔

بَابُ الْأَمْوَاحِ جُنُودٌ مُجْتَمِعَةٌ

۶۵۸۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

عُبَيْدُ الْعَزِيزِيُّ رِيعِيُّ ابْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَهِيلِ بْنِ

أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَمْوَاحُ جُنُودٌ مُجْتَمِعَةٌ فَمَا

تَعَارَفَتْ مِنْهَا ائْتَلَفَ وَمَا تَنَافَرَتْ كَرِهَتْهَا اِخْتَلَفَ -

۶۵۸۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

كَثِيرُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ حَدَّثَنَا

يَزِيدُ بْنُ الْأَصَمِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِحَدِيثِ يَرْفَعُهُ

قَالَ النَّاسُ مَعَارِدٌ كَمَعَارِدِ الْفِصَّةِ وَالذَّهَبِ

يَجِيءُ هُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ رِجَاءً هُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا

فَقَّهُوا الْأَمْوَاحُ جُنُودٌ مُجْتَمِعَةٌ فَمَا تَعَارَفَتْ

مِنْهَا ائْتَلَفَ وَمَا تَنَافَرَتْ كَرِهَتْهَا اِخْتَلَفَ -

الارواح جنود مجندة کا معنی | علامہ دشتانی لکھتے ہیں:

جنود مجندہ کا معنی ہے جماعات مجتمعہ یا اجناس مختلفہ، تنافرت کا مطلب ہے بعض جنسی صفات میں تناسب اور تشابہ، یا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عالم ارواح میں ہر روح کو دوسری روح کی خصوصیات سے مطلع فرمادیا تھا، یا یہ معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام روحوں کو اجتماعی طور پر پیدا فرمایا پھر ان کو مختلف جسموں میں منتقل کر دیا، پھر جس شخص کی روح اس کے جسم کے موافق ہو گئی وہ روح اس جسم سے محبت کرتی ہے اور جس شخص کی روح اس کے جسم کے ناموافق ہوتی ہے وہ اس سے متنفر ہوتی ہے، علامہ خطاب نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ابتداء میں اجسام کو سعادت اور شقاوت کے اعتبار سے پیدا فرمایا پھر ان کو دو گروہوں میں تقسیم کر دیا، ایک گروہ آپس میں موافق ہوتا اور دوسرا گروہ مخالف ہوتا، جیسے دو شکر ایک دوسرے کے مقابلہ میں صفت آزاد ہوں، علامہ خطاب نے کہا ہے کہ رو میں بہ حیثیت روح کے تو ایک دوسرے سے متفق ہیں لیکن نوع اور شخص کے اعتبار سے ایک دوسرے سے مخالف ہیں، پس جن روحوں کی صفات عالم ارواح میں ایک دوسرے کے موافق تھیں وہ ایک دوسرے سے ملاؤں تھیں اور الفت کرتی تھیں اور ان کے ساتھ تھیں اور جن روحوں کی صفات ایک دوسرے کے مخالف اور مبائن تھیں وہ رو میں عالم ارواح میں دوسری روحوں سے الگ تھیں۔ لہٰذا اس کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جو رو میں عالم ارواح میں ایک دوسرے سے ملاؤں تھیں وہ عالم اجسام میں بھی ایک دوسرے سے ملاؤں تھیں ہیں۔

بَابُ الْمَرْءِ مَعَ مَنْ أَحَبَّ

جو شخص جس کے ساتھ محبت رکھے گا اسی کے ساتھ ہو گا

۶۵۸۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ إِبْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ أَعْمَدَ ابْنًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ لَمْ يَرْسُولُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَعْدَدْتَ لَهَا قَالَ أَحِبَّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ قَالَ أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحَبَّتَ -

۶۵۸۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لِرُحَيْمٍ) قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ أَنَسِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ وَمَا أَعْدَدْتَ لَهَا قُلْتُ كَرُكِبٍ قَالَ وَلِيَكُنِّي أَحِبَّ اللَّهُ وَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ! قیامت کب ہوگی؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا تم نے قیامت کے لیے کیا تیاری کر رکھی اس نے کہا اللہ اور اس کے رسول کی محبت! آپ نے فرمایا: تم اس کے ساتھ رہو گے جس سے تم کو محبت ہوگی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے پوچھا: یا رسول اللہ! قیامت کب ہوگی؟ آپ نے فرمایا تم نے قیامت کے لیے کیا تیاری کی ہے؟ اس نے کسی بڑی عبادت کا ذکر نہیں کیا اور یہ کہا کہ لیکن میں اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہوں، آپ نے فرمایا تم اس کے ساتھ ہو گے جس کے ساتھ تمہیں محبت ہوگی۔

لہ۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن علی دشتانی الی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۴، ص ۷۲، مطبوعہ دار المکتب العلمیہ بیروت

رَسُولُهُ قَالَ قَانَتْ مَعَهُ مِنْ أَحَبِّتِ

۶۵۸۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْأَعْرَابِ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَاتٍ قَالَ مَا أَعْدَدْتُ لَهَا مِنْ كَثِيرٍ أَحْمَدُ عَلَيْهِ تَقْسِيمِي

۶۵۸۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُسَاتِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ وَمَا أَعْدَدْتُ لِلْمَّاعَةِ قَالَ حُبَّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ قَالَ فَإِنَّكَ مَعَهُ مِنْ أَحَبِّتِ قَالَ أَنَسٌ فَمَا لَوْ حَسَا بَعْدَ الْإِسْلَامِ فَرَحًا أَشَدَّ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّكَ مَعَهُ مِنْ أَحَبِّتِ قَالَ أَنَسٌ قَانَا أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ قَارِئًا أَنَا أَكُونُ مَعَهُمْ وَإِنْ لَمْ أَعْمَلْ بِأَعْمَالِهِمْ

۶۵۹۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْخُبَيْرِيُّ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُسَاتِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ أَنَسٍ قَانَا أُحِبُّ وَمَا بَعْدَ لَا

۶۵۹۱ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ سَالِحِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَارِجِينَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَلَقِينَا رَجُلًا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی آیا، اس کے بعد مثل سابق ہے البتہ اس روایت میں ہے کہ میں نے اتنی زیادہ تیار ہی نہیں کی جس پر میں اپنی تعریف کروں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے پوچھا: یا رسول اللہ! قیامت کب ہوگی؟ آپ نے فرمایا تم نے قیامت کی کیا تیاری کی ہے؟ اس نے کہا اللہ اور اس کے رسول کی محبت! آپ نے فرمایا تم اسی کے ساتھ رہو گے جس سے محبت ہوگی، حضرت انس کہتے ہیں کہ اسلام قبول کرنے کے بعد ہم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے بڑھ کر اور کسی چیز سے خوشی نہیں ہوئی، ”تم اس کے ساتھ ہو گے جس سے تم کو محبت ہوگی“ حضرت انس کہتے ہیں سو میں اللہ اس کے رسول اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر سے محبت کرتا ہوں اور مجھے امید ہے کہ میں ان کے ساتھ ہوں گا مگر چند کہ میرے اعمال ان کے اعمال کی طرح نہیں ہیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو روایت کیا، اس حدیث میں حضرت انس کا یہ قول کہ میں ان سے محبت کرتا ہوں، اور اس کے بعد الا جملہ نہیں ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد سے خارج ہوئے تھے تو مسجد کی چوکھٹ کے پاس ہماری ایک شخص سے ملاقات ہوئی اس نے کہا یا رسول اللہ! قیامت کب واقع ہوگی؟ آپ نے فرمایا: تم نے اس کی کیا تیاری کی

ہے؛ وہ خاموش سا ہو گیا، پھر اس نے کہا یا رسول اللہ! میں نے قیامت کے لیے زیادہ (نفل) نمازیں، زیادہ (نفل) روزے اور زیادہ (نفل) صدقات تو تیار نہیں کیے، لیکن میں اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں، آپ نے فرمایا تم کو جس کے ساتھ محبت ہوگی، اسی کے ساتھ رہو گے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل حدیث روایت کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل حدیث روایت کی۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، اس نے کہا یا رسول اللہ! آپ کا اس شخص کے متعلق کیا ارشاد ہے جو کسی قوم سے محبت کرتا ہو اور ان سے واصل نہ ہو؟ آپ نے فرمایا جو شخص جس سے محبت کرے گا اسی کے ساتھ ہوگا!

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی۔

عَنْ سَدِّ بْنِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَعَدُّتُ لَهَا قَالِ فَكَانَ الرَّجُلُ اسْتَكْبَانَ ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَعَدُّتُ لَهَا كَيْفَ صَلَوَاتِي وَلَا صِيَامِي وَلَا صَدَقَاتِي وَلَكِنِّي أَحْبَبْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَالَ فَانْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ .

۶۵۹۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ النَّيْشَابُورِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ جَبَلَةَ أَخْبَرَنَا أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْحَوَۃٍ .

۶۵۹۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَى وَابْنُ بَقَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَنَسًا وَحَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ السُّعْمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْثَى قَالَا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ رِيعٍ ابْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ .

۶۵۹۴ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَعْقُ بْنُ إِبرَاهِيمَ قَالَ اسْتَعْقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرَى فِي رَجُلٍ أَحَبَّ قَوْمًا وَلَمَّا يَلْحَقْ بِهِمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ .

۶۵۹۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْثَى وَابْنُ بَقَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَحَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ ابْنِ جَعْفَرٍ (كَلَاهُ عَنْ شُعْبَةَ) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْجَوَّابِ

حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ قَوْمٍ جَمِيعًا عَنْ سَلِيمَانَ عَنْ
أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

سَلَّمَ بِمِثْلِهِ

۶۵۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ
قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا أَبُو تُمَيْسَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ قَدْ كَرِهَ بَيْتَهُ حَتَّى يَخْرُجَ
عَنِ الْأَعْمَشِ

علامہ نووی کہتے ہیں:

ان احادیث سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور صاحبین اور اہل خیر کے ساتھ محبت رکھنے کی فضیلت
معلوم ہوتی خواہ وہ حیات ہوں یا نہ ہوں، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے افضل محبت یہ ہے کہ ان
کے احکام کی اطاعت کی جائے اور جن کاموں سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے ان سے
اجتناب کیا جائے اور مستحبات شرعیہ پر عمل کیا جائے۔ صاحبین سے محبت کی شرط یہ نہیں ہے کہ ان کے اعمال کے مطابق
عمل کیا جائے نیز صاحبین اور اہل خیر کے ساتھ مرنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس کو ان کا درجہ من کل الوجوہ مل جائے گا۔

بَابُ إِذَا أَتَانِي عَلَى الصَّالِحِ فَهِيَ بُشْرَى نَبِيك أَوْمِي كِتَابُكَ اس کے حق میں بشارت
وَلَا تَضُرُّكَ ہے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا یہ فرمائیے کہ ایک شخص
اچھے کام کرتا ہے اور لوگ اس کی تعریف کرتے ہیں آپ
نے فرمایا یہ مومن کی فوری بشارت ہے۔

۶۵۹۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو الرَّبِيعِ
وَأَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى) وَقَالَ
يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مَرْيَدٍ
عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ
عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلَ مِنَ الْخَيْرِ وَيَخْشَاهُ
النَّاسُ عَلَيْهِ قَالَ قَدْ قَدْ عَاجَلَ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کیں ایک
روایت میں ہے لوگ اس سے محبت کرتے ہیں اور اس کی

۶۵۹۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحَقَّ
بْنُ إِسْرَافِيلَ عَنْ وَكِيعٍ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
 بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ ح وَحَدَّثَنَا
 إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ
 أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْفِيِّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ مِنْ يَدِهِ
 بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمْ عَنْ شُعْبَةَ
 غَيْرَ عَبْدِ الصَّمَدِ وَيُحِبُّهُ النَّاسُ عَلَيْهِ وَفِي
 حَدِيثِ عَبْدِ الصَّمَدِ وَيُحَمَّدُ هُ النَّاسُ كَمَا
 قَالَ حَمَّادٌ۔

لوگوں کا کسی ایک شخص سے محبت کرنا اور اس کی تعریف کرنا اس کے حق میں دنیاوی بشارت اور جزا ہے، قرآن مجید میں

ہے:

بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ایک کام
 کیے عنقریب رحمت ان کے لیے (اپنے بندوں کے دلوں
 میں) محبت پیدا کر دے گا۔

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 سيجعل لهم الرحمن ودا۔

(صریحہ: ۹۶)

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی:
 واجعل لی لسان صدق فی الاخرین۔
 (شعراء: ۸۴)

اور میرے لیے میرے بعد آنے والوں میں ذکر
 جمیل (نیکیوں کی تعریف) کو جاری رکھ۔



WWW.NAFSEISLAM.COM

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب القدر

(تقدیر کا بیان)

قدر ان مجید میں اللہ تعالیٰ کا بیان ہے:

اَنَا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتَاهُ بِقَدَرٍ

جسے شک ہم نے ہر چیز ایک تقدیر (اندازے) کے

ساتھ پیدا کی ہے۔

(قسم: ۳۹)

یعنی دنیا کی کوئی چیز ایک اتفاقی حادثہ نہیں ہے، بلکہ ہر چیز کو ایک منصوبہ سے بنایا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کے بنانے سے پہلے اس کا کمال علم تھا، اس علم کے مطابق اس کو ایک معطرہ وقت پر ایک خاص شکل و صورت میں بنایا گیا، اس کو ایک خاص حد تک نشوونما دی گئی، ایک خاص وقت تک اس کو باقی رکھا گیا اور اس کی مدت پوری ہونے کے بعد اس کو ختم کر دیا گیا، اسی طرح اپنا وقت پورا ہونے کے بعد یہ تمام دنیا بھی ختم کر دی جائے گی۔ یہی ہر چیز کی اور پوری دنیا کی تقدیر ہے۔

علامہ راجب اصفہانی تقدیر کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

بأن يجعلها على مقدارها مخصوص ووجه

اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کے مطابق مخصوص مقدار اور

مخصوص حسبما اقتضت الحكمة

مخصوص شکل و صورت پر اشیاء کو پیدا کرتا ہے، بعض چیزوں کو ابتداءً علی وجه اکمال پیدا فرماتا ہے اور ان میں قاطاری ہونے تک کوئی کمی اور اضافہ نہیں ہوتا جیسے آسمان وغیرہ، اور بعض چیزوں کے پہلے اصول پیدا فرماتا ہے پھر بتدریج ان کی نشوونما کرتا ہے، جیسے کھجور کی گٹھلی سے کھجور پیدا ہوتی ہے، سیب پیدا نہیں ہوتا اور انسان کے نطفہ سے انسان پیدا ہوتا ہے کوئی اور حیوان پیدا نہیں ہوتا۔

علامہ قرطبی مانتی لکھتے ہیں:

اشیاء کو پیدا کرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کو ان کی تقاویر، ان کے احوال اور ان کے زمانوں کا علم تھا، پھر اللہ تعالیٰ نے

اپنے علم سابق کے مطابق ان اشیاء کو پیدا فرمایا، عالم علوی ہو یا سنی، ہر عالم میں جو چیز پیدا ہوتی ہے، وہ اللہ تعالیٰ کے علم، اس کی قدرت اور اس کے ارادے سے وجود میں آتی ہے کسی چیز کی ایجاد میں مخلوق کے کسب اور نسبت اور اضافت کے علاوہ مخلوق کا کسی قسم کا کوئی دخل نہیں ہے اور یہ کسب بھی اللہ تعالیٰ کی قدرت، توفیق، الہام اور تیسیر سے حاصل ہوتا ہے

جیسا کہ قرآن اور سنت کی نصوص اس پر شاہد ہیں اس کے برخلاف قدریہ نے یہ کہا ہے کہ کل کو ہم نے خلق کیا اور اجل کو ہم نے غیر نے، حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بحران کے وفد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر کہا کہ اعمال ہماری قبضہ میں ہیں۔ تب یہ آیت نازل ہوئی:

إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ

ہے شک ہم نے ہر چیز ایک تقدیر کے ساتھ پیدا

کی ہے۔

(قصہ: ۳۹)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قدریہ وہ ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ خیر اور شر ہماری قبضہ میں ہے، میری شفاعت میں ان کا کوئی حصہ نہیں ہے، میں ان سے ہوں نہ یہ مجھ سے ہیں، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قسم کھا کر فرماتے تھے کہ اگر ان میں سے کوئی شخص پہاڑ جتنا سونا بھی خیرات کر دے تو وہ تقدیر پر ایمان لانے بغیر قبول نہیں ہوگا۔ ۱۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

کسی چیز کا علم، ارادہ اور قول کے مطابق موجود ہونا تقدیر ہے، علامہ کرمانی نے کہا قدر سے مراد اللہ تعالیٰ کا حکم ہے علامہ نے بیان کیا ہے کہ ازل میں حکم کلی اجمالی تھا وہ اس حکم کی تفصیلات اور جزئیات قدر ہیں، علامہ سمعانی نے کہا اس کو جاننے میں عقل اور قیاس کا دخل نہیں ہے اس کو جاننا صرف کتاب اور سنت پر موقوف ہے جو شخص کتاب و سنت کے بغیر تقدیر کو جاننا چاہے گا وہ یا گمراہ ہو جائے گا یا دریل سے حیرت میں غرق ہوگا، کیونکہ تقدیر اللہ تعالیٰ کے اسرار میں سے ایک ہے جس کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، اس کا علم کسی نبی مرسل کو ہے نہ ملک مغرب کو، ایک قول یہ ہے کہ جنت میں دخول کے بعد تقدیر کا علم منکشف ہو جائے گا اس سے پہلے نہیں ہوگا۔ امام لہرانی نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ جب تقدیر کا ذکر کیا جائے تو بحث نہ کرو، امام مسلم نے طاؤس سے روایت کیا ہے کہ میں نے متعدد صحابہ رسول سے یہ سنا کہ ہر چیز تقدیر سے ہے، اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر چیز تقدیر سے ہے حتیٰ کہ دانائی اور نادانی بھی تقدیر سے ہے۔ ۲۔

بَابُ ۹۲ كَيْفِيَّةُ خَلْقِ الْإِنْسَانِ فِي بَطْنِ أُمِّهِ وَكِتَابَةُ رِزْقِهِ وَأَجَلِهِ وَعَمَلِهِ

ماں کے پیٹ میں انسان کی تخلیق کی کیفیت اس کے رزق، مدت حیات، عمل اور سعادت

وَشَقَاوَتِهِ وَسَعَادَتِهِ

شقاوت کا لکھا جانا

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صادق

اور مصدوق اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں

۴۵۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

أَبُو مَعَاوِيَةَ وَدَاوُدُ بْنُ كَيْسٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۲۴۸ھ، السامع لاحکام القرآن ج ۱، ص ۱۲۸، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۴ھ

۲۔ حافظ احمد بن علی ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱، ص ۲۴۸، ۲۴۹، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

نُمِرَ الْهَمْدَافِي (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا ابْنُ وَائِلٍ
مُعَاذِيَّةً وَكَانِيَةً قَالُوا حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ زَيْدِ
بْنِ وَهَبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ
إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا
ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ
فِي ذَلِكَ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يُرْسَلُ الْمَلَكُ
فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ وَيَوْمَئِذٍ بِرَبِّهِ كَلِمَاتٍ يَكْتُبُ
بِهِ قِيمَهُ وَأَجَلَهُ وَعَمَلَهُ وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ فَوَالَّذِي
لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ
حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَلْيَسِّرْ عَلَيْهِ
الْكِتَابَ فَيَعْمَلْ بِعَمَلِ أَهْلِ التَّارِقَةِ خَلْقًا وَ
إِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ التَّارِقَةِ حَتَّى مَا
يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَلْيَسِّرْ عَلَيْهِ
الْكِتَابَ فَيَعْمَلْ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَبْلَ خَلْقِهِ

سے ہر شخص اپنی ماں کے پیٹ میں چالیس دن نطفے کی صورت
میں رہتا ہے پھر چالیس دن جے ہرے خون کی صورت
میں رہتا ہے، پھر اتنے ہی دن گوشت کے اور تھڑے کی
صورت میں رہتا ہے، پھر فرشتہ کر بیجا جاتا ہے وہ اس
میں روح چوبیس دیتا ہے، پھر اس کو چار کلمات لکھنے کا
حکم دیا جاتا ہے، اس کا مدتی، اس کی مدت حیات، اس کا عمل
اور اس کا شقی یا سعید ہونا لکھ دیا جاتا ہے، پس اس
ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اتم میں سے
ایک شخص جنتیوں کے عمل کو تار تار بتاتا ہے حتیٰ کہ اس کے اللہ
جنت کے درمیان ایک لامحہ کا فاصلہ رہ جاتا ہے، پھر
اس پر تقدیر غالب آتی ہے پھر وہ جہنمیوں کے عمل
کرتا ہے اور جہنم میں داخل ہو جاتا ہے اور اتم میں سے
ایک شخص جہنمیوں کے عمل کو تار تار بتاتا ہے حتیٰ کہ اس شخص اللہ
جہنم کے درمیان ایک لامحہ کا فاصلہ رہ جاتا ہے پھر اس پر
تقدیر غالب آتی ہے وہ جہنمیوں کا سائل کرتا ہے اور
جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔

۶۶۰ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحُو
بْنُ إِسْرَاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَدِّهِ ابْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ
ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى
بْنُ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيُّ حَدَّثَنَا
وَكَانِيَةً ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ حَدَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ فِي حَدِيثٍ وَكَانِيَةً إِنْ خَلَقَ
أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ
فِي حَدِيثٍ مُعَاذِيَّةً عَنْ شُعْبَةَ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً أَوْ أَرْبَعِينَ
يَوْمًا وَآمَنًا فِي حَدِيثٍ جَوْدِيٍّ وَعِيسَى أَرْبَعِينَ يَوْمًا
۶۶۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُمْنٍ
وَرُحَيْمِيُّ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لِبْنِ مُنْمَرٍ) قَالَ أَحَدُ ثَنَاءِ
سُفْيَانَ بْنِ عُكَيْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي

امام مسلم نے اس حدیث کی حدیث میں بیان کیا ہے کہ
کی روایت میں ہے تم میں سے ہر شخص کی خلقت اپنی ماں کے
پیٹ میں چالیس راتوں تک ہوتی ہے اشیاء کی روایت
میں چالیس راتوں یا چالیس دنوں کا ذکر ہے، جودیر اور
عیسائی کی روایت میں چالیس دنوں کا ذکر ہے

مذہب بن اسید بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جب چالیس یا پینتالیس راتوں میں
نطفہ رحم میں غصہ جاتا ہے تو فرشتہ (رحم میں) داخل ہوتا

ہے اور کہتا ہے اسے رب یہ شقی ہے یا مسعد ہے؟
پھر یہ امر لکھ دیے جاتے ہیں، پھر کہتا ہے کہ یہ مذکر ہے یا
مؤنث، پھر یہ امر لکھ دیے جاتے ہیں، پھر اس کے عمل
اثر، مدت حیات اور اس کا رزق لکھ دیا جاتا ہے پھر جیسے
پیش دیے جاتے ہیں اور ان میں کوئی زیادتی ہوتی
ہے نہ کمی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ
شقی وہ ہے جو اپنی مال کے پیٹ میں شقی ہو، اور مسعد
وہ ہے جو دوسرے کو دیکھ کر نصیحت قبول کرے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ایک شخص آتے ہیں
کا نام حضرت زید بن اسید غفاری تھا، عامر بن وائل نے
ان کو حضرت ابن مسعود کا یہ قول سنایا انہوں نے کہا وہ شخص
کوئی عمل کیے بغیر شقی کیسے ہو جاتا ہے؟ ایک شخص نے کہا
کیا آپ اس پر تعجب کرتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ جب نطفہ پر بیابیس
راتیں گزر جاتی ہیں، تو اللہ تعالیٰ اس کے پاس ایک فرشتہ
بھیجتا ہے، وہ اس کی صورت بناتا ہے، اس کے کان
آنکھیں، کھال، گوشت اور اس کی ہڈیاں بناتا ہے پھر
کہتا ہے اسے رب یہ مذکر ہے یا مؤنث؟ پھر تیار
رب جو چاہتا ہے وہ حکم دیتا ہے اور فرشتہ لکھ لیتا ہے
پھر فرشتہ کہتا ہے اسے رب اس کی مدت حیات؟ پھر
تیار رب جو چاہتا ہے وہ حکم دیتا ہے اور فرشتہ لکھ
لیتا ہے، پھر فرشتہ کتاب اپنے ہاتھ میں لے کر نکل جاتا
ہے اس میں اللہ کے حکم پر کوئی زیادتی ہوتی ہے نہ کمی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

الطَّفِيلُ عَنْ حَدِيفَةَ بْنِ أَبِي سَيْدٍ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَدْخُلُ الْمَلَكُ
عَلَى النُّطْفَةِ بَعْدَ مَا تَسْتَقِرُّ فِي الرَّحِمِ بِأَرْبَعِينَ أَوْ
خَمْسِينَ وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً فَيَقُولُ يَا رَبِّ اشْقِيْ أَوْ
سَعِدْ فَيَكْتَبَانِ فَيَقُولُ أَيْ رَبِّ أَذَكَرٌ أَوْ أُنْثَى
فَيَكْتَبَانِ وَيَكْتُبُ عَمَلَهُ وَأَكْرَهُهُ وَأَجَلَهُ وَرِزْقَهُ
ثُمَّ تَطْوَى الصُّحُفُ فَلَا يُزَادُ فِيهَا وَلَا يُنْقُصُ -

۶۶۰۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ
سَعْدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ
الْحَارِثِ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ الْمَكِّيِّ أَنَّ عَامِرَ بْنَ وَائِلَةَ
حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ الشَّقِيُّ
مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ وَالسَّعِيدُ مَنْ وَعِظَ بِغَيْرِهِ
قَالَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُقَالُ لَهُ حَدِيفَةُ بْنُ أَبِي سَيْدٍ الْغَفَارِيُّ
وَحَدَّثَ بِذَلِكَ مِنْ قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ وَ
كَيْفَ يَشْقَى رَجُلٌ بِغَيْرِ عَمَلٍ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ أَتَعْجَبُ
مِنْ ذَلِكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا مَرَّ بِالنُّطْفَةِ ثَمْتَانِ وَأَرْبَعُونَ
لَيْلَةً بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهَا مَلَكًا فَصَوَّرَهَا وَخَلَقَ
سَمْعَهَا وَبَصَرَهَا وَجِلْدَهَا وَلَحْمَهَا وَعِظَهَا مَهَا
ثُمَّ قَالَ يَا رَبِّ أَذَكَرٌ أَمْ أُنْثَى فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا
شَاءَ وَيَكْتُبُ الْمَلَكُ ثُمَّ يَقُولُ يَا رَبِّ أَجَلُهُ
فَيَقُولُ رَبُّكَ مَا شَاءَ وَيَكْتُبُ الْمَلَكُ ثُمَّ يَقُولُ
يَا رَبِّ رِزْقُهُ فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ وَيَكْتُبُ
الْمَلَكُ ثُمَّ يَخْرُجُ الْمَلَكُ بِالصَّحِيفَةِ فِي يَدِهِ
فَلَا يَزِيدُ عَلَى مَا أُمِرَ وَلَا يَنْقُصُ -

۶۶۰۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ النَّوْفَلِيُّ
أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
أَبُو الرَّبِيعِ أَنَّ أَبَا الطَّفِيلِ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمْعَةَ عَبْدَ اللَّهِ

بْنِ مَسْعُودٍ يَقُولُ وَ سَأَقُ الْحَدِيثَ بِعَثَلٍ حَدِيثٌ
عَنْ بَنِي الْحَارِثِ .

۶۶۰۴ - حَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي حَلْفٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ أَبُو حَبِشَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطَاءٍ أَنَّ عِكْرَمَةَ بْنَ خَالِدٍ
حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا الطَّفِيلِ حَدَّثَنَا قَالَ دَخَلْتُ عَلَى
أَبِي سُرَيْجَةَ تَحَدَّثُفَةُ بْنُ أَبِي سَيْدٍ الْغِفَارِيِّ فَقَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْذُنُ فِي هَاتَيْنِ
يَقُولُ إِنَّ النُّفُوسَ تَقَعُ فِي الرَّجِيمِ أَمْ بَعِيْنٌ لَيْلَةً
ثُمَّ يَنْصَوِّرُ عَلَيْهَا الْمَلَكُ قَالَ زُهَيْرٌ حَسِبْتُ
قَالَ الَّذِي يَخْلُقُهَا فَيَقُولُ يَا رَبِّ أَذْكَرٌ أَوْ أُنْثَى
فَيَجْعَلُهُ اللَّهُ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى ثُمَّ يَقُولُ يَا رَبِّ
أَسَوِيٌّ أَوْ غَيْرُ سَوِيٍّ فَيَجْعَلُهُ اللَّهُ سَوِيًّا أَوْ غَيْرَ
سَوِيٍّ ثُمَّ يَقُولُ يَا رَبِّ مَا رِزْقُهُ مَا أَجَلُهُ مَا
تُحْلِقُهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ اللَّهُ شَقِيًّا أَوْ سَعِيدًا .

۶۶۰۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الْقَدِيرِ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا رَبِيعَةُ بْنُ كَلْبٍ حَدَّثَنَا ثَنَا
أَبِي كَلْبٍ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ عَنْ حَدَّثُفَةَ بْنِ أَبِي سَيْدٍ
الْغِفَارِيِّ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ رَفَعَ الْحَدِيثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَلَكَكُمْ مَوْكَلًا بِالرَّجِيمِ إِذَا أَرَادَ
اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا يَأْذُنُ اللَّهُ لِيَضَعَ وَآرَ بَعِيْنٌ
لَيْلَةً ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ .

۶۶۰۶ - حَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو كَامِلٍ قُضَيْلُ بْنُ حُسَيْنٍ
الْبَصَّارِيُّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَ رَفَعَ الْحَدِيثَ
أَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ وَكَّلَ بِالرَّجِيمِ مَلَكَ
فَيَقُولُ أَيُّ رَبِّ نَفْطَةٍ أَيُّ رَبِّ عِلْقَةٍ أَيُّ رَبِّ
مُضْغَةٍ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقًا قَالَ

حضرت حذیفہ بن اسید غفاری رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں میں نے اپنے دونوں کانوں سے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ
رحم میں چالیس راتیں نطفہ ٹھہارتا ہے پھر فرشتہ اس کی
صورت بناتا ہے، رب میرے کہا میرا گمان ہے تخلیق کرتا
ہے پھر کہتا ہے: اے رب مذکر یا مؤنث؟ پھر اللہ
تعالیٰ اس کو مذکر یا مؤنث بنا دیتا ہے، پھر کہتا ہے اے
رب اس کو کمال الاعضاء بناؤں یا ناقص الاعضاء؟ پھر
اللہ تعالیٰ اس کو کمال الاعضاء یا ناقص الاعضاء بنا دیتا ہے،
اسے رب اس کا لائق کہتا ہے: اس کی مدت حیات کتنی ہے؟
اس کے اخلاق کیسے ہیں؟ پھر اللہ تعالیٰ اس کو شقی یا سعید بنا دیتا
ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت حذیفہ
بن اسید غفاری رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کہ یہ حدیث مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ رحم پر ایک
فرشتہ مقرر ہے، جب اللہ تعالیٰ اپنے اقل سے
کوئی چیز پیدا کرنا چاہتا ہے تو چالیس اور کچھ راتیں
گناتارنے کے بعد پھر حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ مرفوعاً بیان کرتے
ہیں کہ اللہ عز و جل نے رحم پر ایک فرشتہ مقرر کیا ہے
وہ کہتا ہے: اے رب یہ نطفہ ہے، اے رب یہ جما
ہوا خون ہے، اے رب یہ گوشت کا لوتھڑا ہے،
جب اللہ تعالیٰ کوئی مخلوق پیدا کرنا چاہتا ہے، تو فرشتہ
کہتا ہے اے رب مذکر یا مؤنث؟ شقی یا سعید؟ اس

الْمَلِكُ أَيْ رَبِّ ذِكْرٍ أَوْ أَنْتَ تَسْقِي أَوْ سَعِيدٌ فَمَا
الرِّزْقُ فَمَا الْأَجَلُ فَيَكْتُبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ الْأَمْرِ
۶۶۰۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ
ابْنُ حَبِيبٍ وَاسْتَحْقُ بْنُ إِبرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ)
قَالَ اسْتَحْقُّ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَحْوَانِ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عُبَيْدِ
الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي بَقِيعِ الْغَرْقَدِ
فَاتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَعَدَا
وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ وَمَعَهُ مِخْصَرَةٌ فَكَلَسَ فَيَجْعَلُ
يَكْتُبُ بِمِخْصَرَتِهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِخْصَرَةٌ مِنْ أَحَدٍ
مِمَّا مِنْ نَفْسٍ مُنْقُوسَةٍ إِلَّا وَقَدْ كَتَبَ اللَّهُ مَكَانَهَا
مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَإِلَّا قَدْ كُتِبَتْ شَقِيَّةٌ أَوْ
سَعِيدَةٌ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا
تَمَكْتُ عَلَى كِتَابِنَا وَنَدَعُ الْعَمَلَ فَقَالَ مَنْ كَانَ
مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ
السَّعَادَةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَسَيَصِيرُ
إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَقَالَ اْعْمَلُوا أَفْعَلُ مُبَشِّرٍ
أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُبَشِّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ
وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُبَشِّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ
ثُمَّ قَرَأَ فَا مِمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى
فَسَيُبَشِّرُهُ لِلْيُسْرَى وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَعْتَى وَ
كَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَيُبَشِّرُهُ لِلْعُسْرَى
۶۶۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَنَادُ
بْنُ السَّرِيِّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ مَنْصُورٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي مَعْنَاهُ وَقَالَ خَاخَدَةُ وَوَلَمْ
يَقُلْ مِخْصَرَةٌ وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي حَدِيثِهِ
عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۶۶۰۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ

کا رزق کتنا ہے؟ اس کی مدت حیات کتنی ہے؟ پھر اس
کے مطابق اس کی مال کے پیٹ میں لکھ دیا جاتا ہے۔
حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم بقیع
غرقہ میں ایک جنازے کے ساتھ تھے، ہمارے پاس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لا کر بیٹھ گئے،
آپ کے پاس ایک چھتری تھی آپ نے سر چھکایا اور اپنی
چھتری سے زمین کریدنے لگے، پھر فرمایا تم میں سے ہر
شخص، ہر جاندار شخص کا ٹھکانا جنت یا جہنم اللہ تعالیٰ نے
لکھ دیا ہے اور اس کا سعید ہونا یا شقی ہونا بھی اللہ تعالیٰ
نے لکھ دیا ہے، ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! ہم اپنے
مستحق لکھے ہوئے پر اعتماد کیوں نہ کر لیں اور عمل کو ترک
کیوں نہ کر دیں؟ آپ نے فرمایا جو شخص اہل سعادت میں سے
ہوگا وہ عنقریب اہل سعادت کے عمل کی طرف راجع ہوگا اور
جو شخص اہل شقاوت میں سے ہوگا وہ عنقریب اہل شقاوت
کے عمل کی طرف راجع ہوگا، پھر آپ نے فرمایا عمل کرو اہل
سعادت کے لیے نیک اعمال آسان کر دیے جائیں گے،
اور اہل شقاوت کے لیے بُرے اعمال آسان کر دیے
جائیں گے، پھر آپ نے یہ آیت پڑھی (ترجمہ: جس نے
صدقہ کیا اور اللہ سے ڈرا اور نیکی کی تصدیق کی ہم اس
کے لیے نیکیوں کو آسان کر دیں گے اور جس نے بخل کیا
اور لا پرواہی کی اور نیکی کی تکذیب کی ہم اس کے لیے
برائیوں کو آسان کر دیں گے)

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی،
اس میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن

بْنُ حَوْثِبٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ قَالُوا حَدَّثَنَا وَكَذَلِكَ
وَحَدَّثَنَا ابْنُ تَمِيمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّادٍ الْأَعْمَشُ
وَحَدَّثَنَا أَبُو كُوَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لَنَا) حَدَّثَنَا أَبُو
مَعَاذٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ
أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ جَالِسًا وَفِي
يَدِهِ عُودٌ يَنْكُثُ بِهِ قَرَدَةً رَأَسَهُ فَقَالَ مَا يَنْكُثُكُمْ
قَالَ قَتْلُ النَّفْسِ الْأَوْفَى قَدْ عَلِمَ مَوْلَاهَا مِنَ الْجَنَّةِ
وَالنَّارِ فَتَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلِمَ نَعْمَلُ أَفْعَلًا
تَشْكِلُ قَالَ لَا أَعْمَلُوا فَكُلُّكُمْ مُبَشَّرٌ لِمَا خُلِقَ
لَكُمْ ثُمَّ قَرَأَ قَامًا مَنْ أَعْطَى وَالْفَقِيرُ وَصَدَّقَ
يَا لِحُسْنِي إِلَى قَوْلِهِ فَسُبْحَنَهُ لِلْعُسْرَى -

۶۶۱۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ ابْنِ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
مَنْصُورٍ وَالْأَعْمَشُ أَنَّهُمَا سَمِعَا سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ
يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَخْرُومٍ -

۶۶۱۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ
حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو حَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَ سَرَّاقَةٌ
بْنُ مَالِكِ بْنِ جُعْشِمٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَيِّنْ لَنَا
دِينَنَا كَمَا أَخْبَرْنَا أَنَّ فِيْنَا الْعَمَلُ الْيَوْمَ أَيْنَمَا
جَعَلْتُمْ بِهِ الْأَقْلَامُ وَجَعَلْتُمْ بِهِ الْمَقَادِيرُ أَمْ فِيْنَا
لَسْتُمْ قَالُوا لَا بَلْ فِيْنَا جَعَلْتُمْ بِهِ الْأَقْلَامُ وَ
جَعَلْتُمْ بِهِ الْمَقَادِيرُ قَالَ فَتَمِّمِ الْعَمَلُ قَالَ زُهَيْرُ
ثُمَّ تَكَلَّمَ أَبُو الرَّبِيعِ بِشَيْءٍ لَمْ أَفْهَمْ فَسَأَلْتُ
مَا قَالَ فَقَالَ أَعْمَلُوا فَكُلُّكُمْ مُبَشَّرٌ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے، اور
آپ کے ہاتھ میں ایک چھڑی تھی، اس سے آپ زمین کو ریزہ
رہے تھے، آپ نے اپنا سر اقدس اس اشاکہ فرمایا: تم میں
سے ہر ذی روح کا جنت یا دوزخ میں ایک مقام معلوم
ہے، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! پھر ہم کس لیے
عمل کریں، ہم اس کو کھٹے ہوئے پر تنجیہ کیوں کریں؟ آپ
نے فرمایا: نہیں، تم عمل کرو، ہر شخص کے لیے اعمال کا نمونہ
کو آسان کیا جاتا ہے جن کے لیے اس کی تکلیف کی گئی ہے
پھر آپ نے یہ آیت پڑھی: (ترجمہ) جس نے صدقہ کیا
اور اللہ سے ڈرا اور نیکی کی تسبیح کی، ہم اس کے لیے
نیکیوں کو آسان کریں گے اور جس نے نفل کیا اور لا پرواہی اور نیکی
کی تکذیب کی ہم اس کے لیے برا ٹھول کو آسان کریں گے۔
حضرت علی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
حدیث کی مثل روایت کی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
سراقہ بن مالک بن جشم آنے اور عرض کیا یا رسول
اللہ! ہمارے لیے دین کو بیان کیجئے، گویا کہ ہم ابھی پیدا
کیے گئے ہیں، تم آج جو عمل کر رہے ہیں کیا یہ ان چیزوں
کے متعلق ہے جن کو کچھ کر قلم خشک ہو چکے ہیں، یا ہم نیا
عمل کر رہے ہیں، آپ نے فرمایا: نہیں تمہارا عمل اس کے
مطابق ہے جس کو کچھ کر قلم خشک ہو چکے ہیں، اور جو قلم
الہی میں مقرر ہو چکا ہے، انھوں نے کہا پھر ہم کس لیے
عمل کریں؟ نہ میرے کہتے ہیں پھر ابو الزبیر نے کوئی کلمہ کہا
جس کو میں سمجھ نہیں سکا، میں نے پوچھا: آپ نے کیا فرمایا تھا؟
انھوں نے کہا آپ نے فرمایا تھا، عمل کو د، ہر ایک کے لیے
اس کا عمل آسان کر دیا جاتا ہے۔

۶۶۱۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِ الْخَارِثِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْمَعْنَى وَفِيهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عَامِلٍ مُيَسَّرٌ لِعَمَلِهِ

۶۶۱۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَتَّادُ بْنُ يَزِيدٍ عَنْ يَزِيدِ الصَّبْعِيِّ حَدَّثَنَا مَطْرُوفٌ عَنْ عُمَرَ ابْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ قَالَ فَقَالَ نَعَمْ قَالَ قِيلَ فَيَعْمَلُ الْعَامِلُونَ قَالَ كُلُّ مُيَسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ

۶۶۱۴ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرُحَيْلُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ كُثَيْبٍ عَنْ ابْنِ عُلَيَّةٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمَكْنِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ كُلُّهُمْ عَنْ يَزِيدَ بْنِ رِثَكٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِ حَتَّادٍ وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ الْوَارِثِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

۶۶۱۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا عَزْرُ بْنُ قَابِطٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَقِيلٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ الدَّيْلِيِّ قَالَ قَالَ لِي عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْدَحُونَ فِيهِ أَشْنَى قَضَى عَلَيْهِمْ وَمَضَى عَلَيْهِمْ مِنْ قَدَرِ مَا سَبَقَ أَوْ فِيمَا يُسْتَقْبَلُونَ بِهِ مِنْهَا أَتَاهُمْ بِمَنِيَّتِهِمْ وَتَبَتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ فَقُلْتُ بَلْ شَيْءٌ قَضَى عَلَيْهِمْ وَمَضَى عَلَيْهِمْ قَالَ فَقَالَ أَفَلَا يَكُونُ ظُلْمًا قَالَ فَغَزِغْتُ مِنْ ذَلِكَ فَرَعَا شَدِيدًا

حضرت جابر بن عبد القدر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر عمل کرنے والے کے لیے اس کا عمل آسان کر دیا جاتا ہے۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عرض کیا گیا: یا رسول اللہ کیا اہل نار سے اہل جنت کا علم متعین ہو گیا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں، کہاں پھر عمل کرنے والے کس لیے عمل کریں؟ آپ نے فرمایا ہر شخص جس کے لیے پیدا کیا گیا ہے اس کے لیے وہ عمل آسان کر دیا گیا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، عبدالوارث کی سند میں ہے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ

ابوالاسود دہلی بیان کرتے ہیں مجھ سے حضرت عمران بن حصین نے کہا مجھے یہ بتاؤ کہ آج لوگ کس لیے عمل کر رہے ہیں؟ اور مشقت برداشت کر رہے ہیں؟ کیا یہ کوئی ایسی چیز ہے جس کے متعلق حکم ہو چکا ہے اور تقدیر الہی مقرر ہو چکی ہے؟ یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو لائی ہوئی شریعت اور دلائل ثابۃ کے مطابق یہ از سر نو عمل کر رہے ہیں؟ میں نے کہا نہیں ان کا عمل ان چیزوں کے متعلق ہے جن کا حکم ہو چکا ہے اور تقدیر ثابت ہو گئی ہے انہوں نے کہا کیا یہ ظلم نہیں ہے؟ وہ کہتے ہیں میں اس بات سے بہت زیادہ خوف زدہ ہوا، میں نے کہا ہر چیز

وَقُلْتُ كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَ اللَّهُ وَمَلَكَ يَدُهُ فَلَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ فَقَالَ لِي يَرْحَمَكَ اللَّهُ إِنِّي لَعَنُورٌ دِيمَا سَأَلْتُكَ إِلَّا لِأَخِي عَمَلِكَ إِنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مُؤْمِنَةٍ أَتَيَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْدَحُونَ فِيهِ أَشَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ مِنْ قَدَرٍ قَدْ سَبَقَ أَوْ فِيمَا يُسْتَقْبَلُونَ بِهِ مِنْهَا إِنَّا هُمْ بِهِ نَبِيَّهُمْ وَتَبَيَّنَتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لَا بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ وَتَصَدَّقُوا ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا قَالَتْ هُمَا فُجُورٌ هَا وَتَقْوَاهَا

اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے اور اس کی ملکیت اور اس کے قبضہ میں ہے وہ اپنے کسی فعل پر جواب دہ نہیں ہے اور مخلوق سے ہر چیز کے متعلق سوال ہو گا، انہوں نے مجھ سے کہا اللہ تعالیٰ آپ پر رحم کرے! میں اپنے اس سوال سے صرف آپ کی عقل کا امتحان لینا چاہتا تھا، مزید کے وہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور کہنے لگے: یا رسول اللہ! آج لوگوں کس لیے عمل کر رہے ہیں اور عمل کی مشقت اٹھا رہے ہیں؟ کیا یہ کوئی ایسی چیز ہے جس کے متعلق حکم ہو چکا ہے اور تقدیر الہی ثابت ہو چکی ہے؟ یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعت اور دلائل ثابتہ کے مطابق وہ از سر نو عمل کر رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا نہیں بلکہ ان کا عمل اس کے مطابق ہے جس کا فیصلہ ہو چکا ہے اور اس کی تقدیر ثابت ہو چکی ہے اور اس کی تصدیق اللہ عزوجل کی کتاب میں ہے (ترجمہ: قسم ہے انسان کی اور جس نے اس کو بنایا، اور اس کو نیکی اور بدی کا الہام فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص مدت طویل تک اہل جنت کے عمل کرتا رہتا ہے، پھر اس کا اہل نار کے اعمال پر خاتمہ ہوتا ہے، اور ایک شخص زمانہ دراز تک اہل نار کے عمل کرتا رہتا ہے اور اس کا اہل جنت کے اعمال پر خاتمہ ہوتا ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک شخص لوگوں کے نزدیک اہل جنت کے عمل کرتا رہتا ہے حالانکہ وہ اہل نار میں سے ہوتا ہے اور ایک شخص لوگوں کے نزدیک اہل نار کے عمل کرتا رہتا ہے حالانکہ وہ اہل جنت میں سے ہوتا ہے۔

۶۶۱۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَحْمُودٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَانَ الطَّوِيلَ يَعْمَلُ أَهْلَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخْتَمُ لَهُ عَمَلُهُ يَعْمَلُ أَهْلَ النَّارِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ الزَّمَانَ الطَّوِيلَ يَعْمَلُ أَهْلَ النَّارِ ثُمَّ يُخْتَمُ لَهُ عَمَلُهُ يَعْمَلُ أَهْلَ الْجَنَّةِ

۶۶۱۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ النَّارِ فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ

کیا اللہ تعالیٰ کے علم سابق میں انسانوں کا جہنمی یا جہنمی ہونا ان کے مکلف ہونے کے منافی ہے؟

حدیث نمبر ۶۶۰ میں ہے، تم میں سے ہر شخص، ہر جاندار شخص کا ٹھکانا، جنت یا جہنم اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا ہے اور اس کا سید ہونا یا شقی ہونا بھی اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا ہے، ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ ہم اپنے متعلق لکھے ہوئے پر اعتماد کیوں نہ کر لیں اور عمل کو ترک کیوں نہ کر دیں؟ آپ نے فرمایا جو شخص اہل سعادت میں سے ہوگا وہ عنقریب اہل سعادت کے عمل کی طرف راجع ہوگا اور جو اہل شقاوت میں سے ہوگا وہ عنقریب اہل شقاوت کے عمل کی طرف راجع ہوگا، پھر آپ نے فرمایا عمل کرو، اہل سعادت کے لیے نیک اعمال آسان کر دیے جائیں گے، اور اہل شقاوت کے لیے بُرے اعمال آسان کر دیے جائیں گے۔ الحدیث۔

اس مقام پر یہ سوال کیا جاتا ہے کہ جب انسان کا جہنمی یا جہنمی ہونا پہلے سے لکھ دیا گیا ہے تو انسان کو افعال کا مکلف کیوں کیا گیا ہے اور اس کو جزا یا سزا کیوں دی جاتی ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات نہیں ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے پہلے لکھ دیا ہے ہم اس کے تابع ہیں اور اس کے مطابق کام کر رہے ہیں بلکہ بات یہ ہے کہ جو کچھ ہم نے اپنے اختیار اور ارادہ سے کرنا تھا، اس کا پہلے اللہ تعالیٰ کو علم تھا اور اس نے اپنے اس علم کو لکھ کر لوح میں محفوظ کر لیا، یعنی علم معلوم کے تابع ہے، معلوم، علم کے تابع نہیں ہے، قسراً آن مجبور ہیں؟ وکل شیء فعلوہ فی الزبر۔

اور انھوں نے جو کچھ کام کیے وہ سب کام نوحی شقوں

(قصر: ۵۲)

یعنی ان کے کیے ہوئے کام لوح میں لکھے ہوئے ہیں، یہ بات نہیں ہے کہ جو کچھ لوح میں لکھا ہوا ہے وہی ان کو کرنا ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ ہم ایک ماہ پہلے ہوائی جہاز میں اپنی سیٹ کراچی سے اسلام آباد تک کرا لیتے ہیں، اب ہم ایک ماہ پہلے یہ علم ہوتا ہے کہ فلاں دن اتنے بجے ہوائی جہاز کراچی سے اُڑے گا اور اسی دن اتنے بجے اسلام آباد پہنچے گا اور ہم نے اپنے اس پروگرام کو اپنی ڈائری میں لکھ کر محفوظ کر لیا، اب واقعہ یہ نہیں ہے کہ چونکہ ہم کو پہلے علم تھا اور ہم نے اپنی ڈائری میں لکھ لیا تھا کہ فلاں دن جہاز اتنے بجے کراچی سے پرواز کر کے اتنے بجے اسلام آباد پہنچے گا، اس لیے ہمارے علم اور ہماری ڈائری کے تابع ہو کر جہاز پرواز کر رہا ہے اور اس مندرجہ وقت میں کراچی سے اسلام آباد پہنچ رہا ہے، بلکہ جہاز تو اپنے پروگرام اور شیڈول کے مطابق پرواز کر رہا ہے، ہمیں اس کے شیڈول کا پہلے علم ہو گیا ہے، سو ہمارا علم جہاز کے شیڈول کے تابع ہے جہاز کا شیڈول ہمارے علم کے تابع نہیں ہے، ہم گھڑی میں ایک سال کی کارکردگی والا سیل ڈال دیں تو ہمیں پہلے علم ہوتا ہے کہ یہ سیل ایک سال چلے گا اب اگر ایک سال بعد وہ سیل ختم ہو جائے تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ یہ سیل ہمارے پیشگی علم کی وجہ سے ختم ہو گیا اور اس کی ایک سال تک کی کارکردگی ہمارے علم کے مطابق تھی بلکہ ہمارا علم اس کی مدت کارکردگی کے مطابق تھا، ایک انجنیئر ایک ڈیم بنانے سے پہلے اس کے مادہ اور دیگر اجزاء کی استعداد اور صلاحیت کا جائزہ لے کر یہ پیش گوئی کرتا ہے کہ یہ سو سال تک کام کرے گا تو اب اس کی سو سال تک کی کارکردگی انجنیئر کے علم کے تابع نہیں ہے بلکہ ڈیم کے اجزاء ترکیبی اور اس کی صلاحیت کے مطابق انجنیئر کا علم سے علیٰ ہذا القیاس مختلف مشینوں کی کارکردگی کی مدت کی گارنٹی دی جاتی ہے، تو ان مشینوں کی کارکردگی اس گارنٹی کے تابع نہیں بلکہ گارنٹی ان کی کارکردگی کے تابع ہوتی ہے، لیکن مخلوق

کا علم ناقص ہوتا ہے اس لیے بعض اوقات ان کے قبل از وقت اندازے غلط ہو جاتے ہیں اس کے برخلاف اللہ عز وجل کا علم کامل ہے اور اس نے جو اپنی مخلوق کی کارکردگی کا قبل از وقت اندازہ لگایا ہے وہ صحیح علم اور صحیح تقدیر ہے اس میں کسی غلطی نہیں ہوتی نہ ہو سکتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

انما کل شیء خلقناه بقدر۔

(قصہ ۲۹۱)

قد جعل اللہ لكل شیء قَدْرًا۔

(اطلاق ۳۰)

بے شک ہم نے ہر چیز ایک تقدیر (اندازے) کے ساتھ پیدا کی ہے۔

بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کا ایک اندازہ (تقدیر)

مقرر کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ روزانہ لاتعداد مخلوق کو پیدا فرما رہا ہے، اگر اس کو ان میں سے ہر ایک کے متعلق یہ علم نہ ہو کہ کس چیز میں کیا صلاحیت اور استعداد ہے، وہ دنیا میں کیا کرے گی اور کتنی مدت تک باقی رہے گی اور اس نظام کائنات میں اس کا کیا رول ہے تو اللہ تعالیٰ (مخالف اللہ) اس لاعلمی کے ساتھ اس عظیم کائنات کا یہ ہمہ گیر نظام کیا ایک دن بھی جاری رکھ سکتا ہے؟ جب ایک ڈیم بنانے والا انجنیئر اپنے ڈیم کی کارکردگی سے بے خبر نہیں ہوتا تو یہ کیسے باور کیا جاسکتا ہے کہ اس پوری کائنات کا خالق اور مرتب اپنی مخلوق کے حال اور مستقبل سے لاعلم ہو، اور اس کو کسی شخص کے نیک اور بد افعال کا اسی وقت علم ہو جب وہ ان افعال کو انجام دے چکے! اللہ تعالیٰ عظیم و جبار ہے اس کو ازل میں اس بات کا علم تھا کہ جس وقت جو انسان پیدا ہوگا وہ اپنے اختیار اور ارادہ سے کیا کام کرے گا، انسان کو جزاء اور سزا اس کے ارادے اور اختیار کی وجہ سے ملتی ہے انسان اگر نیکی کو اختیار کرے تو اللہ تعالیٰ نیکی کو پیدا کر دیتا ہے اور بدی کو اختیار کرے تو بدی کو، اور ازل میں جو اللہ تعالیٰ کو انسان کے ارادہ اور اختیار کا علم تھا اس علم سے انسان کے اختیار اور آزادی عمل کی نفی ہوتی ہے نہ ان پر جزاء اور سزا کے استحقاق کی نفی ہوتی ہے۔

جبر اور قدر کے اعتبار سے مسئلہ تقدیر پر اشکال اور اس کا جواب | اس مقام پر دوسری بحث جبر و قدر

کہ انسان کا اسلاف کوئی فعل نہیں ہے اور اس کی حرکات بہ منزلہ جمادات کی حرکات ہیں، انسان کی کوئی قدرت ہے نہ اختیار، اس کا قصد ہے نہ ارادہ۔ یہ نظریہ قطعاً باطل ہے کیونکہ ہم دہشتہ کے مریض اور صحت مند انسان کی حرکات میں بدلتے فرق کرتے ہیں، صحت مند آدمی اپنے قصد اور اختیار سے حرکت کرتا ہے اور دہشتہ کے مریض کی حرکت غیر اختیار سے ہوتی ہے، دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر انسان مجبور ہوتا تو اس کو مکلف کرنا اور اس کے افعال پر جزاء اور سزا کا ترتیب صحیح نہ ہوتا اور حقیقت یہ کہنا صحیح ہوتا کہ اس نے مثلاً نماز پڑھی، روزہ رکھا، کھانا کھایا اور سفر کیا، اس کے برخلاف جب ہم کہتے ہیں کہ لڑکا جوان ہو گیا، جوان بوڑھا ہو گیا، فلاں بیمار ہو گیا، فلاں مر گیا تو ہم بدلتے جانتے ہیں کہ پہلی قسم کے افعال اختیار سے ہیں اور دوسری قسم کے افعال غیر اختیار سے ہیں اور پہلی قسم کے افعال میں انسان مختار ہے اور دوسری قسم کے افعال میں انسان مجبور ہے، نیز قرآن مجید کی متعدد آیات جبر کی نفی کرتی ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ

ان کے لیے جو آنکھوں کی ٹھنڈک مٹھا رکھی گئی ہے وہ کسی

اعین جزاء کما کانوا يعملون۔

(سجده: ۱۷)

اولیٰک اصحاب الجنۃ خلدین فیہا

جزاء کما کانوا يعملون (احقاف: ۱۳)

جزاء کما کانوا يعملون۔

(واقعہ: ۲۳)

انہم رجس و ما و انہم جہنم جزاء

کما کانوا یکسبون۔

(توبہ: ۹۵)

فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر (کہف: ۲۹)

کو معلوم نہیں، یہ ان (نیک) کاموں کی جزاء ہے جو وہ (دنیا میں) کرتے تھے۔

وہ لوگ جنتی ہیں اس میں ہمیشہ رہنے والے، یہ ان (نیک) کاموں کی جزاء ہے جو وہ (دنیا میں) کرتے تھے۔

یہ ان (نیک) کاموں کی جزاء ہے جو وہ (دنیا میں) کرتے تھے۔

یہ (منافقین) بے شک ناپاک ہیں، اور ان کا ٹھکانا جہنم ہے یہ ان (برے) کاموں کی سزا ہے جو وہ (دنیا میں) کرتے تھے۔

جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے،

دوسرا مذہب معتزلہ کا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ انسان اپنے افعال کا خالق ہے ورنہ رسولوں کو بھیجنا، جزاء اور سزا اور جنت اور جہنم تمام امور کا غیث ہونا لازم آئے گا یہ مذہب بھی باطل ہے، قرآن مجید میں ہے:

تہیں اور تمہارے تمام اعمال کو اللہ نے ہی پیدا فرمایا

یہ ہے تمہارا پروردگار، اس کے سوا کوئی معبود نہیں، (وہ) ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے سوا اسی کی عبادت کرو۔

واللہ خلقکم وما تعلون (احقاف: ۹۶)

ذلک اللہ ربکم لا الہ الا وہو خالق کل شیء

فاعبدوہ (انعام: ۱۰۶)

اللہ خالق کل شیء (نہضہ: ۶۲)

وما تشاءون الا ان یشاء اللہ (المائدہ: ۳)

وما تشاءون الا ان یشاء اللہ رب العلمین

(تکوین: ۲۹)

چاہے۔

اہل سنت و جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ انسان کے افعال کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور کاسب خود انسان ہے، انسان کاسب کرتا ہے اور اللہ خلق کرتا ہے، خلق کا معنی ہے کسی چیز کو عدم سے وجود میں لانا اور کاسب کی متعدد تفسیریں کی گئی ہیں، علامہ محب اللہ بہاری نے لکھا ہے کہ کاسب قصد مصمم (مختار ارادہ) کو کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ ہے کہ وہ قصد مصمم کے بعد فعل پیدا کرتا ہے، چونکہ قرآن مجید کی متعدد آیات میں یہ ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان کے افعال کا خالق ہے اس لیے اہل سنت نے یہ کہا کہ انسان کے افعال کا اللہ تعالیٰ خالق ہے، اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں رسولوں کو بھیجا جنہوں نے نیکی کرنے اور بُرائی سے بچنے کی تلقین کی اور اللہ تعالیٰ نے نیکی پر جزاء اور بُرائی پر سزا دینے کا نظام قائم کیا اور جنت اور جہنم کو بنایا اس لیے یہ ضروری تھا کہ انسان کے لیے قصد اور اختیار کو تسلیم کیا جائے کیونکہ اگر انسان کو نیکی اور بُرائی اور اچائی اور بُرائی پر اختیار نہ ہو تو رسولوں کو بھیجنے اور جزاء اور سزا کے نظام کا کوئی معنی نہیں ہے۔

اب یہ سوال ہے کہ جب ہر چیز کا خالق اللہ تعالیٰ ہے تو پھر قصد مصمم (مختار ارادہ) کا خالق کون ہے؟ اگر اس کا خالق

اللہ تعالیٰ ہے تو جبر لازم آئے گا اور اگر اس کا خالق انسان ہے تو پھر یہ معتزلہ کے مذہب کی طرف رجوع ہے، یہ بہت مشکل سوال ہے، اس کا صحیح جواب اور حقیقی کشف تو انشاء اللہ آخرت میں ہوگا، تاہم علماء اہل سنت نے اس سوال کے متعدد جواب دیے ہیں جن سے کچھ نہ کچھ تسکین ہو جاتی ہے، بعض علماء نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا خالق ہے، یہ نام مخصوص عنہ البعض ہے یعنی قصد معمم کے سوا ہر چیز کا اللہ تعالیٰ خالق ہے، اور قصد اور کسب کا انسان خالق ہے اور اس تخصیص کی عقل تخصیص سے، دوسرا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ہر چیز کے لیے خالق ہونا اپنے عموم پر ہے اور انسان نے قصد کا خلق نہیں احداث کیا ہے اور انسان خالق تو نہیں ہو سکتا لیکن محدث ہو سکتا ہے، کیونکہ خلق کا تعلق موجود بالذات سے ہوتا ہے اور قصد موجود بالذات ہے نہ معدوم بالذات، بلکہ بالشیع موجود ہے اس کو اصطلاح میں "حال" کہتے ہیں، علامہ بہاری نے کہا انسان اور اوقات جزئیہ جہانہ میں مختار ہے اور علوم کلیہ عقلیہ میں مجبور ہے، علامہ عبدالحی خیر آبادی نے اس کا شرح میں لکھا ہے کہ علامہ بہاری نے فطرت الہیہ میں لکھا ہے کہ انسان وہاں مختار ہے اور عقلاً مجبور ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ احکام شرعیہ کا تعلق امور جزئیہ مثلاً نماز اور روزے کے ساتھ ہوتا ہے اور امور جزئیہ کے صدور کے لیے انسان میں مبادی جزئیہ قریب ہوتے ہیں، مثلاً تحصیل جرمی، شوق جزئی فاس اور ارادہ فاسد اور انہی کے اعتبار سے افعال جزئیہ صادر ہوتے ہیں اور ارادہ ہی کے سبب سے انسان کے افعال، افعال قسریہ اور افعال طبعیہ سے ممتاز ہوتے ہیں اور امور جزئیہ کے صدور کے لیے مبادی کلیہ بیدار ہوتے ہیں جو بلا ارادہ واجتہاد منتقل ہیں اور مبادی جزئیہ کا وہم سے اور اک ہوتا ہے کیونکہ وہ معانی جزئیہ ہیں اور مبادی کلیہ کا ادراک عقل سے ہوتا ہے کیونکہ وہ معانی کلیہ ہیں، سو انسان علوم جزئیہ کے اعتبار سے مختار ہے اور ادراکات کلیہ کے اعتبار سے غیر مختار ہے اور جب کہ احکام شرعیہ امور جزئیہ ہیں تو اس میں وہم کے حکم کا اعتبار ہے، اور مکلف ہونے کی صحت مبادی قریبہ کے اعتبار سے ہے، خلاصہ یہ ہے کہ انسان وہم کے حکم سے اعتبار سے مختار ہے اور عقل کے حکم سے اعتبار سے مجبور ہے۔

علامہ خیر آبادی نے علامہ تقی ثانی سے بھی ایک جواب نقل کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان کے افعال اختیار کے کچھ اسباب قریب ہیں اور کچھ اسباب بعید ہیں، اسباب قریبہ کے اعتبار سے وہ مختار ہے اور اسباب بعیدہ کے اعتبار سے وہ مجبور ہے۔

مؤخر الذکر دونوں جوابوں پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ ادراکات جزئیہ یا اسباب قریبہ کے اعتبار سے جب انسان مکمل کو صادر کرتا ہے تو وہ اس کے صدور میں مستقل ہے یا نہیں اگر وہ اس کے صدور میں مستقل ہے تو یہ اعتزال کی طرف رجوع ہے درجہ جبر کی طرف رجوع ہے، میں اس اشکال کے حل میں مدتوں سرگرداں رہا بالآخر مجھے اس حدیث سے تسکین ہو گئی:

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابن الدیلجی قال ائمت ابی بن کعب
 ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر کہا کہ میرے دل
 فقلت له وقع فی نفسی شیء من القدر فحدثنی
 ابن دلیجی روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت

لعل الله تعالى ان يذهب من قلبي فقال لو
ان الله تعالى عذب اهل سموتهم واهل ارضه
عذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم كانت
رحمته خيرا لهم من اعمالهم ولو انقفت
مثل احد ذهابي سبيل الله تعالى ما قبله
الله تعالى منك حتى تؤمن بالقدر وتعلم
ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وان ما
اخطاك لم يكن ليصيبك ولومت على
غير هذا الدخلت النار

قال ثم اتيت عبد الله بن مسعود فقال
مثل ذلك ثم اتيت حذيفة
بن يمان فقال مثل ذلك ثم
اتيت يزيد بن ثابت فحدثني عن النبي
صلى الله عليه وسلم مثل ذلك - ۱۷

میں تقدیر کے متعلق ایک شبہ پیدا ہوا ہے، آپ مجھے
کوئی حدیث بیان کیجئے شاید اللہ تعالیٰ میرے دل سے
اس شبہ کو زائل کر دے، حضرت ابی بن کعب نے فرمایا
اگر اللہ تعالیٰ تمام آسمان اور زمین والوں کو عذاب دے تو
وہ عذاب دے گا اور یہ اس کا ظلم نہیں ہوگا، کیونکہ اللہ
تعالیٰ مالک ہے اور مالک اپنی ملک میں جو چاہے کرے
یہ اس کا ظلم نہیں ہے، اور اگر اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے
تو اس کی رحمت ان کے اعمال سے بہتر ہے، اور اگر
غم اللہ کے راستے میں اُحد بہار جتنا سونا خرچ کر دے تو
اس کو اللہ تعالیٰ اس وقت تک قبول نہیں کرے گا جب
تک تم تقدیر پر ایمان نہ لے آؤ، اور جب تک تم کو یہ یقین
نہ ہو کہ جو مصیبت تم پر آئی ہے وہ تم پر نہیں آ سکتی تھی اور جو
چیز تم سے مل گئی ہے وہ تم پر آ نہیں سکتی تھی، اگر تم اس
کے علاوہ کسی اور عقیدہ پر مڑ گئے تو جہنم میں جاؤ گے، پھر میں
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس گیا تو انھوں
نے بھی یہی فرمایا، پھر میں حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ
عنہ کے پاس گیا تو انھوں نے بھی یہی فرمایا، پھر میں حضرت
یزید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے پاس گیا تو انھوں نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کو روایت کیا۔

اس حدیث کو امام ابن ماجہ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷

علامہ نووی کہتے ہیں:

ان تمام احادیث میں اہل سنت و جماعت کی تائید ہے جو تقدیر کے قائل ہیں اور یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ تمام
واقعات خواہ خیر ہوں یا شر، مفید ہوں یا مضر اللہ تعالیٰ کی قضاء سے وابستہ ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لا یستعل
عما یفعل وہم یسئلون - (انبیاء: ۲۳) ”اللہ تعالیٰ جو کام کرتا ہے اس سے ان کے متعلق سوال نہیں
ہو سکتا اور ان سب سے سوال کیا جائے گا“ تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کی ملک ہے، وہ جو چاہے کرے، مالک سے اپنی

۱۷۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشوث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۹۰، مطبوعہ مطبعہ مکتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۸۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۹۔ ۸، مطبوعہ مطبعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۹۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۳۱۷، ج ۶ ص ۲۳۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت

ملکیت میں تصرف پر کوئی سوال نہیں ہو سکتا، نیز اللہ تعالیٰ کے افعال مطلق بالاعراض نہیں ہوتے، اس مسئلہ میں عقل اور قیاس کی گنجائش نہیں ہے، اور صرف کتاب اور سنت کی تصریحات پر توقف کرنا لازم ہے، اور جو شخص اس سے عدول کریگا وہ گمراہ ہوگا اور دریائے حیرت میں غرق ہوگا، اس کے نفس کو شفا حاصل نہیں ہوگی اور نہ اس کا قلب مطمئن ہوگا، کیونکہ تقدیر اللہ تعالیٰ کے رازوں میں سے ایک راز ہے، اللہ تعالیٰ نے یہ علم کسی عالم کو نہیں دیا، کسی نبی مرسل کو نہ کسی مقرب فرشتے کو، ایک قول یہ ہے کہ جنت میں جانے کے بعد مسئلہ تقدیر منکشف ہو جائے گا، ان احوال و پیشے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تقدیر پر ہر ممکنہ کمر کے عمل ترک کرنا ممنوع ہے، بلکہ احکام شرعیہ کے مطابق عمل کرنا واجب ہے، جس شخص کو جس کام کے لیے پیدا کیا گیا ہے وہ اس کے لیے آسان ہو جائے گا، نیکو کاروں کے لیے نیکی اور بدکاروں کے لیے بدی ملے

بَابُ حَجَابِ آدَمَ وَ مُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ

مباحثہ

السَّلَامُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، حضرت آدم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کا مباحثہ ہوا، حضرت موسیٰ نے کہا: اے آدم! آپ جہاں سے آیا ہیں اور آپ نے جہاں نامراد کیا اور جنت سے نکال دیا، حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا: تم موسیٰ ہو، تمہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی ہیکلاری کے لیے منتخب فرمایا، اور اپنے دست قدرت سے تمہارے لیے قرأت بھی کیا تم مجھے بیزار و بدست کر رہے ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے مجھے پیدا کرنے سے چالیس سال پہلے مقدر کر دیا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: اے آدم! حضرت آدم، حضرت موسیٰ پر غالب ہو گئے، سو حضرت آدم حضرت موسیٰ پر غالب ہو گئے۔ ایک روایت میں حضرت آدم کے کلام میں یہ اضافہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اوت سے مہارے لیے قرأت بھی۔

۶۶۱۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمُكَلِّيُّ وَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ جَمِيلٍ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ رَوَى الْقَافِلُ ابْنُ حَاتِمٍ وَ ابْنُ دِينَارٍ قَالَا حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدٍ طَاوُسٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَّ آدَمُ وَ مُوسَى فَقَالَ مُوسَى يَا آدَمُ أَنْتَ أَبُونَا عَمِيئَتُنَا وَ أَعُوذُنَا مِنَ الْجَنَّةِ فَقَالَ لِمَا آدَمُ أَنْتَ مُوسَى اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِكَلَامِهِ وَ خَطَّ لَكَ بَيْدَهُ أَتَلُوْنِي عَلَى أَمْرٍ قَدْ رَوَى اللَّهُ عَلَى قَبْلِ أَنْ يَخْلُقَنِي يَا رُبِّعَيْنِ سَمِعَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَجَّ آدَمُ وَ مُوسَى فَحَجَّ آدَمُ وَ مُوسَى وَ فِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي عُمَرَ وَ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ أَحَدُهُمَا خَطَّ وَ قَالَ الْآخَرُ كَتَبَ لَكَ الْقَوْمَ أَتَاكَ بَيْدُهُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، حضرت آدم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام میں مباحثہ ہوا، سو حضرت آدم حضرت موسیٰ

۶۶۱۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ بْنِ أَنَسٍ فِيْمَا قَدَرْتُ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنْ الْأَمْثَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ تَحَابَّ اٰدَمُ وَ مُوسٰى وَ حَبَّ اٰدَمُ مُوسٰى فَقَالَ
لَكَ مُوسٰى اَنْتَ اَدَمُ الَّذِیْ اَغْوَيْتَ النَّاسَ وَ اَخْرَجْتَهُمْ
مِّنَ الْجَنَّةِ فَقَالَ اَدَمُ اَنْتَ الَّذِیْ اَعْطَاہُ اللّٰهُ عَلٰمَ
کُلِّ شَیْءٍ وَ اَصْطَفَاہُ عَلٰی النَّاسِ بِرِسَالَتِهِ قَالَ نَعَمْ
قَالَ فَتَلَوْنِیْ عَلٰی اَمْرِ قَدٍ رَّعٰی قَبْلَ اَنْ اُخْلَقَ -

۶۶۲۰ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ مُوسٰى بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ
مُوسٰى بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ یَزِیْدٍ الْاَنْصَارِیُّ حَدَّثَنَا اَنَسُ
بْنُ عِبْنِ اَصْحٰنٍ حَدَّثَنِی الْحَارِثُ بْنُ اَبِیْ ذُبَابٍ عَنْ یَزِیْدٍ
(وَهُوَ ابْنُ هُرْمُزٍ) وَ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ الْاَحْمَرِ قَالَ سَمِعْنَا
اَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَ
سَلَّمَ اَحْبَبَ اَدَمُ وَ مُوسٰى عَلَیْهِمَا السَّلَامُ عِندَ رَبِّهِمَا
وَ حَبَّ اَدَمُ مُوسٰى قَالَ مُوسٰى اَنْتَ اَدَمُ الَّذِیْ خَلَقْتَ
اللّٰهُ بَیْدَہُ وَ نَفَخَ فِیْكَ مِنْ رُّوحِہُ وَ اَسْجَدَ لَكَ مَلَائِکَتُہُ
وَ اَسْلَمَ لَكَ فِی جَنَّتِہِ ثُمَّ اَهْبَطْتَ النَّاسَ بِخَطِیئَتِكَ
اِلٰی الْاَرْضِ فَقَالَ اَدَمُ اَنْتَ مُوسٰى الَّذِیْ اَصْطَفَاکَ
اللّٰهُ بِرِسَالَتِہِ وَ یُکَلِّمُہُ وَ اَعْطَاکَ الْاَلُوَاسَ فِیْہَا
بَنِیَانُ کُلِّ شَیْءٍ وَ قَرَّبَکَ نَجِیًّا فِیْکُمْ وَ جَدَّتْ اللّٰهُ
کَتَبَ التَّوْرَۃَ قَبْلَ اَنْ اُخْلَقَ قَالَ مُوسٰى یَا رَبِّیْ
عَا مَا قَالَ اَدَمُ فَهَلْ وَ جَدَّتْ فِیْہَا وَ عَصٰی اَدَمُ رَبَّہُ
فَعَوٰی قَالَ نَعَمْ قَالَ اَفَتَلَوْنِیْ عَلٰی اَنْ عَمِلْتُ
عَمَلًا کَتَبَہُ اللّٰهُ عَلٰی اَنْ اَعْمَلْہُ قَبْلَ اَنْ یَخْلُقَنِیْ
یَا رَبِّیْ سَنَہٌ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ
وَ سَلَّمَ فَحَبَّ اَدَمُ مُوسٰى -

۶۶۲۱ - حَدَّثَنَا زُهَیْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ ابْنُ اَبِی حَاتِمٍ

پر غالب ہو گئے، حضرت موسیٰ نے کہا تم وہ آدم ہو جس نے
لوگوں کو گمراہ کیا اور ان کو جنت سے نکال دیا! حضرت آدم
نے فرمایا تم وہ ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کا علم دیا اور
جس کو رسالت کے سبب سے لوگوں پر فضیلت دی! انہوں
نے کہا ہاں! فرمایا کیا تم مجھے اس چیز پر علامت کر رہے
ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے میرے پیدا کیے جانے سے پہلے
مقرر کر دیا تھا۔!

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت آدم اور حضرت
موسیٰ علیہما السلام نے اپنے رب کے سامنے مباہلہ کیا،
سو حضرت آدم حضرت موسیٰ پر غالب ہو گئے، حضرت موسیٰ
نے کہا تم وہ آدم ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے پیدا
کیا، اور تم میں اپنی پسندیدہ روح پھونکی اور فرشتوں سے
تم کو سجدہ کرایا اور تم کو اپنی جنت میں رکھا، پھر تم نے اپنی
خطا کے سبب لوگوں کو جنت سے زمین کی طرف نکالا اور
آدم نے فرمایا تم وہ موسیٰ ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت
اور اپنے کلام سے فضیلت دی اور تم کو (تورات کی)
وہ تختیاں دیں جن میں ہر چیز کا بیان ہے اور تم کو سرگوشی
کے لیے اپنا مقرب بنایا، بناؤ تمہاری مسلمات کے مطابق
اللہ تعالیٰ نے میرے پیدا کیے جانے سے کتنا عرصہ پہلے
تورات کو لکھ دیا تھا، حضرت موسیٰ نے کہا چالیس سال پہلے
حضرت آدم نے کہا کیا تم نے تورات میں یہ پڑھا ہے کہ
آدم نے اپنے رب کی (ظاہراً) معصیت کی اور وہ (مورثہ)
گمراہ ہوا! انہوں نے کہا ہاں! حضرت آدم نے فرمایا کیا تم
میرے اس عمل پر علامت کر رہے ہو جس کو اللہ تعالیٰ
نے مجھے پیدا کرنے سے چالیس سال پہلے لکھ دیا تھا کہ
میں یہ عمل کروں گا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
پس حضرت آدم حضرت موسیٰ پر غالب ہو گئے۔!

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَيْنٍ
ابْنُ شَرِقَابٍ عَنْ مُعْبِدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَبَرَ
أَدَمَ وَمُوسَى فَقَالَ لَهُ مُوسَى أَنْتَ أَدَمُ الَّذِي أَخْرَجَكَ
مِنْ الْجَنَّةِ فَقَالَ لَهُ أَدَمُ أَنْتَ مُوسَى الَّذِي
اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَيَكَلَّمَكَ ثُمَّ تَلَوْتُ عَلَى
أَمْرِ قَدْ رَعَى قَبْلَ أَنْ يُخْلَقَ فَحَبَّبَ أَدَمَ
مُوسَى -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت آدم اور
حضرت موسیٰ علیہما السلام میں بحث ہوئی، حضرت موسیٰ
نے فرمایا تم وہ آدم ہو جس کی خطا نے اس کو جنت سے نکالا
حضرت آدم نے کہا تم وہ موسیٰ ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی
رسالت اور اپنی ہم کلامی سے مشرف کیا، پھر تم مجھ کو اس
چیز پر علامت کر رہے ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے میرے
پیدا کیے جانے سے پہلے مقدر کر دیا تھا، پھر حضرت آدم
حضرت موسیٰ پر غالب ہو گئے۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی
مثل روایت ذکر کی۔

۶۶۲۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ وَالتَّائِبُ حَدَّثَنَا ابْنُ
بُزْجَاجٍ الْيَمَامِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَرْجٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ابْنُ خَبْرَةَ
مَعْمَرٌ عَنْ قَتَادَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ -

حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس کی مثل روایت ذکر کی۔

۶۶۲۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْزَابٍ الْقُشَيْرِيُّ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُمَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ حَدِيثُهُمْ -

حضرت عبد القدر بن عمر و بن غاصم رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ
فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو
پیدا کرنے سے پہلے اس ہزار سال پہلے مخلوقات کی تقدیر
کو لکھا اور عرش پانی پر تھا۔

۶۶۲۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي طَاهِرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنُ شَرَحٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ
أَخْبَرَنِي أَبُو هَانِئٍ بْنُ الْخَوْلَاءِ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْحَبَلِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْقَاصِي قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ قَالَ وَغَرَّ شَيْءٌ عَلَى النَّاسِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی،
اس میں یہ ذکر نہیں ہے کہ عرش پانی پر تھا۔

۶۶۲۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا الْمُقْرِئُ
حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا فَيْعُ بْنُ رِيعٍ ابْنُ يَزِيدَ
بَلَاغًا عَنْ أَبِي هَانِئٍ بَهْدَ الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّهُمَا

لَقَدْ يَذْكُرُ أَوْ عَرَّشَهُ عَلَى الْمَاءِ -

کیا معصیت کے ارتکاب پر تقدیر کا عذر پیش کیا جاسکتا ہے | حدیث نمبر ۶۶۲۰ میں ہے: حضرت آدم نے حضرت موسیٰ سے فرمایا: کیا تم میرے اس عمل پر ملامت کر رہے ہو، جس کو اللہ تعالیٰ نے مجھے پیدا کرنے سے چالیس سال پہلے مقدر کر دیا تھا؟

علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: اس جگہ تقدیر سے مراد لوح محفوظ میں لکھنا ہے، یا تورات کے صحیفوں یا اس کی تختیوں میں لکھنا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پھر حضرت آدم حضرت موسیٰ پر غالب ہو گئے۔ علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت آدم کے کلام کا معنی یہ ہے کہ اے موسیٰ علیک السلام! تم کو علم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو پیدا کرنے سے پہلے یہ امر لکھ دیا تھا، اور میرے حق میں مقدر کر دیا تھا، اس لیے اس کا دوزخ یقینی تھا، اور اگر میں تمام مخلوق کے ساتھ مل کر بھی اس امر میں سے ایک ذرہ کے برابر بھی رخصت کر سکتا، تو تم مجھے اس پر کیوں ملامت کرتے ہو، نیز غالب پر شرعاً ملامت ہوتی ہے، عقلاً ملامت نہیں ہوتی، اور جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی توبہ قبول کر لی اور ان کی مغفرت کر دی تو ان سے ملامت کی وجہ زائل ہو گئی، اب جو شخص ان کو ملامت کرے گا اس کی حجت شرعاً مغلوب ہو گئی۔

اب یہ اعتراض ہو کہ اگر ہم میں سے کوئی گناہ کرنے والا یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے لیے یہ معصیت مقدر کر دی تھی تو اس سے ملامت اور سزا ساقط نہیں ہو گئی، تو حضرت آدم علیہ السلام سے ملامت کے سقوط کی کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ گناہ کرنے والا دار التکلیف میں ابھی باقی ہے اور اس پر مکلفین کے احکام جاری ہیں اور ان احکام میں سزا اور ملامت بھی ہے، اور حضرت آدم علیہ السلام سے جس وقت یہ مکالمہ ہوا وہ دار التکلیف سے رخصت فرما چکے تھے اور جس وقت وہ دار التکلیف میں تھے اس وقت انھوں نے شجر منور کھانے پر تقدیر کا غلط نہیں پیش کیا بلکہ وہ اللہ تعالیٰ سے اس فعل پر مسلسل توبہ اور استغفار کرتے رہے۔

حضرت آدم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کے درمیان یہ مکالمہ عالم ارواح میں ان کی روحوں کے درمیان ہوا، یا یہ دونوں حضرات جسد شخصی کے ساتھ ایک دوسرے سے ملے اور باہم مکالمہ ہوا، جیسے شب معراج انبیاء علیہم السلام کی آپس میں ملاقات ہوئی تھی، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ان کے زمانہ میں حضرت آدم علیہ السلام سے دیا ہو اور ان کی زیارت کرائی ہو۔ لے

حدیث نمبر ۶۶۲۰ میں ہے اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کرنے سے پچاس ہزار سال پہلے مخلوقات کی تقدیر کو لکھا۔ علامہ خطابی نے لکھا ہے کہ زمانہ سورج کی حرکت سے مقدر ہوتا ہے جو افلاک کی حرکت کے تابع ہے تو آسمانوں اور زمین کے پیدا ہونے سے پہلے پچاس ہزار سالوں کا کیسے ثبوت ہو گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد کثرت

ہے یا ماریہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں عرصہ امتا تھا جو ہجرت ہجرت سال کے برابر تھا۔ ۱۷
اس باب کی احادیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت آدم علیہ السلام کو شجر ممنوعہ کھانے پر
دست کی اور یہ کہا کہ تم نے اپنے گناہ کے سبب لوگوں کو جنت سے نکالا، اور حضرت آدم نے اس پر تقدیر کا قدر
پیش کیا اور حضرت موسیٰ پر غلبہ پایا۔ تقدیر کی بحث سے پہلے یہاں یہ امر قابل غور ہے کہ کیا انبیاء علیہم السلام سے گناہوں
کا صدور ہوتا ہے، اگر ان سے گناہوں کا صدور ہوتا ہے تو پھر ان کے معصوم ہونے کا کیا معنی؟ اور اگر ان سے گناہوں کا صدور
نہیں ہوتا تو پھر ان کی طرف گناہوں کی نسبت کرنے کی کیا توجیہ ہے؟ اس لیے ہم پہلے عصمت کی تحقیق کر رہے ہیں، اس بحث
میں ہم پہلے عصمت کا لغوی معنی بیان کریں گے، پھر عصمت کا اصطلاحی معنی بیان کریں گے، پھر عصمت اور حفاظت کا فرق بیان
کریں گے، پھر عصمت انبیاء پر دلائل و گواہی کریں گے، پھر انبیاء علیہم السلام کی طرف جو بعض آیات اور احادیث میں گناہوں
کی نسبت کی گئی ہے اس کی توجیہ بیان کریں گے اللہ اعلم بالصواب، وارنی الباطل باطلا وارزقی اجتنابہ
عصمت کا لغوی معنی علامہ ابن اثیر جلد ۱ لکھتے ہیں:

العصمة: المنعة والعامم المانع الخاف
والاعتصام الامتنان بالشئ۔ ۱۸

عصمت کا معنی ہے روک لینا، محفوظ رکھنا، عامم
کا معنی ہے محفوظ رکھنے والا، حمایت کرنے والا، اعتصام
کا معنی ہے کسی شے کو مضبوطی سے پکڑنا، باز رکھنا۔

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

العصمة في كلام العرب: المنعة، و
عصمة الله عبادة: ان يعصمه مما يوبقہ۔ ۱۹

کلام عرب میں عصمت کا معنی ہے روکنا، محفوظ
رکھنا، اور جب اللہ کی عصمت کا بندہ سے تعلق ہو تو
اس کا معنی ہے بندہ کو ہلاک کرنے والی چیزوں سے
بچانا۔

علامہ راغب اصفہانی لکھتے ہیں:

عصمة الانبياء حفظہ اياهم ولا يما
خصهم به من صفاء الجوهر ثم بما ولاهم من
الفضائل الجسميه والنفسية ثم بالنصرة
و بتثبيت اقدارهم ثم باقرال السكينة عليهم
وبحفظ قلوبهم وبالتوفيق۔ ۲۰

عصمت انبیاء کا معنی یہ ہے کہ پہلے انبیاء علیہم السلام
کی فواید کی خصوصیات کی حفاظت کرنا، پھر ان کے جسمانی
اور روحانی فضائل کی حفاظت کرنا، پھر ان کی مدد کرنا اللہ
ان کو ثبات قدم رکھنا پھر ان پر سکینہ نازل کر کے ان کے
دلوں کو محفوظ رکھنا اور ان کو توفیق دینا۔

۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ ابی مالکی متوفی ۸۴۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۲، ص ۸۸، مطبوعہ دار المکتب العلمیہ بیروت

۱۸۔ علامہ محمد بن اثیر السجندی متوفی ۷۰۶ھ، نہایہ ج ۳، ص ۲۲۹، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعات قادیان، ۱۳۶۲ھ

۱۹۔ علامہ جمال الدین محمد بن محمد بن کرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱۲، ص ۳۰، مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ ایران ۱۴۰۵ھ

۲۰۔ علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۳۳۷، مطبوعہ المکتبۃ التراثیہ ایران ۱۳۴۲ھ

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

قال الزجاج العصمة الحبل

وكل ما امسك شيئاً فقد عصمه

وقال المناوي العصمة ملكة اجتناب المعاصي
مع التمكن منها۔زجاج نے کہا عصمت کا معنی ہے رسی، ہر وہ چیز
جو کسی چیز کو روک لے وہ اس کے لیے عصمت ہے، علامہ
مناوی نے کہا: گناہوں پر قدرت کے باوجود گناہوں سے
رکنے کے ملک (مہارت) کو عصمت کہتے ہیں۔

علماء اہل سنت کے نزدیک عصمت کا اصطلاحی معنی | علامہ تفتازانی عصمت کی تعریف میں لکھتے ہیں:

وحقيقة العصمة ان لا يخلق الله تعالى

في العبد الذنب مع بقاء قدرته واختياره

وهذا معنى قولهم هي لطف من الله تعالى

يحمله على فعل الخير ويذره عن الشر مع

بقاء الاختيار وتحقيقاً للابتلاء ولهذا

قال الشيخ ابو منصور الماتريدي العصمة

لا تزيل المحنة وبهذا يظهر فساد قول

من قال انها خاصية في نفس الشخص في

بدنه يحتنع بسببها صدور الذنب عنه

كيف ولو كان الذنب محتعاً لما صح

تكليفه بتوك الذنب ولما كان مثاباً

عليه۔

عصمت کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ میں
اس کی قدرت اور اختیار کے باوجود گناہ نہ پیدا
کرے، اسی کے قریب یہ تعریف ہے: عصمت اللہ تعالیٰ
کا لطف ہے جو بندہ کو اچھے کاموں پر ابھارتا ہے اور
برے کاموں سے روکتا ہے باوجود اس کے کہ بندہ کو
گناہ پر اختیار ہوتا ہے تاکہ بندہ کا مکلف ہونا صحیح ہے
اس لیے شیخ ابو منصور ماتریدی نے فرمایا عصمت مکلف
ہونے کو زائل نہیں کرتی، ان تعریفوں سے ان لوگوں (یعنی
شیعہ اور بعض معتزلہ) کے قول کا فساد ظاہر ہو گیا جو یہ
کہتے ہیں کہ عصمت نفس انسان یا اس کے بدن میں ایسی
خاصیت ہے جس کی وجہ سے گناہ کا صدور محال ہو جاتا ہے
کیونکہ اگر کسی انسان سے گناہ کا صدور محال ہو تو اس کو
مکلف کرنا صحیح ہو گا نہ اس کو اجر و ثواب دینا صحیح ہو گا۔

علامہ عبد العزیز پرلاروی نے بھی اسی عبارت کو وضاحت سے بیان کیا ہے اور اس سے اتفاق کیا ہے۔

علامہ شمس الدین عیالی لکھتے ہیں:

هي ملكة اجتناب المعاصي مع التمكن

فيها۔

گناہوں پر قدرت کے باوجود گناہوں سے بچنے
کے ملک (مہارت) کو عصمت کہتے ہیں۔

۱۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۸ ص ۹۹، مطبوعہ المطبعة النجيرية مصر، ۱۳۰۶ھ

۲۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ، شرح طحاوی تفسیر ص ۱۰۹، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی

۳۔ مولانا عبد العزیز پرلاروی، نبراس ص ۵۳۴، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۲ھ

۴۔ علامہ شمس الدین احمد بن موسیٰ عیالی متوفی ۸۷۰ھ، حاشیہ النبیالی ص ۱۴۶، مطبوعہ مطبع یوسفی کھٹو

مولانا عصام الدین نے عصمت کی تعریف مکہ اجتناب معامی کیا تھا کرنے سے اختلاف کیا ہے اور یہ تعریف کی ہے:

بل ما هیة العصمة عند اهل السنة ان لا یخلق الله الذنب فی العبد الی قوله قال الشارح فی شرح المقاصد غیر المعصوم من لیس له ملکہ العصمة لا یلزم ان یکون عاصیا بالفعل فضلا عن ان یکون ظالما لکن یمکن ان یکون تفسیر الشارح العصمة تسامحا منه توسعة فی الجواب ۛ

بلکہ اہل سنت کے نزدیک عصمت کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے میں گناہ پیدا نہ کرے علامہ تفتازانی نے شرح المقاصد میں لکھا ہے کہ جب عصمت کی تعریف مکہ اجتناب معامی کے ساتھ کی جائے گی تو یہ لازم نہیں آئے گا کہ غیر معصوم گناہ گار ہو، چہ جائیکہ ظالم ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ علامہ خیالی نے عصمت کی تعریف مکہ اجتناب معامی کے ساتھ اسی وجہ سے کی ہو تاکہ یہ جواب دیا جاسکے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب معصوم کی تعریف یہ کی جائے گی کہ ”اللہ تعالیٰ اس میں گناہ پیدا نہ کرے“ تو غیر معصوم شخص ہوگا جس میں اللہ تعالیٰ گناہ پیدا کرے اور اس اعتبار سے ہر غیر معصوم شخص کا بالفعل گناہ گار ہونا لازم آئے گا، اس وجہ سے علامہ شمس الدین خیالی نے اس تعریف سے عدول کر کے دوسری تعریف کی کہ عصمت ایک مکہ ہے جس کی وجہ سے انسان گناہوں پر قدرت کے باوجود گناہوں سے بچا رہتا ہے اور شرح مقاصد میں علامہ تفتازانی کا بھی اسی طرف میلان ہے۔ کیونکہ انھوں نے کہا:

غیر المعصوم من لیس له ملکہ العصمة ۛ
مقالہ قاری لکھتے ہیں:

غیر معصوم وہ ہے جس کو عصمت کا مکہ نہ ہو۔

قال الشيخ ابو منصور: العصمة لا تزیل المعنة ای التکلیف المتضمن للکلفة لانها خاصية فی نفس الشخص ویدیہ ولسانہ یمتنع بسببها صدور الذنب عنه کما قیل، لانه لو کان الذنب ممتنعاً، لما صبح تکلیفه بتروک الذنب کما لا عنی لا ینهی عن النظر والعرقش لا ینهی عن السکون لانه، تحصیل الحاصل ۛ

شیخ ابو منصور نے کہا عصمت سے مکلف ہونا زائل نہیں ہوتا یہ بات نہیں ہے کہ عصمت سے کسی کے نفس شخص یا اس کے ہاتھوں یا اس کی زبان میں کوئی قاضیت پیدا ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے اس سے گناہوں کا صدور منع ہو جاتا ہے، کیونکہ اگر کسی شخص سے گناہوں کا صدور منع ہو تو اس کو گناہوں کے ترک کرنے کے ساتھ مکلف کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ جس طرح اندھے کو دیکھنے سے منع نہیں کیا جاتا اور کھپکانے والے کو سکون سے نہیں منع

ۛ۔ مولانا عصام الدین متوفی ۹۴۳ھ، حاشیۃ العصام علی شرح العقائد ص ۳۲۸، مطبوعہ مکتبۃ اسلامیہ کوئٹہ

ۛ۔ علامہ سعد الدین مسرور بن عمر تفتازانی متوفی ۹۱۷ھ، شرح مقاصد ج ۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ دار المعارف النہانیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

ۛ۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح فقہ اکبر ص ۱۴۷، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابا واولادہ مصر، ۱۳۷۵ھ

کیا جاتا۔ کیونکہ یہ تحصیل حاصل ہے۔

قاضی عیاض مالکی لکھتے ہیں:

والجہہ مورقائل بانہم معصومون من
ذلك من قبل الله معتصرون باختیارهم و
کسبهم الاحیاء النجار فانہ قال لاقدرة
لہم علی المعاصی اصلاً

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی لکھتے ہیں:

وقد تقرر ان العصمة عند المتکلمین
ان لا یخلق الله فی النبی ذنباً وعند الحكماء
ملکة تمنع من الفجور حاصلة من العلم
بالقبائح والمحاسن فانہ الزاجر عن المعاصی
والداعی للطاعة ویتأكد فی الانبیاء بالوحی الالہی

علامہ میر سید شریف جرجانی لکھتے ہیں:

وهی عندنا ان لا یخلق فیہم ذنباً
وهی عند الحكماء ملکة تمنع الفجور

علامہ قاسم بن قطلوبغا حنفی لکھتے ہیں:

حقیقة العصمة ان لا یخلق الله تعالیٰ
فی العبد الذنب مع قدرته علیہ واختیارہ

علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

مجموعہ اس نظریہ کے قائل ہیں کہ انبیاء علیہم السلام
اپنے کسب اور اختیار سے اللہ کی طرف سے گناہوں
سے معصوم ہوتے ہیں، اس کے برخلاف حسین نجار (معتزل)
نے یہ کہا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو گناہوں پر بالکل قدرت
نہیں ہوتی۔

متکلمین کے نزدیک عصمت کی تعریف یہ ہے کہ
اللہ تعالیٰ نبی میں کوئی گناہ پیدا نہیں فرماتا اور حکماء کے
تزویدیک عصمت کی تعریف یہ ہے کہ وہ ایک ملک ہے
جو گناہوں سے روکتا ہے یہ ملک نیکیوں اور برائیوں
کے علم (یقین) سے حاصل ہوتا ہے، یہی علم برائیوں
سے باز رکھتا ہے اور نیکیوں پر ابھارتا ہے، انبیاء علیہم
السلام میں وحی الہی سے یہ علم اور مرکب ہو جاتا ہے۔

ہم اسے نزدیک عصمت کی تعریف یہ ہے کہ اللہ
تعالیٰ انبیاء میں گناہ نہ پیدا فرماتے اور حکماء کے نزدیک
عصمت ایک ملک ہے جو گناہوں سے روکتا ہے۔

عصمت کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے
میں گناہ کی قدرت اور اختیار کے باوجود گناہ کو نہ پیدا
کرے۔

- ۱۔ قاضی عیاض بن مسکنا مالکی متوفی ۵۵۴ھ، شفا ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ عبد القواب اکیڈمی لبنان
۲۔ علامہ شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ، نسیم الریاض ج ۲ ص ۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت
۳۔ میر سید شریف علی بن محمد جرجانی متوفی ۸۱۶ھ، شرح مواقف ص ۶۹۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانی قراکشور
۴۔ علامہ قاسم بن قطلوبغا حنفی متوفی ۸۸۱ھ، شرح السائرہ ص ۲۹۰، مطبوعہ دائرة المعارف الاسلامیہ بلوچستان

وہی عدم قدرة المعصية او خلق غير
صلحی ۱۰۰
عصمت گناہوں پر قدرت نہ ہونا ہے یا ایسا حسن
ہے جو اختیار ہی ہے

علامہ ابن ہمام نے پہلی تعریف وہ ذکر کی ہے جو بعض معتزلہ اور بعض شیعہ کی بیان کردہ ہے اور دوسری تعریف
وہ ہے جو اہل سنت نے بیان کی ہے اس کی وضاحت مسلم الثبوت اور اس کی شرح سے ملتی ہے، مولانا عبدالحق
لکھتے ہیں:

(وہی عدم قدرة المعصية) عند البعض
ونسبه بعض الروافض الى الشيعة الى الحسن
الاشعري قدس سره (او) ہی (خلق مانع) عن
ارتكاب المعصية (غير ملج) حتی لا يكون
المعصوم مضطرا في ترك المعصية وفي فعل
الواجب وهو المختار عند الجمهور ۱۰۱
میر سید شریف جرجانی نے "تعریفات" میں حکماء کی تعریف ذکر کی ہے:
العصمة ملكة اجتناب المعاصي مع التمكن
منها ۱۰۲
بعض کے نزدیک عصمت معصیت پر قدرت نہ
ہونا ہے، بعض روافض نے اس قول کو شیخ البراء بن
اشعری کی طرف منسوب کر دیا ہے، یا عصمت وہ وصفت
ہے جو قدرت اور اختیار سے ارتکاب معصیت سے
مانع ہو، حتیٰ کہ معصوم نیکی کرنے اور گناہ نہ کرنے میں
مجبور نہ ہو، یہ تعریف جمہور کے نزدیک مختار ہے۔
گناہوں پر قدرت کے باوجود گناہوں سے
بچنے کا ملکہ عصمت ہے۔

علامہ مشرقی لکھتے ہیں:

العصمة ملكة اجتناب المعاصي مع
التمكن منها ۱۰۳
گناہوں پر قدرت کے باوجود گناہوں سے
بچنے کا ملکہ عصمت ہے۔

علامہ عبد العزیز پرلمروی نے دو تعریفیں ذکر کی ہیں، اشاعرہ کے حوالے سے یہ تعریف ذکر کی ہے:
عدم خلق الله الذنب في العبد
اللہ تعالیٰ کا بندہ میں گناہ کو پیدا نہ کرنا۔

اور حکماء کے حوالے سے یہ تعریف ذکر کی ہے:
ملكة نفسانية تمتع على المعاصي ۱۰۴
عصمت ایک ملکہ نفسانیہ ہے جو گناہوں سے کوئی
ہے۔

علامہ ابن ابی شریف لکھتے ہیں:

۱۰۰۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، تحریر منہج التقریر والتجسس ج ۲ ص ۲۲۳، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ۔

۱۰۱۔ سیر العلوم عبد العزیز بن نظام الدین متوفی ۱۳۲۵ھ، نوایح الرحمت ج ۲ ص ۹۷، مطبوعہ مطبع امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۹۲ھ۔

۱۰۲۔ میر سید شریف علی بن محمد جرجانی متوفی ۸۱۷ھ، کتاب التعریفات ص ۶۵، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ۔

۱۰۳۔ علامہ سعید خوری مشرقی لبنانی، اقرب الموارید ج ۲ ص ۹۱، مطبوعہ مکتبۃ آیۃ اللہ العظمیٰ، ایران، ۱۴۰۳ھ۔

۱۰۴۔ مولانا عبد العزیز پرلمروی، نبراس ص ۱۵۳۲، ۵۳۱۔ مطبوعہ مکتبۃ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ھ۔

قال صاحب البداية ومعنا قول ابی منصور انها لا تجبره على الطاعة ولا تعجزه عن المعصية بل هي لطف من الله يحمله على فعل الخير ويمنعه عن فعل الشر مع بقاء الاختيار تحقيقا للابتلاء - ۱

صاحب بدایہ نے یہ کہا ہے کہ امام ابو منصور ماتریدی کے قول کا مطلب یہ ہے کہ عصمت عبادت پر مجبور کرتی ہے نہ معصیت سے عاجز کرتی ہے، بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کا ایک لطف ہے جو بندہ کو قدرت اور اختیار کے باوجود نیکی پر برا نیگینہ کرتا ہے اور برائی سے روکتا ہے تاکہ بندہ کا مکلف ہونا صحیح رہے۔

اشاعرہ اور ماتریدی نے عصمت کی یہ تشریف کی ہے کہ "بندہ میں گناہ کی قدرت اور اختیار کے باوجود اللہ تعالیٰ گناہ کو پیدا نہیں کرتا" اور علماء اسلام نے عصمت کی یہ تشریف کی ہے، عصمت ایک مکلف ہے جس کی وجہ سے بندہ گناہ پر قدرت کے باوجود گناہوں سے مجتنب رہتا ہے، ان دونوں تشریفوں کا مال واحد ہے، علماء شیعہ کے مابین عصمت کی تشریف میں اختلاف ہے بعض نے کہا وہ گناہ پر قدرت کے باوجود گناہ سے بچے رہتے ہیں اور بعض نے کہا انھیں گناہ پر قدرت نہیں ہوتی اور ان کے لیے گناہ کرنا ممکن نہیں ہے۔

علماء شیعہ کے نزدیک عصمت کا اصطلاحی معنی اور بحث و نظر شیخ محمد باقر مجلسی

بايد دانست که معصوم بر ترک گناہ مجبور نیست، لیکن حق تعالیٰ ببلطف چہ نسبت باو که باو با اختیار خود ترک معصیت کند ۲

جانتا چاہیے کہ معصوم گناہ کے ترک پر مجبور نہیں ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ اس پر ایسے لطف کی نسبت کرتا ہے کہ وہ اپنے اختیار سے معصیت کو ترک کر دیتا ہے۔

اس کے برخلاف شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی لکھتے ہیں:

ان الانبياء عليهم السلام لا يجوز عليهم فعل شيء من القبيح لا قبل النبوة ولا بعدها ولا صغيرها ولا كبيرها ۳

انبیاء علیہم السلام کے لیے کوئی بڑا کام کرنا ممکن نہیں ہے، نبوت سے پہلے نہ نبوت کے بعد، صغیرہ نہ کبیرہ۔

اور شیخ نعیر الدین طوسی لکھتے ہیں:

العصمة عند الاشاعرة هي القدرية على الطاعة وعدم القدرة على المعصية ۴

اشاعرہ کے نزدیک عصمت عبادت پر قدرت اور معصیت پر عدم قدرت ہے۔

در اصل یہ نظر یہ بعض شیعہ کا ہے جس کو شیخ طوسی نے تبلیہ کر کے اشاعرہ کی طرف منسوب کر دیا ہے جیسا

۱۔ علامہ کمال بن ابی شریف متوفی ۹۰۵ھ، مسامرہ ص ۲۰۵، مطبوعہ دائرة المعارف الاسلامیہ بلوچستان

۲۔ علامہ ابن محمد تقی مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ، حق الیقین ج ۱ ص ۱۹، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ ایران، ۱۳۵۴ھ

۳۔ شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۲۰ھ، تبیان ج ۱ ص ۱۹، مطبوعہ دارالاحیاء التراث العربی بیروت

۴۔ شیخ نعیر الدین ابو جعفر محمد بن محمد طوسی متوفی ۶۴۱ھ، شرح تخرید ص ۱۰۸

افعال پر ثواب ملتا ہے اور انبیاء علیہم السلام مکلف اسی وقت ہوں گے جب مامور بہ کا کرنا اور نہ کرنا دونوں ان کی قدرت اور اختیار میں ہو اور مامور بہ مثلاً غار کا پڑھنا ثواب اور نہ پڑھنا گناہ ہے۔ اس لیے انبیاء علیہم السلام کو امر میں مکلف ماننا اور مامور بہ کو ان کے زیر قدرت ماننا، ان کے لیے بعینہ گناہوں پر قدرت تسلیم کرنا ہے۔ اور کسی کام کے کرنے اور نہ کرنے پر قدرت اور اختیار کے بغیر مکلف کرنا صحیح ہے نہ اس پر ثواب ملنے کی کوئی وجہ ہے۔

اس عبارت کے بطلان کی دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر انبیاء علیہم السلام کے لیے عصمت تمتع بالذات ہو تو اس کی ضد یعنی عبادت واجب بالذات ہوگی، اور انبیاء علیہم السلام ممکن بالذات ہیں اور ممکن بالذات کی کوئی صفت واجب بالذات نہیں ہو سکتی۔

اس عبارت کے بطلان کی تیسری وجہ یہ ہے کہ موصوفہ مذکورہ کے والد رحمہ اللہ حضرت مفتی احمد یار خان بدایونی مذکورہ ذیل آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ومن اصدق من الله حديثا - (نساء: ۸۴)

الہ سے زیادہ کس کی بات سچی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا جھوٹ تمتع بالذات ہے، کیونکہ پیغمبر کا جھوٹ تمتع بالغیر اور رب تعالیٰ تمام سے زیادہ سچا تو اس کا سچا ہونا واجب بالذات ہونا چاہیے، ورنہ اللہ کے صدق اور رسول کے صدق میں فرق نہ ہوگا۔ (نور العرفان حاشیہ کنز الایمان ص ۱۲۲، مطبوعہ ادارہ کتب اسلامیہ گجرات)

اس عبارت میں حضرت مفتی احمد یار خان نے نبی کے جھوٹ کو تمتع بالغیر لکھا ہے اور تمتع بالغیر ممکن بالذات اور تحت قدرت ہوتا ہے۔ اس عبارت سے واضح ہوا کہ جھوٹ انبیاء علیہم السلام کے لیے ممکن بالذات اور تحت قدرت ہے، لیکن انبیاء علیہم السلام اپنے قصد اور اختیار سے جھوٹ اور باقی تمام محاسن اور مایب سے مجتنب رہتے ہیں۔

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ العزیز اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں: عصمت اگر بمعنی امتناع صدور و عدم قدرت اسی لیتے تمام امتناع ذاتی نہیں کہ سلب عصمت خود زیر قدرت، اب پھر اللہ شمس تاجدہ کی طرح روشن و روشنہ صادق آیا کہ من اصدق من الله قیلا اور العزۃ لله کیوں نہ صادق آئے کہ آخر من اصدق من الله حدیث شاہ دیکھو یہ منشاء تعارض کے اس ارشاد کا زیر آیہ کہ یہ استدلال میں فرمایا کہ کوئی اس سے کیوں کر اصدق ہو سکے، کہ اس پر تو کذب محال اوروں پر ممکن و الحمد للہ رب العالمین۔ (سبحان السبوح ص ۳۰، مطبوعہ دارالاشاعت جامع گنج بخش لاہور)

اعلیٰ حضرت نے یہاں عصمت کی تعریف بر سبیل منزل کی ہے، یعنی اول تو عصمت کی تعریف یہ ہے کہ انبیاء باوجود گناہوں پر قدرت کے گناہوں سے مجتنب رہتے ہیں اس لحاظ سے اللہ تعالیٰ کے کذب کا تمتع بالذات اور انبیاء علیہم السلام کے کذب کا ممکن بالذات (تمتع بالغیر) ہونا بالکل واضح ہے، اور اگر عصمت کی تعریف امتناع صدور و عدم قدرت کرو (جیسا کہ بعض شیعہ اور بعض معتزلہ کا مذہب ہے) تب بھی ہمارے استدلال کے خلاف نہیں کیونکہ عصمت جائز السلب ہے اور جب عصمت کا سلب ممکن بالذات ہے تو کذب کا ثبوت بھی ممکن بالذات ہے اور پس عصمت کی ہر تعریفوں پر انبیاء علیہم السلام کا کذب ممکن بالذات تمتع بالغیر ہے اور اللہ تعالیٰ کا کذب تمتع بالذات ہے، اسی معنوم کو اعلیٰ حضرت نے یوں لکھا ہے کہ "اس پر تو کذب محال اوروں پر ممکن"۔

حضرت مفتی احمد یار خان اور اعلیٰ حضرت دونوں کی ان عبارتوں سے واضح ہو گیا کہ ان کے نزدیک عصمت کی تہذیب وہی ہے جو تمام اہل سنت کی متفق علیہ ترین ہے یعنی گناہوں پر قدرت کے باوجود گناہوں سے باز رہنا۔

انبیاء علیہم السلام نبی کے مخاطب ہیں | معاصر مذکور کا یہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو قرآن مجید میں حقیقتہً نبی سے خطاب نہیں کیا گیا، قرآن مجید میں اسد آیات میں جن میں انبیاء علیہم السلام کو نبی سے مخاطب کیا گیا ہے، ہم اختصار کے پیش نظر صرف ایک آیت پیش کر رہے ہیں جس میں نبی تحریم کے لیے ہے، ترجمہ اعلیٰ حضرت کا ہے اور تفسیر مفتی احمد یار خان کی:

وَاِذَا بَوَّأْنَا لِابْرٰهٖمَ مَكَانَ الْبَيْتِ
اَنْ لَا تَشْرِكَ بِفِئْتِنَا وَاَطْهَرِ بَيْتِي لِلطَّائِفِيْنَ وِ
الْقَاصِمِيْنَ وَالرُّكْعَ السَّجُوْدِ .
(حجہ: ۲۶)

اور جب کہ ہم نے ابراہیم کو اس گھر کا ٹھکانا شریک بنادیا، اور حکم دیا کہ میرا کوئی شریک نہ کر اور میرا گھر منہم اور کھڑے طواف والوں اور اعتکاف والوں اور رکوع سجود کے لیے۔
اس آیت کی تفسیر میں مفتی احمد یار خان لکھتے ہیں:

یعنی شرک نہ کرنے پر قائم رہو، (یعنی جس طرح پہلے شرک نہیں کیا آئندہ بھی نہ کرنا۔ سیدی غفرلہ) ورنہ انبیاء کرام ایک ان کے لیے بھی شریک نہیں کرتے، وہ گناہوں سے بھی معصوم ہیں۔

(نور اللفان ماضیہ کنز الایمان ص ۳۴ مطبوعہ گجرات)

اس آیت میں حضرت ابراہیم کو شرک کی ممانعت کی گئی ہے اور شرک کرنے کی حرمت بدیہی ہے۔ معاصر مذکور نے انبیاء علیہم السلام کے متعلق جو یہ لکھا کہ وہ گناہوں پر قادر نہیں ہوتے اور اس معاملہ میں ان کا قطعاً بے اختیار ہونا بیان کیا اور اس میں ان کی تشبہات خیال کی یہ ان کی کم فہمی ہے، انھوں نے یہ غور نہیں کیا کہ اگر انبیاء علیہم السلام کو معصیت پر قدرت نہ ہو تو پھر ان کا معصیت کو ترک کرنا لائق تحسین اور وجہ ثواب نہیں ہوگا، اور نہ ان کا معصیت کو ترک کرنا امت کے لیے محنت اور فتنہ ہوگا، پھر معاصر انبیاء علیہم السلام کو ام کا مکلف مانتے ہیں، اور جب وہ ام کے مکلف ہوتے تو ان کے لیے مامور بے کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار مانتا پڑے گا اور مامور بہ کرنے کرنا گناہ ہے اس لیے مامور بہ پر قدرت اور اختیار ماننا گناہ پر قدرت مانتے کو مستلزم ہے۔

امور تبلیغیہ میں انبیاء علیہم السلام کا کذب ممتنع بالذات ہے | معاصر مذکور کو یہ اشکال لاحق ہوا کہ قدرت ہو اور ان کا کذب ممکن بالذات ہو تو ساری آیات قدسیہ و احادیث مشکوٰۃ پر کھینچ کر اسے ایک کو کس طرح رد کیا جاسکتا ہے؟ (اعطایا الاحمدیہ ج ۲ ص ۳۷۷ ملخصاً)

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ امور تبلیغیہ میں انبیاء علیہم السلام کا کذب ممتنع بالذات ہے کیونکہ امور تبلیغیہ میں انبیاء علیہم السلام جو کچھ فرماتے ہیں وہ ان کا کلام نہیں، اللہ تعالیٰ کا کلام ہوتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کے کلام میں کذب ممتنع بالذات ہے۔

علامہ میر سید شریف جبر جانی حنفی لکھتے ہیں:

اجمع اهل الملل والشرائع كلها على وجوب عصمتهم عن تعدد الكذب فيما دل المعجز القاطع على صدقهم فيه كدعوى الرسالة وما يبلغونه من الله الى الخلائق اذ لو جاز عليهم القول والافتراء في ذلك عقلاً لادى الى ابطال دلالة المعجزة وهو محال له

تمام ادیان اور مذاہب والوں کا اس پر اجماع ہے کہ جن امور میں معجزہ انبیاء علیہم السلام کے مدتی پر قطعی دلالت کرتا ہے، ان میں عداً کذب سے انبیاء علیہم السلام کی عصمت واجب ہے، مثلاً دعوی رسالت اور وہ احکام جو اللہ کی طرف سے بندوں کو پہنچاتے ہیں، کیونکہ احکام تبلیغیہ میں اگر ان پر کذب اور افتراء عطا جائے تو اس سے معجزہ کی دلالت باطل ہو جائے گی اور یہ محال ہے۔

علامہ ابن امیر السکاج نے بھی یہی لکھا ہے۔
امام رازی شافعی لکھتے ہیں:

ما يتعلق بالقبليّة فقد اجمعت الامة على كونهم معصومين عن الكذب والتحريف فيما يتعلق بالتبليغ والا لارتفع الوثوق بالاداء واتفقوا على ان ذلك كما لا يجوز وقوعه منهم عداً لا يجوز ايضاً سهواً ومن الناس من جوز ذلك سهواً قالوا ان الاحتراز عنه غير ممكن

امت کا اس پر اجماع ہے کہ جو امور تبلیغ سے متعلق ہیں ان میں انبیاء علیہم السلام کذب اور تحریف سے معصوم ہیں ورنہ شریعت پر اعتماد نہیں رہے گا، اور اس پر اتفاق ہے کہ امور تبلیغیہ میں کذب عداً ممکن ہے نہ سهواً، بعض لوگوں نے کہا کہ ان امور میں سهواً ممکن ہے۔ کیونکہ اس سے احتراز ناممکن ہے۔

عصمت انبیاء کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات اور مذاہب | امام رازی نے عصمت انبیاء کے متعلق حسب ذیل اقوال نقل کیے ہیں:

- (۱) - حشویہ کا مذہب ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے عداً گناہ کبیرہ کا صدور جائز ہے۔
- (۲) - اکثر معتزلہ کا مذہب ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے عداً گناہ کبیرہ کا صدور جائز نہیں، البتہ عداً گناہ صغیرہ کا صدور جائز ہے، البتہ ان صفات کا صدور جائز نہیں جن سے لوگ متشکک ہوں۔
- (۳) - حنبلی کا مذہب ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے عداً کبائر اور صفات دونوں کا صدور جائز نہیں البتہ تاویل جائز ہے۔
- (۴) - انبیاء علیہم السلام سے بغیر سهواً اور خطا کے کوئی گناہ صادر نہیں ہوتا، لیکن ان سے سهواً اور خطا پر بھی مواخذہ

۱۔ میر سید شریف علی بن محمد ہر جانی متوفی ۸۱۶ھ، شرح مواقف ص ۶۸۸، مطبوعہ مطبعہ منشی نوا لکھنؤ لکھنؤ۔
۲۔ علامہ ابن امیر السکاج متوفی ۸۷۹ھ، المتقریر والتجیر ج ۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ۔
۳۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۱ ص ۳۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

موسى عليه السلام و يقترون بالتنبية و كانه
شبه عمد فلم يسموه خطأ - ۱۷

کے سبب سے صدور ہو سکتا ہے یا اس طور کہ وہ کوئی
جائز کام کرنے کا ارادہ کریں اور اس سے مصیبت لازم
آجائے جیسے موسیٰ علیہ السلام کا گھونسا مارنا جس سے
قبضی ہلاک ہو گیا اس پر تنبیہ کی جاتی ہے یہ شبہ عمدہ ہے
وہ اس کو خطا نہیں کہتے۔

علامہ اسنوی شافعی لکھتے ہیں:

والحق في هذا ما قاله صاحب جمع الجوامع
والجلال عليه من ان الانبياء عليهم الصلاة
والسلام معصومون لا يصدر عنهم ذنب اصلا
لا كبيرة ولا صغيرة لا عمدا ولا سهوا وفاقا
للاستاذ ابى اسحق الاسفرائني وابى الفتح
الشهرستاني والقاضي عياض والشيخ الامام
والد صاحب جمع الجوامع لكرامتهم على الله
تعالى عن ان يصدر منهم ذنب والرد كما
قال العطار انه لا يصدر عنهم ذنب ولو قبل
النبوة وتسمية حينئذ ذنبا مجازا ذكرا
حكم قبل الشرع ۱۸

اس مسئلہ میں حق وہ ہے جس کو صاحب جمع الجوامع
اور علامہ جلال نے بیان کیا کہ انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں
اور ان سے کوئی گناہ صادر نہیں ہوتا، کبیرہ و صغیرہ
ہمدانہ مہو، استاذ ابواسحق اسفرائینی، ابو الفتح شہرستانی
قاضی عیاض مالکی اور صاحب جمع الجوامع کے والد کا یہی مختار
ہے، اللہ تعالیٰ کے نزدیک انبیاء کی ایسی کرامت ہے کہ ان
سے کوئی گناہ صادر نہیں ہوتا، عطا نے کہا انبیاء علیہم
السلام سے اعلان نبوت سے پہلے بھی کوئی گناہ صادر
نہیں ہوتا۔ اور اعلان نبوت سے پہلے کسی کام کو گناہ کہنا
بھی مجاز ہے، کیونکہ درود شرع سے پہلے کوئی تکلم نہیں
ہوتا۔

علامہ اسنوی شافعی نے قاضی عیاض مالکی کی جس عبارت کا حوالہ دیا ہے وہ یہ ہے:

والصحيح ان شاء الله تنزيههم من كل
عيب وعصمتهم من كل ما يوجب
الريب ۱۹

ان شاء اللہ تعالیٰ صحیح مسلک یہ ہے کہ انبیاء علیہم
السلام ہر عیب سے منزہ ہیں اور ہر اس چیز سے معصوم
ہیں جس سے گناہ کا شک پیدا ہو۔

علامہ عبد العزیز پرہاروی حنفی لکھتے ہیں:

المذكور في كلام الشارح هو مذهب عامة
المشكلميين وخالفهم جمع هو راجع من العلماء
قد هبوا الى العصمة عن الصفات والكبائر

شرح عقائد میں جو یہ لکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام
سے اعلان نبوت سے پہلے کبیرہ اور اعلان نبوت کے
بعد صغیرہ کا صدور جائز ہے، یہ عام متکلمین کا مذہب ہے

۱۷۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، تحریر مع التقرير والتحجير ج ۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۳ھ
۱۸۔ علامہ جمال الدین اسنوی متوفی ۷۷۲ھ، مخرج المنهاج لبیضاوی علی ہاشم التقرير والتحجير ج ۳ ص ۸، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۳ھ
۱۹۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی، متوفی ۵۴۲ھ، شفا ج ۲ ص ۱۳۸، مطبوعہ عبد القاب اکبر می ملتان

قبل الوحی وبعده وهو مختار ابی المنتهی
شراح الفقه الاکبر والشیخ عبد الحق المحدث
الدہلوی (الحی قولہ) فان قلت فہذا العصمة
مذہب الشیعة قلت اولاً لا بأس فی الاتفاق
الاتفاقی اذ مقصود المشائخ اتباع الحق
لا رفاق الشیعة وثانیاً ان بین الفریقین بعد
المشرقین لان الشیعة علی تجویز الکفر
تقیۃ لہ

اور جمہور علماء کی ایک جماعت نے ان کی مخالفت کی اور
کہا کہ انبیاء علیہم السلام اعلان نبوت سے پہلے اور بعد صغیرہ
اور کبیرہ سے معصوم ہوتے ہیں، ابو المفتی شراح فقہ اکبر
اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی کا بھی یہی مختار ہے، اگر تم
یہ کہو کہ عصمت میں یہ مذہب شیعہ کا ہے تو میں اولاً یہ کہوں
لگا کہ اتفاق کسی مسئلہ میں شیعہ سے موافقت ہو جائے
تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ مشائخ کا مقصود حق کی اتباع کرنا
ہے نہ کہ شیعہ کی موافقت کرنا، اور ثانیاً یہ کہ ہمارے
اور شیعہ کے مذہب میں بہت فرق ہے، کیونکہ عصمت
کے بار جو انبیاء علیہم السلام سے تقیۃ کفر کے صدور
کے قائل ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے کوئی گناہ صادر نہیں ہوتا، صغیرہ نہ کبیرہ، اعلان نبوت سے پہلے نہ اعلان
نبوت کے بعد، اور قرآن اور حدیث میں انبیاء علیہم السلام کے جن بعض افعال پر رتبہ گناہ لگا اور معصیت کا اطلاق کیا گیا
ہے، وہ اطلاق مجازی ہے، وہ افعال حقیقت میں کیان ہیں، یا اجتہاد ہی خطا ہیں یا مکروہ تنزیہی یا خلافت اولیٰ ہیں،
اس کی تفصیل ان شوار القدر ہم عنقریب بیان کر رہے ہیں، عصمت انبیاء میں فقہاء اسلام کے مذاہب کے بیان میں
عم نے امام رازی اور دیگر علماء کی جو عبارات نقل کی ہیں، ان سب نے انبیاء علیہم السلام سے گناہوں کے صدور کی
نفی کی ہے مگر یہ نہیں لکھا کہ انبیاء علیہم السلام سے گناہ ممکن نہیں ہیں اور ممکن بالذات ہیں جیسا کہ بعض شیعہ اور بعض
معتزلہ کا مذہب ہے، اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے معصیت کا صدور ممکن بالذات مستثنیٰ بالظہر
ہے۔

معصوم اور محفوظ میں فرق | دوسری اہم بحث یہ ہے کہ صحابہ کرام اور اولیاء اللہ ہمارے نزدیک معصوم نہیں
ہیں بلکہ محفوظ ہیں تو یہ ماننا ضروری ہے کہ معصوم اور محفوظ میں فرق کیا ہے؟ اس
کا جواب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے لیے عصمت کا ثبوت واجب ہے یا اس کا ثبوت قطعی ہے اور خلفاء راشدین
اور دیگر اکابر صحابہ کے لیے عصمت کا ثبوت واجب نہیں ہے یا قطعی الثبوت ہے، علامہ پرماروی کہتے ہیں:
اگر عصمت کی تصریف یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ معصوم میں گناہ پیدا نہیں کرتا تو لازم آئے گا کہ غیر معصوم میں اللہ تعالیٰ گناہ
پیدا کرے، اس اعتبار سے مثلاً حضرت ابوبکر کا گناہ گوار ہونا لازم آئے گا اور یہ کلمہ سبب ہے۔ اور اگر عصمت کی یہ
تصریف کی جائے کہ وہ ایک مکمل نفسانہ ہے جس کی وجہ سے انسان گناہ سے مجتنب رہتا ہے تو لازم آئے گا کہ غیر
معصوم میں یہ مکمل نہ ہو اور اس کا بالفعل گناہ گوار ہونا لازم نہیں آئے گا اس لیے تصریف اول کے لحاظ سے یہ کہا جائے گا

کہ مثلاً حضرت ابوبکر کے لیے عصمت واجب نہیں یا اس کا ثبوت قطعی نہیں۔ ۱۔
حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

وعصمة الانبياء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام حفظهم من النقائص وتخصيصهم بالكمالات النفيسة والنصرة والثبات في الامور وانتزال السكينة، والفرق بينهم وبين غيرهم ان العصمة في حقهم بطريق الوجوب وفي حق غيرهم بطريق الجواز۔ ۲۔
علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

والفرق بين عصمة المؤمنين وعصمة الانبياء عليهم السلام ان عصمة الانبياء بطريق الوجوب وفي حق غيرهم بطريق الجواز۔ ۳۔

ہم اسے نبی اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی عصمت یہ ہے کہ وہ نقائص سے محفوظ ہوں اور کمالات نفیسہ نصرت الہی، ثبات قدمی اور انزال سکینہ کے ساتھ مختص ہوں انبیاء اور غیر انبیاء میں فرق یہ ہے کہ انبیاء کے لیے عصمت کا ثبوت واجب ہے (کیونکہ یہ قطعی الثبوت ہے)۔ اور غیر انبیاء کے حق میں جائز ہے۔

انبیاء علیہم السلام اور مومنین کی عصمت میں فرق یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی عصمت کا ثبوت واجب ہے (کیونکہ اس کا ثبوت قطعی ہے۔ سعیدی) اور ان کے غیر کی عصمت جائز ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی عصمت چونکہ قرآن مجید کے قطعی دلائل سے ثابت ہے اس لیے وہ واجب الثبوت ہے اور خلفاء راشدین، اکابر صحابہ اور کبار اولیاء کی عصمت پر ظنی یا خطابی دلائل قائم ہیں اس لیے وہ ظنی الثبوت یا جائز الثبوت ہے اس لیے عرف میں انبیاء علیہم السلام کی عصمت کو عصمت سے اور دیگر مومنین کا ملین کی عصمت کو حفاظت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

علامہ تغاثرانی لکھتے ہیں:

علامہ کی عصمت کا بیان | جمہور مسلمین کا اس پر اتفاق ہے کہ ملائکہ اجسام لطیفہ ہیں جو مختلف صورتوں میں ظاہر ہوتے ہیں اور شکل کاموں کی طاقت رکھتے ہیں وہ عباد مکرموں ہیں، ہمیشہ اطاعت اور عبادت کرتے ہیں اور تذکیر و تانیث کے ساتھ متصف نہیں ہیں۔ مسلمانوں کے درمیان ان کی عصمت میں اختلاف ہے جو علماء عصمت ملائکہ کے قائل ہیں ان کا استدلال حسب ذیل آیات سے ہے:

وہم لا یستکبرون ۴ یخافون ۵ بہم
من فوقہم ویفعلون ما یؤمرون ۶
(نحل: ۵۰-۴۹)

وہ فرشتے تکبر نہیں کرتے وہ اپنے اوپر اپنے رب (کے عذاب) سے ڈرتے ہیں اور جس کام کا انھیں حکم دیا جاتا ہے وہی کرتے ہیں۔

۱۔ مولانا عبد العزیز پرباروی، نمبر اس ص ۵۳۲، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۳ھ، فتح الباری ج ۱۱ ص ۵۰۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۳۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۳ ص ۵۵، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۴ھ

عباد مکرمون لا یسبقونہ بالقول
وہم بامرہ یعملون ۔

(انبیاء : ۲۴-۲۶)

لا یتکبرون عن عبادتہ ولا
یستحسرونہ ۵ یسبحون الیل والنہار
لا یفترونہ ۵ (انبیاء : ۲۰-۱۹)

لا یعصون اللہ ما امرہم ویفعلون ما
یؤمرون ۔ (تحدید : ۶)

(وہ سب فرشتے) عزت والے بندے ہیں کسی بات
میں اس سے سبقت نہیں کرتے، اور وہ اسی کے حکم کے مطابق
عمل کرتے ہیں۔

وہ اس کی عبادت کرنے سے سرکشی نہیں کرتے، اور نہ
تھکتے ہیں، رات اور دن اس کی پاکیزگی بیان کرتے ہیں،
(اور ذرا) سستی نہیں کرتے۔

وہ اللہ تعالیٰ کے کسی حکم کی معصیت نہیں کرتے اور
جس کام کا انھیں حکم دیا جاتا ہے وہی کرتے ہیں۔

اس قسم کی آیات سے اگرچہ عمومی حکم کا یقین حاصل نہیں ہوتا تاہم ظن حاصل ہو جاتا ہے اور ظنی دلائل سے عقیدہ
قطعیہ تو ثابت نہیں ہوتا لیکن عقیدہ قطعیہ ثابت ہو جاتا ہے۔

علائکہ کی عصمت پر اعتراضات کے جوابات

۱۔ چونکہ ابلیس کو فرشتوں میں شامل کر کے سجدہ کا حکم دیا گیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ وہ فرشتہ تھا، حالانکہ اس نے سجدہ
نہیں کیا اور وہ ظلم الہی میں کافروں میں سے تھا، یہ دلیل مردود ہے، کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

واذ قلنا للملك اسجدوا لادم
فسجدوا الا ابلیس ط کان من الجن ففسق عن
امره ۵ (کہف : ۵۰)

قرآن مجید کی اس نص مزبح سے معلوم ہوا کہ ابلیس جن تھا، فرشتہ نہیں تھا، اور فرشتوں میں شامل کر کے اس کو سجدہ
کا حکم اس لیے دیا تھا کہ وہ فرشتوں میں بل بل کر رہتا تھا۔
۲۔ فرشتوں کا اللہ تعالیٰ سے یہ کہنا:

اتجعل فیہا من یفسد فیہا ویسفل
الدماء ونحن نسبح بحمدک ونقدس
لک ۵ (ہود : ۲۰)

فرشتوں کا یہ قول غلیفہ کی غیبت ہے اور اللہ تعالیٰ کے فعل پر اعتراض ہے یعنی اس کو یہ کام نہیں کرنا چاہیے ظن کی ابتداء
اور رجم بالغیب ہے اور اپنی خودستائی ہے اور اس قسم کا قول لامحالہ عصمت کے منافی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ
غیبت اس وقت ہوتی ہے جب دوسرے کی تحقیق اور تدبیر مقصود ہو اور یہ کلام الغیب کے سامنے غیر مستور ہے،
اور تذکرہ اور خودستائی اس وقت ہوتی ہے جب اپنی شان بیان کرنی مطلوب ہو، فرشتوں کی اس کلام سے فرق استفسار
اور تعجب اور غلیفہ بنانے کی حکمت معلوم کرنا تھا، فرشتوں کو انسان کے فساد کرنے کا علم اللہ تعالیٰ کے خبر دینے سے یا لوح
محفوظ کے مطالعہ سے یا جنوں پر قیاس کرنے سے ہوا، اگر یہ سوال ہو کہ لوح محفوظ میں تو غلیفہ بنانے کی حکمت بھی لکھی ہوئی تھی

اس کا جواب یہ ہے کہ فرشتوں پر وہ حکمت منکشف نہیں کی گئی تھی، اور جب ان پر حکمت منکشف ہو گئی تو انہوں نے میر تسلیم غم کھ دیا۔

(۳)۔ ہاروت اور ماروت نام کے دو فرشتوں کو بابل میں عذاب دیا جا رہا ہے کیونکہ انہوں نے جاؤ کیا تھا اور یہ عصیت کے منافی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ ہاروت اور ماروت نے جاؤ نہیں کیا نہ اس کی تاثیر کا اعتقاد رکھا، بلکہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی آزمائش کے لیے ان پر جاؤ نازل کیا، جو اس کا سیکھتا اور اس پر عمل کرتا وہ کافر ہو جاتا، اور جو اس سے مجتنب رہتا وہ مومن رہتا، وہ لوگوں کو نصیحت کرتے تھے اور کہتے تھے جاؤ نہ سیکھو اس کی تاثیر کا اعتقاد نہ رکھو اور اس پر عمل نہ کرو ورنہ کفر ہے، انہوں نے کسی کبیرہ کا ارتکاب نہیں کیا اور ان کو جو عذاب دیا جا رہا ہے وہ بہ طریق عتاب ہے جیسے انبیاء کو سہواً اور زلت پر عتاب ہوتا ہے۔ ۱۷

علامہ تفتازانی کا ہاروت ماروت کے عذاب کو انبیاء علیہم السلام پر عتاب سے تشبیہ دینا باطل ہے، انبیاء پر عتاب عذاب نہیں ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کا ان پر ایک قسم کا لطف و کرم ہے، پھر علامہ تفتازانی نے ہاروت ماروت کے کبیرہ گناہ کی نفی کی اور عذاب کا اقرار کیا، حالانکہ عذاب کبیرہ گناہ پر ہی ہوتا ہے، درحقیقت ہاروت ماروت کی طرف منسوب شدہ قصہ باطل ہے کہ فرشتوں نے بنو آدم کے مقابلہ میں اپنی عبادات پر فخر کیا، اللہ سبحانہ نے فرمایا کہ میں نے انسان میں شہوت رکھی ہے، اگر تم میں شہوت رکھی گئی تو تم بھی عصیت کرو گے، انہوں نے کہا اگر تم میں شہوت رکھی گئی تو ہم پھر بھی عصیت نہیں کریں گے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دو فرشتے منتخب کرو، تو فرشتوں نے ہاروت اور ماروت کو منتخب کیا، ان میں شہوت رکھی گئی اور ان کو زمین پر عراق کے شہر بابل میں اتار دیا گیا، وہ نہرہ نام کی ایک عورت پر عاشق ہو گئے، نہرہ نے ان کو زنا کرنے اور شراب پینے پر برا بھلا کہنا شروع کیا، تب اللہ تعالیٰ نے ان کو دنیا اور آخرت میں سے کسی ایک عذاب کا اقدیا دیا تو انہوں نے دنیا کے عذاب کو اختیار کر لیا۔ وہ بابل کے کنوئیں میں لٹکے ہوئے ہیں اور ان کو عذاب دیا جا رہا ہے، اور وہ عورت آسمان پر چڑھ کر ستارہ بن گئی، امام بلازی، قاضی عیاض اور قاضی بیضاوی نے اس قصہ کو روک دیا اور کہا ہے کہ یہودیوں کا گھڑا جوا جھوٹا اور باطل قصہ ہے۔

امام بلازی لکھتے ہیں:

فهذه القصة قصة دليكة يشهد كل عقل سليم بنهاية ما كانها ۱۷
یہ قصہ انتہائی دلیک ہے اور ہر عقل سلیم اس کی رکاکت پر شاہد ہے۔

ملائکہ کے مکلف ہونے اور نیکی اور بدی پر قادر ہونے کا بیان | قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ
من دابة و الملائكة و هو لا يستكبرون ۵
جو آسمانوں میں ہیں اور جو زمینوں میں ہیں و تمام
جاندار اور (سب) فرشتے اللہ ہی کو سجدہ کرتے ہیں اور

۱۷۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ، شرح المقاصد ج ۲ ص ۲۰۰-۱۹۹، مطبوعہ دار المعارف النعمانیہ، ۱۴۰۱ھ

۱۸۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر بلازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۱ ص ۲۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا
يُؤْمَرُونَ ۝

(نحل : ۵۰-۴۹)

وہ تکبر نہیں کرتے، وہ اپنے اوپر اپنے رب کے
غضب سے ڈرتے ہیں اور وہی کام کرتے ہیں جس کا
انہیں حکم دیا جاتا ہے۔

اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ فرشتے احکام الہیہ کے مکلف ہیں اور وہ معصیت پر قدرت کے باوجود اللہ تعالیٰ
کی اطاعت سے روگردانی نہیں کرتے اور یہی ان کی عصمت کا تقاضا ہے کہ وہ خوف خدا کے سبب معصیت سے
محترز رہتے ہیں۔

علامہ ابواسحاق اندلسی لکھتے ہیں:

وَقَالَ الْكِرْمَانِيُّ وَالْمَلَكَةُ مَوْصُوفُونَ
بِالْخَوْفِ لِأَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَى الْعَصْيَانِ وَإِنْ
كَانُوا لَا يَعْصُونَ (إِلَى قَوْلِهِ) وَفِي نِسْبَةِ الْخَوْفِ
لِمَنْ نُسِبَ إِلَيْهِ السُّجُودُ وَالْمَلَكَةُ خَاصَّةٌ وَلِئَلَّا
عَلَى تَكْلِيفِ الْمَلَكَةِ كَسَائِرِ الْمَكْلُوفِينَ وَإِنَّهُمْ
بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ مَدَارُونَ عَلَى الْوَعْدِ
وَالْوَعِيدِ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَهَذَا مِنْ خَشْيَتِهِ
مَشْفِقُونَ ۝

علامہ کرمانی نے کہا کہ فرشتوں کا خوف مردہ ہونا
بیان فرمایا ہے کیونکہ فرشتے معصیت پر قادر ہیں، چنانچہ
کہ وہ معصیت نہیں کرتے، سجدہ کرنے والوں خصوصاً
فرشتوں کی طرف جو خوف کی نسبت ہے اس میں باقی
مکلفین کی طرح فرشتوں کے مکلف ہونے کا بیان ہے
اور یہ کہ وہ بھی وعدہ اور وعید کی وجہ سے (غضب کے)
خوف اور (ثواب کی) امید کے درمیان دائر ہیں جیسا
کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ اللہ کے خوف کی وجہ سے ڈرتے
رہتے ہیں۔

امام لازمی لکھتے ہیں:

دَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ الْمَلَائِكَةَ
مَكْلُوفُونَ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِنَّ الْأَمْرَ
الَّذِي مَتَوَجَّهَ عَلَيْهِمْ كَسَائِرِ الْمَكْلُوفِينَ
وَمَتَى كَانُوا كَذَلِكَ وَجِبَ أَنْ يَكُونُوا
قَادِرِينَ عَلَى الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ۝
تَامَنِي بِيضَاوِي لَكْهَتِي هِيَ:

یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ فرشتے اللہ
کی طرف سے مکلف ہیں، اور باقی مکلفین کی طرح ان کی
طرف بھی امر اور نہی متوجہ ہیں، اور جب وہ مکلف ہیں
تو پھر واجب ہے کہ وہ نیکی اور بدی دونوں پر قادر
ہوں۔

وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمَلَائِكَةَ مَكْلُوفُونَ
مَدَارُونَ بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ ۝

اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ فرشتے مکلف ہیں اور
امید اور خوف کے درمیان دائر ہیں۔

۱۔ علامہ ابواسحاق محمد بن یوسف غرناطی اندلسی متوفی ۵۴۲ھ، البحر المحیط ج ۵ ص ۴۹۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۳ھ
۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر لازمی متوفی ۶۰۲ھ، تفسیر کبیر ج ۵ ص ۱۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ
۳۔ قاضی ابوالخیر عبد اللہ بن عمر بیضاوی متوفی ۶۸۵ھ، الرار الشریع علی الامش منایۃ القاضی ج ۵ ص ۳۳۲، مطبوعہ دار صادر بیروت

علامہ ابوالبرکات نسفی حنفی لکھتے ہیں:

فیه دلیل علی ان الملائکۃ مکلفون
مدارون علی الامر والنہی وانہم بین
الخوف والرجاء۔^۱

علامہ ابوسعود حنفی لکھتے ہیں:

وفیہ ان الملائکۃ مکلفون مدارون بین
الخوف والرجاء۔^۲

علامہ اسماعیل حنفی حنفی لکھتے ہیں:

وفیہ ان الملائکۃ مکلفون مدارون علی
الامر والنہی والوعد والوعید و بین الخوف
والرجاء۔^۳

علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

واستدل بالأیۃ علی ان الملائکۃ
مکلفون مدارون بین الخوف والرجاء، اما
دلالتہا علی التکلیف فلمکان الامر و اما علی
خوف فہوا ظہر من ان ینحقی و اما علی الرجاء
فلاستلزم الخوف لہ علی ما قیل (الی قولہ)
وزعم بعضهم ان خوفہم لیس الا خوف
اجلال و مہابة لا خوف و عید و عذاب
ویردہ قولہ تعالیٰ و ہم من خشیتہ
مشفقون و من یقل منهم الی الہ من
دونہ فذلک نجزیہ جہنم و لا ینافی
ذلک عصمتہم۔^۴

علامہ آلوسی نے سورہ انبیاء کی جس آیت کا حوالہ دیا ہے اس کی تفسیر میں علامہ قرطبی ماسکی لکھتے ہیں:

اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ فرشتے مکلف ہیں اور
ان کا امر اور نہی پر مدار ہے اور وہ خوف اور امید کے
درمیان متردد ہیں۔

اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ فرشتے مکلف ہیں اور
خوف اور امید کے درمیان متردد ہیں۔

اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ فرشتے مکلف ہیں اور
امر اور نہی اور وعد اور وعید پر ان کا مدار ہے اور وہ
امید اور خوف کے درمیان متردد ہیں۔

اس آیت سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ فرشتے
مکلف ہیں اور امید اور خوف کے درمیان متردد ہیں،
ان کے مکلف ہونے کی دلیل امر ہے اور خوف کی دلیل
بالکل ظاہر ہے، اور امید خوف کو مستلزم ہے، بعض علما
نے یہ کہا کہ فرشتوں کو صرف جلال ذات کا خوف ہے عذاب
کا خوف نہیں ہے، ان کا یہ قول قرآن مجید کی اس آیت کی
وجہ سے مردود ہے: ”وہ فرشتے اللہ کے رعب اور جلال
سے ڈرتے ہیں، اور ان میں سے جو کہے کہ میں اللہ کے
سوا معبود ہوں تو ہم اسے جہنم کی سزا دیں گے۔“ (انبیاء: ۲۸-۲۹)
فرشتوں کا مکلف ہونا اور عذاب الہی سے ڈرنا
ان کی عصمت کے منافی نہیں ہے۔

۱۔ علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی حنفی متوفی ۷۱۰ھ، مدارک التنزیل علی ہامش النخازن ج ۳ ص ۱۷۶، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت

۲۔ علامہ ابوسعود محمد بن محمد عادی حنفی متوفی ۹۸۳ھ، تفسیر ابوسعود علی ہامش الکبیر ج ۶ ص ۳۳۸، مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ اسماعیل حنفی حنفی متوفی ۱۱۳۴ھ، روح البیان ج ۵ ص ۴۲، مطبوعہ مکتبۃ اسلامیہ کوئٹہ

۴۔ علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۴۰ھ، روح المعانی ج ۱۲ ص ۱۵۹، مطبوعہ دارحیاء التراث العربیہ بیروت

وہذا دلیل علی انہم وان اکرموا
بالعصۃ فہم متعبدون و لیسوا مضطربین الی
العبادۃ کما ظنہ بعض الجہال ۱۷
امام رازی شافعی نے بھی اس آیت کی تفسیر میں فرشتوں کا مکلف ہونا، اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرنا اور ان کا معصوم
ہونا بیان کیا ہے۔ ۱۸

صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمہ اللہ سورہ نحل کی آیت ۵۰ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اس آیت سے ثابت ہوا کہ فرشتے مکلف ہیں۔

مفتی احمد یار خان نعیمی رحمہ اللہ نے بھی ماشیہ نور العرفان میں یہی لکھا ہے۔

انبیاء علیہم السلام کی عصمت پر دلائل | انبیاء علیہم السلام کے معصوم ہونے پر حسب ذیل دلائل ہیں:

حالانکہ ان کی اتباع کرنا واجب ہے کیونکہ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببکم
اللہ ویغفر لکم ذنوبکم۔
(آل عمران: ۳۱)

(۲۱) جس شخص سے گناہ صادر ہوں ان کی شہادت کو بلا تحقیق قبول کرنا جائز نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

یا ایہا الذین امنوا ان جاءکم فاسق
بنیاً فتبینوا۔ (حجرات: ۶)

اور اس پر امت کا اجماع ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شہادت کو بلا تحقیق قبول کرنا واجب ہے۔

(۳) فاسق نبوت کا ال نہیں ہے، قرآن مجید میں ہے:

قال لا ینال عہدی الظالمین۔ (بقرہ: ۱۳۴)

(۴) اگر نبی سے گناہ صادر ہوں تو ان کو دلیاوا باللہ، لا مت کرنا جائز ہوگا، اور اس سے یہی کہ ایذا پہنچے گی اور انبیاء علیہم
السلام کو ایذا پہنچانا حرام ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم
اللہ فی الدنیا والآخرۃ۔ (احزاب: ۵۷)

(۵) انبیاء علیہم السلام اللہ تعالیٰ کے مخلص بندے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

واذکو عبدنا ابراہیم واسحق و یعقوب
ہمکے بندوں ابراہیم، اسحق اور یعقوب کو یاد رکھیے

۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۲۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱۱ ص ۲۸۲، مطبوعہ انشالانامہ مصر و ایران ۱۳۸۶ھ

۱۸۔ امام غزالی محمد بن ضیاء الدین طبریزی متوفی ۵۰۵ھ، تفسیر کبیر ج ۶ ص ۹۹-۹۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

اولی الایدی والابصار ۵ انا اخلصناهم - جو قوت اور نگاہ بصیرت والے ہیں، ہم نے ان کو مخلص کر دیا۔ (ص: ۴۶-۴۵)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ مخلصین کو شیطان گمراہ نہیں کر سکتا۔

قال فبحزتك لا غوينها جمعین ۱۰ لا

عبادك منهم المخلصین - (ص: ۸۳-۸۲)

(۶) - گناہ گار لائق مذمت ہے اور اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کی عزت افزائی کی ہے۔
ابلیس نے کہا تیری عزت کی قسم! تیرے مخلص بندوں کے سوا میں ان سب کو گمراہ کر دوں گا۔

وانهم عندنا لمن المصطفین الاخیار - اور بے شک وہ (سب) ہماری بارگاہ میں ضرور

(ص: ۸۴)

(۷) - انبیاء علیہم السلام لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے ہیں اگر وہ خود گناہ کریں تو اللہ تعالیٰ ان پر ناراض ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد کبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا نقولون - (صف: ۲۳)

حالانکہ اللہ تعالیٰ انبیاء سے راضی ہے، ارشاد ہے:

عالم الغیب فلا یظهر علی غیبه احداً ۱۰

الا من ارتضی من رسول -

(جن: ۲۴-۲۵)

وہ عالم الغیب ہے، تو وہ اپنے غیب پر کسی کو (بذریعہ وحی) مطلع نہیں فرماتا بجز ان کے جن سے وہ راضی ہے جو اس کے (سب) رسول ہیں۔

اس آیت میں واضح فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سب رسولوں سے راضی ہے، اور نیکی کا حکم دے کر خود عمل نہ کرنے والے سے وہ راضی نہیں ہے۔

(۸) - اگر معاذ اللہ انبیاء علیہم السلام سے گناہوں کا صدور ہوتا تو وہ سختی عذاب ہوتے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ومن یعص الله ورسوله فان له جارا جہنم خالدين فیہا ابداً - (جن: ۲۳)

اور امت کا اس پر اجماع ہے کہ انبیاء علیہم السلام جہنم سے محفوظ اور مامون ہیں اور ان کا مقام جنت خلد ہے۔
اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے تو لاریب اس کے لیے جہنم کی آگ ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا۔

ان الله اصطفى آدم ونوحاً والابواہیم وال عمران علی العالمین - (آل عمران: ۳۳)

(۹) - انبیاء علیہم السلام فرشتوں سے افضل ہیں اور فرشتوں کے گناہ صادر نہیں ہوتے تو انبیاء علیہم السلام سے بطریق اولیٰ گناہ صادر نہیں ہوں گے، فرشتوں سے فضیلت کی دلیل یہ ہے کہ فرشتے عالمین میں داخل ہیں اور اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو تمام عالمین پر فضیلت دی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ان الله اصطفى آدم ونوحاً والابواہیم وال عمران علی العالمین - (آل عمران: ۳۳)

بے شک اللہ تعالیٰ نے آدم، نوح، آل ابراہیم اور آل عمران کو تمام جہانوں پر فضیلت دی ہے۔

(۱۰) - اگر انبیاء علیہم السلام معصیت کریں تو ہم پر معصیت کرنا واجب ہوگی کیونکہ ان کی اتباع واجب ہے اور دوسرے دلائل سے ہم پر معصیت کرنا حرام ہے سوا ائمہ کے گناہ تم پر معصیت کرنا واجب بھی اور حرام بھی ہو اور یہ اجتماع

خدیجین ہے۔

تفسیر کبیر شرح مقاصد اور شرح مواقف کا مطالعہ کر کے ہم نے یہ دلائل جمع کیے اور ان کو اپنے انداز اور اپنی ترتیب سے پیش کیا ہے، ان میں سے اکثر دلائل ان کتابوں سے لیے ہیں اور بعض ہماری فکر کا نتیجہ ہیں۔

انبیاء علیہم السلام کی عصمت پر اعتراضات کا اجمالی جواب | انبیاء علیہم السلام کی عصمت پر جماعت اعتراضات کچھ روایات میں انبیاء علیہم السلام کی طرف بعض ایسے واقعات منسوب ہیں جو عصمت کے خلاف ہیں، یہ تمام واقعات اخبار اعداء سے مروی ہیں اور یہ روایات ضعیف اور ساقط الاعتبار ہیں، اور قرآن مجید کی بعض آیات میں جو انبیاء علیہم السلام کی طرف عصمت غواہت اور زنب کی نسبت ہے وہ سبہر، نسیان، ترک اولیٰ یا اجتہاد میں خطا پر محمول ہے اور انبیاء علیہم السلام کا تہرہ اور استغفار کرنا ان کی کمال تواضع، انکار اور امتثال امر ہے، اس کے بعد ہم انبیاء علیہم السلام کی عصمت پر کیے جانے والے اعتراضات کے تفصیلی جوابات پیش کر رہے ہیں۔

حضرت آدم علیہ السلام کی عصمت پر اعتراض کا جواب | حضرت آدم علیہ السلام کے متعلق قرآن مجید میں

فَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ۝ (طہ: ۱۲۱)
حضرت آدم نے اپنے رب کی معصیت کی، تو وہ سکوٹ

اس آیت میں حضرت آدم کی معصیت کا ثبوت ہے، اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں حضرت آدم کی طرف ظاہر اور صریح معصیت کا اسناد کیا گیا ہے کیونکہ حضرت آدم نے بھول کر شجر ممنوعہ کھایا تھا اور گناہ تب ہوتا ہے جب قصد اور ارادہ سے عدا معصیت کا ارتکاب کیا جائے، مثلاً اگر کوئی روزہ میں بھول کر کھاپی لے تو گناہ ہے نہ اس سے روزہ ٹوٹتا ہے، اور حضرت آدم علیہ السلام کے بھول کر شجر ممنوعہ کھانے پر یہ آیت دلیل ہے:

وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتْنَىٰ ۖ
وَلَمْ يَجِدْ لَهُ مِنْ مَّا ۖ (طہ: ۱۱۵)

اور بے شک اس سے پہلے ہم نے آدم سے یہ عہد لیا تھا کہ وہ اس درخت کے قریب نہ جائیں (تو وہ بھول گئے اور ہم نے ان کا کوئی قصد نہیں پایا۔)

اس جواب پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ قرآن مجید کی مذکورہ ذیل آیت میں پر دلائل کرتی ہے کہ حضرت آدم نے بھول کر نہیں بلکہ قصد اور ارادہ سے شجر ممنوعہ کھایا تھا وہ آیت یہ ہے:

وَقَالَ مَا نَهَيْكُمَا بِكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ
إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ ۖ وَتَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ۖ
وَقَسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ۖ
فَدَلَاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ
بَدَتْ لَهُمَا سُرَاتُهُمَا ۖ

اور شیطان نے کہا: اے آدم و حوا! تمہارے رب نے اس درخت سے صرف اس لیے منع کیا ہے کہ کہیں تم فرشتہ بن جاؤ یا ہمیشہ رہنے والوں میں سے ہو جاؤ اور ان سے قسم کھا کر کہا ہے: تم دونوں کا خیر خواہ ہوں، پھر شیطان نے انہیں اپنی طرف قریب سے جھکایا تو جب انہوں نے اس درخت کو چکھا تو ان کی عورت گاہیں ان کے لیے ظاہر

(اعراف: ۲۲، ۲۳)

ہو گئیں۔

اس آیت میں یہ مذکور نہیں ہے کہ حضرت آدمؑ نے شیطان کے اس قول کی تصدیق کی اور اس کے بعد اس درخت سے کھالیا، اور حضرت آدمؑ کے اس قول کی تصدیق کیونکہ مقصور ہو سکتی ہے، کیونکہ وہ اگر شیطان کے اس قول کی تصدیق کرتے تو بہ شجر ممنوعہ کھانا بڑا گناہ تھا، کیونکہ شیطان نے انھیں اللہ سے بدگمان ہونے کے لیے کہا اور اللہ کا حکم نہ ماننے کا دعوت دی اور اپنی خیر خواہی کا یقین دلایا، اگر حضرت آدمؑ علیہ السلام ان امور کی تصدیق کر دیتے تو یہ بڑا شدید گناہ تھا اور حضرت آدمؑ علیہ السلام کو ایسیس کے سجدہ نہ کرنے اور اس کے بغض و حسد کا علم تھا اور اللہ تعالیٰ یہ فرما چکا تھا۔

فقلنا یا آدم ان هذا عدو لك ولزوجك

فلا یخرجكما من الجنة فتشقی

(طہ : ۱۱۷)

تو ہم نے فرمایا اے آدمؑ یہ آپ کا اور آپ کی بیوی کا پکا دشمن ہے تو ایسا نہ ہو کہ وہ آپ کو اور آپ کی بیوی کو جنت سے نکال دے اور آپ مشقت میں پڑ جائیں۔

اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں حضرت آدمؑ شیطان کی خیر خواہی کی تصدیق نہیں کر سکتے تھے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت آدمؑ یہ بھول گئے کہ یہ نبی تحریم ہے اور انھوں نے یہ گمان کیا کہ یہ نبی شریعہ سے سو انھوں نے اپنے اجتہاد سے شجر ممنوعہ غلط کھالیا اور یہ ان کی اجتہادی غلط تھی اور اجتہادی خطا گناہ نہیں ہے بلکہ اس پر اجر ملتا ہے۔

حضرت آدمؑ علیہ السلام کا توبہ اور استغفار کرنا ان کی تواضع اور انکسار ہے، اور ان کو جنت سے زمین کی طرف آنے کا حکم دینا سزا نہیں ہے، بلکہ یہ ان کے مقصد تخلیق کی تکمیل ہے کیونکہ ان کو زمین پر خلافت الہی کے لیے پیدا کیا گیا تھا، یہ دنیا میں کیا جاتے کہ اس عمر میں شیطان کا مایاب ہو گیا، کیونکہ شیطان حضرت آدمؑ کے جنت میں غرضی قیام کو بھی برداشت نہیں کر سکا۔ اور اب وہ دنیا میں آکر اور فرائض نبوت پر سے گر کے دائمی قیام کے لیے جنت بائیں گے، نیز وہ ان کے تہا و جود کو برداشت نہیں کر سکا اور دنیا میں آنے کے بعد حضرت آدمؑ اپنی بے شمار ذریت کے جنت میں جائیں گے اور شیطان لعنتی ہو کہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جہنم میں جاتے گا، اس لیے حضرت آدمؑ کا دنیا میں آنا ایک بہت بڑی کامیابی کا پیش خیمہ تھا اور شیطان کی ناکامی اور نامرادی کا مقدمہ تھا سو اس عمر میں حضرت آدمؑ علیہ السلام کا مایاب ہونے اور شیطان غائب و خامر ہوا۔

قرآن مجید میں ہے:

فلما اتھما صالحا جعلا لہ شریکاء

قیما اتھما۔

(اعراف : ۱۹۰)

جب اللہ نے انہیں بہترین بچہ دے دیا تو دونوں (میاں بیوی) اللہ کے لیے (دوسروں کو) اس چیز میں شریک بنانے لگے جو اللہ نے انھیں دی تھی۔

کہا جاتا ہے کہ یہ تمغیر میں حضرت آدمؑ اور حواء کی طرف راجع ہیں، حالانکہ اگر یہ مان لیا جاتے تو لازم آئے گا کہ نبی نے شرک کیا ہو اور یہ خلاف اجماع ہے، اس لیے اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو یہ تمغیر میں حضرت آدمؑ اور حضرت حواء کی طرف نہیں مطلقاً مرد اور عورت کی طرف راجع ہیں اور یہی قرآن مجید سے ظاہر ہے اگر اس جگہ مرد اور عورت سے حضرت آدمؑ اور حواء مراد ہوں تو یہاں اولاد ہیما محذوف ہے یعنی ان کی اولاد نے اس میں اللہ کا شریک بنایا۔

حضرت نوح علیہ السلام پر اعتراض کا جواب | حضرت نوح کے متعلق یہ شبہ پیش کیا جاتا ہے کہ حضرت نوح نے کہا تھا:

فقال رب ان ابني من اهلي - (ہود : ۴۵)
نوح نے عرض کیا اے میرے رب بیشک میرا بیٹا میرے اہل سے ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

يا نوح انه ليس من اهلي - انه عمل غير صالح - (ہود : ۴۶)
اے نوح وہ آپ کے اہل سے نہیں، بیشک اس کے بڑے کام ہیں۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح کی تکذیب کر دی، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تکذیب نہیں ہے، بلکہ حضرت نوح کو اس پر تنبیہ کرنا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے جو ان کے اہل کے متعلق وعدہ کیا تھا وہ اہل صالح کے متعلق تھا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام پر اعتراض کا جواب | حضرت ابراہیم علیہ السلام پر یہ اعتراض ہے کہ انھوں نے تین جھوٹ بولے تھے، ہذا ربی، بل فعلہ کیوہم،

انی سقیدہ - اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم کا چاند سورج وغیرہ کو ہذا ربی کہنا بر تقدیر فرض تھا جیسے کسی چیز پر سلطان کا حکم لگانے کے لیے اس کو فرض کیا جاتا ہے یا یہاں یہ استفہام مخذوف سے یعنی اھذا ربی؟ کیا یہ میرا رب ہے؟ اور جویہ فرمایا تھا بل فعلہ کیوہم - خود بتوں کو توڑ کر فرمایا، بلکہ یہ ان کے بڑے بڑے کیا ہے؟ یہ بطور تعریف اور استعجاز فرمایا تاکہ کفار خود اعتراض کریں کہ یہ بڑا بت تو اپنی جگہ سے ہل بھی نہیں سکتا یہ ان بتوں کو کیسے توڑ سکتا ہے اور یہ جو فرمایا تھا انی سقیدہ میں بیمار ہوں اس سے یہ مراد تھی کہ میں قوم کی بت پرستی کی وجہ سے غم و غصہ میں مبتلا ہوں۔ اس کی پوری تفصیل اور تحقیق ہم نے شرح صحیح مسلم جلد سادس کتاب الفضائل میں بیان کی ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اعتراض کا جواب | حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قبلی کے ایک گھونسا مارا، جس سے وہ ہلاک ہو گیا، قرآن مجید میں ہے:

فوكرو موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين - (قصص : ۱۶-۱۵)
موسیٰ نے اس کے منکھ مارا تو اس کا کام تمام کر دیا، (اس کے بعد کہا) یہ کام شیطان کی طرف سے سرزد ہوا بیشک وہ دشمن ہے کھلا گمراہ کرنے والا، موسیٰ نے (اللہ سے) عرض کیا اے میرے رب بیشک میں نے اپنی جان پر زیادتی کی تو مجھے معاف فرما دے، تو اللہ نے انہیں معاف فرما دیا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قبلی کو قتل کرنے کے قصد سے گھونسا نہیں مارا، بلکہ تاویباً ایک گھونسا مار دیا اور وہ قضاء الہی سے ہلاک ہو گیا، آپ کا یہ فعل گناہ نہیں تھا، اس پر آپ کا اللہ تعالیٰ سے معافی چاہنا آپ کے عجز و انکسار کا کمال ہے انبیاء علیہم السلام سے نسیانا اور خطا و غلطی کوئی ایسا کام ہو جائے جس کا عذر گناہ ہو تو وہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے رہتے ہیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو تورات کی رواج گرا دی تھیں تو وہ شدت غضب اور دہشت کی وجہ سے آپ کے ہاتھوں

سے ساقط ہو گئیں اور حضرت ابرہہؓ کو سر پکڑ کر کھینچنا ان کو ایذا پہنچانے کی قصد سے نہیں کیا تھا بلکہ وہ ان کو قریب کرنا چاہتے تھے، ان میں سے کوئی کام بھی گناہ نہیں تھا۔

حضرت داؤد علیہ السلام پر اعتراض کا جواب | سورہ ص میں حضرت داؤد علیہ السلام کے متعلق چند آیات ہیں، ان کے شان نزول میں بعض اسرائیلی روایات میں ایسے امور مذکور ہیں جو منصب نبوت کے خلاف ہیں، ہم پہلے وہ آیات بیان کریں گے، اس کے بعد ان آیات کا صحیح مہمل بیان کریں گے اور اخیر میں اسرائیلی روایات بیان کریں گے۔
اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

وَهَلْ أَتَاكَ نَبَوَا الْخَصَمِ إِذْ تَسُوْرُوا
الْمِحْرَابَ ۚ إِذْ دَخَلُوا عَلٰى دَاوُدَ فَمَقَرَّعَ
مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمِيْنَ بَغٰى بَعْضُنَا
عَلٰى بَعْضٍ فَاَحْكُمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا
تَشْطِطْ وَاهْدِنَا اِلٰى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۝
اِنَّ هٰذَا اَخِيْ لَهٗ تَسْعَةٌ وَتَسْعُوْنَ نَعِجَّةٌ وَّلٰى
نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ اَكْفُلْنِيْهَا وَعَزَّوْفٍ فِى
الْخَطَابِ ۝ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ
نَعِجَّتِكَ اِلٰى نَعَاجِهٖ ۚ وَاِنْ كَثِيْرًا مِّنَ
الْخِلَاطِءِ لَيَبْغٰى بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ اِلَّا
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ وَقَلِيْلٌ
مَّا هُمْ ۚ وَظَنَّ دَاوُدُ اَنْهٗمَا فِتْنَةٌ فَاَسْتَغْفَرَ
رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَاَنَابَ ۖ فَغَفَرْنَا لَهٗ
ذٰلِكَ وَاِنْ لَّمْ عِنْدَنَا لَوْلٰى وَحَسَنَ
مَّآبٌ ۝

(ص: ۲۵ - ۲۶)

کیا آپ کے پاس جھگڑنے والوں کی خبر آئی جب وہ دیوار
پہنچا کر (حضرت داؤد کے عبادت کے) حجرے میں آئے،
جب وہ داؤد پر داخل ہوئے تو وہ ان سے گھبرا گئے،
انہوں نے کہا آپ نہ گھبراتے، ہم دو فریق ہیں، ہم میں سے
ایک نے دوسرے پر زیادتی کی، سو آپ ہمارے درمیان
حق کے ساتھ فیصلہ فرمادیں اور حق کے خلاف نہ کریں اور
ہمیں سیدھی راہ دکھائیں، بے شک یہ میرا بھائی ہے،
اس کی تانوسے ونبیاں ہیں اور میرے پاس ایک ونبی
ہے، یہ کہتا ہے وہ بھی مجھے دے دے اور مجھ پر اپنی
تقریر سے دیاؤ ڈالتا ہے، داؤد نے کہا بے شک
اس نے اپنی ونبیوں کے ساتھ ملانے کے لیے تجھ سے
ونبی مانگ کر زیادتی کی، اور بے شک اکثر فریق ایک
دوسرے پر زیادتی کرتے ہیں مگر ان کے جوابدہان لائے
اور انہوں نے عمل صالح کیسے اور ایسے لوگ بہت کم ہیں،
اور اس وقت داؤد نے گمان کیا کہ ہم نے ان کی آزمائش
کی ہے تو انہوں نے فوراً اپنے رب سے استغفار کیا
اور سجدہ میں گر گئے، تو ہم نے ان کو معاف کر دیا، اور بیشک
ان کے لیے ہماری بارگاہ میں ضرور قرب خاص اور بہترین
ٹھکانا ہے۔

ان آیات کے آخر میں مذکور ہے کہ داؤد نے گمان کیا کہ ہم نے ان کی آزمائش کی ہے تو انہوں نے فوراً اپنے رب
سے استغفار کیا، حضرت داؤد علیہ السلام نے کس آزمائش کا گمان کیا تھا اور کس چیز پر استغفار کیا؟ اس کے متعلق
علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

علامہ ابوالحیاء اندلسی لکھتے ہیں: قرآن مجید کی ان ظاہر آیات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جو دن محض عبادت کے لیے مقرر کیا تھا حضرت داؤد نے ایک دن عام لوگوں سے خطاب کے لیے، ایک دن مقدمات کے فیصلہ کے لیے، ایک دن ال وعیال کے لیے اور ایک دن محض اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لیے مقرر کیا تھا اور جس میں وہ مقدمات کا فیصلہ نہیں کرتے تھے اس دن اپنا ہم چند انسان حجرے کی دیوار پھاند کر آگئے، حضرت داؤد گھبرا گئے اور یہ گمان کیا کہ یہ لوگ لوٹ مار کے لیے آئے ہیں کیونکہ اس وقت حضرت داؤد حجرے میں بالکل تنہا تھے اور جب ان پر یہ واضح ہوا کہ یہ لوگ ایک جگہ کے فیصلہ کو آنے آئے ہیں اور ان میں سے دو انسانوں نے آگے بڑھ کر اپنا مقدمہ پیش کیا جیسا کہ تفصیل سے ان آیات میں مذکور ہے، تب حضرت داؤد پر شک و شبہ ہوا کہ ان لوگوں کا آگے کسی لوٹ مار کے لیے نہ تھا بلکہ وہ صرف فیصلہ کرانے آئے تھے اور حضرت داؤد نے یہ گمان کر لیا تھا کہ یہ لوٹ مار کے لیے آئے ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کی آزمائش ہے، اور جب ان کے گمان کے مطابق واقعہ پیش نہیں آیا تو ان کو اس گمان پر ندامت ہوئی اور انہوں نے اللہ تعالیٰ سے معافی چاہی اور اللہ نے ان کو معاف کر دیا اور ان کی تعریف و تحسین فرمائی۔

ہر چند کہ حضرت داؤد کا یہ گمان عین تقاضا فطرت تھا، اور یہ گناہ نہیں تھا، لیکن چونکہ انبیاء علیہم السلام کا مقام بہت بلند ہوتا ہے، اس لیے وہ ہر آن اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہتے ہیں اور معمولی سی بات پر بھی اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے ہیں اور عجم کو قطعی طور پر مسلم ہے کہ انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں اور ان سے کسی قسم کا کوئی گناہ صادر نہیں ہوتا، اور اگر ہم بالفرض ان سے گناہوں کا صدور اور وقوع ان میں تو تمام شریعتیں باطل ہو جائیں گی اور ان کی کسی بات پر انکسار نہیں رہے گا، اور جس چیز کو وہ وحی الہی کہتے ہیں اس پر ایمان لانے کا کوئی داعیہ نہیں رہے گا۔

قرآن مجید میں صرف یہ ذکر ہے کہ حضرت داؤد نے یہ گمان کیا کہ ہم نے ان کی آزمائش کی ہے اور اپنے رب سے استغفار کیا، سو ہم اس پر ایمان لاتے ہیں جو قرآن مجید میں مذکور ہے اور اس کو نہیں مانتے جو قصہ گو راویوں نے بیان کیا ہے جس میں منصب رسالت کی تنقیص ہے۔

علامہ ابوالحیاء اندلسی کے حوالہ سے علامہ آلوسی نے جو کچھ بیان کیا ہے وہی ان آیات کا صحیح محل ہے تاہم گفتگو مکمل کرنے کے لیے ہم ان آیات کی وہ تفسیر بھی بیان کر رہے ہیں جو بعض مفسرین نے اسرائیلی روایات کے حوالے سے بیان کی ہے :-

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنی قوم کے مسلمانوں میں سے اور یا نام کے ایک شخص کی بیوی کو دیکھ لیا، (بعض روایات میں ہے کہ وہ ان کا وزیر تھا) حضرت داؤد کا دل اس عورت کی طرف مائل ہوا اس کا نام ام سلیمان تھا، حضرت داؤد نے اس شخص سے کہا اس عورت کو طلاق دے دو، وزیر کو ان کی بات رد کرنے سے حیا آئی، اس نے طلاق دے دی اور آپ نے اس سے شادی کر لی، یہ امر ان کی شریعت میں جائز تھا اور اس پر عموماً عمل ہوتا تھا اور اس کو مروت کے خلاف

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۴ھ روج المعانی ج ۳ ص ۱۸۶-۱۸۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ علامہ ابوالحیاء محمد بن یوسف غرناطی اندلسی متوفی ۵۵۲ھ البحر المحیط ج ۲ ص ۳۹۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۳ھ

نہیں سمجھا جاتا تھا، حتیٰ کہ جس شخص کو کسی کی بیوی اچھی لگتی وہ اس کے خاوند سے طلاق کے لیے کہتا اور اس سے شادی کر لیتا، لیکن چونکہ حضرت داؤد علیہ السلام کا مرتبہ اور مقام بہت بلند تھا اس لیے ان آیات میں ان کو اس فرضی مقدمہ سے یہ تعبیر کی گئی کہ پیغام ننگ جو کام کرتے ہیں حضرت داؤد کو اس سے پرہیز کرنا چاہیے، جب کہ ان کے نکاح میں بکثرت ازواج ہیں تو ان کو اس شخص سے طلاق کا سوال نہیں کرنا چاہیے جس کے نکاح میں صرف ایک بیوی ہے بلکہ ان پر یہ واجب تھا کہ وہ اپنے میلان طبعی کو مغلوب کرتے اور اس آزمائش کے موقع پر صبر سے کام لیتے، بعض روایات میں ہے کہ اور یا نے اس عورت سے نکاح نہیں کیا تھا، نکاح کا پیغام دیا تھا، حضرت داؤد نے اس کے پیغام کے اوپر اپنا پیغام دیا، بعض روایات میں یہ ہے کہ آپ کو اور یا کے پیغام دینے کا علم نہیں تھا، بعض روایات میں یہ ہے کہ ان کی شریعت میں یہ مقرر تھا کہ جب کوئی شخص مہر جائے تو اس کی بیوی کے رشتہ دار اس کے ساتھ نکاح کے زیادہ حقدار ہوتے۔ الا یہ کہ وہ اس عورت کو ناپسند کریں، اور یا ایک جنگ میں قتل ہو گیا تو حضرت داؤد نے اس عورت کے ساتھ نکاح کا پیغام دیا اور اس عورت کے رشتہ دار حضرت داؤد کی بدولت شان کی وجہ سے اس پیغام کو مسترد کر کے۔ اس کے علاوہ اور بھی اقوال ہیں جو زیادہ بعید ہیں، لیکن یہ تمام اقوال اور روایات حضرت داؤد علیہ السلام کے مرتبہ اور مقام سے بہت فرتری ہیں اور ان میں سے کوئی چیز بھی اعتقاد کے لائق نہیں ہے۔ بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص حضرت داؤد علیہ السلام کے متعلق ان قصوں کو بیان کرے گا میں اس کو ایک سو ساٹھ گھوڑے ماروں گا اور انبیاء علیہم السلام پر تہمت لگانے والے کی یہی حد ہے، حضرت علی نے اپنے اجتہاد سے یہ حد مقرر کی جو آزاد مسلمان پر تہمت لگانے کی گنتی حد ہے اور یہ مستحسن ہے، البتہ زمین عراقی نے کہا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ روایت صحیح نہیں ہے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام پر اعتراض کا جواب | حضرت سلیمان علیہ السلام پر متعدد اعتراضات کیے گئے ہیں، ایک اعتراض یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے:

اذ عرض علیہ بالعتشی الصفنت الجیادہ فقال انی احببت حب الخیر عن ذکور بنی حتی توارت بالحجاب۔ وودھا علی فطفق مسھا بالسوق والاعناق۔ (ص: ۳۲ - ۳۱)

جب پھیلے پہر سلیمان کو نہایت اذیت تیز رفتار گھوڑے پیش کیے گئے تو انھوں نے کہا میں نے اس مال کی محبت محض اپنے رب کو یاد کرنے کی وجہ سے پسند کی (پھر ان گھوڑوں کو دوڑایا) حتیٰ کہ وہ گھوڑے پس پردہ چھپ گئے، (پھر حکم دیا) ان کو واپس لاؤ، تو ان کی پنڈلیوں اور گردنوں پر لٹا پھرنے لگے۔

اس آیت کے تحت یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام گھوڑوں کے معاملہ میں اس قدر زیادہ مشغول رہے کہ سورج غروب ہو گیا اور نماز عصر کا وقت جاتا رہا، اس پر ان کو طال ہوا اور ان گھوڑوں کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ حافظ البیہقی نے لکھا ہے کہ امام طبرانی نے یہ روایت اوسط میں حضرت ابی بن کعب سے روایت کی ہے، اس کی سند میں سعید بن بشیر ہے جس کو ابن معین وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۳ ص ۱۲۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۹، ص ۹۹، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

یہ روایت صحیح نہیں ہے قرآن مجید میں سورج کے پھیلنے کا ذکر ہے نہ گھوڑوں کو قتل کرنے کا، حتیٰ تواریت بالحجاب کا معنی یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے مہمان کے لیے ان گھوڑوں کو دوڑانے کا حکم دیا حتیٰ کہ وہ لنگاہوں سے اوجھل ہو گئے پھر ان کو واپس بلا لیا اور محبت سے ان کی گردن اور پنڈلیوں پر ہاتھ پھیرنے لگے، مطلق مسخ کا معنی تلوار سے قتل کرنا نہیں ہے ہر چند کہ آلات جہاد میں اشتغال کی وجہ سے بلا قصد نماز کا قضاء ہو جانا گناہ نہیں ہے، لیکن یہ ثابت نہیں ہے اور گھوڑوں کو قتل کرنا مال کو ضائع کرنا ہے جو مقام نبوت سے بعید ہے، حضرت سلیمان علیہ السلام کا گھوڑوں پر محبت سے ہاتھ پھیرنا بھی اس سبب سے تھا کہ وہ آلہ جہاد ہیں اگر اللہ تعالیٰ آلات جہاد کو مہیا کرنے کا حکم نہ دیتا تو وہ اس سے محبت نہ کرتے یہ محبت بھی اللہ کی وجہ سے تھی۔

دوسرا المراءن قرآن مجید کی اس آیت کے تحت ہے:

وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ ۖ وَالْقَيْنَ عَلٰی كُوسٍ

جسد اثرا ناب ۰

(ص: ۳۳)

اور بے شک ہم نے سلیمان کی آزمائش کی اور ہم نے ان کی کرسی پر ایک جسم ڈال دیا، پھر انہوں نے ہماری طرف رجوع کیا۔

علامہ آلوسی کہتے ہیں:

حضرت سلیمان علیہ السلام کے جس ابتلاء کا اس آیت میں ذکر ہے اس میں زیادہ ظاہر قول یہ ہے کہ حضرت سلیمان نے ایک دن کہا آج رات میں ستر اندراج کے پاس جاؤں گا اور ہر عورت سے ایک ایسا لڑکا پیدا ہو گا جو گھوڑے پر سوار ہو کر اللہ کے راستہ میں جہاد کرے گا اور (پھر لے سے) ان شمار اللہ نہ کہا تو ان میں سے صرف ایک عورت حاملہ ہوئی اور اس سے ایک بچہ پیدا ہوا تو وہی نے وہ تمام بچے لاکر کرسی پر ڈال دیا، اس آیت میں اسی جسم کے کرسی پر ڈالنے کا ذکر ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کا ان شمار اللہ نہ کہنا گناہ نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ ترک اولیٰ ہے۔ یہ روایت صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے اور اس آیت کی یہی تفسیر صحیح ہے۔

امامیر نے اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے ہاں ایک بیٹا پیدا ہوا، جنوں اور شیطانیوں نے کہا اگر یہ بیٹا زندہ رہے تو ہم پر اس کی وجہ سے وہ آفات نازل ہوں گی جو اس کے باپ کی طرف سے نازل ہوئی ہیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کو ان سے خوف لاحق ہوا اور آپ نے اس بچے اور اس کی دایہ کر بادل میں چھپا دیا، پھر ایک دن اچانک وہ بچہ کرسی پر ضرورہ پڑا ہوا تھا، اس میں حضرت سلیمان علیہ السلام کو یہ تنبیہ کی گئی کہ احتیاطی تدابیر تقذیر کو نہیں ٹال سکتیں، نیز انبیاء علیہم السلام کی شان کے لائق یہ ہے کہ وہ اسباب کو ترک کر کے توکل کریں، تاہم یہ بھی گناہ نہیں ہے اور زیادہ سے زیادہ ترک اولیٰ ہے، نیز یہ روایت صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس آزمائش کے بعد آپ کے لیے ہوا مسخر کا گئی تھی، اس لیے بادل میں چھپانے کا واقعہ اس سے پہلے کس طرح ہو سکتا ہے!

امام نسائی، امام ابن جریر، امام ابن ابی حاتم اور علامہ سیوطی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام بیت السخار جانے لگے تو انہوں نے اپنی انگوٹھی اپنی بیوی جبرادہ کو دے دی، شیطان نے حضرت سلیمان کی منگو میں ان کے کہا لاؤ میری انگوٹھی ورنہ جبرادہ نے اس کو انگوٹھی دے دی، جب اس نے وہ انگوٹھی پہن لی تو تمام انسان جن اور شیطانیوں اس کے مطیع ہو گئے، حضرت سلیمان نے جب اگر جبرادہ سے انگوٹھی مانگی تو انہوں نے کہا میں تو وہ

انگوٹھی سیلمان کو دے چکی ہوں، آپ نے کہا میں سیلمان ہوں انھوں نے کہا تم جھوٹے ہو تم سیلمان نہیں ہو حضرت سیلمان جس کے پاس بھی گئے اس نے آپ کی تکذیب کی حتیٰ کہ بچوں نے پتھر مارے جب حضرت سیلمان نے یہ ماجرا دیکھا تو سجدہ کیا کہ یہ اللہ کا امر ہے، ادھر شیطان نے لوگوں پر حکومت کرنا شروع کر دی۔ اور جب اللہ تعالیٰ نے حضرت سیلمان کو ان کا ملک واپس کرنا چاہا تو لوگوں کے دلوں میں اس کے خلاف شکوک پیدا کر دیے، پھر لوگوں نے حضرت سیلمان کی ازدواج سے پرچیا بہیمان سے کوئی اجنبیت محسوس کوئی ہو، انھوں نے کہا ہاں وہ حبش کی حالت میں بھی ہم سے منقاربت کرتے ہیں حالانکہ پہلے ایسا نہیں کرتے تھے، جب شیطان نے یہ جانا کہ اب اس کا بھانڈا بھوٹنے والا ہے تو اس نے شیاطین کو حکم دیا کہ جادو کو کتابوں میں لکھ دو اور ان کو حضرت سیلمان کی کرسی کے نیچے دفن کر دیا، پھر شیاطین نے لوگوں کے سامنے کرسی کے نیچے سے ان کتابوں کو نکالا اور کہا سیلمان اس جادو کے بل پر حکومت کرتے تھے، سو لوگوں نے حضرت سیلمان کا انکار کر دیا اور کافر ہو گئے، شیطان نے اس انگوٹھی کو سمندر میں پھینک دیا اور ایک مچھلی نے اس کو ننگل لیا، ادھر حضرت سیلمان سمندر کے کنارے مر رہی کرتے تھے، ایک آدمی نے مچھلیاں خریدیں جن میں وہ مچھلی بھی تھی اس نے حضرت سیلمان سے کہا وہ مچھلیاں اٹھا کر ان کے گھر لے جائے اور اجرت میں وہ مچھلی دے دی، حضرت سیلمان علیہ السلام نے اس مچھلی کو چاک کیا تو اس میں سے وہ انگوٹھی نکل، حضرت سیلمان نے انگوٹھی کو پہن لیا، انتقام انسان جنات اور شیاطین آپ کے مطیع ہو گئے اور دوبارہ آپ کی سلطنت قائم ہو گئی، اور شیطان سمندر کے کسی جزیرہ میں بھاگ گیا، حضرت سیلمان نے اس کی تلاش کرائی اور بالآخر اس کو باندھ کر لایا گیا، حضرت سیلمان نے اس کو ایک صندوق میں بند کر کے سمندر میں پھینکوا دیا، اس شیطان کے نام میں اختلاف ہے۔ سدی سے مروی ہے کہ اس کا نام حقیق ہے اور اکثرین سے مروی ہے کہ اس کا نام صخر ہے اور قرآن مجید میں جو ہے والقینا علی کرسیہ جسدًا اور ہم نے ان کی کرسی پر ایک جسم کوال دیا، اس جسم سے اس شیطان کا جسم مر رہا ہے جس نے حضرت سیلمان کی سورت بنالی تھی۔ علامہ ابوالیمان اور دیگر محققین نے کہا ہے کہ یہ مقالہ یہودیوں اور مفسطائی زندیقوں کا وضع کردہ اور من گھڑت ہے کسی صاحب عقل کو اس پر اعتقاد نہیں رکھنا چاہیے، شیطان کے لیے نبی کی صورت میں متشکل ہونا حتیٰ کہ لوگوں پر اس کا معاملہ ملتبس ہو جائے کسی طرح ممکن نہیں ہے اور اگر یہ ممکن ہو تو کسی نبی کی رسالت پر اعتقاد نہیں رہے گا اور اس روایت میں سب سے قبیح بات یہ ہے کہ نبی کی ازدواج پر بھی اس شیطان کا معاملہ ملتبس ہو گیا اور وہ ان کے حبس کے ایام میں ان سے وطنی کرتا رہا، لہذا اللہ من ذالک، اللہ اکبر! یہ بہتانِ فظیم ہے اور اس روایت کی حضرت ابن عباس کی طرف نسبت صحیح نہیں ہے۔ لے

قرآن مجید میں ہے:

حضرت یونس علیہ السلام پر اعتراض کا جواب

اور قوالنون ر یونس، کو یاد کیجئے جب وہ قوم پر

و ذا النون اذ ذهب مغاضباً فظن ان

۱۔ علامہ ابوالیمان محمد بن یوسف غرناطی اندلسی متوفی ۵۴۰ھ، البحر المحیط ج ۴، ص ۳۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۳ھ

۲۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۰۰ھ، روح المعانی ج ۱۲ ص ۱۹۹-۱۹۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

لن تقدروا علیہ - (انبیاء: ۸۷)

غضب ناک ہو کر نکلے انہوں نے گمان کیا کہ ہم ان پر ہرگز
تسلط نہ کریں گے۔

اس آیت کے اعتبار سے یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ حضرت یونس اللہ سے ناراض ہو کر پلے گئے اور یہ گمان کیا کہ اللہ
ان کو نہ پکڑ سکے گا، صاف اللہ!
علامہ تفتازانی لکھتے ہیں:

حضرت یونس اپنی قوم کے معاند کفار پر غضب ناک ہوتے تھے نہ کہ معاف اللہ اللہ تعالیٰ پر، اور ان لن تقدروا کا معنی
ہے ان لن نصیق علیہ، یعنی انہوں نے یہ گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر جانے پر اللہ ان پر گرفت اور تسلط نہیں کریگا
اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ انہوں نے یہ گمان کیا کہ اللہ کو ان پر قدرت نہیں ہوگی یا وہ ان کو پکڑ نہیں سکے گا، صاف اللہ ان کو اللہ
تعالیٰ کی قدرت پر شک نہیں تھا، ان کا بلا اجازت جانا گناہ نہیں تھا ایک خلاف اولیٰ کام تھا اور حضرت یونس نے جو اس کو اتنی
کفرت من الظالمین میں ظلم سے تعبیر کیا یہ ان کی تواضع اور انکسار ہے۔

قرآن مجید میں ہے: ولا تکن لصاحب العرش (قلعہ: ۴۸) "اور کھچلی والے کی طرح نہ ہو جائیں" یعنی جس
طرح حضرت یونس نے کفار اور معاندین پر صبر نہیں کیا تھا آپ ہی اس طرح نہ کریں۔
شیخ محمود الحسن نے اس آیت کا ترجمہ اس طرح کیا ہے:

وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان
لن تقدروا علیہ - (انبیاء: ۸۷)

اس ترجمہ میں حضرت یونس کی طرقت اللہ تعالیٰ کی قدرت پر ایمان نہ ہونے کی نسبت کی گئی ہے کہ انہوں نے یہ سمجھا کہ ہم
نہ پکڑ سکیں گے۔

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

قال الغداء فاما من اعتقد ان يونس
عليه السلام ظن ان لن يقدر الله عليه فهو
كافر لان من ظن ذلك غير مومن ويونس
عليه السلام رسول لا يجوز الظن عليه -
الى قوله - قال الازهرى فاما ان يكون قوله
ان لن تقدروا عليه من القدرة فلا يجوز
لان من ظن هذا كفر، والظن شك، والشك
في قدرة الله كفر، وقد عصم الله انبياءه
عن مثل ما ذهب اليه هذا المتأول ولا يتأول

قرآن نے کہا کہ جس شخص کا یہ اعتقاد ہو کہ حضرت یونس
علیہ السلام نے یہ گمان کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو پکڑ نہیں سکے گا،
وہ کافر ہے، کیونکہ جو شخص اللہ کے متعلق عدم قدرت کا گمان
رکھنے وہ مومن نہیں ہے، اور حضرت یونس علیہ السلام رسول
ہیں ان کا یہ گمان کرنا ممکن نہیں ہے، ازہری نے کہا ان لن
تقدر کو قدرت سے ماخوذ مانا جاتا ہے کیونکہ نہیں
لے اللہ کی عدم قدرت کا گمان کیا وہ کافر ہے، گمان شک
سے اور اللہ کی قدرت میں شک کفر ہے، اللہ تعالیٰ اپنے
انبیاء کو اس کی مثل سے معصوم رکھا ہے اور اس آیت کا یہ

مثله الا الجاهل بکلام العرب ولغاتها ۱۰
معنی وہی شخص کرے گا جو کلام عرب اور اس کی لغات سے
جاہل ہو۔

علامہ زبیدی کہتے ہیں:

قال الانه هری واما ان يكون من القدرة
فلا يجوز لان من ظن هذا كفر والظن
شك والشك في قدرة الله تعالى كفر الخ ۱۱

انہری نے کہا ان بن قدر کو قدرت سے ماخوذ ماننا
جائز نہیں ہے، کیونکہ جس نے اللہ کی عدم قدرت کا گمان
کیا وہ کافر ہے اور ظن شک ہے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت
میں شک کرنا کفر ہے (اس کے بعد مکمل وہی عبارت ہے
جس کو ہم ابھی لسان العرب سے نقل کر چکے ہیں)۔

شیخ محمود احسن نے جو ان بن قدر کا معنی عدم قدرت کیا ہے اور حضرت یونس کی طرف یہ نسبت کی ہے کہ انھوں
نے اللہ تعالیٰ کی عدم قدرت کا گمان کیا جس کو لسان العرب اور تاج العروس میں کفر لکھا ہے، اس کی شیخ عثمانی نے یہ تاویل
کی ہے:

یا ایسی طرح نکل کر بھاگا جیسے کوئی یوں سمجھ کر جاتے کہ اب ہم اس کو پکڑ کر واپس نہیں لاسکیں گے، اگر یا بستی سے
نکل کر ہماری قدرت سے ہی نکل گیا۔ یہ مطلب نہیں کہ معاذ اللہ یونس علیہ السلام فی الواقعہ ایسا سمجھتے تھے۔ ایسا خیال تو ایک
ادنیٰ مومن بھی نہیں کر سکتا بلکہ غرض یہ ہے کہ صورت حال ایسی تھی جس سے یوں منتزع ہو سکتا تھا۔ ۱۲
شیخ محمود احسن نے حضرت یونس کی طرف جو اللہ تعالیٰ کی عدم قدرت کے گمان کی نسبت کی ہے، شیخ عثمانی نے
اس کو ظاہر سے ہٹا کر ایک بعید تاویل کی ہے یا در ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے متعلق جو توہین آمیز کلمات کہے جاتے ہیں اکابر
دیوبند کے نزدیک بھی ان میں تاویل معتبر نہیں ہے۔

شیخ گنگوہی حضور کو صنم یا بت کہنے کے متعلق لکھتے ہیں:

یہ الفاظ قلیح بولنے والا اگرچہ معنی حقیقیہ بیانی ظاہرہ خود مراد نہیں رکھتا، بلکہ معنی مجازی مقصور و لیتا ہے مگر تاہم الہام
گستاخی، اہانت و اذیت ذات پاک حق تعالیٰ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خالی نہیں (الی قولہ) پس ان
کلمات کفر کے کہنے والے کو منع کرنا شدید عیب ہے اور مقدر ہو اگر باز نہ آوے تو قتل کرنا چاہیے کہ موزنی و گستاخ
شان جناب کبریا تعالیٰ اور اس کے رسول نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ ۱۳

شیخ کشمیری لکھتے ہیں:

وقد ذکر العلماء ان التهورا فی عرض
علماء نے فرمایا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان

۱۰۔ علامہ جمال الدین محمد بن محمد بن مکرّم افریقی متوفی ۱۱۰۵ھ، لسان العرب ج ۵ ص ۷۷، مطبوعہ نشر ادب الکوفۃ، قم ایران، ۱۴۰۵ھ

۱۱۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۳ ص ۴۸۳، مطبوعہ المطبعة الخیریہ مصر، ۱۳۰۶ھ

۱۲۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ

۱۳۔ شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ، فتاویٰ رشیدیہ کامل مبوب ص ۷۲-۷۱، مطبوعہ محمد سعید ایشہ سنز کراچی

الانبياء وان لم يقصد السب كفر (اکفار المحدثین ص ۵۶) میں جرات دو لبری کفر ہے اگرچہ تو این مقصود نہ ہو۔
نیز شیخ کشمیری کہتے ہیں:

المدار في الحكم بالکفر على الظواهر ولا
نظر للمقصود والنيات ولا نظر لقراثن
کفر کے حکم کا مدار ظاہر پر ہے مقصود و نیت
اور قرائن حال پر نہیں۔
حالہ - (اکفار المحدثین ص ۵۳)

یہاں تک ہم نے انبیاء سابقین علیہم السلام کی عصمت پر منکرین عصمت کے اعتراضات اور ان کے جوابات بیان کیے ہیں اب ہم باخون حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت کا بیان کریں گے اور آپ کی عصمت پر جو اعتراضات کیے جاتے ہیں ان کے جوابات ذکر کریں گے۔ فنقول وبالله التوفیق وبه الاستعانة بلیق۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت کا بیان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت کے متعلق تحقیق یہ ہے کہ آپ سے مطلقاً گناہوں کا صدور نہیں ہوا کبیرہ نہ صغیرہ، بعثت کے پہلے نہ بعثت کے بعد، سہواً نہ عمداً، صورتہ نہ حقیقتہ، البتہ حکمت تبیین اور احکام کی مشروطیت بیان کرنے کے لیے آپ سے بظاہر بعض ایسے کاموں کا صدور ہوا جو فی نفسہ غلات اولیٰ یا مکروہ تنزیہی ہیں، بعض کاموں سے آپ نے منع کیا اور پھر ان کاموں کو کیا تاکہ معلوم ہو جائے یہ کام فی نفسہ جائز ہیں حرام یا مکروہ تحریمی نہیں ہیں، ہر چند کہ اگر آپ خود عمل نہ کرتے اور ان کاموں کو جائز ہوتا صرف بتا دیتے تب بھی مسئلہ معلوم ہو جاتا، لیکن آپ تلاش لیے ان کاموں کو کیا تاکہ امت کو مشرت بالاعتقاد حاصل ہو جائے اور ہر کام کے لیے آپ کا مودہ بنایا ہو جائے، لیکن ان کاموں کا کوئی قسم گناہ نہیں ہے صورتہ نہ حقیقتہ، کیونکہ مکروہ تنزیہی یا غلات اولیٰ کا ارتکاب کبیرہ گناہ مؤثر ہے نہ صغیرہ اور چونکہ احکام شرعیہ کی تعلیم اور مسائل کے حوازی اہم جہاز کا بیان قرآن میں نبوت سے ہے اس لیے ان کاموں پر بھی آپ کو اجازت ملے گا اور یہ ملحوظ رہنا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جن کاموں کو غلات اولیٰ یا مکروہ تنزیہی کہا جاتا ہے ان کا غلات اولیٰ یا مکروہ تنزیہی ہونا امت کے اعتبار سے ہے لیکن اگر امت ان کاموں کو کرے تو وہ مکروہ تنزیہی یا غلات اولیٰ کہلاتی ہیں گئے، اور آپ نے جو ان کاموں کو کیا تو آپ کے اعتبار سے وہ مکروہ تنزیہی یا غلات اولیٰ نہیں ہیں بلکہ ان کاموں کو کر کے ان کا جائز بیان کرنا اور امت کو مشرت بالاعتقاد کا موقع فراہم کرنا اور عمل کے لیے سہوہ اور عمدہ ہتھیار فراہم کرنا نبوت اور رسالت سے ہے اور آپ کو ان کاموں کے کرنے پر فرضی کا اجر و ثواب ملے گا۔

یاد رہے کہ حضور کا کوئی کام صورتہ بھی گناہ نہیں ہے، کیونکہ گناہ کی تعریف یہ ہے کہ قصد اور ارادہ سے حرام یا مکروہ تحریمی کا ارتکاب کیا جائے یا قصداً فرضی یا واجب کو ترک کیا جائے، آپ نے کسی فرض یا واجب کو ترک کیا نہ حرام یا مکروہ تحریمی کا ارتکاب کیا قصداً نہ سہواً، اس لیے آپ کا کوئی فعل حقیقتہ گناہ ہے نہ صورتہ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض اوقات اجتہادی غلطیاں بھی ہوئی، لیکن اسی اجتہادی غلطی کے نتیجے میں بھی زیادہ سے زیادہ بظاہر غلات اولیٰ یا غلات افضل کام کا صدور ہوا، اور اس کا صدور بھی تمکیل دین، تبلیغ شریعت اور تعلیم امت کی وجہ سے ہوا عرض یہ کہ آپ کا کوئی فعل کسی اعتبار سے بھی گناہ نہیں ہے، اب ہم ان امور کا بیان کریں گے جن کی وجہ سے آپ کی عصمت میں شبہ کیا جاتا ہے اور ان کے جوابات بیان کریں گے۔

واستغفر لذنبک سے اعتراض کا جواب قرآن مجید میں ہے:

اور آپ اپنے (بظاہر) خلاف اولی کاموں کی بخشش چاہیں اور صبح و شام اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح کرتے رہیں۔

واستغفر لذنبك وسبح بحمده ما بک
بالعشی والابکار۔ (مؤمن: ۵۵)

امام رازی نے لکھا ہے کہ اس آیت میں ذنب سے مراد خلاف اولی یا ترک افضل ہے گناہ نہیں ہے، دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ اس آیت میں آپ کو توبہ اور استغفار کرنے کا حکم محض تعبداً دیا ہے، یعنی ہر چند کہ آپ نے کوئی گناہ نہیں کیا، لیکن آپ محض اپنی عبدیت کے اظہار کے لیے توبہ کیجئے جیسا کہ ان آیات میں، ہمیں محض تعبداً دعا کرنے کا حکم دیا ہے: **ما بک بالعشی والابکار** وعدتنا علی دسلک۔

اے ہمارے رب! ہمیں وہ عنایت فرما جس کا تو نے اپنے رسولوں کے ذریعہ ہم سے وعدہ فرمایا ہے۔ (آل عمران: ۱۹۳)

اللہ تعالیٰ نے جس چیز کے دینے کا وعدہ فرمایا ہے اس کا دینا ضروری ہے، ہم دعا نہ کریں تب بھی وہ ضرور عنایت فرمائے گا، اس کے باوجود ہم کو محض تعبداً دعا کرنے کا حکم دیا تاکہ ہماری عبودیت ظاہر ہو اور ہماری اللہ کی طرف احتیاج کا اظہار ہو۔

نیز فرمایا:

قال ما ب احکم بالحق۔ (انبیاء: ۱۱۲)

اللہ کے رسول نے عرض کیا: اے میرے رب حق کے ساتھ فیصلہ فرما دے۔

اللہ تعالیٰ کا کوئی فیصلہ ناحق نہیں ہوتا، اس کے باوجود اللہ کے رسول نے اظہار عبدیت کے لیے یہ دعا کی، سو اسی طرح ہر چند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معصوم ہیں اور آپ نے کوئی گناہ نہیں کیا اس کے باوجود آپ کو توبہ اور استغفار کا حکم دیا تاکہ آپ کی عبدیت اور اللہ تعالیٰ کی طرف احتیاج کا اظہار ہو۔

نیز قرآن مجید میں ہے:

فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر
لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات۔ (محمد: ۱۹)

تو آپ یقین رکھیے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور آپ اپنے (بظاہر) خلاف اولی کاموں کی بخشش چاہیں اور ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں کے گناہوں کی معافی طلب کریں۔

امام رازی لکھتے ہیں:

آپ کے ذنب سے مراد ترک افضل ہے کیونکہ آپ کی ذات اس سے بہت بلند ہے کہ آپ نے کوئی گناہ کیا ہو، دوسرا جواب یہ ہے کہ ذنب سے استغفار کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو نیک کاموں کے کرنے اور برے کاموں سے بچنے کی توفیق پر ہمیشہ برقرار رکھے، اس کی توجیہ یہ ہے کہ استغفار کا مطلب ہے مغفرت کو طلب کرنا اور مغفرت کا مطلب ہے برے چیزوں پر ستر کرنا (یعنی ڈھانپنا) اور جس شخص کو گناہوں سے معصوم کر لیا گیا اس کو نفسانی خواہشوں

کے وبال سے ڈھانپ لیا گیا اس لیے طلب مغفرت کا معنی ہے "ہم کو روائہ کر" اور یہ مدعا کبھی عصمت سے حاصل ہوتا ہے کہ اس سے گناہوں کا صدور ہی نہیں ہوتا تا کہ عذاب کی نوبت آئے اور کبھی یہ مدعا گناہوں کے ارتکاب کے بعد منتر سے حاصل ہوتا ہے جیسا کہ مومنین اور مومنات کے حق میں ہے، سو آپ کے حق میں استغفار کا معنی ہے اللہ تعالیٰ آپ کو عصمت پر برقرار رکھے اور مومنین اور مومنات کے حق میں استغفار کا معنی ہے اللہ تعالیٰ ان کے گناہوں پر منتر کرے یعنی ان کو گناہوں سے محفوظ رکھے۔

اس آیت میں بلیغ مکتہ یہ ہے کہ اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تین حکم دیے گئے ہیں، اللہ کو واحد ماننے کا، اپنے لیے استغفار کا اور مومن مروجوں اور غور تلوں کے لیے استغفار کا، اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تین احوال ہیں، ایک حال صرف اللہ کے ساتھ ہے، ایک اپنے نفس کے ساتھ اور ایک عام مسلمانوں کے ساتھ جو حال اللہ کے ساتھ ہے اس کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کو واحد ماننے اور جو حال اپنے نفس کے ساتھ ہے اس کے اعتبار سے اپنی عصمت پر برقرار رہنے کی دعا کیجئے اور جو حال مسلمانوں کے ساتھ ہے اس کے اعتبار سے ان کے لیے عذاب سے نجات اور حفاظت کی دعا کیجئے۔ ۱۰

ووجدك ضالاً فهدى | قرآن مجید میں ہے:

ووجدك ضالاً فهدى۔ (ضحیٰ: ۷) راہ دی۔ اور آپ کو (اپنی محبت میں) گم پایا تو (اپنی طرف)

اس آیت سے اعتراف کیا جاتا ہے کہ شال کے معنی گمراہ ہیں اور یہ عصمت کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گمراہی اور گمراہی کی نفی کر دی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ما ضل صاحبك وما غوى۔ (نجم: ۲) چلے۔ تمہارے آقا نہ (کبھی) گمراہ ہوئے اور نہ بے راہ۔

علامہ زبیدی نے ضلالت کا ایک معنی فرط محبت ذکر کیا ہے، لکھتے ہیں:

وقال اولاده ان ابانا لفي ضلال مبين اشاركة الى شغفه بيوست وشوقه اليه۔ ۱۱

حضرت یعقوب کی اولاد نے کہا ہمارا باپ ضلال میں ہے، یعنی یوسف کی فرط محبت میں مبتلا ہے۔

اس اعتبار سے اس آیت کا معنی ہے "ہم نے آپ کو اپنی محبت میں وارفتہ پایا"۔

علامہ زبیدی نے اس کا ایک معنی گم ہونا اور غائب ہونا بیان کیا ہے، لکھتے ہیں:

وَضَلَّ الشَّيْءُ إِذَا خَفِيَ وَغَابَ وَمَنَّهُ

جب کوئی شے مخفی اور غائب ہو تو کہا جاتا ہے

۱۰۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۷۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۴، ص ۱۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ۔
۱۱۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۴، ص ۲۱۱، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ۔

صل الماء في الدين ۱۰

صل الشی اسی اعتبار سے کہا جاتا ہے پانی درود میں

گم ہو گیا۔

اس اعتبار سے یہ معنی ہے ”ہم نے آپ کو اپنی محبت میں گم پایا۔“

علامہ نفق زانی لکھتے ہیں:

بچپن میں آپ مکہ کی گھاٹیوں میں راستہ بھول گئے تھے تو ابو جہل نے آپ کو ابو طالب تک پہنچا دیا، بہر حال اس آیت کی مصیبت اور ضلالت پر دلالت نہیں ہے، قرآن مجید میں ہے: ما ضل صاحبکم وما غوی۔ ۱۰

امام رازی لکھتے ہیں:

جو درخت جنگل میں منفرد ہو اس کو اہل عرب شجرة ضالة کہتے ہیں گویا کہ یہ تمام شہر ایک جنگل کی مانند تھے اور یہاں پر کوئی ایسا درخت نہ تھا جو اللہ تعالیٰ پر ایمان اور اس کی معرفت کا حامل ہو، سو آپ کی ذات کے ربگزار عرب کے کفر اور جہل میں معرفت الہی کے حامل صرف آپ ایک تنہا درخت تھے تو میں نے آپ کے سبب سے مخلوق کو ہدایت دی۔

ضلّال بمعنی محبت ہے جیسے انک لقی ضلالک القدیم (یوسف ۹۵) یقیناً آپ اسی اپنی پرانی محبت میں ہیں، یعنی آپ اللہ سے محبت کرنے والے تھے تو اللہ نے آپ کو احکام شرعیہ کی رہنمائی کی تاکہ آپ اپنے محبوب کا تقرب حاصل کر سکیں۔

امام رازی نے اس آیت کے بیس محامل بیان کیے ہیں۔ ۱۱

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

شجرة ضالة کے معنی ہیں تنہا اور اکیلا درخت اور آیت کا معنی یہ ہے کہ کیا ایسا نہ تھا کہ آپ تنہا اور اکیلے تھے کوئی آپ کے ساتھ نہ تھا تو ہم نے لوگوں کو آپ کی طرف ہدایت دی اور آپ کو تنہا نہ رہنے دیا۔

جنید قدس سرہ نے کہا: جو کتاب آپ پر نازل کی گئی تھی، ہم نے اس کے بیان میں آپ کو متحیر پایا تو ہم نے آپ کو اس کے بیان کرنے کی ہدایت دی۔

بعض علماء نے کہا ہم نے آپ کو اپنی ذات کے مرتبہ اور قدر و منزلت سے غافل پایا تو آپ کو آپ کے عظیم مقام سے مطلع کیا۔

امام جعفر صادق نے کہا: مجھے جو آپ سے محبت ہے ازل میں آپ اس سے ناواقف تھے سو میں نے اپنی معرفت عطا کر کے آپ پر احسان فرمایا۔

ایک قول یہ ہے کہ آپ محض محبت سے ناواقف تھے تو اللہ نے آپ کو محبت اور قربت کے پیالہ سے پلایا اور

۱۰۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی رییدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۲، ص ۴۱۱، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۲ھ

۱۱۔ علامہ سند الدین مسعود بن عمر قفزانہ متوفی ۷۹۱ھ، شرح المقاصد ج ۲، ص ۱۹، مطبوعہ دار المعارف النفاہیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۱۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۷۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۸، ص ۴۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

آپ کے سبب سے معرفت الہی کی ہدایت دی۔

علامہ آلوسی کی مختار تفسیر یہ ہے: وہ احکام شرعیہ جن تک از خود عقول کی رسائی نہیں ہے آپ کو ان سے مذاقہ پایا تو مسلسل وحی کر کے آپ کو ان احکام کی طرف ہدایت دی اور آپ کو ان تمام چیزوں کا علم دے دیا جن کو آپ پہلے نہیں جانتے تھے۔ لہ

صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی لکھتے ہیں:

اور غیب کے اسرار آپ پر کھول دیے اور علوم ماکان وما یحیرن آپ کو عطا کیے، اپنی ذات و صفات کی معرفت میں سب سے بلند مرتبہ عنایت کیا، مفسرین نے ایک معنی اس آیت کے یہ بھی بیان کیے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایسا وارفتہ پایا کہ آپ اپنے نفس اور مراتب کی بھی خبر نہیں رکھتے تھے تو آپ کو آپ کی ذات و صفات اور مراتب و درجات کی معرفت عطا فرمائی۔

مسئلہ انبیاء علیہم السلام سب معصوم ہوتے ہیں نبوت سے پہلے بھی اور نبوت کے بعد بھی اور اللہ تعالیٰ کی توحید اور اس کی صفات کے ہمیشہ سے عارت ہوتے ہیں۔

ووضعنا عندک و نزلک سے اعتراض کا جواب | قرآن مجید میں ہے:

ووضعنا عندک و نزلک الذی انقضی ظہورک۔ (النجم: ۳-۲)

و نزلک کے معنی ہیں گناہ اور بوجھ، منکرین عصمت اس آیت سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عصمت ثابت کرتے ہیں، امام رازی نے اس اعتراض کے دس سے زیادہ جواب دیے ہیں، ہم ان جوابات میں سے چند جوابات ذکر کر رہے ہیں:

(۱)۔ اس آیت سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبوت کے اس بوجھ کو کم کر دیا جس سے آپ کی پشت مبارک گراں بار ہو گئی تھی، بایں طور کہ اللہ تعالیٰ نے نبوت کے حقوق کی خود حفاظت فرمائی اور اس کی ذمہ داریوں کو آسان کر دیا۔

(۲)۔ قوم نے حضرت ابراہیم کی سنت کو متغیر کر دیا تھا یہ چیز آپ کو مایوسہ تھی جس کا آپ پر بوجھ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ملت ابراہیم کی پیروی کا حکم دے کر آپ کا قلبی دُور کر دیا۔

(۳)۔ امت کے گناہوں کے غم کا آپ پر بوجھ تھا، اللہ تعالیٰ نے آپ کو منصب شفاعت پر فائز کر کے وہ بوجھ ہلکا کر دیا۔

(۴)۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو معصوم بنا دیا تاکہ آپ پر گناہوں کا بوجھ نہ آ سکے۔

(۵)۔ پہلی وحی کے موقع پر جو آپ کو حضرت جبرائیل کی ملاقات سے وحشت طاری ہوئی تھی اس وحشت کو دور کر دیا۔ حتیٰ کہ آپ کو وحی کا اشتیاق ہونے لگا۔

(۶)۔ کفار کے سب و شتم سے جو آپ پر بوجھ طاری ہوتا تھا اس کو دور کر دیا، حتیٰ کہ پھر انھوں نے آپ کا چہرہ خن آلودہ کیا اور آپ نے ان کو دعا میں دیا اور فرمایا: اے اللہ میری قوم کو ہدایت دے! لہ

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح البیان ج ۳۰ ص ۱۶۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۸ ص ۲۲۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

عبس وتولی سے اعتراض کا جواب | قرآن مجید میں ہے:

عبس وتولی ۰ ان جاءک الا علی ۰ وما یدریک لعلہ یزکی ۰ اویذکر فتنفعہ الذکری ۰ اما من استعجی ۰ فانت له تصدی ۰ و ما علیک الایزکی ۰ اما من جاءک لیسعی ۰ وهو یحشی ۰ فانت عنه تلہی ۰

(عبس ۱۰ - ۱۱)

انھوں نے میموری چڑھائی اور منہ پھیرا، اس بات پر کہ ان کے پاس نابینا حاضر ہوا، آپ کو کیا پتا شاید کہ وہ پاکیزگی حاصل کرے یا وہ نصیحت قبول کرے تو آپ کی نصیحت اس کو نفع دے جس نے بے پرواہی کی تو آپ اس کی طرف متوجہ ہوتے ہیں، حالانکہ اگر وہ پاکیزگی حاصل نہ کرے تو آپ کا کوئی نقصان نہیں اور جو دڑتا ہوا آپ کے پاس آیا دراصل حاکم وہ اپنے رب سے ڈر رہا تھا تو آپ اس سے بے پرواہی فرماتے ہیں :-

ان آیات کے تحت یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا دار کافروں کی وجہ سے ایک نابینا صحابی سے اعتراض کرنا عصمت کے خلاف تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ عصمت کے خلاف تب ہوتا کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے آپ کو اس کام سے تحریم فرما دیا ہوتا اور پھر آپ اس کام کو کرتے اور جب کہ پہلے اس سے ممانعت نہیں کی گئی تھی تو آپ کا اس کام کو کرنا عصمت کے خلاف کیسے ہوگا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان دنیا دار کافروں کی طرف دنیا کی وجہ سے متوجہ نہیں تھے، بلکہ ان کو اسلام کی تبلیغ کرنے کے لیے ان کی طرف متوجہ ہوئے تھے اور آپ کو توقع تھی کہ ان کے اسلام لانے کی وجہ سے ان کے باقی متبعین بھی اسلام لے آئیں گے اور اسلام کو تقویت حاصل ہوگی، ایسے میں ایک نابینا صحابی کا آپ کی تبلیغ کے دوران ایک مسئلہ پوچھنا اور آپ کے کام میں خلل ڈالنا بظاہر صحیح نہ تھا، قابل اعتراض اس صحابی کا فعل تھا کیونکہ اگرچہ وہ دیکھ نہیں رہے تھے لیکن سن تو رہے تھے کہ آپ تبلیغ میں مشغول ہیں اور ان کی بے وقت دخل اندازی پر آپ کا کبیدہ خاطر ہونا بالکل سجا اور فطرت کے مطابق تھا لیکن اللہ تعالیٰ علام الغیوب ہے اس کو علم تھا کہ ان دنیا دار کافروں میں سے اکثر و بیشتر اسلام نہیں لائیں گے اور آپ کی کاوش سے یہ کوئی فائدہ حاصل نہیں کریں گے، اور ان کے ایمان نہ لانے سے اسلام کی نشر و اشاعت میں کوئی کمی نہیں ہوگی اس کے برخلاف اس نابینا صحابی کو آپ کی تعلیم سے فائدہ ہوگا سو آپ اپنی توانائی دیاں خرچ کریں جہاں فائدہ ہو اور جو لوگ آپ کی تبلیغ سے فائدہ اٹھائیں انہیں تبلیغ کریں، لہذا بظاہر ظاہر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل بالکل صحیح تھا، اور بہ اعتبار غیب اور آل کار کے زیادہ سے زیادہ خلاف اولیٰ تھا، اور آپ ظاہر حال کے اعتبار سے مکلف ہیں بہ اعتبار غیب کے مکلف نہیں ہیں، اور ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو غیب اور انجام کار کی طرف متوجہ کیا ہے اور آپ کے کبیدہ خاطر ہونے کی ادا کا صیغہ غائب کے ساتھ تعظیم اور تکریم سے ذکر کیا ہے۔

امام راغب نے اس سوال کا یوں جواب دیا ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت ابن ام مکتوم آئے وہ اس حاکم آپ کے پاس اس وقت قریش کے سرداروں میں سے قتیبہ بن شیبہ، ابو جہل بن ہشام، عباس بن عبد المطلب، امیہ بن خلف اور ولید بن مغیرہ بیٹھے ہوئے تھے، آپ ان کو اسلام کی دعوت دے رہے تھے اور آپ کو توقع تھی ان کے اسلام قبول کرنے سے دوسرے بھی اسلام قبول کر لیں گے،

عبداللہ ابن ام مکتوم نے کہا: یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے جو آپ کو عظیم دیا وہ مجھے کھلے اور قرآن پڑھائیے اور بار بار یہ کام دہرایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا آپ کی بات کو کاٹنا ناگوار ہوا، آپ نے ماتھے پر ہاتھ ڈالا اور ان سے منہ موڑ لیا اس وقت پر یہ آیات نازل ہوئی۔

اس جگہ یہ سوال ہے کہ اس مداخلت کی وجہ سے حضرت ابن ام مکتوم تاویب اور فہائش کے مستحق تھے، تو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناگواری پر کیوں عقاب فرمایا؟ ہم نے جواب دیا ہے کہ حضرت ابن ام مکتوم تاویب کے مستحق تھے اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر چند کہ وہ نابینا تھے لیکن وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کفار سے مخاطب ہونا سن تو رہے تھے اور گفتگو سننے سے ان کو یہ معلوم ہو گیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انھیں تبلیغ کرنے کو خصوصی اہمیت دے رہے تھے پھر درمیان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کاٹنا بھلائے خود مصیبت ہے اس سوال کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ بات بھی صحیح ہے لیکن اس واقعہ سے بظاہر انبیاء کو فقرار پر مقدم کرنے کا وہم پیدا ہوتا ہے اور اس سے فقرار کی دل آزاری ہوتی ہے، اس لیے آپ پر عقاب کیا گیا۔

قرآن مجید میں ہے:

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ مِنَ الْأَعْرَاضِ ۚ

اور ان (مساکین مومنین) کو دور نہ کرنے پر مقرر رہیں جو صرف اپنے رب کی رضا چاہتے ہوں۔ صحیح اور شیعہ اس کو پکارتے ہیں آپ سے ان کا کوئی حساب نہیں ہوگا اور ان سے آپ کا کوئی حساب نہیں ہوگا، پھر بھی اگر آپ نے ان کو رافضی (دور کر دیا تو آپ کو اللہ تعالیٰ کرنے والوں میں سے ہو جائیں گے، اور اسی طرح ہم نے ان میں سے بعض کو بعض کے ساتھ آڑ بایا کہ بالآخر وہ مالدار کفار فقرار مومنین کو دیکھ کر حقارت سے کہیں! کیا ہم میں سے ہی وہ لوگ ہیں جن پر اللہ نے احسان کیا ہے؟ اور اسے منکر را کیا اللہ شکر گزار اور خوب جانتے والا نہیں ہے۔

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ
بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَ مَا
عَلَيْكَ مِنْ حَسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ
حَسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ
فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ۚ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا
بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ
اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ
بِالشَّاكِرِينَ ۚ

(انعام: ۵۲-۵۳)

علامہ آؤسی کہتے ہیں:

امام احمد، امام طبرانی اور دیگر ائمہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت حبیب، حضرت عمار، حضرت بلال، حضرت خیاب اور دیگر ضعفاء مسلمین بیٹھے ہوئے تھے، اس وقت قریش کی ایک جماعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گذری اور انھوں نے یہ کہا: اے محمد! کیا آپ ان لوگوں سے خوش ہیں؟ کیا ہم میں سے یہی وہ لوگ ہیں جن پر اللہ نے انعام کیا ہے؟ کیا ہم ان لوگوں کی پیروی کریں؟ آپ ان لوگوں کو اپنی مجلس سے اٹھا دیں، اگر آپ نے ان لوگوں کو اپنی مجلس سے اٹھا دیا تو پھر شاید ہم آپ کی اتباع کر لیں گے۔

۱۔ علامہ سید محمود آؤسی متوفی ۱۴۲۵ھ، روح المعانی ج ۲، ص ۱۵۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

یہ آیت بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت کے خلاف نہیں ہے، عصمت کے خلاف اس وقت ہونا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کے کہنے سے ان لوگوں کو اپنی مجلس سے اٹھایا ہوتا اور یہ قرآن مجید میں ہے اور نہ کسی حدیث صحیح میں ہے یہ وہم کیا مانتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فقہاء مسلمین کو اپنی مجلس سے اٹھایا تھا یا اٹھانے لگے تھے تو یہ آیت نازل ہوئی کیونکہ کسی کام کو منع کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ پہلے وہ کام کیا گیا ہو۔ علامہ تفت زانی لکھتے ہیں:

والجواب ان الامر لا يقتضي سابقاً
تو کہ ولا النہی سابقاً فعلہ۔

اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کا حکم دینا اس کا تقاضا نہیں کرتا کہ پہلے آپ نے اس کو ترک کیا ہو اور کسی چیز سے منع کرنا اس کا تقاضا نہیں کرتا کہ منع کرنے سے پہلے آپ نے اس کام کو کیا ہو۔

بلکہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں آپ کو مساکین مومنین کو دور کرنے سے منع نہیں کیا بلکہ اس نعمت پر مداومت کرنے اور برقرار رہنے کا حکم دیا ہے جیسا کہ ہم نے ان آیات کے ترجمہ سے واضح کیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فقہاء مسلمین اور مساکین مومنین کو بھی اپنی مجلس سے نہیں اٹھایا اور جب ضارید قریش نے آپ سے یہ کہا کہ آپ ان لوگوں کو اپنی مجلس سے اٹھا دیں تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی تائید اور کفار کے رد میں یہ آیات نازل فرمائیں۔

غزوہ بدر میں قیدیوں سے فدیہ لینے پر اعتراض کا جواب | قرآن مجید میں ہے:

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ
فِي الْأَرْضِ طُورِ وَيُدْوَغَ عَرَضَ الدِّنْيَا طُورِ وَاللَّهُ
يُؤْتِي الْأَخْرَاطِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ طُورِ
کتاب من اللہ سبق لمسکرم فیما اخذتم
عذاب عظیم۔

(الأنفال: ۶۸ - ۶۹)

کسی نبی کی شان کے لائق نہیں کہ اس کے لیے قیدی ہوں، یہاں تک کہ وہ زمین میں (اچھی طرح) کانٹوں کا خون بہا دے، تم لوگ (اپنے لیے) دنیا کا مال چاہتے ہو اور اللہ تمہارے لیے آخرت کا ارادہ فرماتا ہے، اور اللہ بڑا غالب بہت حکمت والا ہے، اگر پہلے سے اللہ کی طرف سے (ساف کا حکم) نکھا ہوتا تو تم نے (کانٹوں سے) جو (فدیہ کا مال) لیا تھا اس میں تمہیں ضرور بڑا عذاب پہنچتا۔

امام رازی اس آیت کا شان نزول بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

غزوہ بدر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ستر قیدی لائے گئے، ان میں آپ کے چچا عباس بن عبد المطلب اور عقیل بن ابی طالب بھی تھے، آپ نے ان کے معاملہ میں حضرت البرکچہ سے مشورہ کیا، انھوں نے کہا یہ آپ کی قوم اور آپ کے غامدان کے لوگ ہیں ان کو چھوڑ دیکتے، شاید اللہ تعالیٰ ان کی توبہ قبول فرمائے اور ان سے فدیہ لیتے اس سے آپ کے اصحاب کو قوت حاصل ہوگی، حضرت عمر کھڑے ہوئے اور انھوں نے کہا ان لوگوں نے آپ کی تکذیب کی اور آپ کو بے وطن

کیا، آپ آگے بڑھ کر ان کی گردن میں اثرا دیجئے، یہ لوگ کفر کے سرغنہ ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کے ندیہ سے مستثنیٰ کر دیا ہے۔ آپ حضرت علی سے کہیں کہ وہ عقیل کو قتل کریں اور حمزہ سے کہیں کہ وہ عباس کو قتل کریں، اور مجھے حکم دیں میں ملاں شخص کو قتل کر دوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کے دلوں کو نرم کر دیتا ہے حتیٰ کہ وہ دودھ سے بھی زیادہ نرم ہو جاتے ہیں اور بعض لوگوں کے دلوں کو سخت کر دیتا ہے حتیٰ کہ وہ پتھر سے بھی زیادہ سخت ہو جاتے ہیں۔ اسے ابو بکر تم حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مثل ہو جنہوں نے کہا تھا:

فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي
فَأَنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

(ابراہیم: ۳۶)

تو جس نے میری پیروی کی تو بے شک وہ میرا ہے،
اور جس نے میری نافرمانی کی تو یقیناً تو بہت بخشنے والا
بے حد رحم فرماتے والا ہے۔

اور تم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مثل ہو جنہوں نے کہا تھا۔

ان تعذبهم فأنهم عبادك وان
تغفر لهم فأنك انت العزيز الحكيم

(مائتہ: ۸۵)

اگر تو انہیں عذاب دے تو بے شک وہ تیرے
بندے ہیں، اور اگر انہیں بخش دے تو بے شک تو ہی
بہت غالب ہے بڑی مکت والا۔

اور حضرت ثمر سے کہا اسے اباحس! تمہاری مثل حضرت نوح علیہ السلام کی طرح ہے جنہوں نے کہا تھا:

رب لا تذر على الارض من الكافرين دياراً (نوح: ۲۷) اسے یہ رب! زمین پر کوئی بسنے والا کافر نہ رہے۔
اور تمہاری مثل حضرت موسیٰ کی طرح ہے جنہوں نے کہا تھا:

ربنا اطمس على اموالهم واشدد على
قلوبهم۔ (يوسف: ۸۸)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کے مشورہ کا طرف میلان کر لیا امام احمد نے اس حدیث کو حضرت
عمر سے اور امام ابو یعلیٰ موصلی نے حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے۔

(مسند احمد ج ۱ ص ۳۱-۳۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، مسند ابو یعلیٰ موصلی ج ۵ ص ۹۵-۹۶، مطبوعہ دار المامون قرط

بیروت، ۱۴۰۲ھ، مجمع الزوائد ج ۶ ص ۸۴-۸۶، مطبوعہ دار کتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ)

عیدہ و سلمانی سے روایت ہے کہ ہر قیدی کا قیدیہ جس اوقیہ تھا، اور عباس اس کا قیدیہ چالیس اوقیہ تھا، محمد بن سیرین
سے روایت ہے کہ ان کا قیدیہ سو اوقیہ تھا اور ایک اوقیہ چالیس درہم یا چھ دینار کے مساوی ہے۔

روایت ہے کہ جب انہوں نے ندیہ سے لیا تو یہ آیت نازل ہوئی، حضرت عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
آئے تو آپ اور حضرت ابوبکر دوسرے تھے، حضرت عمر نے کہا یا رسول اللہ! آپ مجھے روئے کا سبب بتائیے تاکہ میں بھی
روڈن ورنہ روئے کی شکل بنا لوں! آپ نے فرمایا مجھ پر ان لوگوں کا رقبہ لینے والوں کا، عذاب پیشین کیا گیا جو اس حدیث
قریب ہی ایک درخت تھا) کے قریب پہنچ گیا تھا، اگر آسمان سے یہ عذاب آتا تو عمر اور سعد بن معاذ انہوں نے بھی
قتل کا مشورہ دیا تھا) کے سوا (قیدیہ لینے والوں میں سے) کوئی بھی نہ پہنچا۔

۱۔ امام محمد بن محمد بن ضیاء الدین عمرانی متوفی ۷۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۴ ص ۳۸۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۹ھ

(مسند احمد ج ۳۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت)

امام رازی لکھتے ہیں کہ منکر بن عصمت کہتے ہیں کہ:

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کافروں کو قتل نہیں کیا بلکہ قید کر لیا، جب کہ قرآن مجید کی اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ پر ان کا خون بہانا لازم تھا اور قیدیہ کے کران کو رہا کرنا جائز نہ تھا، اسی اعتبار سے آپ کا ذنب لازم آیا!

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: کسی نبی کی شان کے لائق نہیں کہ اس کے قیدی ہوں یہاں تک کہ وہ زمین میں (اچھی طرح) کافروں کا خون بہا دے۔ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کافروں کو قید کرنا جائز ہے بشرطیکہ پہلے ان کا خون بہا دیا جائے، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جنگ بدر کے دن صحابہ نے بہت سے کافروں کو قتل کیا تھا، اور خون بہانے کو بہ لازم نہیں ہے کہ تمام کافروں کو قتل کر دیا جائے، سو کفار کو قتل کرنے کے بعد ان کو قید کرنا معصیت نہیں ہے اور یہ معصیت کیسے ہو سکتی ہے جب کہ قرآن مجید میں ہے:

فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ
الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْبَثْتُمْهُمْ فَشْدَا
الْوَثَاقِ ۖ فَمَا مَسَّ بَعْدَ ۖ وَمَا فَعَدَا ۖ
(محمد: ۴)

ترجمہ: تمہارا کافروں سے مقابلہ ہو تو (ان کی گردنیں مارنا ہے) حتیٰ کہ جب تم اچھی طرح ان کا خون بہا چکو تو (قیدیوں کو) مضبوط باندھ لو، پھر ان کو محض احسان کر کے رہا کر دو یا قیدیہ لے کر۔

اگر یہ سوال ہو کہ جب صحابہ نے ایک جائز کام کیا تھا تو پھر اس آیت میں یہ کیوں فرمایا کہ اگر پہلے سے ان کی مسانی کا حکم لکھا ہوا نہ ہوتا تو ان کے قیدیہ لینے پر ان کو عذاب پہنچتا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں یہ بتایا ہے کہ زمین میں اچھی طرح خون بہانے کے بعد کافروں کو قید کیا جاسکتا ہے اور کفار کو قتل کرنے کی کوئی معین مقدار نہیں بتائی گئی اس لیے یہ مسئلہ اجتہاد کی طرف موقوف ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لہن غالب یہ تھا کہ جتنے افراد (شر) کو قتل کر دیا گیا ہے اس کے لیے میں میں خون بہانے کا منشاء پورا ہو گیا، جبکہ اللہ کے نزدیک ابھی اس قدر خون ریزی نہیں ہوتی تھی جو جس معاملہ میں کوئی ضرر تک نص نہیں تھی اس میں آپ نے اجتہاد کیا اور اجتہاد میں خطا واقع ہوتی اور اجتہادی خطا ذنب اور معصیت نہیں ہے اس میں آپ مددور بلکہ ماجور ہیں۔

قرآن مجید میں ہے: تَزِيدُونَ عَذَابَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ "تم لوگ اپنے لیے دنیا کا مال چاہتے ہو اور اللہ تمہارے لیے آخرت کا ارادہ فرماتا ہے" اس آیت میں ان لوگوں کی مذمت ہے جنہوں نے مال دنیاوی کی طمع کی وجہ سے قیدیہ کی رائے دی تھی اور قیدیہ لینے پر جو عذاب دینے کا ذکر ہے وہ بھی انہی سے متعلق ہے اور مسند احمد کی روایت میں درخت کے قریب تک جس عذاب کے آنے کا ذکر ہے وہ بھی انہی سے متعلق ہے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جو قیدیہ لینے کا مشورہ دیا تھا وہ دنیا کی وجہ سے نہیں بلکہ آخرت کی وجہ سے تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی وجہ سے اس مشورہ کو قبول کیا تھا۔ سورہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر اور دوسرے آخرت کا ارادہ کرنے والے صحابہ کا اس عذاب کی وعید سے کوئی

متعلق نہیں ہے، اس وعید کا تعلق ان لوگوں سے ہے جنہوں نے مال دنیاوی کی طمع سے فدیہ کی راتے دی اور شاید یہ وہ لوگ ہوں جو مٹے سے اسلام میں داخل ہوئے تھے۔ یہ نکتہ ایک مجلس میں میرے شیخ علامہ سید احمد سعید کاظمی ندیس سرہ نے بیان فرمایا تھا۔

عفا اللہ عنک لما اذنت لہم سے اعتراض کا جواب | قرآن مجید میں ہے:

عفا اللہ عنک لما اذنت لہم حتی
یتبین لک الذین صدقوا وتعلم الکاذبین ہ
(توبہ: ۴۳)

اللہ نے آپ کو ممان فرمایا، آپ نے انہیں کیوں اذین
دے دیا تھا کہ آپ پر وہ لوگ ظاہر ہو جائے جنہوں نے سچ
بولی اور آپ جھوٹوں کو جان لیتے۔

غزوہ تبوک بہت مشکل اور دشوار تھا، تبوک کا سفر بہت دور تھا اور مسلمانوں کے پاس خوراک کی کمی اور جنگ کے
ساز و سامان کی بہت قلت تھی، اس غزوہ میں منافقین آپ کے ساتھ نہیں گئے۔ بعض منافقین نے توہدیں چھوٹے چیلے پہانے
کر لیے اور تمہیں کھائیں کہ وہ اس سفر میں جانے کی استطاعت نہیں رکھتے تھے، اور بعض نے آپ سے اس غزوہ میں نہ جانے
کی پیشگی اجازت حاصل کر لی تھی۔

منکرین عصمت نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مرضی سے ان کو اجازت دے دی تھی۔ آپ کا یہ
فعل گناہ تھا اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس پر آپ کی گرفت کی۔ اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ یہ فعل گناہ اس وقت ہوتا جب
پہلے آپ کو اللہ تعالیٰ نے اجازت دینے سے منع کیا ہوتا اور آپ اللہ تعالیٰ کے منع کرنے کے باوجود ان کو اجازت
دے دیتے، اور جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو پہلے اس سے منع نہیں کیا تھا تو یہ گناہ کیسے ہو گیا! جس کام کے کرنے یا نہ
کرنے کے متعلق کوئی نص نہ ہو اس کا کرنا یا نہ کرنا آپ کی سوا بدید اور اجتہاد پر موقوف ہوتا ہے اور بعد میں اللہ تعالیٰ نے نص کے
ذریعے آپ کے اجتہاد کی تائید کر دینا ہے یا اجتہادی خطا پر تنبیہ کر دینا ہے اس لیے آپ کا منافقین کو غزوہ تبوک میں نہ
جانے کی اجازت دینا اجتہادی خطا ہے اور زیادہ سے زیادہ ترک اولیٰ ہے اور اس کو بھی اللہ تعالیٰ نے معاف
کر دیا، اور اللہ تعالیٰ کا کمال محبت یہ ہے کہ عفا اللہ عنک پہلے فرمایا اور اجتہادی خطا پر تنبیہ بعد میں کی، نیز محاورات
عرب میں عفا اللہ عنک ایک محبت آمیز کلمہ ہے، اس کا محمل استعمال یہ نہیں ہے کہ کسی نے کوئی قصور کیا ہو اور اس
کی معافی کے اظہار کے لیے عفا اللہ عنک کہا جائے۔

علامہ ابوالسجیان اندلسی لکھتے ہیں:

ابن علیہ نے کہا یہ آیت ان لوگوں کے متعلق ہے جو بہت بڑے منافق تھے، ان لوگوں نے کوئی نذر ترشتے
کے بجائے آپ سے غزوہ تبوک میں نہ جانے اور مدینہ میں رہ جانے کی اجازت حاصل کر لی تھی، عبد اللہ بن ابی جہل
قبیس، رفاعة بن ثابت، اور ان کے متبعین نے اجازت حاصل کر لی تھی۔ بعض نے یہ کہا کہ ہمیں اجازت دینا اور آزمائش
میں مبتلا نہ کریں، اور بعض نے کہا ہمیں یہاں رہنے کی اجازت دے دیں، آپ نے اللہ پر توکل کرتے ہوئے ان کو
اجازت دے دی اور زیادہ سہل معاملہ کو اختیار کر لیا۔

بعض لوگوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اس آیت میں عتاب کیا گیا ہے، حالانکہ آپ اس سے بری ہیں،

جب تک کسی معاملہ میں وحی نازل نہ ہو آپ کو اس کے کرنے یا نہ کرنے کا اختیار ہوتا ہے جب غزوہ تبوک میں نہ جانے والوں نے عذر پیش کیے اور آپ سے نہ جانے کی اجازت طلب کی تو آپ نے دو کاموں میں سے آسان کو اختیار کر لیا کیونکہ آپ کے مزاج پر فضل و کرم کا غلبہ تھا، اللہ تعالیٰ نے یہ ظاہر فرمایا کہ اگر آپ اجازت نہ دیتے اور ان کا دلی نفاق اور اطاعت رسول کا جھوٹ ظاہر ہو جاتا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے کلام کے افتتاح میں فرمایا عفا اللہ عنک رسول اللہ نے آپ کو معاف فرمایا اور یہ ظاہر فرمایا کہ آپ کے اجازت دینے میں کوئی حرج یا گناہ نہیں ہے، اور یہ کسی گناہ کی معافی نہیں ہے، کیونکہ اللہ نے آپ پر یہ لازم نہیں کیا تھا کہ آپ ان کو اجازت نہ دیں، بعض علماء نے یہ بھی کہا ہے کہ محاورات عرب میں یہ ایک کلمہ افتتاح ہے اگر کسی شخص کی قدر و منزلت اور تعظیم و تکریم کا اظہار مقصود ہو تو ابتداء میں اس قسم کا دعائیہ کلمہ کہتے ہیں جیسے اصفح اللہ الاممیر۔ بہر حال اس کلمہ سے آپ کی ثناء اور قدر و شرافت اظہار مقصود ہے کسی گناہ کی معافی کا بیان نہیں ہے۔ سہ امام رازی، علامہ قرطبی اور علامہ آلوسی نے بھی حضور کے اجازت دینے کو اجتہادی خطا اور ترک افضل پر محمول کیا اور عفا اللہ عنک کے متعلق لکھا ہے کہ یہ کلمہ ثناء ہے۔

تنبیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے متعلق جو کہا جاتا ہے کہ بس اوقات آپ سے اجتہادی خطا واقع ہو جاتی تھی اس کے صریح و دو واقعات ہیں، ایک غزوہ بدر میں ان کفار کے نفیقین میں خطا واقع ہوئی جن کا خون بہانا مطلوب تھا اور ایک ان منافقین کو اجازت دینے کے معاملہ میں ان کے سوا باقی تمام معاملات میں آپ کا اجتہاد صحیح اور صائب تھا، اور ان دو معاملات میں خطا واقع ہونا بھی رحمت تھا تاکہ اجتہادی خطا کے لیے بھی آپ کی زندگی میں اسودہ اور ثبوت ہو اور وہ بالمومنین دعویٰ وحیم کا ظہور تام ہو۔

لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر قرآن مجید میں ہے:

انا فتحنا لك فتحا مبينا ه ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر و يتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما ه وينصرك الله نصرا عزيزا ه (فتح: ۱-۳)

جسے شک ہم نے آپ کو روشن فتح عطا فرمائی تاکہ اللہ آپ کے اگلے اور پچھلے (بظاہر) خلاف اولیٰ سب کام معاف کر دے اور اپنی نعمت آپ پر پوری کر دے اور آپ کو صراط مستقیم کی ہدایت پر ثابت قدم رکھے اور اللہ آپ کی قومی مدد فرمائے۔

علامہ ابن منظور افریقی نے لکھا ہے کہ ذنب کا معنی ہے اثم، جرم اور معصیت۔

۱۔ علامہ ابوالحیاء محمد بن یوسف غرناطی اندلسی متوفی ۵۰۵ھ، البحر المحیط ج ۵ ص ۴۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۳ھ

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی شافعی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۴ ص ۴۳۳، ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ ابوعبد اللہ محمد بن احمد مالکی متوفی ۶۴۸ھ، السیاحۃ لاحکام القرآن ج ۸ ص ۱۵۵-۱۵۴، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۶ھ

۴۔ علامہ ابوالفضل شہاب الدین محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۰ ص ۱۰۸-۱۰۷، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۵۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۰۱ھ، لسان العرب ج ۱ ص ۳۸۹، مطبوعہ نشر ادب السخوة، ایران، ۱۴۰۵ھ

علامہ زبیدی نے بھی یہی معنی بیان کیا ہے۔ ۱۵

لعنت میں ذنب کا معنی اثم اور گناہ ہے جیسا کہ مذکور الصدر حوالوں سے ظاہر ہوا، لیکن جب ذنب کی نسبت انبیاء علیہم السلام کی طرف ہو تو پھر اس سے مجازاً اجتہاد ہی خطا ترک اولیٰ یا کراہت تشریحی کا ارتکاب مراد ہوتا ہے، کیونکہ انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں اور اللہ سے اثم یا جرم منسوب نہیں ہوتا، اس لیے جب لفظ ذنب کی نسبت انبیاء علیہم السلام کی طرف ہو تو اس کو گناہ سے تعبیر کرنا بجائے نزدیک صحیح نہیں ہے، اور یہ انبیاء علیہم السلام کی عظمت اور ادب کے معافی ہے جس طرح قرآن مجید کے بعض ایسے الفاظ اللہ تعالیٰ کے متعلق وارد ہوئے جن کا حقیقی معنی اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں ہے اور ان کا مجازی معنی مراد لیا جاتا ہے سو یہاں بھی ایسا ہی کہا جائے گا۔ مثلاً قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کے لیے استہزاء کا لفظ استعمال ہوا جس کا معنی ہے مذاق اڑانا، لیکن جب اس لفظ کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت ہوئی تو اس کا معنی ہے:

اللہ يستهزئ به - (بقیہ ۱۵۲۵)

قرآن مجید کی اس آیت میں آپ کے لگے اور پچھلے ذنب کے معان کو دینے کا ذکر ہے اور ذنب کو صاف کرنا فرع ہے، ذنب کے ثبوت کی، اس وجہ سے منکرین عصمت اس آیت سے آپ کی عصمت پر اعتراض کرتے ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ ذنب سے مراد صغیرہ یا کبیرہ کسی قسم کا کوئی گناہ نہیں ہے، بلکہ ذنب کا اطلاق یہاں غلات اولیٰ یا ترک افضل یا اجتہاد ہی خطا پر کیا گیا ہے اور یہ امور ہر چند کہ حقیقتہً ذنب ہیں نہ صرف لیکن علیہ وسلم اپنی عالی منظر اور رفیع مقام کے اعتبار سے ان امور کو ذنب خیال فرماتے تھے اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان امور کو ذنب سے تعبیر فرمایا کہ ان کی بھی معافی کا اعلان کر دیا۔

ليغفر لك الله - کی تاویل میں مفسرین کرام کے اقوال | امام راوی نے اس اعتراض کے کئی جواب دیے ہیں جو باہم متضاد اور متضاد ہیں مثلاً انھوں نے کہا اس آیت سے یا مومنوں کے گناہوں کو معاف کرنا مراد ہے، یا مومنوں کے صغیرہ گناہوں کو صاف کرنا مراد ہے اور یہ دونوں جواب متضاد ہیں، صحیح جواب صرف دو ذکر کیے ہیں۔

- ۱۔ اس آیت میں ترک افضل پر ذنب کا اطلاق کیا گیا ہے۔
 - ۲۔ لگے اور پچھلے ذنب کی مغفرت اس بات سے کتاب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی انھی اور پچھلی زندگی کو گناہوں سے معصوم کر دیا۔ ۱۶
- علامہ غارن نے بھی متعارض اور متضاد جوابات ذکر کیے ہیں اور بعض جواب غلات تحقیقی ہیں مثلاً منکر کی معافی کا ذکر کیا ہے، ان میں صحیح جواب یہ ہے کہ آپ سے سہو و نسیان اور اجتہاد سے جو امور منسوب ہوئے اس آیت میں ان کے معاف کرنے کا اعلان کیا گیا ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذنب عام لوگوں کی طرح نہیں ہے، اس لیے یہاں پر ذنب سے مراد سہو و غیرہ ہے کیونکہ ابراہم کی نیکیاں بھی مقربین کی سیئات ہوتی ہیں لہذا سہو و غیرہ پر ذنب کا اطلاق کیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ

۱۵۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متون ۱۲۰۵ھ، تاج المروس ج ۱ ص ۲۵۲، مطبوعہ المطبعة الخیر یہ مصر، ۱۳۰۶ھ

۱۶۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر راوی شافعی متون ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۱، ص ۵۳۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

نے اسی قسم کے امور کو بھی معاف کرنے کا اعلان کر دیا۔ ۱۷

علامہ قرطبی نے متعدد خلاف تحقیق اقوال نقل کیے ہیں، مثلاً سفیان ثوری اور واحدی کا قول نقل کیا کہ زمانہ جاہلیت میں نزول وحی سے پہلے آپ نے جو کام کیے ان کی معافی کا اعلان کیا گیا، ایک قول یہ نقل کیا ما تقدم سے مراد آپ کے باپ ابراہیم کے گناہ ہیں اور ما تاخر سے دوسرے جیوں کے گناہ ہیں، ایک قول یہ نقل کیا کہ ما تقدم سے مراد غزوہ بدر میں آپ کی یہ دعائے ہلے اللہ اگر آج یہ جاہلیت بارگئی تو تیری کبھی عبادت نہیں ہوگی، یہ آپ کا پہلا گناہ ہے، اور ما تاخر سے مراد یہ ہے کہ غزوہ حنین میں آپ نے کفار کی طرف کنگریوں کی مٹھی پھینکی اور ہر کافر کی آنکھ میں ریت اور کنگریاں جا کر لگیں اور شریکین شکست کھا کر بھاگے تب آپ نے اپنے اصحاب سے کہا اگر میں کنگریاں دھینکتا تو یہ شکست دکھاتے، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی و ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رقی آپ نے حقیقت میں کنگریاں نہیں ماریں جب آپ نے ابطال کنگریاں ماری تھیں لیکن وہ کنگریاں اللہ نے ماری تھیں، یہ آپ کا پچھلا گناہ تھا۔ ۱۸

ان کے علاوہ علامہ قرطبی نے عطا خراسانی کا قول بھی نقل کیا ہے جس پر ان شار اللہ ہم مفصل گفتگو کریں گے۔ علامہ قرطبی نے تمام خلاف تحقیق اور باطل اقوال نقل کیے ہیں اور اس آیت کی کوئی صحیح اور قابل ذکر توجیہ بیان نہیں کی۔ علامہ اسماعیل حقی نے ان مذکور السدر باطل اقوال کے علاوہ ابن عطا کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ آپ کا سدرہ پرچہ اس کی کوئٹہا چھوڑنا گناہ تھا، اس آیت کی توجیہ میں علامہ اسماعیل حقی نے جو صحیح بات کہی وہ یہ ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اولیٰ کام کو جو ترک کر دیا یہاں اس کی معافی کا اعلان کیا گیا ہے اور ترک اولیٰ کو آپ کے منصب جلیل کے اعتبار سے ذنب فرمایا کیونکہ ابراہیم کی نیکیاں بھی مقربین کی سیات ہیں، اسی توجیہ کو علامہ اسماعیل حقی نے سب سے پہلے بیان کیا ہے اور یہی ان کی مختلف توجیہ ہے اور باقی باطل اقوال انہوں نے صرف اس لیے بیان کیے ہیں تاکہ دیگر علماء کے نظریات کا بیان کر دیا جائے۔ ۱۹

علامہ نسفی نے لکھا ہے کہ آپ سے جس قدر تفریط (فروگزاشت) ہوئی ہے وہ سب معاف کر دی گئی، یا ما تقدم سے مراد ماریہ کی حدیث ہے اور ما تاخر سے مراد زبید کی عورت کا معاملہ ہے۔ ۲۰ علامہ نسفی نے تفریط کا جو ذکر کیا ہے اگر اس سے مراد ترک اولیٰ یا خلاف انقل ہے تو یہ توجیہ صحیح ہے، ورنہ یہ توجیہ مردود ہے، اور دوسری توجیہ جو ذکر کی ہے وہ باطل روایات پر مبنی باطل توجیہ ہے۔ علامہ ابو سعید مکتھتے ہیں:

آپ کے وہ تمام کام جو ترک اولیٰ تھے معاف کر دیے گئے اور ترک اولیٰ کو آپ کے منصب جلیل کے اعتبار سے ذنب کہا گیا ہے۔ ۲۱

- ۱۷۔ علامہ علی بن محمد خازن شافعی متوفی ۴۵۰ھ، تفسیر خازن ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بپشاور۔
 ۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، اسما مع الاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۲۶۳-۲۶۴، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۴ھ۔
 ۱۹۔ علامہ اسماعیل حقی حنفی متوفی ۱۱۳۷ھ، روح البیان ج ۹ ص ۹-۸، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ۔
 ۲۰۔ علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی متوفی ۷۱۰ھ، مذاکر التنزیل علی ہامش السخاوی ج ۲ ص ۱۲۲، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بپشاور۔
 ۲۱۔ علامہ ابوالسود محمد بن محمد عمادی متوفی ۹۸۲ھ، تفسیر ابی السعود علی ہامش الکبیر ج ۷ ص ۳۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ۔

علامہ قاضی شامہ اللہ پانی پتی نے لکھا ہے کہ اس آیت سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ نے معصیت کا ارتکاب کیا ہو کیونکہ ابراہیم کی نیکیاں بھی مقررین کی سستیات ہوتی ہیں اور آخر میں انھوں نے عطا خراسانی کا باطل قول نقل کیا ہے۔ ۱۔ علامہ آوسی لکھتے ہیں:

ذنب سے مراد وہ کام ہیں جو خلافت اولیٰ ہیں اور ان کاموں کو آپ کے بلند مقام کے اعتبار سے ذنب کہا گیا ہے اور یہ حسنات الابرار سنیات المقرین کے قبیل سے ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ ذنب سے مراد وہ کام ہیں جو فی نفسہ گناہ تھے نہ خلافت اولیٰ لیکن آپ اپنی نظر عالی کے اعتبار سے ان کاموں کو ذنب بخیال فرماتے تھے ذنبات میں ذنب کی جو آپ کی طرف اخلافت ہے اس میں بھی امر ہے۔ ۲۔ علامہ خفاجی لکھتے ہیں:

قاضی بیضاوی نے لکھا ہے کہ آپ کے جن کاموں پر عتاب کرنا صحیح ہے ان کو معاف کر دیا گیا، اس قول میں یہ اشارہ ہے کہ آپ کا کوئی حقیقی ذنب نہیں ہے بلکہ یہ اطلاق حسنات الابرار سنیات المقرین کے قبیل سے ہے کیونکہ انبیاء معلوم ہیں۔ ۳۔ پیر محمد کرم شاہ الاذہری لکھتے ہیں:

تسدر آن کریم میں ذنب کا لفظ الزام کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام بارگاہ الہی میں عرض کرتے

ہیں:

و لھم علی ذنب فأخاف ان یقتلون۔
(الشعراء: ۱۳۱)

ان آیات کے سیاق و سباق کو مد نظر رکھا جائے تو یہی معنی الزام، یہاں موزوں اور مناسب معلوم ہوتا ہے، غفر کا معنی چھپا دینا، دور کر دینا، ماتقدم سے مراد ہجرت سے پہلے اور ماتاخر سے مراد ہجرت کے بعد۔ یعنی اسے حبیب اجر الزامات کفار آپ پر ہجرت سے پہلے فائدہ کیا کرتے تھے اور جزا الزامات ہجرت کے بعد اب تک وہ لگاتے رہے ہیں اس فتح مبین سے وہ سارے کے سارے الزامات نیست و نابود ہو جاتے تھے۔ ہجرت سے پہلے جو الزامات کفار کی طرف سے حضور سرور عالم علیہ السلام پر عائد کیے جاتے تھے، وہ یہ ہیں: یہ کہ ان سے یہ شاعر ہے، یہ مخون ہے، یہ ساحر ہے، یہ اوروں سے سن سن کر اٹھائے بنا لیتا ہے، اسے کوئی اور پڑھتا ہے وغیرہ وغیرہ۔

ہجرت کے بعد الزامات کی فہرست کچھ یوں ہے:

۱۔ قاضی شامہ اللہ پانی پتی متوفی ۱۲۵۲ھ، تفسیر مظہری ج ۵ ص ۳، مطبوعہ بلوچستان بک ڈپو کوئٹہ

۲۔ علامہ ابوالفضل شہاب الدین محمد آوسی متوفی ۱۲۰۰ھ، روح المعانی ج ۲۶ ص ۹۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۳۔ قاضی ابوالخیر عبداللہ بن عمر بیضاوی متوفی ۶۸۵ھ، الزوار التشریل علی المشرق الخفاجی ج ۸ ص ۵۶، مطبوعہ دار صادر بیروت

یہ قوم میں اختلاف، انتشار پیدا کرنے والا ہے، اس نے جنگ کی آگ بھڑکا کر مکہ کو اجاڑ ڈالا ہے، بھائی کو بھائی سے اولاد کو ماں باپ سے جدا کرنے والا ہے، اس نے ہمارے تجارتی راستوں کو خطرناک بنا دیا ہے، ہمارے قومی انتظامات کو درہم برہم کر دیا ہے۔ وغیرہ، وغیرہ۔ ۱۔

علامہ خلیل نے لکھا کہ مغفرت کا معنی ہے ستر، امت کے حق میں مغفرت یہ ہے کہ اس کے گناہ اور غلاب کے درمیان ستر حائل ہو اور انبیاء کے حق میں مغفرت یہ ہے کہ ان کی ذوات اور گناہوں کے درمیان ستر حائل ہو اور ان سے کوئی گناہ صادر نہ ہو، اس کا خلاصہ ہے انبیاء کو معصوم کر دینا۔ ۲۔
علامہ سیوطی کا بھی یہی مختار ہے۔ ۳۔

لیعقل لك الله کی تاویل میں مفسرین کرام کے اقوال کا خلاصہ اور محاکمہ | خلاصہ یہ ہے کہ امام رازی، علامہ اسماعیل

حقیقی، علامہ ابوسعود حنفی اور قاضی شامہ اللہ پانی پتی نے کہا اس آیت میں ذنب سے مراد خلاف اولیٰ ہے، امام رازی نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ آپ کے لگنے پھلنے ذنب کی مغفرت کا معنی ہے آپ کی انہی پچھلی زندگی کو گناہوں سے معصوم کر دینا، علامہ سیوطی اور شیخ سلیمان جمل کا بھی یہی مختار ہے، علامہ خازن نے کہا کہ ذنب سے مراد وہ امور ہیں جو آپ سے بہ طور سہو و نیان سرزد ہوئے، علامہ خفاجی نے کہا اس سے مراد حسنات الابرار سیئات المقربین ہے، علامہ آلوسی نے کہا ذنب سے مراد وہ کام ہیں جن کو آپ اپنے مقام رفیع اور نظر عالی کے اعتبار سے ذنب خیال فرماتے تھے لیکن نفس وہ کام گناہ تھے نہ خلاف اولیٰ اور پیر محمد کرم شاہ الازہری نے کہا ذنب سے مراد کفار کے لگائے ہوئے الزام ہیں۔

یہ صحیح اور مقبول جوابات ہیں جن کو مفسرین کرام نے اپنی تفاسیر میں درج فرمایا ہے، یہ جوابات قرآن اور سنت کے مطابق اور عقائد اہل سنت کے موافق ہیں، ان جوابات کے علاوہ مفسرین کرام نے جو دوسرے جوابات ذکر کیے ہیں وہ ان صحیح جوابات کے معارض اور مزاحم ہیں، مثلاً یہ کہ ذنب سے مراد مومنین کے گناہ ہیں، یا ذنب سے مراد وہ گناہ ہیں جو آپ سے قبل از نبوت صادر ہوئے، یا اس سے مراد صغیرہ گناہ ہیں خواہ نبوت سے پہلے ہوں یا بعد یا وہ امور جو ضعیف اور سوسنور روایات پر مبنی ہیں یا عطاخراسانی کا یہ قول کہ ما تقدم سے مراد آپ کے ماں باپ آدم اور حواء کے گناہ ہیں اور ما تاخر سے مراد آپ کی امت کے گناہ ہیں، یہ تمام جوابات باطل اور بے اصل ہیں۔

امام رازی، علامہ اسماعیل حقیقی، علامہ خازن، اور قاضی شامہ اللہ پانی پتی وغیرہ نے صحیح جوابات کے ساتھ ان باطل جوابات کو بھی ذکر کر دیا، کیونکہ مفسرین کی عادت ہے کہ وہ کسی مسئلہ میں تمام اقوال کو جمع کر دیتے ہیں خواہ وہ صحیح ہوں یا غلط، خود امام رازی کی تحقیق ہے کہ نبی سے صغیرہ گناہ کا صدور نہیں ہوتا لیکن انہوں نے یہاں اس قول کا بھی ذکر کیا کہ ذنب سے مراد گناہ صغیرہ ہے قبل از نبوت ہو یا بعد از نبوت، حالانکہ یہ قول خود امام رازی کی اپنی تحقیق کے خلاف ہے۔

۱۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، ضیاء القرآن ج ۵ ص ۵۳۳-۵۳۴، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلیکیشنز لاہور۔

۲۔ علامہ سلیمان بن عمر المعروف بالجل مل متوفی ۱۲۰۴ھ، الفتوحات الالہیہ ج ۴ ص ۱۶۴، مطبوعہ مطبعۃ البیت مصر، ۱۳۰۳ھ۔

۳۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، المحادی للفتاویٰ ج ۱ ص ۳۲۲، مطبوعہ مکتبہ نورید رضویہ، فیصل آباد۔

لیغفر لک اللہ کی تاویل میں غیر مقبول اقوال کا بیان | علامہ سیوطی نے اس مسئلہ کے متعلق ایک رسالہ لکھا ہے القول المحصور علی قوله تعالیٰ

لیغفر اللہ ما تقدم من ذنبک وما تأخر۔ اس رسالہ میں علامہ سیوطی نے اس آیت کے بارے میں وہ جوابات بیان کیے ہیں جو غیر مقبول ہیں۔ علامہ یوسف نبہانی نے الجواہر البحار جلد رابع میں اس رسالہ کو نقل کیا ہے ہم اختصار کے ساتھ علامہ سیوطی کے بیان کردہ بارے غیر مقبول جوابات ذکر کر رہے ہیں :

(۱)۔ متخائل نے کہا ذنب سے مراد وہ امور ہیں جو آپ سے زمانہ جاہلیت میں سرزد ہوئے، یہ جواب اس لیے مردود ہے کہ آپ کے لیے کوئی جاہلیت نہیں۔

(۲)۔ ذنب سے مراد وہ امور ہیں جو قبل از نبوت صادر ہوئے، یہ جواب اس لیے باطل ہے کہ آپ قبل از نبوت بھی معصوم ہیں۔

(۳)۔ سفیان ثوری نے بھی ذنب سے امر جاہلیت مراد لیا یہ جواب بھی باطل ہے۔

(۴)۔ مجاہد نے کہا ما تقدم سے مراد حدیث ماریہ اور ما تأخر سے مراد زید کی عورت کا قصہ ہے، یہ قول باطل ہے کیونکہ ان واقعات میں کوئی گناہ نہیں۔

(۵)۔ زبیر بن عفریہ نے کہا اس سے مراد آپ کی تفصیلات ہیں، یہ قول باطل ہے، کیونکہ آپ کی کوئی تفصیر نہیں، اللہ تعالیٰ نے مطلقاً آپ کی اتباع کا حکم دیا ہے اور تفریط اور تفصیر میں اتباع جائز نہیں۔

(۶)۔ ذنب سے مراد بچپن میں آپ کا لڑکوں کے ساتھ کھیل کے لیے جاننا ہے، یہ قول باطل ہے کیونکہ جب آپ کو لڑکوں نے کھیل کے لیے بلایا تو آپ نے فرمایا میں کھیل کے لیے پیدا نہیں ہوا۔

(۷)۔ عطاء بن ریحان نے کہا ما تقدم سے مراد آپ کے باپ آدم اور حواء کے گناہ ہیں اور ما تأخر سے مراد آپ کی امت کے گناہ ہیں، یہ قول تین وجوہ سے ضعیف ہے۔ (۱) حضرت آدم نبی معصوم ہیں ان کی طرف کوئی گناہ منسوب نہیں ہے سربہ ایسی تاویل ہے جو خود تاویل کی محتاج ہے۔ (۲) جس شخص سے گناہ صادر نہ ہوئے ہوں اس کی طرف خطاب کے صیغہ سے دوسروں کے گناہ منسوب نہیں کیے جاتے۔ (۳) تمام امت کے گناہ معاف نہیں کیے جاتیں گے بلکہ بعض کے گناہ معاف کیے جائیں گے اور بعض کے معاف نہیں کیے جائیں گے۔

(۸)۔ حضرت ابن عباس نے کہا ذنب سے مراد وہ امور ہیں جو آئندہ ہوں گے، علامہ سیوطی نے کہا اس میں یہ تاویل ہے کہ اگر بالفرض آپ کے ماضی اور مستقبل میں گناہ ہوں بھی تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو وجاہت کے وجہ سے ان کو معاف کر دیا۔

(۹)۔ قاضی عیاض نے شفاء میں کہا آپ سے گناہ ہوئے یا نہیں ہوئے، اللہ نے آپ کو معاف کر دیا۔

(۱۰)۔ ما تقدم سے مراد ہے نبوت سے پہلے اور ما تأخر سے مراد ہے نبوت کے بعد آپ کو معصوم رکھنا۔

(۱۱)۔ علامہ طبری اور علامہ قشیری نے کہا آپ سے جو امور ہوئے، غفلت اور تاویل سے سرزد ہوئے، ان کو اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیا۔

(۱۲)۔ منکب نے کہا اس آیت میں خطاب آپ کو ہے اور مراد آپ کی امت ہے۔

یہ بارہ اقوال ہیں اور یہ سب غیر مقبول ہیں، ان میں سے بعض مردود ہیں، بعض ضعیف اور بعض میں تاویل ہے۔

۱۔ علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی مترن ۱۳۵۰ھ الجواہر البحار ج ۴ ص ۲۱۳-۲۱۱، مطبوعہ مطبعہ المعتمدیہ واولاد مصر ۱۴۰۹ھ

شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے بھی بعض مردود جوابات کا ذکر کیا ہے اور علامہ سیوطی کے مستزکیہ ہونے بارہ جوابات کا حوالہ دیا ہے۔ ۱۷

عطاء خراسانی | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: عطاء بن مسلم خراسانی، اس کو ابو محمد اور ابو صالح ملنی بھی کہتے ہیں، یہ صحابہ کرام سے مرسل روایات کرتے تھے، حافظ ابو نعیم نے بیان کیا کہ یہ شہرہ میں پیدا ہوئے، ان کے بیٹے عثمان بن عطاء نے کہا ان کی ۱۳۵ھ میں وفات ہوئی، انھوں نے حضرت ابن عباس سے جو احادیث مرسل روایت کی ہیں بعض لوگوں نے غلط فہمی سے یہ سمجھ لیا کہ یہ عطاء بن ابی رباح کی روایات ہیں۔

امام بخاری نے عطاء خراسانی کا قصہ میں ذکر کیا ہے، امام ابن حبان نے کہا ان کا حافظہ رومی تھا اور یہ خطا کرتے تھے اور ان کو اس خطا کا علم نہیں ہوتا تھا اس لیے ان کی روایات سے اسناد لال کرنا باطل ہے۔ ۱۸
علامہ ابن خلکان نے عطاء خراسانی نام کے ایک اور شخص کا ذکر کیا ہے لکھتے ہیں:

عطاء خراسانی بہت بد شکل تھا، یہ تناسخ کا قائل تھا اور کہتا تھا اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام میں حلول کیا پھر حضرت نوح علیہ السلام میں، پھر تمام انبیاء علیہم السلام میں حلول کرتا رہا حتیٰ کہ اللہ نے ابومسلم خراسانی میں حلول کیا، یہ الوہیت کا مدعی تھا۔ یہ ۱۳۳ھ میں مرگیا اللہ تعالیٰ اس پر لعنت کرے۔ ۱۹

جس شخص کی حدیث اور تفسیر میں روایات ہیں وہ عطاء بن مسلم خراسانی ہے جس کا ۱۳۵ھ میں انتقال ہوا۔
عمر رضا کمالہ نے لکھا ہے کہ عطاء بن ابی مسلم خراسانی ۱۳۵ھ میں پیدا ہوئے اور ان کا انتقال ۱۳۳ھ میں ہوا، ایک روایت ہے ۱۳۵ھ میں انتقال ہوا، یہ محدث اور مفسر تھے، شام میں رہے اور ان کا انتقال بیت المقدس میں ہوا، ان کی ایک تفسیر ہے۔ ۲۰

عطاء خراسانی کی تاویل پر مبنی ترجمہ کی تحقیق | بعض ثقہ اور مستند علماء نے بھی عطاء خراسانی اور شیخ مکی کے اقوال کا اتباع میں یہ ترجمہ کیا:-

لِيَقْعَلَكَ اللَّهُ مَا تَقْدُمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ۔ تاکہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشتے تمہارے اگلوں اور تمہارے پچھلوں کے۔

ظاہر ہے ان علماء نے انتہائی نیک نیتی اور حسن عقیدت سے یہ ترجمہ کیا تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت پر حرج نہ آئے، ہمارے دل میں ان علماء کا غایت درجہ احترام ہے اور علمی اعتبار سے ہم ان کی گروہ کے بھی برابر نہیں ہیں، لیکن اس کے باوجود ہمارے نزدیک یہ ترجمہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ ترجمہ لغت، اطلاق، قرآن اور احادیث صحیحہ

۱۷۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، مدارج النبوت ج ۱ ص ۷۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کھڑ
۱۸۔ حافظ شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۴، ص ۲۱۵-۲۱۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
۱۹۔ علامہ شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن خلکان متوفی ۶۸۱ھ، وفیات الاعیان ج ۳ ص ۲۶۴-۲۶۳، مطبوعہ ایران، ۱۳۴۴ھ
۲۰۔ عمر رضا کمالہ، معجم المؤلفین ج ۶ ص ۲۸۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

کے خلاف ہے اور اس پر عقلی خدشات اور ایرادات بھی ہیں۔ ہمارے نزدیک جواب کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جو ذنب کی نسبت کی ہے اس نسبت کو قائم اور برقرار رکھتے ہوئے ذنب کے معنی میں تاویل کی جائے اور یہ کہا جائے کہ ذنب سے مراد بن ظاہر خلاف اولیٰ یا بن ظاہر ترک افضل ہے یا اس سے مراد وہ امور ہیں جن کو آپ اپنے مقام رفیع اور نظر عالی کے اعتبار سے ذنب قرار دیتے تھے اور ان سے وہ امور گناہ تھے نہ ترک اولیٰ، ہمارے نزدیک اللہ کی بیان کردہ اضافت کے خلاف اس آیت میں انگلوں اور پھپھوں کے گناہ مراد لینا صحیح نہیں ہے۔

یہ ملحوظ رہے کہ ہم نے اس بحث میں ذنب کا ترجمہ ”بن ظاہر خلاف اولیٰ“ کیا ہے یا پھر ذنب کا ترجمہ نہیں کیا اور اس کو ذنب ہی سمجھا ہے اور قرآن اور حدیث میں جہاں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ذنب کا لفظ وارد ہوا ہم نے اس کے ترجمہ میں ”گناہ“ لکھنے سے احتراز کیا ہے جبکہ بعض علماء اہل سنت نے ایسے مقامات پر ذنب کا ترجمہ ”گناہ“ بھی کیا ہے۔

شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر کا ترجمہ مشہور ہے اس کے علاوہ بعض دوسرے علماء اہل سنت نے بھی ایسے مقامات پر ذنب کا ترجمہ ”گناہ“ کیا ہے، البتہ ہمارے نزدیک جب ذنب کا تعلق انبیاء علیہم السلام سے ہو تو پھر اس کا ترجمہ گناہ کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ ترجمہ ان کی عظمت اور عصمت کے منافی ہے اور عوام کے ذہنوں میں تشویش کا موجب ہے۔

اس وضاحت کے بعد ہم پھر اصل بحث کی طرف لوٹ رہے ہیں، اب ہم یہ بیان کریں گے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں آپ کی طرف جو ذنب کی اضافت کی ہے اس اضافت کو نیز شرعی اور عقلی مانع کے تبدیل کرنا اور ذنب کو آپ کے انگلوں اور پھپھوں کی طرف منسوب کرنا، اور ”گناہ“ میں حرف لام کو تخیل کے لیے قرار دے کر یہ ترجمہ کرنا صحیح نہیں ہے؛ تاکہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشے تمہارے انگلوں اور تمہارے پھپھوں کے۔ اب ہم کتب لغت کے حوالوں سے یہ بیان کریں گے کہ جب غفر کا صرح لام ہو تو وہ متعدی کرنے کے لیے ہوتا ہے تخیل کے لیے نہیں ہوتا۔

غفر کے بعد حرف لام کے معنی کی کتب لغت سے تحقیق | کتب لغت میں مذکور ہے کہ غفر حرف لام کے ذکر اور حذف دونوں کے ساتھ متعدی ہوتا ہے۔ غفر ذنب کا معنی ہے اس کو معاف کر دیا، یہ معنی نہیں ہے اس کے سبب سے معاف کر دیا اور غفر ذنب کا معنی ہے اس کے گناہ کی پردہ پوشی کی۔

مولانا غلام رسول رضوی، صحیح بخاری کی ایک حدیث کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

فَقَالَتْ عَائِشَةُ لَمْ تَصْنَعْ هَذَا وَقَدْ غَفَرَ
اللَّهُ لَكَ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخِرُ قَالَ
أَفَلَا أَحِبُّ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا شَكُورًا۔

ام المؤمنین نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ یہ کس لیے کرتے ہیں، حالانکہ اللہ نے اگلے پچھلے سب گناہ معاف کر دیے ہیں اور آپ مغفور ہیں، آپ نے فرمایا کیا میں یہ پسند نہ کروں کہ میں اللہ کا شکر گزار ہوں۔

اس سے پہلی حدیث کے ترجمہ میں لکھتے ہیں جو حضرت معمر بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

۱۔ اہل حضرت رحمہ اللہ لکھتے ہیں: اور نصوح کو حتی الامکان ظاہر بہر محمول کرنا واجب اور بے ضرورت تاویل ناجائزہ فتوحی السلام میں، مطبوعہ کراچی۔

فقيل له غفر الله لك ما تقدم من ذنبك
وما تاخر - آپ سے عرض کیا گیا حضور آپ تو مغفور ہیں۔ لگے
پچھلے سب گناہ معاف ہیں۔

(تفہیم البخاری ج ۴ ص ۲۲۴، مطبوعہ لاہور)

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

قال فعفوا اي قال غفر الله له و
استغفر الله ذنبه على حذف الحرف طلب
منه عفوا - غفر

غفر کا معنی ہے غفر اللہ اور استغفر اللہ ذنب کا معنی ہے
اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کی۔ اس استغفار میں لام محذوف
ہے۔

علامہ اسماعیل بن حماد جہیری لکھتے ہیں:

فغفر له ذنبه واعتقر ذنبه مثله - غفر

غفر له ذنبہ اور اعتقر ذنبہ کا ایک معنی ہے۔

یعنی غفر حرف لام کے ساتھ بھی متعدی ہوتا ہے اور اس کے حذف کے ساتھ بھی۔

علامہ زبیدی تاملوس کے حوالے سے لکھتے ہیں:

غفروا يغفوه ستره (القول) غفر

غفروا (حذف لام کے ساتھ) کا معنی ہے اس پر ستر کیا
اور غفر اللہ ذنبہ (حرف لام کے ذکر کے ساتھ) کا معنی ہے
اس کے گناہ پر پردہ ڈالا اور اس کو معاف کر دیا۔

الله له ذنبه غطي عليه وعفاه عنه - غفر

علامہ سعید شرتوتی لکھتے ہیں:

غفر الشيء غفرا استوره - الله له ذنبه

غفر الشيء کا معنی ہے اس پر ستر کیا اور غفر اللہ ذنبہ
کا معنی ہے اللہ نے اس کا پردہ پوشی کی اور اس کو معاف کر دیا۔

غطي عليه وعفاه عنه - غفر

لوریں معلوف لکھتے ہیں:

غفر له الذنب غطي عليه وعفاه عنه و

غفر له الذنب کا معنی ہے اس کی پردہ پوشی کی اور
اس کو معاف کر دیا اور غفر الشيء کا معنی ہے اس پر ستر کیا۔

غفر الشيء ستره - غفر

مسلم اور مستند کتب لغت کے حوالہ جات سے واضح ہو گیا کہ غفر کے بعد حرف لام، متعدی کرنے کے لیے جوتا ہے
اور اس کو تلبیل اور سبب پر محمول کرنا لغت کے خلاف ہے، کتب لغت کے حوالہ جات کے بعد اب ہم قرآن مجید کی آیات سے
یہ واضح کر رہے ہیں کہ غفر کے بعد حرف لام تلبیل اور سبب کے لیے نہیں ہوتا۔

۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۵ ص ۲۶، مطبوعہ نشر ادب الکوفة، قم ایران ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ اسماعیل بن حماد الجہیری متوفی ۳۹۸ھ، الفہاج ج ۲ ص ۷۱، مطبوعہ دار العلم بیروت ۱۴۰۳ھ

۳۔ علامہ سعید محمد رفیع حسینی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۳ ص ۵۱، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر ۱۴۰۴ھ

۴۔ علامہ سعید غوری شرتوتی لبنانی اقرب المراز ج ۲ ص ۸۷، مطبوعہ منشورات مکتبہ آیت اللہ العظمیٰ، ایران ۱۴۰۳ھ

۵۔ برتیس معلوف البیرونی، المنجد ج ۵ ص ۵۵۵، مطبوعہ المطبعة الخيرية القاوسیکو، بیروت، طبع ۱۴۰۶ھ

اعلیٰ حضرت کے ترجمہ سے غفر کے بعد لام کا تبیل کے لیے نہ ہونے اور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مغفرت کے تعلق کو برقرار رکھنے کا بیان

قرآن مجید میں چوتھں مقامات پر مغفرت کا مادہ یعنی یغفر اور استغفر وغیرہ کا صلہ حرف لام ہے اور ہر جگہ اس کا معنی صاف کرنا اور بخشنا یا بخشش طلب کرنا ہے، اور کسی جگہ بھی یہ لام تبیل اور سبب کے لیے نہیں ہے، سر دست ہم قرآن مجید کی گیارہ آیات پیش کر رہے ہیں اور ان آیات کا ترجمہ ہم اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے ترجمہ قرآن کنز الایمان سے نقل کر رہے ہیں:

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱) - واستغفر لذنبك (مؤمن: ۵۵)

اور اپنوں کے گناہوں کی معافی چاہو۔

سورہ فتح کی زیر بحث آیت کے ترجمہ کے مطابق اس کا ترجمہ یوں ہونا چاہیے تھا "اور اپنوں کے گناہوں کے سبب سے معافی چاہو۔"

(۲) - واستغفر لذنبك وللمؤمنين و

اور اے محبوب اپنے خاصوں اور عام مسلمان مرفوں اور عورتوں کے گناہوں کی معافی مانگو۔

المؤمنات - (محمد: ۱۹)

یہ دونوں آیتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ہیں ان میں استغفر کے بعد لام ہے اور اعلیٰ حضرت نے یہاں حرف لام کا ترجمہ سببیت کے اعتبار سے نہیں کیا۔

(۳) - قالوا ربنا اظلمنا انفسنا وان لم تغفر

دونوں نے عرض کی اے رب ہمارے ہم نے اپنا آپ بڑا کیا اگر تو ہمیں نہ بخشے اور ہم پر رحم نہ کرے تو ہم ضرور نقصان والوں میں ہوتے۔

لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ۵

(اعراف: ۲۳)

یہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضرت حوا کی دعا ہے، اگر لام سببیت کے لیے ہوتا تو ترجمہ یوں ہوتا "اگر تو ہمارے سبب سے نہ بخشے"

(۴) - رب اغفر لی ولوالدی وللمن دخل

اے میرے رب مجھے بخش دے اور میرے ماں باپ کو اور اسے جو ایمان کے ساتھ میرے گھر میں داخل ہو۔

بیتی مؤمننا وللمؤمنین والمؤمنات (نوح: ۲۸)

یہ حضرت نوح علیہ السلام کی دعا ہے۔

(۵) - ربنا اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین یوم

اے ہمارے رب مجھے بخش دے اور میرے ماں باپ اور سب مسلمانوں کو جس دن حساب قائم ہوگا۔

یقوم الحساب - (ابراہیم: ۴۱)

(۶) - یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا ہے:

والذی اطعم ان یغفر لی خطیئتی یوم الدین -

اور وہ جس کی بجائے آس لگی ہے کہ میری خطائیں قیامت کے دن بخشے گا۔

(شعراء: ۸۳)

(۷) - واغفر لابی انہ کان من الصّالین (شعرا: ۸۶) اور میرے باپ کو بخش دے بیشک وہ گمراہ ہے۔ یہ تینوں حضرات ابراہیم علیہ السلام کی مانگی ہوئی دعائیں ہیں، اگر لام بہیبت کے لیے ہوتا تو آخری دعا کا ترجمہ ہوتا "اور میرے ماں باپ کے سبب سے بخش دے"۔

(۸) - قال رب اغفر لی ولائی - عرض کی اے میرے رب مجھے اور میرے بھائی کو بخش دے۔ (اعراف: ۱۵۱)

یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے اور حضرت ہارون علیہ السلام کے لیے دعا فرمائی تھی۔

(۹) - فاغفر لی ففعلہ - تو مجھے بخش دے تو رب نے اسے بخش دیا۔ (قصص: ۱۶)

یہ آیت بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق ہے۔

(۱۰) - فغفرنا لہ ذلک - (ص: ۲۵)

یہ آیت حضرت داؤد علیہ السلام کے متعلق ہے، اور اس آیت میں حضرت داؤد کی طرف مغفرت کی نسبت کی گئی ہے، اور اعلیٰ حضرت نے اس ترجمہ میں اس نسبت کو برقرار رکھا ہے۔

(۱۱) - قال رب اغفر لی وھب لی ملکا - عرض کی اے میرے رب مجھے بخش دے اور مجھے

۷۔ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ نے اس آیت کے ترجمہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے باپ کو گمراہ لکھا ہے، اسی طرح سورۃ النام کی آیت نمبر ۸۲ کے ترجمہ میں لکھا ہے، "جب حضرت ابراہیم نے اپنے باپ ازر سے کہا کیا تم بتوں کو خدا بناتے ہو؟" اور سورۃ توبہ کی آیت نمبر ۱۱۴ کے ترجمہ میں لکھا ہے "اور ابراہیم کا اپنے باپ کو بخشش چاہنا وہ تو نہ تھا مگر ایک دوسرے کے سبب جو اس سے کر چکا تھا پھر جب ابراہیم کو کھل گیا کہ وہ اللہ کا دشمن ہے اس سے نکلا توڑ دیا" قرآن مجید کی ان آیات میں "اب" کا لفظ وارد ہوا ہے، اور محاورات عرب میں "اب" کا اطلاق چچا پر بھی ہوتا ہے اور قرآن مجید کی ایک آیت میں "اب" کا چچا پر اطلاق ہے قالوا نعبد الھک والہ ابائک ابراہیم واسمعیل واسحق (بقرہ: ۱۳۳) اس آیت میں حضرت اسماعیل پر بھی "اب" کا اطلاق ہے، حالانکہ وہ فرزندان یعقوب کے چچا تھے۔ سو اسی طرح ان آیات میں بھی حضرت ابراہیم کے چچا پر "اب" کا اطلاق کیا گیا ہے اور چونکہ اردو محاورہ میں چچا پر باپ کا اطلاق نہیں ہوتا اس لیے ان آیات میں "اب" کا صحیح تفسیری ترجمہ چچا ہے، اور اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کی بھی یہی تحقیق ہے۔ لکھتے ہیں: اہل تواریک و اہل کتاب کا اجماع ہے کہ ازر باپ نہ تھا سیدنا خلیل علیہ السلام اسماعیل کا چچا تھا (شمول الاسلام ص ۱۸، مطبوعہ کراچی) نیز اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ لکھتے ہیں: تمام آباء و اہانت اقدس کا ناجی ہونا کاشس والامس روشن و ثابت ہے، بلکہ بالاجماع تمام اللہ اشاعرہ اور اللہ ماتریدیہ سے مشائخ بخارا سب کا یہی مقتضی مذہب ہے۔ (شمول الاسلام ص ۳۲، مطبوعہ کراچی) اور چونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد ماجد حضور سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء میں سے ہیں۔ اس لیے وہ بالیقین مومن ہیں۔ گمراہ بہت سرت یا دشمن خدا نہیں ہیں۔ اگر ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور ناموس کا تحفظ ہر چیز اور ہر شخص سے بڑھ کر عزیز نہ ہوتا تو ہم اسی امر پر تنبیہ نہ کرتے۔

یَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي (ص ۳۵۱) یہ آیت حضرت سلیمان علیہ السلام کے متعلق ہے۔

ہم نے قرآن مجید کی گیارہ آیات پریش کی ہیں جن میں غفر، یغفر اور استغفر وغیرہ کے بعد صرف لام مذکور ہے اور یہ لام تعبیل کے لیے نہیں ہے، جیسا کہ اعلیٰ حضرت کے ترجموں سے واضح ہے، اور چونکہ غفر کے بعد لام از روئے لغت تعبیل کے لیے نہیں ہوتا، اس لیے مفسرین میں سے کسی نے بھی اس لام کو تعبیل کے لیے نہیں قرار دیا، لہذا اس لام کو تعبیل کے لیے قرار دینا صحیح نہیں ہے، یہ وہم نہ کیا جائے کہ بعض علماء نے جو اس لام کو تعبیل کے لیے کہا ہے انہوں نے اپنے قیاس اور اجتہاد سے اس کو تعبیل کے لیے کہا ہے، کیونکہ لغت میں قیاس نہیں ہوتا۔ اس لیے یہ ترجمہ صحیح نہیں ہے؛ تاکہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشے تمہارے انگلیں اور تمہارے پچھلوں کے۔

دوسری اہم بات جو ان آیات سے واضح ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ ان آیات کے ترجمہ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم، حضرت روح، حضرت ابراہیم، حضرت موسیٰ، حضرت ہارون، حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہم السلام کے ساتھ مغفرت کو متعلق کیا ہے اور اعلیٰ حضرت نے اپنے ترجمہ میں اس تعلق کو برقرار رکھا ہے اور اس مغفرت کا تعلق ان کی انہوں کے ساتھ نہیں کیا، اس سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مغفرت کا تعلق کرنا ان کی عصمت اور ادب کے سنا فی نہیں ہے، اور صحیح بھی یہی ہے کہ جبکہ عقلی اور شرعی کوئی مانع نہ ہو تو قرآن مجید میں جس کو جس کے ساتھ متعلق کیا گیا ہو اس تعلق کو اسی کے ساتھ برقرار رکھا جائے اور اللہ تعالیٰ کے لیے ہوئے تعلق کو تبدیل نہ کیا جائے، اس لیے صحیح ترجمہ یہ ہے؛ تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کے انگلیں اور پچھلے (بظاہر) غلات اولیٰ سب کام معاف کر دے۔

قرآن مجید کی نظم اور سک معافی کے ربط سے آپ کے ساتھ مغفرت ذنوب کے تعلق کو برقرار رکھنے کا بیان

قرآن مجید میں ہے:

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۚ لِيَغْفِرَ لَكَ
اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ۚ وَيُحَسِّنْ
فَعْلَتَكَ عَلَيْهِ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۚ
وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ۚ

بے شک ہم نے آپ کو روشن فتح عطا فرمائی، تاکہ اللہ
تمہارے آپ کے گناہوں اور پچھلے (بظاہر) غلات اولیٰ سب
کام معاف فرما دے اور آپ پر اپنی نعمت پوری کر دے۔
اور آپ کو سیدھی راہ پر ثبات قدم رکھے اور اللہ آپ کی
قوی مدد فرمائے۔ (فتح: ۱-۳)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو براہ راست پانچ نعمتیں عطا فرمانے کا ذکر فرمایا ہے، فتح مبین، مغفرت ذنوب، نعمت پوری کرنا، صراط مستقیم کی ہدایت پر ثبات قدم رکھنا اور قوی مدد فرمانا، اب اگر یہ کہا جائے کہ در بیان میں مغفرت

سے۔ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ نے اس آیت کا ترجمہ کیا ہے: ”اور تمہیں سیدھی راہ دکھا دے“

بعد ازاں ذکر کرو، مغفرت ذریعہ را و ذکر کرو، بعد از اسے تمام نعمت و اثبات ہدایت و صراط مستقیم و نصر عزیز را پس یقین شد کہ مقصود اثبات ذنوب نیست بلکہ نفی آنست کہ

کیا اس کے بعد مغفرت ذنوب کا ذکر کیا، اس کے بعد اتمام نعمت کا ذکر کیا، اس کے بعد ہدایت پر ثابت قدم رکھنے اور غالب مدد کا ذکر کیا، اس سے یقین حاصل ہو گیا کہ اس آیت سے گناہوں کا ثابت کرنا نہیں ان کی نفی کرنا مقصود ہے یعنی آپ کے گناہ ہیں ہی نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اکلی اور پچھلی زندگی میں معصوم بنا دیا ہے۔

اسی ترجمہ پر دوسرا اشکال یہ ہے کہ سورۃ فتح کی آیت نمبر ۵ میں مومنین کی مغفرت کا ذکر ہے (لیدخل المؤمنین و المؤمنات جنت تجوی الا یہ) اس کی تفصیل آگے آ رہی ہے اب اگر آیت نمبر ۲ (ما تقدم من ذنبك) میں بھی مومنین کی مغفرت مراد ہو تو یہ محض تکرار ہوگا، جب کہ آیت نمبر ۱ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مغفرت مراد لی جائے تو پھر تکرار نہیں رہے گی۔ اس ترجمہ پر تیسرا اشکال یہ ہے کہ آگلوں اور پچھلوں کی مغفرت سے یہ مراد نہیں ہو سکتا کہ تمام آگلوں اور پچھلوں کی مغفرت کر دی گئی ہو اور اگر بعض آگلوں اور بعض پچھلوں کی مغفرت مراد لی جائے تو اس میں آپ کی تخصیص نہیں، کیونکہ دوسرے انبیاء اور رسل کے واسطے سے بھی مغفرت ہوگی، اس لیے لامحالہ یہ معنی مراد لینا ہوگا کہ "تاکہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشے" کہ جسے اکثر آگلوں اور اکثر پچھلوں کے "سورۃ فتح" پر مبنی ہے جو خود تاویل کا محتاج ہے۔

احادیث صحیحہ کی روشنی میں آپ کے ساتھ مغفرت ذنوب کے تعلق کا بیان | امام احمد نے اپنی سنہ کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ

عنه سے روایت کیا:

عن انس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر مرجعه من الحديدية وهم في الظلم الحزن والكابة وقد نحر الهدى بالحديدية فقال لقد اقول على آية هي احب الي من الدنيا جميعاً قالوا يا رسول الله قد علمنا ما يفعل بك فما يفعل بنا فانزلت ليدخل المؤمنون والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها و يكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزاً عظيماً قال عبد الوهاب في حديثه واصحابه

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میری بیہ سے سوڑتے وقت جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر مرجعه من الحديدية وہم في الظلم الحزن والكابة وقد نحر الهدى بالحديدية فقال لقد اقول على آية هي احب الي من الدنيا جميعاً قالوا يا رسول الله قد علمنا ما يفعل بك فما يفعل بنا فانزلت ليدخل المؤمنون والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها و يكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزاً عظيماً قال عبد الوهاب في حديثه واصحابه

۱۔ صحیح عبدالحی محمد بن یحییٰ متوفی ۱۵۲ھ، مدارج النبوت ج ۱ ص ۷۳، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رھیمیہ سکھ

تب آپ نے بعد وال آیت پڑھی جس میں مومنین کی مغفرت کا ذکر ہے اس حدیث میں یہ صریح نص ہے کہ لیخف ذلك الله عما تقدم من ذنوبك میں آپ کے ذنوب (بظاہر غلات اولی کاموں) کی مغفرت کا بیان ہے اگلوں پچھلوں یا امت کے ذنوب کی مغفرت کا ذکر نہیں ہے۔

بعض دیگر احادیث میں بھی اگلے اور پچھلے ذنوب کی مغفرت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات قرار دیا گیا ہے، امام بزار اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: فضلت علی الانبیاء بست لم یعطهن احد کان قبلی، غفر لی ما تقدم من ذنبی وما تاخروا حلت لی الغنا ثم ولم تعل لاحد کان قبلی، وجعلت امتی خیر الامم وجعلت لی الارض مسجداً وطهوراً واعطیت الکوشر، ونصرت بالرعب، والذی نفسی بیدہ ان صاحبکم لصاحب لواء الحمد یوم القیامۃ تحته ادم فمن دونه له

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے انبیاء پر چھ چیزوں سے فضیلت دی گئی ہے، جو مجھ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دی گئیں، میرے تمام اگلے اور پچھلے ذنوب (بظاہر غلات اولی کاموں) کی مغفرت کر دی گئی ہے، میرے لیے مال ثقیمت کو حلال کر دیا ہے جو مجھ سے پہلے کسی کے لیے حلال نہیں تھا، میری امت کو تمام امتوں سے افضل قرار دیا گیا ہے، میرے لیے تمام زمینوں میں میری مسجد اور منظر بنا دیا گیا ہے، مجھے کوشر دیا گیا ہے اور میری رعب سے مدد کی گئی ہے اور قسم اس ذات کی جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے تمہارا پیغمبر قیامت کے دن جہنم کے جہنم کے عالم ہو گا اور آدم اور ان کے ماسوا تمام انبیاء اس جہنم کے نیچے ہونگے۔

حافظ البیہقی اس حدیث کی سند کے متعلق لکھتے ہیں:

رواہ البزار واسنادہ جید۔ ۲۱

اس حدیث کو امام بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند عمدہ ہے۔

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عکرمۃ قال سمعت ابن عباس یقول ان اللہ عز وجل فضل محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی اهل السماء وعلی الانبیاء قالوا: یا ابن عباس! ما فضلہ علی اهل السماء قال: لان اللہ عز وجل قال لاهل السماء: ومن یقل منهم اتی اللہ من دونه فذلک

عکرمہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ اللہ عز وجل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام آسمان والوں اور تمام نبیوں پر فضیلت دی ہے لوگوں نے کہا اسے ابن عباس! آسمان والوں پر آپ کی فضیلت کی کیا دلیل ہے؟ حضرت ابن عباس نے کہا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان والوں کے متعلق فرمایا: اور فرشتوں میں

نَجْزِيَهُ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (وَقَالَ
اللَّهُ تَعَالَى لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا
فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مَبِينًا لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا
تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالُوا يَا
ابْنَ عَبَّاسٍ مَا فَضَّلَهُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ؟ قَالَ
لَا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ
إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ وَقَالَ اللَّهُ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ
فَأَرْسَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ

سے جس نے یہ کہا کہ میں اللہ کے سوا معبود ہوں، تو ہم اس
کو جہنم کی سزا دیں گے، اور ہم اسی طرح ظالموں کو سزا دیتے
ہیں اور اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
لیے فرمایا: بے شک ہم نے آپ کو روشن فتح عطا فرمائی،
تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کے لگے اور پچھلے ذنب یعنی (نفاق)
خلاف اولیٰ سب کام معاف کر دے اور لوگوں نے کہا ہے
ابن عباس! حضور کی انبیاء پر کیا فضیلت ہے، انہوں نے
کہا کہ چونکہ اللہ تعالیٰ انبیاء کے متعلق فرماتا ہے: ہم نے
ہر دونوں کو اس کی قوم کی زبان میں مبعوث کیا ہے، اور اللہ
تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق فرمایا: ہم نے
آپ کو قیامت تک کے تمام لوگوں کے لیے مبعوث کیا
ہے، سو آپ کو تمام انسانوں اور جنوں کی طرف مبعوث
فرمایا۔

اس حدیث کو امام ابو یعلیٰ نے بھی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ ۱۷۰

رواۃ الطبرانی ورجاله رجال الصحیح
غیر الحکم بن ابان وهو ثقة وماذا لا ابو یعلیٰ
باختصاصا کثیر۔ ۱۷۱

اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور
اس کے تمام راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں اسوا حکم بن ابان
کے اور وہ بھی ثقہ ہے، امام ابو یعلیٰ نے بھی اس کو اختصار
کے ساتھ روایت کیا ہے۔

اس حدیث کو شیخ ولی الدین عراقی اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی ذکر کیا ہے۔ ۱۷۲

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:
عن مجاهد فی قوله عز وجل نأفلة لك
قال: لم تكن التأفلة لاحد الا للنبي

”نفل آپ کی خصوصیت ہے“ اس کی تفسیر میں مجاہد
نے بیان کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اور کسی کے لیے

- ۱۷۰۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۵ ص ۴۸۷-۴۸۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۷۱۔ امام ابو یعلیٰ احمد بن علی بن مشتی متوفی ۴۳۷ھ، مسند ابو یعلیٰ متوفی ج ۳ ص ۱۵۳، مطبوعہ مؤسسة علوم القرآن بیروت، ۱۴۰۸ھ
۱۷۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۵۵-۲۵۶، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ
۱۷۳۔ شیخ ولی الدین تیریزی متوفی ۷۲۲ھ، مشکوٰۃ المصابیح ص ۵۱۵، مطبوعہ مجمع المطابع دہلی
۱۷۴۔ حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، المطالب العالیہ بزوائد المسانید الثمینیہ ج ۴ ص ۲۹، مطبوعہ مکتبہ المکرمہ،

صلی اللہ علیہ وسلم خاصة من اجل انه
قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
فما عمل من عمل مع المكتوب فهو
نافلة سوى المكتوب من اجل انه لا
يعمل ذلك في كفارة الذنوب والناس
يعملون ما سوى المكتوبة في كفارة ذنوبهم
فليس للناس نوافل انما هي للنبي صلی اللہ
علیہ وسلم خاصة

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

وذكر وهب بن منبه في قصة داود النبي
صلی اللہ علیہ وسلم وما اوحى اليه في
الزبور يا داود انه سيأتي من بعدك نبي
يسمى احمد ومحمد صادقاً سيد الاغضب
عليه ابداً ولا يغضبني ابداً وقد غفرت له
قبل ان يعصني ما تقدم من ذنبه وما تأخر
وامنه مرحومة الحديث۔

نفل عبادت زائد نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے
انگلیے اور پچھلے ذنوب (بظاہر غلات اولیٰ کاموں) کی مغفرت
کر دی ہے، اس لیے آپ فرائض کے علاوہ جو بھی عبادت
کرتے ہیں وہ نفل یعنی زائد از ضرورت ہوتی ہے، کیونکہ
باقی لوگ فرائض کے علاوہ جو بھی عبادت کرتے ہیں وہ ان کے
گناہوں کا کفارہ ہوتی ہے، لہذا لوگوں کی کوئی عبادت
نفل یعنی زائد نہیں ہے، عبادت کا نفل (زائد) ہونا صرف
آپ کی خصوصیت ہے۔

ومہرب بن منبہ نے حضرت داؤد نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے قصہ میں ذکر کیا کہ ربور میں ان کی طرف یہ وحی کی
گئی تھی کہ اسے داؤد آپ کے بعد ایک نبی مبعوث ہوں گے
جن کا نام احمد اور محمد ہو گا وہ صادق اور سید ہوں گے، میں ان
پر کبھی ناراض ہوں گا نہ وہ کبھی مجھ سے ناراض ہوں گے،
میں نے ان کے تمام انگلیے اور پچھلے ذنوب (بظاہر غلات اولیٰ
کاموں) کو ارتکاب سے پہلے ہی معاف کر دیا ہے اور
ان کی امت پر رحمت کی گئی ہے۔

ان تمام احادیث میں تمام انگلیے اور پچھلے ذنوب کی مغفرت کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت قرار دیا گیا ہے سو
یہ کہنا کہ یہ مغفرت آپ کو حاصل نہیں ہوئی بلکہ آپ کے انگلیوں اور پچھلیوں کو حاصل ہوئی ہے، ان تمام احادیث کے خلاف ہے۔
آثار صحابہ کی روشنی میں آپ کے ساتھ مغفرت ذنوب کے تعلق کا بیان | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے گھروں میں تین صحابی
آئے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کے
مشققی سوال کیا جب ان کو خبر دی گئی تو انھوں نے اس
عبادت کو کم خیال کیا اور کہا: کہاں ہم اور کہاں نبی صلی اللہ

عن انس بن مالك يقول جاء ثلثة رهط
الى بيوت انوار النبي صلی اللہ علیہ وسلم
يسألون عن عبادته النبي صلی اللہ علیہ وسلم
فلما احبوا كانوا هم فقالوا واین
نحن من النبي صلی اللہ علیہ وسلم قد غفر

۱۔ امام ابو کبر احمد بن حسین بیہقی سنن ۴۵۰، دلائل النبوة ج ۵ ص ۴۸۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ دلائل النبوة ج ۱ ص ۳۸۰، ۳۔ دلائل النبوة ج ۵ ص ۴۸۰، ۴۔ دلائل النبوة ج ۵ ص ۴۸۰

لہ ما تقدم من ذنبہ وما تأخر فقال احدہم
اما انا فانی اصلی اللیل ابدًا وقال اخوانا
اصوم الدھر ولا افطر وقال اخوانا اعتزل
النساء فلا اتزوج ابدًا فجاء رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فقال انتم الذین قلتم
کذا وکذا انا واللہ انا لا نخشاکم اللہ و
اتقاکم لکنی اصوم وافطر واصلی و
ارقد و اتزوج النساء فمن رغب عن
سننی فلیس منی ۔

علیہ وسلم! آپ کے تو اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی
گئی ہے، ایک نے کہا میں ہمیشہ ساری رات نماز پڑھوں گا
دوسرے نے کہا میں تمام عمر روزے رکھوں گا اور انتظار
نہیں کروں گا، تیسرے نے کہا میں ہمیشہ عورتوں سے الگ ہوں گا۔
اور شادی نہیں کروں گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تشریف لائے، اور فرمایا تم لوگوں نے ایسے ایسے کہا
ہے؟ سنو! بخدا میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے
ڈرنے والا ہوں، لیکن میں روزے بھی رکھتا ہوں اور
لھانا بھی کھاتا ہوں، نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں
اور ازواج سے نکاح بھی کرتا ہوں۔ سو جو شخص میری سنت
سے اعراض کرے گا وہ میرے طریقہ پر نہیں ہوگا۔

امام عبد الرزاق نے بیان کیا ہے کہ یہ تین صحابی، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص اور حضرت
عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہم تھے۔ اس حدیث مشکوٰۃ ص ۲۷ پر بھی ہے۔
اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ صحابہ کرام کے نزدیک اس آیت میں مغفرت و نوب کا تعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حالانکہ تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے تمام اگلے اور پچھلے ذنوب صاف کر دیے ہیں اس
لیے آپ کے لیے یہ گنجائش ہے کہ آپ کم عبادت کریں، اس
کے برخلاف ہم گناہوں کی بخشش کے محتاج ہیں، ان بزرگوں
نے اس پر توجہ نہیں کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کم عبادت
بھی ہر ایک کی بڑی سے بڑی اور زیادہ سے زیادہ عبادت
سے بڑھ کر ہے، کیونکہ آپ کو جہاں اللہ کی کامل معرفت
حاصل ہے اور جس طرح آپ عبادت میں اللہ تعالیٰ کی طرف
بالکلیہ متوجہ ہوتے ہیں اور اس کا جمال آپ کے سامنے
ہوتا ہے وہ کسی اور کے لیے متصور نہیں ہے، نیز کم

و حال آنکہ بہ تحقیق امر زبیدہ است خدا نے تعالیٰ مر اور
آنچہ پیش گذشتہ از گناہان او آنچہ پس آمدہ اور گنجائش
دارد کہ کم کند عبادت بخلاف ما کہ محتاجیم بامر زبیدہ شدن
گناہان و مدائستہ ان عزیزان و یک شگوبیتند کہ اندک
عبادت از حضرت و سے صلی اللہ علیہ وسلم بیشتر از ہر بیش
است از جہت کمال معرفت و وقوف حضور و تمام احسان
و سے در عبادت و نیز آن از جہت وفور رحمت و کمال
شفقت اوست بر امت و در و سے تعلیم رعایت حقوق
نفس و اہل و عیالست و نیز استقامت در رعایت اعتدال
و ارامت عمل است و بسا باشد کہ تکثیر و افراط در عمل بفتور

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

۲۔ امام عبد الرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۲ ص ۱۶۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

و ملال گردد و در توجیہ غفران ذنوب اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ قرآن مجید ہذاں ناطق است اقوال است بہترین اقوال آنست کہ ابن کلمہ تشریف است مرا کہ حضرت را از جانب مولیٰ تعالیٰ ہے اُن کہ ذنب وجود داشتہ باشد چنانکہ صاحب مر بندہ خود را بگوید کہ گناہان ترا بخشیدم تو نارغ السبال باشش و یسبح اندیشہ ممکن اگرچہ اُن بندہ گناہ نہ داشتہ باشد و توجیہ مشہور انیت کہ حسات الابراستیات المقرین۔۔۔

عبادت کرنے میں امت پر رحمت اور شفقت بھی ملحوظ رہتی تاکہ امت کو اپنے اور اپنے اہل و عیال کے حقوق کی رعایت کی تعلیم دی جائے اور اعتدال اور توازن کی رعایت کی تربیت کی جائے تاکہ ہمیشہ عمل کیا جاسکے، کیونکہ اکثر و بیشتر زیادہ عبادت کرنے سے اکٹھا ہٹ پیدا ہو جاتی ہے اور قرآن مجید میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذنوب کی مغفرت کا جو ذکر کیا گیا ہے اس کی متعدد توجہات ہیں بہترین توجیہ یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تعظیم اور تشریف کا کلمہ ہے، بغیر اس کے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی گناہ ہو، جس طرح مانگ اپنے غلام سے کہتا ہے: میں نے تمہارے گناہ بخش دیے ہیں اب تم نارغ ہو، کوئی فکر نہ کرو، خواہ اس غلام کا کوئی گناہ نہ ہو، اور اس آیت کی مشہور توجیہ یہ ہے کہ حسات الابراستیات المقرین۔ یعنی ابراہیم کی نیکیاں بھی مقررین کے نزدیک گناہوں کے درجہ میں ہیں۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا کہ آپ روزے میں اپنی ازواج کا پوسہ لیتے ہیں تو حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ نے کہا:

فقال يا رسول الله! قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اما والله اني لا اتقاكم واخشاكم له۔۔۔

انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے آپ کے تو اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا سنو خدا کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں۔ امام مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ ایک صحابی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا کوئی شخص حالت جنابت میں روزہ کی نیت کر سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا میں بھی (بعض اوقات تاخیر کی وجہ سے) ایسا کرتا ہوں اس پر اس صحابی نے کہا:

فقال لست مثلنا يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر فقال

اس صحابی نے کہا: یا رسول اللہ آپ تو ہماری مثل نہیں ہیں! اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب

۱۔ کشیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، ۱ شیعۃ السمات ج ۱ ص ۱۲۸-۱۲۷، مطبوعہ مطبعہ ریح کمار کھنڈو
۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

اس کئی مغفرت کے اعلان کو اپنی خصوصیت قرار دیا ہے:
علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

واخرج ابن ابی حاتم و عثمان بن سعید
الدارمی فی (کتاب الودعی الجہمیۃ) عن
عبادۃ بن الصامت ان النبی صلی اللہ علیہ و
سلمہ خرج فقال ان جبرائیل اتانی فقال
اخرج فحدث بنعمۃ اللہ التی انعم بہا
علیک فبشر فی بعثہ لم یؤتھا نبی قبل ان
اللہ بعثتہ الی الناس جمیعاً وامر فی ان انذر
الجن و لقانی کلامہ و انا فی قد اوتی داؤد
الزبور و موسی الالواح و عیسی الانجیل
و عقر لی ما تقدم من ذنبی و ما تاخر
الحديث ۱۰

امام ابن ابی حاتم اور امام دارمی نے اپنی اپنی سندوں کے ساتھ حضرت
عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم باہر
تشریف لائے، اور فرمایا جبرائیل میرے پاس آئے اور کہا باہر آئیے،
اور اللہ تعالیٰ نے جو آپ کو نعمتیں عطا کی ہیں ان کو بیان
فرمائیے پھر مجھے دس ایسی نعمتوں کی بشارت دی جو مجھ سے
پہلے کسی نبی کو نہیں دی گئیں (۱) اللہ تعالیٰ نے مجھے تمام لوگوں
کی طرف مبعوث کیا (۲) مجھے جنتوں کے لیے تدبیر بنایا (۳)
حضرت داؤد کو زبور، حضرت موسیٰ کو (تورات کی) الواح
اور حضرت عیسیٰ کو انجیل دی گئی اور عالا مکیں امتی ہوں
پھر بھی اللہ نے مجھے اپنے کلام سے نوازا (۴) اور
میرے اگلے اور پچھلے ذنوب کی مغفرت کر دی گئی!۔
الحديث ۱۰

تمام مساک کے مستند علماء نے اس مغفرت کئی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت اور آپ کے حق میں عظیم نعمت
قرار دیا ہے، حافظ ابن کثیر رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں:

قوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم
من ذنبك وما تاخر) هذا من خصائصه
صلی اللہ علیہ وسلم التي لا يشاؤكہ فیہا
غیرہ، و لیس فی حدیث صحیحہ فی ثواب
الاعمال لغیرہ عقر له ما تقدم من ذنبه
وما تاخر، و لهذا فیہ تشریف عظیم
لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۰

اللہ تعالیٰ کا یہ قول "ليغفر لك الله ما تقدم
من ذنبك وما تاخر" آپ کی ان خصوصیات میں
سے ہے جن میں آپ کا کوئی شریک نہیں ہے کیونکہ آپ
کے علاوہ کسی اور شخص کے کسی عمل کے ثواب کے متعلق کسی
حدیث صحیحہ میں یہ نہیں آیا کہ اس کے اگلے اور پچھلے تمام ذنوب
کی مغفرت کر دی گئی، اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی
بہت عزت اور فضیلت ہے۔

علامہ یوسف نبھانی، علامہ جلال الدین سیوطی شافعی کے رسالہ "القول المحرر" سے علامہ عمر الدین ابن عبد السلام کا کلام
نقل کرتے ہیں:

ان الله تعالى اخبر انه عقر له ما تقدم
من ذنبه وما تاخر و لم ينقل انه تعالى اخبر
الله تعالیٰ نے آپ کو یہ خبر دے دی ہے
کہ آپ کے اگلے اور پچھلے ذنوب (بظاہر خلاف اولیٰ کامل)

۱۰۔ علامہ جلال الدین سیوطی منوفی ۹۱۱ھ، خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۱۸۸، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد

۱۱۔ حافظ علامہ الدین ابن کثیر منوفی ۷۴۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۶ ص ۲۲۹، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ

احداً من الانبياء عليهم الصلاة والسلام
بمثل ذلك بل الظاهر انه سبحانه وتعالى
لم يخبرهم لان كل واحد منهم اذا طلبت
منه الشفاعة في الموقف ذكر خطيئته التي
اصاب وقال نفسي نفسي ولو علم كل واحد
منهم بغفوان خطيئته لم ينكل منها في
ذلك المقام واذا استشفعت الخلائق
بالنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الموقف
قال انالها له

کی منفرت کر دی گئی ہے، اور یہ منقول نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے انبیاء علیہم السلام میں سے اور کسی کو بھی یہ خبر دی ہو بلکہ ظاہر
یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اور کسی نبی کو یہ خبر نہیں دی
کیونکہ جب حشر کے دن انبیاء سے شفاعت طلب کی جائیگی
تو ہر نبی کو اپنی ظاہری خطا یاد آئے گی اور وہ نفسی نفسی کہیں
گے اگر ان میں سے کسی کو بھی اپنی (ظاہری) خطا کی منفرت کا
علم ہوتا تو وہ اس مقام پر شفاعت کا انکار نہ کرتا اور جب
تمام لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت طلب کریں گے
تو آپ فرمائیں گے میں اس شفاعت کے لیے ہوں۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص کے بیان میں لکھتے ہیں:

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جملہ خصوصیات
میں سے یہ ہے کہ آپ کے تمام مقدم اور مؤخر ذنوب کو بخش
دیا گیا ہے، شیخ عزالدین بن عبد السلام رحمہ اللہ نے کہا ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے یہ ہے کہ آپ
کو دنیا میں منفرت کی خبر دے دی گئی ہے اور اللہ تعالیٰ نے
باقی انبیاء علیہم السلام میں سے کسی سے یہ خبر نہیں دی ہے اسی
وجہ سے وہ قیامت کے دن نفسی نفسی کہیں گے علامہ
عزالدین کی عبارت ختم ہوئی، اس کے بعد شیخ محقق لکھتے ہیں:
یعنی اگرچہ تمام انبیاء منقرض ہیں اور انبیاء کو عذاب ہونا ممکن نہیں
ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کی صراحت خبر نہیں دی اور کسی نبی
کو بھی اس فضیلت کی خبر نہیں دی، اور منفرت کی تصریح صرف
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے ہذا کہ آپ
اپنے متعلق تشریش سے فارغ ہو کر تسبی کے ساتھ امت کے
گناہوں کی منفرت اور ان کے درجات کی بلندی کی شفاعت
میں کوشش کریں۔

و ازال جملہ آئست کہ امر زیدہ شد آن حضرت علیہ السلام
را ما تقدم من ذنبه وما تأخر، شیخ عزالدین بن عبد السلام گفتہ
رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان خصائص میں سے کہ خبر دہ شد اور
در دنیا بمغفرت و نقل کردہ شد کہ وہ تعالیٰ خبر داد و مسیح
کیے را از انبیاء بمانند این تا آنکہ گویند روز قیامت نفسی
نفسی انتہی یعنی اگرچہ ہمہ انبیاء منقرض اند و تدریب انبیاء جائز
نیست و لیکن بہ تصریح خبر دادہ شد، مسیح کیے را باین
فضیلت و اخبار کردہ شد باین و تصریح آن مخصوص بحضرت
محمد است صلی اللہ علیہ وسلم کہ از نعم و اندیشہ
خود فارغ شدہ بخاطر جمع بحال امت مے پرواز دو شفاعت
در منفرت ذنوب و رفع درجات ایشان میگو شد۔

نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ یوسف بن اسماعیل بہانی متوفی ۱۳۵ھ، جواہر البھار ج ۳ ص ۲۱۴ - ۲۱۳، مطبوعہ مطبعۃ مصطفیٰ البابی السبلی و اولادہ مصر
۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۲۵ - ۱۲۴، مطبوعہ مکتبہ نورید رضویہ سکھر

پس گفت شد مرا آن حضرت را برائے چہ میکنی ای ہمد
ریاضت و میکشی اینہمہ تعب و عناء حالانکہ آمرزیدہ شدہ
است برائے تو ہمہ گناہاں تو آنحضرت پیش رفتہ و آنچہ پس
آمدہ گفت اگر گناہاں ہمہ بخشیدہ باشند آیا پس با شتم من
بندہ شکوہ گویند بر نعمت ما تے حق خصوصاً اس نعمت عظیم کہ
مغفرت و ذنوب است ۔ ۱۷

پس آن حضرت سے عرض کیا گیا کہ آپ عبادت و
ریاضت میں اس قدر کوشش و تھکاوٹ کو کیوں اختیار
کرتے ہیں حالانکہ آپ کے تمام گناہ (یعنی ترک افضل یا خلل
افل) بخش دیے گئے ہیں عواہ وہ پہلے کے ہوں یا بعد کے؟
آپ نے فرمایا اگر تمام گناہ بخش دیے گئے ہیں تو کیا میں
اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر شکوہ کرنے والا نہ ہوں ان خصوصاً مغفرت
و ذنوب کی اس عظیم نعمت پر ۔ ۱۸

یہ حدیث حضرت منیر بن شحبہ سے مروی ہے اور مشکوٰۃ ص ۱۰۹-۱۰۸، مطبوعہ دہلی اور صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۶ مطبوعہ
کراچی میں مذکور ہے۔

مغفرت کی خصوصیت پر ایک معارضہ کا جواب | مستند فقہائے اسلام کی ان عبارات سے واضح ہو گیا کہ
قرآن مجید میں تمام ذنوب کی کئی مغفرت کا قطعی اعلان ایہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کی عظیم نعمت اور آپ کی منفرد خصوصیت سے کسی عام امتی اور ما و شما کی بات چھوڑیں اور الحرم انبیاء اور
رسول میں سے بھی کسی کو یہ نعمت حاصل نہیں ہوئی، شرح صحیح مسلم جلد ثانی میں بھی اس نے اس دلیل کا اختصاراً ذکر کیا ہے اس
پر بعض لوگوں نے یہ معارضہ کیا کہ عشرہ مبشرہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو اس دنیا ہی میں مغفرت کی نوبت نہیں سنا دی گئی؟
الجواب | عشرہ مبشرہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو مغفرت کی نہیں جنت کی نوید دی گئی ہے، لیکن جنت کی بشارت اور شے ہے اور
مغفرت کی نوید اور چیز ہے اور یوں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بدر کو مغفرت کی نوید سنائی ہے لیکن
یہ نوید بہر حال خبر واحد سے ثابت ہے اور قطعی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام ذنوب کی کئی مغفرت کا اعلان قرآن مجید
میں ہے اور قطعی ہے اور اس خصوصیت میں آپ کا کوئی شریک اور سہیم نہیں ہے

علماء اہل سنت کی عبارات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغفرت و ذنوب کا تعلق۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:
فَيَا تَوْنَه فَيَقُولُ لَسْتُ هَذَا كَمَا آيَتُوا
وَمُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ عَفَا لَهُ
پھر لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جائیں گے
وہ کہیں گے کہ میں (اس وقت) تمہاری شفاعت نہیں کر سکتا تم

۱۷۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ اشۃ المفات ج ۱ ص ۵۲، مطبوعہ مطبعہ تنج کمار لکھنؤ
۱۸۔ دخول جنت کی نوید مغفرت کئی کو مستلزم نہیں ہے، کیونکہ ہر مومن جنت میں جائے گا، البتہ دخول جنت کی شخصی بشارت ایان پر
غائمہ کو مستلزم ہے اور نفس مغفرت کی نوید بھی ابتداء جنت میں دخول کو مستلزم نہیں ہے، البتہ مغفرت کئی کی بشارت میں ابتداء
جنت دخول کو مستلزم ہے اور اس کی شخصی بشارت پوری کائنات میں صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے اور یہ آپ کی منفرد تفصیلات
اور عظیم خصوصیت ہے۔

ما تقدم من ذنبه وما تأخر له

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ، ان کے تمام لگے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی گئی ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اس حدیث کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

پس مے آئید عیسیٰ را پس مے گوید عیسیٰ من نیستم اہل این کار و لیکن بیاید محمد را صلی اللہ علیہ وسلم کہ بندہ البیت کہ آمر زیدہ است خدا مراد را ہر چہ پیش گذشتہ از گناہان و مے و ہر چہ پس آمدہ۔ ۲۷

پھر لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جائیں گے، حضرت عیسیٰ فرمائیں گے میں اس کام کا اہل نہیں لیکن تم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ، وہ ایسے بندے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے تمام گناہ (یعنی ترک افضل) بخش دیے ہیں خواہ پہلے کے ہوں یا بعد کے۔

اور علامہ فضل حق خیر آبادی اس حدیث کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

پس بیاید بر عیسیٰ علیہ السلام پس بگوید بلے شفاعت نیستم لیکن بر شما لازم است کہ بروید بر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور بندہ البیت کہ آمر زیدہ است تعالیٰ مراد را از گناہان پیشین و پسین او۔ ۲۷ علامہ عبدالحکیم شرف قادری تم نقشبندی اس عبارت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے، وہ فرمائیں گے میں شفاعت (کبریٰ) کے لیے نہیں ہوں، تم پر لازم ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ وہ ایسے عبد مکرم ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لگے اور پچھلے ذنب معاف کر دیے ہیں۔ ۲۷

مولانا غلام رسول رضوی لکھتے ہیں:

لوگ عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے وہ کہیں گے میں اس پوزیشن میں نہیں کہ تمہاری شفاعت کروں تم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو، اللہ تعالیٰ نے ان کے لگے پچھلے سب گناہ معاف کر دیے ہیں۔ ۲۷

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعة اللمعات ج ۴ ص ۳۸۶، مطبوعہ مطبعہ تیج کمار لکھنؤ

۳۔ علامہ فضل حق خیر آبادی متوفی ۱۸۶۱ھ، تحقیق الفتویٰ ص ۳۲۱-۳۲۰، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۹ھ

۴۔ علامہ عبدالحکیم شرف قادری، نقشبندی، ترجمہ تحقیق الفتویٰ ص ۱۲۵، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۹ھ

۵۔ مولانا غلام رسول رضوی، تفہیم البخاری ج ۱۰ ص ۴۸، السجدہ پرنٹرز

۶۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی، علامہ غلام رسول رضوی اور بعض دیگر علماء اہل سنت نے ان مواقع پر جو ذنب کا ترجمہ گناہ کیا ہے اس سے ہم کو اختلاف ہے۔ ہمارے نزدیک جب ذنب کا تعلق انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ہو تو پھر اس کا ترجمہ غلات اولیٰ یا اجتہادی خطا کے ساتھ کرنا چاہیے، کیونکہ انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں ان سے گناہ سرزد نہیں ہوتا، اور ذنب کا ترجمہ گناہ کرنے سے عام مسلمانوں کے ذہنوں میں تشویش ہوگی، اور ہمارے عرف میں گناہ کا لفظ ترک ادنیٰ یا اجتہادی خطا (یعنی جانشین برصغور آمدہ) سے

اعلیٰ حضرت کی عبارت میں لیغفر لك الله الایة میں مغفرت ذنوب کا حضور کیساتھ تعلق

اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں قادری قدس سرہ العزیزہ سورۃ شعراء میں حضرت ابراہیم سے متعلق اس آیت کا ترجمہ فرماتے ہیں:

والذی اطعم ان یغفر لی خطیئتی یوم الدین (شعراء: ۸۲) اور وہ جس کی مجھے آس لگی ہے کہ میری خطائیں قیامت کے دن بخشے گا۔

اس آیت کے ترجمہ میں اعلیٰ حضرت نے سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف خطاؤں کی نسبت کی ہے، حالانکہ حضرت ابراہیم بھی نبی مسموم ہیں، سو اگر لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ذنوب کی نسبت کرنا آپ کی عصمت اور ادب کے منافی ہے، تو اس آیت میں آپ کے جدِ کریم حضرت ابراہیم کی طرف خطا کی نسبت کرنا بھی عصمت اور ادب کے منافی ہوگا، اور اگر اس آیت میں خطا کو معنی خلاف اولیٰ لے کر حضرت ابراہیم کی طرف خطا کی نسبت جائز

رہے (بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) کے لیے مستقل نہیں ہے، بلکہ اس لفظ سے عصمت کے خلاف وہم پیدا ہوگا، اسی لیے ان مواقع پر ذنوب کا ترجمہ گناہ کرنے سے اجتناب کرنا چاہیے اور جن بزرگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت کے اعتقاد کے باوجود ذنوب کا ترجمہ گناہ کیا وہ ان کے علمی تسامح پر محمول ہے۔ ایک علمی مذکرہ میں بعض افاضل نے قرآن مجید کی اس آیت سے مجھے پرہیزگار نہ کیا :-

ید الله فوق اید یھو (فتح: ۱۰) ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ ہے۔

اور یہ کہا کہ پھر ید کا ترجمہ "ہاتھ" نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ اللہ تعالیٰ جہا نیت سے پاک اور منزہ ہے اور اس ترجمے سے عام مسلمانوں کا ذہن متشوش ہوگا، اسی لیے "ید" کے ترجمے میں "ید" کو ذکر کیا جائے یا پھر قدرت اور غلبہ کے ساتھ اس کا ترجمہ کیا جائے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کے لیے ید (دست، ساق، پٹلی) اور وجہہ (چہرہ) پر مشتمل جو آیات ہیں، یہ سب آیات متشابہات ہیں، ان کا معنی ہمیں معلوم ہے اور ان کی مراد صرف اللہ عزوجل کو معلوم ہے، اسی لیے ہم ان آیات کے ترجمہ میں ان الفاظ کے مساوی ذکر کریں گے اور ان کی تفسیر میں یہ بیان کریں گے کہ اللہ تعالیٰ جسم اور جہا نیت سے منزہ ہے اور ہاتھ، پٹلی اور چہرہ سے اس کی کیا مراد ہے یہ بھی جانتا ہے، اس کے برخلاف جن آیات میں انبیاء علیہم السلام کی طرف ذنوب یا معصیت کی نسبت ہے وہ آیات متشابہات میں سے نہیں ہیں اور پر تقدیر تنزل دوسرا جواب یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کو بد امتہ معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ جسم نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کے لیے جسمیت کا عقیدہ رکھنا کفر ہے اس لیے جب ید اللہ کا ترجمہ "اللہ کے ہاتھ" کیا جائے گا تو کسی مسلمان کا ذہن اس ترجمہ سے اللہ تعالیٰ کی جسمیت کی طرف منتقل نہیں ہوگا، اس کے برخلاف جب ذنوب کا ترجمہ گناہ کیا جائے گا تو اس سے معروف گناہ کی طرف ذہن کے منتقل ہونے کی گنجائش ہے کیونکہ شافعیہ اور معتزلہ کے نزدیک انبیاء علیہم السلام سے بلا اصرار کبیرہ کا صدور بھی جائز ہے۔ (تحریر مع تقریر ج ۲ ص ۲۲۲) ہر چیز کے محققین اہل سنت کے نزدیک انبیاء علیہم السلام سے صغیرہ اور کبیرہ کسی قسم کے گناہ کا صدور نہیں ہوتا۔ اس لیے انبیاء علیہم السلام کی عصمت اور ادب کا یہ تقاضا ہے کہ جب کسی آیت یا حدیث میں ان کے متعلق ذنوب کا لفظ ہو تو اس کا ترجمہ گناہ نہ کیا جائے۔

سے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا "میری خطائیں" فرمانا تو اذنیع اور احمسار ہے، ورنہ نبی سے خطاب ہرگز نہیں ہوتا۔

سے تو لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر۔ میں بھی ذنب کو بمعنی خلاف اولیٰ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ذنب کا تعلق جائز ہوگا اور یہ لفظ خلاف عصمت اور منافی ادب نہیں ہوگا۔ نیز اعلیٰ حضرت نے خود بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغفرت ذنوب کا تعلق کیا ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ شیخ گسٹو ہی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب پر اعتراض کیا کہ خود فخر عالم علیہ السلام فرماتے ہیں: واللہ لا ادعی ما یفعل فی ولا ینکر۔ ربہ خدا میں دامن خود نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ ترجمہ از سیدی غفرلہ۔ اعلیٰ حضرت اس کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

خود قرآن عظیم و احادیث صحیحہ، صحیح بخاری و صحیح مسلم میں اس کا ناخ موجود کہ جب آیت کریمہ لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر۔ انری یعنی تاکہ اللہ بخش دے تمہارے واسطے سے سب اگلے پھیلے گناہ صحابہ نے عرض کی: ہینثا لك يا رسول الله لقد بين الله لك ماذا يفعل بك فاذا يفعل بنا يا رسول الله! آپ کو مبارک ہو خدا کی قسم اللہ عزوجل نے یہ توصیف صاف فرمادیا کہ حضور کے ساتھ کیا کرے گا۔ اب رہا یہ کہ ہمارے ساتھ کیا کرے گا، اس پر یہ آیت اتری لیدخل المؤمنین (الی قوله تعالى) فوزا عظیما۔ تاکہ داخل کرے اللہ ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں کو باغوں میں جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں، ہمیشہ رہیں گے ان میں اور مشاویہ ان سے ان کے گناہ اور یہ اللہ کے اہل بڑی مراد پانا ہے، یہ آیات اور ان کے امثال بے نظیر اور یہ حدیث جلیل شہیر الیسوں کو کیوں سمجھائی دیتیں۔ لہ اعلیٰ حضرت اس عبارت میں یہ تصریح کر دی ہے کہ لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك کا تعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے نہ کہ امت یا اگلوں اور پھیلوں کے ساتھ۔

حضرت صدر الافاضل کی عبارت میں لیغفر لك الله الایۃ میں مغفرت ذنوب کا حضور کے ساتھ تعلق

قد آن مجید میں ہے:

وما ادری ما یفعل فی ولا ینکر۔ اور میں نہیں جانتا میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور تمہارے ساتھ کیا۔ (کنز الایمان)

(احقاف: ۹)

حضرت صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: یہ آیت منسوخ ہے، مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو مشرک خوش ہوئے اور کہنے لگے کہ لات و عزیٰ کی قسم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہمارا اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا حال یکساں ہے، انہیں ہم پر کچھ بھی فضیلت نہیں، اگر یہ قرآن ان کا اپنا بنایا ہوا نہ ہوتا تو ان کا بھیجنے والا انہیں ضرور خبر دیتا کہ ان کے ساتھ کیا کرے گا، تو اللہ تعالیٰ نے آیت لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر۔ نازل فرمائی، صحابہ نے عرض کیا یا نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضور کو مبارک ہو آپ کو تو معلوم ہو گیا کہ آپ کے ساتھ کیا کیا جائے گا یہ انتظار رہے کہ ہمارے ساتھ کیا کیا جائے گا، اس پر اللہ نے یہ آیت نازل ہوئی لیدخل المؤمنین والمؤمنات جنت تجوی من تحتھا الا نھرا۔ اور یہ آیت نازل ہوئی: بشر المؤمنین بان لهم من اللہ فضلا کثیرا۔

تو اللہ نے بیان فرمادیا کہ حضور کے ساتھ کیا کرے گا اور مومنین کے ساتھ کیا۔

حضرت صدر الانفاصل کی اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ لیغفرلک اللہ ما تقدم من ذنبک فانما میں منغرت ذنوب کا تعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے نہ کہ امت اور اگلے پچھلوں کے ساتھ۔

حضرت مفتی احمد یار خاں کی عبارت میں لیغفرلک اللہ الایۃ میں منغرت ذنوب کا حضور کے ساتھ تعلق

مفتی احمد یار خاں سورہ احقاف کی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

رب فرماتا ہے: لیغفرلک اللہ ما تقدم الخ اور صحابہ کے لیے فرماتا ہے: وکلا وعد اللہ الحسنی۔

(نور العرفان حاشیہ کفر الایمان)

مفتی احمد یار خاں نے جارا بحق میں اس کو زیادہ وضاحت سے بیان کیا ہے، لکھتے ہیں:

جب یہ آیت وما ادری ما یفعل فی ولائکم (احقاف: ۹) نازل ہوئی تو مشرک غرض ہوئے اور کہنے لگے کہ لات و عزیٰ کی قسم ہمارا اور حضور علیہ السلام کا تو یکساں حال ہے، ان کو ہم پر کوئی زیادتی اور بزرگی نہیں اگر وہ قرآن کو اپنی طرف سے گھڑ کر کہتے ہوتے تو ان کو بھیجنے والا خدا ان کو بتا دیتا کہ ان سے کیا معاملہ کرے گا تو رب نے یہ آیت اتاری: لیغفرلک اللہ ما تقدم الا ذینا پس صحابہ کو ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو مبارک ہو آپ نے وہ جواب لیا جو کہ آپ کے ساتھ ہوگا، ہم سے کیا معاملہ کیا جاوے گا تو یہ آیت اتاری کہ داخل فرمائے گا اللہ مسلمان مرد اور عورتوں کو جنہوں میں الایۃ (الی قولہ) یہ حضرت انس اور قتادہ و عکرمہ کا قول ہے، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ یہ آیت الیٰیٰ وما ادری ما یفعل فی ولائکم اس آیت (یعنی لیغفرلک اللہ ما تقدم من ذنبک) سے پہلے کی ہے جب کہ حضور کو ان کی منغرت کی خبر دی گئی، منغرت کی خبر آپ کو مدینہ کے سال دی گئی تو یہ آیت منسوخ ہو گئی۔ (الی قولہ) آیت ما ادری کو ابن عباس و انس بن مالک رضی اللہ عنہم نے انا فتحنا لک سے منسوخ مانا (تفسیر کبیرہ در منثور والبالسنون) مفتی احمد یار خاں رحمہ اللہ نے بھی اس تفسیر میں یہ تصریح کر دی ہے کہ لیغفرلک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخرو میں منغرت ذنوب کا تعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے، امت یا اگلوں اور پچھلوں کے ساتھ نہیں ہے۔

دو ترجموں میں سے راجح ترجمہ کا بیان

ہم نے اعلیٰ حضرت صدر الانفاصل اور مفتی احمد یار خاں رحمہم اللہ کی عبارت سے یہ واضح کر دیا ہے کہ لیغفرلک اللہ ما تقدم من ذنبک فانما میں

منغرت کا تعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے، امت یا اگلوں اور پچھلوں کے ساتھ تعلق نہیں ہے۔ اب اگر یہ سوال کیا جائے کہ اعلیٰ حضرت اور مفتی احمد یار خاں نے دوسرے مقامات پر اس آیت کا ترجمہ یوں کیا ہے تاکہ "اللہ تمہارے سبب

سے گناہ بخشے تمہارے اگلوں اور تمہارے پچھلوں کے۔ ایک ترجمہ میں منغرت کا تعلق حضور کے ساتھ اور دوسرے ترجمہ میں منغرت کا تعلق اگلوں اور پچھلوں کے ساتھ ہے۔ یہ دونوں ترجمے متضاد ہیں اور دونوں کو مراد نہیں لیا جاسکتا،

اب ان میں سے کون سا ترجمہ صحیح ہے اور کون سا غلط ہے اور کس ترجمہ کو ترجیح دینا چاہیے گا اور کس ترجمہ کو ترک کیا جائیگا

اس کا جواب یہ ہے کہ جس ترجمہ میں مغفرت کا تعلق انگوں اور پچھلوں کے ساتھ کیا گیا ہے، وہ لغت، قرآن مجید کی بکثرت آیات میں انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مغفرت کے تعلق، منظم قرآن، احادیث، آثار اور فقہاء اسلام کی تصریحات کے خلاف ہے اسی لیے وہی ترجمہ صحیح ہے جس میں مغفرت ذنوب کا تعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے۔

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور شان کے مطابق بھی یہی ترجمہ ہے، کیونکہ جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا قرآن مجید میں اور کسی نبی کی انگو اور پچھلی کل مغفرت کا قطعی اعلان نہیں کیا گیا اور یہ آپ پر اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے اور آپ کی منفرد خصوصیت ہے، چونکہ دوسرے انبیاء علیہم السلام کو مغفرت کی توبہ نہیں سنائی گئی اس لیے وہ مغفور ہونے کے باوجود قیامت کے دن اپنے متعلق نکر مند ہوں گے اور پہلی مرتبہ شفاعت سے گریز کریں گے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو چونکہ دنیا میں مغفرت کئی کبھارت دے دی گئی ہے اس لیے آپ پہلی بار بھی تسلی سے شفاعت فرمائیں گے۔

زیر بحث ترجمہ پر بحث سے مصنف کا نقطہ نظر | ہم نے سورۃ فتح کی مذکورہ آیت کے ترجمہ پر جو اس قدر تفصیل سے بحث کی ہے اس کا یہ مطلب نہیں

بينا چاہیے کہ ہم اپنے اکابر علماء کے تراجم کی غلطیاں نکال رہے ہیں اور سوادِ ادب کے مترکب ہو رہے ہیں بلکہ ہماری اس تحقیق کو اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے طریقہ کی اتباع پر محمول کرنا چاہیے، جس طرح اعلیٰ حضرت نے اپنے اکابر کی علمی غلطیوں پر گرفت کی اور اس کو تخطی سے تعبیر فرمایا، سو اس معاملہ کو بھی اسی پر تکیا کرنا چاہیے، نیز تحقیق اور تحقیق کے دروازے بند نہیں ہوئے ہیں، اگر ہمیں اپنے اکابر کی عبارات میں کوئی بات خلاف تحقیق نظر آئے تو ہمیں فراخ دلی اور وسیع النظری کے ساتھ یہ مان لینا چاہیے کہ یہ بات خلاف تحقیق ہے، اور یہی حق پرستی کی علامت ہے، ہمیں آج تک اپنے مخالفین سے یہ گدرا ہے کہ وہ اپنے اکابر کی غلط عبارات کے ساتھ چمٹے ہوئے ہیں اور غلط اور بے جاتا دیلات کر کے ان عبارات کو صحیح بنانے پر ادھار کھائے بیٹھے ہوئے ہیں اور یہ چیز اکابر پرستی ہے، حق پرستی نہیں ہے۔

ہم نے اپنے اکابر کے جس ترجمہ پر تنبیہ کی ہے وہ ترجمہ ہر چند کہ لغت، اسلوب قرآن، احادیث صحیحہ، آثار صحابہ مستند علماء کے اقوال اور خود ان اکابر کی تصریحات کے خلاف ہے، لیکن اس کو زیادہ سے زیادہ خلاف تحقیق کہا جاسکتا ہے یا علمی تسامح پر محمول کیا جاسکتا ہے، اس سے زیادہ کچھ نہیں، اس ترجمہ کی اصل عطار خراسانی اور شیخ مکی کے اقوال میں موجود ہے، ہمارے علماء نے حسن نیت اور خوش عقیدگی کی بناء پر یہ ترجمہ اختیار کیا، اگرچہ اس ترجمہ کی بنیاد کمزور اور غلط ہے لیکن ان مترجمین کی نیت بہر حال مستحسن اور محمود تھی اللہ تعالیٰ ان محترم، سستیوں کی مغفرت فرمائے، اور ان کے درجات بلند فرمائے۔ (آمین)۔

کسی مستمِ بزرگ، مستی، مقتدر عالم دین، بلند پایہ محقق اور مایہ ناز فقیہ اور محدث سے اگر کوئی ایک آدھ علمی فروگذاشت ہو جائے تو اس سے ان کی جلالت علمی اور قدرو منزلت میں کوئی فرق واقع نہیں ہوتا، بلکہ وہ بدستور آسمان علم کے آفتاب نصیف النہار ہی رہتے ہیں اور علماء اور فقہاء کے ایسے تسامحات کی مثالیں خیر القرون سے لے کر بہت حاضر تک کے سب محققین اور مجتہدین کے اہل مل بائیں گی اور اگر ان سب کو یکجا کیا جائے تو ایک وسیع دفتر تیار ہو جائے گا۔

تلک الغرائیق العلی سے اعترض کا جواب | امام بزار اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ تھے

آپ نے سورۃ نجم پڑھی، جب آپ اس آیت پر پہنچے افرء یتیم اللات والعزیٰ ومنات الثالثة الاخریٰ (نجم: ۳۰-۳۱) تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر یہ کلمات جاری ہوئے تِلْكَ الْغَوَايِقُ الْعَلِیُّ الشَّفَاعَةُ مِنْهُم تَرْجَىٰ۔ ”یہ مرغیان بلند بانگ ان کی شفاعت متوقع ہے“ حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ مشرکین یہ سن کر خوش ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رنجیدہ ہوئے، پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

وَمَا ارسلناك من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنى القی الشیطان فی امنیته فینسخ الله ما یلقى الشیطان ثم یحکم الله آیاته۔

(حج: ۵۲)

ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کوئی نبی یا رسول بھیجا تو اس کے ساتھ یہ واقعہ ہوا کہ جب اس نے تلاوت کی تو شیطان نے اس کی تلاوت میں کچھ الفاظ کر دیئے پھر اللہ تعالیٰ شیطان کے الفاظ کو مٹا دیتا ہے اور اپنی آیات کو مستحکم کر دیتا ہے۔

اس روایت کو بیان کرنے کے بعد امام بزار لکھتے ہیں کہ ہمارے علم میں اس سند کے سوا اس حدیث کی اور کوئی ایسی سند متصل نہیں ہے جس کا ذکر کرنا جائز ہو۔ یہ حدیث کبھی از ابو صالح از ابن عباس کی سند کے ساتھ معروف ہے۔ علامہ بیہقی نے طبرانی کے حوالے سے اس حدیث کو ذکر کیا، اس حدیث میں ہے:

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے افرء یتیم اللات والعزیٰ ومنات الثالثة الاخریٰ پڑھا تو شیطان نے قول کا ذکر ڈال دیا اور کہا ”انہم من الغوایق العلیٰ وان شفاعتہن لترجى۔“ یہ کلمات شیطان کے بنائے ہوئے تھے اور اس کے فتنے میں سے تھے، یہ کلمات ہر مشرک کے دل میں باگزین ہو گئے اور ان کی زبانوں پر جاری ہو گئے اور انہوں نے خوش ہو کر کہا ”محمد اپنے اور اپنی قوم کے دین کی طرف لوٹ گئے“ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ النجم کے آخر میں پہنچے تو آپ نے سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ ہر مسلمان اور مشرک نے سجدہ کیا، (القولہ) شام کو آپ کے پاس جبرائیل آئے اور آپ سے اس واقعہ کی شکایت کی، آپ نے جبرائیل کو پڑھنے کا حکم دیا، جب وہ ان کلمات پر پہنچے تو انہوں نے ان کلمات سے برائت کا اظہار کیا اور کہا معاذ اللہ ان کلمات کو میرے رب نے نازل کیا نہ مجھے ان کے پہنچانے کا حکم دیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا تو آپ کو اس کا رنج ہوا، اور آپ نے فرمایا: (معاذ اللہ) از مسیدی غفرلہ میں نے شیطان کی اطاعت کی اور اس کے کلام کو پڑھا اور اس نے مجھے اللہ کے امر میں شریک کیا پھر اللہ تعالیٰ نے شیطان کے اس الفاظ کو مٹا دیا اور آپ پر یہ آیت نازل کی:

وَمَا ارسلناك من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنى القی الشیطان فی امنیته فینسخ الله ما یلقى الشیطان ثم یحکم الله آیاته۔

(حج: ۵۲)

ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کوئی نبی یا رسول بھیجا اس کے ساتھ یہ ہوا کہ جب بھی اس نے تلاوت کی تو شیطان نے اس کی تلاوت میں الفاظ کر دیئے اور اللہ تعالیٰ شیطان کے الفاظ کو مٹا دیتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اپنی آیات کو مستحکم کر دیتا ہے جب اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو شیطان کے الفاظ سے بری کر دیا تو مشرکین اپنی دشمنی اور گمراہی کی

طرف پھرنے لگے۔ ۱۷

ان روایات کی بنا پر بعض اکابر نے سورہ حج کی اس آیت کا حسب ذیل ترجمہ کیا ہے:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ
إِلَّا إِذَا تَمَتَّى الْبَقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ
اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فَتُحَرِّحُكُمْ اللَّهُ آيَتِهِ

(حج: ۵۲)

اور ہم نے تم سے پہلے جتنے رسول یا نبی بھیجے سب پر کبھی یہ واقعہ گزرا ہے کہ جب انھوں نے پڑھا تو شیطان نے ان کے پڑھنے میں لوگوں پر کچھ اپنی طرف سے ملا دیا تو مٹا دیتا ہے اللہ اس شیطان کے ڈالے ہوئے کو پھر اللہ اپنی آیتیں سچی کہہ دیتا ہے۔

یہ روایت اپنی تمام اسانید کے ساتھ سنداً باطل اور عقلاً مردود ہے، کیونکہ نہ یہ ممکن ہے کہ شیطان آپ کی زبان سے کلام کرے اور نہ یہ کہ اپنی آواز کو آپ کی آواز کے مشابہ کر سکے، اور سننے والے اس کی آواز کو آپ کی آواز قرار دیں، اگر بالفرض یہ ممکن ہو تو تمام شریعت سے اعتقاد اٹھ جائے گا، کیونکہ جو کتاب ہے کہ ہم تک صحابہ کی روایت سے جو احکام پہنچے ہیں وہ آپ کا ارشاد نہ ہو بلکہ شیطان کا کہا ہوا ہو، نیز حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ شیطان خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل بن کر نہیں آ سکتا، اور جب شیطان آپ کی صورت کے مماثل نہیں ہو سکتا تو آواز کے مماثل کیسے ہو سکتا ہے اور جب وہ سونے والے پر اشتباہ نہیں ڈال سکتا حالانکہ وہ نیند میں مکلف نہیں ہوتا تو بیدار پر کیسے اشتباہ ڈال سکتا ہے، جبکہ وہ مکلف ہوتا ہے، امام ابو منصور ماتریدی، امام بیہقی، امام راڈی، قاضی بیضاوی، علامہ نووی، علامہ کرمانی، علامہ بدر الدین عینی، علامہ قسطلانی، علامہ آلوسی اور دیگر تمام محققین علماء نے اس روایت کو مسترد کر دیا ہے، یہ روایت اپنی تمام اسانید کے ساتھ صرف حضرت ابن عباس سے مروی ہے، ان کے علاوہ کسی اور صحابی سے یہ روایت مروی نہیں ہے، اگر بالفرض یہ روایت صحیح ہوتی تو ان عجیب و غریب امور پر مبنی ہونے کی وجہ سے یہ واقعہ بکثرت صحابہ سے مروی ہوتا، جب کہ اس روایت کے مطابق اس وقت بکثرت صحابہ موجود تھے، پھر صرف حضرت ابن عباس سے ہی یہ واقعہ کیوں مروی ہے؟

دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ واقعہ ہجرت سے پہلے کا ہے اور ہجرت کے وقت حضرت ابن عباس کی عمر صرف تین سال تھی، تو کیا ایک یا دو سال کی عمر میں حضرت ابن عباس نے اس واقعہ کا مشاہدہ کر لیا تھا۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ اس روایت کے مطابق جب (معاذ اللہ) شیطان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کلمات (تَلِكُ الْغَدَايْنِ الْعَلَى) کہہ کر اٹھے اور حضرت جبرائیل نے آگے کہا آپ نے وہ کلمات پڑھے جو اللہ نے نازل نہیں کیے تو آپ رنجیدہ ہوئے، تب اللہ تعالیٰ نے آپ کے حزن و ملال کو زائل کرنے کے لیے سورہ حج کی یہ آیت ۲۵ کئی سال بعد نازل فرمائی، یہ بات عقل کے بھی خلاف ہے اور اس روایت کے بھی خلاف ہے، کیونکہ اس روایت میں ہے کہ آپ رنجیدہ ہوئے تو حضرت جبرائیل یہ آیات لے کر نازل ہوئے۔

۱۷۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۴، ص ۴۲-۴۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ
۱۸۔ شیخ ولی الدین عراقی متوفی ۷۴۲ھ، الاکمال فی السامع الرجال مع مشکوٰۃ ص ۴۱۴، مطبوعہ اصح المطابع دہلی

چوتھی وجہ یہ ہے کہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ قرآن مجید کو پہنچانے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عداً، خطاً، انسیاناً اور سہواً کسی طرح کی غلطی نہیں ہو سکتی، پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اس روایت کے بموجب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کلمات صادر ہو گئے۔

پانچویں وجہ یہ ہے کہ شیطان کو کسی انسان پر یہ غلبہ نہیں ہے کہ وہ جبراً کسی سے کوئی کام کرائے، قرآن مجید نے شیطان کا یہ اعتراف بیان کیا ہے:

وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكَ مِنَ السُّلْطَانِ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكَ فَاسْتَجِبْتُكَ لِي۔ (ابو اھیہ ۲۲۱) اور تم مجھے تم پر کوئی غلبہ نہیں تھا مگر میں نے تم کو بلایا اور تم نے میری بات مان لی۔

اور جب شیطان عام انسان سے جبراً کوئی کام نہیں کرا سکتا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کلمات کیسے کہلا سکتے ہیں؟ اس روایت سے ہزار بار اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔

جن علماء نے اس روایت پر مبنی ترجمہ کیا ہے، انھوں نے سورہ حج کی اس آیت میں تفسیر کا معنی "پڑھا" کیا ہے، اور جن علماء نے اس باطل روایت کو مسترد کر دیا ہے، انھوں نے تفسیر کا معنی "آرزو کی" یا "تلاش کی" کیا ہے۔ شاہ ولی اللہ دہلوی اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

نفر ستادیم پیش از تو، هیچ فرستادہ نہ پیش صاحب وحی الا چون آرزوئے بخاطر بست انگشت شیطان پیرے آرزوئے دے پس دورے کند خدا آنچه شیطان انداختہ است باز محکمے کند آیات خود را۔ شاہ رفیع الدین محدث دہلوی اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اور انہیں بھیجا ہم نے پہلے تجھ سے کوئی رسول اور نہ نبی مگر جس وقت آرزو کرتا تھا، ڈال دیتا تھا شیطان یہ چہ آرزو اس کی کے، ایسے موقوف کر دیتا ہے اللہ جو ڈالتا ہے شیطان پھر محکم کرتا ہے اللہ نشانیوں اپنی کو۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ تفسیر کا معنی "پڑھا" کرنا صحیح بخاری کی اس حدیث پر مبنی ہے:

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي امْنِيَّتِهِ إِذَا حَدَّثَ الْقَيُّ السُّيْطَانُ فِي حَدِيثِهِ فَيَبْطُلُ اللَّهُ مَا يُلْقِي السُّيْطَانُ وَيَحْكُمُ آيَاتِهِ وَيُغَالِ امْنِيَّتَهُ قَوَاتِهِ بِهِ۔ حضرت ابن عباس نے امنیۃ کی تفسیر میں کہا جب آپ بات کرتے تو شیطان آپ کی بات میں کچھ ڈال دیتا، پھر اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے کو باطل کر دیتا اور اپنی آیات کو بخیر کر دیتا، امنیۃ کا معنی ہے اس کا پڑھنا۔

یہ امام بخاری کی (سند کے ساتھ) روایت نہیں ہے، انھوں نے بغیر سند کے حضرت ابن عباس کی طرف منسوب قول کو نقل کیا ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی کی تصریح کے مطابق امام بخاری کی تعلیقات میں شدید ترین ضعیف احادیث بھی ہیں۔

حافظ بدر الدین عینی اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں: فانه قد قامت الحجة واجتمعت الامة اس قسم کے واقعہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت

على عصمته صلى الله عليه وسلم ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة وحاشاه عن ان تجرى على قلبه اولسانه شئ من ذلك لا حمدا ولا سهوا او يكون للشيطان عليه سبيل او ان يتقول على الله عز وجل لاعمدوا ولا سهوا والنظر والعرف ايضا يحيلان ذلك لوقوع لارتد كثير ممن اسلم ولم ينقل ذلك ولا كان يخفى على من كان بحضرة من المسلمين له

اور نزاهت پر دلیل قائم ہے اور اس پر امت کا اجماع ہے، آپ اس سے بری ہیں کہ آپ کے دل یا زبان پر ایسی کوئی چیز بھی جاری ہو، عمدانہ سہرا، یا شیطان کسی طرح سے آپ پر کوئی سبیل نکال سکے، یا آپ اللہ کی طرف کوئی غلط بات منسوب کریں، عمدانہ سہرا، عقل اور عرف کے نزدیک بھی یہ واقعہ محال ہے، اگر یہ واقعہ ہوتا تو کجرت مسلمان مرتد ہو جاتے اور یہ منقول نہیں ہے اور آپ کے پاس جو مسلمان تھے ان سے یہ واقعہ مخفی نہ رہتا۔

تتویر المقباس، جامع البیان، کشاف، مدارک، روح البیان، جلالین، و مشور، رحیل، تفسیر منہجی اور تفسیر شیعہ میں سے تبیان مجمع البیان اور تفسیر میں ان روایات پر اعتماد کیا گیا ہے جن کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سورہ والجم کی آیات تلاوت کر رہے تھے تو شیطان نے آپ کی زبان سے یہ کلمات کہلا دیے تلت الغدنیق العلی ان شفا عتھن متوہجی اور سورہ حج کی آیت: ۵۲ کا یہ معنی کیا ہے: ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کسی رسول اور نبی کو بھیجا تو جب اس نے تلاوت کی تو شیطان نے اس کی تلاوت میں اپنی طرف سے کچھ ملا دیا۔ اس کے برخلاف اجماع الاحکام القرآن تقریبی احکام القرآن لابن العربی، تفسیر ابن کثیر، تفسیر ثعالبی، احکام القرآن لمجما من غرائب القرآن و رغائب الفرقان، زاد المسیر فتح البیان اور تفسیر منیر میں ان روایات کو مسترد کر دیا ہے اور بسبیل تنزل ان کی یہ توجہ کی ہے کہ جب آپ نے تلاوت کے دوران وقف کیا تو شیطان نے آپ کی آواز کے مشابہ آواز بنا کر اس وقفہ میں یہ کلمات تلت الغدنیق العلی ان شفا عتھن متوہجی اور سننے والوں نے یہ سمجھا کہ آپ نے یہ کلمات فرمائے ہیں اور تفسیر مرآئی، نظم الدرر اور تفسیر صاوی نے سورہ حج کی آیت: ۵۲ کا یہ معنی کیا ہے ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کسی رسول یا نبی کو بھیجا اور اس نے تلاوت کی تو شیطان نے اس کے سننے والوں کے دلوں میں اس تلاوت کے خلاف شبہات ڈال دیے اور البحر المحیط، تفسیر بیضاوی، خفاجی تفسیر البوسنی، خازن روح المعانی، تفسیر کبیر الاساس فی التفسیر البحر الوحید، انوار البیان، تفسیر قاسمی، الجواهر للطنطاوی، فی ظلال القرآن، فتح القدر اور تفسیر شیعہ میں سے منہج الصادقین اور تفسیر منیرہ میں ان روایات کو بہ کثرت لائل سے مسترد کر دیا ہے اور سورہ حج کی آیت: ۵۲ کا یہ معنی کیا ہے: ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کسی رسول اور نبی کو بھیجا اور اس نے (اپنی امت کے برخلاف) تنہا کی تو شیطان نے (لوگوں کے دلوں میں دوسرے ڈال کر) اس تنہا میں مل ڈال دیا پھر اللہ تعالیٰ نے شیطان کے دوسروں کو مٹا دیا اور اپنی آیات کو محکم کر دیا۔ اور علامہ ترمذی ایک ایسی تفسیر صحیح بنے اور جن اہل سنت و جماعت نے اس کے خلاف توجہ اور تفسیر کی ہے وہ صحیح العقیدہ علماء ہیں اگر وہ بھی زیادہ غور و خوض سے کام لیتے اور زیادہ تحقیق اور جستجو کرتے تو امید ہے کہ وہ بھی اسی ترجمہ اور تفسیر کو اختیار کرتے۔

بَابُ تَصْرِيفِ اللَّهِ تَعَالَى الْقُلُوبَ كَيْفَ شَاءَ

اللہ تعالیٰ کا جس طرح چاہے دلوں کو پھیر دینا

۶۶۲۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ بَلَّاهُمَا عَنِ الْمُقَرَّرِ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْمُقَرَّرِ قَالَ حَدَّثَنَا حَيُّوَةُ أَخْبَرَنِي أَبُو هَانِئٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعُمَلِيَّ أَنَّهُ سَمِعَ عِنْدَ اللَّهِ

حضرت عبداللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تمام بنو آدم کے قلوب رحمن کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان ایک قلب کے منزلہ میں ہیں

۱۳۴۸ - حافظ بدر الدین محمود بن احمد بیہقی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۹ ص ۶۶ مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر بیروت مصر ۱۳۴۸ھ

وہ جس طرح چاہتا ہے دلوں کو پھیر دیتا ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کی: اسے اللہ دلوں کے پھیرنے والے ہمارے دلوں کو اپنی اطاعت کی طرف پھیر دے۔

بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ يَقُولُ إِنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلَّهَا بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ كَقَلْبٍ وَاحِدٍ يُصَرِّفُهُ حَيْثُ يَشَاءُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ مَصْرِفَ الْقُلُوبِ صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ

رحمن کی انگلیوں کی تشریح | اس حدیث میں رحمن کی انگلیوں کا ذکر ہے، علامہ نووی لکھتے ہیں اس کی تشریح میں دو قول ہیں، پہلا قول یہ ہے کہ بغیر کسی تاویل کے اس بات پر ایمان لانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی انگلیاں ہیں اور اس کی معرفت کے درپے نہ ہوا جائے اور کہا جائے کہ یہ حق ہے اور اس کا ظاہری معنی مراد نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لیس کمثلہ منی۔ ”کوئی چیز اللہ کی مثل نہیں ہے“ دوسرا قول یہ ہے کہ اس میں تاویل ہے اور انگلیوں سے مراد قبضہ ہے، جیسے کہا جاتا ہے فلاں چیز میری منی اور میرے قبضہ میں ہے، لہذا اس حدیث کا مطلب ہے تمام بنو آدم کے دل اللہ تعالیٰ کے قبضہ و قدرت میں ہیں۔ لے

ہر چیز کا تقدیر سے وابستہ ہونا

بَابُ ۹۵ كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ

طاؤس بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد اصحاب سے ملاقات کی وہ سب کہتے تھے کہ ہر چیز تقدیر سے وابستہ ہے، اور میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے لے کر انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر چیز تقدیر سے متعلق ہے حتیٰ کہ ٹھنڈ اور قدرت یا قدرت اور بجز۔

۶۶۲۷ - حَدَّثَنَا ثَنِي عُبَيْدُ بْنُ الْأَعْلَى ابْنُ حَمَّادٍ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ فِيهِمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ زِيَادِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ أَنَّهُ قَالَ أَوْ رَكْتُ نَامَنَا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُونَ كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ قَالَ وَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَمْرٍو يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجُوزُ وَالْكَيْسُ وَالْعَجُزُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مشرکین قریش تقدیر کے مستحق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بحث کرتے ہوئے آئے، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی: ترجمہ: (جس دن وہ جہنم میں اوندھے منہ گھسٹے جائیں گے) دوزخ کا عذاب چھو، بے شک ہم نے ہر چیز تقدیر کے ساتھ بنائی ہے۔

۶۶۲۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ زِيَادِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ جَعْفَرِ الْمَخْزُومِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ مُشْرِكُونَ قُرَيْشٍ يُخَاصِمُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَدَرِ فَتَوَلَّى يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ إِنَّمَا كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ

لے۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متولی ۶۶۲۷، شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۳۶ - ۳۳۵، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

بَاب ۹۵ قَدَرِ عَلٰی ابْنِ اَدَمَ حَقَّهُ مِنَ الزَّوْنَا وَغَيْرِهِ

۶۶۲۹ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ (وَاللَّفْظُ لِاسْحَقَ) قَالَا اَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ اِبْنُ حَدَّ ثَنَا مَعْمَرُ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ اَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا آيَةُ شَيْئًا اَشْبَهَ بِاللَّحْمِ مِمَّا قَالِ ابُوهُمُ يَرَوْنَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ اللهَ كَتَبَ عَلٰى ابْنِ اَدَمَ حَقَّهُ مِنَ الزَّوْنَا اَدْرَكَ ذَلِكَ لَا حَالَهُ فَرَزْنَا الْعَيْنَيْنِ النَّظْرُ وَزْنَا اللِّسَانَ التُّطْقُ وَالنَّفْسُ تَمْنَى وَتَشْتَهَى وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ اَوْ يُكَذِّبُهُ قَالَ عَبْدُ فِي رِوَايَةِ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ اَبِيهِ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ -

۶۶۳۰ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ اَخْبَرَنَا ابُو هِشَامٍ الْمَعْرُوفِيُّ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَتَبَ عَلٰى ابْنِ اَدَمَ نَصِيْبَهُ مِنَ الزَّوْنَا مُدْرِكُ ذَلِكَ لَا حَالَهُ فَاَلْعَيْنَانِ زَنَا هُمَا النَّظْرُ وَالْاُذُنَانِ زَنَا هُمَا الْاِسْتِمَاعُ وَاللِّسَانُ زَنَا هُمَا الْكَلَامُ وَالْيَدُ زَنَا هُمَا الْبَطْشُ وَالرَّجُلُ زَنَا هُمَا الْخَطَا وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ الْقَرِيْبُ وَيُكَذِّبُهُ -

”لم“ کی تفسیر قسطن مجید میں ہے:

الذین یجتنبون کثیر الاثم والفواحش الا للمعصی ان ربک واسع المغفرة ط

ابن آدم پر زنا وغیرہ کا حصہ مقدر ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میرے علم میں ”لم“ کا سب سے زیادہ صحیح تفسیر وہ ہے جو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ابن آدم پر زنا سے اس کا جو حصہ لکھ دیا ہے وہ اس کو ضرور ملے گا۔ آنکھوں کا زنا (حرام چیزوں کو) دیکھنا ہے، زبان کا زنا (حرام بات) کہنا ہے، دل، تمنا اور خواہش کرتا ہے اور فرج (شریگاہ) اس کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابن آدم پر جو اس کے زنا کا حصہ لکھ دیا گیا ہے وہ اس کو لا محالہ ملے گا، پس آنکھوں کا زنا دیکھنا ہے، اور کانوں کا زنا سننا ہے اور زبان کا زنا بات کرنا ہے اور ہاتھوں کا زنا پکڑنا ہے اور پیروں کا زنا چلنا ہے، دل خواہش اور تمنا کرتا ہے اور فرج اس کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔

جو لوگ صغیرہ گناہوں کے سوا کبیرہ گناہوں اور بیحاشی کے کاموں سے بچتے ہیں، تو بے شک آپ کا رب وسیع مغفرت والا ہے۔

اس آیت کا معنی یہ ہے کہ کبیرہ گناہوں سے اجتناب کی وجہ سے لم یعنی صغیرہ گناہ ساقط ہو جاتے ہیں، لم کی دوسری تفسیر سے گناہ کا ارادہ ہو لیکن گناہ نہ کرے، اور تیسری تفسیر ہے، گناہ کی طرف میلان ہو لیکن اصرار نہ کیا جائے، لم کا تیسری معنی ہے کسی چیز کو طلب کرنا اور اس پر اصرار نہ کرنا، حضرت ابن عباس نے فرمایا لم کی بہترین تفسیر وہ ہے

جواس حدیث میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ یعنی کسی (ناجانز) چیز کو دیکھنا یا چھونا۔
اس حدیث کی تشریح یہ ہے کہ ابن آدم پر اس کے زنا کا حصہ رکھ دیا گیا ہے، بعض لوگ حقیقی زنا کرتے ہیں یا اس
طور کہ اپنی فرج کو فرج حرام میں داخل کرتے ہیں اور بعض لوگ مجازاً زنا کرتے ہیں یا اس طور کہ حرام چیزوں کو دیکھتے ہیں یا حرام
چیزوں کو سنتے ہیں یا حرام چیزوں کو چھوتے ہیں مثلاً کسی اجنبی عورت کو چھوٹا یا اس کو بوسہ دینا یا اس کے پاس چل کر
جاننا اس کو دیکھنا، یہ انسان کے اعضاء کا زنا ہے اور اس کو زنا مجازاً فرمایا ہے۔

بَابُ مَعْنَى كُلِّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَحَكْمُ

کفار اور مسلمانوں کے بچوں کا حکم

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر مولود فطرت (اسلام) پر
پیدا ہوتا ہے پس اس کے ماں باپ اس کو یہودی اور نصرانی
اور مجوسی بنادیتے ہیں، جیسے جانور کا کال لافٹا بچہ پیدا
ہوتا ہے، کیا تمہیں ان میں کوئی عقوبت کا ہوا جانور محسوس
ہوتا ہے، پھر حضرت ابوہریرہ نے کہا اگر تم یہ بتاؤ تو یہ
آیت پر مبنی (ترجمہ) اسے لوگوں اپنے اوپر اللہ کی بنائی
ہوئی سرشت (دین اسلام) کو لازم کر لو جس پر اس نے لوگوں
کو پیدا کیا، اللہ کی پیدا کی ہوئی سرشت میں کچھ بدل
نہیں ہو سکتا۔

۶۶۳۱ - حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
حَرْبٍ عَنْ الزُّبَيْدِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي مَعِينُ بْنُ
السَّمْعَاءِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّكَ كَانَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى
الْفِطْرَةِ قَابِوَاهُ يَهُودًا أَوْ نَصْرَانًا أَوْ مَجْجَانًا
كَمَا تَقْتَضِي الْبَهِيمَةُ يَهْمُهُ جَمْعَاءُ هَلْ تُحِشُّونَ
فِيهَا مِنْ جَدْعَاءُ ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَافْرَاءُ
أَنْ يَشْتُمَ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا
تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ الْآيَةُ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، دوسری
سند کے ساتھ یہ الفاظ ہیں جیسے جانور کے کال جانور پیدا
ہوتا ہے اور اس روایت میں سالم لافٹا کا ذکر نہیں ہے

۶۶۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْأَعْلَى ۛ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كَلَّابٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ
بِطَبَقِ الْأَسْنَادِ وَقَالَ كَمَا تَقْتَضِي الْبَهِيمَةُ يَهْمُهُ
وَلَمْ يَذْكُرْ جَمْعَاءَ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر مولود فطرت (اسلام) پر
پیدا ہوتا ہے، پھر فرمایا تم پر مبنی اسے لوگوں اپنے
اوپر اللہ کی بنائی ہوئی سرشت کو لازم کر لو، جس پر اس نے

۶۶۳۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَآخَمَةُ بْنُ عِيْسَى
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ
عَنِ ابْنِ سَهَابٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ
أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لوگوں کو پیدا کیا، اللہ کی پیدا کی ہوئی سرشت میں کچھ رد و بدل نہیں ہو سکتا، یہی دین مستقیم ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر مولود فطرت پر پیدا ہوتا ہے، پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی اور نصرانی اور مشرک بنا دیتے ہیں، ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! یہ بتلائیے اگر وہ اس سے پہلے مر جائے، آپ نے فرمایا اللہ ہی زیادہ جاننے والا ہے کہ وہ کیا کرتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ایک سند کے ساتھ یہ الفاظ ہیں: ہر مولود ملت پر پیدا ہوتا ہے اور دوسری سند کے ساتھ ہے اس ملت پر پیدا ہوتا ہے حتیٰ کہ وہ زبان سے اس چیز کا اظہار کر دے اور ابو معاویہ کی روایت میں ہے ہر مولود اس فطرت پر پیدا ہوتا ہے حتیٰ کہ اس کی زبان اس کی تعبیر کر دے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی احادیث روایت کیں، ان میں سے یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر مولود اس فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی اور نصرانی بنا دیتے ہیں جیسے اونٹ کا بچہ پیدا ہوتا ہے، کیا ان میں کوئی کان کٹا ہوتا ہے؟ بلکہ تم اس کے کان کاٹ دیتے ہو، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! یہ بتائیے جو بچہ ان میں مر جائے، آپ نے فرمایا اللہ زیادہ جاننے والا ہے وہ بچہ کیا کرنے والے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر انسان کو اس کی ماں

مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ ثُمَّ يَقُولُ أَقْرَبُ فِطْرَةَ اللَّهِ أَلَيْتُ فِطْرَةَ النَّاسِ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ۔

۶۶۳۴ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ قَابِوَاهُ يَهُودًا أَوْ نَصْرَانًا أَوْ يَنْصَرَانًا وَ يُشْرِكًا كَانِمٌ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ۔

۶۶۳۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ م وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا وَهُوَ عَلَى الْإِمْلَةِ وَ فِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْإِمْلَةِ حَتَّى يَبَيِّنَ عَنْهُ لِسَانُهُ وَ فِي رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ لَيْسَ مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْفِطْرَةِ حَتَّى يُعَيِّرَ عَنْهُ لِسَانُهُ۔

۶۶۳۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُرِيَ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُولَدُ يُولَدُ عَلَى هَذِهِ الْفِطْرَةِ قَابِوَاهُ يَهُودًا أَوْ نَصْرَانًا أَوْ يَنْصَرَانًا كَمَا تَذْتَجُونَ الْأَبِلَ فَبَلْ تَجِدُونَهَا جَدًّا عَاءَ حَتَّى تَكُونُوا أَنْتُمْ تَجِدُونَهَا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ مَنْ يَمُوتُ صَغِيرًا قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ۔

۶۶۳۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي الدَّارَ وَ رَجِي) عَنِ الْفَلَاحِ عَنْ أَبِيهِ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ إِنْسَانٍ تِلْدَةٌ أُمُّهُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَأَبَوَاهُ بَعْدُ يَهُودِيَانِهِ وَيُنَصْرَانِيَّةً وَيُمَجْسَانِيَّةً فَإِنْ كَانَا مُسْلِمَيْنِ فَمُسْلِمَةٌ كُلُّ إِنْسَانٍ تِلْدَةٌ أُمُّهُ تِلْكَ رُءُوسُ الشَّيْطَانِ فِي حَضَنَتِهِ إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا .

۴۱۳۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي ذَرْبٍ وَيُونُسُ بْنُ أَبِي شَاهِبٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ .

۴۱۳۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْرَامٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ وَحَدَّثَنَا مَكْمُورُ بْنُ شُعَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَحْيَنَ حَدَّثَنَا مَحْفِلٌ (وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ) كُذِّبَ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادِ يُونُسَ وَابْنِ أَبِي ذَرْبٍ مَثَلُ حَدِيثِهِمَا غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ شُعَيْبٍ وَ مَحْفِلٍ سُئِلَ عَنْ ذُرَارِ بْنِ الْمُشْرِكِينَ .

۴۱۴۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَطْفَالِ الْمُشْرِكِينَ مَنْ يَمُوتُ مِنْهُمْ صَغِيرًا فَقَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ .

۴۱۴۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَطْفَالِ الْمُشْرِكِينَ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ إِذَا خَلَقْتَهُمْ .

۴۱۴۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْبٍ

فطرت پر جنم دیتی ہے اور اس کے ماں باپ بعد میں اس کو یہودی اور نصرانی اور مجوسی بنا دیتے ہیں اور اگر ماں باپ مسلمان ہوں تو وہ مسلمان رہتا ہے اور یہ مسلمان کو جب اس کی ماں جنم دیتی ہے تو شیطان اس کی گودوں میں ٹونگ لگاتا ہے ماسوا حضرت مریم اور ان کے بیٹے کے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشرکین کی اولاد کے متعلق سوال کیا گیا آپ نے فرمایا اللہ ہی زیادہ جانتے والا ہے کہ وہ کیا کرنے والے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں، اس حدیث میں اولاد کی بجائے مشرکین کی فریت کا لفظ ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ مشرکین کے جو بچے بچپن میں فوت ہو جائیں ان کا آخرت میں کیا انجام ہو گا؟ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ زیادہ جانتے والا ہے کہ وہ کیا کرنے والے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشرکین کے بچوں کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جب ان کو پیدا کیا تو اللہ تعالیٰ زیادہ جانتے والا تھا کہ وہ کیا کرنے والے ہیں۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس لڑکے کو حضرت
نحضر علیہ السلام نے قتل کر دیا تھا اس کے دل پر کفر کی مہر لگی
ہوئی تھی، اگر وہ زندہ رہتا تو اپنے ماں باپ کو کفر اور سرکش
میں مبتلا کر دیتا۔

حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَقِبَةَ بْنِ
مَسْقَلَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ
أَبْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي بَنِی كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعُلَامَةَ الَّتِي قَتَلَ الْخَضِرُ
طَبِيعَ كَافِرًا وَكَوْ عَاشَ لَا رَهَقَ أَبَوَيْهِ طَغِيًا شَا وَكَفَرًا ۱-

حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
بچہ فوت ہوا تو میں نے کہا اس کے لیے خوشی ہو یہ تو جنت
کی چٹریوں میں سے ایک چٹریاں ہے، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم نہیں جانتیں کہ اللہ تعالیٰ نے جنت
کو پیدا کیا اور ناکر پیدا کیا اور اس کے لیے بھی کچھ لوگوں
کو بنایا اور اس کے لیے بھی کچھ لوگوں کو بنایا۔

۶۶۴۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ فَضِيلِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ
عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ
قَالَتْ تَوَفَّى صَبِيٌّ فَقُلْتُ طُوبَى لَهُ عَصْفُورٌ مِنْ
عَصَا فَيْرِ الْجَنَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَوْلَا تَذَرِينَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْجَنَّةَ وَخَلَقَ
النَّارَ فَخَلَقَ لِهَذِهِ أَهْلًا وَلِهَذِهِ أَهْلًا

حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انصار کے ایک بچہ
کا جنازہ پڑھانے کے لیے بلایا گیا، میں نے کہا یا رسول
اللہ! اس کے لیے خوشی ہو یہ جنت کی چٹریوں میں سے
ایک چٹریاں ہے، اس نے کوئی گناہ کیا نہ اس کا نانا پاپا
آپ نے فرمایا اس کے علاوہ کچھ ہے، اسے عائشہ! اللہ
تعالیٰ نے بعض لوگوں کو جنت کا اہل بنایا اور اُن کا ایک وہ
اپنے آباء کی پشتوں میں تھے، اور بعض لوگوں کو دوزخ کا
اہل بنایا اور اُن کا ایک وہ اپنے آباء کی پشتوں میں تھے۔

۶۶۴۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى عَنْ عَمَّتِهِ عَائِشَةَ
بِنْتِ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ
دُعِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَنَازَةٍ
صَبِيٍّ مِّنَ الْأَنْصَارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ طُوبَى لِهَذَا
عَصْفُورٌ مِّنْ عَصَا فَيْرِ الْجَنَّةِ لَمْ يَفْعَلِ الشَّوْءَ وَكَمْ
يَذَرُكَ قَالَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ
لِلْجَنَّةِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ
وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ
آبَائِهِمْ

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں۔

۶۶۴۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَبَّارِ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى ۳ وَحَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حَفْصٍ ۳
وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
يُوسُفَ كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ طَلْحَةَ
بْنِ يَحْيَى بِإِسْنَادٍ وَكَيْعٌ نَحْوُ حَدِيثِهِ -

مسلمانوں کے نابالغ بچوں کے اخروی انجام کا حکم | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

لما جو بچہ فوت ہو جائے وہ بنتی ہے اور بعض ناقابل شمار علماء نے اس مسئلہ میں حدیث نمبر ۶۶۴۲ اور ۶۶۴۳ کی وجہ سے توقف کیا، مستبر علماء نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کو بغیر دلیل قطعی کے کسی شخص پر غلطی کا حکم لگانے منع فرمایا، جس طرح جب حضرت سہر بن ابی وقاص نے ایک شخص کے متعلق کہا: بخدا! میرے نزدیک یہ مومن ہے تو آپ نے فرمایا: یا مسلمان ہے، اور یہ بھی اخیال ہے کہ اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علم نہ ہو کہ مسلمانوں کے بچے غلطی ہوتے ہیں، اور جب آپ کو یہ علم ہو گیا تو پھر آپ نے فرمایا جس مسلمان کے تین بچے بلوغت سے پہلے فوت ہو جائیں، اللہ تعالیٰ نے ان بچوں پر رحمت اور فضل کی وجہ سے اسی شخص کو جنت میں داخل کر دے گا۔

کافروں کے نابالغ بچوں کے اخروی انجام کا حکم | مشرکین کے بچوں کے متعلق تین مذاہب ہیں:

۱۔ جنہم میں جاتیں گے۔
۲۔ بعض علماء نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے۔

۳۔ محققین کا مذہب یہ ہے کہ وہ بنتی ہیں اور یہی صحیح مذہب ہے، اس پر ایک دلیل یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جنت میں دیکھا تو ان کے گرد لوگوں کی اولاد بھی تھی، صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین کی اولاد بھی؟ آپ نے فرمایا مشرکین کی اولاد بھی (صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۴۴، مطبوعہ اصح المطابع کراچی) دوسری دلیل یہ ہے کہ اللہ عز وجل کا ارشاد ہے:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا۔
۱۔ بنی اسرائیل: ۱۵۱
جب تک کہ رسول نہ بھیج دیں۔

اور نابالغ بچہ احکام شرعیہ کا مکلف نہیں ہوتا اور یہ امر اتفاقی ہے۔

فطرت کا بیان | اس باب کی احادیث میں ذکر ہے کہ ہر مولود فطرت پر پیدا ہوتا ہے، اس حدیث میں فطرت سے کیا مراد ہے؟ علامہ مازری نے کہا کہ اسے آثار کی پشتوں میں بچوں سے جو عہد لیا گیا وہ فطرت ہے۔

بچے اسی عہد پر پیدا ہوتے ہیں، پھر ماں باپ کی وجہ سے وہ فطرت متغیر ہو جاتی ہے، ایک قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں جو ان کی سعادت یا شقاوت تھی وہ فطرت ہے، اگر اللہ کے علم میں وہ مسیح ہو تو وہ فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے اور اگر اللہ کے علم میں وہ شقی ہو تو فطرت کفر پر پیدا ہوتا ہے۔ یہ قول اس روایت کے مطابق ہے جس میں مطلقاً لفظ فطرت وارد ہے اور جس روایت (۶۶۴۵) میں ہے ہر مولود "اس ملت" پر پیدا ہوتا ہے، اس کے مطابق یہ قول صحیح نہیں ہے، کیونکہ اب اس حدیث کا مطلب ہے ہر مولود فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۶۷ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۳۷، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قسطلہ دمشقی ابی یاسین متوفی ۸۲۸ھ، کنالی الکمال المسلم ج ۱ ص ۱۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

علامہ نووی لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ ہر مولود اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اقرار پر پیدا ہوتا ہے، موجود شخص بھی پیدا ہوتا ہے وہ اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ اس کا کوئی صانع (پیدا کرنے والا) ہے، خواہ وہ اس کا کچھ نام رکھے اور خواہ وہ اللہ کے ساتھ کسی اور کی پرستش کرے، اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ ہر مولود اسلام کی استعداد کے ساتھ پیدا ہوتا ہے، سو اگر اس کے ماں باپ مسلمان ہوں تو وہ دنیا اور آخرت میں اسلام پر قائم رہتا ہے، اور اگر اس کے ماں باپ یہودی، نصرانی یا مجوسی ہوں تو وہ اس کو اپنے دین پر کرواتے ہیں لیکن اس میں اسلام کی استعداد باقی رہتی ہے، یہی وجہ ہے کہ وہ بعض اوقات اسلام قبول کر لیتا ہے اور حضرت خضر علیہ السلام نے جس لڑکے کو قتل کیا تھا اس کی تائید یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ تھا کہ اگر یہ لڑکا بالغ ہو گیا تو یہ کافر ہوگا، یہ مطلب نہیں تھا کہ وہ اس وقت کافر تھا۔ لہ

بانی شیطان کے شرنگ لگانے کی نشر سچ جلد اول میں گذر چکی ہے۔

عمر اور رزق وغیرہ تقدیر میں مقرر ہیں، ان میں زیادتی اور کمی نہیں ہوتی

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام حبیبہ نے دعا کی اے اللہ! مجھے اپنے خاوند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اپنے والد حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ اور اپنے بھائی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے متمتع کرنا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اللہ تعالیٰ سے ان باتوں کا سوال کیا ہے جو مقرر ہیں، اجمودن میلن ہیں اور جو رزق تقسیم ہو چکا ہے، اللہ تعالیٰ ان میں سے کسی چیز کو وقت سے مقدم کرے گا، نہ وقت کے بعد مؤخر کرے گا، اگر تم اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرتے ہو کہ وہ تم کو عذاب ناری یا عذاب قبر سے اپنی پناہ میں رکھے تو بہتر اور افضل ہوتا، راوی کہتے ہیں کہ کسی نے ان باتوں کا ذکر کیا اور شاید حضرت میریوں کا بھی ذکر کیا، آیا یہ افحی کی نسل سے ہیں جن کو مسیح کمر دیا گیا تھا، انھوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کسی مسیح شدہ قوم کی آگے نسل نہیں چلائی، ہندو اور حضرت یراس سے پہلے بھی تو ہوتے تھے۔

يَا بَيَّانُ أَنَّ الْأَجَالَ وَالْأَرْزَاقَ وَغَيْرَهَا لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ عَمَّا سَبَقَ بِهِ الْقَدَرُ
۶۶۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ، قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مِسْعَرٍ عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنِ الْمُعَيَّرَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَكْرَةَ عَنِ ابْنِ سَوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ زَوْجَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْفُهَا أَمْتِي بِنْتُ زَوْجِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِأَبِي سُفْيَانَ وَبِأَخِي مَعَاوِيَةَ قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ سَأَلْتَ اللَّهَ لِأَجَالِ مَضْرُوبِي وَنَبِيٍّ وَأَيَّامٍ مَعْدُودَةٍ وَأَرْزَاقٍ مَقْسُومَةٍ لَنْ يُعْجَلَ شَيْئًا قَبْلَ حِلِّهِ أَوْ يُؤَخَّرَ شَيْئًا عَنْ حِلِّهِ وَلَوْ كُنْتُ سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يُعِيدَ لِي مِنْ عَذَابِ فِي النَّارِ أَوْ عَذَابٍ فِي الْقَبْرِ كَانَ خَيْرًا وَأَفْضَلَ قَالَ وَذُكِرَتْ عِنْدَهُ الْقِرَدَةُ قَالَ مَسْعَرٌ وَأَرَادَ أَنْ يَقَالَ وَالْحَنَازِيرُ مِنْ مَسْجِعٍ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ لِلْخَنَازِيرِ سَلًا وَلَا عِقْبًا وَقَدْ كَانَتْ الْقِرَدَةُ وَالْحَنَازِيرُ

قَبْلَ ذَلِكَ -

۶۶۴۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ بِشْرِ عَنْ مُسْعِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِ عَنِ ابْنِ بِشْرِ وَكَانَ جَمِيعًا مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ وَعَذَابٍ فِي الْقَبْرِ -

۶۶۴۸ - حَدَّثَنَا اسْتَحْيُ بْنُ إِبرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَحَاجُّ بْنُ الشَّامِرِ وَاللَّفْظُ لِحَاجِّ بْنِ قَالَ اسْتَحْيُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ حَاجُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَشْكِرِيِّ عَنْ مَعْرُورٍ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ اللَّهُمَّ مَتِّعْنِي بِرُوحِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِأَيِّ أَرَبِي سَفِيَّانَ وَبِأَيِّ مُعَاوِيَةَ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ سَأَلْتِ اللَّهَ لِأَحَالٍ مَضْرُوبَةٍ وَانْثَارَ مَوْطُوءَةً وَأَرْتَأِي مَقْسُومَةً لَا يُعْجَلُ تَمِيغًا مِمَّنْهَا قَبْلَ حِلِّهِ وَلَا يُؤَخَّرُ مِنْهَا شَيْئًا بَعْدَ حِلِّهِ وَلَوْ سَأَلْتِ اللَّهَ أَنْ يَعْرِفِيكَ مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ وَعَذَابٍ فِي الْقَبْرِ لَكَانَ خَيْرًا لَكَ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْقِرَدَةُ وَالْخَنَازِيرُ يُرْهِى مِمَّا صَبَّحَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَهْلِكْ قَوْمًا أَوْ يُعَذِّبْ قَوْمًا فَيَجْعَلَ لَهُمْ نَسْلًا وَإِنَّ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ

۶۶۴۹ - حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ أَبُو دَاوُدَ وَدَسْلِيمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ قَالَ وَانْثَارَ مَوْطُوءَةً قَالَ ابْنُ مَعْبُدٍ وَرَوَى بَعْضُهُمْ قَبْلَ حِلِّهِ أَيْ تَوَدُّ لِمَ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند نوکر کی اس میں عذاب نار اور عذاب قبر کے الفاظ ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام حبیبہ نے دعا کی: اے اللہ میرے زوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، میرے والد ابو سفیان اور میرے بھائی رکی درازی عمر اے مجھے تمتع فرما، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: تم نے اللہ تعالیٰ سے ان باتوں کا سوال کیا ہے جو مقرر ہیں اور ان چلائے ہوئے تدمول کا جو زمین ہیں اور ان رزقوں کا جو تقسیم ہو چکے ہیں، ان میں سے کوئی چیز وقت پورا ہونے سے پہلے مقدم ہوگی اور وہ وقت پورا ہونے کے بعد مؤخر ہوگی اور اگر تم اللہ تعالیٰ سے یہ سوال کرتی کہ اللہ تعالیٰ تمہیں جہنم کے عذاب سے محفوظ رکھے اور قبر کے عذاب سے اپنی پناہ میں رکھے تو یہ تمہارے لیے بہتر ہوتا، ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا (موجودہ) بندہ اور مختصر یہ اٹھی لوگوں کی نسل سے ہیں جن کو مسخ کر دیا گیا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے کسی قوم کو ہلاک کر کے (یا فرمایا) کسی قوم کو عذاب دے کر اس کی آگے نسل نہیں چلائی، بیشک تندر اور مختصر یہ اسی سے پہلے ہی تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

علامہ بیہقی بن شداد نووی لکھتے ہیں:

صلہ رحم سے عمر میں زیادتی کی تحقیق | اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ عمر اور رزق مقدر ہے اور اللہ کی تقدیر

میں کوئی تغیر نہیں ہو سکتا، اور اللہ تعالیٰ کو ازل میں جو علم تھا اس میں زیادتی یا کمی محال ہے، بعض احادیث میں ہے کہ صلہ رحم سے عمر زیادہ ہوتی ہے البتہ اس باب کی احادیث کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ زیادتی تقدیر مطلق میں ہے تقدیر

میرم جو علم الہی ہے اس میں تغیر محال ہے، علامہ مازری نے کہا ہے کہ جب اللہ کو یہ علم ہو کہ مثلاً زید ست سالہ میں مرے گا تو اب زید کا اس سے پہلے یا بعد مرنا محال ہے ورنہ اللہ تعالیٰ کا علم جہل سے منقلب ہو جائے گا، اس لیے عمر میں زیادتی یا کمی محال ہے، اور بعض امارت میں جو زیادتی یا کمی کا ذکر ہے اس کا تعلق ملک الموت اور دوسرے روح قبض کرنے والے فرشتوں سے ہے، مثلاً پہلے ملک الموت نے لوح محفوظ دیکھا زید ست سالہ میں مرے گا، زید نے کوئی نیکی کی اب اس کی عمر دس سال بڑھا دی اور پہلی مدت مٹا کر کچھ دیا کہ وہ ست سالہ میں مرے گا، قرآن مجید میں ہے:

يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعْدَهُ ۚ

الكتب

(رعد: ۳۹)

اللہ جو چاہے مٹا دیتا ہے اور جو چاہے (ثابت رکھتا ہے اور اصل تقدیر اسی کے پاس ہے۔

لیکن اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ زید نے نیکی کرنی ہے یا نہیں اور اس کی عمر کو بڑھایا جائے گا یا نہیں اور یہی اصل تقدیر اور اس کا ازل میں علم ہے جس میں کوئی تغیر نہیں ہے، علم کا بڑھنا یا نہ بڑھنا صرف تقدیر معلق میں ہوتا ہے جس کا تعلق ملک الموت کے علم کے ساتھ ہوتا ہے۔

اس حدیث پر دوسرا سوال یہ ہے کہ جس طرح عمر تقدیر میں مقرر ہے اسی طرح عذاب کا ہونا نہ ہونا بھی تقدیر میں مقرر ہے، پھر کیا سبب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر میں زیادتی کی دعا کرنے سے منع فرمایا اور عذاب قبر اور عذاب نار سے پناہ مانگنے کا حکم دیا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ تمام امور تقدیر میں طے ہو چکے ہیں لیکن عذاب سے پناہ مانگنے کی دعا عبادت ہے، اس لیے آپ نے اس دعا کا حکم دیا جس طرح تقدیر میں اعمال مقرر ہوئے کسے باوجود آپ نے نیکی کرنے کا حکم دیا اور فرمایا نفل کرو، جس شخص کو جس عمل کے لیے پیدا کیا گیا ہے وہ نفل اس کے لیے آسان کر دیا جائے گا پس جس طرح تقدیر پر تنگی کر کے نماز اور روزہ کو ترک کرنا جائز نہیں ہے اسی طرح عذاب سے نجات کی دعا کو ترک کرنا بھی صحیح نہیں ہے، اس کے برخلاف عمر میں زیادتی کی دعا عبادت نہیں ہے۔

بَابُ الْإِيْمَانِ بِالْقَدَرِ وَالْإِذْعَانِ لَهُ

۶۶۵۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ

نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دُرَيْسٍ عَنْ رِبِيعَةَ

بْنِ عُثْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّاتٍ عَنْ

الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ

إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ وَفِي كُلِّ خَيْرٍ

أَخْرَضَ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ وَاسْتَعَيْنَ بِاللَّهِ وَكَأَنَّكَ

تَعْجُزُ وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ

كَأَن كَذَا وَكَذَلِكَ قُلْ قَدَرُ اللَّهِ وَمَا شَاءَ فَعَلَ فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ

تقدیر کو ماننا اور اس پر ایمان لانا ضروری ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک قویٰ مومن

ضعیف مومن سے زیادہ اچھا اور زیادہ محبوب ہے، اور ہر

ایک میں خیر ہے، جو چیز تم کو نفع دے اس میں حرص کرو،

اللہ کی مدد پاؤ اور شک کرنا مٹھو، اگر تم پر کوئی مصیبت آئے

تو یہ نہ کہو کہ اس میں ایسا ایسا کر لیتا، البتہ یہ کہو یہ اللہ کا تقدیر

ہے، اس نے جو چاہا کر دیا، یہ کاشش کا لفظ شیطان کا عمل

کہوتا ہے۔

کہو نا ہے۔

مسند تقدیر میں ”اگر یا کاش“ کہنے کا حکم | علامہ نووی لکھتے ہیں:

اگر کے لفظ کی مانعت اس وقت ہے جب کسی شخص کا یہ وجہی اعتقاد ہو کہ وہ یہ کام کر لیتا تو اس کو یہ مصیبت ہرگز نہ پہنچتی، اور جو شخص اس امر کو اللہ تعالیٰ کی مشیت کے حوالے کر دے اور یہ کہے کہ اللہ کی مشیت کے بغیر اس کو کوئی چیز نہیں پہنچ سکتی وہ اس مانعت کے تحت داخل نہیں ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق نے غار میں کہا اگر ان میں سے کوئی شخص سر بلند کرے گا تو ہمیں دیکھو گے گا، واقعی عیاض نے کہا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو بکر کا یہ قول مستقبل سے متعلق ہے اور اس میں کسی واقعہ شدہ مصیبت کے متعلق اگر کا لفظ نہیں ہے حتیٰ کہ یہ تقدیر کو ماننے کے خلاف ہو، اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ ”اگر تمہاری قوم نئی نئی کفر سے نکلی ہوئی نہ ہوتی تو میں بیت اللہ کو حضرت ابراہیم کی مقام کی ہوئی بنیادوں پر مکمل کر دیتا، اسی طرح یہ ارشاد کہ ”اگر مجھے اپنی امت پر دشوار نہ ہوتا تو ان کو سواک کرنے کا (وجہ) حکم دیتا، ان تمام احادیث میں اگر کا کلمہ مستقبل سے متعلق ہے، اور ان میں تقدیر سے کوئی ترمیم نہیں ہے، لہذا اس قسم کے کلام میں کوئی کراہت نہیں ہے، تاہم عیاض نے کہا میرے نزدیک حدیث میں بنی اپنے عزم پر ہے لیکن یہ بھی تنزیہ ہے، علامہ نووی فرماتے ہیں حدیث میں کاش یا اگر کے لفظ کو ماننی میں بھی استعمال کیا گیا ہے، حدیث میں ہے ”اگر میں پہلے اس چیز کو جان لیتا جس کو بعد میں جانتا تو میں ہر ہی روائہ نہ کرتا“ اس لیے حدیث کا مقتضی یہ ہے کہ بغیر کسی تاخیر کے اس لفظ کو استعمال نہ کیا جائے اس لیے یہ بھی تنزیہ ہے نہ تحریم نہیں ہے، بل کہ جس شخص کسی عبارت کے نہ جانے پر یہ طور افسوس کہے مثلاً ”اگر میں جلدی جاگ اٹھتا تو میری نماز قضا نہ ہوتی، یا کسی مشکل درپیش ہونے پر اگر کا لفظ کہے تو اس میں کوئی عوج نہیں ہے اور احادیث میں ماننی میں جو اگر کا لفظ آیا ہے وہ اسی پر معمول ہے۔ لہ

خلاصہ یہ ہے کہ اس طرح اگر کا لفظ استعمال نہ کیا جائے جس سے تقدیر کے انکار کا وہم ہو۔



WWW.NAFSEISLAM.COM

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب العلم

حکماء اور متکلمین کی اصطلاح میں علم کی تعریف | حکماء کے نزدیک علم کی مشہور تعریف یہ ہے:

حصول صورة الشئ في العقل . کسی شے کی صورت کا عقل میں حاصل ہونا۔

یہ تعریف وسم، شک، ظن، جہل مرکب، تقلید اور یقین کو شامل ہے۔

متکلمین کے نزدیک علم کی مشہور تعریف یہ ہے:

هو صفة يتجلى بها المذکور لمن قامت هي به۔

عالم کے ذہن میں کسی چیز کا انکشاف، علم ہے۔

اس تعریف کا خلاصہ یہ ہے کہ علم انکشاف ذہنی کا نام ہے، یہ انکشاف تام اور غیر مشتبہ ہونا چاہیے، اسی مسئلہ

میں بھی اختلاف ہے کہ علم مقولہ کیف سے ہے یا مقولہ اضافت سے یا مقولہ انفعال سے، زیادہ صحیح یہ ہے کہ علم مقولہ کیف

سے ہے کیونکہ علم کیفیت نفسانیہ کا نام ہے۔ علم کی یہ دونوں تعریضیں ذہنی العقول کے ساتھ خاص ہیں اور حیوانات کے اور ان کا

پر حقیقتہً علم کا اطلاقی نہیں ہوتا۔

علم کا اطلاق علوم بدوئہ پر بھی کیا جاتا ہے مثلاً نحو اور فقہ وغیرہ پر، اسی طرح مسائل مخصوصہ پر بھی علم کا اطلاق کیا جاتا ہے،

جیسے کہا جاتا ہے فلاں شخص کو نحو کا، یا فقہ کا علم ہے، یعنی اس شخص کو نحو یا فقہ کے مسائل کا علم ہے، اور کبھی علم کا اطلاق ملکہ استحضار

پر کیا جاتا ہے یعنی کسی شخص کو مثلاً فقہ کے مسائل کی بہ کثرت تبحر سے ایسی مہارت ہو جائے کہ جب بھی اس سے فقہ کا کوئی سوال

کیا جائے وہ اس کا جواب دے سکے تو اس کی اس مہارت (ملکہ، پختہ صلاحیت) کو علم سے تعبیر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ فلاں

شخص فقہ کا عالم ہے۔ لہ

ملا علی قاری لکھتے ہیں:

محدثین کی اصطلاح میں علم کی تعریف

علم، مومن کے قلب میں ایک نور ہے جو فانوس نبوت کے چراغ سے

مستفاد ہوتا ہے، یہ علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال، افعال اور احوال کے ادراک کا نام ہے، جس سے اللہ تعالیٰ کی ذات

صفات، افعال اور اس کے احکام کی پہلیت حاصل ہوتی ہے، اگرکہ یہ علم کسی بشر کے واسطے سے حاصل ہو تو کسی ہے اور اگر

بلا واسطہ حاصل ہو تو علم لدنی ہے۔

علم لدنی کی تین قسمیں ہیں، وحی الہام اور فراست، وحی کا لغوی معنی ہے معرفت سے اشارہ کرنا، اور اصطلاحی معنی ہے "وہ کلام الہی جو نبی کے دل میں حاصل ہو" جس کلام کے الفاظ اور معانی کا حضرت جبرائیل کے واسطے سے نبی پر نزول ہو وہ کلام الہی یعنی قرآن مجید ہے اور جس کلام کے صرف معانی کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دل پر نزول ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس معنی کو اپنے الفاظ کے ساتھ تفسیر فرمائیں وہ حدیث نبوی ہے، الہام کا لغوی معنی بلاغ ہے اور اصطلاح میں وہ علم حق ہے جس کا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر افشاء کرتا ہے اور ان کو امور غیبیہ پر مطلع فرماتا ہے، اور فراست وہ علم ہے جس میں ظاہری صورت کو دیکھ کر امور غیبیہ متکشف ہوتے ہیں، الہام میں ظاہری صورت کا واسطہ نہیں ہونا بلکہ واسطہ کشف ہوتا ہے اور فراست میں ظاہری صورتوں کا واسطہ ہوتا ہے اور الہام اور وحی میں یہ فرق ہے کہ الہام وحی کے تابع ہے اور وحی الہام کے تابع نہیں (نیز وحی سے حاصل ہونے والا علم قطعی ہے اور الہام سے حاصل ہونے والا علم ظنی ہے۔ سیدنا غفرلہ) علم یقین و دلائل سے حاصل ہوتا ہے عین الیقین مشاہدہ سے حاصل ہوتا ہے اور حق الیقین تجرد سے حاصل ہونے کے بعد حاصل ہوتا ہے۔

علم دین کی تفصیل

امام بیہقی بیان کرتے ہیں:

جب علم کا لفظ مطلقاً بولا جائے تو اس سے مراد علم دین ہوتا ہے اور اس کی متعدد اقسام ہیں:

- (۱) اللہ عزوجل کی معرفت کا علم، اس کو علم الاصل کہتے ہیں۔
- (۲) اللہ عزوجل کی طرف سے نازل شدہ چیزوں کا علم، اس میں علم نبوت اور علم احکام اللہ بھی داخل ہے۔
- (۳) کتاب و سنت کی تفصیل اور ان کے معانی کا علم، اس میں مراتب نصوص، ناسخ و منسوخ، اجتہاد و قیاس اصحاب تابعین اور تبع تابعین کے اقوال کا علم اور ان کے اتفاقی اور اختلافات کا علم بھی داخل ہے۔
- (۴) جن علوم سے کتاب و سنت کی معرفت اور احکام شریعیہ کا علم ممکن ہو اس میں لغت عرب، نحو صرف اور محاورات عرب کی معرفت داخل ہے۔
- جو شخص علم دین کے حصول کا ارادہ کرے اور وہ اہل عرب سے نہ ہو اس پر لازم ہے کہ وہ پہلے عربی زبان اور اس کے قواعد کا علم حاصل کرے اور اس میں جہارت پیدا کرے، پھر قرآن مجید کے علم کو حاصل کرے اور بغیر احادیث کی معرفت کے قرآن مجید کے معانی کی وضاحت ممکن نہیں ہے اور احادیث کا علم، آثار صحابہ کی معرفت کے بغیر ممکن نہیں ہے اور آثار صحابہ کی معرفت کے لیے تابعین اور تبع تابعین کے اقوال کی معرفت ضروری ہے، کیونکہ علم دین ہم تک اسی طرح درجہ بدرجہ پہنچتا ہے اور جب قرآن، سنت، آثار صحابہ اور تابعین کا علم حاصل ہو جائے تو پھر اجتہاد کرے اور متقدمین کے مختلف اقوال میں غور کرے اور جو قول اس کے نزدیک دلائل سے راجح ہو اس کو اختیار کرے اور جو نئے مسائل پیدا ہوں ان کا قیاس کے ذریعہ حل تلاش کرے۔

حواہ - لابی بن سلطان محمد القاسمی الحنفی متوفی ۱۰۱۴ھ، مرتکات ج ۱ ص ۲۶۲ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ بخاریہ، ۱۳۹۰ھ

۲ - امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۲ ص ۲۵۱، مطبوعہ دارالکتب العربیہ، ۱۴۱۰ھ

عوام کے لیے قدر ضروری علم کا بیان | امام بیہقی لکھتے ہیں:

عوام کا علم: عوام کے لیے یہ جاننا ضروری ہے کہ پانچ نمازیں فرض ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے لوگوں پر ماہ رمضان کے روزے فرض کیے ہیں اور اگر استطاعت ہو تو بیت اللہ کا حج فرض کیا ہے اور ان کے اموال میں زکوٰۃ فرض کی ہے اور زنا، قتل، بھڑی اور شراب نوشی کو ان پر حرام کر دیا ہے، اسی طرح وہ احکام جن کا اللہ تعالیٰ نے انسان کو مکلف کیا ہے جن کا کرنا یا نہ کرنا اس پر ضروری ہے ان سب کا جاننا اس پر ضروری ہے ان احکام کی صراحت قرآن مجید میں مذکور ہے اور یہ احکام اہل اسلام میں تواثر کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں، یہ وہ علم ہے جس میں غلطی، تاویل یا اختلاف کی گنجائش نہیں ہے۔

خواص کے لیے قدر ضروری علم کا بیان | احکام شرعیہ کی تمام فروعات کا علم حاصل کرنا، قرآن مجید کی صریح عبارت، دلالت، اشارت اور اقتضاء، نصوص کو جاننا اسی طرح احادیث اور آثار

کا علم حاصل کرنا، قیاس اور اس کی شرائط کو جاننا اور ایسی صلاحیت حاصل کرنا کہ ہر پیش آمدہ مسئلہ کا کتاب اور سنت سے حل بتایا جاسکے، ہر شخص کے لیے علم میں اتنی تہارت حاصل کرنا ضروری نہیں ہے، لیکن مسلمانوں میں سے چند افراد کے لیے اتنا علم حاصل کرنا ضروری ہے ورنہ سب گنہگار ہوں گے قرآن مجید میں ہے:

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً ۚ فَلَوْلَا
نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ
لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ - (توبہ: ۱۲۲)

اور یہ تو نہیں ہو سکتا کہ سب مسلمان ایک ساتھ نکل
کھڑے ہوں، تو ان کے ہر گروہ سے ایک جماعت کیوں نہ
نکلے تاکہ وہ لوگ دین کی فقہ حاصل کریں اور واپس آکر اپنی
قوم کو ڈرتا رہیں تاکہ وہ گنہگار ہوں سے بچے رہیں۔

امام رازی لکھتے ہیں:

اسی آیت کا منشا یہ ہے کہ جو لوگ مختلف شہروں میں رہتے ہیں، تو ہر شہر کے رہنے والوں میں سے ایک جماعت پر یہ واجب ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر دین کا علم سیکھیں اور حلال اور حرام کی معرفت حاصل کر لیں اور جب وہ لوگ اپنے وطنوں کو واپس جائیں تو اپنے اپنے وطن کے لوگوں کو حرام اور معصیت کے ارتکاب سے ڈرائیں، اس اعتبار سے تفقہ اور تعلیم کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا واجب ہے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ کیا ہر زمانہ میں علم دین حاصل کرنے کے لیے سفر کرنا واجب ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر علم دین کا حصول سفر پر موقوف ہو تو سفر کرنا واجب ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ظاہری میں یہ ضروری تھا کہ تفقہ فی الدین حاصل کرنے کے لیے مسلمان آپ کی خدمت میں حاضر ہوں کیونکہ اس وقت شریعت مدون اور منضبط نہیں ہوتی تھی بلکہ یوحنا فیوماً احکام نازل ہو رہے تھے، اس لیے آپ کی خدمت میں رہ کر ان احکام کا علم حاصل کرنا ضروری تھا، لیکن اب جب کہ شریعت مدون اور منضبط ہو چکی ہے تو اگر وطن میں رہ کر بغیر سفر کے علم حاصل کرنا ممکن ہو تو سفر کرنا واجب نہیں ہوگا،

لیکن اس آیت میں چونکہ علم دین کے حصول کے لیے سفر کی طرٹ اشارہ کیا گیا ہے تو ہمارے خیال علم نافع کی برکتیں حاصل کرنے کے لیے سفر کو نا ضروری ہے۔ لہ
علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

امام غزالی نے کہا ہے کہ معصرا اول میں علم آخرت اور وقایح آفات نفوس اور خشیت الہی کی معرفت کے لیے فقہ کا
نقطہ مخصوص تھا، سو جس علم سے انداز اور تخریفات حاصل ہو اس کو فقہ کہتے تھے، نہ کہ نکاح، طلاق اور بیع، شراب کی جزئیات
بانتے کو۔ ایک یا دو فرقہ بنی نے حسن بصری سے کہا فقہاء آپ کی مخالفت کرتے ہیں، حسن نے کہا تم نے کوئی
فقیہ دیکھا ہے؟ فقیہ وہ شخص ہوتا ہے جو دنیا میں زاہد، آخرت میں راعب اپنے دین پر بصیرت رکھنے والا، اپنے
رب کی عبادت پر مداومت کرنے والا، متقی، لوگوں کی عزتوں سے بچنے والا، ان کے اموال سے احتراز کرنے والا اور
ان کی خیر خواہی کرنے والا ہو۔ لیکن اب مشہور یہ ہے کہ فقیہ وہ شخص ہے جو احکام جزئیہ کا حافظ ہو، عام اذہن کہ اس
ان احکام کے دلائل مستحضر ہوں یا نہیں (تحریر) بحر اور متقی میں بھی اسی طرح ہے اور فقیہ میں لکھا ہے فقیہ وہ شخص ہے جس
کو تمام احکام شرعیہ مع دلائل کے حاصل ہوں، امام ابو جعفر سے منقول ہے کہ فقیہ وہ شخص ہے جو علم فقہ میں انتہا کو پہنچا ہوا
ہو، اور زیادہ تر علماء کی رائے یہ ہے کہ اس آیت میں علم دین کا طلب میں سفر کرنے کا حکم دیا ہے اور اس آیت سے یہ
استدلال کیا گیا ہے کہ تفقہ فی الدین فرض کفایہ ہے، حضرت ابو سعید سے جو مروی ہے کہ "علم دین کا حاصل کرنا ہر مسلمان پر
فرض ہے" اس سے مراد یہ ہے کہ جس علم پر فرض کی ادائیگی موقوف ہو اس کا حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔ لہ
خلاصہ یہ ہے کہ اتنا وسیع علم حاصل کرنا جو احکام شرعیہ کی تمام فروغ اور جزئیات پر مع ان کے دلائل کے محیط ہو یہ فرض
کفایہ ہے اور ان جزئیات کے حافظ ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ تمام مسائل اور ان کے دلائل زبانی یاد ہوں بلکہ اس سے
مراد یہ ہے کہ اس شخص میں ایسی مہارت ہو کہ جب بھی اس سے کوئی سوال کیا جائے تو وہ قرآن مجید، احادیث اور کتب فقہ سے
دلائل کے ساتھ اس کا جواب دے سکے اور اسی شخص کو عالم، مفتی اور فقیہ کہتے ہیں۔

مروجہ علوم دینیہ کی تعریفات

انہ علم یبحث فیہ عن کیفیۃ النطق بالفاظ
القرآن ومدلولاتها واحکامها الافرادیة و
الترکیبیة ومعانیہا التي تحمل علیہا حالة
الترکیب وتتصارت لذلک کمعرفة النسج
وسبب النزول وقصة توضع ما ابهم القرآن وفحو ذلک۔
نیز علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

علم فقہ وہ علم ہے جس میں الفاظ قرآن کے نطق، ان
کی دلالت، ان کی ترکیب نحوی اور ان کے مسائل سے بحث
کی جاتی ہے، اور نسخ، سبب نزول اور کسی مبہم چیز کی وضاحت
سے بھی بحث کی جاتی ہے۔

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۵۲۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ
۲۔ علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی بغدادی متوفی ۱۳۵۰ھ، روح المعانی ج ۱ ص ۴۹-۴۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

تاویل اور تفسیر میں یہ فرق ہے کہ تفسیر مفردات میں موقی ہے اور تاویل جملوں میں ہوتی ہے، امام ہاتریدی نے کہا تفسیر میں اس بات کا نقلی بیان ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس لفظ سے یہ معنی مراد لیا ہے، اور تاویل میں قطعیت کے بغیر کسی ایک احتمال کو ترجیح دی جاتی ہے، ایک قول یہ ہے کہ تفسیر کا تعلق روایت سے ہے اور تاویل کا تعلق روایت سے ہے۔ علم حدیث (روایت) کی تعریف میں علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

هو علم يعرف به اقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وافعاله واحواله .^۱
یہ وہ علم ہے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال، افعال اور احوال (صفات، لباس اور تقریرات وغیرہ) کی معرفت ہوتی ہے۔

علم حدیث (روایت) کی تعریف میں علامہ قاری لکھتے ہیں:

اصول الحدیث علم بأصول تعرف بها احوال حدیث الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث صحة النقل عنه وضعفه والتحمل والاداء .^۲
اصول حدیث ان قواعد کا علم ہے جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی بحیثیت صحت نقل و شفع نقل معرفت حاصل ہوتی ہے اور راوی کی ادائیگی کے طریقہ کا علم ہوتا ہے۔

علم کلام کی تعریف میں علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

الکلام معرفة النفس ما عليها من العقائد المنسوبة الى دين الاسلام عن الادلة علماء و ظنا في البعض منها .^۳

جو عقائد دین اسلام کی طرف منسوب ہیں ان کی قطعی دلائل سے نفس انسان کو معرفت اور بعض عقائد کی قطعی دلائل سے معرفت، علم کلام ہے۔

فقہ کی تعریف میں علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں:

العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسبة من ادلتها التفصيلية بالاستدلال .^۴
احکام شرعیہ عملیہ جو دلائل تفصیلیہ سے استدلال کے ساتھ حاصل ہوں، ان کا علم فقہ ہے۔

علامہ ابن نجیم نے امام اعظم سے فقہ کی یہ تعریف نقل کی ہے:

معرفة النفس ما لها وما عليها .^۵
نفس انسان کو اس بات کی معرفت کہ کس کام میں اس کا نفع ہے اور کس کام میں اس کا نقصان۔

۱۔ علامہ ابوالفضل سید محمود اکوسی متوفی ۱۲۶۰ھ، روح المعانی ج ۵ ص ۴۰۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، ممدۃ القاری ج ۱ ص ۱۱، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والمیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ۔

۳۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح شرح منجۃ الفکر ص ۲۹، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۰ھ۔

۴۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، مسابرة مع السامرة ج ۱ ص ۱۰، مطبوعہ دار المعارف الاسلامیہ کراچی بلوچستان۔

۵۔ علامہ نیر الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۳، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ۔

۶۔ البحر الرائق ج ۶ ص ۶، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ۔

هو علم بقوانين يعرف بها احوال التراكيب
العربية من الاعراب والبناء وغير هذا^۱
صرف کی تعریف میں میر سید شریف لکھتے ہیں:
علم يعرف به احوال الكلم من حيث
الاعلال^۲

قرآن مجید سے علم کی فضیلت کا بیان

شهد الله انه لا اله الا هو والملك
واولوا العلم قاثما بالقسط^۳
(آل عمران: ۱۸)

اللہ نے گواہی دی کہ اس کے سوا کوئی مستحق عبادت
نہیں ہے اور فرشتوں اور علم والوں نے (یہ گواہی دی)
اور آں عالمیکہ وہ قائم بالعدل تھے۔

اللہ تعالیٰ نے پہلے اپنی شہادت کا ذکر کیا پھر فرشتوں کی شہادت کا اور پھر اہل علم کی بڑی
عزت افزائی ہے۔

يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا
العلم درجات^۴ (مجادلہ: ۱۱)
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے کہ جنت میں عام مسلمانوں کی بہ نسبت علماء سات سو درجہ بلند ہوں گے،
(احیاء العلوم وقوت القلوب)

قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا
يعلمون^۵ (زمر: ۹)
انما يخشى الله من عباده العلماء^۶
(فاطر: ۲۸)

آپ فرمادیجئے کیا جو لوگ جانتے ہیں اور جو نہیں جانتے
برابر ہیں؟
اللہ کے بندوں میں سے صرف علماء اللہ سے ڈرتے
ہیں۔

قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم^۷ ومن
عنده علم الكتاب^۸
(رعد: ۳۳)

آپ فرمادیجئے میرے اور تمہارے درمیان کافی
گواہ، اللہ ہے اور وہ جس کے پاس (آسمانی) کتاب کا
علم ہے۔

و تلك الامثال نضرب بها للناس^۹ ما
يعقلها الا العالمون^{۱۰} (عنكبوت: ۲۳)
ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم^{۱۱}

اور یہ مثالیں جن کو ہم لوگوں کے لیے بیان فرماتے
ہیں ان کو صرف علم والے سمجھتے ہیں۔
اگر وہ اس کو رسول اور صاحبان امر کی طرف لوٹا

۱۔ میر سید شریف علی بن محمد جربانی متوفی ۸۱۲ھ، کتاب التعریفات ص ۱۰۵، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران
۲۔ کتاب التعریفات ص ۵۸

لعلمه الذین یستنبطونہ منہم

(نساء: ۸۳)

بل هو آیات بینات فی صدور الذین
اوتوا العلم۔ (عنکبوت: ۲۹)

وانزل اللہ علیک الكتاب والحکمة
وعلمک ما لم تکن تعلم وكان فضل اللہ
علیک عظیماً۔ (نساء: ۱۱۳)

وقل رب زدنی علماً۔

(طلہ: ۱۱۳)

امام بخاری ردایت کرتے ہیں:

احادیث سے علم کی فضیلت کا بیان

دیتے تو اس کی مصلحت کو وہ لوگ جان لیتے جہاں سے
استنباط کر سکتے ہیں۔

بلکہ یہ ان لوگوں کے سینہ میں روشن آیتیں ہیں جنہیں
علم دیا گیا ہے۔

اللہ نے آپ پر کتاب اور حکمت نازل کی، اور جن چیزوں
کا آپ کو (پہلے) علم نہیں تھا، ان کا علم دے دیا، اور (یہ)
آپ پر اللہ کا عظیم فضل ہے۔

اور دعا کیجئے کہ اے میرے رب! میرے علم کو
زیادہ فرما۔

حضرت مسعود بن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس شخص
کے لیے خیر کا ارادہ فرماتا ہے اس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے خواب میں
دیکھا کہ میرے پاس دو دو سو کا پیالہ لایا گیا، میں نے دو دو سو
پیالے دیکھا کہ (میرے ہونے کی وجہ سے) دو دو سو
نامتھوں سے نکل رہا تھا، پھر میں نے اپنا پس خوروہ حضرت
عمر بن الخطاب کو دیا، صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ! آپ
نے اس سے کیا تعبیر لی؟ آپ نے فرمایا: علم!

حضرت عبد اللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ
مردوں کے سینوں میں سے علم کو نکالیں گا، لیکن علماء
کو اللہ کا علم اٹھائے گا حتیٰ کہ جب کوئی عالم باقی نہیں رہے گا
تو لوگ بالوں کو اپنا سر دار بنالیں گے، اس سے سوال کیا

عن معاویۃ یقول سمعت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم من یرد اللہ بہ خیراً یفقہ فی
الدین۔

عن ابن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یقول بینما انا ناظر ایتیت
بقدر لبن فشربت حتی انی لاری الی
یخرج فی اظفاری ثم اعطیت فضلی عمر بن
الخطاب قالوا فمأ اولتہ یا رسول اللہ قال
العلم۔

عن عبد اللہ بن عمر وابن العاص
قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول ان اللہ لا یقبض العلم انتزاعاً ینتزع
من العباد ولکن یقبض العلم بقبض العلماء
حتی اذا لم یبق عالم اتخذ الناس رؤساً

اللہ علیہ وسلم خصلتان لا تتحقان فی منافق حسن
سمعت ولا فقد فی الدین ۱۷
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم تسمعون ویسمع منکم ویسمع
ممن یسمع منکم ۱۸

عن سہیل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال واللہ لان یهدی اللہ بعدک رجلاً
واحد اخیولک من حمم النعم ۱۹

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن عثمان بن عفان قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضلکم من تعلم
القوان وعلیم ۲۰

عن علی بن ابی طالب قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ القرآن و
حفظہ ادخلہ اللہ الجنة وشفع فی عشرة
من اهل بیته کلہم قد استوجب النار ۲۱

عن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یا ابا ذر لان تغدو فتعلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منافق میں درحقیقت
جمع نہیں ہوتے اس لیے اخلاق اور دین کا علم۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم (مجموعہ) سے
سننے ہو اور تم سے سماع کیا جائے گا اور جنہوں نے تم سے
سنا ہے ان سے سماع کیا جائے گا۔

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خدا اگر اللہ تعالیٰ تمہارے
سبب سے کسی ایک آدمی کو ہدایت دے دے، تو وہ
تمہارے لیے سرفراز اور نفع سے بہتر ہے۔

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سب
کے افضل وہ شخص ہے جو قرآن مجید کا علم سیکھے اور سکھائے۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے
قرآن مجید پڑھا اور اس کو یاد کیا، اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں
داخل کر دے گا، اور اسے اس کے گھر کے ان دس افراد
کے لیے شفاعت کرنے والا بنائے گا جو جہنم کے مستحق
ہو چکے ہوں گے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے ابو ذر اگر تم

- ۱۷۔ امام ابویسی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ص ۳۸۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تنجارت کتب کراچی
۱۸۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث سیمتانی متوفی ۲۷۵ھ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۵۹، مطبوعہ مطبعہ محبتانی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ
۱۹۔ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۵۹
۲۰۔ امام ابوعبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۱۱۵، مطبوعہ دار غارہ تنجارت کتب کراچی
۲۱۔ سنن ابن ماجہ ص ۱۹

أية من كتاب الله خير لك من ان تصلي
مائة ركعة ولان تغدو فتعلم بابا من
العلم عمل به اوله يعمل خير من ان تصلي الف
ركعة .

امام دارمی روایت کرتے ہیں:

عن واثلة بن الاسقع يقول: قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من طالب العلم فادرکه
كان له كفلان من الاجر، فان له يد مرکه کان
له كفل من الاجر .

عن الضحاک قال عبد الله بن مسعود:
اغد عالما او متعلما ولا خير فيما سواهما .

عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال: ستكون فتنة يصيب الرجل
فيها مؤمنا ويمسي كافرا الا من احياه
الله بالعلم .

عن الحسن قال: سئل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن رجلين كان في بني اسرائيل
احدهما كان عالما يصلي المكتوبة ثم
يجلس فيعلم الناس الخير والآخر يصوم
النهار ويقوم الليل ايهما افضل؟ قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم: فضل هذا
العالم الذي يصلي المكتوبة ثم يجلس
فيعلم الناس الخير على العابد الذي

صبح اٹھ کر قرآن مجید کی ایک آیت کا علم حاصل کر لو، تو وہ
تمہارے لیے سو رکعات پڑھنے سے بہتر ہے، اور اگر
تم صبح اٹھ کر علم کا ایک باب (سبق) پڑھ لو، خواہ اس پر عمل
ہو یا نہ ہو تو وہ ایک ہزار رکعات پڑھنے سے بہتر ہے۔

حضرت واثلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے علم کو
طلب کیا اور اس کو پایا اس کو دو اجر ملیں گے اور جو نہ پا
سکا اس کو ایک اجر ملے گا۔

ضحاک کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
نے فرمایا اس حال میں صبح کرو کہ تم عالم ہو یا متعلم، ان کے
علاوہ اور کسی میں خیر نہیں ہے۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب فتنے ہوں گے صبح
انسان مومن ہوگا اور شام کو کافر، سوا اس شخص کے جس
کو اللہ تعالیٰ نے علم کے ساتھ زندہ رکھا۔

حسن بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے بنو اسرائیل کے دو آدمیوں کے متعلق سوال کیا گیا، ایک
عالم تھا جو فرض نماز پڑھ کر بیٹھ جاتا اور لوگوں کو نیکی کی تعلیم
دیتا، اور دوسرا شخص عابد تھا جو دن کو سترہ رکعت اور رات
کو قیام کرتا، ان میں سے کون سا افضل ہے؟ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عالم فرض نماز پڑھ کر بیٹھ جاتا ہے
اور لوگوں کو نیکی کی تعلیم دیتا ہے، اس کی دن میں سترہ رکعت
دائے اور رات کو قیام کرنے والے عابد پر ایسی فضیلت

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ، سنن دارمی ج ۱ ص ۸۲، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان

۳۔ " " " " سنن دارمی ج ۱ ص ۸۲ " " " "

۴۔ " " " " سنن دارمی ج ۱ ص ۸۲ " " " "

يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ - كَفَضْتَنِي عَلَى
اَدْنَاكُمْ رَجُلًا

عن ابن عباس قال: معلم الخير
يستغفر له كل شيء حتى الحوت في
البحر - ۱۷

عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم مر بمجلسين في
مسجده فقال كلاهما على خير، واحدهما
افضل من صاحبه - اما هؤلاء فيدعون
الله ويرغبون اليه فان شاء اعطاهم
وان شاء منعهم واما هؤلاء فيتعلمون
الفقه والعلم ويعلمون الجاهل فيهم
افضل واما بعثت معلما - ثم جلس
فيهم - ۱۸

عن الحسن قال: قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: من جاءه الموت
وهو يطلب العلم ليحيى به الاسلام
فبينه وبين النبيين درجة واحدة في الجنة - ۱۹

عن ابن عباس قال: ما اجتمع قوم في
بيت من بيوت الله يتذاكرون كتاب الله
ويتدارسونه بينهم الا اظلتهم الملائكة
باجنحتهم حتى يخوضوا في حديث غيره
ومن سلك طريقا يبتيغي به العلم سهل
الله طريقه من الجنة ومن ابطأ به عمله

ہے جیسی میری تم میں سے کسی ادنیٰ درجہ کے شخص پر
فضیلت ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: نیکی کے
معلم کے لیے ہر چیز استغفار کرتی ہے حتیٰ کہ سمندر کی
مچھلیاں بھی۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں دو مجلسوں کے
پاس سے گزرے، آپ نے فرمایا: یہ دونوں نیکی پر
ہیں، اور ایک دوسرے سے افضل ہے، پھر مال یہ
گروہ نیکی کو رہا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف رغبت کر رہا
ہے، اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو ان کو دے اور چاہے
تو نہ دے، اور رہے یہ لوگ تو یہ فقیر اور علم کو حاصل کر
رہے ہیں اور ان پر وہ لوگوں کو تعلیم دے رہے ہیں سو
افضل یہ ہیں، اور میں بطور معلم ہی مبعوث ہوا ہوں، پھر
آپ ان لوگوں کے ساتھ بیٹھ گئے۔

حسن بصری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص احیاء اسلام کے لیے علم کو
طلب کر رہا تھا اور اس حال میں اس کو موت آگئی اس کے
اور انبیاء کے درمیان جنت میں صرف ایک درجہ ہوگا۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کے گھروں میں
سے کسی گھر میں جماع ہو کر جب لوگ کتاب اللہ کا تذکرہ کرتے
ہیں اور ایک دوسرے کو اس کا درس دیتے ہیں، ان پر
فرشتے اپنے پرروں سے اس وقت تک سایہ کیے رہتے
ہیں جب تک وہ کسی اور کام میں مشغول نہیں ہوتے اور جو شخص علم کی تلاش میں کسی

۱۷۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی سنو فی ۲۵۵، سنن دارمی ج ۱ ص ۸۲، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

۱۸۔ " " " " سنن دارمی ج ۱ ص ۸۳

۱۹۔ " " " " سنن دارمی ج ۱ ص ۸۴

۲۰۔ " " " " سنن دارمی ج ۱ ص ۸۵

لہو یسر بہ تسبیہ لہ

راستے پر ہائے اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت کے راستے کو آسان کر دیتا ہے اور جس شخص کو اس کا عمل مؤثر کر دے اسے اس کا سبب مقدم نہیں کرتا۔
عطاء نے اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم کی تفسیر میں کہا اصحاب اس سے مراد علم اور فقہ والے ہیں اور اطاعت رسول سے مراد کتاب اور سنت کی اتباع ہے۔

عن عطاء اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم قال اولی العلم والفقہ وطاعة الرسول اتباع الكتاب والسنة ۱۰

عن الاحنف قال قال عمر تفقہوا قبل ان تسودوا ۱۱

عن ابن عباس قال : تدارس العلم ساعة من الليل خیر من احیائها و قال ابوہریرۃ فی لاجزاء اللیل ثلثۃ اجزاء فثلث انام وثلث اقوم وثلث اتذكر احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲

عن ابواہیم قال : من ابتغی شیشا من العلم یبتغی بہ وجہ اللہ اتاکہ اللہ منہ ما یکفیہ ۱۳
امم یہیقی روایت کرتے ہیں :

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں : رات کی ایک ساعت میں علم حاصل کرنا ساری رات جاگنے سے افضل ہے، اور حضرت ابوہریرہؓ نے کہا میں رات کے تین حصے کرتا ہوں، پہلی رات میں سوتا ہوں، پہلی رات میں قیام کرتا ہوں اور پہلی رات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث یاد کرتا ہوں۔

ابراہیم نے کہا جو شخص اللہ کے لیے تھوڑا سا علم بھی حاصل کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو قدر کفایت عطا فرمائے گا۔

ابو جعفر نے کہا ابلیس کے نزدیک عالم کی موت ستر مایہوں کی موت سے زیادہ محبوب ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : ہر چیز کا ستون ہے اور اسلام کا ستون دین کی فقہ ہے اور ایک فقہیہ ہزار عابدوں سے زیادہ شیطان پر بھاری ہے۔

عن ابی جعفر قال موت عالم احب الی ابلیس من موت سبعین عابداً ۱۴
عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکل شیء دعامة و دعامة الاسلام الفقہ فی الدین ولفقیہ اشد علی الشیطان من الف عابد ۱۵

۱۰۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۲۵ھ سنن دارمی ج ۱ ص ۸۵، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان

۱۱۔ سنن دارمی ج ۱ ص ۶۳

۱۲۔ سنن دارمی ج ۱ ص ۶۹

۱۳۔ سنن دارمی ج ۱ ص ۷۰

۱۴۔ سنن دارمی ج ۱ ص ۷۱

۱۵۔ امام ابو یوسف احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ شعب الایمان ج ۲ ص ۶۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۰ھ

شعب الایمان ج ۲ ص ۷۶

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی امامۃ الباہلی قال ذکر لرسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلان احدهما عابد
والآخر عالم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فضل العالم علی العابد کفضل علی
ادناکم ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان اللہ وملائکته واهل السموات والارضین
حق النملة فی حجرها وحتی الحوت لیصلون
علی معلم الناس الخیر

حضرت ابو امام باہلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دو آدمیوں کا ذکر
کیا گیا، ایک عابد تھا اور دوسرا عالم تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا عالم کی عابد پر اس طرح فضیلت ہے جس طرح
میری تم میں سے کسی اونی پر فضیلت ہے، پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے
اور تمام آسمانوں اور زمینوں والے حتیٰ کہ چھوٹی بھی اپنے
مواضع میں اور حتیٰ کہ ٹھیلی بھی لوگوں کے معلم خیر کے لیے
دعا کرتی ہے۔

عن ابی سعید الخدری عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لن یشیع المؤمن من خیر
یسوحہ حتی یکون مثنتھاۃ الجنة
عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم الکلمۃ الحکمۃ ضالۃ
المؤمن حیث وجدھا فهو احق بہا

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ مومن نہ کی کی بات
سننے سے سیر نہیں ہوتا حتیٰ کہ جنت میں پہنچ جاتا ہے۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حکمت کی بات
مومن کی گم شدہ چیز ہے وہ بات جہاں ملے مومن اس بات
کا زیادہ حق دار ہے۔

العلماء ورثة الانبیاء کی تحقیق | امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی الدرداء قال انی سمعت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من سلك
طریقا یتغی فیہ علما سلك اللہ بہ طریقاً
الی الجنة وان الملائکۃ لتضع اجنحتھا
رضی لطالب العلم وان العالم لیستغفرلہ
من فی السموات ومن فی الارض حتی الحیتان

حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے کہ: جو شخص علم کی تلاش میں کسی راستہ پر چلتا
ہے اللہ تعالیٰ اس کے اجر میں اس کو جنت کے راستہ پر
چلاتا ہے، اور بے شک طالب علم کی رضا جوئی کے لیے
فرشتے اپنے پر بچھاتے ہیں اور آسمانوں اور زمینوں کی

۱۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، جامع ترمذی ص ۳۸۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تصنیف و کتب کمرچی

۲۔ جامع ترمذی ص ۳۸۵

۳۔ جامع ترمذی ص ۳۸۵

الماء وفضل العالم على العابد كفضل
القمر على سائر الكواكب ان العلماء ورثة
الانبياء ان الانبياء لم يورثوا ديناراً
ولا درهماً انما ورثوا العلم فمن اخذ
به فقد اخذ بحظ وافر - وليس اسناد
عندي بمتصل - ۱۰

تمام چیزیں حتی کہ پانی کی مچلیاں بھی عالم کی متفردت کی دعا کرتی
ہیں اور عالم کی عابد پر ایسی فضیلت ہے جیسے چاند کی تمام
ستاروں پر، اور بے شک علماء انبیاء کے وارث ہیں،
اور انبیاء کسی کو دینار اور درہم کا وارث نہیں بناتے وہ
صرف علم کا وارث بناتے ہیں سو جس شخص نے علم کو حاصل
کر لیا اس نے عظیم حصہ کو حاصل کر لیا۔ اس حدیث کی سند
متقطع ہے۔

امام ترمذی نے ہر چند کہ اس حدیث کی سند کو غیر متصل قرار دیا ہے لیکن یہ حدیث متفرد و اسانید سے مروی ہے،
اس لیے یہ حدیث حسن لغیرہ ہے اور اگر یہ محض ضعیف ہوتی تب بھی اس کا فضائل میں ذکر صحیح تھا۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد
امام ابن ماجہ، امام دارمی، امام احمد اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۱ اور امام بخاری نے اس حدیث کے بعض اجزاء
کا ذکر کیا ہے۔ ۱۲

علامہ بدر الدین عینی اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

امام حاکم اور امام ابن حبان نے اس حدیث کی صحت کا التزام کیا ہے، اور "العلماء وورثة الانبياء" متفرد و اسانید
صالحہ کے ساتھ مروی ہے، خطیب بغدادی نے کہا اس حدیث کی اصل قرآن مجید کی ان آیات میں ہے:

ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا
مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ
مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بَاذِنَ
اللَّهُ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ جَنَّاتُ
عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَوْنَ فِيهَا مِنْ
اَسْوَدٍ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْ لَوَّ اُولَآءِ سِهْمٌ فِيهَا
خَوِيرُهُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي اَذْهَبَ عَنَّا

پھر ہم نے ان لوگوں کو اس کتاب کا وارث بنایا جن
کو ہم نے اپنے بندوں میں سے چن لیا تو کوئی ان میں سے
اپنی جان پر ظلم کرنے والا ہے، اور کوئی متوازن ہے، اور
ان میں سے بعض اذن الہی سے نیک کاموں میں سبقت
کرنے والے ہیں، یہی بڑا فضل ہے، یہ دائمی جنت میں
داخل ہوں گے جہاں ان کو سونے کے گنگن اور موتی پہنائے
جائیں گے اور اس میں ان کا ریشم کا لباس ہوگا، اور وہ

۱۰۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۸۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۰۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۵۷، مطبوعہ محبتی لاہور پاکستان، ۱۴۰۵ھ

۱۲۔ امام عبد اللہ محمد بن بزیذ ابن ماجہ متوفی ۲۵۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۴۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۳۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ، سنن دارمی ج ۱ ص ۸۳، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان

۱۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۴۰، ۳۲۵، ۲۵۲، ج ۵ ص ۱۹۶، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۵۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۲ ص ۲۶۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ

۱۶۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

کہیں گے کہ اللہ کا شکر ہے جس نے مجھ سے غم کو دور کر دیا، بے شک ہمارا رب بہت بخشنے والا اور بڑا مہربان ہے جس نے اپنے فضل سے ہمیں ہمیشگی کے گھر میں ٹھہرایا، جہاں ہمیں کوئی تکلیف پہنچے گی اور نہ فحشاں ہمیں ٹھکن محسوس ہوگی۔

ظالم سے مراد وہ شخص ہے جس نے قرآن مجید کا علم حاصل کیا اور اس پر عمل نہیں کیا، اور مقصد وہ شخص ہے جس نے علم کے تقاضے پر عمل کیا اور سابق سے مراد وہ شخص ہے جس نے قرآن مجید کا علم حاصل کر کے خود بھی عمل کیا اور لوگوں کو بھی قرآن مجید پر عمل کی دعوت دی اور لوگوں نے اس کی دعوت سے قرآن مجید پر عمل کیا پس سابق کمال اور مکمل ہے اور مقصد کمال ہے اور نظام کمال ہے۔

اس آیت سے مراد امت کے علماء ہیں، صحابہ اور ان کے بعد کے علماء۔

اس آیت میں "الذین اصطفتنا من عبادنا" کو علماء امت پر جمول کرنا علماء اہل بیت کی تخصیص سے زیادہ اولیٰ ہے۔

قصد ان مجید کی ان آیات اور تفسیر میں کرام کی ان تفسیرات سے واضح ہو گیا کہ ان آیات میں علماء کو وارث کتاب بنانے کا ذکر ہے اور انھی کو جنت کی عظیم بشارت دی گئی ہے اور یہ العلماء ورثة الانبیاء کی عظیم اصل اور علماء کی بہت بڑی نفیست ہے۔

العلم کے فضائل اور اخروی درجات

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

عن انس بن مالک قال قال النبی صلی اللہ

۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد علی متوفی ۸۵۵ھ، مدد القاری ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ دارالطباعة النیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ امام محمد بن محمد بن نسیب الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۵، مطبوعہ دارالکتب بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ قاضی ابواسمیر عبد اللہ بن عمر بیضاوی شیرازی متوفی ۶۸۵ھ، انوار التشریح علی ما مشی المحتاج ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ دارالحدیث بیروت

۴۔ علامہ ابو الفضل محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۳۷۰ھ، روح المعانی ج ۲ ص ۱۹۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

عليه وسلم ان مثل العلماء في الارض كمثل
النجوم في السماء يهتدى بها في ظلمات
اليل والبحر فاذا انطمت النجوم او شك
ان تضل الهداة رواه احمد وفيه رثن بن
بن سعد و اختلف في الاحتجاج به والوحفص صاحب
السنن مجهول

عن عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال فضل العالم على العابد
سبعين درجة ما بين كل درجتين كما بين
السماء والارض رواه ابو يعلى وفيه الخليل
بن مروة قال البخاري سنكرو الحديث وقال ابن
عدي له ارحد يثا سنكرا

عن ابى هريرة و ابى ذر قال لباب من
العلم يتعلمه الرجل احب الى من الف دكة
نطوعا و قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا جاء الموت لطالب العلم وهو
على هذه الحالة مات وهو شهيد رواه
البزار وفيه هلال بن عبد الرحمن وهو
متروك

عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا مررت برىاض
الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله ما
رياض الجنة قال مجالس العلم رواه
الطبراني في الكبير وفيه رجل له يسر

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زمین پر علماء آسمان پر ستاروں
کی طرح ہیں جن سے سمندر اور خشکی پر ہدایت حاصل کی جاتی
ہے، اور جب ستارے چھپ جاتیں گے تو قریب ہے کہ
ہدایت حاصل کرنے والے بھٹک جائیں، اس کو امام احمد نے
روایت کیا ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔

حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عالم کی عابد پر ستر درجہ
فضیلت ہے اور ہر دو درجوں کے درمیان آسمان اور زمین
جتنا فاصلہ ہے۔ اس حدیث کو امام ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے
اس کی سند میں ایک راوی خلیل بن مروة ہے امام بخاری نے
اس کو منکر الحدیث کہا ابن عدی نے کہا اس کی کوئی حدیث منکر نہیں ہے
حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں اگر آدمی علم کا ایک باب پڑھ لے تو وہ میرے
نزدیک ہزار نفل پڑھنے سے بہتر ہے، ان دونوں نے
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب طالب علم
کو طلب علم کی حالت میں موت آئے تو وہ شہید ہے، اس
حدیث کو امام بزار نے روایت کیا ہے اس کی سند میں ایک
متروک راوی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم جنت کی
کیا ریوں سے گزرو تو چر لیا کرو، صحابہ نے پوچھا: یا رسول
اللہ! جنت کی کیا ریوں کیا ہیں آپ نے فرمایا علم کی مجلسیں۔ اس
حدیث کی سند میں ایک مجهول راوی ہے۔

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی مشرقی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۲۱، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ

۲۔ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۲۲

۳۔ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۲۴

۴۔ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۲۶

عن ابی الدرداء قال قال رسول الله
صلی الله علیہ وسلم العلماء خلفاء الانبیاء
قلت له فی السنن العلماء ورثة الانبیاء
رواہ البزار ورجالہ موثقون ۱۰

عن ثعلبہ بن الحکم قال قال رسول
الله صلی الله علیہ وسلم یقول الله عزوجل
للعلماء یوم القیامة اذا قعد علی کرسیہ
لفصل عبادہ افی لہ اجعل علی وحلی
فیکہ الاوانا اسید ان اغفر لکم علی
ما کان فیکہ ولا ابالی رواہ الطبرانی
فی الکبیر ورجالہ موثقون ۱۱

عن ابی موسیٰ قال قال رسول الله صلی
الله علیہ وسلم یبعث الله العباد یوم القیمة
ثم یمیز العلماء فبقول یا معشر العلماء
افی لہ اضع فیکم علی لا عذبکم اذ ہبوا
فقد غفرت لکم رواہ الطبرانی فی الکبیر
وفیہ موسیٰ بن عبیدہ العربی وہو ضعیف
جد ۱۲

علامہ علی متقی، ابن عبد البر کی کتاب العلم سے نقل کرتے ہیں
عن معاذ قال قال رسول الله صلی الله
علیہ وسلم العالم امین الله فی الارض ۱۳
علامہ علی متقی وعلی کی سند فرودس سے نقل کرتے ہیں:

حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علماء انبیاء کے خلفاء ہیں
میں کہتا ہوں کہ سنن میں حضرت ابو درداء سے مروی ہے
کہ علماء انبیاء کے ورثہ ہیں، اس حدیث کو امام بیہار نے
روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

حضرت ثعلبہ بن حکم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن جب اللہ
تعالیٰ اپنے بندوں کا فیصلہ کرنے کے لیے اپنی کرسی پر رونق
افروز ہوگا تو علماء سے فرمائے گا: میں نے پناہ اور رحمہ تم
میں صحت اس لیے رکھا تھا کہ میں باوجود ان خطاؤں کے
جو تم میں ہیں تمہاری مغفرت کروں اور میں پروا نہیں کرتا
اس کو امام طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے
تمام راوی ثقہ ہیں۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ
تمام بندوں کو اکٹھے کرے گا، پھر علماء کو الگ کرے گا، پھر
فرمائے گا: اے علماء کی جماعت! میں نے تمہیں اپنا علم
تم کو مذاب دینے کے لیے نہیں رکھا تھا، جاؤ میں نے تمہیں
بخش دیا، اس حدیث کو امام طبرانی نے معجم کبیر میں روایت
کیا ہے۔ اس کی سند میں ایک راوی بیت ضعیف ہے

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عالم زمین پر اللہ کا امین ہے۔

۱۰۔ حافظ نور الدین علی بن ابی کبر الہیثمی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۳۶، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۳ھ

۱۱۔ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۲۶

۱۲۔ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۲۰-۱۲۶

۱۳۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۰ ص ۱۳۲، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۵ھ

عن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العالم سلطان اللہ فی الارض فمن وقع فیہ فقد هلك لہ
ابن ثجار سے نقل کرتے ہیں:

عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العلماء ورثة الانبیاء یحبہم اهل السماء ویستغفر لہم الحیطان فی البحر اقاما قوا الی یوم القیامۃ ۛ

امام ولیمی کی مسند الفروس سے نقل کرتے ہیں:

عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا العلماء فانہم سراج الدنیا ومصباح الآخرۃ ۛ

عن زیاد بن عمار الصدیقی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من طلب العلم تکفل اللہ لہ برزقہ ۛ
مسند بزار سے نقل کرتے ہیں:

عن عائشۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موت العالم ثلثۃ فی الاسلام لا تسد ما اختلف اللیل والنهار ۛ
مرہبی سے نقل کرتے ہیں:

عن عثمان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اول من یشفع یوم القیامۃ الانبیاء

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عالم زمین پر اللہ کا سلطان ہے، جو اس کی مذمت کرے گا وہ ہلاک ہوگا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علماء انبیاء کے وارث ہیں آسمان والے ان سے محبت کرتے ہیں، اور حبیب وہ فوت ہو جائیں تو قیامت تک سمنہ کی مچھلیاں ان کے لیے منتقأ کرتی ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علماء کی اتباع کرو، کیونکہ وہ دنیا اور آخرت کے چراغ ہیں۔

حضرت زیاد بن عمار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص طلب علم میں رہتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے رزق کا نفا من ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عالم کی موت سے اسلام میں سوراخ ہو جاتا ہے جو وقت کے گزرنے سے پُر نہیں ہوتا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے

۱۔	علامہ ابی منتقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۵۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۳۴، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۵ھ		
۲۔	کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۳۵	۳۔	کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۳۵
۴۔	کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۳۵	۵۔	کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۳۵
۶۔	کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۳۹	۷۔	کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۳۹
۸۔	کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۳۹	۹۔	کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۳۹

عليه اذا ملئ ولا تعرض من طول صحبتہ
فانما هي بمنزلة النخلة - تنتظم متى يسقط
عليك منها شيء فان المؤمن من العالم لا اعظم
اجزا من الصائم القائم الغائم في سبيل
الله ، فاذا مات العالم انشلت في الاسلام
ثلمة لا يسدها شيء الى يوم القيمة -

کی مجلس میں کسی سے سرگوشی کرو، اس کے کپڑے کو نہ پھڑکاؤ
جب وہ اکتا جائے تو اس کے پاس نہ جاؤ اس کی لمبی صحبت
سے احتراز نہ کرو، کیونکہ وہ کجور کے درخت کی طرح ہے
تم منتظر رہو کہ تم پر کب اس سے کوئی پھل گرتا ہے، کیونکہ
مومن عالم کا اجر روزہ دار اور قیام کرنے والے عابد اور
اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والے شخص سے زیادہ
ہے اور جب عالم مرتا ہے تو اسلام میں ایسا سوراخ ہو جاتا
ہے جس کی قیامت تک کوئی چیز بند نہیں کر سکتی۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

اہل علم کے اختلاف کا باعث یسر اور رحمت ہونا

عن ابن عمر قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم لنا لمارجع من الاحزاب
لا يصلين احدا العصر الا في بنى قريظة
فادرك بعضهم العصر وقاتل بعضهم لا
نصلي حتى ناتيها وقال بعضهم بل نصلي
لم يرد منا ذلك فذكر ذلك للنبي صلى
الله عليه وسلم فلم يعنف احدا منهم -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوۂ احزاب سے لوٹے
تو آپ نے ہم سے فرمایا: بنو قریظہ میں پہنچ کر جی نماز عصر
پڑھنا۔ راستہ میں نماز کا وقت آگیا، بعض صحابہ نے کہا
جب تک ہم بنو قریظہ نہ پہنچ جائیں نماز نہیں پڑھیں گے
اور بعض صحابہ نے کہا نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی یہ راہ نہیں بنتی، ہم نماز پڑھیں گے، بعد میں نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس واقعہ کا ذکر کیا گیا
تو آپ نے ان میں سے کسی فریق کو ملامت نہیں کی۔

امام دارمی روایت کرتے ہیں:

عن حميد قال: قلت لعمر بن عبد العزيز:
لو جمعت الناس على شيء فقال: ما يسرفني
انهم لم يختلفوا. قال ثم كتب الى
الاقاق او الى الامصار ليقضى كل قوم
بما اجتمع عليه فقهاءهم -

حمید کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن عبدالعزیز سے کہا
کہاں آپ تمام فقہاء کو ایک مسلک پر مجتمع کر دیتے یا
عمر بن عبدالعزیز نے کہا اگر فقہاء اختلاف نہ کریں تو میں
اس سے غور نہیں ہوں، پھر عمر بن عبدالعزیز نے تمام
شہروں میں یہ حکم بھیجا کہ ہر شہر کے لوگ اس حکم پر عمل کریں
جس پر ان کے فقہاء کا اتفاق ہو۔

۱۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۰ ص ۲۵۵، مطبوعہ مکتبۃ الریالیۃ بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ دارالمعتمد للتراث کراچی، ۱۴۰۵ھ

۳۔ امام عبداللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ، سنن دارمی ج ۱ ص ۱۲۲، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان

طلب علم کے متعلق بعض مشہور احادیث کی تحقیق | امام بیہقی نے چار سندوں کے ساتھ حضرت انس سے روایت کیا ہے:

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم۔^۱

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علم کا طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔

ما فی ظہور الدین البیہقی بیان کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم۔^۲ واد الطبرانی فی الکبیر والاوسط وفیہ عثمان بن عبد الرحمن القرمشی عن حماد بن ابی سلیمان و عثمان ہذا قال البخاری مجهول ولا یقبل من حدیث حماد الامام رواہ عنہ القدماہ شعبۃ وشیان الثوری والد ستوائی ومن عداہؤلاء بعد الاختلاط۔^۳

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہر مسلمان پر علم کا طلب کرنا فرض ہے۔“ اس حدیث کو امام طبرانی نے معجم کبیر اور معجم اوسط میں ذکر کیا ہے اس کی سند میں عثمان مہجول ہے اور اس کا شیخ حماد ضعیف ہے۔

ما فی ظہور الدین البیہقی کہتے ہیں:

اس حدیث کو امام طبرانی نے معجم اوسط میں حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے، اس کی سند میں یحییٰ بن بشام کذاب ہے نیز امام طبرانی نے معجم اوسط میں اس کو حضرت ابن عباس سے بھی روایت کیا ہے، اس کی سند میں عبد اللہ بن عبد العزیز بن ابی ثابت ہے جو بہت ضعیف راوی ہے۔^۴ خلاصہ یہ ہے کہ اس حدیث کی تمام اسانید ضعیف ہیں لیکن تو بطریق روایت کی وجہ سے یہ حدیث حسن لغیرہ ہے اور الٰہی استدلال ہے۔

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی عاتکہ و فی روایۃ ابی عبد اللہ ثناء ابو عاتکہ عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اطلبوا العلم ولو کان بالصدین فان طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم، ہذا الحدیث شیعہ مشہور واسنادہ ضعیف وقد روی من اوجہ کلہا ضعیفۃ۔^۵

ابو عاتکہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علم کا طلب کرو خواہ چین جانا پڑے، کبیر کہ علم کا طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔ یہ حدیث مشہور کے مشابہ ہے، اور اس کی سند ضعیف ہے یہ حدیث متعدد اسانید سے مروی ہے اور وہ سب ضعیف ہیں۔

علامہ سیوطی علی اس حدیث کو عقیل کی کتاب النفعۃ ابن مدنی کی کمال، امام بیہقی کی شعب الایمان اور امام ابن عبد البر

۱۔ ما فی ظہور الدین البیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۲ ص ۲۵۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۰ھ

۲۔ ما فی ظہور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۳ھ

۳۔ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۲۰

۴۔ ما فی ظہور الدین البیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۲ ص ۲۵۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۰ھ

کی جامع العلم کے حوالوں سے بیان کیا ہے۔ ۱۷

علامہ علی متقی ہندی نے بھی اس کو مذکور الصدر حوالوں سے بیان کیا ہے ۱۸

علامہ سخاوی اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

اس حدیث کو امام بیہقی نے شعب الایمان میں، خطیب نے رحلتہ میں ابن عبد البر نے جامع العلم میں اور ویلی نے (مسند الفردوس) میں بیان کیا ہے، ان سب نے اس کو ابو عاتکہ طریق بن سلمان سے روایت کیا ہے، البتہ فقط عبد البر نے اس کو از عبید بن محمد از ابن عیینہ از زہری از انس مرفوعاً روایت کیا ہے اور یہ دونوں وجہوں سے ضعیف ہے بلکہ امام ابن حبان نے کہا یہ باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں اور امام ابن جوزی نے اس کا موضوعات میں ذکر کیا ہے۔ ۱۹

علامہ مناوی اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

امام ابن حبان نے کہا یہ حدیث باطل ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے، حسن، ضعیف ہے، ابو عاتکہ منکر الحدیث ہے، میزان میں ہے ابو عاتکہ از انس اس کے نام میں اختلاف ہے اور اس کے ضعف پر اتفاق ہے، علامہ سخاوی وغیرہ نے کہا یہ حدیث دو وجہوں سے ضعیف ہے، بلکہ امام ابن حبان نے کہا یہ حدیث باطل ہے، اس کی کوئی اصل نہیں، امام ابن جوزی نے کہا یہ حدیث موضوع ہے، مزنی نے کہا اس حدیث کی متعدد اسانید ہیں، ان کے مجموعہ سے یہ سن ہے، امام ذہبی نے تلخیص الروایات میں کہا اس کی تمام اسانید ضعیف ہیں۔ ۲۰

علامہ زبیدی اس حدیث کی تخریج میں لکھتے ہیں:

عراقی نے کہا کہ ابن عدی نے اس حدیث کو کامل میں، امام بیہقی نے اس کو شعب الایمان اور مدخل میں اور امام ابن عبد البر میں "علم" میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اس کی سند میں ابو عاتکہ ہے یہ منکر الحدیث ہے، امام بیہقی نے کہا یہ حدیث مشہور ہے اور اس کی اسانید ضعیف ہیں، امام ابن عبد البر نے بھی اس کو از زہری از حضرت انس روایت کیا ہے، اس کی سند میں یعقوب بن اسحاق مسفلانی ہے، اس کو امام بیہقی نے کاذب کہا ہے، علامہ سخاوی نے کہا امام بیہقی نے اس کو از عبید بن محمد از عیینہ از زہری بھی روایت کیا ہے۔ ابن عدی نے اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے، پھر کہا یہ حدیث اس سند سے باطل ہے اس کو جو یاری نے وضع کیا ہے، اھ، میں کہتا ہوں کہ حضرت انس کی روایت کو خطیب نے "الرحلۃ" میں اور ویلی نے مسند الفردوس میں سند کے ساتھ بیان کیا ہے، اور امام بیہقی اور امام ابن عبد البر کی طرح اس کے آخر میں یہ زیادہ کیا ہے کہ "کیونکہ علم کا طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے" حافظ مسفلانی نے لسان المیزان میں کہا ہے کہ غنم کی سند میں ہے "میں نے انس سے سنا ہے" یہ بھی باطل ہے کیونکہ غنم کا حضرت انس سے سماع نہیں ہے، یہ حدیث ابو عاتکہ نام کے چچا آدمیوں سے مروی ہے، محمد بن غالب تمام، جعفر بن مشام، حسن بن علی بن عیاد، ابو بکر الامین، عباس بن طالب اور حسن بن عطیہ، خطیب نے "الرحلۃ" میں ان تمام کی اسانید ذکر کی ہیں، اسی طرح امام بیہقی

۱۷۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، جامع الصغیر مع فیض القدیر، ج ۱ ص ۵۴۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبع الثانی، ۱۳۹۱ھ

۱۸۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال، ج ۱ ص ۱۳۹-۱۳۸، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۵ھ

۱۹۔ ابو النجیر شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۲ھ، المتعادل الحسنۃ ص ۳۰، مطبوعہ مطبع علوی بہار، ۱۳۰۴ھ

۲۰۔ علامہ عبد الرؤوف مناوی متوفی ۱۰۰۳ھ، فیض القدیر، ج ۱ ص ۵۴۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ

امام و علی، امام ابن ربیع، اور امام غزالی نے بھی ان اسانید کو ذکر کیا ہے۔ میں نے اس حدیث کی تخریج میں ایک رسالہ لکھا ہے اور مجھے اس حدیث کی بہتی اسانید میسر آ سکیں ان کو میں نے اس رسالہ میں جمع کیا ہے۔ لے

علامہ ابن جوزی اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

هَذَا حَدِيثٌ لَا يَصْرَحُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمُ الْحَسَنِ بْنِ عَطِيَّةٍ قَضَعَهُ أَبُو حَاتِمٍ الرَّازِيُّ وَابُو عَاتِكَةَ فَقَالَ الْبُخَارِيُّ: صَنَدُ الْحَدِيثِ قَالَ ابْنُ حِبَّانٍ وَهَذَا الْحَدِيثُ بَاطِلٌ لَا أَصِلُ لَهُ لَه

یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح نہیں ہے۔ حسن بن عطیہ کو ابو حاتم رازی نے ضعیف قرار دیا اور ابو حاتم کے متعلق امام بخاری نے کہا وہ منکر الحدیث ہے اور امام ابن حبان نے کہا یہ حدیث باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

اہل علم کو تخریر اور نصیحت | امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ مِنْ عِلْمٍ عِلْمَهُ ثُمَّ كَتَمَهُ الْيَوْمَ الْقِيَامَةُ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ لَه

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص سے کسی ایسی چیز کے متعلق سوال کیا گیا جس کا اس کو علم تھا پھر اس نے اس کو مخفی رکھا اس کے منہ میں قیامت کے دن آگ کی لگام ڈالی جائے گی۔

عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيَجَارِيَ بِهِ الْعُلَمَاءَ أَوْ لِيَمَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءُ وَيَصْرِفَ بِهِ وَجْهَ النَّاسِ إِلَيْهِ ادْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ لَه

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص نے علم پر فخر کرنے، جاہلوں سے بحث کرنے اور لوگوں کو اپنی طرف مائل کرنے کے لیے علم کو طلب کیا، اللہ تعالیٰ اس کو جہنم میں داخل کرے گا۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مَيَّاسًا فَخِيَ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيَصْدِيقٍ بِهِ عَرَضًا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے علم دین کو صرف مال دنیا کے حصول کی خاطر طلب کیا وہ قیامت

۱۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی متوفی ۱۳۰۵ھ، اشکاف السادۃ المنتقین ج ۱ ص ۹۹-۹۸، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی البکری متوفی ۵۹۷ھ، کتاب الموضوعات ج ۱ ص ۲۱۶، مطبوعہ محمد سعید احمد سنز گراچی

۳۔ امام ابو علی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۷۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب گراچی

۴۔ جامع ترمذی ص ۳۸۰

فَنَامَ عَنْهُ بِاللَّيْلِ وَلَمْ يَعْمَلْ فِيهِ بِأَلَنْهَارِ يَفْعَلْ
بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۚ

ما فطر نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن واثلہ بن الاسقع قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل علم ویا لعلی
صاحبہ یوم القیامۃ الا من عمل بہ ما واد
الطیوانی وفیہ ہانی بن المتوکل قال ابن حبان
لا یحل الاحتجاج لہ بہ حال ۛ

علامہ علی مستقی ہندی ابن عساکر کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

عن علی انہ قال : یا حملة القرآن
اعملوا بہ فان العالم من عمل بہما علم ووافق
عملہ علمہ وسیکون اقوام یعملون العلم
لا یجاؤنہ تراقیہم یخالف سریرتہم ثلاثہم
ریخالف عملہم علمہم یجلسون خلفا
فیباہی بعضهم بعضا حتی ان احدا ہم
لیغضب علی جلیسہ عین یجلس الی غیرہ
ویدعہ اولئک لا تصعد اعمالہم فی
مجالستہم تلک الی اللہ ۛ

علامہ علی مستقی مسند جابر کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال : اطلع قوم من اهل الجنة علی قوم من
اهل النار فقال : ہم دخلتم النار فانا
دخلتنا الجنة بتعلیمکم؟ قالوا انا کنا

جابر انتخابیہ وہ شخص ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کا علم دیا۔
اس نے رات کو اس سے اعراض کیا اور دن میں اس پر عمل نہیں کیا۔
اس شخص کو قیامت تک یہی عذاب دیا جاتا رہے گا۔

حضرت واثلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن
ہر عالم کے لیے اس کا علم و بال ہوگا ماسوا اس عالم کے جو علم
کے تقاضے پر عمل کرے گا۔ اس حدیث کی سند میں ہانی
بن المتوکل نام کا راوی ضعیف ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اے حاملین قرآن
قرآن پر عمل کرو۔ کیونکہ عالم وہ شخص ہے جو اپنے علم پر عمل
کرے، اور اس کا عمل اس کے علم کے موافق ہو، غرض کہ
کچھ لوگ علم حاصل کریں گے لیکن وہ علم ان کے گھر سے
بچے نہیں آئے گا، ان کی خلوت ان کی جلوت کے مطابق
ہوگی، اور ان کا عمل ان کے علم کے خلاف ہوگا وہ مخلوقوں
میں بیٹھ کر ایک دوسرے پر فخر کریں گے، حتیٰ کہ اگر ایک
عالم کا حلقہ بگوشش اس کو چھوڑ کر دوسرے عالم کے حلقہ
میں بیٹھ جائے تو وہ اس پر غصہ ناک ہوگا اور اس کو چھوڑ دیا
ان مخلوقوں سے ان لوگوں کے اعمال اللہ تعالیٰ تک نہیں پہنچیں گے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت کے بعض لوگوں نے جہنم
میں کچھ لوگوں کو دیکھا، انہوں نے ان سے کہا تم جہنم میں کیسے
چلے گئے؟ اے لاکھ ہم تمہاری تعلیم کی وجہ سے جنت میں گئے

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۵، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار الکتاب العربی، ۱۴۰۲ھ

۳۔ علامہ علی مستقی بن حسان الدین ہندی متوفی ۹۰۵ھ، کنز العمال ج ۱۰ ص ۲۰۲، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۵ھ

کالمصباح یحرق نفسه ویضی للناس^۱ کے عالم اس چراغ کی طرح ہے جو اپنے آپ کو جلا کر لوگوں کے لیے روشنی کرتا ہے۔

علامہ علی متقی ابن جوزی کی نقل مناسبت سے نقل کرتے ہیں:

عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کاتما العلم یلغی کل شیء حتی الحوت فی البحر والطیر فی السماء^۲ حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علم کے چھپانے والے پر ہر چیز کو مٹا دیتا ہے حتیٰ کہ سمندر میں کچھیاں اور آسمان میں پرندے۔

علامہ متقی عقیلی کی خلاصہ سے نقل کرتے ہیں:

عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العلماء امناء الرسل صالح ینخالطوا السلطان ویداخلوا الدنیا فاذا خالطوا السلطان وداخلوا الدنیا فقد خالوا الرسل فاحذروہم^۳ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علماء جب تک سلطان (بادشاہ) سے نہ ملیں اور دنیا داری نہ کریں وہ رسولوں کے امین ہیں اور جب وہ سلطان سے ملیں اور دنیا داری کریں تو انھوں نے رسولوں سے بغاوت کی، ان سے احتیاط کرو۔

علامہ علی متقی ابن لال سے نقل کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ابغض الخلق الی اللہ تعالیٰ العالم یزور العمال^۴ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام مخلوق سے مبغض شخص وہ عالم ہے جو حکام کی زیارت کرے۔

علامہ علی متقی دہلوی سے نقل کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال امرنا ان نعلم الناس علی قدر عقولہم^۵ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم لوگوں سے ان کی عقول کے مطابق کلام کریں۔

۱۔ علامہ علی متقی بن حسان الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۰ ص ۲۱۰، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ " " " " کنز العمال ج ۱۰ ص ۱۹۰

۳۔ " " " " کنز العمال ج ۱۰ ص ۱۸۳

۴۔ " " " " کنز العمال ج ۱۰ ص ۱۸۸

۵۔ " " " " کنز العمال ج ۱۰ ص ۲۴۲

علامہ علی متقی دہلوی سے نقل کرتے ہیں:

عن أبي قال ينبغي للعالم ان يكون
قليل الضحك كثير البكاء لا يمازح
ولا يصانح ولا يماري ولا يجادل ان
تكلم تكلم بحق وان صمت صمت عن
الباطل وان دخل دخل برفق وان
خرج خرج بحلم

باب ۹۵۵ الذی عن اتباع متشابه القرآن
واللحن من متبعيه والذی عن
الاختلاف فی القرآن

۶۶۵۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ ابْرَاهِيمَ التُّسْتَرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ
الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ
هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ
فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ
ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ
إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ
مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ
قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا ذَا رَأْيُكُمْ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ
فَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ سَبِيلَ اللَّهِ فَاحْذَرُوهُمْ

۶۶۵۲ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ قُضَيْلُ بْنُ حُسَيْنٍ

حضرت ابی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں عالم کو ہنسنا کم
اور رونانا زیادہ چاہیے، وہ مذاق کرے، نہ شور کرے
اور نہ لڑائی جھگڑا کرے، بات کرے تو حق بات کرے،
چپ رہے تو بری بات سے چپ کرے، اگر آئے
تو ملائمت سے آئے اور اگر جائے تو حلم سے جلتے۔
قرآن مجید میں اختلاف کر کے اور متشابہات
قرآن مجید کے ورپے ہونے کی نفی

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیات تلاوت فرمائیں (ترجمہ) وہی
ہے جس نے آپ پر یہ کتاب نازل فرمائی، اس کی بعض آیتیں
محکم ہیں جن کا معنی صاف اور واضح ہے اور کتاب کی اصل
میں اور دوسری آیات متشابہ ہیں جن کا معنی مخفی ہے سو
جن کے دلوں میں زیغ ہے وہ ان کے پیچھے پڑے رہتے
میں جو قرآن مجید میں متشابہ میں فتنہ کی طلب اور ان کے
معنی تلاش کرتے کے لیے، اور ان کی اصل مراد اللہ تعالیٰ
کے سوا اور کوئی نہیں جانتا اور جن کا علم پختہ ہے وہ یہ کہتے
ہیں کہ ہم ان پر ایمان لائے، سب ہمارے رب کی طرف
سے ہیں، اور نصیحت کو صرف عقل مند قبول کرتے ہیں۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم ان لوگوں کو دیکھو جو متشابہات
کے ورپے ہیں تو ان سے بچو، یہی وہ لوگ ہیں جن کا اللہ
نے ذکر فرمایا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے

أَلْحَدَ رِيٍّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ أَنَّ
الْعَجُوفِيَّ قَالَ كَتَبَ إِلَيَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَبَاحٍ الْأَنْصَارِيُّ
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِوٍ وَقَالَ هَجَرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا قَالَ فَسَمِعَ أَصْوَاتَ رَجُلَيْنِ
اُخْتَلَفَا فِي آيَةٍ فَخَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْرِفُ فِي وَجْهِهِ الْغَضَبُ فَقَالَ إِنَّمَا
هَذَا مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يَخْتَلَفُ فِيهِمْ فِي الْكِتَابِ -

۶۶۵۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو قُدَّاصَةَ
الْحَارِثِيُّ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ عَنْ جُنْدُبِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَءُوا الْقُرْآنَ مَا اسْتَلَفْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ
فَإِذَا اُخْتَلَفْتُمْ فِيهِ فَقُومُوا -

۶۶۵۳ - حَدَّثَنَا نَحْيُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْقَمَدِ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ أَنَّ الْخَزَّافِيَّ
عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اقْرَءُوا الْقُرْآنَ مَا اسْتَلَفْتُمْ
عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ فَإِذَا اُخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا -

۶۶۵۵ - حَدَّثَنَا نَحْيُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ سَعِيدِ بْنِ قُحْوَالَةَ أَرَاهُ
حَدَّثَنَا حَبِيبَانُ حَدَّثَنَا أَبَانُ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ أَنَّ
قَالَ قَالَ لَنَا جُنْدُبٌ وَنَحْنُ غُلَمَانٌ يَا لَكُوفَةٍ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَءُوا الْقُرْآنَ
بِمِثْلِ حِدَيْتِهِمَا -

۶۶۵۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
أَبْعَصَ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ الْأَلَدُ التَّحِيمُ -

۶۶۵۷ - حَدَّثَنَا نَحْيُ بْنُ سَوَيْدٍ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ
بْنِ قَبِيصَةَ حَدَّثَنَا قُتَيْبُ بْنُ سَلِيمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ
يَسَافٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

میں ایک دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر تھا، آپ نے دو آدمیوں کی آواز میں میں جو ایک
آیت میں اختلاف کر رہے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے، وہاں عابیکہ آپ
کے چہرے سے غضب نمودار تھا آپ نے فرمایا: تم
سے پہلے لوگ کتاب میں اختلاف کر کے کی وجہ سے ہی
ہلاک ہوئے ہیں۔

حضرت جندب بن عبد اللہ بجلي رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک تمہارا
دل زبان کی موافقت کرتا ہے قرآن مجید پڑھتے رہو (یعنی جب
تک کلام نہ ہو) اور جب دل اور زبان میں اختلاف
ہو جائے تو اٹھ جاؤ۔

حضرت جندب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک
تمہارا دل موافق رہے قرآن مجید پڑھتے رہو اور جب
دل موافق نہ رہے تو اٹھ جاؤ۔

حضرت جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن پڑھو ریشل سابق ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک
سخت مومن وہ شخص ہے جو سخت جھگڑا ہو۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم ضرور اپنے
سے پہلے لوگوں کے طریقوں پر چلو گے، بالشت کے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَتَّبِعُنَّ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ سَتَنَابًا يَشْنُورُ ذَرَا عَا بِذَرَا عٍ حَتَّى تَوَدَّ خَلُوهَا فِي مَجْرُصَتٍ لَا تَبْعَثُوهُمْ فَلَنَأْيَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى قَالَ فَمَنْ -

۶۶۵۸ - وَحَدَّثَنَا عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا أَبُو غَسَّانَ (وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ مُطَرِّفٍ) عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ بِهَذَا الْإِسْنَاءِ نَحْوَهُ -

۶۶۵۹ - قَالَ أَبُو اسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ وَذَكَرَ الْحَدِيثُ نَحْوَهُ -

۶۶۶۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصُ ابْنِ رِغِيَاثٍ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَتِيقٍ عَنْ طَلْحِ بْنِ حَبِيبٍ عَنِ الْأَحْقَفِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَكَ الْمُتَمَطِّطُونَ قَالَهَا ثَلَاثًا -

برابر بالسنن اور ائمہ کے برابر ہاتھ، حتیٰ کہ اگر وہ گود کے سوراخ میں داخل ہوئے تھے تو تم بھی ان کی اتباع کرو گے ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہود اور نصاریٰ آپ نے فرمایا: اور کون؟

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی مزید ایک سند بیان کی۔

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا: بال کی کھال نکالنے والے ہلاک ہو گئے۔

علامہ دشتی ابی مالکی لکھتے ہیں:

متشابهات کی تفسیر کا بیان

قاضی عیاض نے کہا محکم اور متشابہ کی تفسیر میں بہت اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ متشابہ وہ حروف مقطعات ہیں جو سورتوں کی ابتداء میں مذکور ہیں، اور محکم باقی قرآن مجید ہے، ایک قول یہ ہے کہ متشابہ وہ آیات ہیں جن کے الفاظ میں اتفاق ہو اور معانی میں اختلاف ہو، اور ان کے معانی میں فرق کا ادراک کرنا بہت غامض اور دقیق ہو، جیسے اللہ تعالیٰ کا یہ قول اصلہ اللہ علی علمہ (جانبہ ۲۳) اس کو اللہ تعالیٰ نے باوجود علم کے گمراہ کر دیا اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول داخل فرعون قومہ (طہ ۷۹) اور فرعون نے اپنی قوم کو گمراہ کر دیا، لفظ اضلال ایک ہے اور دونوں آیتوں میں اس کے معنی میں فرق ہے، پہلی آیت میں اضلل کا معنی ہے گمراہی کو پیدا کرنا، اور دوسری آیت میں اس کا معنی ہے ظاہر اگر گمراہ کرنا، اور اس فرق کو معلوم کرنا بہت دشوار ہے، اسی طرح مصیبت کرنے والوں کو عذاب دینے اور ان کی مغفرت کرنے کی آیات میں بھی بظاہر ہر غرض ہے اور ان میں تطبیق اور توافقی بہت مشکل اور دشوار ہے۔

علامہ خطابی نے کہا محکم وہ آیات ہیں جو نسخ ہیں اور متشابہ وہ آیات ہیں جو منسوخ ہیں، ایک قول یہ ہے کہ محکم احکام کی آیات ہیں اور متشابہ وہ عید کی آیات ہیں، ایک قول یہ ہے وقت وقوع قیامت کی آیات متشابہ ہیں اور باقی آیات محکم ہیں، ایک قول یہ ہے کہ جن آیات کی دلالت واضح ہے اور ان میں اشتباہ نہیں ہے وہ محکم ہیں اور جن آیات میں اشتباہ ہے وہ متشابہ ہیں اور یہی قول صحیح ہے کیونکہ یہ لغت کے مطابق ہے لغت میں احکام کا معنی اتفاق ہے اور جن معنی میں کوئی اشتباہ نہ ہو وہ واضح اور محکم ہے۔

امام غزالی نے مستصفی میں بیان کیا ہے کہ جب کسی آیت کی تفسیر میں کوئی حدیث یا اثر منقول نہ ہو تو پھر اس کی تفسیر لغت اور لفظ کی وضع کے اعتبار سے کرنی چاہیے، اس لیے یہ تعریف مناسب نہیں ہے، کہ متشابہ حروف مقطعه ہیں، اور حکم باقی قرآن ہے اور نہ یہ کہنا صحیح ہے کہ حکم وہ آیات ہیں جن کا علماء را سخیین کو علم ہے اور متشابہ وہ آیات ہیں جن کا علم صرف اللہ عزوجل کو ہے، اور نہ یہ قول صحیح ہے کہ حکم، وعدہ، وعید اور حلال و حرام کی آیات ہیں اور متشابہ قصص اور امثال کی آیات ہیں، اور یہ سب سے مستبعد قول ہے۔ صحیح قول یہ ہے کہ حکم وہ آیات ہیں جن کا معنی واضح ہو اور جن میں کوئی دوسرا احتمال اور اشکال نہ ہو اور متشابہ وہ آیات ہیں جن کے معنی میں کنی احتمال ہوں، یا جن میں کوئی تاویل ہو، الفاظ مشترکہ مثلاً قرآن اور لمس وغیرہ متشابہ ہیں کیونکہ قرآن کا لفظ حیض اور لہر میں مشترک ہے اور لمس کا لفظ وطنی کرنے اور بقول سے چھونے میں مشترک ہے اور ایک قول یہ ہے کہ متشابہ وہ آیات ہیں جن میں اللہ تعالیٰ کی ایسی صفات کا ذکر ہے جن سے جہیت اور جہت کا اشتباہ پیدا ہوتا ہے اور ان میں تاویل کی ضرورت ہوتی ہے۔

علماء را سخیین کے لیے متشابہات کی تاویل کے علم میں مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا علماء را سخیین

کو آیات متشابہات کا علم ہے یا نہیں؟ زیادہ صحیح یہ ہے کہ علماء را سخیین کو آیات متشابہات کا علم ہے کیونکہ یہ بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول سے ایسے کلام کے ساتھ خطاب کرے جس کا کسی کو علم نہ ہو، اور ہمارے اصحاب (شافعیہ) اور دیگر محققین کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام غیر مفید کے ساتھ کلام کرنا محال ہے۔

علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

فقہاء شافعیہ کا یہ نظریہ ہے کہ علماء را سخیین کو آیات متشابہات کا علم ہے وہ الرا سخیون فی العلم پر وقت کرتے

ہیں:

وما یعلم تأویلہ الا اللہ والرا سخیون فی العلم یقولون: متشابہ کل من عند ربنا۔

(آل عمران: ۷۰)

متشابہ کی تاویل کو اللہ اور علماء را سخیین کے سوا کوئی نہیں جانتا، وہاں مالیکہ وہ کہتے ہیں ہم ان پر ایمان لاتے، سب ہمارے رب کی طرف سے ہیں۔

اور فقہاء احناف کا یہ نظریہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا متشابہات کا کسی کو علم نہیں ہے وہ الا اللہ پر وقت کرتے ہیں

وما یعلم تأویلہ الا اللہ والرا سخیون

متشابہ کی تاویل اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور علماء را سخیین یہ کہتے ہیں کہ ہم ان پر ایمان لاتے یہ سب ہمارے رب کی طرف سے ہیں۔

فی العلم یقولون: متشابہ کل من عند ربنا۔

علماء را سخیین کے لیے متشابہات کے علم کے ثبوت میں فقہاء شافعیہ کے دلائل | فقہاء شافعیہ کے نظریہ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۱، ص ۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۲، ص ۳۳۹، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

کی ترجیح اس سے معلوم ہوتی ہے کہ اگر متشابہ کا معنی کسی کو معلوم نہ ہوتا تو پھر علم کو سوچ سے مقید کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس تقدیر پر آیات کا محکم اور متشابہ میں حصر نہیں رہے گا، کیونکہ جن آیات کا معنی واضح نہ ہو اور علماء را سخیین کو ان آیات کا معنی معلوم ہو وہ محکم ہوں گی نہ متشابہ۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباس کے لیے دعا کی اور کہا: اے اللہ! اس کو دین کی فقہ دے اور تاویل کا علم عطا فرما! اگر متشابہ کی تاویل کا اللہ کے سوا کسی کو علم نہ ہوتا تو اس دعا کا کوئی مطلب نہ تھا، چوتھی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے تھے میں ان لوگوں سے ہوں جن کو متشابہ کا علم ہے، پانچویں وجہ یہ ہے کہ اس مقام پر اللہ تعالیٰ نے علماء را سخیین کی مدح فرمائی ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو متشابہ کے علم سے وافر حصہ عنایت فرمایا ہے، چھٹی وجہ یہ ہے کہ یہ بہت بعید ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے ایسے کلام سے خطاب کرے جس کی مخلوق کے لیے معرفت کی کوئی سبیل نہ ہو بلکہ علماء را سخیین کے لیے متشابہات کے علم کی نفی میں فقہاء احناف کے دلائل کی تائید اس سے

ہوتی ہے، اکثر صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کا یہ مذہب ہے کہ اللہ کے سوا کسی کو متشابہ کا علم نہیں ہے، خصوصاً اہل سنت کا یہی مذہب ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے صحیح روایت بھی یہی ہے اور ایک قلیل جماعت کے سوا اور کسی نے اس سے اختلاف نہیں کیا، امام عبد الرزاق نے اپنی تفسیر میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس یوں پڑھتے تھے وما یعلحد تاویلہ الا اللہ ویقول الراسخون فی العلم المتأخر حید کہ اس روایت سے اس آیت کا قرآن ہونا ثابت نہیں ہو گا لیکن اس سے یہ واضح ہو گیا کہ حضرت ابن عباس کے نزدیک الا اللہ پر وقت ہے، اور قرآن نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابی بن کعب بھی اسی طرح قرأت کرتے تھے۔

امام طبرانی نے حضرت ابو مالک اشجری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اپنی امت پر بصرت تین باتوں کا خوف ہے، ان کے پاس مال کی کثرت ہوگی اور وہ ایک دوسرے سے حسد کریں گے اور آپس میں لڑیں گے، ان پر کتاب کھول دی جائے گی اور مومن اس کی تاویل تلاش کرے گا اور اس کی تاویل اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

ابن مردویہ نے از عمر بن شعیب الزوالی عن عبد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا: قرآن اس لیے نہیں نازل ہوا کہ بعض آیات، بعض کی تکذیب کریں جن آیات کا تم کو معنی معلوم ہو ان پر عمل کرو اور جو آیات متشابہ ہوں ان پر ایمان لاؤ۔ حاکم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن مجید کے سات ابواب ہیں اور وہ سات اقسام پر نازل ہوا ہے، زاجر، آمر، حلال، حرام، محکم، متشابہ اور امثال، پس قرآن مجید کے حلال کو حلال قرار دو، اس کے حرام کو حرام قرار دو، جس کا تمہیں حکم ہے اس کو کرو، اور جس کی تم کو ممانعت ہے اس سے رکو، اس کی امثال سے عبرت لے لو، اس کے محکم پر عمل کرو اور اس کے متشابہ پر ایمان لاؤ، اور کہو ہم ایمان لائے، سب ہمارے رب کی طرف سے ہے، اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی شعب الایمان میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔

امام ابن حجر میرے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت کیا ہے، قرآن مجید چار حصوں (قسموں) پر نازل ہوا ہے، حلال، حرام، ان سے جہالت کی وجہ سے کوئی شخص معذور نہیں ہوگا، اور تفسیر و محکم جس کی علماء تفسیر کرتے ہیں، اور متشابہ جس کا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو علم نہیں ہے، اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے سوا اس کے علم کا دعویٰ کرے وہ جھوٹ ہے، ان کے علاوہ اور بھی احادیث ہیں جو اس پر دلالت کرتی ہیں کہ متشابہ کی تاویل کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ تمام متشابہات کی تین قسمیں ہیں، ایک قسم وہ ہے جس پر واقف ہونے کی کوئی سبیل نہیں جیسے قیامت کے وقوع کا علم اور دایۃ الاوض کے خروج کے وقت کا علم، اور ایک قسم وہ ہے جس پر اطلاع کی سبیل ہے جیسے الفاظ غریبہ اور مشکل احکام کا علم اور تیسری قسم وہ ہے جو ان دونوں قسموں کے درمیان وائز ہے، اس کی معرفت علماء و اسخین کے ساتھ مخصوص ہے اور عام لوگوں سے اس کا علم مخفی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباس کے لیے جو دعا فرمائی تھی ”اس کو تاویل کا علم عطا فرما“ اس سے اسی قسم کی تاویل کا علم مراد تھا۔

فقہاء شافعیہ کے دلائل کے جوابات | فقہاء احناف نے شوافع کے دلائل کے جوابات میں کہا کہ علم کو راسخ کے ساتھ مباحثہ کے لیے مستعد کیا ہے، یعنی جب علماء و اسخین بھی متشابہ کی تاویل نہیں جانتے تو عام لوگ کسی طرح جان سکتے ہیں! دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ ہمارا بھی یہی موقف ہے کہ آیات کا محکم اور متشابہ میں حصر نہیں ہے، کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

وَاَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ
مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ۔

(نحل: ۴۴)

ہم نے آپ کی طرف قرآن مجید نازل کیا تاکہ آپ لوگوں کو وہ (کلام) صاف صاف بتا دیں جو ان کی طرف نازل کیا گیا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جن آیات کے بیان کرنے کا حکم دیا گیا ہے وہ محکم ہیں نہ متشابہ، محکم اس لیے نہیں ہیں کہ ان کی معرفت بیان پر لوگوں میں ہے، اور متشابہ اس لیے نہیں ہیں کہ ان کا بیان مترشح نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کی آیات کا محکم اور متشابہ میں حصر نہیں ہے، تیسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان آیات کی تاویل کے علم کے لیے دعا نہیں کی جن پر واقف ہونے کی کوئی سبیل نہیں ہے متشابہات کی تیسری قسم کے لیے دعا کی تھی، جیسا کہ ہم نے ابھی بیان کیا ہے۔

چوتھی دلیل حضرت ابن عباس کی یہ روایت تھی کہ میں ان لوگوں میں سے ہوں جن کو متشابہ کی تاویل کا علم ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا معارضہ اس سے زیادہ صحیح روایات ہیں جن میں حضرت ابن عباس نے متشابہ کی تاویل کے علم کی نفی کی ہے، اور بر تقدیر تسلیم اس سے مراد متشابہ کی تیسری قسم ہے، پانچویں دلیل میں یہ کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے علماء و اسخین کی مدح فرمائی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کو متشابہ کی تاویل کا علم ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ علماء و اسخین کی مدح متشابہ کی تاویل کے علم کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ اس وجہ سے ہے کہ وہ علم راسخ کے باوجود متشابہ کی تاویل کرنے کے درپے نہیں ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے جو حد متقدر کی تھی اس پر رُک گئے اور ان لوگوں کی طرح متشابہ کی تاویل نہیں کی جن کے دل میں

علیہ وسلم کو وحی کے واسطے سے متشابہات کی تعلیم دی گئی ہے اور نہ اس کا انکار کریں گے کہ وہی کامل کو الہام کے ذریعہ متشابہات کا تفصیلی علم جائز ہے، البتہ ان کا علم اللہ کے علم کی طرح محیط نہیں ہوگا اور اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء کا ملین کو متشابہات کا تفصیلی علم نہ بھی ہو تو اجمالی علم ضرور ہوگا، اور ان کے لیے علم اجمالی کا انکار وہی کرے گا جس کے دل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت کے اولیاء کا ملین کی قدر و منزلت نہ ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد معرفت اولیاء کا ملین کو حروف مقطعات کی تائید کی معرفت ہے کیونکہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ سے ان کی معرفت عطا ہوتی ہے، اور بعض اوقات یہ حروف خود ان کے سامنے اپنا معنی بیان کرتے ہیں، جیسا کہ بعض صحابہ کی ہتھیلی میں کلمے یاں کسب کرتے تھے اور جیسا کہ ہمارے اجداد اہل بیت نے روایت کی ہے کہ گودہ اور ہرن نے آپ سے کلام کیا، بلکہ جب بعد قرب لوافل سے منظر صفات الوہیت ہونے کا مقام حاصل کرے تو وہ ان حروف مقطعات اور دیگر اشعار کے علم کو اللہ کے علم سے جان لیتا ہے، جس کے علم سے کوئی چیز غائب نہیں ہے بلکہ علامہ آوسی اور دیگر علماء نے متشابہات کی تفسیر میں وقت و قرع قیامت کا ذکر کیا ہے اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو متشابہات کا علم ہے اور ان دونوں مقدسوں کا نتیجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت و قرع قیامت کا علم ہے، میرے استاد علامہ عطاء محمد بن دیا لوی عم فیضانہ نے دوران تعلیم یہ دلیل بیان فرمائی تھی۔

قرآن مجید میں لفظی تحریف کا محال ہونا | حدیث نمبر ۶۵۷۵ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تم ضرور اسے سے پہلے لوگوں کے طریقہ پر چلو گے، جامع ترمذی میں ہے: بنو اسرائیل نے جو کچھ کیا تھا میری امت قدم بہ قدم وہ سب کرے گی، حتیٰ کہ اگر بنو اسرائیل میں سے کسی شخص نے علامہ بدکارہ کی تھی تو میری امت میں سے بھی ضرور کوئی شخص ایسا کرے گا۔

اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ بنو اسرائیل نے تو کلام الہی میں لفظی اور معنوی تحریف بھی کی تھی تو کیا یہ امت بھی کلام الہی میں لفظی اور معنوی تحریف کرے گی! جب کہ قرآن مجید میں لفظی محال ہے!

اس کا جواب یہ ہے کہ وحی الہی کی دو قسمیں ہیں خفیہ اور علنی، وحی خفیہ حدیث ہے اور وحی علنی قرآن مجید ہے، وحی علنی یعنی قرآن مجید میں تحریف معنوی کی گئی باقی طور کہ باطل فرقوں نے قرآن مجید کی آیات کے باطل معنی کیے، مثلاً مرزا یحییٰ نے غلام النبیین کا معنی یہ کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم موت کی مہر میں آپ جس پر موت کی مہر لگا دیتے ہیں وہ نبی بن جاتا ہے اور یہ قرآن مجید میں معنوی تحریف ہے، غلام النبیین کا جو معنی تواتر سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ آپ موت کو ختم کرنے والے ہیں اور آپ کے بعد کوئی نبی مہوت نہیں ہو سکتا، اور وحی خفیہ یعنی اہادیث میں لفظی تحریف کی گئی جب کہ بعض زہد لائقوں اور محدثوں نے اہادیث گھر گھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دیں، اس کی ایک مثال یہ ہے:

عن ابیہ، عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

۱۔ علامہ ابو الفضل سید محمود آوسی متوفی ۱۳۷۰ھ، روح المعانی ج ۳ ص ۸۷، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ روح المعانی ج ۱ ص ۱۰۰

۳۔ امام ابوعلی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۷۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

اللہ علیہ وسلم شرارکم معلوموکم اقلہم وحمۃ
علی الیتیم واغلفہم علی المسکین۔
علامہ ابن جوزی اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

یہ حدیث بلا شک و شبہ موضوع ہے۔

اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ وہی غرضی میں تحریف لفظی کی گئی ہے اور وحی جلی میں تحریف معنوی، اور وحی جلی یعنی قرآن مجید میں تحریف لفظی محال ہے، تاہم سخت حیرت کی بات ہے کہ شیخ انور شاہ کشمیری قرآن مجید میں تحریف لفظی کے قائل ہیں وہ لکھتے ہیں:

والذی تحقیق عندی ان التحریف فیہ
لفظی ایضاً اما انہ عن عمد منہم او
لمغلطۃ ۱۵

میرے نزدیک تحقیق یہ ہے کہ قرآن مجید میں تحریف
لفظی بھی ہے یا تو یہ تحریف لوگوں نے عمداً کی ہے یا کسی
مثالطہ کی بناء پر۔
ہمارے نزدیک قرآن مجید میں تحریف لفظی کا قول کرنا، قرآن مجید کی حسب ذیل آیات کا صریح انکار ہے:

انا نحن نزلنا الذکر وانا نحن
لحافظون ۵ (حجرو: ۱۵)
لایاتہ الباطل من بین یدیہ ولا من خلفہ (نجم السجدہ: ۴۲)

بَاب ۹۵۶ رَفَعِ الْعِلْمُ وَقَبْضُهُ وَظُهُورُ الْجَهْلِ
وَالْفِتْنِ فِيْ اٰخِرِ الزَّمَانِ

۶۶۶۱ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبُو التَّيَّارِ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ وَيُثْبِتَ الْجَهْلُ
وَيُشْرَبَ الْخَمْرُ وَيُظْهَرَ الزَّيْنَاءُ۔

۶۶۶۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ
قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ الْأَحْقَفُ قُلُومُ
حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا

۱۵۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی جوزی متوفی ۵۹۷ھ، کتاب الموضوعات ج ۱ ص ۲۲۳، مطبوعہ محمد سعید ابنہ کیپنی کراچی
۱۶۔ شیخ محمد انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۳ ص ۳۹۵، مطبوعہ مجلس علمی سورت ہند، ۱۳۵۷ھ

يُحَدِّثُكُمْ أَحَدٌ بَعْدَ سَمْعِهِ مِنْهُ إِنْ مِنَ الشَّرَاطِ
السَّاعَةِ أَنْ يُدْفَعَ الْعِلْمُ وَيُظْهَرَ الْجَهْلُ وَيَفْشُوا الزُّنَا
وَيُشْرَبَ الْخَمْرُ وَيَذْهَبَ الرَّجَالُ وَيَبْقَى النِّسَاءُ
حَتَّى يَكُونَ لِمُحْسِنِينَ امْرَأَةٌ قَيِّدٌ وَاحِدٌ -

۶۶۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ بَشِيرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَابْنُ
أَسَامَةَ كُلُّهُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عُرْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَفِي حَدِيثِ ابْنِ بَشِيرٍ وَعَبْدَةَ لَا يُحَدِّثُكُمْ وَكَأَنَّ أَحَدًا
بَعْدَ سَمْعِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ قَدْ كَرِهْتُ بَعْثَهُ -

۶۶۶۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُمَيْزٍ
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَابْنُ قَالٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ وَحْدَةَ بِنْتِ
أَبِي سَعِيدٍ الْأَنْمِيزِيِّ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا
الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ
وَإِبْنِ مُوسَى فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنْ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ نَيَّامٌ يُدْفَعُ فِيهَا الْعِلْمُ وَ
يُنْزَلُ فِيهَا الْجَهْلُ وَيَكْتَفَرُ فِيهَا الْفُجُورُ وَالْفُجُورُ الْقَتْلُ -

۶۶۶۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ
مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا حُسَيْنُ
الْبَجَعِيُّ عَنْ نَوَائِدَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ شَقِيقٍ قَالَ
كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى وَهُمَا
يَتَحَدَّثَانِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَبْغُلُ حَدِيثُ وَكِيعٍ وَابْنِ لُمَيْزٍ -

۶۶۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
وَابْنُ لُمَيْزٍ وَاسْتَحَقَّ الْمُحْتَطَلِيُّ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ

آپ نے فرمایا: علم کا اٹھ جانا، جہل کا ظہور، زنا کا عروج،
شراب نوشی، مردوں کا کم ہونا اور عورتوں کا باقی رہنا حتیٰ
کہ بچا س عورتوں کے لیے ایک مرد کا نگران ہونا، قیامت
کی علامات میں سے ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا میرے بعد
تم کو کوئی شخص اس طرح حدیث نہیں بیان کرے گا کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، اس کے بعد
حسب سابق ہے۔

ابو وائل کہتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود اور
حضرت ابو موسیٰ کے پاس بیٹھا ہوا تھا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت سے چند دن پہلے علم اٹھ
جائے گا، جہل پھیل جائے گا اور بکثرت خونریزی ہوگی۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ بیان کیا،
حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ
عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
اس کے بعد مثل سابق حدیث ہے۔

امام مسلم نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا کہ حضرت
ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے اس کی مثل حدیث بیان کیا۔

عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۶۶۶۷ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جَابَلٍ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ
وَأَبِي مُوسَى وَهُمَا يَتَعَدَّانِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۶۶۶۸ - حَدَّثَنَا حُذَيْفَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ أَبَاهُ زَيْدَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ
وَيَقْبُضُ الْعِلْمُ وَتُظْهِرُ الْفِتَنُ وَيَلْقَى الشُّعْرُ وَيَكْثُرُ
الْهَرَجُ قَالُوا وَمَا الْهَرَجُ قَالَ الْقَتْلُ

۶۶۶۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ
أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنَا
حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الزُّهْرِيُّ أَنَّ أَبَاهُ زَيْدَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَقَارَبُ
الزَّمَانُ وَيَقْبُضُ الْعِلْمُ ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَهُ -

۶۶۷۰ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِبٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ
يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ وَيَقْبُضُ الْعِلْمُ ثُمَّ ذَكَرَ
مِثْلَ حَدِيثِهِمَا -

۶۶۷۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي ثَوْبٍ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ
حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ
الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ
كُمَيْلٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ قَالُوا حَدَّثَنَا اسْحَقُ
بْنُ سَلِيمَانَ عَنْ حَنْظَلَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا
مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُمَيَّةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحَدَّثَنَا

ابن ابی کثیر کہتے ہیں کہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود اور
حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا، حضرت
ابو موسیٰ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مثل
سابق حدیث ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمانہ باہم قریب ہو جائے گا
اور علم اٹھ جائے گا اور فتنے ظاہر ہوں گے، (دلوں میں) بغل
ڈال دیا جائے گا، ہرج بکریات ہوگا، صحابہ نے پوچھا ہرج
کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کشت و خون۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زمانہ باہم قریب ہو
جائے گا، علم اٹھ جائے گا پھر اس کی مثل حدیث ذکر کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمانہ باہم قریب ہو جائے گا،
علم اٹھ جائے گا، پھر ان حدیثوں کی مثل حدیث ذکر کی۔

امام مسلم نے چار سندوں کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک روایت ذکر
کی، جو اس ہی کی روایت کی مثل ہے، البتہ اس میں کچل کے
ڈالے جانے کا ذکر نہیں ہے۔

أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ
عَنْ أَبِي يُوسُفَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ كُلُّهُمْ قَالَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْثِلُ حَدِيثَ الرَّهْزَنِ عَنِ
حُسَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَمْ يَذْكُرُوا أَنَّهُ يُلْقِي الشَّعْرَ

۶۶۴۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا
يَسْتَرْعِمُهُ مِنَ النَّاسِ وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بَقِيصَ
الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا
يُحْفَلُونَ فَيَسْأَلُونَ أَعْلَمَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا

۶۶۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا
حَمَّادٌ (يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
عَبْدُ بْنُ عَبَّادٍ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْمَةَ وَرُهَيْرٌ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ
حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ وَأَبُو أُسَامَةَ
وَأَبْنُ نُمَيْرٍ وَعَبْدُ كَامٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانٌ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالَ حَدَّثَنَا
عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ
بْنُ هُرَيْرَةَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ
بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْثِلُ حَدِيثَ جَرِيرٍ وَمَا أَذَى
فِي حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ لَمَّا لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو
عَلَى رَأْسِ الْحَوْلِ فَسَأَلْتُهُ قَدَرًا عَلَيْنَا الْحَدِيثَ
كَمَا حَدَّثْتَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ

۶۶۴۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ حُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي أَبِي جَعْفَرٌ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ
تعالیٰ علم کو لوگوں سے نہیں چھینے گا، لیکن علماء کو ایسا کہ
علم کو اسٹالے گا، حتیٰ کہ جب کوئی عالم نہیں رہے گا تو لوگ
عالموں کو سردار بنالیں گے، ان سے سوال کیا جائے گا،
وہ بغیر علم کے جواب دیں گے، خود بھی گمراہ ہوں گے اور
لوگوں کو بھی گمراہ کریں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی آٹھ سندیں بیان کیں،
آٹھویں سند میں ہے سال کے اختتام پر عمر بن علی کی حضرت
عبداللہ بن عمرو سے ملاقات ہوئی انہوں نے کہا میں نے ان
سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا، انہوں نے حسب سابق
اس حدیث کو دہرایا اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما نے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
بْنِ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمِثْلِ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ -

۶۶۵ - حَدَّثَنَا حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنَا أَبُو شَرِيحٍ أَنَّ أَبَا الْأَسْوَدِ
حَدَّثَهُ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَالَتْ لِي عَائِشَةُ
يَا ابْنَ أُخْتِي بَلَّغْنِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو مَأْذُونًا إِلَى
الْحَبِيبِ فَأَلْقَتْ فَسَأَلَتْ فَإِنَّهُ قَدْ حَمَلَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيمًا كَثِيرًا قَالَ فَلَقِيتُ
فَسَأَلْتُ عَنْ أَشْيَاءَ يَذْكُرُهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عُرْوَةُ فَكَانَ فِيمَا ذَكَرَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ اللَّهُ لَا يَنْزِعُ
الْعِلْمَ مِنَ النَّاسِ أَنْتَزَاعًا وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ
فَيُفَرِّقُهُ بَيْنَهُمْ وَيُزِيلُ فِي النَّاسِ رُؤُوسًا جَهْلًا
يُفْتَوْنَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَيُضِلُّونَ وَيُضِلُّونَ قَالَ عُرْوَةُ
فَلَمَّا حَدَّثْتُ عَائِشَةَ بِذَلِكَ أَغْضَبَتْ ذَلِكَ وَ
أَنْكَرَتْ قَالَتْ أَحَدُكَ أَتَيْتُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا قَالَ عُرْوَةُ حَتَّى إِذَا كَانَ قَابِلٌ
قَالَتْ لَئِنْ ابْنَ عَمْرٍو قَدْ قَدِمَ فَأَلْقَتْ ثُمَّ فَأَتَتْهُ
حَتَّى سَأَلَتْ عَنِ الْحَدِيثِ الَّذِي ذَكَرَكَ لَكَ فِي الْعِلْمِ
قَالَ فَلَقِيتُ فَسَأَلْتُ فَذَكَرَكَ لِي نَحْوَ مَا حَدَّثَنِي
بِهِ فِي مَرَّتِهِ الْأُولَى قَالَ عُرْوَةُ فَكَأَنَّمَا أَخْبَرْتُهَا
بِذَلِكَ قَالَتْ مَا أَحْسِبُهُ إِلَّا قَدْ صَدَقَ آرَأَاهُ لَمْ
يَزِدْ فِيهِ شَيْئًا وَلَمْ يَنْقُصْ -

عمر بن زبیر کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا نے فرمایا: اسے بھینچے مجھے خبر ملی ہے کہ حضرت
عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما حج کے موقع پر ہمارے پاس
سے گذرنے والے ہیں، تم ان سے ملاقات کر کے
سوالات کرنا، کیوں کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے بہت علم حاصل کیا ہے، عروہ کہتے ہیں کہ میں نے ان
سے ملاقات کی اور ان سے ان چند باتوں کے متعلق سوالات
کیے جن کے بارے میں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی احادیث بیان کرتے تھے، عروہ کہتے ہیں کہ اسی اثناء
میں انہوں نے یہ ذکر کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
اللہ تعالیٰ لوگوں کے دلوں سے (علم نہیں نکالے گا، البتہ
علماء کو اٹھالے گا اور ان کے ساتھ علم کو اٹھالے گا، اور
لوگوں میں جاہل سردار رہ جائیں گے جو بغیر علم کے جواب
دیں گے وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو بھی گمراہ
کریں گے، عروہ کہتے ہیں جب میں نے یہ حدیث حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کی تو انہوں نے اسے سخت
جانا اور اس کا انکار کیا اور فرمایا کیا انہوں نے یہ کہا ہے
کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
طرح سنا ہے، عروہ کہتے ہیں کہ جب دوسرا سال آیا تو حضرت
عائشہ نے فرمایا حضرت ابن عمر آگئے ہیں، تم ان سے
ملاقات کرو، اور پھر اسی حدیث کا سوال کرو، جو انہوں
نے علم کے متعلق ذکر کی تھی، عروہ کہتے ہیں میں نے ان سے
ملاقات کی اور ان سے سوال کیا تو انہوں نے پھر پہلی بار
کی طرح حدیث بیان کی، عروہ کہتے ہیں جب میں نے حضرت
عائشہ کو یہ حدیث سنائی تو آپ نے فرمایا میرا گمان ہے

کہ وہ سچے ہیں اور انہوں نے اس حدیث میں کوئی کمی بیشی نہیں کی۔

علم کے اٹھنے اور جہل کے پھیلنے کی پیش گوئی ہمارے زمانہ میں پوری ہوئی | حدیث نمبر ۶۶۶۱ میں ہے، علم کا اٹھ جانا اور جہل کا ہونا قیامت کی علامتوں میں سے ہے۔

علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، لکھتے ہیں:

قاضی عیاض (متوفی ۷۴۲ھ) نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح خبر دی ہے اس کا مصداق ہمارے زمانہ میں مستحق ہو گیا، کیونکہ اب لوگوں نے جہل کو امیر بنایا ہے اور وہ اللہ کے دین میں اپنی لائے سے حکم لگا رہے ہیں اور اپنے جہل سے فتوے دے رہے ہیں۔ شیخ قطب الدین نے کہا قاضی عیاض نے یہ کیے کہہ دیا کہ سالانہ ان کے زمانہ میں علماء بکثرت تھے، اور اگر ان کے زمانہ میں علم اٹھ چکا تھا تو ہمارے زمانہ کے منکفی کیا کہا جائے گا اور علماء عینی فرماتے ہیں ان کے زمانہ میں تو مذاہب الربیہ کے بہ کثرت علماء اور فقہار تھے اور بڑے بڑے محدثین تھے، ہمارے زمانہ کے منکفی کیا کہا جائیگا جس میں شہر علماء سے خالی ہو چکے ہیں اور مجلسوں میں ان پر بڑے لوگ صدر بن گئے ہیں اور جاہل لوگ فتویٰ دے رہے ہیں اور ناخواندہ لوگ مدارس میں تدریس کر رہے ہیں اور ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی اور عافیت طلب کر رہے ہیں۔ اللہ اکبر! چھٹی صدی اور نویں صدی کے یہ علماء اپنے اپنے زمانوں میں علم کے اٹھنے اور جہل کے پھیلنے کا ذکر کر رہے ہیں تو ہم لوگ جو پندرہویں صدی میں جاہلوں کے عروج اور علماء کی ناقدری کے مصائب سے دوچار ہیں، زیادہ یہ کہنے کے حقدار ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ پیش گوئی دراصل ہمارے زمانہ کے لیے ہے۔

قیامت کی علامات میں سے مردوں کے کم ہونے اور عورتوں کے زیادہ ہونے کی وجہ | حدیث نمبر ۶۶۶۲ میں ہے: علم کا رفع، جہل کا ظہور، زنا کا عموم، شراب نوشی، مردوں کا کم ہونا اور عورتوں کا زیادہ ہونا حتیٰ کہ بچاس عورتوں کے لیے ایک مرد کا نگران ہونا قیامت کی علامات سے ہے:

علامہ عینی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض، علامہ نووی اور دیگر علماء نے کہا کہ بکثرت قتل و خون ریزی سے مرد کم ہو جائیں گے اور عورتیں زیادہ ہو جائیں گی اور مردوں کے قتل سے فساد اور جہل کا ظہور ہو گا، ابو عبد اللہ نے کہا اس حدیث میں کثرت فتوح کی طرف اشارہ ہے کیونکہ کثرت فتوح کی وجہ سے باندیاں اور کنیزیں زیادہ ہوں گی، اور ایک شخص کے پاس بکثرت باندیاں ہوں گی، اور یہ بھی ممکن ہے کہ آخر زمانہ میں عورتیں زیادہ پیدا ہوں اور مرد کم پیدا ہوں، اور مردوں کے کم پیدا ہونے کی وجہ سے علم اٹھ جائے اور عورتوں کی کثرت کی وجہ سے علم کم ہو اور جہل کا غلبہ ہو اور زنا عام ہو کیونکہ عورتیں شیطان کا جال ہیں اور ان کا قتل اور زنا سے بچاس عورتوں کے لیے جو ایک مرد کے نگران ہونے کا ذکر ہے، اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ حقیقتہً بچاس کا عدد

مراد جو اوسریہ بھی احتمال ہے کہ اس سے کثرت مراد ہو۔

اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت انس نے فرمایا: میرے بعد کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی حدیث نہیں بیان کرے گا، اس پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت انس کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ ان کے بعد کوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی حدیث بیان نہیں کرے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یا تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق خبر سن لی تھی یا ان کا یہ گمان تھا کہ اس حدیث کو ان کے علاوہ اور کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنا، یا حضرت انس نے یہ بات اس وقت کہی تھی جب صحابہ میں ان کے علاوہ اور کوئی باقی نہیں رہا تھا، اور یا انھوں نے یہ خطاب خاص ال بصرہ سے کیا تھا اور حضرت انس رضی اللہ عنہ بصرہ میں فوت ہوئے والے آخری صحابی تھے۔

ایک سوال یہ ہے کہ حدیث نمبر ۶۶ میں قیامت کی علامت علم کا کم ہونا بیان فرمائی ہے اور اس سے پہلی احادیث میں علم کا اٹھ جانا قیامت کی علامت بیان کی ہے، اور ان میں تناقض ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ کبھی قلت کو مبالغہ نہ سمجھ کر تعبیر کیا جاتا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حکم دو زمانوں کے اعتبار سے ہے، یعنی پہلے علم کم ہوگا اور پھر اٹھ جائے گا۔ ایک اور سوال یہ ہے کہ قیامت کی علامات میں ان پانچ چیزوں کی کیوں تخصیص کی گئی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ تمام اویان اور مذاہب میں معاش اور معاد کی صلاح اور دارین کی فلاح ان پانچ چیزوں پر ہے، دین، عقل، نفس، نسب اور مال، علم کے اٹھ جانے سے دین میں عقل واقع ہوتا ہے، شراب نوشی سے عقل میں فتنہ اور مال میں کمی ہوتی ہے، مردوں کی قلت سے نفس فتنہ میں پڑتا ہے اور زنا کے ظہور سے نسب محفوظ نہیں رہتا، اور جب ان پانچ چیزوں میں فساد ہوگا اور اصلاح کی کوئی امید نہیں رہے گی تو قیامت آجائے گی، کیونکہ آپ کے بعد کوئی اور نبی مبعوث نہیں ہوگا۔ علامہ قرطبی نے کہا اس حدیث میں آپ کی نبوت پر دلیل ہے، کیونکہ آپ کی بیان کی ہوئی پیش گوئی بتدریج پوری ہو رہی ہے۔

جہا ہوں کو رہیں اور شیخ بنانے کی مذمت | حدیث نمبر ۶۶۴۲ میں ہے: اللہ تعالیٰ علم کو لوگوں سے نہیں چھینے گا، لیکن علماء کو اٹھا کر علم کو اٹھائے گا حتیٰ کہ جب

کوئی عالم نہیں رہے گا تو لوگ جہا ہوں کو سردار بنالیں گے، ان سے سوال کیا جائے گا تو وہ بغیر علم کے جواب دیں گے وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو بھی گمراہ کریں گے۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

یعنی اللہ تعالیٰ لوگوں کے سینوں سے علم نہیں نکالے گا، بلکہ علماء کو اٹھا لے گا، علامہ ابن بطلان نے کہا: اللہ تعالیٰ علم کی نعمت دینے کے بعد واپس نہیں لے گا کیونکہ علم اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اس کی شریعت کی نشر و اشاعت کا ذریعہ ہے، ہاں جب لوگ علم کو ضائع کریں گے تو پھر بعد کے آنے والوں میں بتدریج علماء کم ہوتے جائیں گے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر لوگوں کو اس سے ڈرایا تھا جیسا کہ امام احمد اور امام طبرانی کی روایات میں اس کی تصریح ہے۔

اس حدیث میں ہے لوگ جہا ہوں کو سردار بنالیں گے، اس سے مراد جہل بیط ہے یا جہل مرکب، (جہل بیط سے مراد ہے کسی چیز کا علم نہ ہونا اور جہل مرکب سے مراد یہ ہے کہ انسان کو کسی چیز کا علم نہ ہو اور اس کو یہ اعتقاد ہو کہ اس کو اس

چیز کا علم ہے) اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں دونوں قسم کا جمل مراد ہے، اور جملوں کو سردار بنانے سے مراد یہ ہے کہ ان کو مستثنیٰ یا تادمی بنالیا جائے گا، یا جملوں کو شیخ طریقت بنالیا جائے گا کیونکہ لوگ مفتی اور قاضی کی بہ نسبت اپنے شیخ کے قول کو زیادہ اہمیت دیتے ہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی زمانہ کا مجتہد سے خالی ہونا جائز ہے اور یہی جہور کا مذہب ہے، البتہ فقہاء و خاند کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے اور یہ کہ اصل ریاست اور قیادت اس شخص کے لیے ہے جو مفتی اور عالم دین ہو اور نیز علم کے کسی کو رئیس اور قائد یا شیخ طریقت بنالینا مذموم ہے، امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ میری امت کی ایک جماعت ہمیشہ حق پر گامزن رہے گی حتیٰ کہ امر اللہ آجائے (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۶) یہ حدیث اس باب کی حدیث کے منافی ہے، اسی کا جواب یہ ہے کہ اس باب کی حدیث کا مصداق امر اللہ آجائے کے بعد متحقق ہوگا جب کہ امر اللہ کی تفسیر قیامت سے نہ کی جائے، یا اس باب کی حدیث کا مصداق دنیا کے کسی ایک علاقہ میں ہوگا، اور دنیا کے اکثر حصوں میں قیامت تک علماء حق کی ایک جماعت راہ حق پر گامزن رہے گی۔

مسلمانوں میں نیک طریقہ یا بُرے طریقہ کی ابتداء کرنے کا شرعی حکم

بَابُ مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً أَوْ سَيِّئَةً وَمَنْ دَعَا إِلَى هُدًى أَوْ ضَلَالَةٍ

۶۶۷۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَدُّوْنُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ وَابْنِ الصَّلْحِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هِلَالٍ الْعَبْسِيِّ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَنَا مَنْ مِنَ الْأَعْرَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمُ الصُّوْفُ فَكَرَأَى سُوءَ خَالِصَةٍ قَدْ أَصَابَتْهُمْ حَاجَةٌ فَوَحَّتِ النَّكَاسَ عَلَى الصَّدَقَةِ فَابْتَطُوا عَنْهُ حَتَّى رَوَى ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ قَالَ ثُمَّ رَأَى رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ جَاءَ بِصُرَّةٍ مِّنْ دِرْهِمٍ ثُمَّ جَاءَ أَخُو ثُمَّ تَتَابَعُوا حَتَّى عُرِفَ الشُّرُوءُ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كُتِبَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْءٌ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَمِلَ

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ان کے کپڑے پہنے ہوئے کچھ دیہاتی حاضر ہوئے، آپ نے ان کی بد حالی اور ان کی ضرورت کو دیکھا، پھر آپ نے لوگوں کو صدقہ پر بلا لیا، لوگوں نے کچھ دیکھی، جس سے آپ کے چہرہ انور پر کبیدگی کے آثار ظاہر ہوئے، پھر ایک انصاری، درمیان کی قبیلے کے گویا، پھر دوسرا آیا اور پھر ان کے والوں کا تاشا بندھ گیا حتیٰ کہ اسی صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے پر خوشی کے آثار ظاہر ہوئے، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مسلمانوں میں کسی نیک طریقہ کی ابتداء کی اور اس کے بعد اس طریقہ پھیل گیا تو اس طریقہ پھیل کرنے والوں کا اجر بھی اس کے نامہ اعمال میں لکھا جائے گا اور ٹھیل کرنے والوں کے اجر میں کمی نہیں ہوگی، اور جس شخص نے مسلمانوں میں کسی بُرے طریقہ کی ابتداء کی اور اس کے بعد اس طریقہ پھیل

عمل کیا گیا تو اس طریقہ پر عمل کرنے والوں کا گناہ بھی اس شخص کے نامہ اعمال میں لکھا جائے گا اور عمل کرنے والوں کے گناہ میں کوئی کمی نہیں ہوگی۔

حضرت جبریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلبہ دیا اور لوگوں کو صدقہ کرنے کی ترغیب دی۔

حضرت جبریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو بندہ کسی نیک طریقہ کو ایجاد کرتا ہے جس پر اس کے بعد عمل کیا جاتا ہے اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار مزید اسناد ذکر کی ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے ہدایت کی دعوت دی اسے اس ہدایت کی پیروی کرنے والوں کے برابر اجر ملے گا اور ان کے اجر میں کوئی کمی نہیں ہوگی، اور جس شخص نے کسی گمراہی کی دعوت دی اسے اس گمراہی کی پیروی کرنے

بہا بعدہ کُتِبَ عَلَيْهِ مِثْلُ وَنَرَى مِنْ عَمَلٍ بِهِمَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْ نَرَاهُمْ شَيْءٌ

۶۶۷۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَثَّ عَلَى الصَّدَقَةِ بِمَعْنَى حَدِيثِ جَرِيرٍ - ۶۶۷۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى (رِغَبِي ابْنُ سَعِيدٍ) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هِلَالٍ الْعَبْسِيُّ قَالَ قَالَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسُنُّ عَبْدٌ سُنَّةَ صَالِحٍ يَحْتَمِلُ بِهَا بَعْدَهُ ثُمَّ ذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ -

۶۶۷۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ الْقَوَارِيرِيُّ وَابْنُ كَامِلٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأُمَوِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنِ الْمُثَنَّى بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِي بَكْرِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالُوا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جَحْفَةَ عَنْ الْمُثَنَّى بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِي بَكْرِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ -

۶۶۸۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ رِغَبٍ (ابْنُ جَعْفَرٍ) عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِي بَكْرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ الْأَجْرِ مَنْ

تَبِعَهُ لَمْ يَنْقُصْ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ
دَعَا إِلَى صَدَاقَةٍ كَانَ عَلَيْه مِنَ الْأَثَمِ مِثْلُ أَثَامِ
مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَثَامِهِمْ شَيْئًا۔

والوں کے برابر گناہ ہو گا اور ان کے گناہوں میں کوئی کمی نہیں ہوگی۔

نیک کاموں کو ایجاد کرنے اور ان کی دعوت دینے کا اجر و ثواب | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

کہ نیک کاموں کو ایجاد کرنا مستحب ہے اور بُرے کاموں کو ایجاد کرنا حرام ہے، اور جس شخص نے کسی نیک کام کو ایجاد کیا تو اس کو قیامت تک اس نیکی پر عمل کرنے والوں کا اجر ملتا رہے گا، اور جس شخص نے کسی بُرائی کو ایجاد کیا تو قیامت تک اس بُرائی کا گناہ اس کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا رہے گا، جس ہدایت یا گمراہی کی طرف لوگوں کو بلایا جائے گا وہ اس سے عام ہے کہ وہ اس کو ایجاد کرنے والا ہو یا وہ ہدایت یا گمراہی پہلے سے موجود ہو اور عام ازیں کہ وہ ہدایت کسی علم کی تعلیم ہو یا عبادت ہو، یا ادب ہو یا اور کوئی مستحسن چیز ہو۔

ملا علی قاری لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم سے قیامت تک مسلمان جو نیک عمل کرتے رہیں گے ان تمام مسلمانوں کی تمام نیکیوں کا اجر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کیا جائے گا اور یہ اتنا اجر ہے جس کی مقدار حد اور حساب سے خارج ہے، اسی طرح مہاجرین اور انصار میں سے سابقین و اولین اور ائمہ مجتہدین کا اجر بھی حد اور حساب سے باہر کسی بُرائی کی ابتداء کرنے کے بعد توبہ کر لینے سے گناہ لکھے جانے کا سلسلہ ختم ہوتا ہے یا نہیں؟۔

علامہ ابن حجر نے کہا کہ کسی بُرائی کو ایجاد کرنے والا یا کسی گناہ کی دعوت دینے والا توبہ کرے اور اس بُرائی اور گناہ پر عمل ہوتا رہے تو آیا اس کی توبہ قبول ہو جائے گی اور اس نے جو گناہ کا راستہ دکھایا تھا اس پر عمل کرنے کا گناہ اس کے نامہ اعمال میں نہیں لکھا جائے گا، کیونکہ توبہ پچھلے گناہ کو مٹا دیتی ہے، یا اس کی توبہ قبول نہیں ہوگی، کیونکہ قبولیت توبہ کی شرط یہ ہے کہ اس بُرائی کا قطع قلع کر دیا جائے اور جب تک اس کی رہنمائی سے وہ عمل موجود رہے گا وہ فعل اس کی طرف منسوب رہے گا، مثلاً ایک شخص نے بلو پرنٹ کو ایجاد کیا اور دنیا میں اس کا رواج ہو گیا اب اگرچہ اس شخص نے توبہ کر لی ہے لیکن دنیا میں بلو پرنٹ کی نمائش تو ہو رہی ہے اور جس نمائش کو اس نے ایجاد کیا تھا اس کا چلن جاری ہے، تو گویا اس نے اس بُرائی کو ختم نہیں کیا، سو یہاں توبہ کے قبول ہونے اور نامقبول ہونے دونوں کا احتمال ہے، اور میں نے اس مسئلہ میں کوئی نقل نہیں دیکھی، اور میرے نزدیک دوسرا احتمال ہے، (ملا علی قاری فرماتے ہیں) زیادہ ظاہر پہلا احتمال ہے ورنہ لازم آئے گا کہ ہم کہیں کہ اس کی توبہ صحیح نہیں ہے اور اس کا کسی نے قول نہیں کیا، نیز قبولیت دعا میں جو بُرائی کو مٹانے کی شرط ہے وہ حسب استطاعت ہے، نیز نیکی کی ایجاد پر جو دائم ثواب ہوتا ہے وہ بھی اس وقت ہوتا ہے جب نیکی کو ایجاد کرنے والا اس نیکی کے جاری رہنے پر راضی رہے مثلاً اگر الیاء باللہ کسی نیکی کو ایجاد کرنے والا بعد میں اس نیکی کا

انکار کر دے اور اس سے رجوع کرے تو اب اس کو دائماً اجر نہیں ملے گا اسی طرح اگر بُرائی کو ایجاد کرنے والا اگر اس بُرائی سے تائب ہو جائے تو اس کو بھی دائماً عذاب نہیں ہوگا، نیز کتنے کفار گمراہی کی دعوت دینے والے تھے اور وہ مسلمان ہو گئے اور ان کا اسلام مقبول ہو گیا اور اسلام گذشتہ گناہ مٹا دیتا ہے، اسی طرح توبہ ہے بلکہ توبہ سے گناہ مٹنا زیادہ قوی ہے۔ حدیث میں ہے گناہ سے توبہ کرنے والا اس طرح ہے جیسے اس نے گناہ نہ کیا ہو۔ ۱۷

میلادِ عرس اور دیگر معمولات اہل سنت کے استحسان پر دلیل | علامہ دشتستانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

"جس شخص نے نیک طریقہ کو ایجاد کیا" اس میں بدعتِ حسنہ بھی داخل ہے، جیسے رمضان میں تراویح کی ابتداء منار پر چڑھ کر تثنوی پکرنار یعنی دوبارہ جماعت کی اطلاع دینا، اسی طرح طلوع فجر کے وقت لوگوں کو بیدار کرنا، حضرت علی اور حضرت عمر لوگوں کو فجر کے وقت نماز کے لیے اٹھاتے تھے، یہ تمام وہ کام ہیں جن سے عبادت پر معاونت حاصل ہوتی ہے، تیموس کے بعض علماء نے تثنوی کا انکار کیا، لیکن یہ انکار صحیح نہیں ہے کیونکہ تثنوی بدعتِ حسنہ ہے اور شریعت میں اس کی اصل موجود ہے اور اس کی مصلحت ظاہر ہے، قیام رمضان اور تلاوت کے اجتماع رہی نماز تراویح کی طرح اس کا بھی انکار نہیں کیا گیا، جس طرح نماز دخول وقت کی اطلاع کے لیے ہے، اسی طرح یہ بھی دخول وقت کی اطلاع کے لیے ہے۔ ۱۸۔ علامہ سنوسی مالکی نے بھی اس حدیث کی یہی تفسیر کی ہے۔ ۱۹

محفل میلاد، بزرگان دین کے لیے مسنون تہنیتوں میں ایصالِ ثواب، فوت شدہ رشتہ داروں کے لیے سوگم اور چہلم کا ایصالِ ثواب ان تمام نیک کاموں کی اصل اسی حدیث میں ہے، کیونکہ صدقہ اور خیرات کرنے اور بزرگان دین اور عام مسلمانوں کو ایصالِ ثواب کی اصل شریعت میں ثابت ہے، اس لیے مسنون دنوں میں ایصالِ ثواب کرنا بھی جائز ہے اور بدعتِ حسنہ ہے، البتہ ان تہنیتوں کو ضروری خیال کرنا صحیح نہیں ہے اور ان کاموں کو فرض یا واجب خیال کرنا یا ان کے ساتھ فرض اور واجب ایسا معاملہ کرنا جائز نہیں ہے۔

شیخ گسٹگو ہی کا ساگرہ کو جائز اور میلاد النبی کو ناجائز کہنا | پیدائش کا ایک سال گزرنے کے بعد اس نعمت پر خوشی منانا اور اس موقع پر دو سونوں اور

رشتہ داروں کی ضیافت کرنا اور فقراء پر صدقہ و خیرات کرنا، نعمتِ الہی پر شکر بجالانے کا ایک طریقہ ہے، اس کو عرف عام میں ساگرہ کہتے ہیں یہ بھی بدعتِ حسنہ ہے، اور جائز ہے، بشرطیکہ غیر شرعی امور سے خالی ہو اور جب عام مسلمان کا اپنی پیدائش کی نعمت پر ضیافت اور صدقہ و خیرات سے شکر بجالانا جائز ہے تو حضور سرور کائنات غر مہجرات سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مبارکہ کی تاریخ آنے پر اس نعمت کا شکر ادا کرنا خوشی منانا چہراغاں کرنا اور صدقہ و خیرات کرنا اور آپ کے خصائص اور فضائل اور آپ کی سیرت طیبہ کا بیان کرنا تو ہر درجہ افضل اور اوقی ہوگا۔

لیکن سخت حیرت ہے کہ شیخ گنگوہی نے ساگرہ منانے کو جائز لکھا ہے اور میلاد رسول کو ناجائز لکھا ہے۔

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۱ ص ۲۳۴ - ۲۳۳۔ مطبوعہ مکتبہ المدنیہ لبنان ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتستانی ابی مالکی متوفی ۸۴۸ھ، اکمال اکمال المسلمین ج ۱ ص ۱۰۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن یوسف السنوسی مالکی متوفی ۸۵۵ھ، مکمل اکمال الاکمال ج ۲ ص ۱۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

مصدق ہے۔

مَتَاعٌ لِلْخَيْرِ مَعْتَدٌ أَتِيَهُ۔

بھلائی سے بہت روکنے والا، عمدے بڑھنے والا سخت گنہگار۔

(قلم: ۱۲)

اور اس استدلال کے بطلان کی پانچویں وجہ اس باب کی اقاویث کی مخالفت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو نیک کام پر ولولت دینے کو اجر و ثواب کا موجب قرار دیا اور شیخ محمد سی نے نیک کام پر دعوت دینے کو ناجائز ٹھکانا فیہ اللاسف!



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار

اللہ کے ذکر کے متعلق قرآن مجید کی آیات

وَإِذْ كُنَّا بَيْنَ يَدَيْكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً
وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ
وَلَا تَكُن مِنَ الْغَافِلِينَ (انفال: ۲۰۵)
فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ
كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ وَأَشْدَّ ذِكْرًا
(بقرہ: ۲۰۰)

فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا
وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ
(نساء: ۱۰۲)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً
فَاتَّبِعُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
(انفال: ۴۵)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا
كَثِيرًا ۝ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (احزاب: ۴۱، ۴۲)
فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَانْتَشَرُوا فِي
الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَادْكُرُوا اللَّهَ
كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (جمعة: ۱۰)
فَادْكُرُونِي إِذْ كُرْتُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا
تَكْفُرُون (بقرہ: ۱۵۲)

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ

اپنے رب کا صبح و شام ذکر کرو، اپنے دل میں
عاجزی اور خوف کے ساتھ اور آہستگی کے ساتھ زبان
سے، اور غفلت کرنے والوں میں سے نہ ہو جاؤ۔
پھر جب تم اپنے حج کی عبادات پوری کر چکو تو اللہ
کا اس طرح ذکر کرو جس طرح تم اپنے باپ دادا کا ذکر کرتے
تھے بلکہ اس سے زیادہ۔

پس جب تم نماز پوری کر چکو تو کھڑے ہوئے،
بیٹھے ہوئے اور پہلوؤں کے بل لیٹے ہوئے اللہ کا ذکر
کرو۔

اے ایمان والو! جب تمہارا دشمن کی فوج سے مقابلہ
ہو، تو ثابت قدم رہو اور اللہ کا بکثرت ذکر کرو، تاکہ تم کامیاب
ہو۔

اے ایمان والو! بکثرت اللہ کا ذکر کرو اور صبح
اور شام اس کی تسبیح کرو۔

اور جب نماز پوری ہو جائے تو زمین پر پھیل جاؤ
(اور کاروبار کے ذریعہ) اللہ کا فضل تلاش کرو، اور بکثرت
اللہ کا ذکر کرو تاکہ تم کامیاب ہو۔

تم میرا ذکر کرو میں تمہارا ذکر کروں گا اور میرا شکر ادا
کرتے رہو اور میری ناشکری نہ کرو۔

مؤمن وہی ہیں کہ جب اللہ کا ذکر کیا جائے تو ان کے

و جعلت قلوبہم۔ (انفال: ۲)

اللہ نزل احسن الحدیث کتباً متشابہاً
متأنی تقشعر منه جلود الذین یحشون
ربہم ثم تلین جلودہم و قلوبہم الی
ذکر اللہ۔ (زمر: ۲۳)

دل خوف زدہ ہو جاتی۔

اللہ نے ایسا عمدہ کلام نازل فرمایا جس کی تمام آیات
ایک جیسی ہیں، بار بار دہرائی، مسمیٰ ہیں جو لوگ اللہ سے ڈرتے
ہیں اس کلام سے ان کے جسم کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے
ہیں، پھر ان کی کھالیں اور دل اللہ کے ذکر کے لیے نرم
ہو جاتے ہیں۔

اور تو اسے کمرے والوں کو خوش خبری سنا میں جب
اللہ کا ذکر کیا جائے تو ان کے دل کانپ جاتے ہیں۔

جب تم عرفات سے واپس آؤ تو (مزدلفہ میں)
مشعر حرام کے پاس اللہ کا ذکر کرو، اور اس کا اس طرح ذکر
کو جس طرح تم کو ہدایت دی ہے۔

و بشر المتحبین الذین اذا ذکر اللہ
و جعلت قلوبہم۔ (حج: ۲۳، ۳۵)

فاذا افضتم من عرفات فاذکروا اللہ
عند المشعر الحرام و اذکروہ کما ہدکم
(بقرہ: ۱۹۸)

اللہ کے ذکر کے متعلق احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سات آدمی اس دن اللہ
کے سامنے ہیں، ہوں گے جس دن اللہ کے سامنے کے سوا
کسی کا سایہ نہیں ہوگا، امام عادل، وہ شخص جو اپنے رب کی
عبادت میں جوان ہوا، وہ شخص جس کا دل مسجد میں معلق رہتا
ہے، وہ دو آدمی جو اللہ کی محبت میں ایک دوسرے سے
میں اور جہاد ہوں، جس شخص کو کوئی با اختیار اور حسین عورت
گناہ کی دعوت دے اور وہ کہے میں اللہ سے ڈرتا ہوں،
وہ شخص جو حقیقی طور پر دین میں لائق سے صدقہ دے حتیٰ کہ
بائیں ہاتھ کو بھی علم نہ ہو کہ اس نے کیا خرچ کیا ہے، وہ شخص
جو تنہائی میں اللہ کا ذکر کرے اور اس کی آنکھوں سے آنسو
باری ہو جائیں۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال سبعة یظلہم اللہ فی ظلہ یوم
لا ظل الا ظلہ الامام عادل و شاب نشأ
فی عبادۃ ربہ و رجل قلبہ معلق فی المساجد
و رجلان تحابا فی اللہ اجتمعا علیہ و فترقا
علیہ و رجل طلبتہ ذات منصب و جمال
فقال انی اخاف اللہ و رجل تصدق اخفاءً
حتی لا تعلم شمالہ ما تنفق بیمینہ و رجل
ذکر اللہ خالیاً ففاضت عیناہ۔ ۱۰

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یقول اللہ انما عند ظن

عبدی بنی وانا معہ اذا ذکر فی فان ذکر فی
فی نفسہ ذکر تہ فی نفسی و ان ذکر فی فی ملا
ذکر تہ فی ملا خیر منہم وان تقرب الی
بتشیر تقربت الیہ ذرا عا وان تقرب الی
ذرا عا تقربت الیہ باعًا ومن اتقانی یمشی
اتیتہ ہرولۃ ۱۷

ہے میں اپنے بندے کے گمان کے ساتھ ہوں، جب وہ میرا
ذکر کرتا ہے تو میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں، اگر وہ اپنے
دل میں میرا ذکر کرے تو میں اس کا تہائی میں ذکر کرتا ہوں
اگر وہ مجلس میں میرا ذکر کرے تو میں اس سے بہتر مجلس
میں اس کا ذکر کرتا ہوں، اگر وہ ایک بالشت میرے قریب
ہو تو میں ایک ہاتھ اس کے قریب ہوتا ہوں اور اگر وہ ایک
ہاتھ میرے قریب ہو تو میں دو ہاتھ اس کے قریب ہوتا
ہوں، جو میری طرف چل کر آتا ہے میں اس کی طرف دوڑ کر
آتا ہوں۔

عن ابی موسیٰ قال قال النبی صلی اللہ
علیہ وسلم مثل الذی ینکر ما بہ والذی
لا ینکر مثل الحی والحیت ۱۸

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے رب کا ذکر کرتا
ہے اور جو ذکر کرتا نہیں کرتا ان کی مثال زندہ اور مردہ کی طرح
ہے۔

عن عبد اللہ بن عباس قال قال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الشمس والقمر
آیتان من آیات اللہ لا یخسفان لموت
احد ولا لہیاتہ فاذا رایتم ذلک
فاذکروا اللہ ۱۹

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سورج اور چاند اللہ
تعالیٰ کی نشانیوں میں سے دو نشانیوں ہیں، ان پر کسی کی
حیات کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ موت کی وجہ سے جب
تم ان میں گہن دیکھو تو اللہ کا ذکر کرو۔

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینکر اللہ علی کل احیاء ۲۰
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلہما ان حیبتان الی الرحمن
خفیفتان علی اللسان ثقیلتان فی البیان سبحان اللہ
ویحمدہ سبحان اللہ العظیم ۲۱

نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت اللہ کا ذکر کرتے تھے
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو کلمے رحمان کے نزدیک
محبوب ہیں، زبان پر ہلکے ہیں، اور میزان میں بھاری ہیں،
سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

۱۷	امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ	صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۰	مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ
۱۸	امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ	صحیح بخاری ج ۲ ص ۴۸	مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ
۱۹	"	"	"
۲۰	"	"	"
۲۱	"	"	"
۲۲	"	"	"
۲۳	"	"	"

جب تو مجھے بھوتا ہے تو میری ناشکری کرتا ہے۔ اس حدیث کو امام طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی ضعیف ہے۔

کفراتی ما رواه الطبرانی فی الاوسط وفیه ابو بکر الہذلی وهو ضعیف

اللہ سے دعا کرنے کے متعلق قرآن مجید کی آیات

اور (اے رسول) جب میرے بندے آپ سے میرے متعلق دریافت کریں تو (آپ فرمادیں) کہ بے شک میں (ان کے) قریب ہوں جب کوئی دعا کرتا ہے تو میں دعا کرنے والے کی دعا کو (اپنی حکمت کے مطابق) قبول کرتا ہوں سو یہ بھی میرا حکم مانا کریں۔

واذا سالت عبادی عني فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان فليست بجهيلا

(بقرہ: ۱۸۶)

(بتاؤ) بے قرار جب اس کو پکارتا ہے تو اس کی دعا کو قبول کرتا ہے؛ اور کون تکلیف دہ کرتا ہے۔ اپنے رب سے گڑگڑا کر دعا کرو اور چپکے چپکے دعا کرو، بے شک وہ حمد سے بڑھنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

امن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء . (نمل: ۶۲)

ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ۖ انه لا يحب المعتدين .

(اعراف: ۵۵)

اور غروں اور طمع میں (اپنے رب سے) دعا کرو، بے شک اللہ کی رحمت نیکی کرنے والوں سے قریب ہے اور تمہارے رب نے فرمایا: مجھ سے دعا کرو میں تمہاری دعا (بہ تفاضل و حکمت) قبول کروں گا۔

وادعوه خوفاً وطمعاً ۗ ان رحمة الله قريب من المحسنين . (اعراف: ۵۶)

وقال ربكم ادعوني استجب لكم .

(مؤمن: ۶۰)

اور جب انسان کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو لیٹے ہوئے، بیٹھے ہوئے یا کھڑے ہوئے ہم سے دعا کرتا ہے اور جب ہم اس سے اس کی تکلیف دور کر دیتے ہیں تو وہ اس طرح چل پڑتا ہے جیسے اس نے کسی تکلیف کے پہنچنے پر کبھی ہم سے دعا نہیں کی تھی، حد سے بڑھنے والوں کے لیے ان کے مثل اسی طرح مزیں کر دیے گئے ہیں

واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه او قاعداً او قائماً ۗ فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضره منه كذلك

نزين للمسرفين ما كانوا يعملون .

(یونس: ۱۳)

اور جب انسان کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو یہ اپنے رب کی طرف رجوع کرتے ہوئے اس سے دعا کرتا

واذا مس الانسان ضره دعاه رابلاً منيباً اليه ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما

مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلِ

(زمر: ۸)

ہے، پھر جب اللہ اپنی طرف سے اسے کوئی نعمت عطا فرمادیتا ہے تو وہ اس (تکلیف) کو بھول جاتا ہے جس کیلئے اس سے پہلے وہ اللہ سے دعا کرتا تھا۔

سو جب انسان کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ہم سے دعا کرتا ہے پھر جب ہم اپنے پاس سے اسے کوئی نعمت عطا فرماتے ہیں تو کہتا ہے مجھے تو یہ نعمت بہت ایک علم کی وجہ سے ملی ہے، بلکہ (درحقیقت) یہ آزمائش ہے مگر ان میں سے اکثر لوگ نہیں جانتے۔

وہی ہے جو تم کو خشکی اور سمندر میں سفر کراتا ہے، حتیٰ کہ جب تم ان کشتیوں میں موجود لوگوں کو لے کر ہولکے موافق چلیں، اور وہ اس پر خوش ہوں، تو اچانک آندھی کا تیز جھونکا کشتیوں پر آیا اور سمندر کی موجوں نے انہیں ہر طرف سے گھیر لیا اور وہ سمجھے کہ ہم بھنور میں آگئے اس وقت وہ انتہائی صدق نیت کے ساتھ اللہ سے دعا کرتے ہیں کہ اگر تو نے ہمیں اس گرداب سے بچا لیا تو ہم ضرور تیرے شکر گزار بندوں میں سے ہو جائیں گے، پھر جب اللہ نے انہیں بچا لیا تو وہ ناگہاں زمین میں باغی زیادتی کرنے لگتے ہیں۔ اسے لوگوں! تمہاری زیادتی تمہاری ہی باتوں کا (نقصان) ہے، دنیا کی زندگی کا کچھ فائدہ اٹھا لو پھر ہماری ہی طرف لوٹنا ہے۔ اس وقت ہم تمہیں بتائیں گے تم جو کچھ کرتے تھے۔

پھر جب وہ کشتی میں سوار ہوتے ہیں تو صدق نیت کے ساتھ اللہ سے دعا کرتے ہیں، پھر جب اللہ انہیں بچا کر خشکی پر لے آتا ہے تو یکایک وہ شرک کرنے لگتے ہیں فرمائیے! تمہیں خشکی اور سمندروں کی تاریخوں سے کون نجات دیتا ہے، جس کو تم عاجزی سے اور چپکے چپکے پکارتے ہو کہ اگر وہ ہمیں اس مصیبت سے بچالے تو ہم ضرور شکر گزاروں میں سے ہوں گے، آپ فرمائیے اللہ ہی نہیں اس مصیبت سے اور تکلیف سے بچاتا ہے

فَإِذَا مَنِ الْإِنْسَانَ ضَرَّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا نَحْوَلْنَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ۗ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِن أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

(زمر: ۴۹)

هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم ۖ دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتننا من هذه لنكونن من الشاكرين ۚ فلما أنجاهم إذا هم يبنون في الدين بغيا الحق ۖ يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا ثم ألينا مرجعكم فنتنبثكم بما كنتم تعملون

(یونس: ۲۲، ۲۳)

فَإِذَا رَأَوْا كِبَارَ الْفَلَكَ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ۚ (عنكبوت: ۲۵)
قُلْ مَنْ يَنْجِيكُمْ مِنْ ظِلْمَاتِ الْبُحْرِ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّيْنٍ ۖ إِنَّا جَنَابُ مَنْ هَذِهِ لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۚ قُلْ اللَّهُ يَنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمَنْ كُلُّ كُوفٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ۚ (العام: ۶۳-۶۴)

علیہ السلام

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سرہ ان یمسح بید اللہ لہ عند المشواکد والکرب فلیکثر والدعاء فی الرخاء ۱۰

عن ابن عباس قال کنت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوما فقال یا غلام انی اعلمک کلمات احفظ اللہ یحفظک احفظ اللہ تجدد کما تجاہک اذا سالت فاسئل اللہ واذا استعنت فاستعن باللہ الحدیث ۱۱

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یدع اللہ سبحاتہ غضب علیہ ۱۲

ما فی البیہقی بیان کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینفع حد من قدر والدعاء ینفع ما لم ینزل القضاء وان البلاء والدعاء لیمتقیان بین السماء والارض فیعتلجان الی یوم القیامۃ رواہ البزار وفیہ ابواہیم بن خثیم بن عزالہ وهو متروک ۱۳

نہیں کرتا اللہ اس پر ناراض ہوتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو اس سے خوشی ہو کہ اللہ تعالیٰ سختیوں اور مصیبتوں میں اس کی دعا قبول کرے، وہ عیش و آرام میں اللہ تعالیٰ سے بہ کثرت دعا کرے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا، آپ نے فرمایا: اسے بیٹھے! میں تم کو چند کلمات کی تعلیم دیتا ہوں، تم اللہ کے حقوق کی حفاظت کرو، اللہ تعالیٰ تمہاری حفاظت کرے گا، تم اللہ کے حقوق کی حفاظت کرو، تم اللہ کی تقدیر کو اپنے سامنے پاؤ گے، جب تم سوال کرو تو اللہ سے سوال کرو، اور جب تم مدد چاہو تو اللہ سے مدد چاہو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص اللہ سبحانہ سے دعا کرے اللہ تعالیٰ اس پر غضب ناک ہوتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تقدیر کے مقابلہ میں احتیاط سے فائدہ نہیں ہوتا، جب تک تقدیر کا حکم نافذ نہ ہو وہ نفع دیتی ہے، مصیبت اور وعازین اور آسمان کے درمیان ملتی ہیں اور ایک دوسرے سے قیامت تک جھگڑتی رہتی ہیں، اس حدیث کو امام بزار نے روایت کیا۔

۱۰۔ امام ابویسعی محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، جامع ترمذی ص ۴۸۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۱۔ ”جامع ترمذی ص ۴۸۶“

۱۲۔ ”جامع ترمذی ص ۳۶۱“

۱۳۔ امام ابویسعی محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۷۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

وَكُنْ أَوَكُنْ | وَاعْوِزْ بِكَ مِنَ النَّارِ وَسَلِّمْ سَلَامًا
وَإِغْلَالِهَا وَكُنْ أَوَكُنْ أَفْعَالِ يَا بَنِي آدَمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَيَكُونُ
قَوْمٌ يَحْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ فَأَيُّكُمْ إِنْ تَكُونُ
مِنْهُمْ إِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَ الْجَنَّةَ وَاعْطِيتَها
وَمَا فِيهَا مِنَ الْخَيْرِ وَإِنْ أُعْذِتَ مِنَ النَّارِ
أُعْذِتَ مِنْهَا وَمَا فِيهَا مِنَ الشَّرِّ لِي

عن فضالة بن عبيد يقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا دعا
لصلاة لم يمجده الله ولم يصل على النبي
صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم عجل هذا ثم دعا فقال له أو
لغيره إذا صلى أحدكم فليبدأ بتمجيد
ربه والثناء عليه ثم يصلي على النبي صلى
الله عليه وسلم ثم يدعو بما شاء ^{٢٦}

حافظ الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال القلوب اوعية وبعضها
من بعض فإذا سالتم الله عن وجل ايها
الناس فسلوه وانتم موقنون بالاجابة
فان الله لا يستجيب لعبيد دعا عن ظهر
قلب غافل رواه احمد واسناده حسن

نعمتوں اور اس کی ترقی و تازگی کا سوال کرتا ہوں، اور فلاں فلاں چیز لکھا، اور میں تجھ سے جہنم اور اس کے طوق اور زنجیروں سے پناہ مانگتا ہوں اور فلاں فلاں چیز سے، انھوں نے کہا اے میرے بیٹے! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے عنقریب لوگ دعا میں صدمے سے تباہ و برباد ہو جائیں گے۔ تم ان میں سے نہ ہو جانا، اگر تم کو جنت مل گئی تو جنت میں جو چیز ہے وہ بھی مل جائے گی اور اگر تم جہنم سے بچا لیے گئے تو جہنم میں جو عذاب ہیں ان سے بھی بچا لیے جاؤ گے۔

حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو سنا وہ نماز میں دعا کر رہا تھا اس نے اللہ کی حمد و ثناء کی تھی نہ ہی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص نے عجلت کی ہے پھر آپ نے اس شخص کو بلایا اور اس سے یا کسی اور سے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نثار پڑھے تو پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے، پھر جو چاہے دعا کرے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شک و یقین کا نظریہ ہیں اور بعض دل بعض کے مشابہ ہیں، سو اے لوگو! جب تم اللہ عز و جل سے سوال کرو تو قبولیت کے یقین سے سوال کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی دعا قبول نہیں کرتا جو غافل قلب کے ساتھ دعا کرے، اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۷۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۰۸، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

سنن البراءة ورجح الص ٢٠٨

۳۷۔ حافظ نور الدین علی بن ابی کبر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۱۲۸، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ

ان ینجیہ رواۃ الطبوا فی ورجالہ رجال
الصحیح الا ان اباعیدۃ لہ یسمی من
ابیہ۔ ۱۰

اس کی قبولیت متوقع ہے۔ اس حدیث کو امام طبرانی نے
روایت کیا اور اس کے راوی صحیح ہیں، البتہ ابو عبیدہ کا اپنے
والد سے سماع نہیں ہے۔ (ہمارے نزدیک یہ سماع
ثابت ہے۔)

عن علی بن ابی طالب قال کل دعا
محبوب حتی یصلی علی محمد صلی اللہ علیہ و
سلو وال محمد رواۃ الطبوا فی الاوسط ورجالہ
ثقات۔ ۱۱

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہر دعا کی مقبولیت پر اس وقت تک حجاب رہتا ہے،
جب تک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل پر صلوات نہ پڑھ
لی جائے۔

قبولیت دعا پر ایک اعتراض اور اس کے جوابات

قرآن مجید میں ہے: اجیب دعوة الداع اذا دعان
(بقرہ ۵: ۱۸۶) ”جب کوئی مجھ سے دعا کرے تو

میں دعا کرنے والے کی دعا کو قبول کرتا ہوں“ اس آیت پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ کئی بار ہم دعا کرتے ہیں اور وہ دعا
قبول نہیں ہوتی! اس اعتراض کے متعدد جوابات ہیں:

(۱)۔ دعا اس وقت قبول ہوتی ہے جب وہ تقاضا و قدر کے مطابق ہو، کیونکہ ہر چند کہ یہاں قبولیت کا مطلقاً ذکر کیا گیا ہے
لیکن دوسری جگہ پر اللہ نے اس کو مقید کیا ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے:

بل ایاہ قد عون فیکشف ما قد عون الیہ
ان شاء۔

بلکہ تم اسی سے دعا کرو گے اور اگر وہ چاہے گا
تو اس مصیبت کو دور کر دے گا جس کے لیے تم اس
سے دعا کرو گے۔

(انعام: ۴۱)

(۲)۔ سورہ بقرہ کی آیت میں ارشاد باری ہے:

اجیب دعوة الداع اذا دعان فلیستجیبوا
لی۔ (بقرہ ۵: ۱۸۶)

جب کوئی مجھ سے دعا کرتا ہے تو میں دعا کرنے
والے کی دعا کو قبول کرتا ہوں سو یہ بھی میرا حکم مانا کریں۔

اس آیت میں لطیف انداز سے قبولیت دعا کی یہ شرط بیان کی گئی ہے کہ بندے اللہ کا حکم مانیں تو اللہ ان کی دعا
قبول فرمائے گا، اور جب بندے اس کے محتاج ہونے کے باوجود اس کے کہنے پر عمل نہیں کریں تو وہ جو ان
سے مستغنی ہے وہ ان کے کہنے کے مطابق کیوں کرے گا؟

(۳)۔ قبولیت دعا کے لیے یہ شرط بھی ہے کہ استحضار قلب کے ساتھ دعا کی جائے اور جب ذہن اللہ کی طرف متوجہ نہ ہو
تو پھر دعا قبول نہیں ہوگی جیسا کہ مسند احمد کی روایت میں ہے۔

(۴)۔ قبولیت دعا کے لیے یہ شرط بھی ہے کہ راحت اور سکھ میں اللہ تعالیٰ سے بکثرت دعا کرے تاکہ مصیبت اور دکھ

۱۰۔ حاکم نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ج ۱۰، ص ۱۵۵، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۲ھ
۱۱۔ ”مجمع الزوائد“ ج ۱۰، ص ۱۶۰

میں اس کی دعا قبول ہو۔ جیسا کہ حدیث ترمذی میں ہے۔

- (۱۵)۔ قبولیت دعا کے لیے جلدی اور بے صبری نہ کرے۔ جس طرح ترمذی کی روایت میں ہے۔
 (۱۶)۔ قبولیت دعا کے لیے یہ ضروری نہیں کہ جو اس نے دعا کی تھی اس کو بینہ و بی مل جائے بسا اوقات اس دعا کے عوض اس کو آخرت میں اجر ملتا ہے اور بسا اوقات اس سے کوئی بلا اور معیبت ٹال دی جاتی ہے جیسا کہ جامع ترمذی میں ہے۔
آداب دعا کا خلاصہ | دعا کے آداب یہ ہیں:

- (۱)۔ ہتھیلیوں کے باطن کی جانب سے ہاتھ اٹھا کر دعا کرے اور دعا کے بعد ہاتھوں کو چہرے پر پھیرے۔ (ترمذی و ابوداؤد)
 (۲)۔ پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے، اس کے بعد دعا کرے اور آخر میں پھر درود پڑھے۔ (معجم طبرانی)
 (۳)۔ پہلے اپنے لیے دعا کرے پھر دوسروں کے لیے دعا کرے۔ (معجم طبرانی)
 (۴)۔ تین بار دعا کرے۔ (معجم طبرانی)
 (۵)۔ امر اور نہی کے ساتھ دعا کرے، نہ کہ گڑبگڑ مانگے، یوں نہ کہے اگر تو چاہے تو دے دے (صحیح بخاری)
 (۶)۔ گناہ کی قطع رحم کی اور موت کی دعا نہ کرے۔ (صحیح بخاری و ترمذی)
 (۷)۔ دعا میں قبول نہ لگائے اور حد سے تجاوز نہ کرے۔ (سنن ابوداؤد)
 (۸)۔ اس یقین سے دعا کرے کہ اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرمائے گا۔ (مسند احمد)
 (۹)۔ اگر دعا قبول نہ ہو تب بھی اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا چھوڑے۔ (جامع ترمذی)
 (۱۰)۔ ہر چھوٹی اور بڑی چیز کا اللہ تعالیٰ سے سوال کرے۔ (جامع ترمذی)
 (۱۱)۔ آدمی رات کو اور فرض نماز کے بعد دعا کرے۔ (جامع ترمذی)
 امام غزالی نے دعا کے آداب بیان کیے ہیں ان میں سے بعض کا بیان آگیا ہے اور باقی آداب کی تفصیل اس طرح ہے:
 (۱۲)۔ اوقات شریفہ میں دعا کرے مثلاً سال میں یوم عرفہ، مہینوں میں رمضان شریف، ہفتہ کے دنوں میں جمعہ اور اوقات میں سحری کے وقت دعا کرے، قرآن مجید میں ہے:
 وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ۔ (ال عمران، ۱۷)
 كَانُوا أَقِلَّةً مِنَ النَّاسِ مَا يَهْجَعُونَ وَبِالْأَسْحَارِ
 وہ رات کو کم سوتے تھے اور رات کے پچھلے پہر میں
 مغفرت طلب کرتے تھے۔
 (ذاریات: ۱۷-۱۸)
 اور امام بخاری نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 ہمدرد تبارک و تعالیٰ ہر رات کو آخری تہائی حصہ میں دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے۔ (یعنی توجہ ہوتا ہے) اور فرماتا ہے کون مجھ سے دعا کرتا ہے تو میں اس کی دعا قبول کر لوں؟ کون مجھ سے سوال کرتا ہے تو میں اس کو عطا کر دوں؟ اور کون مجھ سے مغفرت طلب کرتا ہے تو میں اس کی مغفرت کر دوں؟
 (۱۳)۔ احوال شریفہ میں دعا کرے، اللہ کے راستہ میں دعا کرے، بارش کے نزول کے وقت، امام ابوداؤد، امام دارمی

— اور امام ابن خزمیہ نے حضرت سہل بن سعد سے روایت کیا ہے کہ دو وقتوں میں دعا رو نہیں ہوتی اذان کے وقت اور جہاد کی صفت میں اور ابو عازم نے بارش کا بھی اضافہ کیا ہے، مجاہد نے کہا بہترین وقت فریضہ نماز کے بعد دعا کرنا ہے امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا روزہ دار کی دعا رو نہیں ہوتی، اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا بندہ اپنے رب کے قریب سب سے زیادہ مجاہد ہیں ہر تلبے پس سجدہ میں بکثرت دعا کیا کرو، اس کو امام ابو داؤد اور امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔ نیز امام مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رکوع میں اپنے رب کی تعظیم کرو، اور سجدہ میں دعا کی کوشش کرو کیونکہ اس میں دعا کی قبولیت متوقع ہے۔

(۳)۔ قبلہ کی طرف منہ کر کے دعا کرے۔

(۴)۔ آہستہ آہستہ دعا کرے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ادعوا ربکم تضرعاً وخفیۃً (اعراف: ۵۵) اپنے رب سے گڑ گڑا کر اور چپکے چپکے دعا کرو۔
(۵)۔ تکلف اور تفتیح کے ساتھ منقولہ و موزون، مستح اور مقفی الفاظ کے ساتھ دعا نہ کرے، امام بخاری نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے دعا میں مستح الفاظ سے اجتناب کرو۔ تاہم بغیر تکلف اور تفتیح کے موزون الفاظ کے ساتھ دعا کرنا جائز ہے، قرآن مجید اور احادیث میں ایسی بکثرت دعائیں ہیں۔
(۶)۔ خضوع، خشوع اور خوف اور رغبت سے دعا کرے۔

دعا۔ توبہ کر کے اور جو حقوق خالق کیسے ہیں ان کا تدارک اور نفاذ کر کے دعا کرے اور اللہ کی طرف متوجہ ہو کر اپنی ذلت اور اس کی طرف احتیاج کا اظہار کر کے دعا کرے۔

انبیاء سابقین علیہم السلام کی بعض دعائیں | حضرت آدم علیہ السلام کی دعا:

ربنا ظلمنا انفسنا وان لہ تغفر لنا وترحمنا
لنکونن من الخسیرین (اعراف: ۲۳) اے ہمارے رب! ہم نے اپنی جانوں پر زیادتی کی اور اگر تو ہمیں نہ بخشے اور رحم نہ فرمائے تو ہم ضرور نقصان اٹھانے والے ہو جائیں گے۔

حضرت نوح علیہ السلام کی دعا:

رب اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین والمؤمنات ولا تزد الظالمین الا تباً (نوح: ۲۸) اے میرے رب! مجھے، میرے ماں باپ کو اور جو میرے گھر میں ایمان کے ساتھ داخل ہوا اور سب ایمان والے مردوں اور سب ایمان والوں عورتوں کو بخش دے اور ظالموں کے لیے صرف ہلاکت میں زیادتی کر۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا:

الذی خلقنی فهو یهدینہ والذی ہو
 یطعمنی ویسقینہ و اذا مرضت فهو
 یشفینہ والذی یمیتنی ثم یحییہنہ و
 الذی اطعم ان یعفر لی خطیئتی یوم الدین
 رب ھب لی حکماً والحقنی بالصلحین
 واجعل لی لسان صدق فی الآخرین
 اجعلنی من ورثة جنة النعیم
 ولا یأثم من الضالین ولا تحزنی
 یوم یبعثون یوم لا ینفع مال ولا بنون

(شعراء : ۸۸۶-۸۸۷)

الحمد لله الذی وھب لی علی الکبر
 اسمعیل واسحق ان ماجی لسمیع الدعاء
 رب اجعلنی مقیم الصلوة ومن ذریعتی
 مابناً وتقبل دعاء مابناً اغفر لی و
 لوالدی وللمؤمنین یوم یقوم الحساب
 (ابراہیم : ۳۹-۴۱)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا:

رب اشرح لی صدوی و یسولی امری
 واحلل عقدہ من لسانی ینفقہوا قولی
 (طہ : ۲۸-۳۰)

حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا:

رب اوزعنی ان اشکر نعمتک الی
 انعمت علی و علی والدی وان اعمل
 صالحاً قرضہ و ادخلنی برحمتک
 فی عبادک الصالحین

(نمل : ۱۹)

حضرت یوسف علیہ السلام کی دعا:

جس نے مجھے پیدا کیا وہی مجھے ہدایت دیتا ہے،
 وہی مجھے کھلاتا ہے اور وہی مجھے پلاتا ہے، میں جب
 بیمار ہوں تو وہی شفا دیتا ہے، وہی مجھے وفات
 دے گا پھر وہی مجھے زندہ کرے گا، وہی جس سے
 مجھے یہ امید ہے کہ وہ قیامت کے دن میری (بلا ہر)
 خطائیں معاف فرمائے گا۔ اے میرے رب مجھے حکم عطا
 فرما اور مجھے صاحبین کے ساتھ داخل کر۔ اور میرے بعد
 آنے والوں میں میرا ذکر جمیل جاری رکھ اور مجھے جنت
 کی نعمتوں کے وارثوں میں شامل کر دے اور میرے
 (عزت، باپ، بیٹی، چچا) کو بخش دے بیشک وہ گمراہوں میں
 سے ہے۔ اور حشر کے دن مجھے رسوا نہ کرنا جس دن مال
 نفع دے گا نہ بیٹے۔

اللہ کی حمد ہے جس نے مجھے بڑھاپے میں اسماعیل
 اور اسحاق عطا فرمائے، بے شک میرا رب ضرور وعظمتی
 والا ہے۔ اے میرے رب مجھے اور میری اولاد کو نماز
 پڑھنے والا رکھ، اے ہمارے رب میری دعا قبول فرما،
 اے ہمارے رب مجھے، میرے والدین کو اور سب
 ایمان والوں کو بخش دے جس دن حساب قائم ہوگا۔

اے میرے رب میرے لیے میرا سینہ کشادہ
 فرما دے اور میرا کام میرے لیے آسان فرما دے اور
 میری زبان کی گندہ کھول دے (تاکہ) وہ میری بات سمجھیں۔

اے میرے رب مجھے اس بات پر قائم رکھ کہ
 میں تیری اس نعمت کا شکر ادا کرتا رہوں جو تو نے مجھے
 اور میرے ماں باپ کو دی اور یہ کہ میں ایسے نیک کام
 کرتا رہوں جن کو تو پسند فرمائے اور اپنی رحمت سے
 مجھے اپنے نیک بندوں میں شامل فرما۔

فأطرو السموات والأرض أنت ولي في
الدنيا والآخرة توفني مسلماً والحقني
بالتصديق.

(یوسف : ۱۰۱)

حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا:

رب لا تغدر فی فرداً و انت خیر
الوارثین.

(انبیاء : ۸۹)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چند دعائیں

قل رب زدنی علماً.

(طہ : ۱۱۳)

و قل رب ادخلنی مدخل صدق و
اخرجنی مخرج صدق و اجعل لی من
لدنک سلطاناً نصیراً.

(بنی اسرائیل : ۸۰)

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن انس بن مالك يقول كان النبي
صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ
بك من الكسل والجبن والهزم اعوذ
بك من عذاب القبر واعوذ بك من
فتنة المحيا والممات.

عن عائشة ان النبي صلى الله عليه و
سلم كان يقول اللهم اني اعوذ بك من
الكسل والهزم والمأثم والمغرم ومن
فتنة القبر وعذاب القبر ومن فتنة
النار وعذاب النار ومن شر فتنة الغنى
واعوذ بك من فتنة الفقر واعوذ بك

اے آسمانوں اور زمینوں کے پیدا کرنے والے
تو ہی دنیا اور آخرت میں میرا کارساز ہے، مجھے دنیا
سے مسلمان اٹھا اور مجھے اپنے نیک بندوں کے ساتھ
واصل کر دے۔

اے میرے رب مجھے اکیلا نہ چھوڑ اور سب وارثوں
سے تو بہتر وارث ہے۔

آپ دعا کریں کہ اے میرے رب میرے علم کو
زیادہ فرما۔

آپ دعا کریں کہ اے میرے رب تو مجھے (جہاں
بھی داخل فرمائے) پسندیدہ طریقہ سے داخل فرما اور (مجھے
جہاں سے باہر لائے) پسندیدہ طریقہ سے باہر لا اور مجھے
اپنی طرف سے وہ غلبہ عطا فرما جو (میرے لیے) مددگار ہو۔

حضرت انس بن مالک بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! میں بے سستی
بنزولی اور بڑھاپے سے تیری پناہ میں آتا ہوں، میں قبر
کے عذاب اور زندگی اور موت کے فتنے سے تیری پناہ
میں آتا ہوں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! میں بے سستی
بڑھاپے، گناہ، قرض، قبر کے فتنے، قبر کے عذاب، آگ
کے فتنے، آگ کے عذاب اور دولت کے شر کے فتنے سے
تیری پناہ میں آتا ہوں، میں فقر کے فتنے سے تیری پناہ
مانگتا ہوں، میں سیح و جال کے فتنے سے تیری پناہ طلب

توبہ کا لغوی اور اصطلاحی معنی | علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

قَابَ إِلَى اللَّهِ رَجَعَ عَنِ الْمَعْصِيَةِ إِلَى الطَّاعَةِ وَقَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَيْ عَادَ بِالْمَغْفِرَةِ لَهُ
جب توبہ کا فاعل بندہ ہو تو اس کا معنی ہے بندہ نے معصیت سے اطاعت کی طرف رجوع کیا اور جب توبہ کا فاعل اللہ ہو تو اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ نے مغفرت کی طرف رجوع کیا۔

امام غزالی لکھتے ہیں:

توبہ کے چار ارکان ہیں: پہلا رکن یہ ہے کہ جو گناہ سرزد ہوا ہے، اس پر نادم ہو، دوسرا رکن یہ ہے کہ اس گناہ کو فی الفور ترک کر دے، تیسرا رکن یہ ہے کہ آئندہ اس گناہ سے باز رہنے کا عزم و حکم کرے اور چوتھا رکن یہ ہے کہ حسبِ منظور اس گناہ کا تدارک اور تلافی کرے مثلاً ناز چھوڑ گئی ہے تو اس کی قضا و پڑھے اور کسی کا مال منسوب کیا تھا تو اس کو واپس کر دے اور کسی کو گالی دی ہے تو اس سے معافی مانگ لے۔

توبہ کے متعلق قرآن مجید کی آیات

بے شک تم میں سے جو کوئی از عذابِ آخرت سے نادانی کی وجہ سے جُرأ کام کرے پھر اس کے بعد توبہ کرے اور (اپنی) اصلاح کرے، توبہ شک وہ بہت بخشنے والا اور بے حد رحم فرماتے والا ہے۔

اللہ کے نوحہ (کرم) پر صرف ان لوگوں کی توبہ (کی قبولیت) ہے جو (عذابِ آخرت سے) نادانی کی وجہ سے گناہ کر بیٹھیں، پھر جلدی سے توبہ کر لیں، تو یہ وہ لوگ ہیں جن کی توبہ اللہ قبول فرماتا ہے، اور اللہ خوب جانتے والا اور بہت حکمت والا ہے، اور ان لوگوں کی توبہ (کی قبولیت) نہیں ہے جو مسلسل گناہ کرتے رہتے ہیں، حتیٰ کہ جب ان میں سے کسی ایک کو موت آئے تو کہے میں نے اب توبہ کی، اور نہ یہ (قبولیت) ان لوگوں کے لیے ہے جو حالتِ کفر میں مرتے ہیں، ہم نے ان کے

إِنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءٍ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ قَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

(انعام: ۵۴)

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۚ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ اللَّهَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُوَ كَافٌ ۚ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا

(نساء: ۱۸-۱۷)

۱۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۱ ص ۱۶۱، مطبوعہ المطبعۃ الخیریہ مصر، ۱۳۰۶ھ
۲۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، اجابہ العلوم علی بامشئ الاشیات، ج ۸ ص ۵۰۲ - ۵۰۰، ملخصاً و موضحاً، مطبوعہ مصر، ۱۳۰۶ھ

لے دروناک غذاب تیار کیا ہے۔
اور جو لوگ توبہ نہ کریں تو وہی لوگ ظلم کرنے والے
ہیں۔

اور اے ایمان والا! تم سب اللہ کی طرف توبہ کرو تاکہ
تم سب فلاح پاؤ۔
اے ایمان والا! اللہ کی طرف صاف دل سے غاص
توبہ کرو۔
بے شک اللہ توبہ کرنے والوں سے محبت کرتا

وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

(حجرات: ۱۱)

وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (نور: ۳۱)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ
تُوبَةً نَصُوحًا (تحریم: ۸)

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ

(بقرہ: ۲۲۲)

توبہ کے متعلق احادیث

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کو بندے
کے توبہ کرنے سے اس شخص کی بہ نسبت زیادہ خوشی ہوگی
سے جس نے کسی جگہ قیام کیا ہو اور وہیں اس کی ہلاکت
کی جگہ ہو، اس کے ساتھ ایک سواری ہو جس پر اس کے
کھانے پینے کی چیزیں ہوں وہ وہاں سر رکھ کر سو جائے
اور جب بیدار ہو تو اس کی سواری فائب ہو جاتی کہ جب
اس کی بھوک اور پیاس زیادہ ہو جائے یا جو اللہ چاہے
تو وہ سوچے میں واپس اسی جگہ جاتا ہوں پھر وہ سو جائے
اور جب بیدار ہو تو سواری اس کے پاس ہو۔

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ أَفْرَجُ بِتُوبَةِ الْعَبْدِ
مَنْ رَجَلَ نَزَلَ مَنْزِلًا وَبِهِ مَهْلِكَةٌ وَمَعَهُ
رَاحِلَتُهُ عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ فَوَضَعَهَا رَأْسَهُ
فَنَامَ نَوْمَةً فَاسْتَيْقَظَ وَقَدْ ذَهَبَتْ رَاحِلَتُهُ
حَتَّى إِذَا أَشْتَدَّ عَلَيْهِ الْحَرُّ وَالْعَطَشُ أَوْ مَا شَاءَ
اللَّهُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى مَكَانِي فَوَجَعَ فَنَامَ نَوْمَةً
ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَإِذَا رَاحِلَتُهُ عِنْدَ رَأْسِهِ

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے جو شخص
گناہ کرے، پھر اللہ کو وضو کرے اور نماز پڑھے کہ اللہ
تعالیٰ سے مغفرت مانگے تو اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت کر دیتا ہے۔

عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَذْنِبُ ذَنْبًا ثُمَّ
يَقُومُ فَيُطَهِّرُ ثُمَّ يَصَلِي ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا
غَفَرَ اللَّهُ لَهُ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۳۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام ابو عبیدہ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۸۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

استغفار کے متعلق قرآن مجید کی آیات | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

و ان استغفر وار بکم ثم توبوا الیہ
یمتعکم متاعاً حسناً الی اجل مسمی و
یوت کل ذی فضل فضلہ۔
(ہود: ۳)

و یقوم استغفر وار بکم ثم توبوا الیہ
یورسل السماء علیکم مدراراً۔
(ہود: ۵۲)

واستغفر واللہ ان اللہ غفور رحیم۔
(مزل: ۲۰)

استغفار کے متعلق احادیث | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن شداد بن اوس عن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم قال سید الاستغفار ان یقول
العبد اللہم انت ربی لا الہ الا انت خلقتنی
وانا عبدک وانا علی عہدک و وعدک
ما استطعت اعوذ بک من شر ما صنعت
ابوء لک بنعمتک علی و ابوء لک بذنبی
فاغفر لی فانه لا یعفر الذنوب الا انت
قال ومن قالها من النہار موقناً بہا
فمات من یومہ قبل ان یمسی فهو من
اہل الجنة ومن قالها من اللیل وهو
موقن بہا فمات قبل ان یصبح فهو
من اہل الجنة۔

اور یہ کہ تم اپنے رب سے استغفار کرو پھر اس سے
توبہ کرو تو وہ تمہیں ایک حسین وقت تک بہت اچھا فائدہ
پہنچائے گا اور ہر زیادہ نیکی کرنے والے کو اس کا زیادہ فائدہ
پہنچائے گا۔

اور اسے میری قوم! تم اپنے رب سے استغفار
کرو، پھر اس سے توبہ کرو، اللہ تعالیٰ تم پر مہلکات و عذاب
بارشیں نازل فرمائے گا۔

اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے رہو بیشک
اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا ہے اور رحم فرمانے والا ہے۔

حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سید الاستغفار یہ ہے
کہ بندہ یہ کہے کہ اے اللہ! تو میرا رب ہے تیرے سوا
کوئی عبادت کا مستحق نہیں، تو نے ہی مجھے پیدا کیا اور
میں تیرا بندہ ہوں اور میں تجھ سے کیے ہوئے وعدہ اور
عہد پر یہ قدر استطاعت قائم ہوں، میں اپنے کاموں کے
شر سے تیری پناہ میں آتا ہوں، مجھ پر جو تیری نعمتیں ہیں
میں ان کا اقرار کرتا ہوں اور میں اپنے گناہوں کا اعتراف
کرتا ہوں، تو مجھے بخش دے کیونکہ تیرے سوا اور کوئی
گناہوں کو نہیں بخشتا، آپ نے فرمایا جو شخص یقین کے ساتھ
ان کلمات کو دن میں کہے اور اسی دن شام سے پہلے فوت
ہو جائے تو وہ اہل جنت سے ہوگا، اور جس نے یقین کے
ساتھ ان کلمات کو رات میں کہا اور وہ صبح ہونے سے پہلے
فوت ہو گیا تو وہ اہل جنت سے ہوگا۔

عن ابی ہریرۃ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول واللہ انی لاستغفر اللہ واتوب الیہ فی الیوم اکثر من سبعین مرۃ - ۱

بَابُ الْحَقِّ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى

۶۶۸۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ رَوَى اللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ قَالَ لَأَحَدَنَا جَدِيدٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي إِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ هُمْ عَائِدُونَ مِنْهُمْ وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذُرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بِأَعَاوٍ إِنْ أَتَانِي بِعَشِيٍّ أَتَيْتُهُ هَرَوَلًا -

۶۶۸۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْوَسْطَى وَلَمْ يَذْكُرُوا أَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذُرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بِأَعَاوٍ -

۶۶۸۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَدٍ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَأَ حَدِيثَ صَرَّهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ اللَّهُ قَالَ إِذَا تَلَقَّأْنِي عَبْدِي بِشِبْرِ تَلَقَّيْتُهُ بِذِرَاعٍ وَإِذَا تَلَقَّأْنِي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: بندہ میں دن میں ستر بار سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں اور توبہ کرتا ہوں۔

ذکر الہی کی ترغیب

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل فرماتا ہے میں اپنے بندے کے گمان کے ساتھ ہوں، جس وقت وہ میرا ذکر کرتا ہے تو میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں، اگر وہ اپنے دل میں میرا ذکر کرے تو میں تنہا اس کا ذکر کرتا ہوں اور اگر وہ جماعت میں میرا ذکر کرے تو میں اس سے بہتر جماعت میں اس کا ذکر کرتا ہوں، اگر وہ بقدر ایک پاشت میرے قریب ہو تو میں بقدر ایک ہاتھ اس کے قریب ہوتا ہوں اور اگر وہ بقدر ایک ہاتھ میرے قریب تو میں بقدر چار ہاتھ اس کے قریب ہوتا ہوں، اگر وہ میرے پاس چل کر آئے تو میں دوڑتا ہوا اس کے پاس آتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں یہ مذکور نہیں ہے کہ اگر وہ بقدر ایک ہاتھ میرے قریب ہو تو میں بقدر چار ہاتھ اس کے قریب ہوتا ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جب بندہ بقدر ایک پاشت میری طرف بڑھتا ہے تو میں اس کی طرف بقدر ایک ہاتھ بڑھتا ہوں اور جب وہ میری طرف بقدر ایک ہاتھ بڑھتا ہے تو میں بقدر چار ہاتھ اس کی طرف بڑھتا ہوں اور جب وہ بقدر چار ہاتھ میری طرف

يَذْدَأِرُ تَلْقِيَّتُهُ رَبِّا ۖ وَ اِذَا تَلَقَّا فِي رَبِّا ۖ اَتَيْنَا
بِاَسْمَعِ

بڑھتا ہے تو میں اس کی طرف زیادہ تیزی سے بڑھتا ہوں۔

۴۶۸ م - حَدَّثَنَا اُمِّيَّةُ بِنْتُ يَسْطَامَ الْعَيْشِيَّةُ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ رِيعِيُّ ابْنِ زُرَيْجٍ (حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ
الْقَاسِمِ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْبُو فِي
طَوَلَيْ مَلَكَةٍ خَمَرَ عَلَى جَبَلٍ يُقَالُ لَهُ جَبَلُ اِنْ
فَقَالَ يَسْبُو ذَا هَذَا جَبَلُ اِنْ سَبَقَ الْمُقَرَّدُونَ
فَالُوا اَوْ مَا الْمُقَرَّدُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَتَالَ
الَّذِي كُودُونَ اللَّهُ كَيْثُ يَزِيدُ اَوْ اَلَّذِي كُودُونَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کے ایک راستہ میں جا رہے تھے، آپ کا ایک بہادر سے گذر ہوا جس کو جہد ان کہتے تھے، آپ نے فرمایا چلتے رہو یہ جہد ان ہے مقررہ وقت سبقت لے گئے، صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ! مقررہ وقت کون ہیں؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا بہ کثرت ذکر کرنے والے مرد اور اللہ کا بہ کثرت ذکر کرنے والی عورت۔

انبیاء علیہم السلام کی فرشتوں پر فضیلت اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہونے کی توجیہات | حدیث نمبر ۴۶۸ میں ہے:

میں اپنے بندہ کے گمان کے ساتھ ہوں، اس کا مطلب یہ ہے کہ جب بندہ دعا کرنے کے بعد قبولیت کی امید رکھے تو میں اس کی دعا قبول کر لیتا ہوں۔ تاہم عیاض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ جب وہ منفرد طلب کرے تو میں اس کی منفرد کر دیتا ہوں اور جب توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول کر لیتا ہوں اور جب سچے طلب کرے تو اس کو عطا کر دیتا ہوں۔ اسی حدیث میں ہے: جب بندہ میرا ذکر کرے تو میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں، یعنی میری رحمت، میری توفیق، میری ہدایت، میری رعایت اور میری اعانت اس کے ساتھ ہوتی ہے اور وہ جو قرآن مجید میں ہے ہو معکم اینما کنتم (حدید: ۴) اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا علم تم کو محیط ہے۔

اسی حدیث میں ہے بندہ اپنے نفس میں میرا ذکر کرے تو میں اپنے نفس میں اس کا ذکر کرتا ہوں، لغت میں نفس کا اطلاق خون پر اور نفس حیوان پر ہوتا ہے اور یہ دونوں معنی اللہ تعالیٰ کے لیے محال ہیں، نفس کا اطلاق ذات پر بھی ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات حقیقتہً ہے، اس حدیث کا یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ جب بندہ میرا تنہا ذکر کرے، تو میں اس کو اس عمل کی ایسی جزا دیتا ہوں جس پر کوئی مطلع نہیں ہوتا۔

اور اس حدیث میں ہے: بندہ میرا ذکر جماعت میں کرے تو میں اس سے افضل جماعت میں اس کا ذکر کرتا ہوں معترض کہتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے رسول یا کسی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں اللہ کا ذکر کیا تو اللہ اس کا ذکر فرشتوں کی جماعت میں کرتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ فرشتے انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث عام اور غالب احوال پر محمول ہے اور انسان عموماً اللہ کا ذکر اس جماعت میں کرتا ہے جس میں انبیاء علیہم السلام نہیں ہوتے، باقی رہا یہ کہ انبیاء علیہم السلام فرشتوں سے افضل ہیں، اس پر دلیل قرآن مجید کی حسب ذیل آیات ہیں:

ان الله اصطفى ادم ونوحا وال ابراهيم وال عمران على العالمين - (ال عمران: ۳۳)
بے شک اللہ نے آدم، نوح، آل ابراہیم اور آل عمران کو تمام جہانوں پر فضیلت دی۔

اس آیت میں یہ بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان انبیاء علیہم السلام کو تمام جہانوں پر نفیلت دی ہے اور تمام جہانوں میں فرشتے بھی داخل ہیں۔

واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا (البقرہ: ۳۳)
اور جب ہم نے فرشتوں سے فرمایا کہ آدم کو سجدہ کرو تو ابلیس کے سوا سب نے سجدہ کیا۔
تمام فرشتوں نے حضرت آدم کو سجدہ کیا اور سجدہ تنظیم کا حکم ادنیٰ کو اعلیٰ کے لیے دیا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام فرشتوں سے افضل ہیں۔

نیز اس حدیث میں ہے کہ اگر بندہ ہر قدر ایک بالشت کے قریب ہو تو میں بہ قدر ایک ہاتھ کے نزدیک ہوتا ہوں (ابن ماجہ) اور اگر بندہ چلتا ہوا آئے تو میں دوڑتا ہوا آتا ہوں۔ یہ حدیث اعاذیث صفات میں سے ہے، اور اس کا ظاہری معنی محال ہے، اس کی توجیہ یہ ہے کہ جو شخص عبادت کے ذریعہ میرا قرب حاصل کرتا ہے، میں اپنی توفیق، رحمت اور اعانت کو اس کے قریب کر دیتا ہوں اور وہ جس قدر زیادہ عبادت کرتا ہے میں اس قدر زیادہ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہوں، اس پر اپنی رحمت بہاتا ہوں اور وہ جس قدر قرب حاصل کرتا ہے میں اس کی مناسبت سے اس سے کہیں زیادہ اجر عطا کرتا ہوں۔ لے

بَابُ فِيْ اَسْمَاءِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَفَضْلِ مَنْ
اَحْصَاهَا

فہیبت

۶۶۸۵۔ حَدَّثَنَا عَنْ وَالْثَّاقِدُ وَرُحْمَةُ بْنُ حَرْبٍ
وَالْبُخَارِيُّ عَنْ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ وَالثَّقَفِ يَعْمُودُ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لِلَّهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ اسْمًا مَنْ حَفِظَهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ
وَإِنَّ اللَّهَ وَتُرِيحُ الْوَقْرَ وَفِي رِوَايَاتٍ ابْنُ أَبِي عُمَرَ
مَنْ أَحْصَاهَا

۶۶۸۶۔ حَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَنْ هُثَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً
وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدَةً مَنْ أَحْصَاهَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ستائوں نام ہیں، جس نے ان کو یاد کر لیا وہ جنت میں داخل ہو جائیگا اور اللہ وقر (طلاق، فرد) ہے اور وتر کو پسند کرتا ہے ابن ابی عمر کی روایت میں ہے جو ان کو شمار کرے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ستائوں نام ہیں ایک کم سو، جس نے ان کو شمار کر لیا وہ جنت میں داخل ہو جائیگا اور حضرت ابو ہریرہ نے نہیں صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے اللہ تعالیٰ وتر ہے اور وتر کو پسند

دَعَلَ الْجَنَّةَ وَرَادَ هَتَامَ عَنْ أَجْبَ هَرِيْدَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ وَثَرٌ يُحِبُّ الْيُوسُفَ

علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

اسم مسمی کا عین ہے یا غیر | اشاعرہ کہتے ہیں کہ اسم مسمی کا غیر ہے اور معتزلہ کہتے ہیں کہ اسم مسمی کا عین ہے، اس کی تحقیق یہ ہے کہ اسم کا اطلاق کبھی کلمہ پر ہوتا ہے اور کبھی اسم کا اطلاق ذات اور مسمی پر ہوتا ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ حقیقی اطلاق کونسا ہے، اشاعرہ نے کہا کہ اسم کا اطلاق کلمہ پر حقیقت ہے اور مسمی پر مجاز ہے اور معتزلہ کا قول اس کے برعکس ہے اور اشاعرہ ابو منصور نے کہا کہ اسم دونوں میں مشترک ہے۔

اشاعرہ کے دلائل میں سے یہ ہے کہ جب کسی معین شخص کا نام پوچھا جائے تو کہا جائے کہ اس شخص کا اسم کیا ہے؟ پھر جواب میں وہ کلمہ ذکر کیا جاتا ہے جس سے وہ شخص دوسروں سے ممتاز ہو جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اسم کی حقیقت وہ کلمہ ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ تمام امت کا اس پر اجماع ہے اور اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سوا کہ اسم مسمی کا عین ہو تو متعدد خداؤں کا ہونا لازم آئے گا۔

معتزلہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: سُبْحَ اسم ربك الاعلى (۱) اپنے رب اعلیٰ کے نام کی تسبیح کیجئے اور تسبیح اللہ کی ذات کی ہوتی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اسم اس کی ذات کا عین ہے۔ بہر حال اس مسئلہ میں ہر فریق کے دلائل اور ان کے جوابات موجود ہیں۔

علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کے اسماء کے ترقیبی ہونے کی تحقیق

اللہ تعالیٰ کے اسماء ترقیبی ہیں، اللہ تعالیٰ پر اسی اسم کا اطلاق جائز ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پر اطلاق کیا ہو یا اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اسم کا اطلاق کیا ہو یا اس اسم کے اطلاق پر اجماع منعقد ہو چکا ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ پر خدا کا اطلاق کرنا اور جس اسم کے اطلاق پر اذن شرعی ہو، نہ ممانعت ہو اس میں اختلاف ہے، اس میں ایک قول نزعت کلمہ ہے اور ایک قول ممانعت کا ہے، علامہ ابن رشد نے اس قول کو امام اشعری اور امام مالک کی طرف منسوب کیا ہے، مقترح نے اس قول کو کر ویلے کیونکہ ممانعت حکم شرعی ہے اور بغیر دلیل مسمی کے ممانعت شرعی کا حکم صحیح نہیں ہے، مقترح نے کہا اگر اس نقطہ کے کسی محال معنی کا وہم ہو تو پھر اس اسم کا اطلاق جائز ہے اور اگر کسی محال معنی کا وہم نہ ہو تو پھر اس قسم کا اطلاق جائز ہے، علامہ باقلانی نے کہا ہر وہ صفت جو اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت ہو اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز ہے، بشرطیکہ اس کی ممانعت پر اجماع نہ ہو، اس لیے سید اور حنان کا اطلاق جائز ہے اور غافل اور فقیہ کا اطلاق نا جائز ہے، البتہ امام مالک نے سید اور حنان کے اطلاق سے منع کیا ہے، علامہ باقلانی نے کہا اللہ تعالیٰ نے جن افعال کے ساتھ خود کو موصوف کیا ہے ان کے اسماء کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر لازم نہیں ہے، کیونکہ جن چیزوں کا اطلاق اللہ تعالیٰ کے لیے محال ہے اور وہ قرآن میں مذکور ہیں تو ان کا جتنا اطلاق قرآن مجید میں آگیا ہے بس اتنا اطلاق جائز ہے اس سے زیادہ جائز نہیں ہے مثلاً اللہ یستعجز فی بصرہ اس کی وجہ سے مستعجز کا اور سجد اللہ منہم اس کی وجہ سے ساخر

کا اطلاق جائز نہیں ہے۔ اور متکلمین اللہ تعالیٰ پر صانع واجب الوجود اور مؤثر کا اطلاق بھی جائز قرار دیتے ہیں۔ لہذا حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

اسما حسنہ میں اختلاف ہے آیا یہ توقیفی ہیں یا نہیں، توقیفی کا مطلب یہ ہے کہ کتاب اور سنت کی نص کے علاوہ کسی اسم کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق جائز نہ ہو، امام غزالی نے یہ کہا کہ ہمارے اصحاب کا مشہور قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء توقیفی ہیں اور مستتر اور کرامیہ کا قول یہ ہے کہ جب کسی لفظ کی اللہ پر دلالت علقاً صحیح ہو تو اس کا اطلاق جائز ہے، قاضی ابوبکر اور امام غزالی نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء توقیفی ہیں اور صفات توقیفی نہیں ہیں اس کے برخلاف جہود علیہ کا اس پر اجماع ہے کہ اسماء غیر توقیفی ہیں اور صفات توقیفی ہیں۔ سیدی غفرلہ! امام غزالی کی دلیل یہ ہے کہ ہمارے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ نام رکھیں جو آپ کے والد نے رکھا نہ آپ نے خود رکھا، اسی طرح مخلوق میں سے کسی بھی بزرگ شخص کا نام ہم از خود نہیں رکھ سکتے اور جب مخلوق کا نام از خود رکھنا ممنوع ہے تو خالق کا نام از خود رکھنا بہ طریق اولیٰ منع ہوتا چاہیے، اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کسی ایسے اسم یا صفت کا اطلاق جائز نہیں ہے جس سے نقص کا وہم، غرور یا نفس میں اس لفظ کا اطلاق ہو، اس لیے اللہ تعالیٰ کو ماہر، رازع اور خالق کہنا جائز نہیں ہے، اگرچہ نص قرآن میں یہ الفاظ موجود ہیں: خنعم الساعدون (ذاریات: ۴۸) امرئض الزارعون (واقعة: ۶۳) خالق الحب والنوی (انعام: ۹۵)۔

امام البراقع شیری نے کہا کہ کتاب سنت اور اجماع سے جن اسماء کا ثبوت ہو ان اسماء کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز ہے اور جس اسم کا ان میں ثبوت نہ ہو تو اس کا اطلاق جائز نہیں ہے خواہ اس کا معنی صحیح ہو اور حقا بطلہ یہ ہے کہ ہر وہ لفظ جس کے اطلاق کا شریعت میں ثبوت ہو عام ازیں کہ وہ مشتق ہو یا غیر مشتق وہ اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ہے اور ہر وہ لفظ جس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف صحیح ہے، عام ازیں کہ اس میں تاویل ہو یا نہ ہو وہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہے اور اس پر اسم کا اطلاق بھی ہوتا ہے۔

امام رازی نے کہا کہ وہ الفاظ جو اللہ تعالیٰ کی صفات پر دلالت کرتے ہیں ان کی تین قسمیں ہیں: پہلی قسم کی تفصیل یہ ہے:

- (۱) جن صفات کا اللہ تعالیٰ کے لیے ثبوت قطعی ہے، ان کا اطلاق مفرد اور مضاف دونوں اعتبار سے صحیح ہے جیسے: قاهر، قاسر یا فلان پر قادر فلان پر قاسر۔
- (۲) جن صفات کا بہ طور مفرد اطلاق صحیح ہے اور بطور مضاف خاص شرائط کے ساتھ صحیح ہے، مثلاً خالق یا ہر چیز کا خالق کہنا صحیح ہے لیکن بندہ اور خضر پر کا خالق کہنا صحیح نہیں ہے۔
- (۳) جن صفات کا بطور مضاف اطلاق صحیح ہے اور بہ طور مفرد صحیح نہیں ہے مثلاً منشی کہنا صحیح نہیں ہے اور غشی الخلق کہنا صحیح ہے۔

دوسری قسم وہ ہے کہ اگر شریعت میں اس کا سماع ثبوت ہو تو اس کا اطلاق کیا جائے گا ورنہ نہیں اور تیسری قسم وہ ہے کہ شریعت میں اس کا بہ حیثیت افعال سماع ہے تو ان کا اطلاق کیا جائے گا اور ان پر قیاس کو کہ ان

مشقات کا اطلاق نہیں کیا جائے گا جیسے مکر اللہ ویستہرتی بصحہ، سوائہ تعالیٰ پر اگر اور مستحبین کا اطلاق نہیں کیا جائے گا۔
علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

خلاصہ بحث یہ ہے کہ علماء اسلام کا اس پر اتفاق ہے کہ جن اسماء اور صفات کے اطلاق کا اذن شرعی ثابت ہے ان کا اللہ تعالیٰ کی ذات پر اطلاق جائز ہے اور جن کی ممانعت ثابت ہے، ان کا اطلاق منع ہے، اور جن اسماء کا شریعت میں اذن ہو نہ ممانعت ہو ان کے اطلاق میں اختلاف ہے، بشرطیکہ وہ ان اسماء میں سے نہ ہوں جو باقی ناسات میں اللہ تعالیٰ کے لیے علم (نام) ہوں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر اسماء اطلاق کسی کے نزدیک محل نزاع نہیں ہے، نیز ان اسماء کا اطلاق نقص کا موجب نہ ہو بلکہ مدح کا مظہر ہو، سوائے اسماء کے اطلاق کو اہل حق نے منع کیا ہے اور پیغمبر و معززین نے جائز کہا ہے قاضی ابوبکر کا اسی طرح میدان ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ پر خدا اور تنکری کا اطلاق جائز ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، لہذا ان پر اجماع ہو گیا، لیکن یہ استدلال مردود ہے کیونکہ اگر اجماع ثابت ہو تو وہ اذن شرعی کے ثبوت کے لیے کافی ہے اور بحث ان اسماء کے اطلاق میں سے جن کے لیے اذن شرعی نہ ہو۔

علامہ تفتازانی لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض ہو کہ اللہ تعالیٰ پر موجود واجب اور قدیم وغیرہ کا اطلاق کیسے صحیح ہوگا کیونکہ ان کا شریعت میں ثبوت نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان کا اطلاق اجماع سے ثابت ہے اور اجماع بھی دلائل شرعیہ میں سے ہے۔
علامہ میر سید شریف لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کے اسماء تو قیغی ہیں، یعنی ان کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق اذن شرعی پر موقوف ہے اور یہ بحث ان اسماء میں نہیں ہے جو ناسات میں اللہ تعالیٰ کے لیے بہ طور علم (نام) وضع کیے گئے ہیں بلکہ بحث ان اسماء میں ہے جو صفات اور افعال سے ماخوذ ہیں سوائے اسماء میں معتزلہ اور کرامیہ کا مذہب یہ ہے کہ جب عقل کے نزدیک اللہ تعالیٰ کا کسی صفت سے مشتق ہونا صحیح ہو تو اس کا اطلاق جائز ہے خواہ اس کا شرع میں ثبوت ہو یا نہ ہو، اور ہم سے اصحاب میں سے قاضی ابوبکر نے یہ کہا کہ جب کوئی لفظ ایسے معنی پر دلالت کرے جو اللہ کے لیے ثابت ہو اور اس میں نقص کا وہم نہ ہو تو اس کا اطلاق جائز ہے، اس وجہ سے اللہ تعالیٰ پر عارف کا اطلاق جائز نہیں، کیونکہ لفظ معرفت سے عقلیت کے بعد علم کا ارادہ بھی کیا جاتا ہے، اسی طرح تقیہ کا اطلاق بھی جائز نہیں کیونکہ تقیہ اس شخص کو کہتے ہیں جو مشکلم کی فرض کو سمجھ لے، اسی طرح عاقل کا اطلاق بھی جائز نہیں کیونکہ عاقل اس شخص کو کہتے ہیں جو غلط کام کرنے سے روکے، اور شیخ اور ان کے متبعین نے یہ کہا ہے کہ ترقی یافتہ ضروری ہے اور یہی مختار ہے۔

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۲۳-۲۲۴، مطبوعہ دار نشر الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۵ ص ۱۳۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۳۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ، شرح العقائد ص ۳۱، مطبوعہ مکتبہ علی بہادر علی تاجران کتب کراچی

۴۔ میر سید شریف علی بن محمد جربانی متوفی ۸۱۶ھ، شرح مواقف ص ۶۸۵، مطبوعہ مطبعہ خشتہ نوا گلشور

۵۔ اس مسئلہ میں امام غزالی کا اختلاف اجماع کے خلاف نہیں ہے، کیونکہ اس اجماع سے ایسا اجماع مراد نہیں ہے جس پر روئے زمین کے تمام علماء کا اتفاق ہو گیا ہو، اور کسی مسئلہ پر بھی ایسا اجماع ثابت نہیں ہے۔

واضح رہے کہ علامہ میر سید شریف نے شیخ کے جس قول میں ترقیعت کو مختار کہا ہے اس کا تعلق ان اسماء سے ہے۔
جو صفات اور افعال سے ماخوذ ہوں کیونکہ نزاع اور بخت انہی میں سے رہے وہ اسماء جو نجات میں اللہ تعالیٰ کے لیے اعلام ہیں تو ان کے متعلق علامہ میر سید شریف نے تصریح کر دی ہے کہ وہ محل نزاع سے خارج ہیں اور ان کے اطلاق کے جواز پر سب کا اتفاق ہے اس لیے اللہ تعالیٰ پر خدا کا اطلاق اجماع اور اتفاق سے ثابت ہے اور اس میں کسی قسم کا اختلاف نہیں ہے۔
اللہ تعالیٰ کے ننانوے اسماء کی تفصیل حدیث نمبر ۶۸۸ میں ہے: اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں جس نے ان کو یاد کر لیا وہ جنت میں داخل ہو جائے گا، ان اسماء کی تفصیل جامع ترمذی میں ہے:

امم ترمذی اپنی سند کے ساتھ حضرت البرہہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں ایک کم سو جس نے ان کو گن لیا وہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔ ھو اللہ الذی لا الہ الا ھو الرحمن الرحیم الملک القدوس السلام المؤمن المہتمن العزیز الباعث الممکن الخالق الباری المصور الغفار الفقار الوہاب الرزاق الفتاح العلیم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السعید البصیر الحکم العدل اللطیف الخبیر الحلیم العظیم الخفور الشکور العلی الکبیر الحفیظ المقتد الحسب الجلیل الکریم الوکیل المحیب الواسع الحکیم الودود المجید الباسع الشہید الحق الوکیل القوی المتین الولی المحید المحصی المبدی المعید المحی الممیت المحی القيوم الماجد الواعد الصمد القادر المتقدر المقدم المؤخر الاول الآخر الظاہر الباطن الوالی المتعالی البر التواب المنتقم العفو الرؤوف مالک الملک ذو الجلال والاکرام المقسط الجامع الغنی المتعنی المانع الضار النافع النور البادی البدیع الباق الوارث الوکیل البصیر

مسلمہ نووی لکھتے ہیں:

علامہ کا اتفاق ہے کہ اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کے اسماء کا ذکر نہیں ہے اور اس حدیث کا مقصود یہ ہے کہ یہ وہ ننانوے نام ہیں جس نے ان کو گن لیا وہ جنت میں داخل ہو جائے گا، اسی وجہ سے ایک اور حدیث میں یہ ہے "میں تجھ سے ہر اسم کے وسیلہ سے سوال کرتا ہوں جس اسم کے ساتھ تو نے اپنے آپ کو موسوم کیا ہے یا جس اسم کو تو نے اپنے علم غیب میں مخصوص کر لیا ہے" حافظ ابوبکر بن العربی مالکی نے بعض علماء سے یہ نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ایک ہزار نام ہیں، ابن العربی نے کہا یہ بہت کم ہیں ان اسماء کی تعیین کا ذکر جامع ترمذی اور دیگر کتب حدیث میں ہے، بعض اسماء میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ ان کا تعیین اسم اعظم اور لیلۃ القدر کی طرح مخفی ہے۔
علامہ قرطبی نے کہا کہ جس شخص نے صحت میت کے ساتھ جس طرح بھی ان کلمات کو گن لیا، اللہ تعالیٰ کے کرم سے امید ہے کہ وہ اس کو جنت میں داخل کر دے گا۔

اسم اعظم کی تحقیق حافظ ابن حجر مستطالی لکھتے ہیں:

امام ابو جعفر طبری، امام ابوالحسن الاشعری، امام ابو حاتم بن حبان، قاضی ابوبکر باقلانی وغیرہ نے اسم اعظم کا ذکر کیا۔ امام ابو یوسف بن محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۰۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔
علامہ یحییٰ بن شریف ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۲۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۵۵ھ۔
علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۲۵، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ۔

انکار کیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کے بعض اسماء کو بعض دوسرے اسماء پر فضیلت دینا جائز نہیں ہے، اور امام مالک نے اللہ تعالیٰ کے کسی اسم کو اعظم کہنا مکروہ قرار دیا ہے اور جن احادیث میں اعظم کا ذکر ہے اس سے مراد عظیم ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے تمام اسماء عظیم ہیں، امام ابو جعفر طبری نے کہا میرے نزدیک اس سلسلہ میں تمام اقوال صحیح ہیں، کیونکہ کسی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ فلاں اسم اعظم ہے اور کوئی اسم اس سے زیادہ اعظم نہیں ہے، امام ابن حبان نے کہا کسی اسم کے اعظم ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اس اسم کے ساتھ دعا کرنے والے کو عظیم اجر ملے گا، امام جعفر صادق اور جعفر وغیرہ نے یہ کہا ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ کے جس اسم میں ڈوب کر دعا کرے وہی اسم اعظم ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ اسم اعظم کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے اور اس نے مخلوق میں سے کسی شخص کو اس پر مطلع نہیں کیا۔

بعض علماء اسم اعظم کے ثبوت کے قائل ہیں اور اس کی تعیین میں ان کا اختلاف ہے اور اس مسئلہ میں کل چودہ قول ہیں:

(۱) - امام فخر الدین رازی نے بعض اہل کشف سے نقل کیا کہ اسم اعظم "ھو" ہے۔

(۲) - اسم اعظم "اللہ" ہے، کیونکہ یہی وہ اسم ہے جس کا اللہ کے غیر پر اطلاق نہیں ہوتا۔

(۳) - اسم اعظم "اللہ الرحمن الرحیم" ہے اس سلسلہ میں امام ابن ماجہ نے حضرت عائشہ سے ایک حدیث روایت کی ہے، لیکن اس کی سند ضعیف ہے۔

(۴) - اسم اعظم "الرحمن الرحیم الحی القيوم" امام ترمذی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کا اسم اعظم ان درویشوں میں ہے: والھکملہ واحد لا الہ الاھو الرحمن الرحیم اور سورہ آل عمران کی آیت اللہ لا الہ الاھو الحی القيوم۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔

(۵) - "الحی القيوم" کیونکہ امام ابن ماجہ نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اسم اعظم تین صورتوں میں ہے، بقول آل عمران اور خطبہ حضرت ابو امامہ کہتے ہیں، میں نے ان سورتوں میں اسم اعظم کو تلاش کیا تو مجھے معلوم ہوا کہ وہ "الحی القيوم" ہے، امام فخر الدین رازی نے بھی اس کو ترجیح دی ہے اور کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور ربوبیت پر ان کی ولایت سب اسماء سے زیادہ ہے۔

(۶) - الحنان المنان بدیع السموات والارض ذو الجلال والاكرام الحی القيوم امام احمد اور امام حاکم نے اس کو حضرت انس سے روایت کیا ہے، سنن ابو داؤد اور سنن قسائی میں اس کی اصل ہے اور امام ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۷) - بدیع السموات والارض ذو الجلال والاكرام اس کو امام ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے۔

(۸) - "ذوالجلال والاكرام" امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے یا ذا الجلال والاكرام "کہا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا دعا قبول ہوگی۔

(۹) - اللہ لا الہ الا اللہ الواحد الصمد الذی لا یلد ولا یولد ولا یموت ولا یموت لا یکن لہ کفو احد۔ امام ابو داؤد، امام ترمذی

امام ابن ماجہ، امام ابن حبان اور امام حاکم نے اس کو حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا، اسم اعظم کی روایت کے سلسلہ میں اس روایت کی سند سب سے زیادہ قوی ہے۔

(۱۰)۔ "سبب ساریت" امام حاکم نے حضرت ابو درداء اور حضرت ابن عباس سے روایت کیا: اللہ کا اسم اکبر رتبہ رتبہ ہے اور امام ابن ابی الدنیا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جب بندہ رتبہ رتبہ کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "لیک میرے بندے! تو سوال کمرہ تجھے دیا جائے گا۔"

(۱۱)۔ "لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین" امام مسلم اور امام نسائی نے حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا کہ جو مسلمان شخص ان کلمات کے ساتھ دعا کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کی دعا منورہ قبول فرمائے گا۔

(۱۲)۔ "هو الله الذي لا اله الا هو وبالعروش العظيمة" امام بلذری نے نقل کیا ہے کہ امام زین العابدین نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ وہ ان کو اسم اعظم کی تعلیم دے تو انھوں نے خواب میں یہ کلمات دیکھے۔

(۱۳)۔ اسم اعظم اسم حسنی میں مخفی ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا اسم اعظم ان اسماء میں ہے جن سے تم نے دعا کی ہے۔

(۱۴)۔ اسم اعظم کلمۃ التوحید ہے، اس کو قاضی میاض نے نقل کیا ہے۔ لے

بَابُ الْعَزْمِ بِاللُّغَاءِ وَلَا يَقُولُ إِنَّ شَيْئًا
اِصْرَارُ دَعَا كَرِهَ يَنْهَى كَيْفَ كَرِهَ اِذَا تَوَجَّاهُ

تورید

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص دعا کرے تو دعائیں اصرار کرے اور یہ نہ کہے کہ اے اللہ اگر تو چاہے تو مجھے دیدے، کیونکہ اللہ کو کوئی مجبور کرنے والا نہیں ہے۔

۶۶۸۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي عُثَيْبَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُثَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَرْبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلْيَعِزِّمْ فِي الدُّعَاءِ وَلَا يَقُولِ اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ فَأَعْطِنِي فَإِنَّ اللَّهَ لَا مُسْتَكْرَهَ لَهُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص دعا کرے تو یہ نہ کہے کہ اے اللہ اگر تو چاہے تو مجھے بخش دے، لیکن وہ اصرار سے سوال کرے اور بہت رعبت کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لیے کوئی چیز دینا مشکل نہیں ہے۔

۶۶۸۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي وَثَّابٍ وَفَتَيْلَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلَا يَقُولِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ وَلَكِنْ لِيُعْزِمَ الْمَسْئَلَةَ وَلِيُعْظِمَ الرَّغْبَةَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاطَلُهُ شَيْءٌ وَأَعْطَاهُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص یہ نہ کہے

۶۶۸۹۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ حَدَّثَنَا الْحَارِثُ (وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

بْنِ أَبِي ذُبَابٍ) عَنْ عَطَاءِ بْنِ مَيْنَاءَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ
أَحَدُكُمْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي
إِنْ شِئْتَ لِيُعْزِمَ فِي الدُّعَاءِ فَإِنَّ اللَّهَ صَارِعٌ
مَا شَاءَ لَا مُكْرَهَ لَمَّا -

کہ اے اللہ اگر تو چاہے تو مجھے بخش دے! اے
اللہ اگر تو چاہے تو مجھ پر رحم فرما، وہ دعائیں اصرار کرے
کیونکہ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے اور اس کو کوئی
مجبور کرنے والا نہیں ہے۔

(ت) علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان احادیث کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے عزم اور اصرار کے ساتھ سوال کرنا مستحب
ہے اور دعا کو اس کی مشیت پر معلق کرنا مکروہ ہے، کیونکہ سوال کو اس وقت مشیت پر معلق کیا جاتا ہے جب جبر کی نفی
کرنا مقصود ہو، یعنی تم چاہو تو دے دو تم پر کوئی جبر نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ پر جبر غیر متصور ہے، دوسری وجہ یہ
ہے کہ جب سوال کرنے والا یہ کہے کہ تم چاہو تو دے دو تو یہ سورۃ استغناء ہے اور سب اللہ کے محتاج ہیں اور کوئی اس سے
مستغنی نہیں ہے۔

بَابُ تَمَيُّنِ كِرَاهَةِ الْمَوْتِ لِصُرِّ نَزْلِهِ

معیبیت پر موت کی تمنا نہ کرے

۶۶۹۰ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ
رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَيَّنُ أَحَدُكُمْ
الْمَوْتَ لِصُرِّ نَزْلِهِ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ مَتَمَيِّيًا فَلْيَقُلْ
اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتِ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَقَّعْ
إِذَا كَانَتِ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص
کسی معیبت آنے کی وجہ سے موت کی تمنا نہ کرے اور
اگر اس نے خواہی خواہی موت کی تمنا کرنا ہو تو یوں
کہے: اے اللہ جب تک میرے لیے زندگانی بہتر
ہو مجھے زندہ رکھو اور جب میرے لیے موت بہتر ہو
تو مجھے موت عطا کر۔

۶۶۹۱ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَقْلٍ حَدَّثَنَا مَرْوَنُ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ
عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ مِنْ صُرِّ أَصَابَةٍ -

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ حضرت انس
رضی اللہ عنہ سے اس کی مثل یہی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث
ذکر کی، البتہ اس میں نزل کی بجائے اصابت کا لفظ ہے۔

۶۶۹۲ - حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ حُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنِ النَّعْرِ بْنِ أَنَسٍ وَأَنَسٍ
يَوْمَئِذٍ قَالَ أَنَسٌ كَوْلَانِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتَمَيَّنُ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لَتَمَنِّيَّةٍ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا اگر نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے یہ نہ فرمایا ہوتا کہ تم میں سے کوئی شخص
موت کی تمنا نہ کرے، تو میں موت کی تمنا کرتا۔

۶۶۹۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

قیس بن ابی حازم کہتے ہیں کہ ہم حضرت حباب رضی

اللہ عز کے پاس گئے وراں مایکہ ان کے پیٹ پر سنا
واغ لگانے گئے تھے۔ انہوں نے کہا اگر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو موت کی دعا سے منع نہ کیا ہوتا
تو میں موت کی دعا کرتا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں بیان کیں۔

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ
قَيْسِ بْنِ أَبِي خَالِدٍ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى حَبِيبٍ وَقَدْ
اَلْتَمَسَ سَبْعَ كَيِّاتٍ فِي بَطْنِهِ فَقَالَ لَوْ مَا أَنْ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَانَا أَنْ قَدْ عَوَّ
بِالْمَوْتِ لَدَعَوْتُ بِهِ -

۶۶۹۴ - حَدَّثَنَا كَاسِحُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ وَجَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ وَ
وَكَيْعَةُ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا فِي حَرْفٍ وَحَدَّثَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ وَيَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ قَالَ حَدَّثَنَا
مُعْتَمِرٌ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاءَ
كُلَيْبٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَهْدَةَ الْإِسْطَاقِي -

۶۶۹۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ
هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُورَاحَا وَبِئْسَ مَقَالًا قَالَ رَسُولُ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَتَّعُ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ
وَلَا يَدْعُو بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ إِنَّهُ إِذَا مَاتَ
أُخِذَ كُفُّ النُّفْثَةِ عَمَلُهُ فَإِنَّهُ لَا يَرِيدُ الْمَوْتَ مِنْ
عَمَلِهِ إِلَّا أَحْيَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے
کوئی شخص موت کی تمنا کرے نہ موت آنے سے
پہلے اس کی دعا کرے کیونکہ تم میں سے جب کوئی
شخص مرجاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے اور مومن
کی عمر نہ زیادہ ہونے سے خیر ہی زیادہ ہوتی ہے۔

(ف) : علامہ نووی لکھتے ہیں: مرض، غربت، دشمن کا خوف اور دنیا کی کسی اور مصیبت کی وجہ سے موت کی تمنا کرنا
مکروہ ہے۔ ہاں اگر کسی شخص کو اپنے دین میں کسی ضرر یا فتنہ کا خوف ہو تو پھر موت کی تمنا میں کوئی کراہت نہیں، کیونکہ
حدیث میں دنیا کی مصیبت کی وجہ سے موت کی تمنا سے منع کیا ہے اور اس کا مفہوم مخالفت یہ ہے کہ دین کے فتنہ
کی وجہ سے موت کی تمنا جائز ہے اور ملت صالحین میں سے بہت سے بزرگوں نے دین میں فتنہ کی وجہ سے
موت کی تمنا کی ہے۔

بَابُ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ
لِقَاءَهُ

۶۶۹۶ - حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا
هِشَامُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عُبَادَةَ

جو اللہ سے ملنے کو محبوب رکھے اللہ بھی
اس سے ملنے کو محبوب رکھتا ہے
حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اللہ سے

بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ
كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ -
۶۶۹۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ
عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِثْلَهُ -

۶۶۹۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التُّرَيْسِيُّ
حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ الْهَجَلِيُّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ
وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ قُلْتُ يَا
نَبِيَّ اللَّهِ أَلَا إِهْيَاةُ الْمَوْتِ فَكُلُّنَا نَكْرَهُ الْمَوْتَ
فَقَالَ لَيْسَ كَذَلِكَ وَلَكِنَّ الْمَوْتَ مَنْ أَدَّ الْأَمْرَ بِرُحْمَةٍ
اللَّهُ وَرِضْوَانِهِ وَجَنَّتِهِ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحَبَّ
اللَّهُ لِقَاءَهُ وَإِنْ الْكَافِرَ إِذَا بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ
وَسَخِطَ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ -

۶۶۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ بَكْرِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -
۶۷۰۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ شُرَيْحِ
ابْنِ هَاشِمٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ
لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَكَرِهَ اللَّهُ

ملنے کو محبوب رکھے، اللہ بھی اس سے ملنے کو محبوب رکھتا
ہے، اور جو اللہ سے ملنے کو ناپسند کرے اللہ بھی
اس سے ملنے کو ناپسند کرتا ہے۔
حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل حدیث روایت کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اللہ سے ملاقات
کو پسند کرے، اللہ اس سے ملاقات کو پسند کرتا
ہے اور جو شخص اللہ سے ملاقات کو ناپسند کرے
اللہ اس سے ملاقات کو ناپسند کرتا ہے، میں نے
کہا اے نبی اللہ! کیا موت کی ناپسندیدگی بھی؟ ہم میں
سے ہر شخص (طلباً) موت کو ناپسند کرتا ہے، آپ نے
فرمایا یہ بات نہیں ہے، لیکن جب مومن کو اللہ کی رحمت
رضوان اور جنت کی بشارت دی جائے تو وہ اللہ سے
ملاقات کو پسند کرتا ہے، سو اللہ بھی اس سے ملاقات
کو پسند کرتا ہے، اور کافر کو جب اللہ کے عذاب
اور اس کی ناراضگی کی خبر دی جائے تو وہ اللہ سے ملاقات
کو ناپسند کرتا ہے سو اللہ بھی اس سے ملاقات کو
ناپسند کرتا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان
کی ہے۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ
سے ملاقات کو پسند کرے، اللہ اس سے ملاقات
کو پسند کرتا ہے اور جو شخص اللہ سے ملاقات کو
ناپسند کرے اللہ اس سے ملاقات کو ناپسند کرتا

قَبْلَ لِقَاءِ اللَّهِ -

ہے، اور موت اللہ کی ملاقات سے پہلے ہے۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مثل فرمایا۔

۶۷۰۱ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْأَحْبَرِيُّ
عَنِ ابْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا عَنْ عَامِرٍ عَنْ حَدَّثَنِي
شُرَيْحُ بْنُ هَارِبٍ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِمِثْلِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ سے ملاقات کو
پسند کرے اللہ اس سے ملاقات کو پسند کرتا ہے اور جو
شخص اللہ سے ملاقات کو نا پسند کرے اللہ اس سے
ملاقات کو نا پسند کرتا ہے، مگر صحیح بن ہانی کہتے ہیں کہ میں
حضرت عائشہ کے پاس گیا اور میں نے کہا اے ام المؤمنین
میں نے حضرت ابو ہریرہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی ایک حدیث بیان کرتے ہوئے سنا ہے، اگر واقعی
اسی طرح ہے تو ہم تو مارے گئے، حضرت عائشہ نے
فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے جو ہلاک
ہوا وہ واقعی ہلاک ہو گیا، تاؤ وہ کیا حدیث ہے؟ انھوں
نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: جو
شخص اللہ سے ملاقات کو پسند کرتا ہے اللہ بھی اس سے
ملاقات کو پسند کرتا ہے، اور جو شخص اللہ سے ملاقات
کو نا پسند کرتا ہے اللہ بھی اس سے ملاقات کو نا پسند
کرتا ہے، اور ہم میں ایسا کوئی نہیں ہو گا جو موت کو
نا پسند نہ کرتا ہو! حضرت عائشہ نے کہا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح فرمایا تھا، لیکن اس کا مطلب
انہیں ہے جو تم نے سمجھا ہے، لیکن جب آنحضرت
جائیں اور سینہ میں دم گھٹ جائے اور رونگٹے کھڑے
ہو جائیں اور انگلیاں ٹیڑھی ہو جائیں اس وقت جو شخص
اللہ سے ملاقات کو پسند کرے اللہ اس سے ملاقات
کو پسند کرتا ہے اور جو اللہ سے ملاقات کو نا پسند
کرے اللہ بھی اس سے ملاقات کو نا پسند کرتا ہے۔

۶۷۰۲ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْجَعِيُّ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَطْرِ عَنْ عَامِرٍ عَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَارِبٍ
عَنِ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ
كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ قَالَ فَأَقْبَلْتُ عَائِشَةَ
فَقُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَذْكُرُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا
إِنْ كَانَ كَذَلِكَ فَقَدْ هَلَكْنَا فَقَالَتْ إِنْ أَتَيْتُكَ
مَنْ هَلَكَ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَا ذَاكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَلَا لَيْسَ مِثْلًا
أَحَدًا إِلَّا وَهُوَ يَكْرَهُ الْمَوْتَ فَقَالَتْ قَدْ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا لَيْسَ بِالذَّيِّ تَذْهَبُ
إِلَيْهِ وَلَكِنْ إِذَا اشْتَخَصَ الْبَصَرُ وَحَشَوَجَ الصُّدُورُ
وَاشْتَعَرَ الْجِلْدُ وَتَشَجَّجَتِ الْأَصَابِعُ فَبَعْدَ ذَلِكَ
مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ
لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان

۶۴۰۳۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْرَاهِيلَ بْنِ الْحَنْظَلِيِّ
أَخْبَرَنِي جَرِيرٌ عَنْ مُطَرِّفٍ بِهَذَا إِلَّا شَذَّادٌ نَحْوُ

حَدَّثَنَا عَنْ ثَوْبَانَ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ سے ملاقات
کو پسند کرے اللہ بھی اس سے ملاقات کو پسند کرے
اور جو شخص اللہ سے ملاقات کو ناپسند کرے اللہ بھی
اس سے ملاقات کو ناپسند کرتا ہے۔

۶۴۰۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو
عَامِرٍ الْأَشْجَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو
أَسَامَةَ عَنْ جُرَيْدٍ عَنْ أَبِي يَزِيدَ عَنْ أَبِي مُوسَى
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ
اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ

اللہ تعالیٰ سے ملاقات کو پسند کرنا یا ناپسند کرنے کا موقع اور محل | علامہ نورانی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی پسندیدگی یا ناپسندیدگی کا محل وہ وقت ہے جب انسان حالت تضرع میں ہوتا ہے،
جس وقت توبہ قبول نہیں ہوتی، اس وقت انسان کو اس کے انجام کی خبر دی جاتی ہے اور آخرت میں اس کی جو جزا یا سزا تیار
کی گئی ہے وہ اس پر منکشف کر دی جاتی ہے پس اہل سعادت موت کو اور اللہ سے ملاقات کو پسند کرتے ہیں تاکہ اپنی
جزا کی طرف منتقل ہوں اور اللہ تعالیٰ بھی ان سے ملاقات کو پسند کرتا ہے اور ان پر انعام و کرام کرتا ہے اور اہل شقاوت
اپنے عذاب کو دیکھ کر اللہ سے ملاقات کو ناپسند کرتے ہیں اور اللہ بھی ان سے ملاقات کو ناپسند کرتا ہے اور ان سے
اپنی رحمت اور کرامت کو دور کر دیتا ہے۔

بَابُ فَضْلِ الذِّكْرِ وَالِدُعَاءِ وَالتَّقَرُّبِ
ذکر اور دعا کی فضیلت، اور اللہ کے تقرب کا

بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ فرماتا
ہے میں اپنے بندے کے گمان کے ساتھ ہوں اور
جب وہ مجھ سے دعا کرتا ہے تو میں اس کے ساتھ ہوتا
ہوں۔

۶۴۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بُرْقَانَ عَنْ يَزِيدَ ابْنِ
الْأَصْبَغِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ أَنَا عِنْدَ ظَرِّ
عَبْدِي فَإِنِّي وَأَنَا مَعَهُ إِذَا دَعَانِي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل فرماتا ہے جب
بندہ مجھ سے بہ قدر ایک بالشت قریب ہوتا ہے

۶۴۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ابْنُ عُثْمَانَ
الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى (يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ) وَأَبُو
عَدِيٍّ عَنْ سُلَيْمَانَ (وَهُوَ الْقَتَمِيُّ) عَنْ أَنَسِ بْنِ

تو میں اس سے بہ قدر ایک ہاتھ قریب ہوتا ہے اور جب وہ مجھ سے بہ قدر ایک ہاتھ قریب ہوتا ہے تو میں اس سے بہ قدر چار ہاتھ قریب ہوتا ہے اور وہ میرے پاس چلتا ہوا آتا ہے تو میں اس کے پاس دوڑتا ہوا آتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

مَالِك عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا تَقَرَّبَ عَبْدِي مِنِّي شِبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا أَوْ بُرْعًا وَإِذَا أَتَانِي يَمِينِي أَتَيْتُهُ هَرًا وَلَمَةً -

۶۴۰۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الْقَيْسِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِيهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ إِذَا أَتَانِي يَمِينِي أَتَيْتُهُ هَرًا وَلَمَةً -

۶۴۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ كُرَيْبٍ) قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٌ قَبْتُ فَإِنْ اقْتَرَبَ إِلَيَّ شِبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا وَإِنْ اقْتَرَبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا اقْتَرَبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا وَإِنْ أَتَانِي يَمِينِي أَتَيْتُهُ هَرًا وَلَمَةً -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل فرماتا ہے میں اپنے بندے کے گمان کے ساتھ ہوتا ہوں اور جب وہ میرا ذکر کرتا ہے تو میں اس کے ساتھ ہوں، اگر وہ میرا تنہا ذکر کرے تو میں بھی اس کا تنہا ذکر کرتا ہوں اور اگر وہ میرا جماعت میں ذکر کرے تو میں اس سے افضل جماعت میں اس کا ذکر کرتا ہوں، اگر وہ بہ قدر ایک ہاتھ میرے قریب ہو تو میں بہ قدر ایک ہاتھ اس کے قریب ہوتا ہوں اور اگر وہ بہ قدر چار ہاتھ اس کے قریب ہو تو میں بہ قدر چار ہاتھ اس کے قریب ہوتا ہوں اور اگر وہ میرے پاس چلتا ہوا آئے تو میں اس کے پاس دوڑتا ہوا آتا ہوں۔

۶۴۰۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ذَكْوَانُ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنِ الْمُعَرِّفِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ جَاءَ بِأَحْسَنَةٍ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَلِهَا وَآمَنَ يَدٌ وَمَنْ جَاءَ بِأَسْوَأَةٍ فَجَزَاءُ نَسِيئَةٍ مِثْلُهَا أَوْ أَغْفِرُ وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شِبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا وَمَنْ أَتَانِي يَمِينِي أَتَيْتُهُ هَرًا وَلَمَةً وَمَنْ لَقِيَ بَنِي بَقَرٍ أَوْ بَنِي كُحَيْلٍ لَمْ يَشْرِكْ لِي شَيْئًا لَقَيْتُهُ -

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل فرماتا ہے جو شخص ایک نیکی کرتا ہے اس کی دس مثل اجر ملتا ہے اور میں مزید اجر دیتا ہوں اور زیادہ جزا ملتی ہے اور جو شخص ایک برائی کرتا ہے اسے صرف ایک برائی کی سزا ملتی ہے، یا میں اس کو عافیت کر دیتا ہوں، اور جو بہ قدر ایک ہاتھ میرے قریب ہوتا ہے میں اس سے بہ قدر ایک ہاتھ قریب ہوتا ہوں اور جو مجھ سے بہ قدر ایک ہاتھ قریب ہوتا ہے میں اس سے بہ قدر چار ہاتھ قریب ہوتا ہوں اور جو شخص میرے پاس چلتا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ حَدَّثْنَا الْقَسِرَاءُ بِئْسَ
بِالْمَثَلِ حَدَّثَنَا وَكَيْفَ يَهْدَى الْإِنْسَانُ

ہوا اُٹتا ہے میں اس کے پاس دوڑتا ہوا آتا ہوں اور
جو شخص تمام دوسرے زمین کے برابر گناہ کر کے مجھ سے
ملے اور اس نے شرک نہ کیا ہو تو میں اس سے اتنی ہی منفعت
کے ساتھ ملوں گا۔

١٠٤٠ - حَكَّ ثَمَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ خَوْفًا غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ
قُلْتُ عَشْرًا مِثْلَهَا أَوْ أَرَادَ يَدًا .

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی،
البتہ اس میں یہ ہے کہ اسے اس کی دس مثل اجر ملتا ہے
اور میں مزید اجر دیتا ہوں۔

اجرو و ثواب میں مختلف النوع اضافوں کی حکمتیں

قرآن مجید میں اجر میں زیادتی سے متعلق حسب ذیل آیات ہیں:

۱. من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها
(انعام: ۱۶۰)

جو شخص ایک نیکی لائے تو اس کو اس جیسی دس نیکیوں کا اجر ملے گا۔

٢- مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل
الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل
سنبله مائة حبة والله يضاعف لمن
يشاء والله واسع عليم
(بقره: ٢٦١)

جو لوگ اپنے مالوں کو اللہ کی راہ میں خرچ کرتے
ہیں ان کی مثال اس دانے کی طرح ہے جس نے سات
حوشے اگلاتے ہر خوشے میں سو دانے ہیں، اور جس
کے لیے اللہ چاہے اس کو دگن کر دیتا ہے، اور اللہ
بڑی وسعت والا بہت علم والا ہے۔

۳۔ انما یوفی الصابرون اجرهم بخییر حساب۔
(زُمر: ۱۰)

صبر کرنے والوں کو ان کا پورا اجر بے حساب دیا جائے گا۔

ان آیات سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ تین طرح اجر میں اضافہ فرماتا ہے، وہی گنا اجر دیتا ہے، سات سو گنا عطا فرماتا ہے اور بے حساب اجر دیتا ہے، علامہ کوہی نے لکھا ہے کہ اجر میں یہ مختلف النوع اضافہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جو شخص اللہ کی راہ میں حساب سے خرچ کرتا ہو اللہ تعالیٰ اس کو حساب سے اجر عطا فرمائے اور جو اللہ کی راہ میں بے حساب خرچ کرے وہ اس کو بے حساب اجر عطا فرمائے، نیز یہ بھی ممکن ہے کہ اجر میں یہ فرق نیت میں صدق اور اخلاص کے فرق کی وجہ سے ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اپنی مرضی اور خوشی سے راہ خدا میں دنیا آسان ہے اور کسی ناگہانی افتاد اور نقصان پر صبر کرنا بہت مشکل ہے اس لیے جو اپنی مرضی اور خوشی سے راہ خدا میں دیں ان کو اللہ تعالیٰ سات سو گنا تک اجر عطا فرماتا ہے اور جو کسی ناگہانی نقصان پر صبر کریں ان کو اللہ تعالیٰ بے حساب اجر عطا فرماتا ہے، یہ وہ نکات ہیں جو ہماری سمجھ میں آئے اور اپنے کلام کے اسرار و رموز کو اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے۔

بَابُ كَرَاهَةِ الدُّعَاءِ بِتَعْجِيلِ الْعُقُوبَةِ فِي الدُّنْيَا

۶۴۱۱ - حَدَّثَنَا أَبُو الْخَطَّابِ زِيَادُ بْنُ يَحْيَى الْحَسَنِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَدْ خَفَتَ فَصَارَ مِثْلَ الْقَدْرِجِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كُنْتَ تَدْعُو بِشَيْءٍ أَوْ تَسْأَلُ أَيْاهُ قَالَ نَعَمْ كُنْتُ أَقُولُ اللَّهُمَّ مَا كُنْتُ مُعَاقِبِي بِهِ فِي الْأَخِرَةِ فَيَجْلِدُنِي فِي الدُّنْيَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللَّهِ لَا تَطِيفُهُ أَوْ لَا تَسْطِيطُهُ أَفَلَا قُلْتَ اللَّهُمَّ اتَّكَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْأَخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ قَالَ قَدْ عَاثَ اللَّهُ لَهُ فَشَفَاةً -

۶۴۱۲ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ بْنُ النَّضْرِ الشَّيْبِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ بِهَذِهِ الْإِسْنَادِ إِلَى قَوْلِهِ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ وَلَمْ يَذْكُرِ الْيَزِيدُ -

۶۴۱۳ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَحْمَدَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِهِ يُعَوِّدُهُ وَقَدْ صَارَ كَأَنَّهُ يَمْنَعُنِي حَدِيثُ حُمَيْدٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ لَا طَاقَةَ لَكَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَلَمْ يَذْكُرْ قَدْ عَاثَ اللَّهُ لَهُ فَشَفَاةً -

۶۴۱۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ

دُنْيَا میں سزا ملنے کی دعا کرنے کی کراہت

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسے شخص کی عیادت کی جو چوڑھ کی طرح لاغر ہو گیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: تو اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کا دعا کرتا تھا یا اس سے کسی چیز کا سوال کرتا تھا، اس نے کہا جی! میں یہ سوال کرتا تھا: اے اللہ! تو مجھ کو آخرت میں جو سزا دینے والا ہے سو اس کے بدلہ میں مجھے دنیا میں ہی سزا دے دے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سبحان اللہ! تم اس کی طاقت نہیں رکھتے یا فرمایا: تم اس کی استطاعت نہیں رکھتے، تم نے یہ دعا کیوں نہ کی: اے اللہ! ہمیں دنیا میں بھی اچھی چیزیں عطا کر اور آخرت میں بھی عمدہ نعمتیں عطا فرما اور ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچا، راوی نے کہا آپ نے اس کے لیے اللہ سے دعا کی تو اللہ نے ان کو شفا دے دی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں نہیں دوزخ کے عذاب سے بچا، بلکہ حدیث ہے، اور اس کے بعد نہیں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب میں سے ایک شخص کی عیادت کے لیے تشریف لے گئے، وہ چوڑھ کی طرح لاغر ہو گیا تھا، اس کے بعد حسب سابق ہے، البتہ اس میں یہ ہے: تم اللہ کے عذاب کو بدداشت نہیں کر سکتے، اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ آپ نے اس کے لیے اللہ سے دعا کی، تو اللہ نے اس کو شفا دے دی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم

مَرَّ فَجَلَسَ مَعَهُمْ قَالَ فَيَقُولُ وَلَكِنَّا غَفَوْتُ هُمْ
الْقَوْمُ لَا يَشْكُرُنِي بِهِمْ جَلِيسُهُمْ

تو فرشتے عرض کرتے ہیں اور وہ تجھ سے پناہ طلب کرتے
تھے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ کس چیز سے میری پناہ مانگتے
تھے؟ فرشتے عرض کرتے ہیں اے رب تیری دوزخ سے
پناہ مانگتے تھے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: کیا انھوں نے میری
دوزخ کو دیکھا ہے؟ فرشتے عرض کرتے ہیں نہیں، اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے اگر وہ میری دوزخ کو دیکھ لیتے تو پھر کس قدر پناہ
مانگتے! فرشتے عرض کرتے ہیں اور وہ تجھ سے استغفار
کرتے تھے، آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے
ان کو بخش دیا اور جو کچھ انھوں نے مانگا وہ میں نے ان کو
عطا کر دیا اور جس چیز سے انھوں نے پناہ مانگی اس سے
میں نے ان کو پناہ دے دی، آپ نے فرمایا فرشتے عرض
کرتے ہیں: اے میرے رب ان میں فلاں بندہ خطا کار
تھا، وہ اس مجلس کے پاس سے گذرا اور ان کے ساتھ
بیٹھ گیا، آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے اس
کو بھی بخش دیا، یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے ساتھ بیٹھنے والا
بھی محروم نہیں کیا جاتا۔

مجلس ذکر کے مصادیق | اس حدیث میں ہے کہ فرشتے جب مجلس ذکر کو دیکھتے ہیں تو وہاں بیٹھ جاتے ہیں:

علامہ ابی مانعی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: علامہ خطاب نے کہا ہے: جس مجلس میں اللہ تعالیٰ
کے کلام اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت، آثار و صحابہ اور اقوال اللہ کا بیان کیا جائے وہ مجلس ذکر ہے۔ میں
کہتا ہوں کہ جس مجلس میں قرآن مجید اور احادیث کی تعلیم ہو اور فقہی احکام کا بیان کیا جائے اور لوگوں پر حلال و حرام کو واضح کیا
جائے وہ بھی مجلس ذکر ہے، اور تسبیح سے مراد عام ہے تسبیح عالی ہو یا قلی۔

اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس مجلس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جائے، یعنی سبحان اللہ الحمد للہ اللہ اکبر
کہا جائے لا الہ الا اللہ پڑھا جائے اور اللہ تعالیٰ سے گناہوں کی مغفرت طلب کی جائے جنت کا سوال کیا جائے اور
دوزخ سے پناہ مانگی جائے وہ مجلس ذکر ہے، ہر چند کہ علامہ ابی کی ذکر کردہ مجالس بھی مجلس ذکر ہیں، جب کہ تسبیح اور تہلیل
سے مراد عام ہو تو لا یا حالہ اللہ تعالیٰ فرشتوں سے سوال فرماتا ہے تم کہاں سے آئے ہو؟ اس سوال کی حکمت فرشتوں کو
اس پر متنبہ کرنا ہے کہ تم نے تو ابن آدم کے متعلق کہا تھا کہ یہ زمین میں فتنہ و فساد اور خمر و زنی کرے گا جیسے اللہ تعالیٰ
پریم عرفہ کو فرشتوں سے فرماتا ہے دیکھو میرے بندے پریشان حال اور غبار آلود بالوں کے ساتھ میرے پاس آئے
ہیں میں تم کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ میں نے ان کو بخش دیا۔

ذکر کی اقسام | تاسنی عیاض نے کہا ہے کہ ذکر کی دو قسمیں ہیں ذکر باللسان اور ذکر بالقلب اور ذکر بالقلب کی دو

تہیں ہیں، ایک قسم یہ ہے کہ اللہ سبحانہ کی عظمت اور جلال میں غور و فکر کیا جائے اور زمین و آسمان میں جو اس کی ذات اور صفات پر نشانیاں ہیں ان میں تدبر کیا جائے، دوسری قسم یہ ہے کہ اللہ سبحانہ کے امر اور نہی کے موافق پر عمل کرنا نہ بھولے، امر کو بجالائے اور جس چیز سے منع کیا ہے اس سے رُکے۔ ان اقسام میں ذکر خفی کمراسب سے افضل ہے، کیونکہ حدیث میں ہے افضل ذکر خفی ہے اور ذکر خفی سے مراد غور و فکر کرنا ہے اور سب سے ضعیف درجہ کا ذکر، زبان سے ذکر کرنا ہے، لیکن اس کی بہت فضیلت ہے اور اس سلسلہ میں بکثرت روایات ہیں۔

ذکر بالجہر اور ذکر خفی میں کون سا ذکر افضل ہے؟ علامہ طبری نے ذکر کیا ہے کہ اس میں اختلافات ہے کہ آیا ذکر باللسان افضل ہے یا ذکر بالقلب، میرے نزدیک یہ اختلاف اس وقت ہے جب ذکر بالقلب فقط تہلیل اور تسبیح کے ساتھ ہو اور زبان سے نطق نہ کیا جائے، اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ ذکر خفی جو غور و فکر کا نام ہے وہ ذکر باللسان سے افضل ہے۔ جس شخص نے یہ کہا کہ ذکر بالقلب افضل ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ پوشیدہ عمل ہے اور جس نے ذکر باللسان کو افضل کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں زیادہ عمل اور زیادہ مشقت ہے اور جس عمل میں زیادہ مشقت ہو اس کا اجر زیادہ ہوتا ہے، اسی طرح اس میں بھی اختلافات ہے کہ آیا ذکر بالقلب کا فرشتوں کو علم ہوتا ہے اور وہ اس کو سمجھتے ہیں یا نہیں، بعض علماء نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ذکر بالقلب کی کوئی علامت مقرر کی ہے جس سے فرشتوں کو اس کا علم ہو جاتا ہے اور وہ اس کو سمجھ لیتے ہیں اور بعض علماء نے کہا فرشتے ذکر بالقلب پر مطلع ہوتے ہیں نہ سمجھتے ہیں، علامہ نووی نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ فرشتے ذکر بالقلب کو سمجھتے ہیں اور ان کو اس کا علم ہوتا ہے اور یہ کہ حضور قلب کے ساتھ ذکر باللسان، ذکر بالقلب سے افضل ہے۔

اللہ کا ذکر کرنے والوں کا مرتبہ اس حدیث کے آخر میں ہے ”یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے ساتھ بیٹھنے والا بھی محروم نہیں کیا جاتا۔“

اس حدیث میں علماء، صاحبین اور اولیاء اللہ کی عظیم فضیلت کا بیان ہے، کیونکہ کعبہ اور بیت المقدس بھی کریم ہیں اور ان کی وجہ سے اجر و ثواب بڑھتا ہے، لیکن جو کعبہ میں جا کر عبادت کرے یا بیت المقدس کو پا کر عبادت کرے اس کا اجر و ثواب بڑھتا ہے اور جو عبادت نہ کرے اس کا اجر و ثواب نہیں ملتا، لیکن اولیاء اللہ کو اللہ تعالیٰ نے ایسا مرتبہ دیا ہے کہ جو ان کی مجلس میں چلا جائے عبادت کرے یا نہ کرے بخشا جاتا ہے، نیز کعبہ اور بیت المقدس کی وجہ سے اجر و ثواب میں اضافہ تو ہوتا ہے لیکن بخشش کی ضمانت نہیں ہے اور جو ذکر کرنے والوں کی مجلس میں آکر بیٹھ جائے اسے مغفرت اور بخشش کی نوبت سنائی گئی ہے۔

بَابُ الْكَثْرِ دُعَاءِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اکثر اوقات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا

کا بیان

نفاذ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے دریافت

۶۱۶ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کون سی دعا زیادہ کرتے تھے، حضرت انس نے کہا آپ اکثر یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! ہمیں دنیا میں بھی اچھائی دے اور آخرت میں بھی اچھائی دے اور ہم کو دوزخ کے عذاب سے بچا، راوی نے کہا کہ حضرت انس جب دعا کا ارادہ کرتے تو یہ دعا کرتے اور جب وہ کسی اور دعا کا ارادہ کرتے تو اس میں یہ دعا شامل کر لیتے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا کرتے تھے: اے ہمارے رب ہمیں دنیا میں اچھائی عطا فرما اور آخرت میں بھی اچھائی عطا فرما اور ہم کو دوزخ کے عذاب سے بچا۔

(ن): اس دعا کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ جامع دعا ہے، دنیا اور آخرت کی خیر کو شامل ہے، دنیا کی خیر سے مراد عبادت، نیکی، مخلوق سے استغناء اور شمار نہیں ہے اور آخرت کی خیر سے مراد اللہ کی رضا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قرب اور شفاعت، جنت کا حصول اور اجر و ثواب میں زیادتی ہے۔

لا الہ الا اللہ سبحان اللہ کہنے اور دعا کرنے کی

فصلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے دن میں سو مرتبہ یہ پڑھا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَدُنَّ الْمَلِكِ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اس شخص کو دس غلام

آزاد کرنے کے برابر ثواب ملتا ہے اس کے لیے نوکیلیاں لکھی جاتی ہیں، اس کے سوا گناہ مثالیہ جاتے ہیں اور یہ کلمات صبح سے شام تک اس کی شیطان سے حفاظت کا سبب ہوتے ہیں، اور کوئی شخص اس سے زیادہ افضل عمل نہیں کر سکتا، مگر اس شخص کے جہان کلمات کو اس سے زیادہ مرتبہ پڑھے، اور جس شخص نے ایک دن میں سو مرتبہ سبحان اللہ و بحمدہ پڑھا تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیے

إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَهُوَ ابْنُ صُهَيْبٍ قَالَ سَأَلَ قَتَادَةَ أَنَسًا أَيْ دَعْوَةً كَانَ يَدْعُوبُهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ قَالَ كَانَ أَكْثَرَ دَعْوَةٍ يَدْعُوبُهَا يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ قَنََا عَذَابَ النَّارِ قَالَ وَكَانَ أَنَسٌ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ يَدْعُوَ دَعَا بِهَا فَإِذَا أَلَا لَنْ يَدْعُوَ يَدْعُوَ دَعَا بِهَا فَيَدْعُو

۶۷۱۷ - حَدَّثَنَا ثَنَا عَلِيُّ بْنُ اللَّهِ بْنِ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ تَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رَبَّنَا إِنِّي فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ قَنََا عَذَابَ النَّارِ

بَابُ فَضْلِ التَّهْلِيلِ وَالتَّسْبِيحِ وَ

الدُّعَاءِ

۶۷۱۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سُهَيْبٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَمْ يَلَمْ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فِي يَوْمٍ مِائَةٌ مَرَّةً كَانَتْ لَهُ عِدَّةٌ عَشْرٌ قَابٍ وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةٌ حَسَنَةٍ وَمُحِيتْ عَنْهُ مِائَةٌ سَيِّئَةٍ وَكَانَتْ لَهُ حُورٌ أَمْ مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى يُعْصِي وَلَقَرِيَّاتٍ أَحَدًا أَفْضَلَ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدًا عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ وَمَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مِائَةً مَرَّةً حُطَّتْ خَطَايَاهُ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ بَيْتِ الْبَحْرِ

جاتے ہیں خواہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح اور شام کے
وقت سبحان اللہ و بحمدہ سو مرتبہ پڑھتا ہے، قیامت کے
دن کوئی شخص اس سے زیادہ افضل عمل نہیں کر سکتا، ہوا
اس شخص کے جس نے اس کے برابر یا اس سے زیادہ
ان کلمات کو پڑھا ہو۔

عمر بن مہیون بیان کرتے ہیں کہ جس شخص نے دس
بار یہ پڑھا: لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له
له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير۔
اس کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے پادشاه آزاد
کرنے کا اجر ملے گا۔ سلیمان نے اس حدیث کو ربیع بن خثیم سے
روایت کیا، شعیب کہتے ہیں میں نے ربیع سے پوچھا تم نے اس حدیث
کو کس سے سنا؟ انہوں نے کہا عمر بن مہیون سے، پھر میں نے عمر
سے پوچھا آپ نے اس حدیث کو کس سے سنا؟ انہوں نے کہا ابن
ابی سلی سے، پھر میں ابن ابی سلی کے پاس آیا اور ان سے پوچھا
تم نے اس حدیث کو کس سے سنا؟ انہوں نے کہا میں نے اس حدیث
کو حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے سنا اور انہوں نے
اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو کلمے ایسے ہیں جو زبان
پر لگے اور میزان پر بھاری ہیں اور اللہ کو محبوب ہیں:
سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ

۶۶۱۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأُمَوِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ الْمُحْتَارِ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ سَمِيٍّ
عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِرُ وَحِينَ
يُمْسِي سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةً مَرَّةً لَمْ يَأْتِ
أَحَدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَفْضَلٍ مِنْهَا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ
قَالَ مِثْلَ مَا قَالَ أَوْ زَادَ عَلَيْهِ -

۶۶۲۰ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَبُو
أَيُّوبَ الْغِيلَا فِي حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ رِيعِي الْعَقْبِيُّ (ع)
حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ هُرَيْرَةَ ابْنُ أَبِي رَأْدَةَ عَنْ أَبِي الشَّوْحِ عَنْ
عُمَرَ بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ أَرْبَعَةَ
أَنْفُسٍ مِنَ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَقَالَ سُلَيْمَانُ حَدَّثَنَا
أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الشَّوْحِ
عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ رَبِيعِ بْنِ مَحْتَمِرٍ بِمِثْلِ ذَلِكَ
قَالَ فَقُلْتُ لِرَبِيعٍ مَتَى سَمِعْتَهُ قَالَ مِنْ عُمَرَ
بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ فَأَتَيْتُ عُمَرَ بْنَ مَيْمُونٍ فَقُلْتُ مَتَى
سَمِعْتَهُ قَالَ مِنْ ابْنِ أَبِي كَيْلَى قَالَ فَأَتَيْتُ ابْنَ أَبِي
كَيْلَى فَقُلْتُ مَتَى سَمِعْتَهُ قَالَ مِنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ
يُحَدِّثُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۶۶۲۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونٍ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ طَرِيفٍ
الْبَجَلِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ
الْعُقَاقِرِ عَنْ أَبِي نُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ
عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى
الرَّحْمَنِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ -

۶۴۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو تَكْرِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَأَنْ أَقُولَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَطْلُعَ عَلَيْهِ الشَّمْسُ
۶۴۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو تَكْرِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَابْنُ لُمَيْزٍ عَنْ مُوسَى الْجُهَنِيِّ عَنْ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ (وَاللَّهُ طَالَمَا)
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مُوسَى الْجُهَنِيُّ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلِّمْنِي كَلَامًا أَقُولُهُ قَالَ قُلْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
كَثِيرًا سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا
بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ قَالَ فَهُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قُلْ
قُلِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي وَارْزُقْنِي قَالَ
مُوسَى أَمَا عَافَيْتَنِي فَأَنَا أَتَوْهُمْ وَمَا أُوذِيْتُ وَلَمْ يَذْكُرُوا
ابْنَ أَبِي شَيْبَةَ فِي حَدِيثِهِ قَوْلَ مُوسَى -

۶۴۲۴ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَاحِدِ رَفِيعُ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَالِكٍ الشَّجْعِيُّ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَعْلَمُ مَنْ أَسْلَمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي
وَاهْدِنِي وَارْزُقْنِي -

۶۴۲۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَزْهَرَ الْأَسْطِمْ حَدَّثَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مَالِكٍ الشَّجْعِيُّ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ كَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْلَمَ عَلَّمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ ثُمَّ أَمَرَهُ أَنْ يَدْعُو بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي وَارْزُقْنِي -

۶۴۲۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ
بْنُ هُرَيْرَةَ أَخْبَرَنَا أَبُو مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا سبحان اللہ والحمد للہ
والا الہ الا اللہ واللہ اکبر کہنا مجھے ان تمام چیزوں سے زیادہ
محبوب ہے، جن پر سورج طلوع کرتا ہے۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر
عرض کیا: مجھے کچھ کلمات پڑھنے کی تعلیم دیجئے، آپ نے
فرمایا: یہ کہو لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک للہ اللہ
اکبر کبیرا والحمد للہ کثیرا سبحان اللہ رب العالمین لا
حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم۔

اس شخص نے کہا یہ کلمات تو میرے رب کے لیے ہیں
میرے لیے کیا ہیں، آپ نے فرمایا: یہ کہو اللہم اغفر
لی وارحمنی واهدنی وارزقنی راوی
نے کہا مجھے عافنی کا بھی خیال ہے لیکن مجھے یاد نہیں ہے
امام ابن ابی شیبہ نے اپنی روایت میں اس راوی کا قول
ذکر نہیں کیا۔

ابو مالک اشجعی اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں: جو شخص اسلام قبول کرتا، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اس کو ان کلمات کی تعلیم دیتے تھے: اللہم
اغفر لی وارحمنی واهدنی وارزقنی۔

ابو مالک اشجعی اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہ جب کوئی شخص مسلمان ہوتا تو نبی صلی اللہ
علیہ وسلم اس کو نماز کی تعلیم دیتے، پھر اس کو ان کلمات کے
ساتھ دعا کرنے کا حکم دیتے: اللہم اغفر لی و
ارحمنی واهدنی واعرزقنی۔

ابو مالک اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر

الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَقُولُ حِينَ أَسْأَلُ رَبِّي قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَعَافِنِي وَارْزُقْنِي وَاجْمَعْ لِي أَصَابِعِي إِلَّا إِلَٰهَهُمَا فَإِنَّهُ لَا تَجْمَعُ لَكَ دُنْيَاكَ وَآخِرَتَكَ

ہوا، اس نے کہا یا رسول اللہ! جب میں اپنے رب سے دعا کروں تو کیا کہوں؟ آپ نے فرمایا: کہو اللہم اغفر لی وارحمی وعافنی وارزقنی۔ آپ نے انگوٹھے کے سوا تمام انگلیاں جمع کیں اور فرمایا: یہ کلمات تمہاری دنیا اور آخرت کے لیے جامع ہیں۔

۶۷۲۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ وَعَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ مُوسَى الْجُبَّيْنِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَمِيرٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مُوسَى الْجُبَّيْنِيُّ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْعِزُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكْسِبَ كُلَّ يَوْمٍ أَلْفَ حَسَنَةٍ فَنَسَأُ لَهُ سَائِلٌ قَبْلَ أَنْ يَكْسِبَ كَيْفَ يَكْسِبُ أَحَدُنَا أَلْفَ حَسَنَةٍ قَالَ يُسَبِّحُ مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ فَيَكْتُبُ لَهُ أَلْفُ حَسَنَةٍ أَوْ يُحِطُّ عَنْهُ أَلْفُ خَطِيئَةٍ

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے: آپ نے فرمایا: کیا تم میں سے کوئی شخص ہر روز ایک ہزار نیکیاں کرنے سے عاجز ہے؟ آپ کے پاس بیٹھے ہوئے لوگوں میں سے ایک نے سوال کیا: ہم میں سے کوئی شخص ایک ہزار نیکیاں کیسے کر سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ سو مرتبہ سبحان اللہ کہے اس کے لیے ایک ہزار نیکیاں لکھی جائیں گی یا اس کے ایک ہزار گناہ مٹا دیے جائیں گے۔

بَابُ فَضْلِ الْاجْتِمَاعِ عَلَى تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَعَلَى الذِّكْرِ

تلاوت قرآن اور ذکر کے لیے اجتماع کی فضیلت

۶۷۲۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ التَّهْمَنِيُّ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى) قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَاقِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَقَسَّ عَنْ مُؤْمِنٍ كُزْبَةً مِنْ كُزْبِ الدُّنْيَا تَقَسَّ اللَّهُ عَنْهُ كُزْبَةً مِنْ كُزْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَمَنْ يَسْتَرْ عَلَى مُعْسِرٍ يَسْتَرْ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ سَكَرَ مُسْلِمًا سَكَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ سُلُوكِ طَرِيقٍ إِلَى الْجَنَّةِ وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے کسی مسلمان کی دنیاوی مشکلات میں سے کوئی مشکل دور کی، اللہ تعالیٰ اس کی قیامت کی مشکلات میں سے کوئی مشکل دور کر دے گا، اور جس شخص نے کسی تنگ دست کے لیے آسانی کی اللہ تعالیٰ اس کے لیے دنیا اور آخرت میں آسانی کر دے گا، اور جس نے کسی مسلمان کا پردہ پوشی کی، اللہ تعالیٰ اس کی دنیا اور آخرت میں پردہ پوشی کر دے گا، اور جب تک کوئی بندہ اپنے بھائی کی مدد کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرتا رہتا ہے، اور جو شخص علم کو طلب کرنے کے لیے کسی راستہ پر چلا، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت کا راستہ آسان کر دے گا اور اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر میں کچھ

يُؤْتِي اللَّهُ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَدَارِسُونَ
بَيْنَهُمْ إِلَّا تَزَلَّتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَعَشِيَّتْهُمْ الرَّحْمَةُ
وَحَقَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ وَفُتِنَ
بَطْلَانُهُمْ لَعْنُ يُسْرِعُ بِهِ نَسْبُهُ -

لوگ اللہ کی کتاب کی تلاوت اور اس کے درس کے لیے
جب بھی جمع ہوتے ہیں ان پر سکینہ نازل ہوتی ہے اور
ان کو رحمت و حنان پڑھتی ہے اور فرشتے ان کو گھیر لیتے
ہیں اور جو فرشتے اللہ کے پاس ہیں اللہ تعالیٰ ان فرشتوں
میں ان کا ذکر کرتا ہے اور جس شخص کے اعمال اس کو نیچے
گردیں اس کا نسب انہیں آگے نہیں بڑھائے گا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حدیث بھی مثل سابق
ہے، البتہ اس کی ایک سند کے ساتھ تنگ دست پر آسانی
کرنے کا ذکر نہیں ہے۔

۶۷۲۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ
حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا هُ نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا
ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ وَفِي حَدِيثِ أَبِي أُسَامَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْثِلُ حَدِيثُ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ
أَنَّ حَدِيثَ أَبِي أُسَامَةَ لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ التَّيْسِيرِ
عَلَى الْمُغْيِبِ -

حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابو سعید خدری رضی
اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ان دونوں نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے متعلق یہ گواہی دی کہ آپ نے فرمایا: جو قوم بھی اللہ عزوجل
کے ذکر کے لیے بیٹھتی ہے اس کو فرشتے گھیر لیتے ہیں اور
ان کو رحمت و حنان پڑھتی ہے اور ان پر سکینہ نازل ہوتی
ہے اور اللہ تعالیٰ ان کا اپنی فرشتوں میں ذکر کرتا ہے۔

۶۷۳۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَ أَحَدُهُمَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ
أَبَا اسْمَعِيلَ يُحَدِّثُ عَنْ الْأَعْمَشِ أَبِي مُسْلِمٍ أَنَّهُ قَالَ
أَشْهَدُ عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُمَا
شَهِدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
لَا يَقْعُدُ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا أَحَقَّتْهُمُ
الْمَلَائِكَةُ وَعَشِيَّتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَتَزَلَّتْ عَلَيْهِمُ
السَّكِينَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۶۷۳۱ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَّانٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت معاویہ کا گھر مسجد کے حلقے میں بیٹھے ہوئے لوگوں
پر ہوا انہوں نے کہا تم کیوں بیٹھے ہو؟ انہوں نے کہا ہم
اللہ کا ذکر کرنے کے لیے مسجد میں بیٹھے ہیں، انہوں نے
کہا یہ خدا کی بات صرف اسی لیے بیٹھے ہو؟ انہوں نے کہا بخدا

۶۷۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مَرْحُومُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي نَعَامَةَ الشَّعْبِيِّ
عَنْ أَبِي عَثْمَانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ عَرَجَ
مُعَاوِيَةُ عَلَى مَلَقَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ مَا أَجَلَسَكُمْ
قَالُوا أَجَلَسَنَا فَذَكَرَ اللَّهُ قَالَ اللَّهُ مَا أَجَلَسَكُمْ

إِلَّا ذَاكَ قَالُوا وَادَّعَى مَا أَجْلَسَنَا إِلَّا ذَاكَ قَالَ أَمَا
إِنِّي لَمَّا اسْتَحْلِفَكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ وَمَا كَانَ أَحَدٌ
يَمْنُزِلَنِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَقْلَعَ عَنْهُ حَدِيثًا مِنِّي وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَلَى حَلَقَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ
فَقَالَ مَا أَجْلَسَكُمْ قَالُوا أَجْلَسَنَا نَذْرُ اللَّهِ وَ
نَحْمَدُكَ عَلَى مَا هَدَانَا لِلدِّسْلَامِ وَمَنْ بِهِ عَلَيْنَا
قَالَ اللَّهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَاكَ قَالُوا وَادَّعَى مَا
أَجْلَسَنَا إِلَّا ذَاكَ قَالَ أَمَا إِنِّي لَمَّا اسْتَحْلِفَكُمْ
تَهْمَةً لَكُمْ وَلَكِنَّهُ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَأَخْبَرَنِي
أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُبَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ

ہم صرف اسی لیے بیٹھے ہیں، حضرت معاویہ نے کہا میں نے
تم پر کسی بدگمانی کی وجہ سے تم سے قسم نہیں لی، اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو میں سب سے کم روایت
کرنے والا ہوں، اور بے شک ایک بار رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کا اپنے اصحاب کے ایک حلقہ سے گذر ہوا
آپ نے فرمایا تم یہاں کیوں بیٹھے ہو؟ ہم نے کہا ہم اللہ کا
ذکر کرنے کے لیے بیٹھے ہیں، اور اللہ نے تم کو اسلام
کی ہدایت دے کر جو ہم پر احسان کیا ہے اس کا شکر ادا
کرنے کے لیے بیٹھے ہیں، آپ نے فرمایا بخدا تم صرف
اسی وجہ سے بیٹھے ہو؟ انہوں نے کہا یہ خدا ہم اسی وجہ
سے بیٹھے ہیں، آپ نے فرمایا میں نے تم پر کسی بدگمانی
کی وجہ سے تم سے قسم نہیں لی، لیکن ابھی میرے پاس جبرائیل
آئے تھے اور انہوں نے مجھے بتایا کہ اللہ عزوجل تمہاری
وجہ سے فرشتوں پر فخر کر رہا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْإِسْتِغْفَارِ وَالْإِسْتِغْفَارِ مِنْهُ

۶۴۳۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ بْنُ
سَعِيدٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادٍ قَالَ
يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي بُرَّةٍ
عَنِ الْأَعْمَرِ الْمُرَزِيِّ وَكَانَتْ لَهُ مَحَبَّةٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي
وَإِنِّي لَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ

استغفار کرنے کا استحباب اور بہ کثرت استغفار

کرنے کا بیان

حضرت انور عزیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں (یہ
صحابی ہیں) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
میرے دل پر کبھی (الوار کے غلبہ سے) ابر چھایا جاتا ہے
اور میں اللہ تعالیٰ سے ایک دن میں سو مرتبہ استغفار کرتا
ہوں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر غمین (ابر) چھانے کی توجہات اس باب کی حدیث میں ہے :
انه ليغان على قلبي "میرے

دل پر ابر آ جاتا ہے"

علامہ زبیدی کہتے ہیں :

الغين الغيم هو السحاب

غین کے معنی ابر ہیں۔

۱۔ علامہ مسید محمد رفیع زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ تاج العروس ج ۹ ص ۲۹۶، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۵ھ

علامہ نووی لکھتے ہیں:

اہل لغت نے کہا ہے کہ غین کے معنی ابر اور بادل ہیں، یہاں اس سے مراد وہ چیز ہے جس سے دل پر حجاب ہوتا ہے
غیاث نے کہا اس سے مراد اللہ تعالیٰ کے ذکر میں ضغٹ اور غفلت ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام کا تقاضا یہ
ہے کہ آپ دائماً اللہ کا ذکر کریں اور جب آپ اس میں کمی یا غفلت کرتے ہیں تو وہ بہتر یہ کہنا ہے کہ جب آپ فراموش ہوتے
اور عروج بشریہ میں مشغولیت کے سبب ذکر نہ کر سکتے، تو آپ اس ترک ذکر کو ذنب شمار کرتے اور اس پر استغفار کرتے
دوسرا قول یہ ہے کہ آپ امت کے معاملات اور ان کی مصلحتوں میں غور و فکر، مسلمانوں کے دشمنوں سے کبھی جنگ کرنے
اور کبھی ان کی مدارات اور نالیف میں مشغول رہنے کی وجہ سے ذکر نہ کر پاتے تو آپ اس کو اپنے عظیم مقام کے اعتبار
سے ذنب خیال فرماتے اور اس پر استغفار فرماتے، تیسرا قول یہ ہے کہ اس ابر سے مراد وہ سکینہ (طمینیت اور وقار)
ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے قلب پر نازل فرمایا تھا، اور آپ کا استغفار کرنا، اللہ تعالیٰ کی طرف احتیاج اور عبودیت
کے اظہار، خضوع و خشوع، اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر شکر کرنے کے لیے تھا، محاسبی نے کہا ہے کہ ہر چند کہ انبیاء
علیہم السلام اللہ تعالیٰ کے ملاپ سے مومن ہوتے ہیں، اس کے باوجود وہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور جلال سے خوفزدہ رہتے
ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ جس وقت آپ پر خشیت الہی کا غلبہ ہوتا ہے اس وقت آپ کے دل پر ایک ابر آجاتا ہے
اور آپ کا استغفار کرنا، اللہ کی نعمتوں پر شکر کی وجہ سے ہے، بعض علماء نے کہا کہ صاف اور شفاف دلوں میں بھی بعض
اوقات کچھ خواہشات پیدا ہوتی ہیں اور خیالات آتے ہیں جن کو حدیث نفس کہتے ہیں، اس کو ابر سے تعبیر کیا جاتا ہے
اور اسی پر یہ لغوس قدسید استغفار کرتے ہیں۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ عام لوگوں کے حق میں غین کا معنی بے مصیبت کی وجہ سے دل پر زنگ آجانا قرآن
مجید میں ہے:

کَلَّا بَلَدَانِ عَلَى قُلُوبِهِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (تطہ: ۱۳۰)
ہرگز نہیں! بلکہ ان کے کاموں نے ان کے دلوں پر
زنگ چڑھا دیا۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اپنے لیے غین کا لفظ استعمال فرمایا اس کی مختلف توجہات ہیں جن میں سے بعض
کو ذکر کیا گیا ہے۔

علامہ دستغابی اُبی مالکی لکھتے ہیں:

ہمارے بعض شیوخ نے بیان کیا کہ یہ تمام توجہات تکلف ہیں اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے مقامات میں ہر روز ترقی ہوتی تھی اور جب آپ اگلے مقام پر ترقی فرماتے تو آپ کو پچھلا مقام یہ منزلہ ابر اور
حجاب کے محسوس ہوتا تب آپ اس مقام سے استغفار کرتے۔
لا اعلیٰ قاری لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۲۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۴۲۲، مطبوعہ دارالمرصع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف ابی مالکی متوفی ۸۳۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۲ ص ۱۳۰، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب کی کیفیت سے بحث کرتا ہماری حدود میں نہیں ہے اور یہ حدیث متشابہات میں سے ہے اور امام ابوالحسن شافعی نے کہا یہ ابر، انوار کا ابر ہے انبیاء کا ابر نہیں ہے۔ لے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار کرنے کی توجیہات | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار کا ذکر ہے اور استغفار کے نام وقوع مصیبت کو مستلزم ہے، حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم معصوم ہیں، فقہاء اسلام نے اس اشکال کے حسبِ قیاس جوابات دیے ہیں:

(۱) - شیخ شہاب الدین سہروردی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار کرنا غین (ابر) کی وجہ سے ہے، اور غین کوئی نقصان نہیں ہے بلکہ یہ کمال ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ جس طرح پلک جھپکائے بغیر ہم کسی شے کو مسلسل دیکھتے رہیں تو اس سے ہم کو مشقت ہوتی ہے، لیکن اگر دیکھنے کے دوران ہم ایک آن کے لیے پلک جھپکالیں تو یہ نظر کے لیے حجاب ہونے کے باوجود اسے حق میں رحمت ہوگا اور اس سے ہمارے دیکھنے کے تسلسل میں کوئی قابلِ ذکر فرق نہیں ہوگا، اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انوار الہیہ کے مشاہدہ میں مشغول رہتے ہیں اور اگر آپ لگاتار یہ مشاہدہ کرتے ہیں تو اس سے آپ کو مشقت ہوگی اس لیے اللہ تعالیٰ گاہے گاہے آپ کے قلب پر ابر نازل کر دیتا ہے یا امور دنیاوی میں مشغول کر کے کچھ وقت کے لیے یہ مشاہدہ منقطع کر دیتا ہے اور ہر چند کہ اس ابر یا انقطاع سے آپ کے مشاہدہ کے تسلسل میں کوئی قابلِ ذکر فرق واقع نہیں ہوتا پھر بھی آپ اپنے بلند مقام کے اعتبار سے اس ابر کو ذنب شمار کر کے اس پر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے ہیں۔

(۲) - ابن الجوزی نے کہا ہے کہ بشری کمزوریوں سے کوئی شخص محفوظ نہیں ہے اور انبیاء علیہم السلام ہر چند کہ کبار سے معصوم ہیں لیکن وہ لغات سے معصوم نہیں ہیں، ابن الجوزی کا یہ قول مذہب مختار کے علاوہ ہے۔ اور صحیح راجح مذہب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام لغات اور کبار دونوں سے معصوم ہیں۔

(۳) - علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ تمام لوگوں میں سب سے زیادہ انبیاء علیہم السلام عبادت کی کوشش کرتے ہیں، وہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہیں اس کے باوجود وہ اپنی تقصیر کا اعتراف کرتے رہتے ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حق ادا نہ ہو سکنے پر وہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے ہیں۔

(۴) - نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے، پیتے، سونے، آرام کرنے، ازواج کے حقوق ادا کرنے، لوگوں سے گفتگو کرنے ان کی مصلحتوں میں غور کرنے، مسلمانوں کے دشمنوں سے بھیجی جنگ کرنے اور کبھی ان کی تالیف اور مدارات کرنے اور دیگر مباح امور میں مشغول رہنے کی وجہ سے بعض اوقات اللہ تعالیٰ کے ذکر اور اس کے مشاہدہ اور مراقبہ سے قاصر رہتے اور اپنے عظیم مقام اور حضرت احدیت میں اپنی وجاہت کے پیش نظر آپ اس کو بھی ذنب شمار کرتے اور اس پر استغفار کرتے۔

(۵) - آپ کا یہ استغفار امت کی تعلیم اور تشریح کے لیے ہے۔

(۷۱) - امام غزالی نے احیاء العلوم میں کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائماً ترقی کرتے رہتے ہیں اور جب آپ ایک حال سے دوسرے حال کی طرف ترقی کرتے تو اپنے پہلے حال کو ذنب خیال فرماتے ہیں اور اس پر استغفار کرتے ہیں۔ علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن میں ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کرتے تھے، حالانکہ آپ معصوم اور مغفور ہیں اس کی حسب ذیل وجوہات ہیں:

- (۱) - استغفار کو عبادت ہے۔
- (۲) - آپ امت کی تعلیم کے لیے استغفار کرتے تھے، کہ جب آپ معصوم اور مغفور ہونے کے باوجود استغفار سے مستغنی نہیں ہیں تو امت کو کس قدر استغفار کرنا چاہیے۔
- (۳) - آپ ترک اولیٰ کی وجہ سے استغفار کرتے تھے۔
- (۴) - آپ تواضعاً استغفار کرتے تھے۔
- (۵) - آپ سے جو یہود واقع ہوئے آپ ان پر استغفار کرتے تھے۔
- (۶) - امت کے مسائل اور آپ کی معمولات میں مشغول رہنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے حضور اور استغفار میں فرقی آجاتا آپ اس کو ذنب خیال کرتے تھے، اگرچہ یہ تمام امور اعظم عبادات اور افضل اعمال پر مشتمل تھے لیکن چونکہ ان میں درجہ عالی سے نزول ہے اس لیے آپ ان پر استغفار کرتے تھے۔
- (۷) - بشری تقاضوں سے کبھی بے لوجہی اور غفلت طاری ہوتی ہے، آپ ان پر استغفار کرتے تھے۔
- علامہ عینی نے بھی ابن جوزی کے اس قول کا رد کیا ہے کہ آپ صائم پر استغفار کرتے تھے اور یہ کہا ہے کہ اشیاء علیہم السلام صائم اور کبار دونوں سے معصوم ہیں۔ لہذا اس بحث میں یہ جواب بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ

سو آپ اپنے رب کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح فرمائیں اور اس سے استغفار کریں۔

(بخاری: ۳۰۳۰) اللہ تعالیٰ نے آپ کو استغفار کرنے کا حکم دیا تو آپ انشال امر اور اس کا حکم ماننے کے لیے استغفار کرتے تھے۔ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ان الله يحب التوابين

اللہ تعالیٰ بہت توبہ کرنے والوں کو محبوب رکھتا ہے۔

(بقرہ: ۲۲۲: ۵)

تو آپ اللہ تعالیٰ کی محبت کو حاصل کرنے کے لیے دن میں سو بار سے زیادہ استغفار کرتے تھے۔ ان سطور کے لکھتے وقت یہ دو جواب اللہ تعالیٰ نے میرے ذہن میں انعام کیے۔ واللہ الحمد علی ذاک۔

۱۔ حاشیہ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۱ ص ۱۰۲-۱۰۱، مطبوعہ دار الفکر لکچر اسلام آباد ۱۴۱۱ھ

۲۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۲۷۹، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیر بیروت ۱۳۷۸ھ

بَابُ التَّوْبَةِ

توبہ کا بیان

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت انور رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے لوگو! اللہ سے توبہ کرو، کیونکہ میں ایک دن میں سو بار اللہ سے توبہ کرتا ہوں۔

۶۴۳۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْرَابَ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ فَإِنِّي أَنُوبُ فِي الْيَوْمِ إِلَيْهِ مِائَةً مَرَّةً -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۴۳۵ - حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَرَبٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ كُلُّهُمُ عَنْ سَعْدَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ - ۶۴۳۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ رِيعِيُّ سَيْمَانَ بْنِ حَبَّانٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ سَمِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاذٍ يَدَّحُ وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ حَدَّثَنَا حَقْفُ رِيعِيُّ ابْنُ غِيَاثٍ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامٍ وَحَدَّثَنِي أَبُو حَيْثَمَةَ رُحَيْمُ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيُوفِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَابَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب آفتاب مغرب سے طلوع ہوگا تو جس نے اس سے پہلے توبہ کر لی، اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرمائے گا۔

(ف) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے توبہ اور استغفار کرنے کی توجہات اس سے پہلے باب میں بیان کر دی گئی ہیں۔

ملاحظہ فرمائیے:

توبہ کا معنی اور توبہ کے ارکان

توبہ کا معنی یہ ہے کہ معصیت سے طاعت کی طرف، غفلت سے ذکر کی طرف اور غیاب سے حضور کی طرف رجوع کرے، اور اللہ کے توبہ قبول کرنے کا معنی یہ ہے کہ دنیا میں بندے کے گناہ پر ستر کرے یا اس طرح کہ کوئی شخص اس کے گناہ پر مطلع نہ ہو، اور آخرت میں اس کو سزا نہ دے، علامہ طیبی نے کہا کہ توبہ کا ثمری معنی یہ ہے کہ گناہ کو ربا جان کر فی الفور ترک کر دے، اس سے جو تقصیر ہوئی ہے اس پر نادم ہو، اور آئندہ اس گناہ کو نہ کرنے کا عزم مضبوط کرے اور جو گناہ اس سے ہو گیا ہے اس کا تدارک اور تلافی کرے، علامہ نووی نے یہ کہا ہے کہ اگر اس گناہ کا تعلق حقوق العباد سے ہو تو بحیر توبہ کے قبول ہونے کا یہ زیادہ شرط ہے کہ وہ صاحب حق کو

اس کا حق واپس کرے یا اس سے معاف کرے، علامہ ابن حجر نے کہا اور اگر اس کے ذمہ حقوق اللہ ہیں تو وہ نوافل اور فرض کفایہ میں مشغول ہونے کے بجائے ان فوت شدہ فرائض کو ادا کرے، کیونکہ جس شخص کی نمازیں اور روزے سے قضاء ہوں اور وہ نوافل میں مشغول ہو تو نفل ادا کرنے کی حالت میں بھی وہ فسق سے خارج نہیں ہوگا۔

قبول توبہ کی شرائط | حدیث نمبر ۶۷۳۶ میں ہے: جب آفتاب مغرب سے طلوع ہوگا تو جس نے اس سے پہلے توبہ کر لی اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرمائے گا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

یہ توبہ قبول ہونے کی حد ہے، اور حدیث صحیح میں ہے کہ توبہ کا دروازہ کھلا ہوا ہے اور جب تک توبہ کا دروازہ بند نہ ہو توبہ قبول ہوتی رہے گی اور جب سورج مغرب سے طلوع ہوگا تو یہ دروازہ بند ہو جائے گا اور جس نے اس سے پہلے توبہ نہ کی ہو اس کی توبہ قبول نہیں ہوگی۔ توبہ کی دوسری شرط یہ ہے کہ غرہ موت اور وقت نزع سے پہلے توبہ کرے، کیونکہ وقت نزع میں توبہ قبول نہیں ہوتی اور نہ وصیت نافذ ہوتی ہے۔

بَابُ اسْتِجَابِ خَفِضِ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ الْإِلَهِيِّ فِي الْمَوَاضِعِ الَّتِي وَرَدَ الشَّرْعُ بِرَفْعِهِ

جہاں شریعت نے ذکر بالجہر کی اجازت دی ہے اس کے سوا میں ذکر بالسر کرنے کا استحباب

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے لوگ بلند آواز

کے ساتھ اللہ اکبر کہنے لگے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اے لوگو! اپنی جانوں پر نرمی کرو، تم کسی بہرے کو پکار رہے

ہو، غائب کو تم اس کو پکار رہے ہو جو سننے والا اور قریب

ہے اور تمہارے ساتھ ہے، اس وقت میں آپ کے پیچھے یہ

کہہ رہا تھا: لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

گناہوں سے پھرنا اور نیکی کی طاقت اللہ کے بغیر ممکن نہیں

ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عبد اللہ بن قیس! کیا میں تمہاری

جنت کے خزانوں میں سے ایک خزانے پر ولایت نہ

کروں؟ میں نے کہا: کیوں نہیں، یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا:

لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۷۳۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ وَابْنُ مَعَاوِيَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي

عُثْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَجْهَرُونَ

بِالتَّكْبِيرِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَيْسَ

النَّاسُ إِذْ يَبْعَوْنَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْتُمْ لَيْسَ تَدْعُونَ

أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا أَنْتُمْ تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا وَهُوَ

مَعَكُمْ قَالَ وَأَنَا خَلْفُهُ وَأَنَا أَقُولُ لَا حَوْلَ وَلَا

قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنَّ قَلْبِي لَا أَذْهَبُ

عَلَى كَذِبَيْنِ كُنُوزِ الْجَنَّةِ فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ

قَالَ قُلْ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ۔

۶۷۳۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ تَمِيمٍ وَاسْتَحَقَّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

۱۔ حامی بن سلطان محمد القاری مؤلف ۱۰۱۲ھ و مرقات ج ۵ ص ۱۶۲، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ ملتان، ۱۳۵۰ھ۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی مؤلف ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۴۶، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ جَمِيعًا عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ
عَنْ عَاصِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

۶۷۳۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَصِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زَيْدٍ (رَفِيعُ ابْنِ زُرَيْعٍ) حَدَّثَنَا التَّيَمِيُّ
عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّهُمْ كَانُوا مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ يَصْعَدُونَ
فِي تَيْبَةِ قَالَ فَجَعَلَ رَجُلٌ كَلِمًا عَلَى تَيْبَةٍ نَادَى
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّكُمُ لَا تُنَادُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا
قَالَ فَقَالَ يَا أَبَا مُوسَى أَوْ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ
أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى تَحْلِيمَةٍ مِنْ كِتَابِ الْجَنَّةِ قُلْتُ مَا هِيَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ -
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى
حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ عَنْ
أَبِي مُوسَى قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ نَحْوَهُ -

۶۷۴۱ - حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو الزَّيْنِعِ
قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي زَيْدٍ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ
عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي سَفَرٍ قَدْ كَرَّ نَحْوَهُ حَتَّى نَبِيَّ عَاصِمٍ -

۶۷۴۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَحْبَرَنَا
التَّيَمِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ
عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَمَرَةٍ قَدْ ذُكِرَ الْحَدِيثُ وَقَالَ فِيهِ
وَالَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِ
رَاحِلَتِهِ أَحَدِكُمْ وَكَيْسٌ فِي حَدِيثِهِمْ ذُكْرُ لَاحَوْلَ
وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ -

۶۷۴۳ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَحْبَرَنَا
التَّيَمِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ (وَهُوَ ابْنُ غِيَاثٍ)

حضرت ابو موسی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ
کو ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک گھاٹی پر
پرٹھا رہے تھے ایک شخص جب بھی کسی گھاٹی پر چڑھتا تو
بلند آواز سے کہتا: لا الہ الا اللہ واللہ اکبر۔
حضرت ابو موسی کہتے ہیں: پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
تم کسی پہرے کو پکار رہے ہو نہ غائب کو پھر کہا: اسے
ذر سنا کہ اسے عبد اللہ بن قیس کہیا میں تم کو جنت کے
خزانہ میں سے ایک کلمہ بتاؤں؟ میں نے عرض کیا: وہ
کیا ہے یا رسول اللہ آپ نے فرمایا: لا حول ولا
قوة الا باللہ -

حضرت ابو موسی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک
بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، پھر اس کی مثل
روایت ہے۔

حضرت ابو موسی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے، پھر اس
کی مثل روایت ہے۔

حضرت ابو موسی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غزوہ میں تھے، پھر اس
حدیث کو بیان کیا اور اس میں یہ ہے کہ جس کو تم پکار رہے
ہو وہ تمہاری اونٹنی کی گردن سے بھی لیا وہ تمہارے قریب
ہے، اور اس میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ کا ذکر
نہیں ہے۔

حضرت ابو موسی اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم

حَدَّثَنَا أَبُو عَثْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ لِحُذَافَةُ بْنُ الْمُسَلَّمِ إِنَّ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدَّاهُ عَلَى كَلِمَةٍ مِّنْ كَلِمَاتِ الْجَنَّةِ أَوْ قَالَ عَلَى كَلِمَةٍ مِّنْ كَلِمَاتِ الْجَنَّةِ فَقُلْتُ بَلَى فَقَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ -

کہ جنّت کے خزانوں میں سے ایک کلمہ پر دالالت نہ کروں؟ یا فرمایا میں جنّت کے خزانوں میں سے ایک خزانے پر دالالت نہ کروں؟ میں نے کہا کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا لا حول ولا قوۃ الا باللہ -

ذکر بالجہر کی تحقیق

متوسط بلند آواز کے ساتھ ذکر کرنا مستحب ہے بشرطیکہ اس ذکر سے کسی کی عبادت، مطالعہ، دیندار کسی بیمار کے آرام میں خلل واقع نہ ہو اور یہ ذکر یا کاری سے خالی ہو، امام مسلم نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اس سے بظاہر ذکر بالجہر کی نفی ہوتی ہے، لیکن ایسا نہیں ہے اس حدیث میں جہر مفرد یعنی حد سے زیادہ بلند آواز سے ذکر کرنے اور گلا چاڑھ کر چلانے سے منع فرمایا ہے، جیسے پھر سے آدمی سے چلا چکا کہ بات کرتے ہیں۔

امام بخاری نے اس حدیث کو کتاب الجہاد کے باب: ۱۳۱، مغازی کے باب: ۳۸، طہات کے باب: ۵۱، قدر کے باب: ۷ اور توحید کے باب: ۹ میں روایت کیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ یہ واقعہ غزوہ خیبر سے واپسی کے وقت پیش آیا تھا۔ لے

نیز حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں زیادہ بلند آواز کے ساتھ ذکر کرنے سے منع فرمایا ہے، لکھتے ہیں: ارفعوا ولا تجهدوا انفسکم۔ لے

آہستگی سے ذکر کرو اور اپنے آپ کو مشقت میں نہ ڈالو۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں: یعنی لا تبالغوا فی الجہد۔ لے

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: وقتصرف البخاری يقتضي ان ذلك خاص بالتكبير عند القتال وادفع الصوت في غيره فقد تقدم في كتاب الصلوة حديث ابن عباس ان دفع الصوت بالذکر كان علی عهد النبوی اذا انصرفوا من المكتوبة۔ لے

یعنی جہر میں مبالغہ نہ کرو۔

امام بخاری نے (کتاب الجہاد میں) یہ عنوان قائم کیا ہے کہ بلند آواز سے اللہ اکبر کہنا مکروہ ہے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ صرف جہاد اور قتال کے وقت بلند آواز سے اللہ اکبر کہنا مکروہ ہے، اور قتال اور جہاد کے علاوہ بلند آواز سے ذکر کرنے کے متعلق کتاب الصلوة میں حضرت ابن عباس کی یہ حدیث ذکر گذر چکی ہے کہ فرض نماز سے فراغت کے بعد بلند آواز سے ذکر کرنا عہد نبوی میں معروف اور معمول تھا۔

وقصرف البخاری يقتضي ان ذلك خاص بالتكبير عند القتال وادفع الصوت في غيره فقد تقدم في كتاب الصلوة حديث ابن عباس ان دفع الصوت بالذکر كان علی عهد النبوی اذا انصرفوا من المكتوبة۔ لے

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۷، ص ۲۷۰، ج ۱۱ ص ۵۱، مطبوعہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۲۔ فتح الباری ج ۱۱ ص ۱۸۸

۳۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۳، ص ۱۲، مطبوعہ ادارۃ الطباعۃ المشرقیہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۴۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۷، ص ۱۳۵، مطبوعہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

علامہ شامی اس حدیث کی توجیہ کے متعلق کہتے ہیں:

يَحْتَمِلُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِرَفْعِ مَصْلَحَةٍ فَقَدْ رَوَى أَنَّهُ كَانَ فِي غَزَاةٍ وَلَعَلَّ رَفْعَ الصَّوْتِ يَجْعَلُ بِلَاءَ وَ الْحَرْبِ خَدْعَةً وَلِهَذَا فَهِيَ عَنْ الْجَوَاسِ فِي الْمَغَازِي وَأَمَّا دَفْعُ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ جَائِزٌ كَمَا فِي الْأَذَانِ وَالْخُطْبَةِ وَالْجُمُعَةِ وَالْحَجِّ أَهْوَى قَدْ حَرَّمَ الْمَسْئَلَةَ فِي الْخَيْرِيَّةِ وَحَمَلَ مَا فِي فَتَاوَى الْقَاضِي عَلَى الْجَهْرِ الْمَضَرِّ وَقَالَ إِنَّ هَذَا كَاحَادِيثٍ اقْتَضَتْ طَلِبَ الْجَهْرِ وَاحَادِيثَ طَلِبِ الْأَسْرَارِ وَالْجَمْعَ بَيْنَهُمَا بَانَ ذَلِكَ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَحْوَالِ فَالْأَسْرَارُ أَفْضَلُ حَيْثُ خِيفَ الرِّيَاءُ أَوْ قَادَى الْمُضِلِّينَ أَوَالْنِيَامِ وَالْجَهْرُ أَفْضَلُ حَيْثُ خَلَا عَمَّا ذَكَرَ لِأَنَّهُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَلِتَعْدَى فَائِدَةٌ إِلَى السَّامِعِينَ وَيُوقِظُ قُلُوبَ الذَّاكِرِينَ فِي جَمْعِهِ هَمَّهُ إِلَى الْفِكْرِ وَيَصْرِفُ سَمْعَهُ إِلَيْهِ وَيَطْرُدُ النَّوْمَ وَيَزِيدُ النِّشَاطَ لَهُ

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے با آواز بلند اللہ اکبر کہنے سے اس سورت میں منع فرمایا ہو جب آواز بلند کرنے میں کوئی مصلحت نہ ہو، کیونکہ حدیث میں ہے یہ ایک غزوہ (جنگ خیبر) کا واقعہ تھا، اور آواز بلند کرنے سے کوئی آزمائش آجاتی، اور جنگ ایک وصو کا ہے، اسی بنا پر جنگ میں گھنٹی بجانے سے منع فرمایا ہے، اور بلند آواز سے ذکر کرنا بہر حال جائز ہے جیسا کہ انان خطبہ جمعہ اور حج میں ہے، یہ مسئلہ فتاویٰ خیبر میں بھی لکھا ہوا ہے اور فتاویٰ قاضی خان میں جو ذکر بالجہر کی ممانعت ہے وہ جہر مضر پر محمول ہے، اور انھوں نے کہا کہ کچھ احادیث جہر کا تقاضا کرتی ہیں اور کچھ سہر کا، اور ان میں تطبیق یہ ہے کہ بعض احوال میں ذکر بالسر افضل ہے، جب ریائیاں لایوں کی ایذا اور نیند میں غفل کا خدشہ ہو، اور جب ان عوارض سے نالی ہو تو ذکر بالجہر افضل ہے، کیونکہ اس میں غفل زیادہ ہے، اس کا فائدہ دوسروں کو پہنچتا ہے، ذکر کرنے والے کا دل بیدار رہتا ہے، وہ خود اس ذکر کو سُناتا ہے اور اس میں نور و فکر کرتا ہے، اس کی تیند و دور ہوتی ہے اور اس کی تروتازگی میں اضافہ ہوتا ہے۔

نوکر بالجہر کے خلاف حدیث کی تحقیق اور توجیہ کرنے کے بعد ہم ذکر بالجہر کی تائید میں چند احادیث بیان کر رہے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ قرآن نازل سے فارغ ہونے کے بعد بلند آواز سے ذکر کرنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں معمول اور معروف تھا۔

ان ابن عباس اخبرنا ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
اسی حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۵۱-۳۵۰، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

میں امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی الزبیر بن عبد اللہ بن الزبیر کان یجہل
دبر کل صلوٰۃ بمثل حدیث ابن نمیر وقال فی آخرہ ثم
یقول ابن الزبیر کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یجہل بہن دبر کل صلوٰۃ - ۱۷

ابو الزبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن الزبیر
رضی اللہ عنہ ہر نماز کے بعد لا الہ الا اللہ پڑھتے تھے اور
حضرت ابن الزبیر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ہر نماز کے بعد لا الہ الا اللہ پڑھتے تھے۔

ابو الزبیر کا یہ بیان کہنا حضرت ابن الزبیر ہر نماز کے بعد لا الہ الا اللہ پڑھتے تھے اس پر دلیل ہے کہ انھوں نے نماز
کے بعد حضرت ابن الزبیر سے یہ ذکر سنا اور یہ اسی وقت ہوگا جب حضرت ابن الزبیر یہ ذکر جبراً کرتے ہوں، اسی طرح
حضرت ابن الزبیر کا یہ بیان کہ تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد لا الہ الا اللہ پڑھتے تھے اسی وقت صحیح ہوگا
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد با آواز بلند لا الہ الا اللہ پڑھتے تھے، رسول اور وہ آپ سے منکر اس ذکر کو روایت
کریں اسی لیے شیخ ولی الدین عراقی نے اس حدیث کو مسلم کے حوالے سے اس طرح بیان کیا ہے:

عن عبد اللہ بن الزبیر قال کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم من صلوٰۃ یقول بصوتہ
الا علی لا الہ الا اللہ وحدہ ولا شریک لہ الحدیث ۱۷

حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے سلام پھیرنے
کے بعد با آواز بلند فرماتے تھے: لا الہ الا اللہ وحدہ
لا شریک لہ الحدیث ۱۷

بعض علماء نے اس کو صاحب مشکوٰۃ کے تسامح پر محمول کیا ہے، انھوں نے کہا صحیح مسلم میں یہ قول بصوتہ الا علی
آپ بلند آواز سے لا الہ الا اللہ پڑھتے تھے، یہ الفاظ نہیں ہیں اور صاحب مشکوٰۃ نے ان الفاظ کو صحیح مسلم کی طرف
منسوب کر دیا، جب کہ حقیقت یہ ہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے یہ روایت بالمعنی کی ہے اور چونکہ حضرت ابن الزبیر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کلمات کو اسی وقت سن سکتے تھے جب آپ بلند آواز سے یہ کلمات فرماتے اس لیے انھوں نے
روایت بالمعنی کرتے ہوئے حضرت ابن الزبیر کی طرف یہ منسوب کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیرنے کے بعد با آواز
بلند فرماتے تھے لا الہ الا اللہ الحدیث

بہر حال صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی ان حدیثوں سے ذکر بالجہر کا جواز اور استحسان ثابت ہے، ہم نے شرح صحیح مسلم
ج ۲ ص ۱۸۱ میں بھی ذکر بالجہر کے مسئلہ پر بحث کی ہے اور اس پر مفصل گفتگو ذکر بالجہر میں کی ہے۔

دعائیں اور استعاذہ

بَابُ الدَّعَوَاتِ وَالتَّعَوُّذِ

حضرت عبد اللہ بن عمر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی
اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: مجھ

۶۷۴۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
كَيْثُ بْنُ سَوَّادٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْجٍ أَخْبَرَنَا الثَّيْتُ

۱۷۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری مترقی ۲۷۱، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۸، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ شیخ ولی الدین تبریزی مترقی ۷۴۳، مشکوٰۃ ص ۸۸، مطبوعہ مطابع دہلی

عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عَمْرِو عَنْ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِمَنِي دُعَاءٌ أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي
قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَبِيرًا وَقَالَ
فَتَبَيَّنَتْ كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ اللَّهُ ذُنُوبَ إِلَّا أَنْتَ
فَأَغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِّنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ
أَنْتَ الْعَظِيمُ الرَّحِيمُ

۴۵ ۶۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي رَجُلٌ سَمَاءُ وَغَيْرُهُ
بُنُ الْحَارِثِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي
الْخَيْرِ أَنَّ سَمْعَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ
يَقُولُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ دُعَاءٌ أَدْعُو
بِهِ فِي صَلَاتِي وَفِي بَيْتِي ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ
الَّتِي غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ ظُلْمًا كَبِيرًا

۴۶ ۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ
(وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ أَنَّ هِشَامَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَدْعُو بِهَذِهِ الدُّعَوَاتِ اللَّهُمَّ خَلِّصْنِي
أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّارِ وَعَذَابِ النَّارِ وَفِتْنَةِ
الْقَبْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْغَىِّ وَمِنْ
شَرِّ فِتْنَةِ الْفَقْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ
الَّذِي جَاءَ النَّاسَ أَعْيَلُ خَطَايَايَ بِمَاءِ التَّلَجِ وَالْبُرْدِ
وَبَقِي قَلْبِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا تَقْبَلُ الذُّنُوبَ
الْأَبْيَضَ مِنَ النَّاسِ وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا
بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ خَلِّصْنِي
بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَالْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ

کو ایسی دعا سکھائیے جس کو میں نماز میں مانگا کروں، آپ نے
فرمایا: تم یہ کہا کرو (ترجمہ: اے اللہ! میں نے اپنی جان
پر بڑا ظلم کیا ہے، فقیہ کی روایت میں ہے بہت ظلم کیا
ہے، اور تیرے سوا کوئی گناہوں کو نہیں بخشے گا تو اپنے
پاس سے میری مغفرت فرما اور مجھ پر رحم فرما، بے شک
تو بہت بخشنے والا مہربان ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے ایسی
دعا سکھائیے جس کو میں اپنی نماز میں اور اپنے گھر میں مانگا
کروں، پھر حسب سابق حدیث ہے، البتہ اس میں "ظلم کثیر"
کے الفاظ ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا میں کیا کرتے تھے: اے اللہ!
میں تجھ سے دوزخ کے فتنہ اور دوزخ کے عذاب سے
پناہ مانگتا ہوں، اور قبر کے فتنہ اور قبر کے عذاب سے
اور دولت کے فتنہ کے شر سے اور فقر کے فتنہ کے شر
سے پناہ مانگتا ہوں، اور میں تجھ سے مسیح و جال کے فتنہ
سے پناہ مانگتا ہوں، اے اللہ! میری خطاؤں کو برن
اور اولوں کے پانی سے دھو دے اور میرے قلب
کو خطاؤں سے اس طرح پاک کر دے جس طرح تو نے
سفید کپڑے کو میل سے صاف کر دیا ہے اور میرے
درمیان اور میری خطاؤں کے درمیان اس طرح وادی کر
دے جس طرح تو نے مشرق اور مغرب میں وادی کی ہے
اے اللہ! میں سستی، بڑھاپے، گناہ اور قرض سے
تیری پناہ میں آتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! میں عاجز ہوں، بے ہمتی، بزدلی، بڑھاپے اور بخل سے تیری پناہ میں آتا ہوں، اور میں قبر کے عذاب اور زندگی اور موت کی آزمائشوں سے تیری پناہ میں آتا ہوں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکل روایت کی ہے، البتہ اس روایت میں زندگی اور موت کی آزمائشوں کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی اشیاء سے پناہ مانگی جن میں بخل کا ذکر بھی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا میں کرتے تھے: اے اللہ! میں بخل، بے ہمتی، بزدلی، عجز، عذاب قبر اور زندگی اور موت کے فتنوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بڑی تقدیر سے، بڑھاپے کے پانے سے، دشمنوں کی خوشی سے، اور سخت آزمائش سے پناہ مانگتے تھے۔

۶۴۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَكَثِيرٌ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۶۴۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْقَدَمِ وَالْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ -

۶۴۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ ۭ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ كَلَاهُ عَنْ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعُثْلِهِ غَيْرَ أَنْ يَزِيدَ لَيْسَ فِي حَدِيثِهِمْ قَوْلُهُ: وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ -

۶۵۰ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَخْبَرَنَا ابْنُ مِبْدَلٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تَعَوَّذَ مِنْ أَشْيَاءَ ذَكَرَهَا وَالْبُخْلُ -

۶۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا هَرْمُذٌ الْأَعْمَرِيُّ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ الْحَبَّابِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو بِهَذِهِ الدَّعَوَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَالْكَسَلِ وَأَذُولِ الْعُمْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَفِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ -

۶۵۲ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ وَالتَّائِقُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا: حَدَّثَنَا مُعِيَانُ بْنُ عُثَيْمٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَوَّذُ مِنْ سُوءِ الْقَصَاةِ وَمِنْ ذَلِكَ الشَّقَاءِ وَمِنْ شِمَاتِهِ الْأَعْدَاءِ وَمِنْ جُحْدِ الْبَلَاءِ قَالَ عُمَرُ فِي حَدِيثِهِمْ قَالَ سُلَيْمَانُ أَشْلَحْ

أَيُّ زِدْتُ وَاحِدَةً مِنْهَا -

۶۴۵۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَنَا
اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ يَعْقُوبَ
أَنَّ يَعْقُوبَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ سَمِعَ بُسْرَ بْنَ
سَعِيدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ يَقُولُ
سَمِعْتُ حَوْلَةَ بِنْتُ حَكِيمٍ السُّلَمِيَّةِ تَقُولُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ نَزَلَ
مَنْزِلًا ثُمَّ قَالَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ
مَا خَلَقَ لَهُ يَصْرُهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ
۶۴۵۴ - وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَأَبُو
الطَّاهِرِ كَلَاهُ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) دُونَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ وَأَخْبَرَنَا عَمْرُو (وَهُوَ
ابْنُ الْحَارِثِ) أَنَّ يَزِيدَ بْنَ أَبِي حَبِيبٍ وَالْحَارِثُ بْنُ
يَعْقُوبَ حَدَّثَاهُ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَجِّ
عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ
حَوْلَةَ بِنْتُ حَكِيمٍ السُّلَمِيَّةِ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا نَزَلَ أَحَدُكُمْ
مَنْزِلًا فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ
شَرِّ مَا خَلَقَ فَإِنَّهُ لَا يَصْرُهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْهُ

حضرت حوله بنت حکیم سلیمیہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے
جو شخص کسی منزل پر پہنچ کر یہ دعا کرے تو جب تک وہ اس
جگہ سے روانہ نہیں ہوگا اس کو کوئی چیز ضرر نہیں دے گی
میں ہر مخلوق کے شر سے اللہ کے کلمات تامہ کی پناہ میں آتا
ہوں۔

حضرت حوله بنت حکیم سلیمیہ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے
تم میں سے کوئی شخص کسی منزل پر پہنچ کر یہ کلمات کہے
میں ہر مخلوق کے شر سے اللہ کے کلمات تامہ کی پناہ میں آتا ہوں
تو جب تک وہ اس جگہ سے روانہ نہ ہو اس کو کوئی چیز
ضرر نہیں دے گی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! گزشتہ رات مجھ کو بچھو
نے کاٹ لیا، آپ نے فرمایا اگر تم شام کے وقت یہ کہہ
دیتے: میں ہر مخلوق کے شر سے اللہ کے کلمات تامہ کی
پناہ میں آتا ہوں تو تم کو یہ بچھو ضرر نہ دیتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! مجھ کو بچھو نے کاٹ لیا
اس کے بعد مثل سابق ہے۔

۶۴۵۵ - قَالَ يَعْقُوبُ وَقَالَ الْقُتَيْبَةُ بْنُ
حَكِيمٍ عَنْ ذُكْوَانَ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ قَالَ
جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ مَا لَقِيتُ مِنْ عَقْرِبٍ لَدَا عَتَبَتِي الْبَارِحَةَ
قَالَ أَمَا لَوْ قُلْتَ حِينَ أَمْسَيْتَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ
التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَصْرُ لَكَ -

۶۴۵۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي عِيسَى بْنُ حَمَّادٍ الْمِصْرِيُّ
أَخْبَرَنِي اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ جَعْفَرٍ
عَنْ يَعْقُوبَ أَنَّ ذُكْوَانَ أَبَا صَالِحٍ مَوْلَى عَطْفَانَ

أَخْبَرَنَا أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يُرَى يَقُولُ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَدَاغَتْنِي عَقَابٌ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ وَهْبٍ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جن چیزوں سے اللہ کی پناہ مانگی ہے ان کی تشریح | حدیث نمبر ۶۷۴۶ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

دولت اور فقر کے فتنوں سے پناہ مانگی ہے، علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

کیونکہ فقر کی وجہ سے انسان میں غصہ اور صبر کی کمی پیدا ہوتی ہے، اور وہ حرام کاموں یا مشتبہ کاموں میں مبتلا ہو جاتا ہے اور دولت کی وجہ سے فخر اور غرور پیدا ہوتا ہے وہ مال کے حقوق پر ادا کرنے میں بخل کرتا ہے، اسراں کرتا ہے یا مال کو ناجائز مصارف میں خرچ کرتا ہے یا مال کو فخر کے لیے خرچ کرتا ہے، یہ دولت اور فقر کے فتنے ہیں۔

اس حدیث میں سستی سے بھی آپ نے پناہ مانگی ہے، کیونکہ سستی کی وجہ سے انسان نیک کاموں کو شوق سے نہیں کرتا اور نیکوں میں کم رغبت کرتا ہے اور بے دلی سے عبادت کرتا ہے، اور آپ نے عاجز ہونے سے پناہ مانگی ہے، کیونکہ جب انسان میں کسی کام کی قدرت نہیں ہوگی تو وہ ذرا تسلسل اور واجبات کو ادا نہیں کر سکے گا۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فقر سے پناہ مانگی ہے اس فقر سے مراد قلت مال نہیں ہے، بلکہ اس سے مراد نقص کا مفتقر اور محتاج ہونا ہے، قاضی عیاض نے کہا آپ نے قلت مال کے فقر سے پناہ مانگی ہے اور قلت مال کا فقر یہ ہے کہ انسان مال کی کمی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے خوش اور راضی نہ ہو، یہی وجہ ہے کہ آپ نے فقر کے فقر سے پناہ مانگی ہے فقر سے پناہ نہیں مانگی۔ اور بہ کثرت احوال میں فقیر کی فضیلت کا ذکر ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑھاپے سے پناہ مانگی ہے اس سے مراد ارذل عمر ہے جیسا کہ دوسری روایت میں ارذل عمر سے مراد عمر کا وہ حصہ ہے جب عقل میں خلل آجائے اور حواس بے کار ہو جائیں، قوی مضعی ہو جائیں، انسان کسی چیز کو ضبط کر سکے نہ یا کر سکے، عبادات کر سکے نہ دنیاوی کام کر سکے اور انسان اپنی ضروریات میں دوسروں کا محتاج ہو جائے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض سے پناہ مانگی ہے، کیونکہ احادیث میں ہے کہ جب انسان مقروض ہو جاتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے، وعدہ کرتا ہے تو اس کی عداوت و دشمنی کرتا ہے اور بعض اوقات انسان قرض کی ادائیگی سے پہلے

فرت ہو جاتا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بزدلی اور بخل سے پناہ مانگی ہے، کیونکہ بزدلی کی وجہ سے واجبات کی ادائیگی میں تقصیر ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ کے حقوق کی ادائیگی، بڑائیوں کے روکنے، فاسقوں پر سختی کرنے کی ہمت نہیں ہوتی اور انسان طاقت اور بہادری کی وجہ سے عبادات کو انجام دیتا ہے، جہاد کرنے اور مظلوم کی مدد کرنے کے لیے کمر بستہ ہوتا ہے۔ اور بخل نہ ہونے کی وجہ سے انسان مال کے حقوق ادا کرتا ہے، اس میں خرچ کرنے کا جذبہ ہوتا ہے، وہ سخاوت کرتا ہے اور لوگوں سے حسن سلوک کرتا ہے اور جو اس کا حق نہ ہو اس کی طمع نہیں کرتا۔

لہذا نے بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ان امور سے پناہ مانگنا اس لیے تھا تاکہ تمام احوال میں آپ کی صفات کامل ہوں اور امت کی تعلیم ہو۔

ان احادیث میں یہ دلیل ہے کہ اللہ سے دعا کرنا اور اس کی پناہ مانگنا مستحب ہے، یہی صحیح مذہب ہے جس پر

تمام علماء اور اہل فتاویٰ کا اجماع ہے، اور بعض سونیوں نے یہ کہا ہے کہ دعا ترک کر کے اپنے حال کو قنات و قدر کے سپرد کرنا زیادہ افضل ہے، اور بعض زاہدوں نے یہ کہا کہ احسن یہ ہے کہ دوسروں کے لیے دعا کرے اور اپنے لیے دعا نہ کرے اور بعض نے کہا اگر اس کے دل میں دعا کا محرک ہو تو دعا مستحب ہے ورنہ نہیں، فقہاء کی دلیل قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں دعا کرنے کا حکم ہے، اور انبیاء علیہم السلام کی دعائیں ہیں۔ لے

بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ التَّوَمُّرِ

سونے کے وقت کی دعا

۶۷۵۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَالْفَقُّطُ عُثْمَانُ) قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ حَدَّثَنِي الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اخَذْتَ مَضْجَعَكَ فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَجْهِي إِلَيْكَ وَفَوْضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَالْجَنَاحَ ظَهْرِي إِلَيْكَ وَغِيَّةَ وَرَهْبَةٍ إِلَيْكَ لَا مَدْجَا وَلَا مُنْجَا مِثْلَكَ إِلَّا إِلَيْكَ أَمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ وَاجْعَلْهُنَّ مِنِّي أَوْ خَيْرَ كَلَامٍ فَإِنْ مِتُّ مِنْ لَيْلِكَ مِتُّ وَأَنْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ قَالَ قَرَدَدَتْ هُنَّ لَأَسْتَدْرِكُوهُنَّ فَقُلْتُ أَمَنْتُ بِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ قَالَ قُلِ أَمَنْتُ بِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ -

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم اپنی خوابگاہ میں جانے لگو تو وضو کرو، جس طرح نماز کے لیے وضو کرتے ہیں، پھر دائیں کروٹ پر لیٹ جاؤ پھر یہ دعا کرو: اے اللہ! میں نے اپنا چہرہ تیرے سپرد کر دیا، اور اپنا منامہ تیرے حوالے کر دیا، اور اپنی پشت تیری پناہ میں دے دی، تیری طرف رغبت کرتے ہوئے اور تیرا خوف کھاتے ہوئے، تیرے علاوہ تجھ سے بچنے کے لیے کوئی پناہ کی جگہ ہے نہ نجات کی جگہ، میں تیری اس کتاب پر ایمان لایا جو تو نے نازل کی اور اس نبی پر ایمان لایا جس کو تو نے بھیجا، یہ دعا تمہارا آخری کلام ہونا چاہیے، اگر تم اسی رات فوت ہو جاؤ تو تم فطرت پر مرو گے، حضرت براء کہتے ہیں میں نے ان کلمات کو یاد کرنے کے لیے دہرایا تو میں نے امنت برسولک الذی ارسلت کہا آپ نے فرمایا امنت بنبیک الذی ارسلت کہو۔

(نوٹ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دعا میں جو کلمات منقول ہوں ان کو تبدیل کرنا صحیح نہیں ہے، اور یہ کہ سونے سے پہلے وضو کرنا، دائیں کروٹ لیٹنا اور یہ دعا پڑھنا مستحب ہے۔

۶۷۵۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ (بِغْنِي ابْنُ إِدْرِيسَ) قَالَ سَمِعْتُ حُصَيْنًا عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا

حضرت براء بن عازب نے اس حدیث کو روایت کیا، اس روایت میں یہ اضافہ ہے، اگر تم صبح کو اٹھو گے تو خیر حاصل ہوگی۔

غَيْرَ أَنْ مَنُصُورًا أَلْتَمَحَ حَدِيثًا وَرَادَ فِي حَدِيثِ حُصَيْنٍ وَإِنْ أَصَابَ نَحْبُورًا۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو حکم دیا کہ جب تم رات کو اپنی خواب گاہ میں جاؤ تو یہ دعا کرو، اے اللہ! میں نے اپنی جان تیرے سپرد کر دی، اور اپنا چہرہ تیری طرف متوجہ کر دیا اور اپنی پشت تیری پناہ میں دے دی اور تیری رغبت اور تیرے خوف سے اپنا معاملہ تیرے حوالے کر دیا، تیرے علاوہ تجھ سے بچنے کے لیے کوئی پناہ کی جگہ ہے نہ نجات کی، میں تیری اس کتاب پر ایمان لایا جس کو تو نے نازل کیا، اور تیرے اس رسول پر ایمان لایا جس کو تو نے بھیجا، سو اگر وہ شخص مر گیا تو فطرت پر میرے گواہ بن بشارت نے اپنی روایت میں رات کا ذکر نہیں کیا۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے فرمایا: اے فلاں شخص جب تم اپنے بستر پر جاؤ، اس کے بعد حسب سابق ہے اللہ اس روایت میں ہے اور میں اس نبی پر ایمان لایا جس کو تو نے بھیجا، اگر تم اس رات کو فوت ہو گئے تو فطرت پر قوت ہو گئے، اور اگر تم صبح کو اٹھو گے تو خیر پاؤ گے۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو حکم دیا، پھر اس کی مثل روایت ہے اگر تم صبح کو اٹھو گے تو خیر پاؤ گے۔ اس روایت میں یہ جملہ نہیں ہے۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب خواب گاہ میں جاتے تو یہ دعا کرتے: اے اللہ! میں تیرے نام سے جیتا ہوں اور تیرے نام سے وفات پاؤں گا، اور جب بیدار ہوتے تو فرماتے:

۶۷۵۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَرْثَدَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَابْنُ دَاوُدَ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ يُحَدِّثُ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنَا جَلًّا إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَالْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ وَخَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ رُغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ أَمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ فَإِنْ مَاتَ مَاتَ عَلَى الْفِطْرَةِ وَلَوْ كَرِهَ الْبَشَرُ فِي حَدِيثِهِ مِنَ اللَّيْلِ۔

۶۷۶۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَحْوَرِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ يَا فَلَانُ إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَلِيٍّ وَابْنِ مُرَّةَ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَيَقِيْتُكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ فَإِنْ مَاتَ مِنْ لَيْلَتِكَ مِتَّ عَلَى الْفِطْرَةِ وَإِنْ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ خَيْرًا۔

۶۷۶۱ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الْفَتْحِ أَنَّهُ سَمِعَ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ يَقُولُ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَرِهَ وَإِنْ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ خَيْرًا۔

۶۷۶۲ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الشَّافِعِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنِ الْبَرَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ قَالَ

اللہ کی حمد ہے جس نے ہم کو وفات دینے کے بعد زندہ کر دیا اور اس کی طرف اٹھنا ہے۔

اللَّهُمَّ يَا سَمِيعَ أَحْيَا وَيَا سَمِيعَ أَمْوَتَ وَإِذَا اسْتَيْقَظَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَالْيَوْمَ النَّشُورِ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ آپ نے ایک شخص کو یہ حکم دیا کہ جب وہ اپنے بستر پر جائے تو یہ دعا کرے اے اللہ! تو نے میری جان کو پیدا کیا اور تو ہی اس کو فوت کرے گا، موت اور زندگی تیرے ہی لیے ہے، اگر تو اس جان کو زندہ رکھے تو اس کی حفاظت کر، اور اگر تو اس کو فوت کرے تو اس کی مصرت کر، اے اللہ! میں تجھ سے عافیت کا سوال کرتا ہوں، ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمر سے پوچھا کیا آپ نے یہ حدیث حضرت عمر سے سنی ہے؟ انھوں نے کہا میں نے حضرت عمر سے بہتر شخص سے سنی ہے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے۔

۶۷۳ - حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَمِّيُّ وَابْنُ أَبِي نَافِعٍ قَالَ لَحَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أَمَرَ رَجُلًا إِذَا أَخَذَ مَقْبَضَهُ قَالَ اللَّهُمَّ خَلَقْتَ نَفْسِي وَأَنْتَ تَوَفَّا هَا لَكَ مَا تَهَيَّأَهَا إِنْ أَحْيَيْتَهَا فَاحْفَظْهَا وَإِنْ أَمَتَهَا فَاعْفُ عَنْهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فَقَالَ لَهُ إِنَّ جُلَّ أَسَمِعْتَ هَذَا مِنْ عُمَرَ فَقَالَ مِنْ خَيْرٍ مِنْ عُمَرَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ نَافِعٍ قَدْ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ وَلَوْ يَدُكَ سَمِعْتُ

بہل کہتے ہیں کہ ابو صالح ہمیں یہ حکم دیتے تھے کہ تم میرے کوئی شخص جب سونے کا ارادہ کرے تو بستر پر وائیں کر رٹ لیٹے پھر دعا کرے: اے آسمانوں کے رب، اے زمیں کے رب، عرش عظیم کے رب، اے عمار کے رب اور ہر چیز کے رب، دانے اور گٹھلی کے چیرنے والے، تورات، انجیل اور فرقان کو نازل کرنے والے میں ہر اس چیز کے شر سے تیری پناہ میں آتا ہوں، جس کی پیشانی تیرے قبضہ میں ہے، اے اللہ! تو اقول ہے تجھ سے پہلے کوئی چیز نہیں ہے، اے اللہ! تو آخر ہے تیرے بعد کوئی چیز نہیں ہے، تو ظاہر ہے تیرے اوپر کوئی چیز نہیں ہے، تو باطن ہے تجھ سے دور کوئی چیز نہیں ہے، ہم سے قرض کو دے اور ہم کو قرض مستثنیٰ کر دے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے تھے۔

۶۷۴ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلٍ قَالَ كَانَ أَبُو صَالِحٍ يَأْمُرُنَا إِذَا آمَدْنَا أَحَدَنَا أَنْ يَتَأَمَّرَ أَنْ يَضْطَجِعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ بِنَا وَرَبِّ كُلِّ شَيْءٍ قَالِقِ الْحَبِّ وَالنَّوَى وَمُنْزِلِ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْءٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْكَوْكَلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ أَقْضِ عَنَّا الدَّيْنَ وَأَغْنِنَا مِنَ الْفَقْرِ وَكَانَ يَرَوِي ذَلِكَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۶۷۵ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ بَيَّانٍ

الْوَاسِطِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى الطَّحْطَاحُ عَنْ سَهْلٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا إِذَا أَخَذْنَا مَضْجَعَنَا
أَنْ نَقُولَ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ وَقَالَ مِنْ شَرِّ
كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ أَخَذَ بِنَا صِيَتَهَا -

۶۷۶۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ
الْعَلَاءِ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُبَيْدَةَ
حَدَّثَنَا ابْنُ كَلَّابٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ ابْنِ كَسَالٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَتْ فَاظِمَةَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَسْأَلُهُ خَادِمًا فَقَالَ لَهَا قُولِي أَللَّهُمَّ رَبَّ
السَّمَوَاتِ السَّبْعِ بِمِثْلِ حَدِيثِ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ -

۶۷۶۷ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ
حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ رِبْعٍ عَنْ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِذَا أَوَى أَحَدُكُمْ إِلَى فِرَاشِهِ فَلْيَأْخُذْ وَاحِلَةً إِذْ أَرَامَ
فَلْيَنْقُضْ بِهَا فِرَاشَهُ وَلْيَسْمِ اللَّهَ فَإِنَّهُ لَا يَغْلِبُ
مَا خَلَقَهُ بَعْدَهُ عَلَى فِرَاشِهِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَضْطَجِعَ
فَلْيَضْطَجِعْ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ وَلْيَقُلْ سُبْحَانَكَ
اللَّهُمَّ رَبِّي بِكَ وَضَعْتُ جَنَّتِي وَبِكَ أَرْفَعُهَا
إِنْ أَمْسَكْتَ نَفْسِي فَأَغْفِرْ لَهَا وَإِنْ أَمْسَكْتَهَا
فَاخْطُهَا بِمَا تَخْطُ بِهِنَّ عِبَادُكَ الصَّالِحِينَ -

۶۷۶۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بِهِمَا الْإِسْنَادُ وَقَالَ ثَعْلَبُ
لَيَقُلْ بِاسْمِكَ رَبِّي وَضَعْتُ جَنَّتِي فَإِنْ أَحْيَيْتَ
نَفْسِي فَأَرْحَمْهَا -

۶۷۶۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هُرَيْرَةَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ قَابِيتِ

صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں یہ حکم دیتے تھے کہ جب ہم سوئے
کے لیے جائیں تو یہ دعا کریں: اس کے بعد بھی سالتی ہے اور فرمایا
میں ہر اس جانور کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں جس کو
تو نے پیشانی سے پکڑا ہوا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
آئیں اور آپ سے خادم مانگا، آپ نے فرمایا تم کہو اے
اللہ سات آسمانوں کے رب۔ پھر اسل سے اپنے والد
سے روایت کی گئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے
کوئی شخص اپنے بستر پر جائے تو تہ بند کے اندر دینی
تختہ کو بستر پر بٹھا دے اور اسم اللہ پڑھے، کیونکہ
وہ نہیں جانتا کہ اس کے بعد بستر پر کون (جانور) آیا تھا
اور جب لیٹنے کا ارادہ کرے تو دائیں کروٹ لیٹے، اور
یہ دعا کرے: اے اللہ امیرے رب تو پاک ہے، میں
تیرے نام کے ساتھ کروٹ لیتا ہوں اور تیرے نام کے
ساتھ انہوں گا اگر تو میری جان کو روک دے تو اس کو بخش
دینا اور اگر تو اس کو چھوڑ دے تو اس کی اس طرح حفاظت
کرنا جس طرح تو اپنے نیک بندوں کی حفاظت کرتا ہے۔
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں
ہے یہ دعا کرے: اے میرے رب میرے نام کے ساتھ
میں نے کروٹ لی، اگر تو میری جان کو زندہ رکھے تو اس پر
رحم فرما۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بستر پر جاتے تو یہ دعا کرتے

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا أَدَّى إِلَى فِدَائِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَكَفَانَا وَأَنَا فُكْرٌ مِمَّنْ
لَا كَافِيَ لَهُ وَلَا مُؤَوِّي -

بَابٌ فِي الْأَدْعِيَةِ

۶۴۴۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَلَا سَحْقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ رَوَاهُ اللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ
مَنْصُورٍ عَنْ هِلَالٍ — عَنْ فَرْدَاةَ بْنِ
تَوْفَلٍ أُرْشِدَ جَعِي قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَمَّا
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو
بِهِ اللَّهُ قَالَتْ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ
بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ -

۶۴۴۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كُثَيْبٍ قَالَ أَحَدُ ثَنَاءِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِدْرِيسٍ عَنْ حُصَيْنٍ
عَنْ هِلَالٍ عَنْ فَرْدَاةَ بْنِ تَوْفَلٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ
عَنْ دُعَاءٍ كَانَ يَدْعُو بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ
بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ وَشَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ -

۶۴۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَ أَحَدُ ثَنَاءِ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
عَمْرِو بْنِ جَبَلَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ)
بَلَا هُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حُصَيْنٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ وَمِنْ
قَبْرِ مَا لَمْ أَعْمَلْ -

۶۴۴۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَاشِمٍ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي لُبَابَةَ عَنْ
هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ فَرْدَاةَ بْنِ تَوْفَلٍ عَنْ عَائِشَةَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي

اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے ہم کو کھلایا اور پلایا اور
ہم کو کافی ہوا اور ہم کو ٹھکانا دیا کیونکہ کتنے لوگوں کے
کوئی کنایت کرنے والا ہے نہ ٹھکانے دینے والا۔

دَعَاؤُنِ كَا بِيَان

فروہ بن نوفل اشجی کہتے ہیں میں نے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اللہ تعالیٰ سے کیا دعائیں کرتے تھے حضرت عائشہ
نے کہا آپ یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ میں نے جو
کام کیے ہیں ان کے شر سے اور جو کام میں نے نہیں
کیے ان کے شر سے تیری پناہ میں آتا ہوں۔

فروہ بن نوفل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کیا دعا کرتے تھے؟ حضرت عائشہ نے کہا آپ یہ دعا
کرتے تھے: اے اللہ! میں نے جو کام کیے ہیں ان
کے شر سے اور جو کام میں نے نہیں کیے ان کے شر
سے تیری پناہ میں آتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں،
ایک سند کے ساتھ دمن شر ما لَمْ اَعْمَلْ کے
الفاظ مروی ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم اپنی دعا میں فرماتے تھے: اے اللہ! میں
نے جو کام کیے ہیں ان کے شر سے اور جو کام میں نے
نہیں کیے ان کے شر سے تیری پناہ میں آتا ہوں۔

وَعَاثِمَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ
وَشَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ -

۶۴۴۴ - حَدَّثَنَا حُجَّابُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ أَبِي مُعَيْمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ
حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ حَدَّثَنَا ابْنُ ابْنِ مُرَيْدَةَ عَنْ يَحْيَى
بْنِ يَعْمُرَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ لَكَ أَشْكُتُ
وَبِكَ أَمْنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أُنَبِّتُ وَ
بِكَ خَاصَمْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ لَا إِلَهَ
إِلَّا أَنْتَ أَنْ تُضِلَّنِي أَنْتَ الْحَيُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ
وَالْحَيُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ -

۶۴۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ سَهِيلِ
بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ أَسْجَدَ
يَقُولُ سَمِعَ سَامِعٌ بِحَمْدِ اللَّهِ وَحُسْنِ بِلَادِهِ عَلَيْنَا
مَرَاتِنَا صَاحِبِنَا وَآخِضِلْ عَلَيْنَا عَائِدًا يَا اللَّهُ مِنَ النَّارِ
۶۴۴۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْغُبَرِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتَّابٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ ابْنِ
بُرْدَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو بِهَذِهِ الدُّعَاءِ
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَإِسْرَافِي فِي أُمُورِي
وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جِدِّي
وَهَزْلِي وَخَطِيئِي وَعَمْدِي وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ
وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ
وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا کرتے تھے، اسے اللہ
میں نے تیری طاعت کا اور تجھ پر ایمان لیا اللہ تجھ پر کئی کیا اور تیری طرف جوش
کیا اور تیری مدد سے جنگ کی، اے اللہ میں تیرے گمراہ
کرنے سے تیری عزت کی پناہ میں آتا ہوں، تیرے سوا
کوئی عبادت کا مستحق نہیں، تیری زندگی ہے جس کو موت نہیں
آئے گی اور سب جن اور انس مر جائیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی سفر میں صبح اٹھتے تو یہ دعا پڑھتے،
سننے والے نے اللہ کی حمد کو اور اس کی ہم پر آزمائش کے حسن
کو سن لیا، اے اللہ! ہمارے ساتھ رہو اور ہم پر فضل فرماؤ
عالمیکہ ہم جنہم سے اللہ کی پناہ مانگنے والے ہیں۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا کرتے تھے، اے اللہ! میری
خطا، میری نادانی، میرے معاملہ میں میری زیادتی کو اور جن کاموں
کا تجھے مجھ سے زیادہ علم ہے، ان کو مہلت فراہم کرے
اللہ! جو کام میں نے سنجیدگی سے کیے اور جو ہلاکی سے کیے
جو غلطائیں کیے اور جو قصداً کیے اور سرور کام جو میرے نزدیک
گناہ ہیں صاف فرما، اے اللہ! ان کاموں کو صاف فرما جو میں
نے پہلے کیے، اور جو میں نے بعد میں کیے اور جو میں نے چھپ
کر کیے اور جو میں نے ظاہر کیے اور جن کا تجھے مجھ سے زیادہ
علم ہے، تو مقدم کرنے والے اور تو مؤخر کرنے والے
سے اور تو ہر چیز پر قادر ہے۔

(ف: ۱) یہ دعا تعلیم امت کے لیے ہے، یہ آپ نے تو اخصاً یہ دعا کی رہا آپ نے تبلیغی مصلحت سے جو خلاف اولیٰ کام

کیے ان کی معافی چاہی، اور امور طبعیہ اور امور مباحہ میں شغل کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ میں جو فرق آیا اپنے رفیع مقام کے اعتبار سے آپ نے ان کو ذنب قرار دیا اور ان پر معافی چاہی، ورنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم محصور ہیں اور آپ سے کسی قسم کا کوئی گناہ سرزد نہیں ہوا۔

اہم مسلم نے اسی حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۶۷۷۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ الطَّبَّاحِ الْمُسَمَّعِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! میرے دین کو درست کر دے جو میرے معاملہ کا محافظ ہے، اور میری دنیا کو درست کر دے جس میں میری روزی ہے، اور میری آخرت کو درست کر دے جس میں میرا تیری طرف رجحان ہے اور میری زندگی کو ہر خیر میں میری زیادتی کا سبب بنادے اور میری فاقات کو ہر شر سے میری راحت بنادے۔

۶۷۷۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ دِينَارٍ حَدَّثَنَا أَبُو قَطَنِ عَنْ رُوَيْبُنَ الْأَنْصَارِيِّ الْقُطَيْبِيِّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ الْمَدَنِيِّ عَنْ قَدَامَةَ بْنِ مُوسَى عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ صَلِّ لِي دِينِي الَّذِي هُوَ عِصْمَةُ أَمْرِي وَصَلِّ لِي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا مَعَاشِي وَآخِرَتِي الَّتِي فِيهَا مَعَادِي وَاجْعَلْ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ وَاجْعَلِ الْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ -

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! میں تجھ سے ہدایت، تقویٰ، پاک دامنی اور غنا کا سوال کرتا ہوں۔

۶۷۷۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحَمَّادُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقْيَ وَالْعَفَاةَ وَالْغِنَى -

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں عفت کا لفظ ہے۔

۶۷۸۰ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ ابْنَ الْمُثَنَّى وَتَالَ فِي رَوَايَتِهِمُ وَالْعِفَّةَ -

۶۷۸۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَحَمَّادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُبَيَّرٍ وَالْكَفْظُ لِابْنِ مُبَيَّرٍ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْوَاصُ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ وَعَنْ أَبِي عُثْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ مَرْثَدِ بْنِ أَرْقَمٍ

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں تم سے اسی طرح کہتا ہوں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا، آپ فرماتے تھے: اے اللہ! میں عجز، سستی، بزدلی، بخل، بڑھاپے (ارذل عمر) اور قبر کے عذاب سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اے اللہ! میرے نفس

قَالَ لَا أَقُولُ لَكُمْ إِلَّا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَالْهَرَمِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ اللَّهُمَّ إِنِّي تَقِيْتُ نَفْسِي تَقْوَاهَا وَتَرَكْتُهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ رَكَّاهَا أَنْتَ وَلِيِّهَا وَمَوْلَاهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَمِنْ دَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ لَهَا -

۶۸۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو هَانِئٍ بْنُ سُوَيْدٍ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمْسَى قَالَ أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمُلْكُ لِلَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ قَالَ الْحَسَنُ فَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَانِئٍ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ وَالْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَشَرِّ مَا بَعْدَهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَارِ وَعَذَابِ فِي الْقَبْرِ -

۶۸۳ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمْسَى قَالَ أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمُلْكُ لِلَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ قَالَ أَرَاهُ قَالَ فِيهِمْ لَمَّا أَمْسَى الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ رَبِّ أَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَخَيْرَ مَا بَعْدَهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَشَرِّ مَا بَعْدَهَا رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَسُوءِ

کو تقویٰ عطا فرما، اسی کو پاکیزہ کر، تو سب سے بہتر پاک کرنے والا ہے، تو اسی کا ولی اللہ مولا ہے، اے اللہ! جو علم نفع دے، جو دل ڈرتا نہ ہو، جو نفس سیر نہ ہو اور جو عار قبول نہ ہو میں اس سے تیری پناہ میں آتا ہوں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شام کے وقت یہ دعا کرتے تھے، ہم نے شام کی، اور اللہ کے ملک نے شام کی، اللہ کے لیے حمد ہے، اللہ وحدہ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں، اللہ کا کوئی شریک نہیں، ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: اللہ ہی کے لیے ملک ہے، اسی کے لیے حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، اے اللہ! میں تجھ سے اس رات کی خیر کا سوال کرتا ہوں، اور اسی رات کے شر سے اور اس رات کے بعد کے شر سے تیری پناہ میں آتا ہوں اے اللہ! میں سستی سے، اور بڑھاپے کی برائی سے تیری پناہ میں آتا ہوں، اے اللہ! میں جہنم کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے تیری پناہ میں آتا ہوں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم شام کے وقت یہ دعا کرتے: ہم نے شام کی، اور اللہ کے ملک نے شام کی، تمام تر مخلوق اللہ کے لیے ہیں، اللہ وحدہ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں اس کا کوئی شریک نہیں، راوی کہتے ہیں اور میرا خیال ہے کہ آپ نے ان کلمات میں یہ بھی فرمایا: اللہ کے لیے ہی ملک ہے اور اسی کی حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، اے رب! میں تجھ سے اس رات کی خیر کا سوال کرتا ہوں اور اس رات کے بعد کی خیر کا سوال کرتا ہوں، اور اس رات کے شر سے اور اس رات کے بعد کے شر سے

الْكَبِيرَ رَبِّ أَعوذُ بِكَ مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ وَعَذَابٍ فِي الْقَبْرِ وَإِذَا أَصْبَحَ قَالَ ذَلِكَ أَيُّضًا أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلَكُ يَلَهُ -

سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اے اللہ! میں سستی سے اور بڑھاپے کی بڑائی سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اے اللہ! میں دوڑنے کے غلاب سے اور قبر کے غلاب سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اور جب صبح ہوتی تو آپ صبح بھی یہ دعا کرتے تھے، صبح کی اور اللہ کے ملک نے صبح کی۔

۶۸۴۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عُيَيْدٍ اللَّهُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ عُيَيْدٍ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصْبَحَ قَالَ أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمَلِكُ يَلَهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَسُوءِ الْكِبَرِ وَفَشَلِّ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ كَذَلِكَ الْحَسَنُ بْنُ عُيَيْدٍ اللَّهُ وَكَأَنِّي رَأَيْتُ زَيْدًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ عُيَيْدٍ اللَّهِ رَفَعًا أَنَّ النَّبِيَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شام کے وقت یہ دعا کرتے تھے، ہم نے شام کی اور اللہ کے ملک نے شام کی، تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں، اللہ وحدہ کے سوا کوئی عباد کا مستحق نہیں، اللہ کا کوئی شریک نہیں، اے اللہ! میں تجھ سے اس رات کی خیر کا اور جو کچھ اس رات میں ہے اس کی خیر کا سوال کرتا ہوں اور اس رات کے شر سے اور جو کچھ اس رات میں ہے اس کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اے اللہ! میں سستی بڑھاپے، بڑھاپے کی خرابی، دنیا کے فتنے اور غلاب قبر سے تیری پناہ مانگتا ہوں، ایک روایت میں ہے آپ نے فرمایا: اللہ وحدہ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں، اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کے لیے ملک ہے اور اسی کے لیے حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

۶۸۴۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَتَصَرَّعَ عَيْدُهُ وَغَلَبَ الْأَحْزَابُ وَحْدَهُ فَلَا شَيْءَ بَعْدَهُ -

۶۸۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا کرتے تھے: اللہ وحدہ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں، جس نے اپنے لشکر کو غلبہ عطا کیا، اپنے بندے کی مدد کی، اور تنہا لشکر کو مغلوب کیا ہے اور اس کے بعد کچھ نہیں ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے

حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ سَمِعْتُ عَصِمَ بْنَ كَلْبٍ عَنْ
أَبِي بَرْدَةَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلِ اللَّهُمَّ اهْدِنِي سَبِيلَكَ وَادْكُرْ
بِالْهُدَى هِدَايَتَكَ الطَّرِيقَ وَالشَّادِدِ سَدَا الشَّهِيدِ
۶۴۸۷ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
(يَعْنِي ابْنَ إِدْرِيسَ) أَخْبَرَنَا عَصِمُ بْنُ كَلْبٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالشَّدَادَةَ لَكَ بِمِثْلِهِ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ دعا کرو: اے
اللہ! مجھے ہدایت دے اور سیدھا رکھ اور ہدایت کے
وقت تمہیں راستہ کی ہدایت، اور سیدھا کرنے کی دعا کے
وقت، تیرے سیدھے ہونے کو یاد کرو۔
اسی سند کے ساتھ ہے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے اللہ! میں تجھ سے ہدایت
اور راستی کا سوال کرتا ہوں۔

بَابُ التَّسْبِيحِ أَوَّلَ النَّهَارِ وَعِنْدَ النَّوْمِ

سوتے وقت اور علی الصباح تسبیح کرنے کا بیان

حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھنے کے بعد صبح کو ہی ان کے
پاس سے اٹھے گئے اور وہ اس وقت اپنی نماز کی جگہ
پہنچیں تھیں، پھر آپ دن پڑھے تشریف لائے اور وہ
وہیں بیٹھی تھیں، آپ نے فرمایا جس وقت سے میں تم
کو چھوڑ کر گیا ہوں تم اسی طرح بیٹھی ہو، حضرت جویریہ نے
عرض کیا جی انہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تمہارے
بعد چار ایسے کلمات تین بار کہے ہیں کہ جو کچھ تم نے صبح
سے اب تک پڑھا ہے اگر اس کا ان کلمات کے ساتھ وزن
کرو تو ان کلمات کا وزن زیادہ ہو گا: اللہ کی حمد اور تسبیح ہے
اس کی مخلوق کے عدد، اس کی رضا، اس کے عرش کے وزن
اور اس کے کلمات کی سیاحت کے برابر۔

۶۴۸۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ
وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ) قَالُوا حَدَّثَنَا
سُقْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ
عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ جُوَيْرِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا بِكُرَّةٍ
حِينَ صَلَّى الصُّبْحَ وَهِيَ فِي مَسْجِدِهَا ثُمَّ رَجَعَ بَعْدَ
أَنْ أَصْحَى وَهِيَ جَالِسَةٌ فَقَالَ مَا زِلْتُ عَلَى الْحَالِ
الَّتِي قَارَفْتُكَ عَلَيْهَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ قُلْتُ بَعْدَ لِكْ أَرْبَعِ كَلِمَاتٍ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَوْ زِدْتَنِي بِمَا قُلْتُ مُنْذُ الْيَوْمِ
لَوَزَنَتْهُنَّ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدَ خَلْقِهِ
وَرِضَا نَفْسِهِ وَزِنَةَ عَرْشِهِ وَمِنَادَ كَلِمَاتِهِ -

حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں صبح کی نماز
کے وقت، یا صبح کی نماز کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
میرے پاس سے گئے، پھر حسب سابق روایت سے
اور اس روایت میں اس طرح ہے، اللہ کی تسبیح مخلوق کے
عدد کے برابر، اللہ کی تسبیح اللہ کی رضا کے برابر، اللہ کی
تسبیح اس کے عرش کے وزن کے برابر، اللہ کی تسبیح اس

۶۴۸۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيرٍ عَنْ مِسْعَرٍ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي رَاشِدٍ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ عَنْ جُوَيْرِيَةَ قَالَتْ مَرَّ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ صَلَّاهُ الْغَدَاةَ
أَوْ بَعْدَ مَا صَلَّى الْغَدَاةَ فَذَكَرَ هَوَاةَ غَيْرِ مَا ذَكَرَ

فَإِذَا رَأَتْ مَلَكَ فَإِذَا سَمِعْتُمْ نَهْيَ الْجِبَارِ
فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا رَأَتْ شَيْطَانًا

اللہ کی پناہ مانگو کیونکہ وہ شیطان کو دیکھتا ہے۔

بَابُ دُعَاءِ الْكَرْبِ

مصیبت کے وقت کی دعا

۶۴۹۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ

وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ (وَاللَّعْطُ لِابْنِ سَعِيدٍ) قَالُوا

حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قَتَادَةَ

عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ لَا إِلَهَ

إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْعَلِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ

الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ

وَرَبُّ الْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ

۶۴۹۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

وَكَيْعٌ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا إِلَّا مُتَّادٍ وَحَدَّثَنَا مُعَاذُ

بْنِ هِشَامٍ أَنَّ

۶۴۹۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُجْمِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ

بْنُ بَشَّارٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ

عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَبَا الْعَالِيَةِ الرَّيَّانِيَّ حَدَّثَهُمْ

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو بِهِمْ وَيَقُولُ لَهُمْ عِنْدَ الْكَرْبِ

قَدْ كَرِهْتُ لَكُمْ دُعَاءَ مَنْ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

۶۴۹۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا

بِهِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَكَمَةَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ

عَبِيدِ اللَّهِ بَنُ الْعَادِيَةِ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ

قَالَ قَدْ كَرِهْتُ لَكُمْ دُعَاءَ مَنْ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

مَعَهُنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کرب کے وقت یہ دعا کرتے

تھے: اللہ عظیم، علیم کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے،

عرش عظیم کے رب کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے

اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں جو آسمانوں اور زمین

کا رب ہے اور عرش کریم کا رب ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کلمات کے ساتھ دعا کرتے

اور کرب کے وقت فرماتے تھے پھر حسب سابق کلمات ذکر

کیے، البتہ فقہانہ نے کہا آسمانوں اور زمین کے رب۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی اہم کام درپیش ہوتا،

تو آپ فرماتے، اس کے بعد حسب سابق کلمات ہیں، اسی

روایت میں یہ کلمات زائد ہیں، اللہ کے سوا کوئی مستحق عبادت

نہیں جو عرش کریم کا رب ہے۔

بَاب ۹۴۸ فَضْلُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ

سبحان اللہ و بحمدہ کی فضیلت

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کون سا کلام سب سے افضل ہے، آپ نے فرمایا جس کلام کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں یا اپنے فرشتوں کے لیے منتخب فرمایا ہے "سبحان اللہ و بحمدہ"۔

۶۸۰۰ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ هَدَّادٍ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْجُرَيْرِيُّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْجِسْرِيِّ عَنِ ابْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ أَيُّ الْكَلَامِ أَفْضَلُ قَالَ مَا أَصْحَفَنِي اللَّهُ لِيَذِلَّ يَكْتِبَهُ أَوْ لِيُعْبَادَهُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ -

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرنے میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تم کو نہ بتاؤں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ کون سا کلام محبوب ہے؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ مجھے بتلائیے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ کون سا کلام محبوب ہے آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب کلام یہ ہے؟ "سبحان اللہ و بحمدہ"۔

۶۸۰۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْجِسْرِيِّ مِنْ عَنَزَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَخْبِرُكَ بِأَحَبِّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِأَحَبِّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ فَقَالَ إِنَّ أَحَبَّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ -

مسلمانوں کے پس پشت دعا کرنے کی فضیلت

بَاب ۹۴۹ فَضْلُ الدُّعَاءِ لِلْمُسْلِمِينَ

بِظَهْرِ الْغَيْبِ

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو مسلمان بھی اپنے بھائی کے لیے پس پشت دعا کرتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے اور تیرے لیے بھی اس کی مثل ہو۔

۶۸۰۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَحْمَدَ بْنُ عُمَرَ بْنِ حَفْصٍ الْوَرِثِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْلٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى عَنْ ابْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَرِيذٍ عَنْ أُمِّ الدُّدَاءِ عَنْ أَبِي الدُّدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَدْعُو لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ إِلَّا قَالَ الْمَلَكُ وَكَذَلِكَ يَمِثِلُ -

حضرت ام درود رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میرے آقا نے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص نے اپنے بھائی کے لیے پس پشت دعا کی تو جو فرشتہ اس کے

۶۸۰۳ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا الشَّيْخُ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَرِيذٍ قَالَ حَدَّثَنِي أُمُّ الدُّدَاءِ قَالَتْ حَدَّثَنِي سَيِّدِي أَنَّ سَمْعَةَ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ دَعَا لِأَخِيهِ
بِظَهْرِ الْغَيْبِ قَالَ الْمَلَكُ الْمُوَكَّلُ بِهِ آمِينَ وَلَكَ بِشَيْءٍ
۶۸۰۴ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى
بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ صَفْوَانَ رَوَاهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنُ
صَفْوَانَ) وَكَانَتْ تَحْتَهُ أُمُّ الدَّرْدَاءِ إِذْ قَالَ قَدِمْتُ
الشَّامَ فَأَتَيْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ فِي مَنْزِلِهِ فَلَمْ أَجِدْهُ
وَوَجَدْتُ أُمَّ الدَّرْدَاءِ فَقَالَتْ أَتُرِيدُ الْحَبْرَ الْعَامَّ
فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَتْ فَأَدْعُ اللَّهَ لَنَا خَيْرَ فَإِنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ دَعْوَتُهُ الْمَرْغُوبُ
لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ مُسْتَجَابَةٌ ثُمَّ رَأَيْتُ مَلَكًا
مُوكَّلًا كُلَّمَا دَعَا لِأَخِيهِ بِخَيْرٍ قَالَ الْمَلَكُ الْمُوَكَّلُ
بِهِ آمِينَ وَلَكَ بِشَيْءٍ قَالَ فَخَرَجْتُ إِلَى السُّوقِ
فَلَقِيتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ فَقَالَ لِي مِثْلُ ذَلِكَ يَرْوِيهِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۶۸۰۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هُرَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ عَنْ صَفْوَانَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَفْوَانَ -

بَابُ اسْتِحْبَابِ حَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى بَعْدَ

الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ

۶۸۰۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ
(وَاللَّفْظُ لِابْنِ نُمَيْرٍ) قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ وَحُمَيْدُ بْنُ
رَشِيْقٍ عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي
بُرْدَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ اللَّهُ لَا يَرْضَى عَنِ
الْعَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْأَكْلَةَ فَيَحْمَدُهَا عَلَيْهَا أَوْ
يَشْرِبَ الشَّرْبَةَ فَيَحْمَدُهَا عَلَيْهَا -

۶۸۰۷ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

ساتھ مقرر ہے وہ کہتا ہے آمین اور تیسرے لیے بھی
اس کی مثل ہو۔

صفوان بن عبد اللہ بن صفوان بیان کرتے ہیں
کہ میں شام میں حضرت ابو درداء کے گھر گیا وہ
میں نے، حضرت ام درداء تھیں، انھوں نے کہا کیا تم
اس سال حج کرنا چاہتے ہو، میں نے کہا جی انھوں نے
کہا ہمارے لیے خیر کی دعا کرنا، کیونکہ میں نے اس سال
وسلم فرماتے تھے، مسلمان کا اپنے بھائی کے لیے پس
بشت دعا کرنا مستحب ہوتا ہے، اس کے سربلنے ایک
فرشتہ مقرر ہوتا ہے، وہ جب بھی اپنے بھائی کے
لیے دعائے خیر کرتا ہے تو مقرر فرشتہ آمین کہتا ہے
اور کہتا ہے تیسرے لیے بھی اس کی مثل ہو، وہ کہتے
ہیں میں بازار گیا تو میری حضرت ابو درداء سے ملاقات
ہوئی، انھوں نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
کی مثل روایت کی مجھے دعا کے لیے کہا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان

کی۔

کھانے پینے کے بعد اللہ تعالیٰ کا شکر ادا

کرنے کا استحباب

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ
اس بات سے راضی ہوتا ہے کہ بندہ کھانا کھا کر اس
کا شکر ادا کرے، یا پانی پی کر اس کا شکر ادا کرے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْمَرِيُّ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا
بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

بَابُ بَيَانِ أَنَّهُ يُسْتَجَابُ لِلدَّاعِي مَا لَمْ يُعَجِّلْ

۴۸۰۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى
مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي عُثَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ
أَرْهَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يُعَجِّلْ
فَيَقُولُ قَدْ دَعَوْتُ فَلَا أَوْ فَلَمْ يُسْتَجِبْ لِي -

۴۸۰۹ - حَدَّثَنَا ثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ
لَيْثٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا ثَنَا عُثَيْلُ بْنُ
خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عُثَيْبٍ
مَوْلَى عُثَيْدِ بْنِ خُثَيْمٍ عَنْ عَوْفٍ وَكَانَ مِنَ الْفُقَرَاءِ
وَأَهْلِ الْفَقْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ
مَا لَمْ يُعَجِّلْ فَيَقُولُ قَدْ دَعَوْتُ مَرَّةً فَلَمْ يُسْتَجِبْ لِي -

۴۸۱۰ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ
أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ وَهَابٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ رَيْثَةَ
بِنْتِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَزَالُ
يُسْتَجَابُ لِلْعَبْدِ مَا لَمْ يَدْعُ بِإِسْمِ اللَّهِ أَوْ قِطْعَةٍ رَحِمٍ
مَا لَمْ يُسْتَعَجِلْ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِسْتِجَالُ
قَالَ يَقُولُ قَدْ دَعَوْتُ وَقَدْ دَعَوْتُ فَلَمْ أَمَّا
يُسْتَجِبْ لِي فَلَيْسَتْ حَسْرَةً عِنْدَ ذَلِكَ وَيَدْعُو الدُّعَاءَ -

بَابُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْفُقَرَاءُ وَ أَكْثَرُ أَهْلِ النَّارِ النِّسَاءُ

۴۸۱۱ - حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ

جب تک قبولیت کی جلدی نہ کرے دعا قبول ہوتی ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے
کسی شخص کی دعا اس وقت تک قبول ہوتی ہے جب
تک وہ جلدی نہ کرے وہ یہ نہ کہے کہ میں نے دعا کی اور
میری دعا قبول نہیں ہوئی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی
شخص کی دعا اس وقت تک قبول ہوتی ہے جب تک
کوئی شخص جلدی نہ کرے یہ نہ کہے کہ میں نے اپنے
رب سے دعا کی تھی اور میری دعا قبول نہیں ہوئی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک کوئی بندہ
گناہ کی یا قطع رحم کی دعا نہ کرے اور قبولیت کی جلدی
نہ کرے اس کی دعا قبول ہوتی رہتی ہے عرض کیا گیا: یا
رسول اللہ! جلدی کا کیا معنی ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ کہے
میں نے دعا کی اور میں نے دعا کی لیکن معلوم ہوتا ہے کہ
میری دعا قبول نہیں ہوئی، پھر وہ ناامید ہو کر دعا کرنا
توڑ کر دے۔

اہل جنت اکثر فقراء ہوں گے اور اہل دوزخ اکثر عورتیں ہوں گی

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے

بْنُ سَلَمَةَ م وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
مُعَاذُ بْنُ مُعَاذِ الْعَنْدَرِيِّ م وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ م وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ كُلُّهُمْ عَنْ سُلَيْمَانَ
التَّمِيمِيِّ م وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَصِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ
(وَالْفُظُّ لَهُ) حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا الثَّيْمِيُّ
عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنْ أَسَمَةَ بِنْتِ زَيْدٍ قَالَتْ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُضِيَ عَلَى بَابِ
الْجَنَّةِ فَإِذَا عَامَّةٌ مِنْ دَخَلَهَا الْمَسَاكِينُ وَ
إِذَا أَفْخَابُ الْجَدِّ مَحْبُوسُونَ إِلَّا أَصْحَابَ النَّارِ فَقَدْ

أُمِرَ بِهِمْ إِلَى النَّارِ وَقُضِيَ عَلَى بَابِ النَّارِ فَإِذَا عَامَّةٌ مِنْ دَخَلَهَا النِّسَاءُ

۶۸۱۲ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ
بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ الْغَطَارِذِيُّ قَالَ
سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ قَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَطْلَعْتُ فِي النَّارِ كَوَايِثَ الْكُفَرِ أَهْلَهَا النِّسَاءُ

۶۸۱۳ - وَحَدَّثَنَا لَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو يُونُسَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

۶۸۱۴ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا
أَبُو الْأَشْهَبِ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلَعَهُ فِي النَّارِ
كَذَا كَرِ يَمْتَلِ حَدِيثُ أَبِي يُونُسَ

۶۸۱۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ سَمِعَ أَبَا رَجَاءٍ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ كَرِ يَمْتَلِ

۶۸۱۶ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الْعَتَايَةِ قَالَ كَانَ لِمُطَرِّفِ
بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ امْرَأَتَانِ فَجَاءَتْهُ مِنْ عِنْدِ أَحَدَاهُمَا

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں جنت
کے دروازہ پر کھڑا ہوا تو جنت میں داخل ہونے والے
عمر ما مساکین تھے اور مالداروں کو جنت میں داخل ہونے
سے روک دیا گیا تھا، البتہ دوزخیوں کو دوزخ میں داخل ہونے
کا حکم دے دیا گیا تھا اور حب میں دوزخ کے دروازے
پر کھڑا ہوا تو دوزخ میں داخل ہونے والی عمر ما عورتیں
تھیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: میں جنت پر مطلع ہوا تو میں نے جنت میں زیادہ
تر فقراء کو دیکھا اور دوزخ پر مطلع ہوا تو میں نے دوزخ
میں زیادہ تر عورتوں کو دیکھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نار پر مطلع ہوئے اس کے
بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، پھر اس کی مثل حدیث
ذکر کی۔

ابراہیم التاج بیان کرتے ہیں کہ مطرف بن عبد اللہ
دو ہویاں تھیں، وہ ایک ہوی کے پاس سے آئے،
تو دوسری نے کہا تم فلا نیہ کے پاس سے آئے ہو،

فَقَالَتِ الْأُخْرَىٰ جِئْتُ مِنْ عِنْدِ فَلَانَةٍ فَقَالَ
جِئْتُ مِنْ عِنْدِ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَحَدَّثَنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَقْبَلَ
سَاكِنِي الْجَنَّةِ النِّسَاءُ.

۶۸۱۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنُ عَبْدِ
الْحَمِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ أَبِي الثَّيَّابِ قَالَ سَمِعْتُ مُطَرِّقًا يُحَدِّثُ
أَنَّهُ كَانَتْ لَهُ امْرَأَتَانِ يَسْعَىٰ حَدِيثَ مُعَاذِ

۶۸۱۸ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ
أَبُو زُرْعَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ مِنْ
دُعَائِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ
إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ نَارٍ دَاخِلٍ فِيكَ وَخَوَلٍ عَافِيَتِكَ
وَفَجَاءَ رَدَّ نِقْمَتِكَ وَجَمِيعِ سَخَطِكَ

۶۸۱۹ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
وَمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي
عُثْمَانَ التَّهَلَبِيِّ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَرَكْتُ بَعْدِي
فِتْنَةً هِيَ أَضَرُّ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ

۶۸۲۰ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذِ الْعَنْبَرِيِّ
وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَىٰ بِمَجْلَعٍ
عَنِ الْمُعْتَمِرِ قَالَ ابْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ
قَالَ قَالَ أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ
بْنِ عَمْرٍو وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ كَثِيرٍ
أَنَّهُمَا حَدَّثَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ قَالَ مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِي النَّاسِ فِتْنَةً أَضَرُّ
عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ

۶۸۲۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ

انہوں نے کہا میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کے
پاس سے آیا ہوں اور انہوں نے ہم کو یہ حدیث بیان
کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت
کے رہنے والوں میں عورتیں بہت کم ہیں۔
مطرح بیان کرتے ہیں کہ ان کی دو بیویاں تھیں جس
طرح معاذ کی حدیث میں ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا تھی: اے
اللہ! میں تیری نعمت کے زوال سے اور تیری مافیت
کے پھر جانے سے اور تیرے ناگہانی عذاب سے
اور تیری تمام نارائگیوں سے تیری پناہ میں آتا ہوں۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے اپنے
بہنوہوں کے لیے عورتوں سے زیادہ مضر کوئی فتنہ نہیں
چھوڑا۔

حضرت اسامہ بن زید اور حضرت سعید بن زید رضی
اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: میں نے اپنے بہنوہوں میں مردوں پر عورتوں
سے زیادہ مضر فتنہ کوئی نہیں چھوڑا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں

ثُمَّ يَرْقَى قَالَ أَحَدٌ ثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ كُلْثُمٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ
بِهَذَا إِسْنَادٍ مِثْلَهُ -

۶۸۲۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي
مُسْلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَدَدِيِّ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الدُّنْيَا حُلْوَةٌ
خَضِرَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَحْلِفُكُمْ فِيهَا فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ
فَاتَّقُوا اللَّهَ دُنْيَا وَأَتَّقُوا الْآخِرَةَ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنَى إِبْرَاهِيمَ
كَانَتْ فِي الثَّنَاءِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ بَشَّارٍ لِيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ -

(ترجمہ) ان احادیث کا منشاء یہ ہے کہ امر اور اپنے ممانہ کی وجہ سے رکے رہیں گے اور فقرار کے پانچ سو
سال بعد ان سے حساب لیا جائے گا، ان احادیث میں فقرار اور فقار کی فضیلت ہے اور غور غور کے بہ کثرت ووند
میں جانے کی وجہ یہ ہے کہ وہ عموماً نماز نہیں پڑھتے، شورش کے حقوق ادا نہیں کرتے، اس کی تعظیم و تکریم اور شکر بجا
نہیں لاتے اور ستر اور حجاب کے احکام کی اکثر مخالفت کرتے ہیں۔

بَابُ قِصَّةِ أَصْحَابِ الْغَارِ الثَّلَاثَةِ وَ
التَّوَسُّلِ بِصَالِحِ الْأَعْمَالِ

۶۸۲۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ إِسْحَاقَ التَّمِيمِيِّ
حَدَّثَنَا النَّسَّابُ (يَعْنِي ابْنَ رِجَاءٍ عَنْ أَبِي صَمْرَةَ) عَنْ
مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ قَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
قَالَ بَيْنَمَا ثَلَاثَةٌ نَفَرٍ يَتَمَشَّوْنَ أَخَذَهُمْ الْمَطَرُ
فَأَوْدَأُوا إِلَى غَارٍ فِي جَبَلٍ فَأَنْحَضَتْ عَلَيْهِمْ غَارَهُمْ مَخْرُجَةً
مِنَ الْجَبَلِ فَأَنْطَبَقَتْ عَلَيْهِمْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ
أَنْظَرُوا أَعْمَالَكُمْ مَوْهَا صَالِحَةً لِلَّهِ فَأَدْعُوا
اللَّهَ تَعَالَى بِهَا لَعَلَّ اللَّهَ يَفْرُجُهَا عَنْكُمْ فَقَالَ
أَحَدُهُمْ اللَّهُمَّ إِنَّهُ كَانَ لِي وَالِدَانِ شَيْخَانِ
كَبِيرَانِ وَأُمْرَأَتِي وَلِي صَبِيَّةٌ صَغِيرَةٌ أَرْعَى عَلَيْهِمْ

عَلَيْهِمْ سَابِغٌ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دنیا شیریں اور
سرسبز ہے، اور اللہ تعالیٰ تم کو اس میں خلیفہ بنانے والا
ہے پھر وہ دیکھے گا کہ تم اس میں کس طرح عمل کرتے ہو
موتم دنیا سے اور غور غور سے بچو، کیونکہ بنو اسرائیل
کا پہلا فتنہ غور غور میں تھا، اور ابن بشار کی حدیث میں
ہے اللہ تعالیٰ دیکھے گا تم کس طرح عمل کرتے ہو۔

(ترجمہ) ان احادیث کی وجہ سے رکے رہیں گے اور فقرار کے پانچ سو
سال بعد ان سے حساب لیا جائے گا، ان احادیث میں فقرار اور فقار کی فضیلت ہے اور غور غور کے بہ کثرت ووند
میں جانے کی وجہ یہ ہے کہ وہ عموماً نماز نہیں پڑھتے، شورش کے حقوق ادا نہیں کرتے، اس کی تعظیم و تکریم اور شکر بجا
نہیں لاتے اور ستر اور حجاب کے احکام کی اکثر مخالفت کرتے ہیں۔

غَارِ فِي مِثْلِ هَذِهِ تَيْنِ أَدْمِيَّوْنَ كَاقْصَةٍ
مَيْكِ أَعْمَالِ كَاوَسِيلِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین آدمیوں کا قصہ اور
تھے کہ ان کو بارش نے آیا، تو انہوں نے پہاڑ کے ایک
غار میں پناہ لی، اتنے میں غار کے منہ پر پہاڑ کی ایک
چٹان آگری، اور یہ لوگ بند ہو گئے، پھر انہوں نے
ایک دوسرے سے کہا تم لوگوں نے جو اللہ کے لیے
نیک اعمال کیے ہیں ان پر غور کرو، اور ان اعمال کے
وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرو، شاید اللہ تعالیٰ تم سے
یہ مصیبت دور کر دے، سو ان میں سے ایک نے یہ
دعا کی: اے اللہ! میرے بوڑھے ماں باپ تھے، میری
بیوی تھی اور میرے چھوٹے چھوٹے بچے تھے، میں کھانا

عَلَيْهِمْ سَابِغٌ

فَإِذَا رَحُتْ عَلَيْهِمْ حَلَبْتُ فَبَدَأْتُ بِوَالِدَيَّ
فَسَقَيْتُهُمَا قَبْلَ بَنِيَّ وَأَنَّهُ نَأَى بِي ذَاتَ يَوْمٍ
الشَّجَرُ فَلَمَّاتِ حَتَّى أَمْسَيْتُ فَوَجَدْتُهُمَا قَدْ نَامَا
فَحَلَبْتُ كَمَا كُنْتُ أَحْلُبُ فَجِئْتُ بِالْحِلَابِ فَقَعْتُ
عِنْدَ رُؤُوسِهِمَا أَكْرَهُ أَنْ أَوْقِظَهُمَا مِنْ نَوْمِهِمَا
وَأَكْرَهُ أَنْ أَسْقِيَ الصَّبِيَّةَ قَبْلَهُمَا وَالصَّبِيَّةُ
يَكْضَاغُونَ عِنْدَ قَدَمِي فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ دَائِي وَ
دَائِبُهُمْ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ فَإِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ آتِي
فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ فَافْرُجْ لَنَا مِنْهَا
فُرْجَةً نَرَى مِنْهَا السَّمَاءَ فَفَرَجَ اللَّهُ مِنْهَا فُرْجَةً
قَرَأَ وَآمَنَ السَّمَاءَ وَقَالَ الْآخِرُ اللَّهُمَّ إِنَّكَ
كَانَتْ لِي ابْنَةٌ عَقِمَ أَحْبَبْتُهَا كَأَشَدِّ مَا يُحِبُّ
الرِّجَالُ النِّسَاءَ وَطَلَبْتُ إِلَيْهَا نَفْسَهَا فَجَاءَتْ حَتَّى
أَتَيْتُهَا بِهَا ثَرْدٌ دِينَارٌ فَتَعَلَّيْتُ حَتَّى جَمَعْتُ مِائَةَ
دِينَارٍ فَجِئْتُهَا بِهَا فَلَمَّا وَقَعْتُ بَيْنَ رِجْلَيْهَا
قَالَتْ يَا عَيْنُ اللَّهِ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَفْتَحِ الْعَاتِمَ إِلَّا
بِحَقِّهِ فَكُفْتُ عَنْهَا فَإِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ آتِي فَعَلْتُ
ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ فَافْرُجْ لَنَا مِنْهَا فُرْجَةً
فَفَرَجَ لَهُمْ وَقَالَ الْآخِرُ اللَّهُمَّ إِنِّي كُنْتُ
أُمْتًا جَرْتُ أَجِيرًا بِفَوْقِ أُمَمٍ فَلَمَّا
قَضَى عَمَلَهُ قَالَ أَعْطِنِي حَقِّي فَعَرَضْتُ
عَلَيْهِ فَرَقَهُ فَارْتَعِبَ عَنْهُ فَلَمَّا أَنَا لِي
أَرْبَاعُهُ حَتَّى جَمَعْتُ مِنْهُ بَقَرًا وَرِعَاءَهَا
فَجَاءَنِي فَقَالَ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَطْلُبْنِي حَقِّي
قُلْتُ أَذْهَبُ إِلَى تِلْكَ الْبَقَرِ وَرِعَائِهَا فَخَذَهَا
فَقَالَ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَسْتَهْزِئِي بِي فَقُلْتُ إِنِّي
لَا أَسْتَهْزِئُ بِكَ خُذْ ذَلِكَ الْبَقَرِ وَرِعَاءَهَا
فَاخْذَهُ فَذْهَبَ بِهِ فَإِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ
آتِي فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ فَافْرُجْ

چراتا تھا، جب میں والدین آتا تو دودھ دھوتا، اور اپنے
بچوں سے پہلے اپنے ماں باپ کو دودھ پلاتا، ایک
دن درختوں نے مجھے دوسرے پہنچا دیا، اور میں رات سے
پہلے نہ لوٹ سکا، جب میں آیا تو ماں باپ سو چکے تھے
میں نے حسب معمول دودھ دوا اور ایک برتن میں دودھ
ڈال کر ماں باپ کے سر پر کھڑا ہو گیا، میں ان کو نیند
سے بیدار کرنا نا پسند کرتا تھا، اور ان سے پہلے بچوں
کو دودھ پلانا بھی نا پسند کرتا تھا، حالانکہ مجھے میرے
قدموں میں پیچ رہے تھے، فجر طلوع ہونے تک میرا
اور میرے والدین کا یہی معاملہ رہا، اے اللہ! یقیناً
تجھے علم ہے کہ میں نے یہ عمل تیری رضا جوئی کے لیے
کیا تھا، تو ہمارے لیے کچھ کشادگی کر دے، اور ہم اس
غار سے آسمان کو دیکھ لیں، سو اللہ تعالیٰ نے کچھ کشادگی کر
دی اور انھوں نے اس غار سے آسمان کو دیکھ لیا، پھر
دوسرے آدمی نے دعا کی کہ اے اللہ! میری ایک غم زاد
بھتیجی جس سے میں بہت محبت کرتا تھا جیسا کہ مردوں کو
موتوں سے لگاؤ ہوتا ہے، میں نے اس سے مقاربت
کی درخواست کی، اس نے انکار کیا اور کہا پہلے سو دینار
لاؤ، میں نے بہت مشقت کر کے سو دینار جمع کیے،
میں اس کے پاس وہ دینار لے کر گیا، جب میں اس کے
ساتھ بھٹی مل کر نے کے لیے بیٹھا تو اس نے کہا اے
اللہ کے بندے! اللہ سے ڈر، اور ناجائز طریقہ سے
مہر نہ توڑ، سو میں اسی وقت اس سے الگ ہو گیا، اے
اللہ! تجھے یقیناً علم ہے کہ میں نے یہ فعل تیری رضا مندی
کے لیے کیا تھا، پس تو ہمارے لیے اس غار کو کچھ کھول
دے، تو اللہ نے غار کو درمید کھول دیا، اور میرے
شخص نے کہا: اے اللہ! میں نے ایک شخص کو ایک
فرق (ایک پیمانہ آٹھ کلوگرام) چادروں کی اجرت پر رکھا
تھا، جب اس نے اپنا کام پورا کر لیا تو اس نے کہا مجھے

لَنَا مَا بَقِيَ فَقَدَرَهُ اللَّهُ مَا بَقِيَ -

میری اجرت دو، میں نے اس کو مقررہ اجرت دے دی، اس نے اس سے اعراض کیا، میں ان چاروں کی کاشت کرتا رہا، حتیٰ کہ میں نے اس (کی آمدنی) سے بیل اور چرواہے جمع کر لیے، پھر ایک دن وہ شخص میرے پاس آیا اور کہنے لگا، اللہ سے ڈرو، اور میرا حق نہ مارو، میں نے کہا یہ بیل اور چرواہے بے جاؤ، اور اپنا حق لے لو، اس نے کہا اللہ سے ڈرو اور میرے ساتھ مذاق نہ کرو، میں نے کہا میں تمہارے ساتھ مذاق نہیں کرتا، یہ بیل اور چرواہے لے لو، وہ ان کو لے کر چلا گیا، کچھ کر یقیناً علم ہے کہ میں نے یہ کام تیری رضا جوئی کے لیے کیا تھا، تو اب تو غار کا باقی ماندہ منہ بھی کھول دے سو اللہ نے غار کا باقی ماندہ منہ بھی کھول دیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں بیان کیں، موسیٰ بن عقبہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ وہ غار سے نکل کر چل دیے اور صالح کی روایت میں یہ مامون کا لفظ ہے اور عبید کی روایت میں غر جوا کا لفظ ہے۔

۶۸۲۴ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعَبِيدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو جَابِرٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ وَحَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ وَحَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ طَرِيفٍ التَّبَعِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَرْقَةَ بْنُ مَسْقَلَةَ عَنْ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحَسَنُ بْنُ الْحَلَوَانِ وَعَبِيدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ رَجَبٍ عَنْ ابْنِ إِسْرَافِيلَ عَنْ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَسَى عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ كُثَيْبِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ وَزَادُوا فِي حَدِيثِهِمْ وَخَرَجُوا بِمَشْنُونٍ فِي حَدِيثِ صَالِحٍ يَكُنَا شَوْنِ ابْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ فَإِنَّ فِي حَدِيثِهِمْ وَخَرَجُوا وَلَمْ يَذْكُرُوا هَذَا شَيْئًا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سے پہلی امتوں میں میں شخص روانہ ہونے جتنی کہ انہوں نے رات

۶۸۲۵ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ الشَّيْمِيُّ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهَامٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ اسْحَقَ قَالَ ابْنُ سَهْلٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْاُخَرَانِ

أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ
أَخْبَرَنَا سَالِحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
الطَّلَقُ ثَلَاثَةٌ رَهْطٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَتَّى أَوَاهَهُ
الْعَبِيثُ إِلَى عَارٍ وَاقْتَصَّ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ
فَارِغٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ رَجُلٌ مِمَّنْهُمُ
الْكُفَّةُ كَانَ لِي أَبَوَانِ فَمَيَّتَا بَيْنَهُمَا فَكُنْتُ لَا أَغْبِي
قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا مَالًا وَقَالَ فَامْتَنَعْتَ مِنْهُمَا حَتَّى
أَلَمْتَ فِيهَا سَنَةً مِنَ الشَّيْءِ فَنَجَّاهُ قَتَلْتُمْ فَأَعْطَيْتُمَا
عَشْرِينَ وَهَاتِلَةً وَيُنَايَا وَقَالَ فَكُفَرْتُمْ أَجْرَكُمْ
حَتَّى كَثُرَتْ مِنْهُ الْأَمْوَالُ فَأَدَّيْتُمْ وَقَالَ
فَوَجَّهْتُمُ مِنَ الْغَايَةِ فَمَشَرْتُمْ

کو ایک غار میں پناہ لی، اس کے بعد حسب سابق ہے، اللہ
اس روایت میں ہے کہ ان میں سے ایک شخص نے یہ کہا:
اسے اندر میرے دو بوترے مال باپ تھے، میں رات
کو ان سے اپنے اپنے بال بچوں کو دلا دیا، پلا تا تھا،
اور دوسرے شخص نے کہا اس لڑکی نے انکار کیا حتیٰ کہ
ایک سال وہ قحط میں گزار ہوئی پھر وہ میرے پاس آئی تو
میں نے اس کو ایک سو میں دینا دیا اور تیسرے
شخص نے کہا میں نے اس کی مزدوری ۴ جمل دیا۔
— حتیٰ کہ مال میں بہت اضافہ ہو گیا اور وہ مال میں بڑھ
گیا، پھر وہ فار سے نکل کر روانہ ہو گئے۔

علامہ نووی کہتے ہیں:

نیک اعمال سے توبہ

ہمارے اصحاب نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ انسان قحط سال یا کسی اور
مہینہ میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنے نیک اعمال کا وسیلہ پیش کرے، کیونکہ ان لوگوں
نے اپنے اعمال کے وسیلہ سے دعا کی اور وہ قبول ہوئی، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تشریف کی، اور اس کو ان کے
فضائل میں شمار کیا، نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان باپ کی خدمت کرنا، ان کے ساتھ حسن سلوک کرنا اور ان کی ضروریات
کو اپنے بال بچوں کی ضروریات پر ترجیح دینا شریعت میں مطلوب ہے، اور اس میں پاک دامنی اور محرمات سے بچنے کا
بیان ہے خصوصاً حرام پر قادر ہونے کے باوجود اس کو شخص اللہ تعالیٰ کے غوث سے ترک کرنے کا فکر ہے، اور اس
میں کسی شخص سے مزدوری یہ کام کرانے اس کو مزدوری دینے حسن عہد، امانت داری اور سخاوت کا بیان ہے اور اس
حدیث میں اویہ اللہ کی کلمات کا بیان ہے اور یہی اہل حق کا مذہب ہے۔
فتنہ و اخلافت نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ انسان کسی شخص کے مال میں اس کی اجالت کے بغیر تصرف
کر سکتا ہے بشرطیکہ بعد میں مالک اس کو صحیح قرار دے دے، ہمارے اصحاب نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ شریعت
سابقہ ہے۔

علامہ نووی کا یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تمام امور کو یہ طریق تشریف اور تعجب
بیان کیا ہے، اور میں طرح اس حدیث کے باقی مسائل حجت میں یہ مسئلہ بھی حجت ہے۔

۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب التوبہ

(توبہ کا بیان)

باب ۹۸۴

۶۸۲۲ - حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ حَدَّثَنِي نَارِدُ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَا عِنْدَ ظُلْمِ عَبْدِي يُجِيءُ وَأَنَا مَعَهُ حَيْثُ يَذْكُرُنِي وَاللَّهُ اللَّهُ أَفْرَأُ بِتُوبَةِ عَبْدِي مِنْ أَحَدٍ كَمْ يَجِدُ ضَالًّا يَأْتِيهِ بِالْفَلَاةِ وَمَنْ كَفَرَبَ إِلَى شَيْءٍ أَتَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذُرَاعًا وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذُرَاعًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ

۶۸۲۴ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ قَعْنَبِ الْقَعْنَبِيِّ حَدَّثَنَا الْمُخْبِرَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَزَامِيِّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتُوبَةِ أَحَدٍ كَمْ مِنْ أَحَدٍ كَمْ يَصْنَعُ لَكُمْ إِذَا وَجَدَ هَذَا

۶۸۲۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مَخْيَرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ -

۶۸۲۹ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحَقَّ بْنُ إِدْرِاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لِعُثْمَانَ) قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُثْمَانَ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ أَعُوذُ وَهُوَ مَرِيضٌ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ شَيْبَانَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میں اپنے بندے کے گناہ کے ساتھ ہوں اور جہاں وہ ذکر کرتا ہے میں اسی کے ساتھ ہوتا ہوں اور یہ خدا اللہ کو اپنے بندے کی توبہ پر اس سے زیادہ خوشی ہوتی ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کی جنگل میں گم شدہ سواری مل جائے، اور جو شخص بہ قدر ایک بالشت میرا قرب حاصل کرتا ہے، میں بہ قدر ایک بالشت اس کے قریب ہوتا ہوں اور جو بہ قدر ایک بالشت میرے قریب ہوتا ہے میں بہ قدر چار بالشت اس کے قریب ہوتا ہوں، اور جو شخص میرے پاس مل کر آتا ہے میں اس کے پاس دوڑتا ہوں اور آتا ہوں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی ایک شخص کے توبہ کرنے پر اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ خوش ہوتا ہے کہ تم میں سے کسی شخص کو اس کی گم شدہ سواری مل جائے۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ذکر کی۔

حارث بن سوبد کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیمار تھے میں ان کی عیادت کے لیے گیا، انہوں نے مجھ کو دو حدیثیں بیان کیں ایک اپنی طرف سے اور ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

یہ سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے بندہ مومن کی توبہ پر اس سے زیادہ خوشی ہوتی ہے کہ ایک شخص کس ہلاکت خیز مسلمان جنگل میں اپنی سواری پر بلتے جس پر اس کے کھانے پینے کی چیزیں ہوں، وہ سو جائے اور جب وہ بیدار ہو تو سواری کہیں جا چکی ہو، وہ اس سواری کی تلاش میں کرتا رہے حتیٰ کہ اس کو سخت پیاس لگ جائے پھر وہ کہے میں واپس اسی جگہ جاتا ہوں جہاں پر میں پہلے تھا، میں وہاں سو جاؤں گا حتیٰ کہ مر جاؤں گا، وہ گھوڑی پر اپنا سر رکھ کر لیٹ جاتا ہے تاکہ مر جائے، پھر وہ بیدار ہوتا ہے تو اس کے پاس اس کی سواری ہوتی ہے اور اس پر اس کی خوراک اور کھانے اور پینے کی چیزیں رکھی ہوتی ہیں تو اللہ تعالیٰ کو بندہ مومن کی توبہ کرنے پر اس شخص کی سواری اور زاد راہ (کے ملنے) سے زیادہ خوشی ہوتی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔ اس روایت میں ہے کہ ایک شخص جنگل کی زمین میں تھا۔

حارث بن سويد کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مجھ کو دو حدیثیں بیان کیں، ایک حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے روایت کی اور دوسری حدیث انھوں نے از خود بیان کی، انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کو اپنے بندہ مومن کی توبہ سے اس سے بہت زیادہ خوشی ہوتی ہے۔ اس کے بعد حارث کی روایت کی طرح ہے۔ سماک کہتے ہیں کہ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے خطبہ میں کہا اللہ تعالیٰ کو اپنے بندے کی توبہ پر اس شخص سے زیادہ خوشی ہوتی ہے جس نے اپنی خوراک اور مشک کو اونٹ پر لادنا پھر کسی جنگل کی زمین میں سفر کے لیے روانہ

صَدِيقًا عَنْ نَفْسِهِ وَحَدِيثًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ مِنْ رَجُلٍ فِي أَرْضٍ دُونَهُ مَهْلِكَةٍ مَعَهُ رَاحِلَتُهُ عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ فَتَنَامُ فَاسْتَيْقَظَ وَقَدْ ذَهَبَتْ فَطَلَبَهَا حَتَّى أَدْرَكَهُ الْعَطَشُ ثُمَّ قَالَ ارْجِعْ إِلَى مَكَانِي الَّذِي كُنْتُ فِيهِ فَإِنَا مُنَى حَتَّى أَصَوْتُ فَوَضَعَهَا عَلَى سَاعِدِي لِيَسْمُوتَ فَاسْتَيْقَظَ وَعِنْدَهُ رَاحِلَتُهُ وَعَلَيْهَا زَادُهُ وَطَعَامُهُ وَشَرَابُهُ فَأَنَّ اللَّهَ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ مِنْ هَذَا إِنْ رَاحِلَتِهِ وَ

بہادری۔

۶۸۳۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنْ قُطَيْبَةَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ مِنْ رَجُلٍ يَدُ أَوْ قِيَمَةٍ مِنَ الْأَرْضِ

۶۸۳۱ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ الْحَارِثَ بْنَ سُوَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ حَدِيثَيْنِ أَحَدُهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ عَنْ نَفْسِهِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ

۶۸۳۲ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو يُوسُفَ عَنْ يَحْيَى قَالَ خَطَبَ الثَّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ فَقَالَ اللَّهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنْ رَجُلٍ حَمَلَ زَادَهُ وَمَزَادَهُ عَلَى بَعِيرٍ ثُمَّ سَارَ حَتَّى كَانَ

يَعْلَمُ مَنْ الْأَرْضِ فَإِذَا رَكِبَهُ الْفَائِدَةُ حَتَّى قَالَ
تَحْتَ شَجَرَةٍ فَعَلَيْتُهُ عَيْنُهُ
وَالسَّلَ بَعِيرُهُ فَمَا سَقَطَ فَسَلَى شَرَفًا فَلَمْ يَرِ
شَيْئًا ثُمَّ سَعَى شَرَفًا ثَانِيًا فَلَمْ يَرِ شَيْئًا ثُمَّ سَعَى
شَرَفًا ثَالِثًا فَلَمْ يَرِ شَيْئًا فَاقْبَلَ حَتَّى أَقَى مَكَانَهُ
الَّذِي قَالَ فِيهِ قَبِيلَتُهُمْ هُوَ قَاعُهُ إِذْ جَاءَهُ بَعِيرُهُ
يَمِيشُ حَتَّى وَصَلَ بِحَطَامَةٍ فِي يَدِهِ فَلَمْ يَشُدَّ
فَرَحًا بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ مِنْ هَذَا حِينَ وَجَدَ بَعِيرَهُ
عَلَى حَالِهِ قَالَ سَمَاءُ فَرَزَعَهُ الشَّيْخُ أَنَّ التَّعْمَانَ
رَفَعَهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَأَمَّا أَنَا فَلَمْ أَسْمَعْهُ

۶۸۳۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَجَعْفَرُ بْنُ
حَمِيدٍ قَالَ جَعْفَرُ حَدَّثَنَا وَقَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ لَقِيتُ عَنَ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْبَرَاءِ
بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَيْفَ تَقُولُونَ بِفَرَجِ رَجُلٍ أَلْفَلَنْتَ مِنْهُ
وَأَجَلْتَهُ أَنْ جُوزَ مَا مَهَا يَأْرُسُ قَفْرًا لَيْسَ بِهَا
طَعَامٌ وَلَا شَرَابٌ وَعَلَيْهَا لَهْ طَعَامٌ وَشَرَابٌ
فَطَلَبَهَا حَتَّى شَقَّ عَلَيْهِ ثُمَّ مَوَتْ بِجَذَلٍ شَجَرَةٍ
فَتَعَلَّقَ بِمَا مَهَا فَوَجَدَهَا مُتَعَلِّقَةً بِهِ فَلَمَّا
شَهِدَ إِبْرَاهِيمُ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا ذَاكَ اللَّهُ تَعَالَى أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدٍ
مِنَ الرَّجُلِ بِرَأْسِهِ قَالَ جَعْفَرُ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
۶۸۳۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَسْبَاءِ وَزُهَيْرُ بْنُ
حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ
عَمْرٍَا حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ حَدَّثَنَا
أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدٍ حِينَ يَتُوبُ

ہوا، وہ پہر گرا سے مینہ آنے لگی وہ ایک درخت کے
نیچے اترا اور سو گیا، اور اس کا اونٹ کسی طرف نہ نکل گیا، جب
وہ بیدار ہوا تو ایک ٹیلہ پر چڑھ کر دیکھا اسے کچھ نظر نہ
آیا، وہ دوبارہ ایک ٹیلے پر چڑھا، اسے پھر بھی کچھ نظر
نہیں آیا تو تیسری بار ٹیلے پر چڑھا اسے پھر بھی کچھ نظر نہ آیا وہ یہی جگہ دیکھا
سویا تھا پھر جس جگہ وہ بیٹھا تھا اچانک وہاں پر وہ اونٹ چلتے چلتے آ پہنچا اور
اپنی ہڈیوں پر اس شخص کے ہاتھ میں اسے دے دی
تو اللہ تعالیٰ کو بندے کی توبہ سے اس شخص سے زیادہ
خوش رہا، جبکہ یاس کے عالم میں اس کو اونٹ مل
جاتا ہے، تاک کہتے ہیں کہ شنبی کا خیال ہے کہ حضرت
ایمان بن بشیر نے اس بیان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
منسوب کیا تھا۔

حضرت بلو بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اس شخص
کی خوشی کے متعلق کیا کہتے ہو جس کی اونٹنی کسی انسان
جنگل میں اپنی نکیل کی رسی کھینچتی ہوئی نکل جائے، جس سرزمین
میں کھانے پینے کی کوئی چیز نہ ہو، اور اس اونٹنی پر
اس کے کھانے پینے کی چیزیں لدی ہوں، وہ شخص اس
اونٹنی کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر تک جائے، پھر وہ اونٹنی
ایک درخت کے تنے کے پاس سے گزرے اور اس
کی نکیل اس تنے میں اٹک جائے اور اس شخص کو وہ اونٹنی
اس تنے میں اٹکی ہوئی مل جائے، ہم نے عرض کیا یا رسول
اللہ! وہ شخص بہت خوش ہوگا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہنوز خدا، اللہ تعالیٰ
کو اپنے بندے کی توبہ پر اس شخص کی سواری کرنے کی بہ نسبت زیادہ خوشی ہوتی ہے۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ
کا کوئی بندہ اللہ تعالیٰ سے توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو اس
پر اس سے زیادہ خوشی ہوتی ہے، جب تم میں سے کوئی
شخص جنگل کی زمین میں اپنی سواری پر جائے اور سواری اس

إِلَيْهِ مِنْ أَحَدِكُمْ كَانَ عَلَى رَاحِلَتِهِ بِأَرْضِ فَلَاةٍ
فَاتَّقَلَّتْ مِنْهُ وَعَلَيْهَا طَعَامٌ وَشَرَابٌ
فَأَيِسَ مِنْهَا فَأَتَى شَجَرَةً فَاصْطَبَحَ فِي ظِلِّهَا
قَدْ أَيِسَ مِنْ رَاحِلَتِهِ فَبَيْنَا هُوَ كَذَلِكَ إِذَا هُوَ بِهَا
قَائِمٌ عِنْدَهُ فَاتَّخَذَ بِعِطَابِهَا ثَقْلًا قَالَ مِنْ
بَشَرَةٍ الْفَرَحِ اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا مَبْلُوكُ
أَخْطَا مِنْ بَشَرَةٍ الْفَرَحِ -

سے نکل جائے جس پر اس کے کھانے اور پینے کی چیزیں
ہوں۔ وہ اس سے مایوس ہو کر ایک درخت کے پاس
آئے اور اس کے سائے میں لیٹ جائے جس وقت وہ
سواری سے مایوس ہو کر لیٹا ہوا ہو، اپنا ایک وہ سواری
اس کے پاس گھڑی ہو، وہ اس کی مہار کھڑے، پھر خوشی
کی شدت سے یہ کہے "اے اللہ تو میرا بندہ ہے اور
میں تیرا رب ہوں" یعنی شدت مسترت کی وجہ سے الفاظ
الٹ جائیں۔

۶۸۳۵ - حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ
حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَللَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةٍ
عَبْدِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ إِذَا اسْتَيْقِظَ عَلَى بَعِيرِهِ
قَدْ أَحْنَدَ، بِأَرْضِ فَلَاةٍ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ
کو اپنے بندے کی توبہ کرنے سے اس سے زیادہ
خوشی ہوتی ہے، جب تم میں سے کوئی شخص بیدار ہو کر
اسی جنگل کی زمین میں اپنا اونٹ پالے۔

۶۸۳۶ - وَحَدَّثَنَا ثَلَاثَةٌ أَحْمَدُ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا
حَبِيبُ بْنُ حَدَّادٍ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسُ
بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہی صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس کی مثل روایت کی۔

(ف) : حدیث نمبر ۶۸۲۹ میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے دو حدیثیں بیان کیں، ایک اپنی طرف سے
اور ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے، امام مسلم نے وہ حدیث نہیں بیان کی جو حضرت ابن مسعود نے اپنی طرف سے
بیان کی تھی، امام بخاری نے اس کا بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود نے کہا میں اپنے گناہوں کو یوں خیال کرتا ہے
گویا وہ پہاڑ کے نیچے بیٹھا ہوا ہوں اس کو پہاڑ کے گرنے کا خوف ہو اور فاجر اپنے گناہوں کو یوں خیال کرتا ہے جیسے
اس کی ناک پر ٹکھی بیٹھی ہو پھر انھوں نے ہاتھ کے اٹانے کا اشارہ کیا۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۳۳ مطبوعہ کراچی)

استغفار کی فضیلت

بَابُ فَضِيلَةِ الْإِسْتِغْفَارِ !

۶۸۳۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ قَاتِلِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
عَنْ أَبِي صِرْمَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّهُ قَالَ جِئْتُ
حَضْرَتَهُ الْوَفَاءَ كُنْتُ كَتَمْتُ عَنْكُمْ شَيْئًا سَمِعْتُهُ
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْلَا أَنْتَ كُمْ

حضرت ابو ایوب انصاری نے وفات کے وقت
فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی
ایک حدیث تم سے چھپا رکھی تھی، میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: اگر تم لوگ گناہ
نہ کرتے تو اللہ تعالیٰ ایک ایسی مخلوق کو پیدا کرتا جو گناہ نہ کرتی
اور اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت کر دیتا۔

تَذُنُّونَ لِخَلْقِ اللَّهِ خَلْقًا بِذُنُوبٍ يَغْفِرُ لَهُمْ -
 ۶۸۳۸ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَدَلِيُّ حَدَّثَنَا
 ابْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عِيَّاشٍ (وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْفَهْرِيُّ)
 حَدَّثَنَا ابْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ بَنٍ رِخَاعَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
 كَعْبٍ الْقُرَنِيِّ عَنْ أَبِي صُمَيْهٍ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَوْ
 أَنْتُمْ لَمْ تَكُنْ لَكُمْ ذُنُوبٌ يَغْفِرُهَا لَكُمْ لَجَاءَ اللَّهُ
 بِقَوْمٍ تَهْتَمُّ ذُنُوبُ يَغْفِرُهَا لَهُمْ -

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر
 مغفرت کرنے کے لیے تمہارے گناہ نہ ہوتے تو اللہ
 تعالیٰ ایک ایسی قوم کو پیدا کرتا جس کے گناہ ہوتے اور
 اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت کرتا۔

۶۸۳۹ - حَدَّثَنَا ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
 عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَحْمَدُ بْنُ مَخْمَرٍ عَنْ جَعْفَرِ الْجَزَوِيِّ
 عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَدِيمِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ
 لَمْ يَكُنْ نَبُو الْكَذَّابِ لَجَاءَ اللَّهُ بِكُمْ وَلَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذُنُّونَ
 فَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ فَيَغْفِرُ لَهُمْ -
 علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے
 قبضہ و قدرت میں میری جان ہے اگر تم لوگ گناہ نہ کرتے
 تو اللہ تعالیٰ تم کو لے جاتا اور تمہارے بدلے میں ایک ایسی
 قوم لاتا جو گناہ کرتی اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتی،
 اور اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرماتا۔

تائیدی عیاض نے کہا ہے کہ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو اس خوف سے چھپایا
 تھا کہ لوگ اس پر اعتماد کر کے عمل کو ترک کر دیں گے اور ان پر مغفرت کی امید غالب آجائے گی اور وہ دلیری سے
 گناہ کرنے لگیں گے، اسی طرح واعظ و نصیحت میں گناہوں سے ڈرانے کی احادیث کو بہ کثرت بیان نہ کرے تاکہ لوگ گناہوں
 میں نہ ڈوب جائیں اور وعظ و نصیحت میں گناہوں سے ڈرانے کی احادیث کو زیادہ تر بیان کیا جائے لیکن اس طرح
 نہیں کہ لوگ اللہ کی رحمت سے مایوس ہو جائیں اور جب انسان پر موت کا وقت آئے تو اس کو اللہ تعالیٰ کی رحمت اور
 مغفرت کی وسعت سے متعلق آیات اور احادیث سنائی پائیں تاکہ مرنے وقت بندہ کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن
 قائم رہے۔

اس حدیث کا منشاء یہ نہیں ہے کہ لوگ گناہ کریں اور پھر مغفرت چاہیں بلکہ اس کا منشاء یہ ہے کہ لوگ ہر حال
 میں اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے رہیں، عبادت گزار اور منجھوکار بھی اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہتے رہیں، کیونکہ انسان
 کتنی ہی عبادت کیوں نہ کرے وہ اللہ تعالیٰ کی وحی ہوئی غیر متناہی نعمتوں میں سے کسی ایک نعمت کا بھی مستحق ادا نہیں کر
 سکتا، اس لیے ہر وقت اپنی عبادت کی کمی پر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے رہنا چاہیے یا اس کا منشاء یہ ہے کہ اگر انسان
 سے گناہ ہو جائے تو وہ فوراً توبہ اور استغفار کرے۔ اور توبہ سے غافل نہ ہو۔

بَابُ فَضْلِ دَوَامِ الذِّكْرِ وَالْفِكْرِ

فِي أُمُورِ الْآخِرَةِ

۶۸۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَتَطَنْ
 أَبُو نُسَيْرٍ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى) أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ
 سُلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَيَّاسٍ الْجَوْنِيِّ عَنْ أَبِي
 عُمَرَ التَّهَدِيِّ عَنْ حَنْظَلَةَ الْأُسَيْدِيِّ قَالَ وَ
 كَانَ مِنْ كُتَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ لِقَبِيئِ ابْنِ بَكْرٍ فَقَالَ كَيْفَ أَنْتَ يَا حَنْظَلَةُ قَالَ
 قُلْتُ نَافِقٌ حَنْظَلَةُ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا تَقُولُ
 قَالَ قُلْتُ تَكُونُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يُدْكِرُنَا يَا لِنَارِ وَالْجَنَّةِ حَتَّى كَانَا رَأَى عَيْنٍ فَإِذَا
 خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَافَسْنَا الْأَرْوَاحَ وَالْأَوْلَادَ وَالنَّصِيغَاتِ فَلَسِيْمًا
 كَثِيرًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ هُوَ اللَّهُ إِنَّا لَنَلْقَى مَعَهُ هَذَا
 فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَابْنُ بَكْرٍ حَتَّى وَخَلْنَا عَلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ نَافِقٌ حَنْظَلَةُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَكُونُ عِنْدَكَ
 تُدْكِرُنَا يَا لِنَارِ وَالْجَنَّةِ حَتَّى كَانَا رَأَى عَيْنٍ فَإِذَا
 خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ عَافَسْنَا الْأَرْوَاحَ وَالْأَوْلَادَ
 وَالنَّصِيغَاتِ فَلَسِيْمًا كَثِيرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِن لَوْ
 تَدَوُّمُونَ عَلَى مَا تَكُونُونَ عِنْدِي وَفِي الذِّكْرِ
 لَصَافَحْتُمْ الْمَلَائِكَةَ عَلَى فَرَسِكُمْ وَفِي
 طَرَفِكُمْ وَلَكِنْ يَا حَنْظَلَةُ سَاعَةٌ وَسَاعَةٌ
 ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

ذکر کے دوام اور امور آخرت میں غور و فکر

کی فضیلت

حضرت حنظلہ اسیدی رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتبوں میں سے تھے وہ بیان کرتے ہیں کہ
 حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے ملاقات کی اور
 کہا اے حنظلہ! تم کیسے ہو! میں نے کہا حنظلہ منافق
 ہو گیا، حضرت ابو بکر نے کہا سبحان اللہ! تم کیسی بات کر رہے
 ہو، میں نے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں حاضر ہوتے ہیں، آپ ہمیں جنت اور دوزخ کی نصیحت
 کرتے ہیں، حتیٰ کہ ہم گویا کہ جنت اور دوزخ کو اپنی
 آنکھوں سے دیکھتے ہیں، پھر جب ہم رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس سے اٹھ کر اپنی بیویوں، بچوں اور
 زمینوں کے معاملات میں مشغول ہوتے ہیں تو بہت
 ساری چیزیں بھول جاتے ہیں، حضرت ابو بکر نے کہا:
 یہ خدا اس قسم کا معاملہ تو ہمیں بھی پیش آتا ہے، پھر میں
 اور حضرت ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 حاضر ہوتے ہیں، میں نے کہا: یا رسول اللہ! حنظلہ منافق ہو گیا،
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا کیا سبب ہے؟
 میں نے کہا یا رسول اللہ! ہم آپ کے پاس حاضر ہوتے
 ہیں، آپ ہمیں جنت اور نار کی نصیحت کرتے ہیں حتیٰ کہ
 گویا ہم اپنی آنکھوں سے جنت اور نار کو دیکھتے ہیں اور
 جب ہم آپ کے پاس سے اٹھ کر اپنی بیویوں، بچوں
 اور زمینوں میں مشغول ہوتے ہیں تو ہم بہت ساری باتیں
 بھول جاتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے
 تم میرے پاس آؤ کہو و فکر کی جس کیفیت میں ہوتے ہو
 مگر تمہاری وہ کیفیت ہمیشہ رہے تو تمہارے بستر اور
 راستوں پر فرشتے تم سے مصافحہ کریں، لیکن اے حنظلہ!

یہ کیفیت ایک آوج سماعت رہتی ہے یہ آپ نے میں
بار فرمایا۔

حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے، ہم نے آپ کو نصیحت
کی اور دوزخ کا ذکر فرمایا، انھوں نے کہا، پھر میں گھر آیا
اور بچوں کے ساتھ منسی ملائی کیا اور بیوی سے خوش
طبعی کی، پھر جب میں باہر نکلا تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے
ملاقات ہوئی، میں نے ان سے اس واقعہ کا ذکر کیا انھوں
نے کہا میں نے بھی اسی طرح کیا ہے جس طرح تم ذکر کر رہے
ہو، پھر ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات
کی، میں نے کہا یا رسول اللہ! حنظلہ منافق ہو گیا! آپ نے
فرمایا: کیا کہتے ہو، تو میں نے آپ کے سامنے پورا واقعہ
عرض کیا، حضرت ابو بکر نے کہا جس طرح انھوں نے بیان کیا
ہے میرے ساتھ بھی اسی طرح ہوا ہے، آپ نے فرمایا:
اے حنظلہ! یہ کیفیت کبھی کبھی ہوتی ہے جس طرح نصیحت
کے وقت تھا سے دونوں کی کیفیت ہوتی ہے اگر یہ
کیفیت ہمیشہ رہے تو فرشتے تم سے مصافحہ کریں اور
راستوں پر تم کو سلام کریں۔

حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ کا تب رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوتے تھے اور آپ ہمیں جنت اور نار کی
نصیحت کرتے تھے۔ پھر حسب سابق حدیث ہے۔

(ت) حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ نے جو کہا تھا کہ حنظلہ منافق ہو گیا اس کی وجہ یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی مجلس میں ان کو جو آخرت کا خوف لاحق ہوتا تھا، اور غصوع اور خشوع کی کیفیت پیدا ہوتی تھی، اس مجلس سے
اٹھنے کے بعد جب وہ بال بچوں اور گھر کے امور میں مشغول ہوتے تھے تو وہ کیفیت نہیں ہوتی تھی، اور نفاق کی اصل
یہ ہے کہ دل میں پوشیدہ شر کے بلکس خیر کا اظہار کرے، اس لیے حضرت حنظلہ کو خوف ہوا کہ کہیں وہ منافق تو نہیں
ہو گئے، تب ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ بتایا کہ یہ نفاق نہیں ہے، اور وہ خوف خدا کی اس کیفیت کو دائماً برقرار
رکھنے کے مکلف نہیں ہیں، البتہ یہ کیفیت کبھی کبھی ہونی چاہیے۔

۶۸۴۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ اسْحَقَ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْجُرَيْرِيُّ
عَنْ أَبِي عَثْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ حَنْظَلَةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَعظنا
فَذَكَرَ النَّارَ ثُمَّ قَالَ جِئْتُ إِلَى الْبَيْتِ فَصَاحَلْتُ
الصَّبِيَّانَ وَلَا عَيْتُ الْمَرْأَةَ قَالَ فَخَرَجْتُ
فَلَقِيتُ أَبَا بَكْرٍ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ وَأَنَا
قَدْ فَعَلْتُ مِثْلَ مَا تَذَكَّرُ فَلَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَافِقٌ
حَنْظَلَةُ فَقَالَ مَهْ فَحَدَّثْتُهُ بِالْحَدِيثِ فَقَالَ
أَبُو بَكْرٍ وَأَنَا قَدْ فَعَلْتُ مِثْلَ مَا فَعَلَ فَقَالَ يَا
حَنْظَلَةُ سَاعَةً وَسَاعَةً وَلَوْ كَانَتْ تَكُونُ قُلُوبُكُمْ
كَمَا تَكُونُ عِنْدَ الذِّكْرِ لَصَافَحْتُمْ الْمَلَائِكَةَ
حَتَّى تُسَلِّمَ عَلَيْكُمْ فِي الطُّرُقِ۔

۶۸۴۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ زُهَيْرٍ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ
بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ
أَبِي عَثْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ حَنْظَلَةَ التَّمِيمِيِّ الْأَسَدِيِّ
أَنَّكَابِ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَذَكَرْنَا الْجَنَّةَ وَالنَّارَ فَذَكَرْنَا حَوَادِثَ شَهْمًا۔

بَابُ فِي سَعَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنَّهَا سَبَقَتْ غَضَبَهُ
اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کے غضب پر غالب ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب
مخلوق کو پیدا فرمایا تو عرش کے اوپر اپنے پاس کتاب میں
لکھ دیا کہ میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے۔

۶۸۴۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ
(يَعْنِي الْحِزَامِيَّ) عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا خَلَقَ
اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ
إِنْ رَحِمْتِي تَغْلِبُ غَضَبِي۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عز وجل فرماتا ہے:
میرا رحمت میرے غضب پر سبقت لے گئی۔

۶۸۴۴۔ حَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَجَلَّ
سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے
جب مخلوق کو پیدا کر لیا تو اس نے اپنے پاس لکھی ہوئی
کتاب میں یہ لکھ دیا: اس نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہے
کہ اس کی رحمت اس کے غضب پر غالب ہے۔

۶۸۴۵۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا أَبُو ضَمْرَةَ
عَنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ مَيْنَاءَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ عَلَى نَفْسِهِ
فَهُوَ مَوْضُوعٌ عِنْدَهُ إِنْ رَحِمْتِي تَغْلِبُ غَضَبِي۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ یہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رحمت کے ایک سو حصے کے
تین سو حصے اپنے پاس رکھ لیے اور ایک حصہ زمین پر
نازل کیا، اسی ایک حصے سے مخلوق ایک دوسرے پر
رحم کرتی ہے حتیٰ کہ چرپاویہ اپنے بچے کے اوپر سے
اپنا پیڑ بٹا لیتا ہے تاکہ اس کو تکلیف نہ ہو۔

۶۸۴۶۔ حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى التَّحِيَّيْنِيُّ أَخْبَرَنَا
أَبْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي مَرْثَدَةَ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
جَعَلَ اللَّهُ الرَّحْمَةَ مِائَةً جُزْءٍ فَأَمْسَكَ عِنْدَهُ
تِسْعَةً وَتِسْعِينَ وَأَنْزَلَ فِي الْأَرْضِ جُزْءًا وَاحِدًا
فَمِنْ ذَلِكَ الْجُزْءِ تَنَزَّلَ أَحْمَرُ الْخَلْدِ حَتَّى تَرَوُوهُ
الذَّائِبَةُ خَافِرَةً عَنْ وَلَدِهَا خَشْيَةً أَنْ تُصِيبَهُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے سو رحمتیں پیدا
کی ہیں، ایک رحمت اس نے اپنی مخلوق میں رکھی اور ننانوے
رحمتیں اس نے اپنے پاس رکھیں۔

۶۸۴۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ
حُبَيْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ)
عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَلَقَ اللَّهُ مِائَةً وَرَحْمَةً
فَوَضَعَ وَاحِدَةً بَيْنَ خَلْقِهِ وَخَبَأَ عِنْدَهُ مِائَةً إِلَّا وَاحِدَةً۔

۶۸۴۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ رَحْمَةٍ أَنْزَلَ مِنْهَا رَحْمَةً وَاحِدَةً بَيْنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَالْبَهَائِمِ وَالْهَوَآءِ فِيهَا يَنْعَا طِفُّونَ وَبِهَا يَنْتَرَا حُمُونَ وَبِهَا تَعْطِفُ الْوَحْشُ عَلَى وَلَدِهَا وَأَخَذَ اللَّهُ تِسْعًا وَتِسْعِينَ رَحْمَةً يَرْحَمُ بِهَا عِبَادَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے پاس سو رحمتیں ہیں اس نے ان میں سے ایک رحمت جن انس، حیوانات اور حشرات الارض میں نازل کی جس سے وہ ایک دوسرے پر شفقت کرتے ہیں اور رحم کرتے ہیں اسی سے شی جانور اپنے بچوں پر رحم کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ننانوے رحمتیں بھجوائیں ہیں ان سے قیامت کے دن اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا۔

۶۸۴۹ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْحَكَمِ بْنِ مُوسَى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ التَّيْمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَثَمَةَ النَّهْدِيُّ عَنْ سَلَمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ رَحْمَةٍ فَمِنْهَا رَحْمَةٌ بِهَا يَنْتَرَا حُمُ الْخَلْقِ بَيْنَهُمْ حَرٌّ تِسْعَةً وَتِسْعُونَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے پاس سو رحمتیں ہیں ان میں سے ایک رحمت سے مخلوق آپس میں ایک دوسرے پر رحم کرتی ہے اور ننانوے رحمتیں روز قیامت کے لیے ہیں۔

۶۸۵۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِدُ عَنْ أَبِيهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۸۵۱ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي عَثَمَانَ سَلَمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِائَةَ رَحْمَةٍ كُلُّ رَحْمَةٍ طَبَاقٌ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَجَعَلَ مِنْهَا فِي الْأَرْضِ رَحْمَةً فِيهَا تَعْطِفُ الْوَالِدَةُ عَلَى وَلَدِهَا وَالْوَحْشُ وَالطَّيْرُ بَعْضُهُمَا عَلَى بَعْضٍ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَكْسَلَهَا بِطِيَّةِ الْوَحْمَةِ

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شک اللہ تعالیٰ نے جس دن آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا اس دن اس نے سو رحمتیں پیدا کیں، ہر رحمت آسمان اور زمین کے بھروسے کے برابر ہے، اس نے ان میں سے ایک رحمت زمین پر نازل کی، اسی رحمت کی وجہ سے والدہ اپنی اولاد پر رحمت کرتی ہے اور درندے اور پرندے ایک دوسرے پر رحمت کرتے ہیں، جب قیامت کا دن ہو گا تو اللہ تعالیٰ اس رحمت کے ساتھ اپنی رحمتوں کو مکمل فرمائے گا۔

۶۸۵۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْحَسَنِ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ وَحُمَدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ (وَاللَّفْظُ لِحَسَنِ) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا أَبُو عَثَمَانَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ قَالَ قَدِمَ

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ قیدی آئے ان قیدیوں میں سے ایک اورت کسی کو تلاش کر رہی تھی اچانک قیدیوں میں سے اس کو اپنا بچہ مل گیا، اس نے اس بچہ

عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبِي قِيَادًا
أَمَّا مَنْ السَّبِي تَبَتَّحَى إِذَا وَجَدَتْ صَبِيًّا فِي
السَّبِي أَخَذَتْهُ فَالْصَفَتْ بِبَطْنِهَا وَأَرْصَعَتْهُ
فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَرَوْنَ
هَذِهِ الْمَرْأَةَ طَارِحَةً وَلَمْ تَهَاقِ النَّارَ قُلْنَا لَا وَاللَّهِ
وَهِيَ تَقْدِرُ عَلَى أَنْ لَا تَطْرَحَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ
هَذِهِ يَوْلِيَاهَا

۶۸۵۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي ثَوْبٍ وَكُثَيْبَةُ بْنُ
جَحْرِ جَمِيْعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ ابْنُ أَبِي ثَوْبٍ
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَوْ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعُقُوبَةِ مَا طَمِعَ
بِجَنَّتِهِ أَحَدٌ وَلَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ
الرَّحْمَةِ مَا قَنَطَ مِنْ جَنَّتِهِ أَحَدٌ

۶۸۵۴ - حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مَوْزُوقِ بْنِ يَزِيدَ
مَقْدِسِيِّ بْنِ صَيْمُورٍ حَدَّثَنَا زَوْجُهُ حَدَّثَنَا مَالِكُ عَنْ أَبِي
الزُّنَادِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَمْ يَعْمَلْ
حَسَنَةً قَطْرًا هَلِمَ إِذَا مَاتَ فَحَوِّقُوهُ ثُمَّ أَدْرُوا
بِصَفِّهِ فِي النَّارِ وَنُصْفِهِ فِي الْبَحْرِ فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
اللَّهُ عَلَيْهِ لِيُعَذِّبَهُ عَذَابًا لَا يُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ
الْعَالَمِينَ فَلَمَّا مَاتَ الرَّجُلُ فَخَلَّوْا مَاءً مَوْهُوًّا
فَأَمَرَهُ اللَّهُ الْبَرُّ فَجَمَعَهُ مَا فِيهِ وَأَمَرَ الْبَحْرُ
فَجَمَعَهُ مَا فِيهِ ثُمَّ قَالَ لَمْ تَعْمَلْ هَذَا قَالَ
مِنْ عَشِيَّتِكَ يَا رَبِّ وَأَنْتَ أَعْلَمُ فَغَفَرَ اللَّهُ
لَهُ

۶۸۵۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ

کو اٹھا کر پیٹ سے چپٹا لیا، اور اس کو دودھ پلانے لگی
تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا: تمہارا
کیا خیال ہے کہ یہ عورت اپنے بچہ کو آگ میں ڈال دے گی؟
ہم نے کہا نہیں بے خدا، اگر اس سے ہو سکا تو یہ اس بچہ کو
آگ میں نہیں ڈالے گی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: یہ عورت اپنے بچہ پر جس قدر رحم کرنے والی ہے
اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ اپنے بندوں پر رحم کرنے والا
ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر مومن کو یہ علم ہو جاتا کہ
اللہ تعالیٰ کا غضب کتنا ہے تو اللہ تعالیٰ کی جنت کی کوئی تکانہ
کرتا، اور اگر کافر کو یہ علم ہو جاتا کہ اللہ تعالیٰ کے پاس کتنی رحمت
ہے تو اللہ تعالیٰ کی جنت سے کوئی مایوس نہ ہوتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی نے کوئی نیکی
نہیں کی تھی جب وہ مرنے لگا تو اس نے اپنے گھر والوں سے
کہا اس کو جلادینا پھر اس کے نصف کو خشکی میں اڑا دینا اور
نصف کو سمندر میں بہا دینا، کیونکہ خدا کی قسم! اگر اللہ تعالیٰ نے
اس پر گرفت کی تو اس کو اتنا سخت عذاب دے گا کہ تمام
جہانوں میں کوئی اس کو اتنا سخت عذاب نہیں دے سکتا، جب
دو مہر گیا تو لوگوں نے اس کی وصیت کے مطابق کر دیا، اللہ
تعالیٰ نے خشکی کو حکم دیا تو اس نے اس کے ذرات جمع
کر دیے اور سمندر کو حکم دیا تو اس نے اس کے ذرات
جمع کر دیے، پھر فرمایا تم نے اس طرح کرنے کا کیوں کہا
تمہارا اس نے کہا اے میرے رب تیرے ذریعہ
سے اور تو زیادہ جانتا ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو بخش دیا
مگر کہتے ہیں مجھ سے زہری نے کہا میں تم کو دودھ

قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ)
 حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَحْمَدٌ قَالَ قَالَ لِي
 الزُّهْرِيُّ إِلَّا أَحَدُكَ بِحَدِيثَيْنِ عَجِيبَيْنِ قَالَ
 الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 اسْرَفَ رَجُلٌ عَلَى نَفْسِهِ فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ
 أَوْصَى بَنِيهِ فَقَالَ إِذَا أَنَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي ثُمَّ اسْتَحَقُّوْنِي
 ثُمَّ أَرَادُوا فِي الرِّيبِ فِي الْبَحْرِ فَوَاللَّهِ لَكُنَّ قَدَرًا
 عَلَى رَبِّي لِيُعَذِّبَنِي عَذَابًا مَا عَذَّبَ بِهِ يَوْمَ أَحَدٍ أَقَالَ
 فَفَعَلُوا ذَلِكَ بِهِ فَقَالَ لِلأَرْضِ أَوْصِي مَا أَخَذْتَ
 فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ فَقَالَ لَهُ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ
 فَقَالَ حَسْبَيْكَ يَا رَبِّ أَوْ قَالَ تَخَافُكَ فَغَفَرَ لَهُ
 بِذَلِكَ قَالَ الزُّهْرِيُّ وَحَدَّثَنِي حُمَيْدٌ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 وَكَلَّمَتِ امْرَأَةٌ النَّارَ فِي هَرَّةٍ رَبَطَتْهَا فَلَا هِيَ
 أَطْعَمَتْهَا وَلَا هِيَ أَرْسَلَتْهَا تَأْكُلُ مِنْ جِشَاشِ
 الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ هَرَّةٌ قَالَ الزُّهْرِيُّ ذَلِكَ
 لِغَلَا يَتَكَلَّمُ رَجُلٌ وَلَا يَبْصُرُ رَجُلٌ

۶۸۵۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الرَّبِيعِ سَكِينُ بْنُ دَاوُدَ
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتْمٍ قَالَ
 الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 اسْرَفَ رَجُلٌ عَلَى نَفْسِهِ فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ
 أَوْصَى بَنِيهِ فَقَالَ إِذَا أَنَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي ثُمَّ اسْتَحَقُّوْنِي
 ثُمَّ أَرَادُوا فِي الرِّيبِ فِي الْبَحْرِ فَوَاللَّهِ لَكُنَّ قَدَرًا
 عَلَى رَبِّي لِيُعَذِّبَنِي عَذَابًا مَا عَذَّبَ بِهِ يَوْمَ أَحَدٍ أَقَالَ
 فَفَعَلُوا ذَلِكَ بِهِ فَقَالَ لِلأَرْضِ أَوْصِي مَا أَخَذْتَ
 فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ فَقَالَ لَهُ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ
 فَقَالَ حَسْبَيْكَ يَا رَبِّ أَوْ قَالَ تَخَافُكَ فَغَفَرَ لَهُ
 بِذَلِكَ قَالَ الزُّهْرِيُّ وَحَدَّثَنِي حُمَيْدٌ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 وَكَلَّمَتِ امْرَأَةٌ النَّارَ فِي هَرَّةٍ رَبَطَتْهَا فَلَا هِيَ
 أَطْعَمَتْهَا وَلَا هِيَ أَرْسَلَتْهَا تَأْكُلُ مِنْ جِشَاشِ
 الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ هَرَّةٌ قَالَ الزُّهْرِيُّ ذَلِكَ
 لِغَلَا يَتَكَلَّمُ رَجُلٌ وَلَا يَبْصُرُ رَجُلٌ

عجیب حدیثیں نہ سناؤں! حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص نے اپنے نفس پر زیادتی کی، جب اس کی موت کا وقت آیا تو اس نے اپنے بیٹوں کو یہ وصیت کی جب میں مر جاؤں تو مجھے آگ میں جلا دینا، پھر مجھے راکو کر کے ہوا اور سمندر میں منتشر کر دینا، کیونکہ بخدا اگر میرے رب نے گرفت کی تو وہ مجھے اتنا عذاب دے گا کہ کوئی کسی کو اتنا عذاب نہیں دے سکتا، آپ نے فرمایا اس کے بیٹوں نے ایسا ہی کیا، اللہ تعالیٰ نے زمین کو حکم دیا تو نے جو کچھ یا ہے اس کو واپس کر وہ شخص کھرا ہو گیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کچھ کو اس وصیت پر کس چیز نے برا لکھنا کیا تھا، اس شخص نے کہا اے رب! تیری خشیت نے یا کہا تیرے خوف نے! اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس کو بخش دیا۔ (دوسری حدیث یہ ہے) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک عورت بلی کی وجہ سے دوزخ میں داخل ہو گئی، اسی نے اس بلی کو باندھ کر رکھا، اس کو کھانا نہ ملا یا اللہ اس کو آزاد کیا تاکہ وہ حشرات الارض کو کھا لیتی، حتیٰ کہ وہ بلی لاغری سے مر گئی۔ زہری نے کہا ان حدیثوں کا منشاء یہ ہے کہ انسان اللہ کی رحمت پر کھینچا دے اور عمل ترک کر دے اور نہ اس کی رحمت سے بالورس ہو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ایک بندے نے اپنے نفس پر زیادتی کی، جیسا کہ معمر کی روایت میں یہاں تک ہے کہ "پس اللہ نے اسے بخش دیا" اور بلی کے قصہ میں عورت کا ذکر نہیں ہے اور زہری کی روایت میں ہے اللہ عز و جل نے ہر اس چیز سے فرمایا جس نے اس کی راکو کا کچھ حصہ یا تھا "جو تم نے یا ہے وہ واپس کرو"

۶۱۵۷۔ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ اللَّهُ ابْنُ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
 حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعَ عُقْبَةَ
 ابْنَ عَبْدِ الْغَفَرِ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ
 يَقُولُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا
 فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ دَرَسَهُ اللَّهُ مَا لَوْ وَلَدًا فَقَالَ
 لَوْلَا دَلَّتْ عَلَيَّ مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ أَوْلَادُ وَلَدَيْنِ مِثْرَاتِي
 غَيْرَكُمْ إِنْ أَنَا مِتُّ فَأَخْرِقُونِي وَافْتَرِجُونِي أَنَّهُ
 قَالَ ثُمَّ اسْكَمُونِي وَادْرُونِي فِي الزَّوْجِ فَإِنِّي لَمُ
 أَبْشَهُرُ عِنْدَ اللَّهِ تَحِيْرًا وَإِنَّ اللَّهَ يَقْدِرُ عَلَيَّ أَنْ
 يُعَذِّبَنِي قَالَ فَأَخَذَ مِنْهُمْ مِثْرَاتًا فَفَعَلُوا ذَلِكَ
 بِهِ وَرَجَعِي فَقَالَ اللَّهُ مَا حَمَلْتُ عَلَى مَا فَعَلْتِ
 فَقَالَ مَخَافَتِكَ قَالَ فَمَا تَلَا فَا تَلَا غَيْرَهَا

۶۱۵۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو نَحْيَةَ بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ
 حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ قَالَ لِي أَبِي حَدَّثَنَا
 قَتَادَةُ وَحَدَّثَنَا أَبُو نَكْرٍ بْنُ أَبِي هَبِيبَةَ حَدَّثَنَا
 الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا هَبِيبُ بْنُ لَوْحٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو النَّبِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو
 عَوَانَةَ رَجُلًا هَذَا عَنْ قَتَادَةَ ذَكَرُوا أَجْمَعًا بِإِسْنَادٍ
 شُعْبَةَ رَجُلًا حَدِيثِهِمْ وَفِي حَدِيثِ شُعْبَانَ وَابْنِ عَوَانَةَ
 أَنَّ رَجُلًا مِنَ النَّاسِ رَغَسَهُ اللَّهُ مَا لَوْ وَلَدًا وَفِي
 حَدِيثِ الثَّيْبِيِّ فَإِنَّهُ لَمْ يَلْتَمِزْهُ عِنْدَ اللَّهِ تَحِيْرًا قَالَ
 فَسَرَّهَا قَتَادَةُ لَمْ يَدَّ جَرَّ عِنْدَ اللَّهِ تَحِيْرًا وَفِي
 حَدِيثِ شُعْبَانَ فَإِنَّهُ وَاللَّهِ مَا ابْتَدَأَ عِنْدَ اللَّهِ تَحِيْرًا
 وَفِي حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ مَا آمَنَّا رَبًّا لِمِثْمِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سے پہلی امتوں میں
 ایک شخص تھا جس کو اللہ تعالیٰ نے مال اور اولاد سے نوازا
 تھا، اس نے اپنی اولاد سے کہا تم دو ضرور کرونا جس کا میں
 تم کو حکم دوں، ورنہ میں تمہارے علاوہ کسی اور کو تمہارے مال
 کا وارث بنا دوں گا، جب میں مرجاؤں تو تم مجھ کو جلا دینا۔
 اور مجھے زیادہ یاد یہ ہے کہ آپ نے فرمایا تھا پھر مجھے راکھ
 کر کے بنو میں اڑا دینا، کیونکہ میں نے اللہ تعالیٰ کے لیے
 کوئی نیکی نہیں کی، اور بے شک اللہ تعالیٰ مجھے عذاب دینے
 پر قادر ہے، پھر اس نے اپنی اولاد سے پکارا دے دیا،
 سو اس کی اولاد نے ایسا ہی کیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا مجھے
 اس کام پر کس چیز نے برا لکھ دیا؟ اس نے کہا تیرے خوت
 نے، آپ نے فرمایا پھر اس شخص کو اور کوئی عذاب نہیں ہوا۔
 امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کیں،
 ابو عوانہ کی روایت میں ہے ایک آدمی کو اللہ تعالیٰ نے
 مال اور اولاد عطا کی تھی اور تمہیں کی روایت میں ہے اس نے
 امتوں کے لیے کوئی نیکی نہیں کی، اس کی تلافی نے یہ
 تفسیر کی اس نے اللہ کے نزدیک کوئی غیر نہیں کی اور شیطان
 کی روایت میں ہے کیونکہ اس نے بے شک اللہ کے
 نزدیک کوئی غیر نہیں کی اور ابو عوانہ کی روایت میں ہے
 اس نے کوئی نیکی نہیں کی۔

حدیث نمبر ۶۸۴۲ میں ہے: میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے۔

علامہ دشتستانی ابی ماتی اس حدیث کی شرح بیان کرتے ہیں:

رحمت اور غضب کی ترجیح

رحمت کا معنی ہے دل کا رفق ہونا اور غضب کا معنی ہے خون کا جوش میں آنا اور یہ دونوں معنی اللہ سبحانہ کے لیے
 محال ہیں، علامہ ماورمی نے کہا یہ دونوں لفظ اولاد کی طرف رجوع کرتے ہیں، رحمت کا معنی ہے نیکو کار کو انعام دینے کا

ارادہ کرنا اور غضب کا معنی ہے گنہگار کو سزا دینے کا ارادہ کرنا، ایک قول یہ ہے کہ ان کا معنی العام دینا اور سزا دینا ہے۔
 قاضی عیاض نے کہا حدیث میں ہے میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے، یہاں غلبہ سے مراد کثرت ہے یعنی
 اللہ تعالیٰ کے انعام و اکرام کرنے کا ظہور سزا دینے کی بہ نسبت کثیر اور زیادہ ہے۔ اور رحمت کے موصوں سے مراد
 کثرت ہے۔

اللہ تعالیٰ کی قدرت میں شک کرنے کی توجہ | حدیث نمبر ۶۸۵۴ میں ہے: جس آدمی نے اپنے نفس پر زیادتی
 روا کر اس کو اتنا سخت عذاب دے گا کہ تمام جہانوں میں کوئی کسی کو اتنا عذاب نہیں دے سکتا۔
 علامہ دمشقی ابی ماسک اس حدیث کا شرح میں لکھتے ہیں:

بظاہر یہ لفظ قدرت سے ماخوذ ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی قدرت میں شک کرے وہ کافر ہے، اور جو شخص
 کافر نہیں تھا کیونکہ اس نے کہا تھا کہ اے رب میں نے تیرے خوف سے یہ کہا تھا، اور میرا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اس
 کو بخش دیا تھا اور اللہ تعالیٰ کافر کو نہیں بخشتا، اس لیے ”قدر“ کی تاویل میں اختلاف ہے بعض علماء نے کہا یہ قضا اور
 حکم کے معنی میں ہے، یعنی اگر اللہ تعالیٰ نے عذاب دینے کا حکم دیا یا فیصلہ کیا اور بعض علماء نے کہا یہ ضیق کے معنی میں ہے
 یعنی اگر اللہ تعالیٰ نے عذاب دینے میں تنگی کی یا گرفت کی اور بعض علماء نے یہ کہا کہ یہ قدرت سے ہی ماخوذ ہے، لیکن
 اس شخص کو قدرت میں شک نہیں تھا بلکہ خوف کے غلبہ اور گھبراہٹ کی شدت کی وجہ سے اس کے منہ سے یہ الفاظ نکل
 گئے اس لیے اس سے ان الفاظ پر مواخذہ نہیں ہوا، جس طرح ایک شخص نے غشی کی شدت کی وجہ سے یہ کہا تو میرا بندہ ہے
 اور میں تیرا رب ہوں۔ لے

بَابُ قَبُولِ التَّوْبَةِ مِنَ الذُّنُوبِ وَإِنْ تَكَرَّرَتِ الذُّنُوبُ وَالتَّوْبَةُ
گناہوں کی توبہ کا قبول ہونا خواہ گناہ اور توبہ
بار بار ہوں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
 ﷺ اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب عزوجل سے نقل کرتے
 ہوئے فرمایا: ایک بندے نے گناہ کیا اور کہا اے اللہ
 میرے گناہ کو بخش دے، اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا
 میرے بندے نے گناہ کیا ہے اور اس کو یقین ہے
 کہ اس کا رب گناہ معاف بھی کرتا ہے اور گناہ پر گرفت بھی
 کرتا ہے پھر دوبارہ وہ بندہ گناہ کرتا ہے اور کہتا ہے اے
 میرے رب میرا گناہ معاف کر دے اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے: میرے بندے

۶۸۵۹ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَتْمٍ وَحَدَّثَنَا
 حَتْمُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ الشَّيْخِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
 طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمَا يَحْكِي
 عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ أَذْنَبَ عَبْدٌ ذَنْبًا فَقَالَ
 اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
 أَذْنَبَ عَبْدٌ ذَنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ
 وَيَأْخُذُ بِالذَّنْبِ ثُمَّ عَادَ فَآذَنَ فَقَالَ أَيْ رَبِّ

لے علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دمشقی ابی ماسک متوفی ۸۲۸ھ اکمال الکمال المسلم ج ۴، ص ۱۵۸-۱۵۹ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

اعْفِرْ لِي ذَنْبِي فَقَالَ تَبَاؤُكَ وَتَعَالَى عَبْدِي أَذْنِبَ
ذَنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِالذَّنْبِ
ثُمَّ عَادَ فَاذْنَبَ فَقَالَ أَيْ رَبِّ اعْفِرْ لِي ذَنْبِي فَقَالَ
تَبَاؤُكَ وَتَعَالَى عَبْدِي أَذْنِبَ عَبْدِي ذَنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ
رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِالذَّنْبِ أَعْمَلُ مَا شِئْتَ
فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ قَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى لَا أَذَرِي أَقَالَ
فِي الثَّالِثَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ أَعْمَلُ مَا شِئْتَ

۶۱۶۰ - قَالَ أَبُو أَحْمَدَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
رَفْعُوَيْهِ الْقُرَشِيُّ الْقَشِيرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى
بْنُ حَمْدٍ النَّرْسِيُّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

۶۱۶۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو
الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا هَتَامٌ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ كَانَ يَأْتِيهِ نَيْتَةٌ قَامَتْ يَقُولُ
لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي عَمْرٍو قَالَ فَسَمِعْتُهُ
يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَاهُ يُرْوَى يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ عَبْدًا
أَذْنَبَ ذَنْبًا بِمَعْنَى حَدِيثِ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ
وَذَكَرْتُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَذْنَبَ ذَنْبًا وَفِي الثَّالِثَةِ
قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ

۶۱۶۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ قَالَ
سَمِعْتُ أَبَا عُبَيْدَةَ يُحَوِّثُ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ
جَلَّ يَبْسُطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لِيُتُوبَ مُسِيءُ النَّهَارِ
وَيَبْسُطُ يَدَهُ بِالنَّهَارِ لِيُتُوبَ مُسِيءُ اللَّيْلِ حَتَّى
تُطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا

۶۱۶۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو
دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ

نے گناہ کیا ہے اور اس کو یقین ہے کہ اس کا رب گناہ مہمان
بھی کرتا ہے، اور گناہ پر گرفت بھی کرتا ہے، وہ بندہ پھر
گناہ کرتا ہے اور کہتا ہے اے میرے رب میرے گناہ
کو مہمان کر دے، اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے میرے بند
نے گناہ کیا ہے اور اس کو یقین ہے کہ اس کا رب گناہ مہمان
بھی کرتا ہے اور گناہ پر مواخذہ بھی کرتا ہے تم جو چاہو کرو
میں نے تمہاری مغفرت کر دی، عبد اللہ اعلیٰ نے کہا مجھے یاد
نہیں آپ نے تیسری یا چوتھی بار فرمایا تھا: جو چاہو کرو۔
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک بندے نے گناہ
کیا، یہ روایت حسب سابق ہے، اس میں تین بار یہ ذکر ہے
اس نے گناہ کیا اور تیسری بار میں یہ ذکر ہے میں نے اپنے
بندے کو بخش دیا وہ جو چاہے سو کرے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عز و جل رات بھر ہاتھ پھیلائے
رکھتا ہے کہ دن میں گناہ کرنے والا رات کو توبہ کرے،
اور دن بھر ہاتھ پھیلائے رکھتا ہے کہ رات کو گناہ کرنے
والا دن میں توبہ کرے حتیٰ کہ سورج مغرب سے طلوع
ہو۔ (اس کے بعد توبہ قبول نہیں ہوگی)۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

علامہ نرویی لکھتے ہیں:

(ت) ان احادیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص سو بار یا ہزار بار یا اس سے بھی زیادہ مرتبہ گناہ کا ارتکاب کرے اور ہر بار توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول ہو جائے گی اور اس کے گناہ ماقط ہو جائیں گے، اور اگر تمام گناہوں کے بعد توبہ کرے تب بھی اس کی توبہ صحیح ہے۔

بَابُ غَيْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَحْرِيمِ
الْفَوَاحِشِ!

اللہ تعالیٰ کی غیرت کا بیان اور بے حیائی کے
کاموں کی ممانعت

۶۸۶۳ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحْ
بُنْ اِبْرَاهِيمَ قَالَ اسْتَحْ اُخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنِ اَلْاَعْمَشِ عَنْ اَبِي قَاتِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ
أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ
مَدَحَ نَفْسَهُ وَلَيْسَ أَحَدٌ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ
ذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ
سے زیادہ کسی کو اپنی تعریف پسند نہیں ہے، اسی وجہ
سے اللہ تعالیٰ نے خود اپنی تعریف فرمائی ہے، اور اللہ
تعالیٰ سے زیادہ کوئی شخص غیور نہیں ہے، اسی وجہ سے
اللہ تعالیٰ نے فواحش (بے حیائی کے کاموں) کو حرام کر دیا۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل
سے زیادہ کوئی غیور نہیں ہے، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ
نے ظاہر اور باطن کے تمام فواحش کو حرام کر دیا، اور نہ
اللہ عزوجل سے زیادہ کوئی شخص تعریف کو پسند کرنے
والا ہے۔

۶۸۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ اَلْاَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا أَحَدٌ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ وَلِذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ

مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَلَا أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ
۶۸۶۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ
مُرَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا قَاتِلٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ
بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ قُلْتُ لَهُ أَمْتُتَ سَمِعْتَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ نَعَمْ وَرَفَعَهُ أَنَّهُ قَالَ لَا أَحَدٌ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ
وَلِذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتا بیان
کرتے ہیں کہ اللہ عزوجل سے زیادہ کوئی غیور نہیں ہے،
اسی لیے اللہ تعالیٰ نے تمام ظاہری اور باطنی فواحش کو حرام
کر دیا، اور نہ اللہ تعالیٰ سے زیادہ کسی کو تعریف پسند ہے،
اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اپنی تعریف فرمائی ہے۔

وَلَا أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ الْمَدْحَ مِنَ اللَّهِ وَلِذَلِكَ
مَدَحَ نَفْسَهُ -

۶۸۶۷ - حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ وَاسْتَعْيُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ قَالَ اسْتَعْيُ أَحْبَبْنَا
وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا جَوْرِي عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ
مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْسَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ الْمَدْحَ مِنَ
اللَّهُ عَنْ وَجَلٍ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ وَكَيْسَ
أَحَدٌ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ
وَكََيْسَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ الْعَدُّ مِنَ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ
ذَلِكَ أَنْزَلَ الْكِتَابَ وَأَمَرَ سَلَّ الرَّسُولَ -

۶۸۶۸ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
بْنُ إِسْرَاهِيمَ عَنْ عُكَيْتَةَ عَنْ حُجَّاجِ بْنِ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ
قَالَ يَحْيَى وَحَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ
يَغَارُ دَانَ الْمُؤْمِنِينَ يَغَارُ وَغِيْرَهُ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ
الْمُؤْمِنُ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ قَالَ يَحْيَى وَحَدَّثَنِي
أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عُرْوَةَ بِنَ الرَّبِيعِ حَدَّثَتْ أَنَّ أَسْمَاءَ
بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَتْ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَيْسَ شَيْءٌ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ عَنْ وَجَلٍ -

۶۸۶۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو
دَاوُدَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ يَزِيدَ وَحَرْبُ بْنُ سَدَّادٍ عَنْ
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ رِوَايَةِ حُجَّاجِ
حَدَّثَتْ أَبِي هُرَيْرَةَ كَأَنَّهَا وَكَهْرِيذُ كُرْحٍ حَدَّثَتْ أَنَّهَا
۶۸۷۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّسِيُّ
حَدَّثَنَا يَشْرَبُ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ هِشَامِ بْنِ يَحْيَى بْنِ
أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أَسْمَاءَ عَنْ

حضرت عبد الرحمن بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل
سے زیادہ کسی کو تعریف پسند نہیں ہے، اسی وجہ سے
اللہ تعالیٰ نے اپنی تعریف فرمائی ہے، اور اللہ عزوجل
سے زیادہ کوئی غیور ہے، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے
فواحش کو حرام کر دیا اور اللہ عزوجل سے زیادہ کسی کو
نہر قبول کرنا پسند ہے، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے
کتاب نازل کیا اور رسولوں کو بھیجا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ بھی
غیرت کرتا ہے اور مومن بھی غیرت کرتا ہے، اللہ تعالیٰ
کو اس پر غیرت آتی ہے کہ مومن وہ کام کرے جن کو اللہ
تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے، ایک اور سند سے حضرت
اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ عزوجل سے زیادہ
کوئی غیور نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم سے اس کی مثل روایت بیان کی۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل سے زیادہ کوئی غیور نہیں ہے۔

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا شَيْءَ
أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ -

۶۸۴۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ) عَنِ الْعَدَاءِ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ الْمُتَوَكِّلُ يَغَارُ وَاللَّهُ أَشَدُّ غَيْرًا -

۶۸۴۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ
الْعَدَاءَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۹۹

بِأَقْوَلِهِ تَعَالَى إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ

۶۸۴۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ كَامِلٍ
فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْجَحْدَرِيُّ كِلَاهُمَا عَنْ يَزِيدَ
بْنِ مَرْزُوقٍ رَوَاهُ الْفُطْرِيُّ ابْنُ كَامِلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ حَدَّثَنَا
التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ قُبْلَةً فَأَتَى النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ قَالَ فَزَلْتَ
أَقْبَلَ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزَلَعْنَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ
الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرِي
لِلَّذَا كَرِهْتُ قَالَ فَقَالَ الرَّجُلُ أَلَيْ هَذَا يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ لِمَنْ عَمِلَ بِهَا أَهْلِي -

۶۸۴۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا
الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ
أَنَّهُ أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ قُبْلَةً أَوْ مَسَّ بِمَنْزِلِهَا
ثُمَّ كَانَتْ تَسْأَلُ عَنْ كَيْفَارِهَا قَالَ فَأَنزَلَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ تَعْرُوقًا كَمَا يَمْشِي حَدِيثٌ يَزِيدُ -

۶۸۴۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو من غیرت کرتا
ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ غیرت کرتا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ایک شخص نے ایک عورت کا بوسہ لیا وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس واقعہ کا ذکر کیا تب یہ
آیت نازل ہوئی (ترجمہ) : ”وہ دن کے دونوں حصوں اور
رات کے کچھ حصوں میں نماز قائم رکھو۔“ بے شک نیکیاں
برائیوں کو دور کر دیتی ہیں، یہ ان لوگوں کے لیے نصیحت
ہے جو نصیحت قبول کرنے والے ہیں۔ ایک شخص نے
کہا یا رسول اللہ کیا یہ (بشارت) صرف اسی شخص کے لیے
ہے؟ آپ نے فرمایا میری امت میں سے جو بھی اس پر عمل
کرے سب کے لیے ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص آیا اور اس نے یہ ذکر
کیا کہ اس نے ایک عورت کا بوسہ لیا ہے یا اس کو ہاتھ
سے چھیڑا ہے یا کچھ اور کیا ہے، گویا کہ وہ اس کے
کفاسے کے متعلق سوال کر رہا تھا، تب اللہ عزوجل نے
یہ آیت نازل فرمائی اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

اسی سند سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک
عورت کے ساتھ زنا کیے بغیر کوئی کارروائی کی، وہ حضرت

أَصَابَ رَجُلٌ مِّنْ أُمَّرَأَةٍ شَيْئًا دُونَ الْفَاحِشَةِ
فَأَتَى عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَعَظَمَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَتَى أَبَا بَكْرٍ
فَعَظَمَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَزِيدَ وَالْمُعْتَمِرِ -

۶۸۷۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ بْنُ
سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى)
قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْوَانُ حَدَّثَنَا أَبُو
الْأَخْوَصِ عَنْ سَمَاءٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ وَ
الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي
عَالَجْتُ امْرَأَةً فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَإِنِّي أَصَبْتُ
مِنْهَا مَا دُونَ أَنْ أَمْسَهَا فَأَنَا هَذَا فَاقْضِ فِيَّ مَا
بَشَرْتَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ لَقَدْ سَتَرَكَ اللَّهُ نَوَسَرْتُ
نَفْسَكَ قَالَ فَلَمْ يَرَوْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
شَيْئًا فَقَامَ الرَّجُلُ فَأُطْلِقَ فَاتَّبَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا دَعَاهُ وَكَلَّمَ عَلَيْهِ هَذِهِ الْأَيَّةَ
أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي الثَّقَايِرَ وَتَلَقَّاهُ مِنَ اللَّيْلِ لَاتِ
الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرِي لِلَّذِينَ
فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَذَا لَكَ خَاصَّةٌ
قَالَ بَلْ لِلنَّاسِ كَافَّةٌ -

۶۸۷۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو
الْثَّعْبَانِ الْحَكَمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعِجْلِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ سَمَاءٍ بِنْتِ حَزْبٍ قَالَ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ يُحَدِّثُ
عَنْ خَالِهِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي الْأَخْوَصِ وَقَالَ فِي
حَدِيثِهِ فَقَالَ مُعَاذُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا لَكَ خَاصَّةٌ
أَوْ لَنَا عَامَّةٌ قَالَ بَلْ لَكُمْ عَامَّةٌ -

۶۸۷۸ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَكَمِيُّ حَدَّثَنَا

علم من الخطاب کے پاس گیا، انہوں نے اس کو بہت بڑا
گناہ قرار دیا، پھر وہ حضرت ابو بکر کے پاس گیا، انہوں نے
بھی اس کو بہت سخت گناہ قرار دیا پھر وہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس
نے کہا یا رسول اللہ میں نے مدینہ کے آخری کنارے
میں ایک عورت کو کپڑا لیا اور میں نے وہ محل کے علاوہ
اس سے باقی کما روٹی کر لی، اب میں آپ کی خدمت میں
حاضر ہوں آپ میرے متعلق جو چاہیں فیصلہ فرمائیں، حضرت
عمر نے اس شخص سے کہا اللہ تعالیٰ نے تمہارا پروردگار رکھا
تھا، تمہارا کاش تم بھی اپنا پروردگار رکھتے، حضرت ابن مسعود رضی
اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کوئی جواب
نہیں دیا، وہ شخص اٹھ کر چلا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
آدھی بیٹھ کر اس کو بلوایا، اور اس کے سامنے قرآن مجید کی یہ
آیت تلاوت کی: ”دن کے دنوں حصوں اور رات کے چھ
حصوں میں نماز قائم رکھو بے شک یہ کیا برا کاموں کو
دور کر دیتی ہیں، یہ ان لوگوں کے لیے نصیحت ہے جو نصیحت
قبول کرنے والے ہیں“ حاضرین میں سے ایک شخص
نے کہا: یا رسول اللہ! کیا یہ (بشارت) اسی کے ساتھ نماز
ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں، سب لوگوں کے لیے ہے۔
حضرت عبد اللہ بن مسعود نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس روایت کو ذکر کیا، اس حدیث میں ہے کہ حضرت ملازم
نے کہا: یا رسول اللہ! کیا یہ اس کے لیے خاص ہے؟ یا ہم
سب کے لیے عام ہے؟ آپ نے فرمایا بلکہ تم سب کے
لیے عام ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی

عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا هَنَّا عَنْ الشَّيْخِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمَّ عَلَيَّ قَالَ وَحَصَرْتَ الصَّلَاةَ
فَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا خَتَمَ الصَّلَاةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ
حَدًّا فَأَقِمَّ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ هَلْ حَصَرْتَ
الصَّلَاةَ مَعَنَا قَالَ نَعَمْ قَالَ قَدْ غُفِرَ لَكَ

۶۸۷۹ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ وَ
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَالْقَلْبُ لُزْهَيْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو
بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ سَمُرَةَ حَدَّثَنَا شَدَّادُ
حَدَّثَنَا أَبُو مَامَةَ قَالَ بَلَغَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ وَنَحْنُ قُعُودٌ مَعَهُ إِذْ
جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا
فَأَقِمَّ عَلَيَّ فَسَكَتَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَعَادَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ
حَدًّا فَأَقِمَّ عَلَيَّ فَسَكَتَ عَنْهُ وَأَقْبَسَتِ الصَّلَاةَ
فَلَمَّا انْصَرَفَ رَجَعْتُ إِلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أَبُو مَامَةَ فَاتَّبَعَهُ الرَّجُلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ انْصَرَفَ وَاتَّبَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْظَرُ مَا يَرُدُّ عَلَى الرَّجُلِ
فَلَجَّحَ الرَّجُلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا
فَأَقِمَّ عَلَيَّ قَالَ أَبُو مَامَةَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ حِينَ خَرَجْتَ
مِنْ بَيْتِكَ أَلَيْسَ قَدْ تَوَضَّأْتَ فَأَحْسَنْتَ الْوُضُوءَ
قَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ثُمَّ شَهِدْتَ الصَّلَاةَ
مَعَنَا فَقَالَ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ

اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے آکر کہا: یا رسول اللہ
مجھ سے ایک ایسا جرم ہو گیا جس پر حد ہے، آپ مجھ
پر حد جاری کریں، اس نے میں نماز تیار ہو گئی، اس نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی، جب اس نے
نماز پڑھ لی تو اس نے کہا یا رسول اللہ! میں نے ایک
حد لگنے والا کام کیا ہے، آپ کتاب اللہ کے مطابق حد
قائم کیجئے، آپ نے فرمایا: کیا تم نے ہمارے ساتھ
نماز پڑھی ہے؟ اس نے کہا جی ہاں، آپ نے فرمایا تمہاری
محضرت کمرہ دی گئی۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف
فرماتے، اور ہم آپ کے پاس بیٹھے ہوتے تھے، آپ ایک
ایک شخص آیا اور اس نے کہا یا رسول اللہ! میں نے ایک
حد والا کام کیا ہے، آپ مجھ پر حد قائم کیجئے، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم خاموش رہے، اس نے دوبارہ کہا یا رسول
اللہ! میں نے ایک حد والا کام کیا ہے، آپ مجھ پر حد
قائم کیجئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے، اور ہاتھ
کھڑی ہو گئی، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ
ہوئے، ابو امامہ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فارغ ہوئے تو وہ شخص آپ کے پیچھے گیا اور میں
بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے گیا کہ دیکھوں آپ
اس شخص کو کیا جواب دیتے ہیں، وہ شخص رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے ملا اور کہا یا رسول اللہ! میں نے ایک
حد والا کام کیا ہے، آپ مجھ پر حد قائم کیجئے، حضرت ابو امامہ
کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا:
یہ بتاؤ کہ جب تم گھر سے چلے تھے کیا تم نے اچھی طرح
وضو نہیں کیا تھا؟ اس نے کہا گیموں نہیں آیا رسول اللہ!
آپ نے فرمایا پھر تم نے ہمارے ساتھ نماز پڑھی؟
اس نے کہا ہاں یا رسول اللہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ اللّٰهَ حَدَّ عَقْرَ لَدَکَ
حَدَّ لَدَکَ أَوْ قَالَ ذَنْبُکَ۔
نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہاری حد کو یا فرمایا تمہارے
گناہ کو اس ناز سے معاف کر دیا۔

گناہوں کو دور کرنے والی "حسانات" کی تشریح | علامہ بیہقی بن شرف نووی لکھتے ہیں:
اس باب کی احادیث میں مذکور ہے کہ حسانات (نیکیاں) ہوں
کو دور کر دیتی ہیں، حسانات کی تفسیر میں اختلاف ہے، علامہ ثعلبی نے کہا اس پر اتفاق ہے کہ اس سے مراد پانچ نمازیں
ہیں امام ابن حجر اور دوسرے ائمہ تفسیر نے اسی کو اختیار کیا ہے، مجاہد نے کہا اس سے بندہ کا "سبحان اللہ
والحمد للہ واللا الہ الا اللہ واللہ اکبر" کہنا مراد ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے مطلقاً حسانات مراد ہوں۔
حد کا معنی | حدیث نمبر ۶۸۷ میں ہے اس شخص نے کہا: یا رسول اللہ! مجھ سے ایک ایسا کام ہو گیا جس پر حد ہے، علامہ
نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

یہاں حد سے مراد ایسا گناہ ہے جو تعزیر کا موجب ہو، اور یہ گناہ صغیرہ ہے کیونکہ اگر یہ گناہ کبیرہ ہوتا، خواہ
حد کا موجب ہوتا یا نہ ہوتا، تو نماز سے ساقط نہ ہوتا، کیونکہ اس پر عذاب کا اجماع ہے کہ جو گناہ حد کو واجب کرتے ہیں
وہ حدود نماز سے ساقط نہیں ہوتیں، قاضی عیاض نے بعض علماء سے یہ نقل کیا ہے کہ یہاں حد سے مراد معروف حد ہے
اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر حد اس لیے نہیں جاری کی، کیونکہ اس شخص نے یہ نہیں بیان کیا تھا کہ اس پر کس وجہ سے حد
واجب ہے؟ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پر وہ رکھنے کو ترجیح دیتے ہوئے اس سے دریافت نہیں فرمایا، کیونکہ
اگر کوئی شخص حد کا مراعات اقرار بھی کرے تو مستحب یہ ہے کہ اس کو رجوع کی تلقین کی جائے، تاہم صحیح پہلی تفسیر ہے۔
گناہ صغیرہ اور کبیرہ کی تعریف | علامہ شامی نے لکھا ہے کہ ہر گناہ دو تہجی کا ارتکاب گناہ صغیرہ ہے۔
اس عبارت کا مفتضحانیہ ہے کہ فرضی کا ترک اور حرام کا ارتکاب گناہ کبیرہ ہے
اور واجب کا ترک اور مکروہ تحریمی کا ارتکاب گناہ صغیرہ ہے اور صغیرہ پر اصرار کرنا بھی کبیرہ ہے اس مسئلہ کی پوری تفصیل
اور تحقیق ہم نے شرح صحیح مسلم جلد خامس میں بیان کی ہے۔

بَابُ ۹۹۱ قَبُولِ تَوْبَةِ الْقَاتِلِ وَإِنْ
كَثُرَ قَتْلُهُ
قاتل کی توبہ کا قبول ہونا خواہ اس نے زیادہ
قتل کیے ہوں

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سے پہلی امتوں میں سے ایک
شخص نے تیرے قتل کیے پھر اس نے زمین والوں سے پوچھا کہ میں
بڑا عالم کون ہوں؟ اسے ایک بڑا راہب (عیسائیوں میں)

۶۸۸۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ
ابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ لَأَحَدٌ قَتَلَنَا مَعَاذَ
نَبِيِّ هَشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الصَّيْدِيِّ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۵۹، مطبوعہ نوری محلہ کراچی ۱۳۷۵ھ
۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۴۲۵، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ قَتَلَ
تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا فَنَالَ عَنْ أَهْلِ
الْأَرْضِ قَدْرًا عَلَى رَأْسِهِ فَأَتَاهُ فَقَالَ إِنَّهُ
قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ
فَقَالَ لَا فَتَتَلَّ فَاكْمَلْ بِهِ مِائَةً ثُمَّ سَأَلَ عَنْ
أَهْلِ الْأَرْضِ قَدْرًا عَلَى رَجُلٍ عَالِمٍ فَقَالَ
إِنَّهُ قَتَلَ مِائَةً نَفْسٍ فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ فَقَالَ
لَعَمْرُؤُا مَنْ يَحُولُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ انْطَلِقْ إِلَى
أَرْضٍ كَذَا وَكَذَا فَإِنْ بِهَا أُنَاسٌ يَعْبُدُونَ اللَّهَ
فَاعْبُدِ اللَّهَ مَعَهُمْ وَلَا تَرْجِعْ إِلَى أَرْضِكَ فَإِنَّمَا
أَرْضُ سَوْءٍ فَانْطَلِقْ حَتَّى إِذَا نَصَفَ الطَّرِيقَ أَتَاهُ
الْمَوْتُ فَانْخَضَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَ
مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ فَقَالَتْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ
جَاءَ تَائِبًا مُقْبِلًا بِقَلْبِهِ إِلَى اللَّهِ وَقَالَتْ مَلَائِكَةُ
الْعَذَابِ إِنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ فَأَتَاهُمُ مَلَكٌ
فِي صُورَةِ آدَمَ فَوَجَعَلُوهُ بَيْنَهُمْ فَقَالَ قِيْسُوا مَا
بَيْنَ الْأَرْضَيْنِ فَإِلَى أَيَّتِهِمَا كَانَ آدَمُ فَهُوَ لَهُ
فَنَاسُواهُ فَوَجَدُوهُ آدَمُ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي أَرَادَ
فَقَبَضَتْهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ قَالَ قَتَادَةُ وَقَالَ
الْحَسَنُ ذُكِرْنَا أَنَّ لَهَا أَتَاهُ الْمَوْتُ نَاءً
بِصَدْرِهِ ۵

۶۸۸۱ - حَدَّثَنَا ثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ سَمِعَ
أَبَا الصَّدِّيقِ النَّاجِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا قَتَلَ تِسْعَةً

نارک الذی با عبادت گذار کا پتا بتایا گیا وہ شخص اس راہب
کے پاس گیا اور یہ کہا کہ اس نے ننانوے قتل کیے ہیں
کیا اس کی توبہ ہو سکتی ہے؟ اس نے کہا نہیں، اس شخص
نے اس راہب کو بھی قتل کر کے پورے سو قتل کر دیے
پھر اس نے سوال کیا کہ روئے زمین پر سب سے بڑا
عالم کون ہے؟ تو اس کو ایک عالم کا پتا دیا گیا، اس شخص
نے کہا کہ اس نے سو قتل کیے ہیں کیا اس کی توبہ ہو سکتی ہے؟
عالم نے کہا: ہاں! توبہ کی قبولیت میں کیا چیز حائل ہو سکتی
ہے! بائز، ناں، فلاں جگہ پر جاؤ، وہاں کچھ لوگ اللہ تعالیٰ
کی عبادت کر رہے ہیں، تم ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت
کرو، اور اپنی زمین کی طرف واپس نہ جاؤ کیونکہ وہ برسی جگہ
ہے، وہ شخص روانہ ہوا، جب وہ آدھے راستہ پر پہنچا تو
اس کو موت نے آیا، اور اس کے متعلق رحمت اور عذاب
کے فرشتوں میں اختلاف ہو گیا، رحمت کے فرشتوں نے
کہا یہ شخص توبہ کرتا ہوا اور دل سے اللہ تعالیٰ کی طرف منوجہ
ہوتا ہوا آیا تھا، اور عذاب کے فرشتوں نے کہا اس نے
بالکل کوئی نیک عمل نہیں کیا، پھر ان کے پاس آدمی کی صورت
میں ایک فرشتہ آیا، انھوں نے اس کو اپنے درمیان
حکم بنالیا، اس نے کہا دونوں زمینوں کی پیمائش کرو،
وہ جس زمین کے زیادہ قریب ہو اسی کے مطابق اس کا
حکم ہوگا، جب انھوں نے پیمائش کی تو وہ اس زمین کے
زیادہ قریب تھا جہاں اس نے جانے کا ارادہ کیا تھا، پھر
رحمت کے فرشتوں نے اس پر قبضہ کر لیا، حسن نے
بیان کیا ہے کہ جب اس پر موت آئی تو اس نے اپنا سینہ
پہلی جگہ سے دور کر لیا تھا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص نے ننانوے
آدمیوں کو قتل کیا، پھر وہ یہ پوچھتا پھرتا تھا کہ کیا اس کی توبہ
ہو سکتی ہے؟ اس نے ایک راہب کے پاس جا کر یہ سوال

وَتَسْعِينَ نَفْسًا فَجَعَلَ يَسْأَلُ هَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ
فَأَنَّى رَأَيْتَ نَفْسًا لَكَ قَالَتْ لَيْسَتْ لَكَ تَوْبَةٌ فَقَتَلَ
الرَّاهِبَ ثُمَّ جَعَلَ يَسْأَلُ ثُمَّ خَرَجَ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَى
قَرْيَةٍ فِيهَا قَوْمٌ صَالِحُونَ فَلَمَّا كَانَ فِي بَعْضِ
الطُّرُقِ أَذْدَكُهُ الْمَوْتُ فَنَاءَ بِصَدْرِهِ ثُمَّ مَاتَ
فَاخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ
الْعَذَابِ فَكَانَ إِلَى الْقَرْيَةِ الصَّالِحَةِ أَقْرَبَ
مِنْهَا بِشِيرٍ فُجِعِلَ مِنْ أَهْلِهَا -

۶۸۸۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
أَبِي عَدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
تَحْوِ حَدِيثِ مُعَاذِ بْنِ مُعَاذٍ وَرَأَى فِيهِ فَأَوْحَى اللَّهُ
إِلَى هَذِهِ أَنْ تَبَاغِدَنِي وَإِلَى هَذِهِ أَنْ تَقْرَأَنِي -

قَاتِلِ كِتَابُ التَّوْبَةِ | تلامذہ بھی بن شرف نووی لکھتے ہیں:

کیا کیا اس کی توبہ ہے؟ راہب نے کہا تمہاری توبہ نہیں
ہو سکتی، اس نے راہب کو بھی قتل کر دیا، اس نے پھر
سوال کرنا شروع کیا اور وہ اس بستی سے نکل کر دور
بستی کی طرف جانے لگا، جس میں کچھ نیک لوگ رہتے تھے، جب
اس نے راستہ کا کچھ حصہ طے کیا تھا تو اس کو موت نے
آ لیا اس نے اپنا سینہ کچھ دور کر دیا پھر مر گیا، پھر محبت
کے فرشتوں اور عذاب کے فرشتوں میں بحث ہوئی،
وہ ایک بالشت کے برابر نیک آدمیوں کی بستی کے
قریب تھا سو اس کو اس بستی والوں سے لاحق کر دیا گیا۔
اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی،
اس میں ہے، اللہ تعالیٰ نے اس زمین سے کہا تو رو
ہو جا اور اس زمین سے کہا تو قریب ہو جا۔

رضی اللہ عنہا کے سوا اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اور سلف صالحین سے جو اس مسئلہ میں اختلاف منقول ہے
قرآن کی اس سے مراد صرف زجر اور توبہ ہی تھی، وہ قاتل کی توبہ کے باطل ہونے کے معتقد نہیں تھے، اور یہ حدیث
اس مسئلہ میں واضح ہے، ہر چند کہ یہ ہم سے پہلی شریعت ہے، لیکن جب شریعت سابقہ کے خلاف ہماری شریعت
میں کوئی حکم نہ ہو تو وہ محبت ہوتی ہے، اور اس مسئلہ میں تو ہماری شریعت میں بھی یہی حکم ہے، قرآن مجید میں ہے:

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا
يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا
يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا
يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا
إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرٌ
يَبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ
غَفُورًا رَحِيمًا -

(فرقان : ۴۰ - ۶۸)

اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسرے معبود
کی پرستش نہیں کرتے اور اس جان کو قتل نہیں کرتے
جس کو قتل کرنا اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے، اور زنا نہیں
کرتے اور جو ایسا کرے گا سزا جگھٹے گا، قیامت کے دن
اس کو دُبرا عذاب دیا جائے گا، اور وہ اس عذاب میں ہمیشہ
خوار ہوگا، لیکن جو شخص توبہ کرے، ایمان لے آئے اور
نیک کام کرے تو اللہ تعالیٰ ان لوگوں کی برائیوں کو بھی نیکیوں
سے بدل دے گا اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا، مجید
رحم فرمانے والا ہے۔

اس آیت میں یہ تصریح ہے کہ قتل کرنے کے بعد بھی توبہ مقبول اور مشروع ہے۔

جو لوگ قتل کے بعد توبہ کے قائل نہیں ہیں، ان کا استدلال اس آیت سے ہے :-

ومن یقتل مؤمناً متعمداً فجزاءہ جہنم خالداً فیہا وغضب اللہ علیہ ولعندہ وعادہ عذاباً عظیماً۔

(نساء: ۹۳)

اور جو شخص کسی مسلمان کو عمدتاً قتل کرے تو اس کی سزا جہنم سے ہے وہ اس میں ہمیشہ رہے گا، اور اللہ تعالیٰ اس پر غضب ناک ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کو (اپنی) رحمت سے دور کر دے گا اور اس کے لیے بہت بڑا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

اس آیت کے متعدد جوابات ہیں:

- ۱۔ یہ آیت عام مخصوص عنہ البعض ہے اور مراد یہ ہے کہ اگر کوئی کافر مسلمان کو قتل کرے تو اس کی یہ سزا ہے۔
- ۲۔ یہ آیت اپنے عموم پر ہے اور مراد یہ ہے کہ جو شخص مسلمان کے قتل کو جائز اور حلال سمجھ کر قتل کرے تو اس کی یہ سزا ہے اور ظاہر ہے کہ حرام قتل کو حلال اعتقاد کرنا کفر ہے۔
- ۳۔ جب مشتق پر حکم لگایا جائے تو اس کا مبداء اشتقاق اس حکم کی علت ہوتا ہے، اس آیت میں مومن پر قتل کا حکم لگایا گیا ہے اور اس حکم یعنی قتل کی علت ایمان ہوگی یعنی جو شخص کسی مومن کو اس کے ایمان کی وجہ سے قتل کرے اس کی یہ سزا ہے اور جو شخص کسی مومن کو اس کے ایمان کی وجہ سے قتل کرے گا وہ کافر ہو جائے گا۔
- ۴۔ اس آیت میں یہ بتایا ہے کہ مومن کو قتل کرنے والا اس سزا کا مستحق ہے یہ نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کو یہ سزا دے گا۔
- ۵۔ یہ آیت انشاء تنخویف پر محمول ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نے ڈرانے کے لیے یہ فرمایا ہے۔
- ۶۔ یہ آیت عدم عفو کے ساتھ متعبد ہے، یعنی اگر اللہ منات نہ فرمائے تو یہ سزا دے گا۔
- ۷۔ یہ آیت ایک خاص شخص کے متعلق ہے اور عام حکم نہیں ہے۔
- ۸۔ اس آیت میں ضرر سے مراد مکث طویل ہے، یعنی قاتل بہت عرصہ تک جہنم میں رہے گا۔

تائب کے لیے بُری جگہ اور بُرے لوگوں کو چھوڑ دینے کا استحباب | اس حدیث میں ہے: عالم نے کہا تم فلاں فلاں علاقے میں جاؤ، وہاں لوگ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہیں تم ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو، اور اپنی زمین کی طرف لوٹ کر نہ جاؤ کیونکہ وہ بُری زمین ہے۔

عالم نے کہا ہے کہ توبہ کرنے والے کے لیے مستحب یہ ہے کہ جس زمین میں اس نے گناہ کیے ہوں اس کو چھوڑ دے اور جو لوگ اس کو گناہ کی دعوت دیتے ہوں اور گناہ میں اس کی معاونت کرتے ہوں ان سے متعلقہ کرے تا وقتیکہ وہ لوگ بھی تائب نہ ہو جائیں۔ اور یہ کہ علماء، سلماء، عبادت گذاروں اور اہل تقویٰ کی صحبت اور مجلس کو اختیار کرے اور ان کی نصیحت اور مجلس سے فائدہ حاصل کرے۔

اولیاء کرام کی وجاہت | اس حدیث سے اولیاء کرام کی اللہ کے ہاں وجاہت اور قدر و منزلت معلوم ہوئی، کہ اگر کوئی گناہ گار ان کے پاس جا کر توبہ کرنے کا صرف ارادہ کرے، ابھی وہاں گیا نہ ہو اور توبہ نہ کی ہو

تب بھی بخش دیا جاتا ہے تو جو لوگ ان کے پاس جا کر ان کے ہاتھ پر بیعت ہوں، توبہ کریں اور ان کے وظائف پر عمل کریں، ان کے مرتبہ اور مقام کا کیا عالم ہوگا، اور یہ تو پہلی امتوں کے اولیاء کرام کی وجاہت ہے تو امت محمدیہ کے اولیاء کرام خصوصاً غوث اعظم رضی اللہ عنہ کی اللہ کے ہاں قدر و منزلت اور وجاہت کا کیا عالم ہوگا اور جو مسلمان ان کے سلسلہ سے وابستہ ہیں ان کے لیے حصول مغفرت اور وسعت رحمت کی کتنی قوی امید ہوگی!

سلسلہ القدر کا بڑا مرتبہ ہے ایک رات میں عبادت کر لی جائے تو اس رات کی عبادت کا درجہ ایک ہزار راتوں کی عبادتوں سے زیادہ ہے لیکن اگر کوئی اس رات کو یا کر عبادت نہ کرے تو اسے کوئی اجر نہیں ملے گا، لیکن اولیاء اللہ کی کیا شان ہے کہ کوئی ان کے پاس جا کر عبادت اور توبہ نہیں کرتا صرف جانے کی نیت کر لیتا ہے تو بخش دیا جاتا ہے یہی حال کعبہ کا ہے، کوئی شخص کعبہ کی زیارت اور اس میں عبادت کرے گا تو اجر و ثواب ملے گا، اگر کعبہ تک نہیں پہنچا تو اجر و ثواب نہیں ملے گا، پھر سلسلہ القدر اور کعبہ میں عبادت سے اجر و ثواب میں اضافہ ہوتا ہے بخشش کی ضمانت نہیں ہے، لیکن جو شخص اللہ والوں کے پاس جا کر توبہ کرنے کی نیت کرے بخش دیا جاتا ہے!

مومنوں پر اللہ کی رحمت کی وسعت اور
دوزخ سے نجات کے لیے ہر مسلمان کے
عوطن کافر کا فدیہ دیا جاتا

بَابُ ۹۹۲ فِي سَعَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى
الْمُؤْمِنِينَ وَفِدَا كُلِّ مُسْلِمٍ
بِكَافِرَيْنِ الثَّانِي

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو ایک یہودی یا نصرانی دے گا اور فرمائے گا یہ جہنم سے تمہارا چھٹکارا ہے۔

۶۸۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو أُسَامَةَ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِي بَرْزَةَ عَنْ
أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ دَفَعَ اللَّهُ عَنْ وَجَلَّ إِلَى
كُلِّ مُسْلِمٍ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا فَيَقُولُ هَذَا فَمَا كُنْتَ مِنَ الثَّانِي

حضرت ابو بکر نے اپنے والد سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان بھی فوت ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے بدلہ میں ایک یہودی یا ایک نصرانی کو دوزخ میں داخل کرتا ہے، عمر بن عبد العزیز نے حضرت ابو بکر کو کہہ نہیں سکا اس وقت کی قسم دی جس کے مسا کوئی مسبور نہیں کہ واقعی ان کے والد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے، انھوں نے قسم کھائی، قتادہ کہتے ہیں کہ سعید نے مجھ سے قسم لینے کا ذکر نہیں کیا اور انھوں نے اس پر کوئی اعتراض کیا۔

۶۸۸۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عُثْمَانُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ
عَوْفًا وَ سَعِيدَ بْنَ أَبِي بَرْزَةَ حَدَّثَا أَنَّهُمَا شَرِهَذَا
أَبَا بَرْزَةَ قَالَ يُحَدِّثُ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمُوتُ دَجُلٌ
مُسْلِمٌ إِلَّا دَخَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ الثَّانِي يَهُودِيًّا أَوْ
نَصْرَانِيًّا قَالَ فَاسْتَحْلَفَهُ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بِاللَّهِ
الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَحَلَفَ

لَهُ قَالَ فَلَمْ يُحَدِّثْنِي سَعِيدٌ أَنَّهُ اسْتَحْلَفَهُ وَلَمْ
يُنْكِرْ عَلَى عَوْنٍ قَوْلَهُ -

۶۸۸۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ
الْمُنْتَنِي جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ
أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَخُو
حَدِيثِ عَقَّانَ وَقَالَ عَوْنُ بْنُ عُثْبَةَ -

۶۸۸۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عُبَادَةَ بْنِ
جَبَلَةَ بْنِ أَبِي رَوَّادٍ حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ عَمَّارَةَ حَدَّثَنَا
شَدَّادُ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ الرَّاسِبِيُّ عَنْ عُبَيْلَانَ بْنِ جَرِيو
عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَاسٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
يُدُّ نُوبَ امْتِثَالِ الْجِبَالِ فَيُغْفَرُ هَاهُنَا اللَّهُ لَهُمْ وَيَضَعُهَا
عَلَى الْيَقُودِ وَالنَّصَارَى فِيمَا أَحْسَبْتُ أَنَا قَالَ أَبُو
رُوَيْحٍ لَأَذْهَبَنَّ مِمَّنِ الشُّكُّ قَالَ أَبُو بَرْدَةَ فَخَدَّ ثَلُثُ
بِهِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَقَالَ أَبُوكَ حَدَّثَكَ هَذَا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ نَعَمْ -

۶۸۸۷ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هِشَامِ الدَّسْتَوَائِيِّ عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِلْإِمَامِ عُمَرَ
كَيْفَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ فِي التَّجْوَى قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ يُدْفَنُ
الْمُؤْمِنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ تَرْتِيمٍ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى
يَضَعَ عَلَيْهِ كَنَفَهُ فَيَقْرَأُ كُودُ نُوْبِهِ فَيَقُولُ
هَلْ تَعْرِفُ فَيَقُولُ أَيْ رَبِّ اعْرِفْ قَالَ فَإِنِّي
قَدْ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَإِنِّي أَغْفِرُهَا لَكَ
الْيَوْمَ فَيُعْطَى صَحِيفَةً حَسَنَاتِهِ وَأَمَّا الْكَفَّارُ
وَالْمُنَافِقُونَ فَيُنَادَى بِهِمْ عَلَى رُءُوسِ
الْخَلَائِقِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابو بردہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے
روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
قیامت کے دن کچھ مسلمان پہاڑ جتنے گناہ لے کر آئیں
گے، اللہ تعالیٰ ان کے وہ گناہ بخش دے گا، اور وہ گناہ
یہود اور نصاریٰ پر ڈال دے گا، جہاں تک مجھے گمان
ہے، ابو ریح نے کہا مجھے معلوم نہیں کہ یہ شک کس کو
تھا، حضرت ابو بردہ نے کہا میں نے یہ حدیث عمر بن
عبد العزیز کو بیان کی، انھوں نے کہا تمہارے والد نے
یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی تھی؟ میں
نے کہا ہاں۔

صفوان بن محرز بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے
حضرت ابن عمر سے پوچھا آپ نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم سے ”تجوٰی“ (سہر گوئی) کے متعلق کس طرح سنا تھا
انھوں نے کہا میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا
ہے کہ قیامت کے دن ایک مومن اپنے رب عزوجل
کے قریب ہوگا، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنی رحمت کے پری
پھیپے لے گا، پھر اس سے اس کے گناہوں کا اقرار
کرائے گا، اور فرمائے گا کیا تو (اسی گناہ کو) پہچانتا
ہے؟ وہ کہے گا: ہاں میرے رب میں پہچانتا ہوں، اللہ
فرمائے گا میں نے دنیا میں تیرے گناہ کو پھیپا یا تھا اور
میں آج تیرے گناہ کو صاف کر دیتا ہوں، پھر اس کو اس
کی نیکیوں کا اعمال نامہ دے دیا جائے گا، اور کفار اور

مٹا فحشوں کو لوگوں کے سامنے بلایا جائے گا اور کہا جائیگا
یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی مکتوب کی تھی۔

علامہ بیہقی بن شرف نووی لکھتے ہیں:

کافروں کے فدیہ ہونے کی وضاحت

اس حدیث کی تشریح، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت
میں ہے: ہر شخص کی ایک منزل جنت میں ہے اور ایک منزل دوزخ میں ہے، پس مومن جنت میں داخل ہوگا اور
کافر دوزخ میں مومن کی منزل میں اپنے کفر کی وجہ سے داخل ہوگا، اور جب کفار اپنے کفر کی وجہ سے جہنم میں
داخل ہو جائیں گے تو ان کا یہ دخول بہ منزلہ فدیہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۶۸۸۶ میں ہے، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے گناہ بیہودہ اور نصاریٰ پر ڈال دے گا، یہ حدیث اپنے
ظاہر پر محمول نہیں ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے گناہ مٹا کر دے گا اور بیہودہ نصاریٰ
کے اتنے ہی گناہوں پر ان کو عذاب دے گا، کیونکہ قرآن مجید میں ہے "کوئی شخص کسی کے گناہوں کا برہنہ نہیں
اٹھائے گا" اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چونکہ ان گناہوں کو کفار نے ایجا کیا تھا، اسی لیے مسلمانوں کے گناہ کفار پر ڈال
دیے جائیں گے اور مسلمانوں کے گناہوں کو اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے مٹا کر دے گا۔

حدیث نمبر ۶۸۸۲ میں ہے، عمر بن عبدالعزیز نے حضرت ابوہریرہ کو تین بار قسم دے کر پوچھا کہ واقعی ان کے والد
تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی تھی، ان کا قسم دے کر یہ سوال کرنا کسی ہر گمان کی وجہ سے نہیں تھا
بلکہ زیادہ تاکید کے حصول کے لیے تھا، کیونکہ اس حدیث میں تمام مسلمانوں کے لیے جو عظیم بشارت دی گئی ہے
اس سے ان کو بہت طمانیت اور مسرت حاصل ہوئی تھی، کیونکہ حضرت ابوہریرہ کو اگر اس حدیث میں کوئی شک ہوتا یا
نیان اور خطا کا خدشہ ہوتا تو وہ اس پر قسم نہ کھاتے، اور جب انہوں نے قسم کھائی تو اس قسم کے تمام امور کی نفی ہو
گئی، عمر بن عبدالعزیز اور امام شافعی سے منقول ہے کہ اس حدیث میں مسلمانوں کے لیے بہت بڑی بشارت ہے
کیونکہ اس حدیث میں تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو جنت میں داخل کرے گا اور اس کے بدلہ میں ایک بیہودی یا
نصرانی کو جہنم میں داخل کر دے گا۔

حضرت کعب بن مالک اور ان کے ساتھیوں

کی توبہ کا بیان

ابن شہاب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم غزوہ تبوک میں گئے اور آپ کا ارادہ روم اور شام
کے نصاریٰ عرب کے خلاف جہاد کرنے کا تھا، ابن شہاب
نے بیان کیا کہ مجھے عبد اللہ بن کعب بن مالک نے احشر

بَابُ ۹۹۳ حَدِيثِ تَوْبَةِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَصَاحِبِيهِ

۶۸۸۸ - حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ سَرْجٍ مَوْلَى بَنِي أُمَيَّةَ أَخْبَرَنِي
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ ثَوَّ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ وَهَّابًا

وَهُوَ يُرِيدُ الرُّومَ وَنَصَارَى الْعَرَبِ
يَا لَشَامٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَاخْبَرَ فِي
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ بْنِ
مَالِكٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ كَانَ قَائِدَ
كَعْبٍ مِنْ بَنِي حِمْيَرَ عَمِي قَالَ سَمِعْتُ
كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ حَدِيثَهُ حِينَ تَخَلَّفَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
غَزْوَةِ تَبُوكَ قَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ لَمَّا تَخَلَّفَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
غَزْوَةِ غَزَاهَا قَطُ إِلَّا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ غَيْرَ أَنِّي
قَدْ تَخَلَّفْتُ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ وَلَمَّا لَحِقَ ابْنُ أَحَدٍ
تَخَلَّفَ عَنْهُ إِثْمًا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُسْلِمُونَ يُرِيدُونَ عِيَوْ قُرَيْشٍ
حَتَّى جَمَعَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَدُوِّهِمْ عَلَى
غَيْرِ مِيعَادٍ وَلَقَدْ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ حِينَ
تَوَاقَفْنَا عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَا أَحْبَبْتُ أَنْ لِي بِهَا
مَشْهُدٌ بَدْرًا وَإِنْ كَانَتْ بَدْرًا أَذْكَرُ فِي النَّاسِ
مِنْهَا وَكَانَ مِنْ خَبَرِي حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ
تَبُوكَ أَنِّي لَمَّا كُنْتُ قَطَا أَقْوَى وَلَا أَيْسَرَ
مِنِّي حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْهُ فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ
وَاللَّهُ مَا جَمَعْتُ قَبْلَهَا رَاجِلَتَيْنِ قَطُ
حَتَّى جَمَعْتُهُمَا فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ فَعَرَّاهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرْبٍ
شَدِيدَةٍ وَاسْتَقْبَلَ سَفَرًا بَعِيدًا أَوْ مَقَادًا
وَاسْتَقْبَلَ عَدُوًّا كَثِيرًا فَجَلَّ لِلْمُسْلِمِينَ
أَمْرُهُمْ لِيَتَأَهَّبُوا أَهْبَةً غَزَوْهُمْ فَاخْبَرَهُمْ
بُوحَيْرَةُ بْنُ مُرَيْدٍ وَالْمُسْلِمُونَ مَعَ رَسُولِ

کعب کے نابینا ہونے کے بعد عبداللہ ان کی رہنمائی کرتے تھے، حضرت
کعب بن مالک کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے غزوہ تبوک میں پیچھے رہ جانے کا واقعہ
بیان کیا، حضرت کعب بن مالک نے کہا میں غزوہ تبوک کے معاہدہ کبھی کسی غزوہ
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے نہیں رہا، البتہ
میں غزوہ بدر میں بھی پیچھے رہ گیا تھا اور غزوہ بدر میں پیچھے
رہ جانے والوں میں سے کسی پر بھی آپ نے عقاب نہیں
کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمان قریش کے
تلافی کو لوٹنے کے ارادے سے روانہ ہوئے تھے،
حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اور ان کے دشمنوں کے
درمیان اپنا ہتھیار مقابلہ کرا دیا، اور جب ہم نے اسلام
کا عہد کیا تھا اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس عقبہ کی شب میں بھی حاضر ہوا تھا، ہر چند کہ مسلمانوں
میں شرکاء بدر کی وقعت بہت زیادہ ہے لیکن میں شب
عقبہ کی حاضری کے بدلہ میں اور کوئی فضیلت پسند نہیں
کرتا، میرا واقعہ یہ ہے کہ جب میں غزوہ تبوک میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے رہ گیا تھا، اس وقت
میں جس قدر قوی اور عرش حال تھا اس سے پہلے کبھی
اس قدر قوی اور خوشحال نہیں تھا، اس وقت جہاد کے
لیے میرے پاس دو اونٹنیاں تھیں جہاں سے پہلے
کبھی کسی جہاد کے وقت میرے پاس نہیں تھیں، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سخت گرمی میں جہاد کے لیے روانہ
ہوئے، آپ دیر دراز سفر کے لیے صحرا میں کثیر دشمنوں
سے مقابلہ کے لیے روانہ ہوئے، آپ نے مسلمانوں پر
پورا معاملہ واضح کر دیا تھا تاکہ وہ دشمنوں سے جہاد کے
لیے پوری تیاری کر لیں۔ آپ نے مسلمانوں کو اپنے ارادہ
سے آگاہ کر دیا تھا، اس وقت مسلمانوں کی تعداد بہت
زیادہ تھی اور کسی رجسٹر میں مسلمانوں کی تعداد کا اندراج نہیں
تھا، حضرت کعب نے کہا بہت کم کوئی ایسا شخص ہوگا جو
اس غزوہ سے غائب ہونے کا ارادہ کرے اور اس

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرٌ وَلَا يَجْمَعُهُمْ
كِتَابٌ خَافِظٌ يُؤَيِّدُ بِذَلِكَ التَّوْبَةَ قَالَ
كَعْبٌ فَقُلْ رَجُلٌ يُؤَيِّدُ أَنْ يَتَّعَبِيَتْ يَطْلُبُ
أَنْ ذَلِكَ سَيُخْفِي لَهُ مَا كَمْ يَنْزِلُ فِيهِ وَخِي
مَنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَغَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الْغَزْوَةَ حِينَ طَابَتِ الشَّمَاةُ
وَالظَّلَالُ قَانَا إِلَيْهَا أَصْعُرُ فَتَجَهَّرَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُسْلِمُونَ مَعَهُ
وَطَفِقَتْ أُعْدُو الْيَكْبُ أَنْ جَهَرَ مَعَهُمْ فَأَرْجِعْ
وَلَمْ أَقْصِ شَيْئًا وَأَقُولُ فِي نَفْسِي أَنَا قَتَادَةُ
عَلَى ذَلِكَ إِذَا أَرَدْتُ فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ يَتِمَّ دَى
يَا حَتَّى اسْتَمَرَ بِالنَّاسِ الْجِدُّ فَأَصْبَحَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادِيًا وَالْمُسْلِمُونَ
مَعَهُ وَلَمْ أَقْصِ مِنْ جَهَارِ شَيْئًا ثُمَّ عَدَا وَفَتْ
فَرَجَعْتُ وَلَمْ أَقْصِ شَيْئًا فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ
يَتِمَّ دَى فِي حَتَّى أَسْرَعُوا وَتَفَارَطَ الْغَزْوُ
فَهَمَمْتُ أَنْ أَرْتَحِلَ فَأَذْرَكُهُمْ فَيَا لَيْتَنِي
فَعَلْتُ ثُمَّ لَمْ يَقْدَرْ ذَلِكَ لِي وَطَفِقْتُ إِذَا
خَرَجْتُ فِي النَّاسِ بَعْدَ حُرُوجِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْزُونِي أَفِي لَدَارِي لِحَا
أُسُوءَ إِلَّا رَجُلًا مَعْمُومًا عَلَيْهِ فِي النِّفَاقِ
أَوْ رَجُلًا مَقْتُولًا عَدَا اللَّهُ مِنَ الصُّعْتَاءِ وَلَمْ
يَنْدُكُونِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى بَلَغَ تَبُوكَ فَقَالَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْقَوْمِ
يَتَبُوكَ مَا فَعَلَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ رَجُلٌ
مِنْ بَنِي سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَبَسَهُ بَرَادَةٌ
وَالنَّظَرُ فِي عِطْفِي فَقَالَ لَهُ مَعَاذُ بَنِي جَبَلٍ
بِمَسْ مَا قُلْتُ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عَلِمْتُ نَا
عَلَيْهِ إِلَّا خِيَرًا فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

کایہ گمان ہو کہ بغیر اللہ کی وحی نازل کرنے کے آپ سے
اس کا معاملہ مخفی رہے گا، جب دو مختل پر چل آگئے
تھے اور ان کے سامنے گھٹنے ہو گئے اس وقت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غزوہ کا ارادہ کیا، یہی اس
وقت پہلوں اور دو مختل میں مشغول تھا اور رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اور مسلمان جہاد کی تیاری میں تھے، میں ہر جمع
جہاد کی تیاری کا سوچتا اور واپس آجاتا میں کوئی فیصلہ نہیں
کر پاتا اور یہ سوچتا کہ میں جس وقت جائے گا ارادہ کرونگا
جاسکوں گا، میں یہی سوچتا رہا حتیٰ کہ مسلمانوں نے سامان سفر
باندھ لیا اور ایک سوچ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں
کو لے کر روانہ ہو گئے، میں نے ابھی تیاری نہیں کی تھی،
میں جمع کو بھر گیا اور لوٹ آیا اور میں کوئی فیصلہ نہیں کر
سکا، میں یونہی سوچ بچار میں رہا حتیٰ کہ مجاہدین آگے
بڑھ گئے اور جنگ شروع ہو گئی، اور میں یہی سوچتا رہا کہ
میں روانہ ہو کر ان کے ساتھ ہوں گا، کاش میں ایسا کر لیتا،
لیکن یہ چیز میرے مقدور میں نہیں تھی، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے تشریف لے جانے کے بعد مجھے یہ دیکھ
کر افسوس ہوتا کہ میں جن لوگوں کے درمیان چلتا تھا یہ
صرف وہی لوگ تھے جو نفاق سے منہم تھے یا وہ ضعیف
لوگ تھے جن کو اللہ تعالیٰ نے جہاد سے منذور رکھا تھا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبوک پہنچنے سے پہلے
میرا ذکر نہیں کیا، جس وقت آپ تبوک میں صحابہ کے ساتھ پہنچے
ہوئے تھے آپ نے فرمایا: کعب بن مالک کو کیا ہوا؟
بنو سلمہ کے ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! اس کو دو چادر
اور اپنے پہلوؤں کو دیکھنے نے روک لیا، حضرت معاذ
بن جبل نے کہا: تم نے بڑی بات کہی ہے! یہ خدا یا رسول
اللہ! ہم اس کے متعلق غیبر کے سوا اور کچھ نہیں جانتے، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے، ابھی یہ بات ہو رہی
تھی کہ آپ نے ایک سفید پوش شخص کو رگستان سے آتے

وَسَلَّمَ فَبَيْنَمَا هُوَ عَلَى ذَلِكَ رَأَى رَجُلًا مَبِيتًا
يُرْوِلُ بِهِ السَّرَابُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْ أَبَا خَيْثَمَةَ فَإِذَا هُوَ أَبُو خَيْثَمَةَ
الْأَنْصَارِيُّ وَهُوَ الَّذِي تَصَدَّقَ بِصَاعِ التَّمْرِ
حِينَ لَمَزَهُ الْمَنَافِقُونَ فَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ
قَدَّمَا بَلَّغْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ تَوَخَّاهُ قَافِلًا مِّنْ تَبُوكَ حَضَرَ فِي بَيْتٍ
فَطَفِقْتُ أَتَدَكُّمُ الْكَذِبَ وَأَقُولُ بِحَرِّ
أَخْرَجُ مِنْ سَحِطِهِ عَذَابًا وَاسْتَعِينُ عَلَى
ذَلِكَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ مِّنْ أَهْلِي فَلَمَّا قِيلَ لِي
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ
أَخْلَقَ قَافِلًا رَاحَ عَنِّي الْبَاطِلُ حَقٌّ عَرَفْتُ
أَنِّي لَنْ أَنْجُو مِنْهُ بِشَيْءٍ أَبَدًا فَأَجْمَعْتُ
صِدْقًا وَصَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ قَافِلًا وَكَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ
بَدَأَ بِاتِّسَاعِ فَرَكَرَ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ
لِلنَّاسِ فَلَمَّا فَعَلَ ذَلِكَ جَاءَهُ الْمَخْلُقُونَ
فَطَفِقُوا يَعْتَذِرُونَ إِلَيْهِ وَيَخْلُقُونَ لَهُ وَ
كَانُوا يَضَعُونَ فَمَانَيْنِ رَجُلًا ثَقِيلَ مِنْهُمْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَانِيَتَهُمْ
وَبَايَعَهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ وَوَكَّلَ سَرَّاءَ هُوَ
إِلَى اللَّهِ حَتَّى جِئْتُ فَلَمَّا سَلَّمْتُ بَسَمَ بَسَمَ
الْمُخَضَّبِ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى فَجِئْتُ أَمِثْنِي حَتَّى
جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ لِي مَا خَلَقَكَ
أَلَمْ تَكُنْ قَدِ ابْتَدَعْتَ ظَهْرَكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي وَاللَّهِ لَوْ جَلَسْتُ عِنْدَ غَيْرِكَ مِنْ أَهْلِ
الدُّنْيَا لَرَأَيْتُ أَتَى مَا أَخْرَجُ مِنْ سَحِطِهِ يُعَذِّبُ
وَلَقَدْ أُعْطِيتُ عَذَابًا وَلَكِنِّي وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ
كَثِيرَ حَقِّكَ الْيَوْمَ حَدِيثُ كَذِبٍ كَرَّطِي

ہوئے دیکھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "تو
ابو خيثمہ ہو جا، تو وہ ابو خيثمہ انصاری ہو گیا، یہ وہی شخص
تھے جنہوں نے ایک صاع (چار کلوگرام) چھوڑے
صدقہ کیے تھے تو منافقین نے انہیں طعنہ دیا تھا، حضرت
کعب بن مالک بیان کرتے ہیں کہ جب مجھے یہ خبر پہنچی
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبوک سے واپس آئے
ہیں تو میری پریشانی پھر تازہ ہو گئی، میں جھول باتیں بنانے
کے لیے سوچنے لگا اور یہ سوچنے لگا کہ میں کل حضور کی
ناراضگی سے کیسے بچوں گا، اور اپنے گھر کے اصحاب
رانے سے اس سلسلہ میں مشورہ لینے لگا، پھر جب
مجھے یہ بتایا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عنقریب
تشریف لارہے ہیں تو میرے ذہن سے وہ سب
چھوٹے بہانے نکل گئے اور میں نے یہ جان لیا کہ
میں کسی (جھوٹی) بات سے کبھی نجات نہیں پاسکوں گا
پھر میں نے پیچ بولنے کا پختہ ارادہ کر لیا، صبح کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور آپ جب
سفر سے آتے تھے تو پہلے مسجد میں جاتے تھے اور
وہاں دو رکعت نماز پڑھتے تھے، پھر لوگوں کی طرف
متوجہ ہوتے تھے، جب حضور مہول کے مطابق فارغ
ہو گئے، تو جو لوگ غزوہ تبوک میں نہیں گئے تھے وہ آ
کہ غدر پیش کرنے لگے اور میں کھانے لگے، یوں
اسی سے تریا وہ تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ظاہری اعتبار سے ان کے عذر کو قبول کر لیا تھا، آپ
نے ان سے بیعت لی اور ان کے لیے استغفار کیا، اور
ان کے باطنی معاملہ کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دیا، جتنی کہ میں آیا
جب میں نے سلام کیا تو آپ مسکرائے جیسے کوئی ناراض
شخص مسکراتا ہے، آپ نے فرمایا آؤ، میں آکر آپ
کے سامنے بیٹھ گیا، آپ نے فرمایا تمہارے نہ آنے کی
کیا وجہ ہے؟ کیا تم نے سواری نہیں خریدی تھی، میں

بِهِ عَنِّي لَيُوشِكَنَّ اللَّهُ أَنْ يُسَخِّطَكَ عَلَيَّ وَلَكِنْ
 حَدَّثْتُكَ حَدِيثَ صِدْقٍ تَجِدُ عَلَيَّ فِيهِ
 إِنِّي لَا أَذْجُوفِيهِ عُنُقِي اللَّهُ وَاللَّهُ مَا كَانَ
 لِي عُدُوٌّ وَاللَّهُ مَا كُنْتُ قَطُّ أَقْوَى وَلَا أَيْسَرُ
 مِنِّي حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا هَذَا فَقَدْ صَدَقَ
 فَقَدْ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ فِيكَ فَقُتِلَ وَثَارَ
 رِجَالٌ مِّنْ بَنِي سُلَيْمَةَ فَاتَّبَعُونِي فَقَالُوا لِي
 وَاللَّهِ مَا عَلِمْنَاكَ أَذْ نَبَتْ ذَنْبًا قَبْلَ هَذَا
 لَقَدْ عَجَبْتَ فِي أَنْ لَا تَكُونَ أَعْتَدْتَ إِلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ اعْتَدَارِ
 بِهِ النَّبِيُّ الْمُخَلَّفُونَ فَقَدْ كَانَ كَأَيْكَ ذَاكَ
 اسْتَغْفَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ فَوَاللَّهِ مَا زَالُوا يُؤْتِيُونِي حَتَّى آمُرُكَ
 أَنْ أَرْجِعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ كَذَبَ نَفْسِي قَالَ كَمْ قُلْتُ لَهُمْ هَلْ
 لَقِيَ هَذَا أَمْعَى مِنْ أَحَدٍ قَالُوا نَحْمَدُ لَقِيَهُ
 مَعَكَ رَجُلَانِ قَالَا مِثْلَ مَا قُلْتَ فَيَقِيلُ لَهُمَا
 مِثْلَ مَا قِيلَ لَكَ قَالَ قُلْتُ مَنْ هُمَا قَالُوا
 مُوَارَثُ بْنُ الرَّبِيعَةِ الْعَامِرِيُّ وَهَلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ
 الْوَاقِعِيُّ قَالَ قَدْ كَرِهُوا لِي رَجُلَيْنِ صَالِحَيْنِ قَدْ
 شَهِدَا بَدْرًا فِيهِمَا أَسْوَأُ قَالَ فَمَضَيْتُ
 حِينَ ذَكَرُوا هُمَا لِي قَالَ وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمِينَ عَنْ كَلَامِنَا
 إِلَيْهَا الثَّلَاثَةُ مِنْ بَيْنِ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ
 قَالَ فَا جَنَّبَ النَّاسُ وَقَالَ تَعَيُّوْا لَنَا
 حَتَّى تَكْتَرِبَ لِي فِي نَفْسِي الْأَرْضُ فَمَا هِيَ
 بِأَلَا رَضِيَ إِلَيَّ أَعْرِفُ فَلَيْسْنَا عَلَى ذَلِكَ
 خَمْسِينَ لَيْلَةً فَأَمَّا صَاحِبَايَ فَاسْتَكَانَا

نے کہا یا رسول اللہ! بہ خدا اگر میں آپ کے علاوہ کسی دنیا دار
 کے پاس بیٹھا ہوتا تو مجھے معلوم ہے کہ میں کوئی مذہب پیش
 کر کے اسی کی ناراضگی سے بچ جاتا، کیونکہ مجھے کلام پر
 قدرت عطا کی گئی ہے، لیکن بہ خدا مجھے معلوم ہے کہ اگر میں
 نے آج آپ سے کوئی جھوٹی بات کہہ دی حتیٰ کہ آپ اس
 سے راضی ہو بھی گئے، تو عنقریب اللہ تعالیٰ آپ کو مجھ سے
 ناراض کر دے گا، اور اگر میں آپ سے سچا بات کہوں تو آپ
 مجھ سے ناراض ہوں گے اور بے شک مجھ کو سچ ہی اللہ تعالیٰ
 سے حسن عاقبت کی امید ہے، بہ خدا میرا کوئی مذر نہیں تھا،
 اور جس وقت میں آپ کے پیچھے رہ گیا تھا تو مجھ سے زیادہ
 غور حال کوئی نہیں تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا بہ حال اس شخص نے سچ بولا ہے، تم یہاں سے اٹھ
 جاؤ، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ تمہارے مشفق کوئی فیصلہ کر دے، میں
 وہاں سے اٹھا اور بنو سلمہ کے لوگ بھی اٹھ کر میرے پاس
 آئے، انہوں نے مجھ سے کہا بہ خدا ہم کو یہ معلوم نہیں ہے
 کہ اس سے پہلے تم نے کوئی گناہ کیا ہو، کیا تم سے یہ نہیں
 ہو سکتا تھا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اسی
 قسم کا کوئی مذہب پیش کرتے جس طرح دیگر نہ جانے والوں
 نے مذہب پیش کیے تھے، تمہارے گناہ کے لیے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا تمہارے لیے استغفار کرنا کافی تھا،
 بہ خدا وہ مجھ کو مسلسل غامت کرتے رہے حتیٰ کہ میں
 نے یہ ارادہ کیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 دوبارہ جاؤں اور اپنے پہلے قول کی تکذیب کر دوں، پھر
 میں نے ان سے پوچھا کیا کسی اور کو بھی جیسا معاملہ پیش
 آیا ہے، انہوں نے کہا دو اور شخصوں نے ہی تمہاری مثل
 کہا ہے ان سے بھی حضور نے وہی فرمایا ہے جو تم سے
 فرمایا تھا، میں نے پوچھا وہ کون ہیں، انہوں نے کہا وہ
 مزارہ بن ربیعہ عامری اور ہلال بن امیہ واقفی ہیں، انہوں
 نے مجھ سے ان دو ایک شخصوں کا ذکر کیا جو غزوہ بدر میں

وَقَعْدًا فِي بُيُوتِهِمَا بَيِّنَاتٍ وَأَمَّا أَنَا فَكُنْتُ
أَشَدَّ الْقَوْمِ وَأَجْدَدَ هُمْ فَكُنْتُ أَخْرَجُ
فَاشْهَدُ الصَّلَاةَ وَأَطُوفُ فِي الْأَسْوَاقِ
وَلَا يُكَلِّمُنِي أَحَدٌ وَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي مَجْلِسِهِ
بَعْدَ الصَّلَاةِ فَأَقُولُ فِي نَفْسِي هَلْ حَزَلَكِ
شَفَتِي بِرَدِّ السَّلَامِ أَمْ لَأَتَمُّ أَصْلِي قَرِيبًا
مِنْهُ وَأَسَارِفُهُ النَّظَرُ فَإِذَا أَقْبَلْتُ عَلَى
صَلَاتِي نَظَرْتُ إِلَيْهِ وَإِذَا التَفَعُّتُ نَحْوَهُ
أَعْرَضَ عَنِّي حَتَّى إِذَا طَالَ ذَلِكَ عَلَى مِثْرِ
جَفْوَةِ الْمُسْلِمِينَ مَشَيْتُ حَتَّى تَسُورَتِ
جِدَارَ الْحَائِطِ أَبِي قَتَادَةَ وَهُوَ ابْنُ عَمِّي
وَ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَوَاللَّهِ
مَا رَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا قَتَادَةَ
أَلَسْتُ بِكَ يَا لِلَّهِ هَلْ تَعْلَمُنِي أَيْ أَحِبُّ اللَّهُ
وَرَسُولَهُ قَالَ فَسَلَّمْتُ فَعُدْتُ فَمَا شَدُّتُ
فَسَلَّمْتُ فَعُدْتُ فَمَا شَدُّتُ فَقَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ فَقَاضَتْ عَيْنَايَ وَتَوَلَّيْتُ حَتَّى تَسُورَتِ
الْجِدَارَ فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي فِي سَوَاقِ الْمَدِينَةِ
إِذَا بَطِيءٌ مِنْ بَطِيءِ أَهْلِ الشَّامِ وَمِنْ قَدِمٍ
بِالطَّعَامِ يَبِيعُهُ بِالْمَدِينَةِ يَقُولُ مَنْ يَدُلُّ
عَلَى كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ فَطَفِقَ النَّاسُ
يُسَيِّرُونَ لَهُ إِلَى حَتَّى جَاءَنِي فَدَفَعَهُ إِلَيَّ كِتَابًا
مِنْ مَلِكِ غَسَّانَ وَكُنْتُ كَاتِبًا فَقَرَأْتُهُ فَإِذَا
فِيهِ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنَا أَنَّ صَاحِبَكَ
قَدْ جَفَاكَ وَلَمْ يَجْعَلْكَ اللَّهُ بِدَارِهِوَ إِنْ وَلَا
مَضِيعَةٍ فَالْحَقُّ بِنَاؤُاسِكَ قَالَ فَقُلْتُ حِينَ
قَرَأْتُهَا وَهَذِهِ أَيْضًا مِنَ الْبَلَاءِ فَتَبَا مَمْتُ
بِهَا التَّشْوَرُ فَسَجَرْتُهَا بِهَا حَتَّى إِذَا مَضَتْ

حاضر ہوتے تھے وہ میرے لیے نمونہ (آئینہ) تھے،
جب ان لوگوں نے ان دو صاحبوں کا ذکر کیا تو میں اپنے
پلے خیال پر قائم رہا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
مسلمانوں کو ہم تمیزوں سے گفتگو کرنے سے منع فرمایا،
جو آپ سے پیچھے رہ گئے تھے، پھر مسلمانوں نے ہم سے
اجتناب کر لیا اور ہمارے لیے اجنبی ہو گئے، حتیٰ کہ زمین
بھی میرے لیے اجنبی ہو گئی یہ وہ زمین نہیں تھی جس کو میں
پلے پہچانتا تھا، ہم لوگوں کو اسی حال پر پچاس راتیں گزر
گئیں، میرے درمیان تو غارت نشین ہو گئے تھے، وہ
اپنے گھروں میں ہی پڑے روئے رہتے تھے، لیکن
ان کی بہت میں جان اور طاقتور تھا، میں باہر نکلتا تھا،
نمازوں میں حاضر ہوتا تھا، اور بازاروں میں گھومتا تھا،
مجھ سے کوئی شخص بات نہیں کرتا تھا، میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آتا، اور نماز کے بعد
جب آپ اپنی نشست پر بیٹھتے تو میں آپ کو سلام عرض
کرتا، میں اپنے دل میں سوچتا کہ آیا حضور نے سلام کا جواب
دینے کے لیے اپنے ہونٹ ہلائے ہیں یا نہیں، پھر
میں آپ کے قریب نماز پڑھتا اور نظریں چرا کر آپ کو
دیکھتا سو جب میں نماز کی طرف متوجہ ہوتا تو آپ میری طرف
دیکھتے اور جب میں آپ کی طرف متوجہ ہوتا تو مجھ سے
اعراض کرتے، حتیٰ کہ جب مسلمانوں کی بے رنجی زیادہ
بڑھ گئی تو میں ایک روز اپنے عم زاد حضرت ابو قتادہ کے
باغ کی دیوار پر چڑھ گیا، وہ مجھ کو لوگوں میں سب سے زیادہ
محبوب تھے، میں نے ان کو سلام کیا، یہ خدا انہوں نے
میرے سلام کا جواب نہیں دیا، میں نے ان سے کہا: اے
ابو قتادہ! میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا تم کو علم ہے
کہ میں اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے
محبت کرتا ہوں، وہ خاموش رہے، میں نے دوبارہ
ان کو قسم دے کر سوال کیا، وہ پھر خاموش رہے، میں

أَرْبَعُونَ مِنَ الْخَمْسِينَ وَاسْتَلْبِثْتُ الْوُحْشَى إِذَا
رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَأْتِينِي فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَا مُرَّةَ أَنْ تَعْتَوِلَ أَمْرًا تَكُ قَالَ
فَقُلْتُ أَطْلِقُهَا أَمَّا مَا ذَا أَفْعَلُ قَالَ لَا بَلْ
أَعْتَوِلُهَا فَلَا تَقْرَبْنَهَا قَالَ فَأَرْسَلَ إِلَى
مَا جِئَ بِمِثْلِ ذَلِكَ قَالَ فَقُلْتُ لِإِمْرَأَتِي
الْحَقِّي بِأَهْلِكَ فَكُونِي عِنْدَهُمْ حَتَّى
يَقْضِيَ اللَّهُ فِي هَذَا الْأَمْرِ قَالَ وَجَاءَتْ
أُمُّ آدَةَ هِلَالِ بْنِ أُمَيَّةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ لَكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنَّ هِلَالَ بْنِ أُمَيَّةَ شَيْعَةٌ صَائِغَةٌ كَيْسَ
لَهُ خَادِمٌ فَهَلْ تَكْرَهُ أَنْ أَخْذُمَهُ قَالَ لَا
وَلَكِنْ لَا يَقْرَبُكَ فَقَالَتْ إِنَّهُ وَاللَّهِ مَا يَمِ
حَرَكَتُهُ إِلَى شَيْءٍ عَرَفَ اللَّهُ مَا نَالَ يَمْنِي مُنْذُ
كَانَ مِنْ أَمْرِ مَا كَانَ إِلَى يَوْمِهِ هَذَا قَالَ
فَقَالَ لِي بَعْضُ أَهْلِي لَوْ اسْتَأْذَنْتَ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَمْرٍ أَتَيْكَ
فَقَدْ آذَنَ لِي مُرَّةَ هِلَالِ بْنِ أُمَيَّةَ أَنْ
تَخْذُمَهُ قَالَ فَقُلْتُ لَا اسْتَأْذَنْ فِيهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يُدْرِي بِي مَاذَا
يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
الْإِسَاءَةُ نَزَعَتْ فِيهَا وَأَنَا رَجُلٌ شَابٌّ قَالَ
فَلَبِثْتُ بِذَلِكَ عَشْرَ لَيَالٍ فَكَمَلْتُ لَنَا خَمْسُونَ
لَيْلَةً مِمَّنْ جِئْنَا نَهَى عَنْ كَلَامِنَا قَالَ ثُمَّ
صَلَّيْتُ صَلَوَاتِي الْفَجْرَ صَبَاحَ خَمْسِينَ لَيْلَةً
عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ مِمَّنْ بُيُوتَنَا قَبِيلًا أَنَا جَالِسٌ
عَلَى الْعَالِ السَّحَرِ ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِثْلًا
قَدْ صَافَتْ عَلَى نَفْسِي وَصَافَتْ عَلَى

نے پھر ان کو قسم دی تو انہوں نے کہا اللہ اور اس کے
رسول صلے اللہ علیہ وسلم کو ریا و علم ہے، میری آنکھوں
سے آنسو جاری ہو گئے، میں نے دیوار چاندی اور دھات
آگیا، ایک دن میں مدینہ کے بازار میں جا رہا تھا، تو اہل
شام کا ایک شخص مدینہ میں غلہ بیچنے کے لیے آیا تھا وہ کہہ
رہا تھا کہ کوئی ہے جو مجھے کعب بن مالک سے بلا دے
لوگوں نے میری طرف اشارہ کیا، وہ میرے پاس آیا اور
اس نے مجھے غسان کے بادشاہ کا ایک خط دیا، میں
چومکھ پڑھا کچھ تھا اس لیے میں نے اس کو پڑھا اس
میں لکھا تھا: ہمیں معلوم ہوا ہے کہ تمہارے صاحب نے
تم پر ظلم کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے تم کو دولت اور رسوائی
کی عطا فرمائی ہے کہ تم یہ یہاں نہیں کیا، تم ہم سے پاس
آ جاؤ، ہم تمہاری دلجوئی کریں گے، میں نے جب یہ خط
پڑھا تو میں نے کہا یہ بھی میرے لیے ایک آزمائش
ہے میں نے اس خط کو تنور میں پھینک کر جلا دیا حتی
کہ جب پچاس میں سے چالیس دن گزر گئے، اور وہی
شکریہ تو ایک دن رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کا ایک
قاصد میرے پاس آیا، اس نے کہا رسول اللہ صلے اللہ
علیہ وسلم تم کو یہ حکم دیتے ہیں کہ تم اپنی بیوی سے علیحدہ ہو
جاؤ، میں نے پوچھا آیا میں اس کو طلاق دے دوں یا کیا
کر دوں؟ اس نے کہا نہیں بلکہ تم اس سے علیحدہ ہو جاؤ،
اور اس کے قریب نہ جاؤ، حضرت کعب نے کہا رسول اللہ صلے
اللہ علیہ وسلم نے میرے ساتھیوں کو بھی یہی حکم بھیجا
میں نے اپنی بیوی سے کہا تم اپنے میکہ چلی جاؤ اور
وہیں رہو حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ میرے متعلق کوئی حکم نازل فرمائے
حضرت کعب نے کہا پھر حضرت ہلال بن امیہ کی بیوی رسول
اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور اس نے کہا یا رسول
اللہ! یہ ہے شک حضرت ہلال بن امیہ بہت بوڑھے ہیں
اور ان کی خدمت کرنے والا کوئی نہیں ہے کیا آپ اس

الْأَرْضِ بِمَا رَحَّبَتْ سَمِعْتُ صَوْتِ
صَاحِبِهِ أَوْ فِي عَلَى سَلْعٍ يَقُولُ يَا عَلِيُّ
صَوْتِهِ يَا كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ أَوْ بُشَيْرُ
قَالَ فَخَرَّمْتُ سَاجِدًا وَعَرَفْتُ أَنَّ
قَدْ جَاءَ قَرِيبٌ قَالَ فَاذَنْ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ
بِتُوبَةِ اللَّهِ عَلَيْكَ حِينَ صَلَّى صَلَاةَ
الْفَجْرِ فَذَهَبَ النَّاسُ يُبَشِّرُونَ
فَذَهَبَ قَبْلَ صَاحِبِي مُبَشِّرُونَ
وَمَا كُنْتُ رَجُلًا إِلَى قَرَسًا وَسَخِي سَاحِبِ
مِنْ أَسْلَمَ قَبْلِي وَأَوْ فِي الْجَبَلِ فَكَانَ
الصَّوْتُ أَسْرَعُ مِنَ الْفَرَسِ فَلَمَّا جَاءَنِي
الَّذِي سَمِعْتُ صَوْتَهُ يُبَشِّرُنِي فَتَوَعَّضْتُ
لَهُ تَوْبَةً فَكَسَوْتُهُمَا إِيَّاهُ بِبَشَارَتِهِ
وَاللَّهُ مَا أُمْلِكُ غَيْرَهُمَا يَوْمَئِذٍ
وَأَسْتَعِزُّ شَوْبَيْنِ فَلَيْسَتْهُمَا
فَانْطَلَقْتُ أَتَا مُمْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَلَقَانِي النَّاسُ فَرَجًا فَوَجًا
يُهَيِّئُونِي يَا لَتُوبَةٍ وَيَقُولُونَ لَتَهْنِئَتِكَ
تُوبَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ حَتَّى دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ
فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَحَوْلَهُ النَّاسُ فَقَامَ
طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ يُهَيِّئُ لِحَقِّ صَاحِبِي
وَهَنَانِي وَاللَّهُ مَا قَامَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
غَيْرُهُ قَالَ فَكَانَ كَعْبٌ لَا يَنْسَاهَا لَطَلْحَةً
قَالَ كَعْبٌ فَلَمَّا سَلَّمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ يَبُوقُ
وَجْهَهُ مِنَ الشَّرِّ وَرَوَّ يَقُولُ أُبَشِّرُ بِخَيْرٍ
يَعْمُرُ مَرَّةً عَلَيْكَ مِنْهُ وَلَكَ أُمْلِكُ قَالَ

کو ناپسند کرتے ہیں کہ میں ان کی خدمت کروں، آپ
نے فرمایا نہیں، لیکن وہ تم سے مقاربت نہ کرے، ان
کی بیوی نے کہا یہ خداوند کسی چیز کی طرف حرکت بھی نہیں
کر سکتے، اور جب سے یہ معاملہ ہوا ہے یہ خداوند اس
دن سے مسلسل روتے رہتے ہیں، مجھ سے میرے
بعض گھروالوں نے کہا تم بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے اسی طرح اجازت لے لو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم نے حضرت ہلال بن امیہ کی بیوی کو ان کی خدمت
کرنے کی اجازت دے دی ہے، میں نے کہا میں اس
معاملہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت نہیں
لوں گا، مجھے پتا نہیں کہ اگر میں نے اجازت طلب کی تو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس معاملہ میں کیا فرمائیں گے
اور میں ایک جوان شخص ہوں، پھر میں اسی حال پر دس
راتیں ٹھہرا رہا، پھر جب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ہم سے گفتگو کی ممانعت کی تھی، اس کو پہچان دینا گذر
چکے تھے، حضرت کعب کہتے ہیں کہ پہچان دینا گذر کے
بعد ایک صبح کو میں اپنے گھر کا چھت پر صبح کی نماز پڑھ
رہا تھا، پھر جس وقت میں اسی حال میں بیٹھا ہوا تھا، جس
کا اللہ عز و جل نے ہمارے متعلق ذکر کیا ہے، کہ مجھ پر
میرا نفس تنگ ہو گیا اور زمین اپنی وسعت کے باوجود
مجھ پر تنگ ہو گئی، اچانک میں نے سلع پہاڑ کی چوٹی
سے ایک چلتے والے کی آواز سنی، جو بلند آواز سے
کہہ رہا تھا، اے کعب بن مالک! بشارت ہو مبارک ہو،
حضرت کعب نے کہا میں اسی وقت سجدہ میں گہر پڑا، اور
میں نے جان لیا کہ اب کشادگی ہو گئی، پھر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز پڑھنے کے بعد لوگوں میں
اعلان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے توبہ قبول کر لی ہے،
پھر لوگ آکر ہم کو مبارک باد دیتے تھے پھر میرے ان
ساتھیوں کی طرف لوگ مبارک باد دینے کے لیے گئے

فَقُلْتُ آمِنْ عِنْدَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْرٌ مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ فَقَالَ لَا بَلْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَرَّ
اسْتَنَامَ وَجْهُهُ كَانَ وَجْهُهُ قِطْعَةً قَمِيْرٍ
قَالَ وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ قَالَ فَلَمَّا
جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنْ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَتَحِلَّ مِنْ مَالِي صَدَقَةٌ
إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمْسِكْ بَعْضَ مَا لَكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قَالَ
فَقُلْتُ فَإِنِّي أَمْسِكُ سَهْمِي السَّيْفِي
بِحَبِيبٍ قَالَ وَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ
اللَّهُ إِنَّمَا أَتَجَانِي بِالْصِّدْقِ وَإِنْ مِنْ
تَوْبَتِي أَنْ لَا أُحَدِّثَ إِلَّا صِدْقًا مَا
بَقِيْتُ قَالَ فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ أَنَّ
أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَبْلَاهُ اللَّهُ فِي
صِدْقِ الْوَعْدِ مِثْلُ ذِكْرِكَ ذَلِكَ لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى يَوْمِي
هَذَا أَحْسَنَ مِمَّا أَبْلَاَنِي اللَّهُ بِهِ وَاللَّهُ مَا
تَعَمَّدَتْ كَذِبَهُ مُنْذُ قُلْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى يَوْمِي هَذَا
وَإِنِّي لَذَرَجُو أَنْ يَحْفَظَنِي اللَّهُ فِيمَا
بَقِيَ قَالَ فَاتَّقُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَعَلَّكُمْ
تَأْتِ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ

وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ
اتَّبَعُوا فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا
كَادَ يَوْنِعُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ
عَلَيْهِمْ إِنَّهُمْ بِمَفَازٍ رَحِيمٍ وَعَلَى
الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ خَلَقُوا حَتَّى إِذَا

اور ایک شخص گھوڑا دوڑاتا ہوا میری طرف روانہ ہوا اور
قبیلہ اسلام کے ایک شخص نے پہاڑ پر چڑھ کر بلند آواز
سے مجھے ندا کی، اور اس کی آواز گھوڑے سوار کے پہنچنے
سے پہلے مجھ تک پہنچی جب میرے پاس وہ شخص آیا،
جس کی بشارت کی آواز میں نے سنی تھی، میں نے اپنے
کپڑے اتار کر اس شخص کو بشارت کی خوشی میں پہنا دیے
پھر اس وقت میرے پاس ان کپڑوں کے علاوہ اور
کوئی چیز نہیں تھی، اور میں نے کسی سے عاریتہ کپڑے
لے کر پہنے، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہونے کے قصد سے روانہ ہوا، ادھر میری
توبہ قبول ہونے پر فوج ورفوج لوگ مجھ کو مبارک باد
دینے کے لیے آ رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ
تم کو اللہ تعالیٰ کا توبہ قبول کرنا مبارک ہو، جب میں مسجد
میں داخل ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف
فرما تھے، اور آپ کے ارد گرد صحابہ بیٹھے تھے، حضرت
طلحہ بن عبید اللہ جلدی سے اٹھے اور مجھ سے مصافحہ کیا
اور مبارک باد دی، پھر وہاں حرمین میں سے ان کے علاوہ
اور کوئی نہیں اٹھا تھا، حضرت کعب طلحہ کو نہیں بھولتے تھے،
حضرت کعب نے کہا جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو سلام کیا تو خوشی سے آپ کا چہرہ چمک رہا تھا
اور آپ فرما رہے تھے مبارک ہو، جب سے تم کو تمہاری
مال نے بنا ہے، اس سے زیادہ اچھا دن تمہارے لیے
نہیں آیا میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ (قبولیت توبہ)
آپ کی طرف سے ہے یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے،
آپ نے فرمایا، نہیں بلکہ یہ حکم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے
اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہوتے تھے
تو آپ کا چہرہ اس طرح منور ہو جاتا تھا جیسے وہ چاند کا
منکشا ہو، حضرت کعب نے کہا ہم اس علامت کو پہچانتے
تھے، انہوں نے کہا جب میں آپ کے سامنے بیٹھا

صَاحَتَ عَلَيْهِمُ إِلَّا رَضِيَ بِمَا رَحِبَتْ
وَصَاحَتَ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ حَتَّى بَلَغَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا
مَعَ الصَّادِقِينَ قَالَ كُفْتُ وَاللَّهِ مَا أُنْعَمُ
اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ نِعْمَةٍ قَطُّ بَعْدَ إِذْ هَدَانِي
اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ أَعْظَمَ فِي نَفْسِي مِنْ صِدْقِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا
أَكُونَ كَذَّابًا فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ لِلَّذِينَ كَذَّبُوا
حِينَ أَنْزَلَ الْوَحْيَ مَرَّةً مَا قَالَ لِأَحَدٍ
وَقَالَ اللَّهُ سَيُخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا
أَنْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ
فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَاحِلُونَ
مَّا وَاسَهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ
فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ
لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ
فَقَالَ كُفْتُ كُنَّا نَخْلِفُكَ أَيُّهَا
الْمَلَائِكَةُ عَنْ أَمْرِ أَوْلِيكَ
الَّذِينَ قِيلَ مِنْهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
خَلَفُوا لَكَ فَبَايَعَهُمْ فَاسْتَفْعَى
لَهُمْ وَأَرْجَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَنَا حَتَّى
قَضَى اللَّهُ فِيهِ فَبَدَلَكَ
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَعَلَى
الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا وَ
لَيْسَ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ مِمَّا
خَلَفْنَا تَخَلَّفْنَا عَنِ الْغُرُ

توبہ میں نے کہا یا رسول اللہ! میں اپنی توبہ کی عیسیٰ میں اپنے
مال کو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ میں
صدقہ کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اپنے لیے کچھ مال کو رکھ لو وہ تمہارے لیے بہتر ہے،
میں نے کہا میں اپنے اس مال کو رکھ لیتا ہوں جو میرے
میں ہے، اور میں نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے
مجھے صدق کی وجہ سے نجات دی ہے اور اب
میری توبہ یہ ہے کہ میں اپنی باقی زندگی میں ہمیشہ سچ
بولوں گا، انہوں نے کہا بخدا! مجھے یہ معلوم نہیں کہ مسلمانوں
میں سے کسی شخص کو اللہ تعالیٰ نے سچ بولنے کی وجہ سے
اس طرح سزا میں مبتلا کیا ہو اور جب سے میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا ذکر کیا
تھا اس وقت سے لے کر آج تک میں نے جھوٹ نہیں
بولی، اور اللہ کے لیے بھی مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے
جھوٹ سے محفوظ رکھے گا، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیتیں نازل
کیں:

توبہ میں نے کہا یا رسول اللہ! میں اپنی توبہ کی عیسیٰ میں اپنے
مال کو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ میں
صدقہ کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اپنے لیے کچھ مال کو رکھ لو وہ تمہارے لیے بہتر ہے،
میں نے کہا میں اپنے اس مال کو رکھ لیتا ہوں جو میرے
میں ہے، اور میں نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے
مجھے صدق کی وجہ سے نجات دی ہے اور اب
میری توبہ یہ ہے کہ میں اپنی باقی زندگی میں ہمیشہ سچ
بولوں گا، انہوں نے کہا بخدا! مجھے یہ معلوم نہیں کہ مسلمانوں
میں سے کسی شخص کو اللہ تعالیٰ نے سچ بولنے کی وجہ سے
اس طرح سزا میں مبتلا کیا ہو اور جب سے میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا ذکر کیا
تھا اس وقت سے لے کر آج تک میں نے جھوٹ نہیں
بولی، اور اللہ کے لیے بھی مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے
جھوٹ سے محفوظ رکھے گا، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیتیں نازل
کیں:

وَإِسْمَاهُ وَتَحْلِيْفُهُ إِيَّانَا وَ
إِسْرَاجًا وَكَأَمْرًا عَتَقَ حَلَفَ
لَهُ وَاعْتَدَا إِلَيْهِ كَقَبِيلٍ
مِنْهُ -

قبول کر لی ہے تمک اللہ تعالیٰ بہت توبہ قبول کرنے والا بچہ
رحم فرمانے والا ہے، اسے ایمان والا اللہ سے ڈرو اور
سمجھوں کے ساتھ رہو، حضرت کعب نے کہا جب سے اللہ
تعالیٰ نے مجھے ہدایت اسلام کی نعمت دی ہے اس وقت
لے کر اللہ تعالیٰ نے میرے نزدیک مجھے اس سے بڑی
کوئی نعمت نہیں دی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے سچ بولا کیونکہ میں نے آپ سے جھوٹ بولا ہوتا تو میں
بھی اسی طرح ہلاک ہو جاتا جس طرح وہ لوگ ہلاک ہو گئے
جنہوں نے جھوٹ بولا تھا، جب اللہ تعالیٰ نے وحی نازل
کی تو بھئی ان جھوٹوں کی مذمت فرمائی ہے کسی کی اتنی مذمت
نہیں کی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جب تم ان کی طرف لوٹ کر جاؤ
تو وہ تمہارے سامنے اللہ کی قسمیں کھائیں گے تاکہ تم ان کی
براہمنیوں سے اپنی ترجیح بنائے رکھو، تو تم ان کی طرف
التمعات نہ کرو بے شک وہ ناپاک ہیں اور ان کا ٹھکانا
جہنم ہے یہ ان کے کاموں کی سزا ہے، وہ تم کو راضی کرنے
کے لیے قسمیں کھائیں گے سوا کہ تم ان سے راضی ہو (بھی) جاؤ
تو بے شک اللہ نافرمانی کرنے والوں سے راضی نہیں ہوگا،
حضرت کعب نے کہا ہم لوگوں کا معاملہ ان لوگوں سے مؤخر کیا
گیا تھا جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
قسمیں کھائی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا ہذر
قبول کر لیا تھا، ان سے بیعت کر لی تھی اور ان کے لیے استغفار
کیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے معاملہ
کو مؤخر کر دیا تھا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے اس معاملہ کا فیصلہ کر دیا
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ان تینوں کی توبہ بھی
قبول فرمائی جن کا معاملہ مؤخر کیا گیا تھا، اس آیت کا یہ مطلب
نہیں ہے کہ غزوہ تبوک میں جو چھ رو گئے تھے اس کا ذکر
ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ قسم کھانے والوں کی بہ نسبت
ہمارے معاملہ کو مؤخر کیا گیا تھا جنہوں نے قسمیں کھائیں اور
آپ نے ان کے ہذر کو قبول فرمایا تھا۔

۶۸۸۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ ثَنَا
 حُجَّيْنِ بْنِ الْمُنْثَنِيِّ حَدَّثَنَا الْكَثِيبُ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
 ابْنِ شَهَابٍ بِإِسْنَادٍ يُؤْتَسَرُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
 ۶۸۹۰ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا
 يَحْيَى بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعْدِ بْنِ ثَنَا عَنْ مَدُّ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَخِي الزُّهْرِيِّ عَنْ عَمِّهِ مُحَمَّدِ
 بْنِ مُسْلِمٍ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ عُمَيْدَ اللَّهِ بْنَ
 كَعْبٍ ابْنَ مَالِكٍ وَكَانَ قَائِدَ كَعْبٍ حِينَ عَمِيَ
 قَالَ سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ حَدِيثًا
 حِينَ تَخَلَّفَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ تَبُوكَ وَسَاقِ الْحَدِيثِ وَ
 زَادَ فِيهِ عَلَى يُوسُفَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَلَمًا يُرِيدُ غَزَاةً إِلَّا وَثَّقَ
 بِغَيْرِهَا حَتَّى كَانَتْ تِلْكَ الْغَزَاةُ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي
 حَدِيثِ ابْنِ أَخِي الزُّهْرِيِّ أَبَا خَيْثَمَةَ وَلِخَوْفِهِ
 بِالْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۶۸۹۱ - وَحَدَّثَنَا سَكْمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا
 الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ (وَهُوَ ابْنُ عُمَيْدٍ
 اللَّهِ) عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ عَنْ عَمِّهِ عُمَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ وَ
 كَانَ قَائِدَ كَعْبٍ حِينَ أُصِيبَ بِصَوْءٍ وَكَانَ أَعْلَمَ
 قَوْمِهِ وَأَوْفَاهُمْ لِأَحَادِيثِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي كَعْبَ بْنَ
 مَالِكٍ وَهُوَ أَحَدُ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ تَبَّ عَلَيْهِمْ
 مُحَدِّثَاتُ أَنَّهُ لَمْ يَتَخَلَّفْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ غَزَاهَا قَطُّ غَيْرَ غَزَاةٍ تَبَّ
 وَسَاقِ الْحَدِيثِ وَقَالَ فِيهِ وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا فِي كَثِيرٍ يَزِيدُ وَنَ عَلَى

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

عبید اللہ بن کعب بن مالک راہپ حضرت کعب کے ابن ہونے
 کے بعد ان کی رہنمائی کرتے تھے (بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت کعب
 بن مالک رضی اللہ عنہ سے یہ واقعہ سنا جب وہ غزوہ تبوک میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے گئے تھے اس کے بعد حسب سابق حدیث بیان کی اور اس
 میں یہ اضافہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی غزوہ
 میں تشریف لے جاتے تو اس کا کنایتہ ذکر فرماتے تھے
 لیکن اس غزوہ کا آپ نے صراحتہ ذکر فرمادیا تھا اس حدیث
 میں حضرت ابو نعیمہ اور ان کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ساتھ لائے جانے کا ذکر نہیں ہے۔

جب حضرت کعب نابینا ہو گئے تھے تو ان کے بیٹے
 عبید اللہ بن کعب ان کی رہنمائی کرتے تھے، وہ اپنی قوم میں
 سب سے بڑے عالم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی احادیث کے سب سے زیادہ حافظ تھے وہ کہتے ہیں
 کہ میں نے اپنے والد حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے
 سنا وہ کہتے تھے کہ وہ ان تینوں میں سے ایک ہیں جن کی اللہ تعالیٰ
 نے توبہ قبول فرمائی تھی، اور وہ کہتے تھے کہ وہ غزوہ تبوک کے
 سوا کسی غزوہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے
 نہیں رہے پھر پوری حدیث بیان کی اور اس میں یہ ذکر ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت زیادہ مسلمانوں کے
 ساتھ جہاد کیا تھا جن کی تعداد دس ہزار سے زیادہ تھی اور
 کسی رجسٹر میں ان کا شمار نہیں تھا۔

عَشْرَةَ اِلَادٍ وَلَا يَجْمَعُهُمْ دِيْوَانٌ حَافِظٌ -

انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کا لفظ کن کے ساتھ تصرف | حدیث نمبر ۶۸۸۶ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سفید پوش شخص کو ریگستان سے آتے ہوئے دیکھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تو ابو نعیمہ ہوجا" تو وہ ابو نعیمہ انصاری ہو گئے۔ علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

"قاضی عیاض نے کہا میرے نزدیک حقیقت یہ ہے کہ "کن" یہاں پر تحقیق اور وجود کے لیے ہے، یعنی اسے شخص توحید بنوعیہ ابو نعیمہ ہوجا۔ قاضی عیاض نے یہ جو کچھ کہا ہے یہی صحیح ہے، اور صاحب تحریر کی عبارت کا بھی یہی مآل ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کا مطلب یہ ہے: اے اللہ! اس شخص کو ابو نعیمہ کر دے، ان کا نام عبد اللہ بن نعیمہ ہے، ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام نامک بن نعیمہ ہے، بعض حفاظ نے کہا ہے کہ صحابہ میں صرف دو شخصوں کی کنیت ابو نعیمہ ہے، ایک یہ ہیں اور دوسرے عبد الرحمن بن ابی سبرہ جعفی ہیں۔ علامہ عبد الوہاب شرنافی لکھتے ہیں:

اگر یہ سوال کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ اپنے خاص بندوں کو لفظ "کن" کے ساتھ تصرف عطا فرماتا ہے، تو آیا وہ اس کلمہ کے ساتھ تصرف کرتے ہیں یا وہ اس کو ترک کر دیتے ہیں شیخ ابن زلی نے انہماک علیہ کی فصل نمبر ۷۷ میں اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اہل اللہ کے ادب کا تقاضا یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ ان کو اس دنیا میں لفظ "کن" کے ساتھ تصرف عطا فرماتا ہے تو وہ اس کے ساتھ تصرف نہیں کرتے کیونکہ اس کے تصرف کا محل دار آخرت ہے لیکن یہ "کن" کے ساتھ اللہ کا نام پڑھتے ہیں تاکہ جس طرح باطن میں تمکین اللہ تعالیٰ کے ساتھ قاص ہے اسی طرح ظاہر میں بھی اس کے ساتھ قاص ہو، اگر یہ سوال کیا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق میں سب سے زیادہ اللہ کا ادب کرنے والے ہیں، اس کے باوجود آپ نے بعض غزوات میں لفظ کن استعمال کیا، اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں صحابہ کرام کے سامنے بیان جواز کے لیے لفظ "کن" کے ساتھ تصرف کیا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معجزات ظاہر کرنے کا اذن دیا گیا ہے، اور یہ مسئلہ اسی قبیل سے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کن ابافرد" البزور ہوجا، تو وہ البزور ہو گئے، اور کچھ اور کی شاخ کو فرمایا: "کن سیفا" تنوار ہوجا، تو وہ تنوار ہو گئی۔

اصف بن برخیا نے پک جھپکنے سے پہلے حضرت سلیمان کے سامنے تخت بلقیس حاضر کر دیا تھا، اس کی تحقیق میں علامہ آلوسی شیخ ابن عربی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

حضرت اصف نے جعیمہ عرش تخت میں تعین کیا، اور اس کو بلقیس کے ہاں معدوم اور حضرت سلیمان کے سامنے موجود کر دیا، بایں طور کہ اس کو اس کا پتا نہیں چلا، ماسوا اس شخص کے جو ہر آن میں خلقِ جدیدہ کو پہچانتا ہے، جس زمانہ میں وہ موجود ہوا اس زمانہ میں وہ معدوم ہوا تھا، ادیب سب ایک آن میں ہو گیا اور حضرت اصف کا قول بعینہ فعل تھا کیونکہ کامل کا قول اللہ تعالیٰ کے بمنزلہ "کن"

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۶۱، مطبوعہ دار محمد الفیاض المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ عبد الوہاب شرنافی متوفی ۹۷۳ھ، البیوات ص ۱۴۷، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی واولادہ بصر

کے ہے۔ ۱۔

یہی حضرت اصف نے تخت بلقیس سے کہا، بلقیس کے ہاں مدوم اور حضرت سلیمان کے ہاں موجود ہو جا، سو پلک چپکنے سے پہلے ایسا ہو گیا۔
شیخ نور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

شیخ عبدالغنی نابلسی نے عارف ہامی سے نقل کیا ہے کہ ایک امیر آدمی نے عارف جامی کی دعوت کی اور عبدالغنی مرغی پکا دی، عارف جامی نے کہا ”اللہ کے اذن سے زندہ ہو“ وہ مرغی زندہ ہو گئی، اسی طرح شیخ عبدالغنی اور جمیل کے وعظ میں ایک چیل نے شور مچا کر خلل ڈالا، آپ نے فرمایا ”اللہ تیری گردن کاٹ دے“ وہ اسی وقت مر کر زمین پر گر گئی، وعظ کے بعد آپ نے فرمایا ”اللہ کے اذن سے اٹھ جا“ وہ اٹھ گئی۔ ۲۔

شیخ بنوری لکھتے ہیں: میں نے شیخ بدر عالم میرٹھی سے سنا ہے کہ ایک طالب علم جو کہ روٹی کھا رہا تھا اور شیخ عبدالغنی جمیلانی بستی ہوئی مرغی کھا رہے تھے، طالب علم کی ماں اس سے ملنے آئی تو اس نے کہا آپ مرغی کھا رہے ہیں اور میرا بیٹا جو کہ روٹی کھا رہا ہے! حضرت شیخ نے مرغی کی طرف اشارہ کر کے کہا ”اللہ کے اذن سے کھڑی ہو جا“ وہ زندہ ہو گئی، شیخ نے فرمایا جب میرا بیٹا اس مقام پر پہنچے گا تو مرغی کھا لے گا۔ ۳۔

فقہاء اسلام کی ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو بہ طور معجزہ اور اولیاء کرام کو بہ طور کرامت ”کن“ کا تصرف عطا فرماتا ہے اور اولیاء کرام اور ان کے نام کے ساتھ فقط کن سے تصرف کرتے ہیں۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی اس حدیث کے فوائد بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حضرت کعب کی حدیث کے مسائل

۱۔ کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کفار کے قافلہ کو روکنے کے قصد سے نکلے تھے۔ لیکن یہ حالت جنگ کا واقعہ ہے کیونکہ اس وقت مسلمان کافروں سے برسرِ جنگ تھے، حالت امن میں کسی مسلمان کے لیے کافر کو روکنا جائز نہیں ہے، اور اسلام میں نہ دار الکفر میں، خصوصاً دار الکفر میں مسلمانوں کو اسلام کے اعلیٰ اخلاق کا مظاہرہ کرنا چاہیے تاکہ کفار اسلام کی اعلیٰ اقدار کے قائل ہوں اور مسلمانوں کی تہذیب اور شرافت سے متاثر ہو کر مائل بہ اسلام ہوں۔ نہ یہ کہ اسلام کے نام پر کفار سے دھوکے اور فراق کے ذریعہ پیسے بٹوریں، ان کے ساتھ سودی کاروبار کریں اور سود کھائیں، اور اسلام کو بدنام کریں، یا دیکھیں کہ تہذیب اور تمدن کا اعلیٰ روایات کا حال اور علمبردار دنیا میں صرف مذہب اسلام ہے، میرے علم میں یہ بات آئی کہ برطانیہ اور البینہ وغیرہ میں بعض مسلمان ناجائز طریقہ سے بے روزگاری انڈنس وصول کرتے ہیں اور فراڈ کر کے ان کا پیسہ کھاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کافر حربی کا مال کھانا جائز ہے، یہ بالکل غلط استدلال ہے، حرام مال کھانا بہر حال حرام ہے خواہ کسی کا مال ہو اور

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۴۰ھ، روح البانی ج ۱۹ ص ۲۰۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ شیخ نور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۲ ص ۶۱، مطبوعہ مجلس علمی سورت ہند، ۱۳۵۴ھ

۳۔ شیخ محمد یوسف بنوری، حاشیہ فیض الباری ج ۲ ص ۱۶۱، مطبوعہ مجلس علمی ہند، ۱۳۵۴ھ

- (۱۲)۔ جو محل سفر سے واپس آئے وہ اسے سے کہہ سب سے پہلے عکری مسجد میں دو رکعت نماز پڑھتے۔
- (۱۳)۔ اس حدیث میں اہل بدر اور اصحاب عقبہ کی نفیست کا بیان ہے۔
- (۱۴)۔ لشکر کے امیر کو یہ چاہیے کہ جب وہ کسی مهم پر روانہ ہو تو تہذیب کر کے کسی اور مهم کا نام لے تاکہ جاسوسوں سے محفوظ رہے البتہ اگر کسی دور دراز سفر پر جانا ہو تو اصل مقام کا نام بتا دے تاکہ مسلمان پوری تیاری کر سکیں۔
- (۱۵)۔ جب انسان سے کوئی نیکی رو جائے تو اس پر افسوس کرے اور یہ بتا کرے کہ کاش میں وہ نیکی کر لیتا۔
- (۱۶)۔ اگر کوئی شخص کسی مسلمان کی غیبت کرے تو اس کو رو کرے، کیونکہ حضرت کعب کے متعلق ایک شخص نے کہا کہ ان کو ان کے کپڑوں نے روک دیا تو حضرت مناف نے فرمایا تم نے بڑی بات کہی ہے۔
- (۱۷)۔ صدق کی نفیست اور صدق کو ہمیشہ اختیار کرنے کا بیان خواہ اس میں مشقت ہو کیونکہ اس کے انجام میں خیر ہے صحیح حدیث میں ہے صدق نیکی کی ہدایت دیتا ہے اور نیکی جنت کی رہنمائی کرتی ہے۔
- (۱۸)۔ جب کوئی بڑا شخص سفر سے لوٹے تو وہ کسی ایسی جگہ پر آ کر بیٹھے جہاں سب لوگ آکر اس سے مل سکیں۔
- (۱۹)۔ ظاہر امر پر حکم لگانا اور باطن کو اللہ کے سپرد کر دینا جب تک اس سے کوئی فساد نہ ہو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقوں کے غدروں کو قبول کر لیا تھا۔
- (۲۰)۔ اہل بدعت اور علی الاعلان گناہ کرنے والوں سے قطع تعلق کرنے کا استحباب اور نہ جروت و بیعت کے لیے ان سے سلام و کلام کو مستقطع کرنا۔
- (۲۱)۔ جب انسان سے کوئی گناہ ہو تو اس گناہ پر ردا مت سے روکنے کا استحباب۔
- (۲۲)۔ نماز میں کسی کی طرف منظر میں چڑا کر دیکھنے اور اس کی طرف التفات کرنے کا جواز۔
- (۲۳)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت کعب کی نظروں سے بچا کر ان کو دیکھتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ ظاہر شرع کے اعتبار سے آپ نے ان سے قطع تعلق کیا تھا ورنہ آپ کے دل میں ان کی محبت قائم تھی اور ان کی دیگر اسلامی خدمات کی وجہ سے آپ کے دل میں ان کی جگہ تھی۔
- (۲۴)۔ سلام اور سلام کے جواب پر بھی کلام کا اطلاق ہوتا ہے اور جو شخص یہ قسم کھائے کہ وہ فلاں شخص سے کلام نہیں کرے گا، پھر اس کو سلام کرے یا سلام کا جواب دے تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی۔
- (۲۵)۔ اللہ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کو اپنے دوستوں اور رشتہ داروں کی محبت پر ترجیح دینے کے وجہ کا بیان کیونکہ جب حضرت کعب نے حضرت ابو قتادہ کو سلام کیا تو انھوں نے ان کے سلام کا جواب نہیں دیا اور اپنے تعلق پر حضور کی ممانعت کو مقدم رکھا۔
- (۲۶)۔ جس کا نذر اللہ کا ذکر نہ کیا ہو اس کو کسی مصلحت کی وجہ سے جلا نے کا جواز، جیسا کہ حضرت عثمان اور دیگر صحابہ نے ان مصاحف کو جلا دیا تھا جن میں نام صحابہ کا اجماع نہیں تھا، اور حضرت کعب نے اس خط کو جلا دیا جس میں لکھا ہوا تھا

”اللہ تعالیٰ نے تم کو ذلت اور رسوائی کی جگہ میں رہنے کے لیے پیدا نہیں کیا“ اس سے معلوم ہوا کہ جن خطوط میں اللہ اور اس کے رسول کا ذکر ہوا ان کو کسی وجہ سے جلا نا جائز ہے۔

(۱۷)۔ جس چیز کے اظہار سے فتنہ اور فساد کا اندیشہ ہو اس کو چھپانے کا جواز، جس طرح حضرت کعب بن عتبان کے حکم ان نکتے خط کے سائل کو چھپایا۔

(۱۸)۔ کسی شخص کا اپنی بیوی سے کہنا ”تم اپنے میکہ چلی جاؤ“ طلاق نہیں ہے تا وقتیکہ وہ طلاق کی نیت نہ کرے۔

(۱۹)۔ بیوی کا اپنے خاوند کی خدمت کرنے کا جواز، جیسا کہ حضرت ہلال بن امیہ کی بیوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی خدمت کرنے کی اجازت لی اور آپ نے اجازت دے دی اور یہ بالاجماع جائز ہے البتہ یہ بیوی پر لازم نہیں ہے۔

(۲۰)۔ بیوی سے استمتاع کے لیے مقاربت وغیرہ کے الفاظ کا کثایت استعمال کرنا۔

(۲۱)۔ حضرت کعب بن جریجہ جو ان نکتے اس لیے انھوں نے بیوی کی خدمت کی اجازت نہیں لی کیونکہ ان کی بیوی کے قرب سے مقاربت کا خدشہ تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس قسم کے مواقع میں احتیاط کرنی چاہیے۔

(۲۲)۔ حضرت کعب بن جریجہ کی خبر سنتے ہی مسجد سے پیٹ پر پڑے، اس سے معلوم ہوا کہ کسی نئی اور تازہ نعمت کی خبر ملنے پر مسجد سے نکلنا اور گھر پر لوٹنا مستحب ہے۔

(۲۳)۔ کسی نعمت اور خوشی کے موقع پر مبارک باد دینے کا جواز۔

بَابُ فِي حَدِيثِ الْإِفْكِ وَقَبُولِ

نہمت کی حدیث اور نہمت لگانے والوں

کی توبہ قبول ہونا

تَوْبَةُ الْقَازِفِ

۶۸۹۲ - حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ

بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ يَزِيدَ الْأَيْلِيُّ وَحَدَّثَنَا

إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ

بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْأَخْرَاقِيُّ

أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَالسَّيِّاقُ حَدَّثَنَا

مَعْمَرٌ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ قَالِ بْنِ رَافِعٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ مَعْمَرٍ

جَمِيعًا عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَ

عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ وَعَلْقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ وَعَبْدُ اللَّهِ

بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ حَدِيثِ

عَائِشَةَ نَوَاحِشَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ام المومنین حضرت عائشہ

رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کسی سفر پر روانہ ہونے کا ارادہ کرتے تو اپنی ازواج

کے درمیان قرعہ اندازی کرتے اور جس کے نام قرعہ نکل آتا

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھ سفر میں لے جاتے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم ایک غزوہ میں جا رہے تھے، آپ نے ہمارے

درمیان قرعہ اندازی کی، اس میں میرے نام قرعہ نکل آیا، میں رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روانہ ہو گئی، یہ حجاب نازل ہوا

کے بعد کا واقعہ تھا، مجھے اپنے محل میں سوار کیا گیا اور جہاں ہم

قَالَ لَهَا أَهْلُ الْإِفْكِ مَا قَالُوا فَخَبَّرَهَا اللَّهُ
مِمَّا قَالُوا وَكُلُّهُمْ حَتَّى طَائِفَةٌ مِنْ
حَدِيثِهَا وَبَعْضُهُمْ كَانَ أَوْ عَلَى لِحْدِ نِسْهَ
مِنْ بَعْضٍ وَآتَتْ أَقْتَصَا صَادَقًا وَعَيْتَ
عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ الْحَدِيثَ الَّذِي حَدَّثَنِي
وَبَعْضُ حَدِيثِهِمْ يُصَدِّقُ بَعْضًا ذَكَرُوا أَنَّ
عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ سَفَرًا اخْرَجَ بَيْنَ نِسَائِهِ
فَاتَّخَذْنَ خُرُجَ سَهْمٍهَا خُرُجَ بَهْمٍ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ قَالَتْ عَائِشَةُ
فَافْتَرَعَ بَيْنَنَا فِي غَرْمٍ وَفَرَاغًا فَخَرَجَ
فِيهَا سَهْمِي فَخَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ بَعْدَ مَا
أُنْزِلَ الْحِجَابُ فَأَنَا أُحْمَلُ فِي هَوْدَجِي
وَأُنْزَلُ فِيهِ مَسِيرًا حَتَّى إِذَا فَرَغَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَرْمٍ وَ
قَفَلَ دَوَّكُونًا مِنَ الْمَدِينَةِ أَذِنَ لِيْلَةً
بِالرَّحِيلِ فَقُمْتُ حِينَ أَذْنُوا بِالرَّحِيلِ
فَمَشَيْتُ حَتَّى جَاوَزْتُ النَّجِيشَ فَلَمَّا
قَضَيْتُ مِنْ شَأْنِي أَقْبَلْتُ إِلَى الرَّحِيلِ
فَلَمَسْتُ صَدْرِي فَإِذَا عَقْدِي مِنْ
جُزْءِ ظَفَارٍ قَدْ انْقَطَعَ فَخَرَجْتُ كَالْقَمِثِ
عَقْدِي فَحَبَسَنِي ابْتِغَاءً وَهُوَ وَأَقْبَلَ
الرَّهْطُ الَّذِينَ كَانُوا يَرْحَلُونَ لِي فَحَمَلُوا
هَوْدَجِي فَوَحَلُوهُ عَلَى بَعِيرِي الَّذِي كُنْتُ
أَرْكَبُ وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنِّي فِيهِ قَالَتْ وَ
كَانَتِ النِّسَاءُ إِذْ ذَاكَ خِفَافًا لَمْ يُهَيِّئْنَ
وَلَمْ يَعْتَمِدْنَ اللَّحْمَ إِشْمَا يَا كَلْنَ الْعُلُقَةَ

قیام کرتے وہاں مجھے محل سے اتار لیا جانا، حتیٰ کہ حبیب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاد سے فارغ ہو کر واپس ہوئے اور
ہم مدینہ کے قریب پہنچے، آپ نے ایک رات کرج کا اعلان
کر دیا، جب انہوں نے کرج کا اعلان کیا تو میں اٹھ کر لشکر
سے دور نکل گئی، تنہا حاجت کے بعد میں اپنے کجاوہ کی
طرف آئی، میں نے اپنے سینہ کی طرف ہاتھ دگایا تو میں کی
سیبیوں کا جراب میں پہنے ہوئے تھے وہ نہیں تھا، میں نے
واپس لوٹ کر بارگاہ کش کیا اور اس کو تلاش کرنے سے
مجھ کو روک لیا اور وہ لوگ آئے جو میرا کجاوہ اٹھاتے تھے،
انہوں نے میرا کجاوہ اٹھایا اور اس کو اسی اونٹ پر رکھ دیا
جس پر میں سوار ہوتی تھی، ان کا گمان یہ تھا کہ میں کجاوہ میں
بیٹھی ہوں، اس زمانہ میں نور میں ہلکی ہوتی تھیں،
گوشت سے بھر پور اور فروہ نہیں ہوتی تھیں، بہت کم کھانا
کھاتی تھیں، اس لیے ان لوگوں نے جب کجاوہ اٹھا کر اونٹ
پر رکھا تو اس کے وزن کی طرف توجہ نہیں کی، اور میں وہ
بھی کم سن لڑکی تھی، انہوں نے اونٹ کو اٹھایا اور روانہ ہو گئے
لشکر روانہ ہونے کے بعد مجھے مارا گیا، میں ان کے پڑاؤ
پر آئی مگر وہاں پر کوئی پکاسنے والا تھا نہ جواب دینے والا،
میں نے اپنی اس جگہ کا قصد کیا جہاں پر میں پہلے تھی، اور میرا
گمان یہ تھا کہ لوگ جب مجھے گم پائیں گے تو میری طرف توجہ کریں گے
جس وقت میں اپنی جگہ پہنچی ہوں تھی تو مجھ پر بندوق آگیا اور
میں سو گئی، اور حضرت صفوان بن سطل سلی نوکرانی اخیر شب میں
لشکر کے پیچھے رہ گئے تھے، وہ سمجھ منہ اندھیر سے میری
جگہ کے پاس پہنچے، انہوں نے ایک سوتے ہوئے انسان
کا جسم دیکھا، تو وہ میرے پاس آئے انہوں نے دیکھے ہی
مجھے پہچان لیا، کیونکہ حجاب کے احکام نازل ہونے سے پہلے
انہوں نے مجھے دیکھا ہوا تھا، انہوں نے مجھ کو پہچان کر
انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا اور اس سے میں بیدار ہو گئی، میں
نے اپنے چہرے پر اپنی چادر ڈال لی، بعد انہوں نے مجھ

مِنَ الطَّعَامِ فَلَمْ يَسْتَكِرِ الْقَوْمُ ثِقَلُ الْهُدُوجِ
 حِينَ رَحَلُوهُ وَرَفَعُوهُ وَكُنْتُ جَارِيَةً حَدِيثَةً
 السَّيِّئِ فَبَعَثُوا الْجَمَلَ وَسَامُوا وَوَجَدْتُ
 عِقْدِي بَعْدَ مَا اسْتَمَرَ الْجَيْشُ فَبَحِثْتُ
 مَنَازِلَهُمْ وَلَيْسَ بِهَا دَارٌ وَلَا مُجِيبٌ
 فَتَيَسَّمْتُ مَنَزِلِي الَّذِي كُنْتُ فِيهِ وَظَنَنْتُ
 أَنَّ الْقَوْمَ سَيَفْضِدُونِي فَفَزَحُّونَ إِلَى
 فَيْبَا أَنَا جَالِسَةٌ فِي مَنَزِلِي عَلَى بَنِي عَيْبِي
 فَمِنْتُ وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ الْمُعْطَلِ السَّلَمِيُّ
 ثُمَّ النَّكَوَانِي قَدْ عَرَسَ مِنْ دِمَاعِ الْجَيْشِ
 فَادْبَحَ فَأَصْبَحَ عِنْدَ مَنَزِلِي قَرَأَ سَوَادُ
 إِنْسَانٍ نَائِمًا فَتَنَنِي فَعَرَفَنِي حِينَ دَأَانِي
 وَقَدْ كَانَ يَرَانِي قَبْلَ أَنْ يُضْرَبَ الْحِجَابُ
 عَلَيَّ فَاسْتَيْقَظْتُ يَا سَيِّدُ جَاءَ جَيْشٌ عَرَفَنِي
 فَخَشَرْتُ وَجْهِي بِجِلْبَابِي وَوَاللَّهِ مَا
 يُكَلِّمُنِي كَلِمَةً وَلَا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً
 غَيْرَ اسْتَرْجَاءٍ حَتَّى أَنَاخَ رَاحِلَتَهُ فَوَطِئَ
 عَلَى يَدَيْهَا فَزَكَيْتُهَا فَانْطَلَقَ يَقُودُنِي الرَّاحِلَةُ
 حَتَّى أَتَيْنَا الْجَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوا مَوْغِرِينَ
 فِي نَحْرِ الظَّهَيْرِ فَهَلَكَ مَنْ هَلَكَ فِي شَأْنِي
 وَكَانَ الَّذِي قَتَلَنِي كَبُورَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْ
 سَلُولٍ فَقَدْ مَنَّا الْمَدِينَةَ فَاسْتَكْبَيْتُ حِينَ
 قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ شَهْرًا وَالتَّاسُ يُفِيضُونَ
 فِي قَوْلِ أَهْلِ الْإِفْلَاقِ وَلَا أَشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ
 ذَلِكَ وَهُوَ يُرِيئُنِي فِي وَجْعِي أَنِّي لَا أَعْرِفُ
 مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْطُفْ
 الَّذِي كُنْتُ أَرَى مِنْهُ حِينَ اسْتَكْبَيْتُ اسْمًا
 يَدْخُلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَيَسْلِمُهُ ثُمَّ يَقُولُ كَيْفَ تَكُونُ فَذَاكَ

سے کوئی بات نہیں کی، اور سوا انالہ وانا الیہ راجعون کے
 میں نے ان کے منہ سے کوئی بات نہیں سنی، انہوں نے
 اڑھنی کراہی کے اگلے پیروں پر بٹھایا، اور میں اس اڑھنی
 پر سوار ہو گئی، حتیٰ کہ لشکر کے پڑاؤ والے کے بعد ہم اس
 سے اکرل گئے، لشکر والے شیک و دیر کے وقت پہنچے
 تھے، میرے اس واقعہ میں جس شخص نے بھی (بہ گمانی تھی)
 ہلاک ہونا تھا وہ ہلاک ہو گیا، اور جس شخص نے سب سے
 بڑی تہمت لگائی وہ عبد اللہ بن سہل تھا، ہم مدینہ پہنچ
 گئے اور میں مدینہ پہنچنے کے بعد ایک ماہ تک بیمار رہی
 اور لوگوں میں تہمت لگانے والوں کا قول مشہور ہو رہا
 تھا، اور مجھے ان باتوں میں سے کسی چیز کا علم نہیں تھا،
 البتہ مجھ کو یہ چیز شک میں ڈالتی تھی اور میرے درمیان
 افتادہ کرتی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو لطف و
 کرم پہلے میری بیماری میں ہوتا تھا اس کو اب میں محسوس
 نہیں کرتی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنے کے بعد
 صرف سلام کرتے، پھر فرماتے تمہارا کیا حال ہے؟ اس
 سے مجھے شک پڑتا تھا، مگر مجھے کسی غرابی کا علم نہیں تھا،
 حتیٰ کہ میں کمزور ہونے کے بعد ایک دن قضاء حاجت
 کے لیے باہر میدان میں گئی اور ہم قضاء حاجت کے لیے
 وہیں جانے لگے، میرے ساتھ حضرت ام سلمہ بھی تھیں،
 ہم لوگ رات کے وقت جاتے تھے، یہ ہمارے گھروں
 میں بیت الخلاء تھے سے پہلے کا واقعہ ہے، ہمارا حال
 عرب کے پہلے لوگوں کی طرح تھا، ہمیں گھروں میں بیت الخلاء
 بنانے سے اذیت ہوتی تھی اور ہم اس سے اجتناب
 کرتے تھے، میں اور حضرت ام سلمہ تھیں، حضرت ام سلمہ
 ابورہم بن مطلب بن عبد مناف کی بیٹی تھیں انسان کی والدہ صحیحہ
 بن عامر کی بیٹی اور حضرت ابوبکر صدیق کی خالہ تھیں اور ان
 کا بیٹا مسطح بن اثاثہ بن عباؤ بن مطلب تھا، سو میں اور
 ابورہم کی بیٹی ربیعہ حضرت ام سلمہ، اپنے گھر سے چل

يُرِيدُنِي وَلَا أَشْعُرُ بِالشَّرِّ حَتَّى أَخْرَجْتُ
 بَعْدَ مَا نَفَقْتُ وَأَخْرَجْتُ مَعِيَ أُمِّ مِسْطَظٍ
 قَبْلَ الْمَنَاصِعِ وَهُوَ مُتَبَرِّزُنَا وَلَا نَخْوِجُ
 إِلَّا لِيَلِدَ إِلَى كَيْلٍ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَتَّخِذَ
 الْكُفَّةَ قَرِيبًا مِنْ بَيْوتِنَا وَأَمْرًا
 أَمْرَ الْعَرَبِ الْأَوَّلِ فِي التَّنَزُّهِ وَكُنَّا
 نَتَنَادَى بِالنُّكْفِ أَنْ تَتَّخِذَ هَذَا عَسَدًا
 بَيْوتِنَا فَإِنْ تَطَلَّقْتَ أَنَا وَأُمِّ مِسْطَظٍ وَهِيَ
 بِنْتُ أَبِي رَهْمٍ بِنِ الْمَطْلِبِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ
 وَأُمُّهَا ابْنَةُ صَخْرٍ بِنِ عَامِرٍ خَالَةُ أَبِي بَكْرٍ
 الصِّدِّيقِ وَابْنُهَا مِسْطَظُ بْنُ أَثَاثَةَ بْنِ
 عَبَّادِ بْنِ الْمَطْلِبِ فَإِذَا قَبِلْتُ أَنَا وَبَدْتُ
 إِلَيَّ رَهْمٍ قَبْلَ بَيْتِي حِينَ فَرَعْنَا مِنْ شَائِنَا
 فَخَرَّوْثُ أُمِّ مِسْطَظٍ فِي مِرْطَظِهَا فَقَالَتْ
 لَعَسَ مِسْطَظٌ فَقُلْتُ لَهَا يَمْسُ مَا قُلْتَ
 السُّبَيْنُ رَجُلًا قَدْ شَهِدَ بَدَهُ أَقَالَتْ
 أَيْ هَذَا أَوْ لَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَتْ فَقُلْتُ
 وَمَاذَا قَالَتْ قَالَتْ فَاتَّخَذْتُ بِقَوْلِ
 الْإِفْكِ قَاتِلًا وَدُتُّ مَرَضًا إِلَى مَرَضِي
 فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي فَكَدَحْتُ عَلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ثُمَّ قَالَتْ كَيْفَ تَبَيَّنَ قُلْتُ أَنَا ذُنُوبِي
 أَنْ أَرَى أَبَوِي قَالَتْ وَأَنَا حِينَئِذٍ أَرِيدُ
 أَنْ أَتَيْقُنَ الْخَيْرَ مِنْ قَبْلِهِمَا فَإِنْ لَمْ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَجِئْتُ أَبَوِي فَقُلْتُ لَأَقُيَ يَا أُمَّتَا
 مَا يَتَّخِذُ النَّاسُ فَقَالَتْ يَا بَنِيَّةُ
 هُوَ نِي عَلَيْكَ قَوْلُ اللَّهِ لَقَدْ مَا كَانَتْ أَمْرًا
 قَطُّ وَصِيَّةً بَعْدَ رَجُلٍ يُجِبُّهَا وَلَهَا

پڑیں جب تم فقار حاجت سے فارغ ہوئی تو حضرت
 ام مسطحہ چادر میں لپیٹ کر گریں، انھوں نے کہا مسطحہ ہلاک ہو جائے
 میں نے کہا تم نے بری بات کہی، تم ایسے شخص کو برا کہہ رہی
 ہو جو بدر میں حاضر ہوا تھا، انھوں نے کہا اسے خاتون! کیا
 تم کو اس کے قول کا علم نہیں ہے؟ میں نے پوچھا اس نے
 کیا کہا ہے؟ پھر انھوں نے نہمت لگانے والوں کی نہمت
 سے مجھ کو باخبر کیا، یہ سن کر میری بیماری میں اور اضافہ ہو
 گیا، جب میں گھر پہنچی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
 لے آئے، آپ نے سلام کیا اور پھر فرمایا تمہارا کیا حال ہے؟
 میں نے کہا کیا آپ مجھے یہ اجازت دیتے ہیں کہ میں اپنے
 ماں باپ کے گھر جاؤں، میرا یہ ارادہ تھا کہ میں اپنے ماں
 باپ سے اس خبر کی تحقیق کروں، مجھے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اجازت دے دی، میں اپنے والدین کے
 پاس گئی، میں نے کہا اسے امی جان! یہ لڑکی کسی باتیں بنا
 رہے ہیں، انھوں نے کہا اسے بیٹی! اپنے اعصاب کو
 پڑھو، یہ لڑکی ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ کوئی عورت
 اپنے شوہر کے نزدیک بہت خوب صورت ہو اور وہ
 اسی سے محبت کرتا ہو اور اس کی سونگھیں بھی ہوں اور وہ
 اس کے خلاف کوئی بات نہ بنائیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں
 میں نے کہا سبحان اللہ! واقعی لوگوں نے ایسی باتیں کہی
 ہیں! حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں ساری رات روتی رہی،
 اور صبح کو بھی میرے آنسو نہ ٹر سکے، اور طہ میں نے نیند کو
 سر نہ بنایا، میں صبح کو رو رہی تھی، اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت اسامہ بن
 زید رضی اللہ عنہم کو بلایا، آپ ان سے اپنی اہلیہ کو علیحدہ کرنے
 کے متعلق مشورہ کرنا چاہتے تھے، اس وقت وحی نازل
 نہیں ہوئی تھی، حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما نے تو رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہی مشورہ دیا جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو یقین تھا کہ آپ کی اہلیہ اس نہمت سے بری ہیں کیونکہ اس

صَرَاحًا إِلَّا كَثُرْنَ عَلَيْهَا قَالَتْ قُلْتُ
 سُبْحَانَ اللَّهِ وَقَدْ تَحَدَّثَ النَّاسُ بِهَذَا
 قَالَتْ فَبَكَيْتُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتَّى أَصْبَحْتُ
 لَا يَدْرِي لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتُحِلُ يَتُومُ شَعْرٌ
 أَصْبَحْتُ أَبْكِي وَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَنِي طَالِبٍ وَ
 أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ حِينَ اسْتَلَبْتَ الْوُحْيَ
 يَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ قَالَتْ
 فَأَمَّا أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَأَمَّا مَا رَأَى
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالَّذِي
 يَعْلَمُ مِنْ بَرَاءَةِ أَهْلِهِ وَبِالَّذِي يَعْلَمُ
 فِي تَقْسِيمِ لَهُمْ مِنَ الْوَدِّ فَقَالَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ هَؤُلَاءِ أَهْلُكَ وَلَا تَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا وَ
 أَمَّا عَلَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ لَمْ يُضَيِّقْ
 اللَّهُ عَلَيْكَ وَالنِّسَاءُ مِثْلَهَا كَثِيرٌ وَإِنْ
 تَسْأَلِ الْجَارِيَةَ تَصُدُّكَ قَالَتْ فَدَعَا
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرِيْرَةَ
 فَقَالَ أَيْ بَرِيْرَةُ هَلْ رَأَيْتِ مِنْ شَيْءٍ
 يَرِيْلُكَ مِنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمْ يَرِيْرَةَ
 وَالتَّوْنِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ رَأَيْتِ عَلَيْهَا
 أَمْرًا قَطًّا غَبِصُ عَلَيْهَا أَكْثَرَ مِنْ أَتْهَا
 جَارِيَةً حَدِيْثَةً السَّنَةِ تَمَامُ عَنْ عَجِيزٍ
 أَهْلِيهَا فَتَأْتِي الدَّاجِنُ قَتْلًا كُلَّهُ قَالَتْ
 فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَى الْمَيْتَرِ فَاسْتَعْدَّ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْإِن
 سَؤُلَ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمَيْتَرِ يَا مَعْشَرَ
 الْمُسْلِمِينَ مَنْ يَعْنِي دُرِّي مِنْ رَجُلٍ قَدْ بَلَغَ
 أَذَاهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ

کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا علم تھا، اس نے کہا
 یا رسول اللہ! وہ آپ کی اہلیہ ہیں اور میں ان کے متعلق صرف
 پارسی کا یقین ہے، البتہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
 نے یہ کہا اللہ تعالیٰ نے آپ پر کوئی مشکوک نہیں کیا اور ان کے سوا
 اور بھی بہت عورتیں ہیں، اور آپ (ان کی) باندی سے سوال
 کیجئے وہ آپ سے سچی بات کہیں گی، حضرت عائشہ کنتی ہیں پھر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ کو بلایا اور فرمایا:
 کیا تم نے کوئی ایسی چیز دیکھی ہے جس سے تم کو عائشہ کے
 متعلق کوئی شک ہو، حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا نے کہا: اس ذات
 کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے، میرے علم کے
 مطابق اگر کوئی چیز ان میں باعث عیب ہے تو وہ یہ ہے کہ
 وہ کم سن لڑکی ہیں اپنے گھر کا آٹا گوندھتے گوندھتے سوجاتی ہیں
 اور بچہ ہی آکر وہ آٹا کھا جاتی ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پھر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر رونق افروز ہوئے اور
 عبد اللہ بن ابی ابن سہول سے جواب طلب کیا، رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے منبر پر فرمایا: اے مسلمانوں کے گروہ! اس
 شخص کی طرف سے مجھے کون جواب دے گا جس کی طرف سے
 مجھے اپنے اہل خانہ کے معاملہ میں اذیت پہنچی ہے، یہ خدا مجھے
 اپنی اہلیہ کے متعلق پاکیزگی کے سوا اور کسی چیز کا علم نہیں ہے
 اور جس مرد کا انہوں نے ذکر کیا ہے مجھے اس کے متعلق بھی
 پاکیزگی کے سوا اور کسی چیز کا علم نہیں، وہ جب بھی میرے گھر
 گیا میرے ساتھ گیا، حضرت سعد بن معاذ انصاری رضی اللہ
 عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں آپ کو اس شخص کی طرف سے جواب
 دیتا ہوں، اگر وہ شخص قبیلہ اوس میں سے ہو تو ہم اس کی گردن
 مار دیں گے اور اگر وہ ہمارے بھائی خزرج میں سے ہو تو آپ
 اس کے متعلق حکم دیں ہم آپ کے حکم کی تعمیل کریں گے، حضرت سعد
 بن عبادہ کھڑے ہوئے وہ خزرج کے سردار تھے اور ایک
 شخص تھے لیکن قبائلی تعصب نے ان کو بھڑکا دیا، انہوں نے
 حضرت سعد بن معاذ سے کہا تم نے جھوٹ بولا، اللہ کی قسم تم اس

إِلَّا خَيْرًا وَمَا كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا
مَعِي فَقَامَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ إِلَّا نَصَارِي فَقَالَ
أَنَا أَعْدُوكَ مِنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ
مِنَ الْأَوْسِ صَرَبْنَا عَنْقَهُ وَإِنْ كَانَ مِنْ
إِخْوَانِنَا الْخَزْرَجِ أَمَرْتَنَا فَفَعَلْنَا أَمْرَكَ
قَالَتْ فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَهُوَ سَيِّدُ
الْخَزْرَجِ وَكَانَ رَجُلًا صَالِحًا وَكَانَ
أَجْتَهَلَتُ الْحِمِيَّةُ فَقَالَ لِسَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ
كَذَبْتَ لَعَنَ اللَّهُ لَا تَقْتُلُهُ وَلَا تَقْدِرُ عَلَى
قَتْلِهِ فَقَامَ أُسَيْدُ بْنُ حُصَيْنٍ وَهُوَ ابْنُ عَمِّ
سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فَقَالَ لِسَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ كَذَبْتَ
لَعَنَ اللَّهُ لَا تَقْتُلُهُ فَإِنَّكَ مُتَافِقٌ مُجَادِلٌ
عَنِ الْمُنَافِقِينَ قَتَلْنَا الْحَبَابَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ
حَتَّى هَمُّوا أَنْ يَقْتَتِلُوا وَرَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَائِفٌ عَلَى الْمُنَبِّرِ
فَكَرَّ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَحْقِضُهُمْ حَتَّى سَكَتُوا وَسَكَتَ قَالَتْ وَ
بَكَيْتَ يَوْمَ ذَلِكَ لَا يَرِفُّ لِي دَمْعٌ وَلَا
أَتَجِدُ يَتَوَمُّ ثُمَّ بَكَيْتَ لَيْلَتِي الْمُقْبِلَةَ
لَا يَرِفُّ لِي دَمْعٌ وَلَا أَتَجِدُ يَتَوَمُّ وَأَبَوَايَ
يُطْئَانِ أَنْ أَلْبَسَا قَالَتْ كَيْدِي قَبِينِمَا هُمَا
جَالِسَانِ عِنْدِي وَأَنَا أَبْكِي أَشْتَاذَتُ عَلَى
أُمِّكَ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَذِنْتُ لَهَا فَجَلَسَتْ
تَبْكِي قَالَتْ فَبَيْنَمَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ دَخَلَ
عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَلَّمَ ثُمَّ جَلَسَ قَالَتْ وَلَمْ يَجْلِسْ عِنْدِي
مَنْذَرٌ قِيلَ لِي مَا قِيلَ وَقَدْ لَبِثَ شَهْرًا إِلَّا
لَوْلِي إِلَهِي فِي شَأْنِي بِشَيْءٍ قَالَتْ فَتَشْهَدُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ

کو قتل کرو گے نہ کر سکو گے، حضرت سعد بن معاذ کے ہم زاد
حضرت اسید بن حنیفہ کھڑے ہو گئے اور انھوں نے حضرت
سعد بن عبادہ سے کہا تم نے جھوٹ بولا، بہ خدا ہم اس کو ضرور
قتل کریں گے، تم خود بھی منافق ہو اور منافقوں کی طرف سے لڑ
رہے ہو، پھر اوس اور خزرج دونوں قبیلے جو میں آئے
اور ایک دوسرے سے لڑنے پر تیار ہو گئے، وہاں حالیکہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معبر پر کھڑے ہوئے تھے،
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو مسلسل ٹھنڈا کرتے
رہے، حتیٰ کہ وہ لوگ خاموش ہو گئے اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بھی خاموش ہو گئے، حضرت عائشہ
فرماتی ہیں میں سارا دن روتی رہی، میرے آنسوؤں کے
نہ میں نے نیند کو سرمہ بنایا، اور میرے والدین یہ گمان
کر رہے تھے کہ اس قدر رونے سے میرا جگر پھٹ
جائے گا، پھر جس وقت میرے والدین میرے پاس بیٹھے
تھے اور میں روتی ہی تھی، انصار کی ایک خاتون نے اپنے
کی اجازت مانگی، میں نے اس کو اجازت دے دی وہ
بھی بیٹھ کر رونے لگی، ابھی ہم اسی حال میں تھے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لے آئے، اور بیٹھ
گئے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں جب سے میرے متعلق یہ باتیں
بنائی گئی تھیں، آپ میرے پاس نہیں بیٹھے تھے اور ایک
ماہ سے میرے متعلق آپ کے پاس کوئی وحی نہیں آئی
تھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کر کلمہ شہادت
پر پڑھا، پھر فرمایا: اے عائشہ! مجھے تمہارے متعلق ایسی سی
خبر پہنچی ہے، اگر تم اس نہمت سے (برسی ہو تو معتزلیہ
اللہ تعالیٰ تمہاری برأت ظاہر فرمادے گا، اور اگر (بالفرض)
تم اس گناہ میں ملوث ہو گئی ہو، تو اللہ تعالیٰ سے توبہ اور
استغفار کرو، کیونکہ جب بندہ اپنے گناہ کا اعتراف کرے
اور پھر توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے،
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بات ختم کر لی تو

جَلَسَ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ يَا عَائِشَةُ فَإِنَّهُ قَدْ
بَلَغَنِي عَنْكَ كَذًا وَكَذَا فَإِنْ كُنْتَ بِرِئَئِكَ
فَسَيُكْرِئُكَ اللَّهُ وَإِنْ كُنْتَ أَلَمْتَ بِذَنْبٍ
فَأَسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُؤَيِّرِي إِلَيْهِ فَإِنَّ الْعَبْدَ
إِذَا اعْتَرَفَ بِذَنْبٍ ثُمَّ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ
قَالَتْ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَتهُ قَلَصَ وَمَعِيَ حَتَّى مَا أُحِشُّ
مِنْهُ قَطْرَةً فَقُلْتُ لِأَيِّ أَحِبِّ عَنِّي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِيمَا قَالَ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا

أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لِأَيِّ أَحِبِّبِي عَنِّي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ وَاللَّهِ
مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ وَأَنَا جَارِيَةٌ
حَدِيثُ الشَّيْخِ لَا أَقْرَأُ كَثِيرًا مِمَّنْ
الْقُدَّانِ رَأَيْتِي وَاللَّهِ لَقَدْ عَرَفْتُ أَنَّكُمْ قَدْ
سَمِعْتُمْ بِهَذَا حَتَّى اسْتَقَرَّ فِي نَفْسِكُمْ
وَصَدَقْتُمْ بِهِ فَإِنْ قُلْتُ لَكُمْ أَتَى
بِرِئَئِكَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَتَى بِرِئَئِكَ لَا تُصَدِّقُونَنِي
بِذَلِكَ وَلَئِنْ اعْتَرَفْتُ لَكُمْ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ
يَعْلَمُ أَتَى بِرِئَئِكَ لَتُصَدِّقُونَنِي وَإِنِّي
وَاللَّهُ مَا أَجِدُ لِي وَلَكُمْ مَثَلًا إِلَّا كَمَا
قَالَ أَبُو يُوسُفَ فَصَبْرٌ جَبِيلٌ وَاللَّهُ
الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ قَالَتْ ثُمَّ
تَحَوَّلْتُ فَأَضْطَجَعْتُ عَلَى فِرَاشِي قَالَتْ
وَأَنَا وَاللَّهُ حِينَئِذٍ أَعْلَمُ أَتَى بِرِئَئِكَ وَ
أَنَّ اللَّهَ مُبِيرِي بَيْنَ آتَمِي وَلِئِنْ وَاللَّهُ
مَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ يُنْزَلَ فِي شَأْنِي وَحَيٌّ

میرے آنسو خشک ہو گئے تھے کہ مجھے ایک قطرہ بھی محسوس
نہیں ہوا، میں نے اپنے والد سے کہا آپ میری طرف سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی باتوں کا جواب دیجئے،
انہوں نے کہا یہ خدا مجھے بتائے گا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے کیا کہوں، میں نے اپنی والدہ سے کہا کہ آپ میری
طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب دیجئے،
انہوں نے (بھی) کہا یہ خدا مجھے بتائے گا کہ میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا کہوں، حضرت عائشہ نے کہا
کہ میں ایک کم علم لڑکی ہوں، میں بہت زیادہ قرآن مجید نہیں
پڑھتی، یہ خدا مجھے یہ معلوم ہے کہ تم لوگوں نے اس تہمت
کو سن لیا ہے اور یہ تم لوگوں کے دلوں میں جم گئی ہے،
اور تم نے اس کی تصدیق کر دی ہے، اگر میں تم سے یہ
کہوں کہ میں بری ہوں اور اللہ تعالیٰ کو غیب علم ہے کہ میں
بری ہوں، تو تم میری تصدیق نہیں کرو گے اور اگر میں اس
گناہ کا اعتراف کروں حالانکہ اللہ تعالیٰ کو علم ہے میں اس
گناہ سے بری ہوں، تو تم میری تصدیق کرو گے، اور
بے شک یہ خدا میں اپنے اور تمہارے درمیان صرف
حضرت یوسف کے والد کی مثال پاتی ہوں، جنہوں نے
کہا تھا میں عبرت جلیل کرتا ہوں اور تم جو کچھ کہہ رہے ہو
اس کے خلاف میں نے اللہ تعالیٰ سے ہی مدد طلب کی ہے
حضرت عائشہ کہتی ہیں، میں جا کر لیٹ گئی اور یہ خدا مجھے یہ
یقین تھا کہ میں بری ہوں اور اللہ تعالیٰ میری برائت کو ظاہر
کر دے گا، اور یہ خدا یہ بات میرے وسم وگمان میں بھی نہ
تھی کہ اللہ تعالیٰ میرے متعلق قرآن مجید میں وحی نازل فرما لگا
اور میں اپنی حیثیت اس سے کم سمجھتی تھی کہ اللہ تعالیٰ میرے
متعلق ایسا کلام نازل فرمائے گا جس کی قیامت تک تلاوت
کی جائے گی، لیکن مجھے یہ امید تھی کہ اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو نیند میں کوئی ایسا خواب دکھا دے گا جس میں
اللہ تعالیٰ میری برائت ظاہر فرمائے گا، حضرت عائشہ فرماتی

يَتْلُو وَ لَشَأْنِي كَانَ أَحَقَّ فِي نَفْسِي مِنْ أَنْ
يَتَكَلَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ فِيَّ يَا مُرْسِلِي وَالْكَلْبَى
كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يُرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي النَّوْمِ دُونِيَا تُبْرِئُنِي اللَّهُ بِهَا قَالَتْ
فَوَاللَّهِ مَا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ مَجْلِسًا وَلَا خَيْرَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ أَحَدًا
حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَهُ مَا كَانَ يَأْخُذُ كَمَا مِنْ
الْبُرْخَاءِ عِنْدَ الْوَحْيِ حَتَّى إِذَا كُنْتُ حَذَرُ عِيَلَةٍ
مِثْلَ الْجَعَانِ مِنَ الْعَرَقِ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي مِنْ
ثِقَلِ الْقَوْلِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْهِ قَالَتْ فَذَمَّتْ
سُورِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ يَضْحَكُ فَكَانَ أَوَّلَ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا
أَنْ قَالَ أَبْشِرِي يَا عَائِشَةُ أَمَّا اللَّهُ فَقَدْ
بَرَّأَكَ فَقَالَتْ لِي أُمِّي قَوْمِي إِلَيْهِ فَقُلْتُ
قَالَ اللَّهُ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ وَلَا أَحْبَبُهُ إِلَّا اللَّهُ هُوَ
الَّذِي أَنْزَلَ بَرَاءَتِي فَقَالَتْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ
وَ جَلَّ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِآيَاتِنَا فَخُصِبَتْ
مِنْكُمْ عَصْرُ آيَاتٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ
هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا آيَاتُ بَرَاءَتِي قَالَتْ فَتَنَالِ
أَبُوبَكْرٍ وَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى مَسْطُوحٍ لِقَرَابَتِهِ
مِنْهُ وَفُتْرِهِ وَاللَّهُ لَا يُنْفِقُ عَلَيْهِ شَيْئًا أَبَدًا
بَعْدَ الَّذِي قَالَ لِعَائِشَةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ
وَ جَلَّ وَلَا يَأْتِلُ أَوْلُوا الْفَضْلَ مِنْكُمْ وَ
الشَّعْرَةُ أَنْ يُلَوِّثُوا أُولَى الْفُرْجِ إِلَى قَوْلِهِ
أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ قَالَ حَبَّانُ
بْنُ مُوسَى قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ
هَذِهِ أَرْجَى آيَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَتَعَالَى
أَبُوبَكْرٍ وَاللَّهُ لَرَفِيقًا لَأَحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ

ہیں کہ بہ خدا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مجلس سے
اٹھتے تھے نہ اٹھنے کا قصد کیا تھا اور نہ گھر والوں میں سے
کوئی اور باہر گیا تھا حتیٰ کہ اللہ عز و جل نے اپنے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم پر وحی نازل فرمائی، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر
نزول وحی کے وقت جو شدت طاری ہوتی تھی وہ طاری
ہو گئی، حتیٰ کہ اس انتہائی سرور و نغمہ میں بھی آپ سے پیغمبر
کے کمالات و موتیوں کی طرح چمکنے لگے، جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ کیفیت درود ہوتی تو آپ ہمیں
رہے تھے اور آپ نے جو پہلی بات کی وہ تھی: اسے عائشہ
تم کو مبارک ہو اللہ تعالیٰ نے تمہاری ہر بات ظاہر کر دی،
میری والدہ نے مجھ سے کہا حضور کے ساتھ کھڑی ہو یہی
نے کہا میں صرف اللہ کے سامنے کھڑی ہوں گی، اور میں صرف
اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کروں گی جس نے میری برائت نازل فرمائی
اللہ عز و جل نے یہ آیات نازل فرمائی تھیں: بے شک تم
لوگوں میں سے جس جماعت نے تہمت لگائی ہے یہ وہی
آیات تھیں جن کو اللہ تعالیٰ نے میری برائت میں نازل فرمایا،
حضرت ابوبکر مسطح سے قرابت اور اس کے فقر کی وجہ سے
اسی کو خرچ دیا کرتے تھے اور حضرت مسطح بھی تہمت لگانے
والوں میں تھے، حضرت ابوبکر نے کہا مسطح نے جو تہمت
پر تہمت لگائی گئی ہے بہ خدا اس کے بعد میں اس کو کبھی
خرچ نہیں دوں گا، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل
فرمائیں: "اور تم میں جو لوگ صاحب فضل اور صاحب وسعت
ہیں وہ یہ قسم نہ کھائیں کہ وہ اپنے رشتہ داروں مسکینوں
اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو (کچھ) نہ دیں گے
اور انہیں چاہیے کہ وہ معاون کر دیں اور دست گذر نہ کریں،
اسے ایمان والوں کی تم یہ پسند نہیں کرتے کہ اللہ تمہیں
بخش دے اور اللہ بہت بخشنے والا ہے مدد رحم فرمائے
والا ہے" عبد اللہ بن مبارک نے کہا حضرت ابوبکر رضی اللہ
عنه کے متعلق قرآن مجید میں سب سے زیادہ امید افزا یہ

لِيُفْرِجَهُ إِلَى مَسْطَحِ التَّفَقُّةِ الَّتِي كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهَا وَقَالَ لَا أَنْزِعْهَا مِنْهُ أَبَدًا وَقَالَتْ عَائِشَةُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ زَيْنَبَ بِنْتُ جَحْشٍ نَزُوجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَمْرِي مَا عَلِمْتَ أَوْ مَا بَأْسَ آيَةٍ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْيَى سَمْعِي وَبَصَرِي وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ إِلَّا خَيْرًا قَالَتْ عَائِشَةُ وَهِيَ الَّتِي كَانَتْ تُسَامِينِي مِنْ أَنْزِلَ إِلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَصَمَهَا اللَّهُ يَا لَوَسَّعَ وَطْفِقَتْ أُحْتَمَى حَمْنَةً بِنْتُ جَحْشٍ تُحَارِبُ لَهَا قَهْلَكَتْ فَيَمُنْ هَلْكَ قَالَ الرَّهْرِيُّ فَهَذَا مَا أَتَتْهُ الْكِبَا مِنْ أَمْرِ هُوَ لَا عِوَاءَ الرَّهْطِ وَ قَالَ فِي حَدِيثِ يُونُسَ أَحْتَمَلَتْهُ الْحَمِيَّةُ

آیت ہے، (جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت ابو بکر نے کہا بہ خدا میں یہ چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے بخش دے، پھر انھوں نے حضرت مسطح کو وہ خرچ دینا شروع کر دیا جو وہ پہلے دیا کرتے تھے، اور کہا میں اس خرچ کو کبھی نہیں روکوں گا، حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ میں نے صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے اس معاملہ کے متعلق دریافت کیا کہ ان کو کیا علم ہے، انھوں نے کیا دیکھا ہے، انھوں نے کہا یا رسول اللہ میں اپنے کالوں اور آنکھوں کو محفوظ رکھتی ہوں، بہ خدا مجھے ان کے متعلق پاکیزگی کے سوا اور کچھ علم نہیں، حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ حضرت زینب ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں میری ٹکمر کی تھیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو ان کے نقویں اور پرہیزگاری کی وجہ سے محفوظ رکھا، مگر ان کی بہن حضرت حمزہ بنت جحش ان سے لڑیں اور تہمت کی ہلاکت میں مبتلا ہونے والوں دوسرے لوگوں کے ساتھ مبتلا ہو گئیں، زہری کہتے ہیں کہ یہ وہ حدیث ہے جو اس جماعت کے معاملہ کے متعلق ہم تک پہنچی ہے، اور یونس کی رقا میں ہے کہ حضرت حمزہ کو تعصب نے تہمت لگانے پر ابھارا تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کو دو مزید سندوں کے ساتھ روایت کیا، طبرانی کی روایت میں ہے اس کو تعصب نے باطل بنا دیا اور صالح کی روایت میں ہے اس کو تعصب نے ابھارا، نیز صالح کی روایت میں یہ اضافہ ہے: حضرت عائشہ حضرت حسان کو برا کہنا ناپسند کرتی تھیں (حضرت حسان بھی تہمت لگانے والوں میں تھے) اور فرماتی تھیں حسان کا یہ شعر ہے: "بے شک میرے باپ، میری ماں اور میری عزت، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت کے تحفظ کے لیے ہیں" نیز اس روایت میں یہ اضافہ ہے: بہ خدا

۶۸۹۳۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الزَّبْيَعِ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ ح وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ كَلَامًا عَنِ الرَّهْرِيِّ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ وَمَعَهُ بِإِسْنَادٍ هَذَا فِي حَدِيثِ فُلَيْحٍ اجْتَمَعَتْهُ الْحَمِيَّةُ كَمَا قَالَ مَعْمَرٌ وَفِي حَدِيثِ صَالِحٍ اجْتَمَعَتْهُ الْحَمِيَّةُ كَقَوْلِ يُونُسَ وَمَا فِي حَدِيثِ صَالِحٍ قَالَ عُرْوَةُ كَانَتْ عَائِشَةُ تَكْرَهُ أَنْ تَسُبَّ

عِنْدَهَا حَسَنَاتٌ وَتَقُولُ فَإِنَّهُ قَالَ هـ
فَإِنَّ ابْنِي وَوَالِدَهُ وَعِزَّتِي
لِعِزِّهِ مَحْتَمِلٌ مِنْكُمْ وَقَالَ هـ
وَمَرَّ أَدَايُضًا قَالَ عُرْوَةُ قَالَتْ عَاثِشَةُ وَ
اللَّهُ إِنَّ الرَّجُلَ الَّذِي قِيلَ لَهُ مَا قِيلَ لِيَقُولَ سُبْحَانَ
اللَّهِ قَوْلَ الَّذِي تَقْسِي بَيْدَهُ مَا كَشَفَتْ عَنْ كَنَفِ
أَنْثَى قَطُّ قَالَتْ ثُمَّ قَتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ شَهِيدًا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَفِي حَدِيثِ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
مُؤَدَّبِينَ فِي نَحْوِ الظَّهَيْرِ وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ
مُؤَدَّبِينَ قَالَ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قُلْتُ لِعَبْدِ الرَّزَّاقِ
مَا قَوْلُهُ مُؤَدَّبِينَ قَالَ الْوَعْرَةُ شِدَّةُ الْحَرِّ

۶۸۹۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ
بْنُ الْعَلَاءِ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ
عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَاثِشَةَ قَالَتْ لَمَّا ذُكِرَ مِنْ
شَأْنِي الَّذِي ذُكِرَ وَمَا عَلِمْتُ بِهِ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيبًا فَتَشَهَّدَ فَحَمِدَ اللَّهَ
وَآتَنَى عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ
أَشِيرُوا عَلَيَّ فِي أَنْتَاسِ ابْنَتِ أَهْلِي وَأَيْحُمُّ
اللَّهُ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي مِنْ سُوءٍ قَطُّ وَلَا
دَخَلَ بَيْتِي قَطُّ إِلَّا وَأَنَا حَاضِرٌ وَلَا غَبِثْتُ فِي
سَفَرٍ إِلَّا غَابَ مَعِيَ وَسَاقِ الْحَدِيثِ بِقُصَّتِهِ
وَفِيهِ وَلَقَدْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَيْتِي فَسَأَلَ جَارِيَتِي فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا
عَلِمْتُ عَلَيْهَا عَيْبًا إِلَّا أَشْعَا كَانَتْ تَرَقُّدُ حَتَّى
تَدْخُلَ الشَّاهُ فَتَأْكُلَ عَجِينَهَا أَوْ قَالَتْ حَمِيرَهَا
شَلَقَ هِشَامٌ فَأَنْتَمَهَا هَا بَعْضُ أَصْحَابِهِ فَقَالَ
أَصَدَّقَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى أَسْقَطُوا هَا بِهِ فَقَالَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ

جس آدمی کے ساتھ یہ تہمت لگائی گئی (یعنی حضرت صفوان بن مہشل) وہ کہتے تھے سبحان اللہ! بخدا جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے میں نے کبھی کسی عورت کا پردہ نہیں کھولا، (یعنی وہ نامزد تھے) حضرت عائشہ فرماتی ہیں اس کے واقعہ کے بعد وہ اللہ کی راہ میں شہید ہو گئے، یعقوب بن ابراہیم کی روایت میں ہے مؤدبیت فی نحو الظہیر اور عبد الرزاق نے مؤدب بن روایت کیا۔

عبد بن حمید کہتے ہیں میں نے عبد الرزاق سے پوچھا مؤدب کا کیا معنی ہے، انہوں نے کہا وعر کا معنی ہے سخت گرمی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں جب میرے متعلق ایک ناگفتہ بہ بات کہی گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا، کلمہ شہادت پڑھا اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی، پھر فرمایا مجھے ان لوگوں کے متعلق مشورہ دو جنہوں نے میری اہلیہ پر تہمت لگائی ہے، یہ خدائے میں نے اپنی اہلیہ پر کبھی کوئی برائی نہیں دیکھی اور جس شخص کے ساتھ انہوں نے تہمت لگائی ہے یہ خدا مجھے اس میں بھی کسی برائی کا علم نہیں ہے، وہ جب بھی میرے گھر گیا میرے ساتھ گیا، اور میں جب کبھی گھر سے باہر گیا تو وہ میرے ساتھ باہر گیا، اس کے بعد حسب سابق واقعہ بیان کیا، اور اس روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر تشریف لے گئے اور میری بامعری (حضرت بریرہ) سے پوچھا، اس نے کہا: یہ خدا مجھے ان کے متعلق اس کے سوا اور کسی عیب کا علم نہیں ہے کہ وہ سوجاتی ہیں اور کبریٰ اگر ان کا آٹا کھا جاتی ہے، ہشام کو شک ہے کہ عجین کہا یا خمیر آپ کے بعض اصحاب (حضرت علی) نے اس کو ڈانٹا اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچ بولا،

وَاللّٰهُ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا اِلَّا مَا يَعْلَمُ الصّٰدِقُ
عَلٰى تَبَيُّرِ الْهَيْبِ الْاَخْبَرِ وَقَدْ بَلَغَ الْاَمْرُ
ذٰلِكَ الرَّجُلَ الَّذِي قِيلَ لَهُ فَقَالَ سُبْحَانَ
اللّٰهِ وَاللّٰهِ مَا كَشَفْتُ عَنْ كَنَفِ اُنْتَى قَطُّ
قَالَتْ عَائِشَةُ وَقَتْلَ شَهِيدًا فِي مَبْنِيٍّ
اللّٰهِ وَفِيهِ اَيُّضًا مِنَ الزِّيَادَةِ وَكَانَ الَّذِيْنَ
تَكَلَّمُوا بِهِمْ مَسْطُوعًا وَحَمَنَةً وَحَسَنًا وَاَمَّا
الْمُتَافِقُ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اُبَيٍّ فَهُوَ الَّذِي كَانَ
يَشْتَرُ شَيْئًا وَيَجْمَعُهُ وَهُوَ الَّذِي تَوَلَّى
كِبْرًا وَحَمَنَةً

حتی کہ انھوں نے اس کو اس قول کی وجہ سے گمراہ کیا
اس نے کہا سبحان اللہ! یہ خدا میں تو ان کو اس طرح جانتی ہو
جس طرح سارے عالموں کو اس نے گمراہ کر دیا ہے
(یعنی وہ بے عیب ہیں) اور حیب اس شخص تک یہ خبر پہنچی
جس کے ساتھ تہمت لگائی گئی تھی تو اس نے کہا: یہ خدا
میں نے کبھی کسی عورت کا کپڑا نہیں کھولا، وہ اللہ کی راہ میں
شہید ہو گئے تھے، اور اس روایت میں یہ اضافہ بھی ہے
جن لوگوں نے تہمت لگائی ان میں حضرت مسطح، حضرت
حمزہ اور حضرت حسان بھی تھے اور عبد اللہ بن ابی منافق
تو وہ اس تہمت کو بھڑا دیتا تھا اور وہ اور حمزہ ہی اس
تہمت کو سب سے زیادہ پھیلانے والے تھے۔

سفر میں بیوی کو ساتھ لے جانے کے لیے قرعہ اندازی میں مذاہب | اسی حدیث میں ہے رسول اللہ

کو ساتھ لے جانے کے لیے ازواج مطہرات کے درمیان قرعہ اندازی کرتے تھے، علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:
امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور تہجدی علماء کی اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ بیویوں کو سفر میں لے جانے کے
لیے قرعہ اندازی کرنا چاہیے اور اس سلسلہ میں بہ کثرت اجماع و صحیحہ مشہورہ موجود ہیں، علامہ ابو عبیدہ نے کہا کہ حضرت یونس
حضرت زکریا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم، تین بیویوں علیہم السلام نے اس پر عمل کیا ہے، علامہ ابن منذر نے
کہا اس کے عمل پر بہ منزلہ اجماع ہے، امام ابو حنیفہ کے مشہور مذاہب میں یہ باطل ہے، اور امام ابو حنیفہ سے اس کی اجازت
بھی منقول ہے، امام ابو حنیفہ اور بعض دیگر علماء نے یہ کہا ہے کہ شوہر بغیر قرعہ اندازی کے اپنی بیوی کو چاہے سفر میں
ساتھ لے جاسکتا ہے، کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ ایک اس کے لیے سفر میں زیادہ مفید ہو اور دوسری بیوی گھر کے کام کاج
اور گھر کی حفاظت میں زیادہ مامور ہو، امام مالک سے بھی ایک یہی روایت ہے، علامہ ابن منذر نے کہا کہ عیاس کا بھی یہی
تقاضا ہے، لیکن ہم نے اجماع پر عمل کیا ہے۔
مذاہب اخلاف کی وضاحت علامہ عینی کے حلالہ سے آ رہی ہے۔

نزول وحی سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عائشہ کی برائت کے متعلق علم، اور شبہات کے

جوابات

اس حدیث میں ایک بحث یہ ہے کہ آیا نزول وحی سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی پاکدامنی

اور برائت کا علم تھا یا نہیں؟ سو اس مسئلہ میں تحقیق یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی پاکدامنی کا یقیناً علم تھا، کیونکہ جب اس مسئلہ پر بحث ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

خواتم ما علمت علی اہلی الاخیار وقد ذکروا رجلاً ما علمت علیہ الاخیار۔
 برہنہ مجھے اپنی اہلیہ میں پاکیزگی کے سوا اور کسی چیز کا علم نہیں ہے، اور انہوں نے جس شخص کے ساتھ تہمت لگائی ہے مجھے اس کے متعلق بھی صرف پاکیزگی کا علم ہے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲

باقی رہا یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب حضرت ام المومنین کی پاکیزگی کا علم تھا تو آپ نے حضرت عائشہ کی طرف توجہ کم کیوں کر دی تھی، اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کا حضرت ام المومنین کی طرف توجہ کم کرنا لامتناہی کی وجہ سے نہ تھا، بلکہ اس تہمت کے بعد آپ کی غیرت کا تقاضا یہ تھا کہ جب تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت عائشہ کی برائت کا اعلان نہ ہو جائے اس وقت تک آپ توجہ کم رکھیں تاکہ کسی دشمن اسلام کو یہ کہنے کا موقع نہ ملے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس قسم کی تہمت سے کوئی نفرت نہیں تھی۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اگر آپ کو حضرت ام المومنین کی برائت کا پہلے سے علم تھا تو آپ نے اس مسئلہ میں اصحاب سے استفسار کیا کیوں کیا اور حضرت بریرہ سے حضرت عائشہ کے چال چلن کے متعلق استفسار کیوں کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سب اس لیے کیا تھا کہ کسی دشمن اسلام کو یہ کہنے کی گنجائش نہ ہو کہ دیکھو جب ان کے اپنے اہل پر تہمت لگی تو انہوں نے اس کے متعلق کوئی تحقیق اور تفتیش نہیں کی، آپ نے اس مسئلہ کی پوری تحقیق کی اور تفتیش کے تمام تقاضوں کو پورا کیا، حضرت عائشہ کی سوکن (حضرت زینب بنت جحش) حضرت عائشہ کی خادمہ بریرہ اور دیگر قریبی ذرائع سے حضرت عائشہ کے چال چلن کے متعلق استفسار کیا حتیٰ کہ سب نے حضرت ام المومنین کی برائت اور پاکیزگی کا اظہار کیا اور سب نے یہ ایک زبان کہا کہ ہم حضرت عائشہ کے متعلق پاکیزگی کے سوا اور کچھ نہیں جانتے۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ کی پاکیزگی کا علم تھا تو آپ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ کیوں فرمایا اگر تم سے کوئی گناہ سرزد ہو گیا ہے تو اللہ تعالیٰ سے توبہ کر لو، اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی تمام حجت کے لیے تھا اور اس قول کا مطلب یہ ہے کہ اگر بقرض محال تم سے کوئی گناہ سرزد ہو گیا ہے، تو اللہ تعالیٰ سے توبہ کر لو، قرآن مجید میں اسی قسم کی بہ کثرت مثالیں ہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فان كنت في شك مما انزلنا اليك فسل الذين يقرءون الكتب من قبلك

(یوسف: ۱۰)

اللہ تعالیٰ انبیاء کرام سے عہد لینے کے بعد فرماتا ہے:

فمن قولى بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱، ص ۳۶۴، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع گراچی، ۱۳۵۱ھ

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲، ص ۳۶۵، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع گراچی، ۱۳۷۵ھ

(ال عمران: ۸۴)

قُلْ اِنْ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَاَنَا اَوَّلُ الْعٰبِدِيْنَ

(زخوف: ۸۱)

پھر گیا تو وہی لوگ نافرمان ہوں گے۔
آپ فرماتے: اگر وہ فرض محال (رحمن کی کوئی اولاد
ہوتی تو میں سب سے پہلے (اس کی) عبادت کرتا۔

سو اسی اعتبار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر بالفرض تم سے کوئی گناہ ہو گیا ہے تو اللہ تعالیٰ سے توبہ کر لو! اور یہ تحقیق اور تفتیش کے تمام تقاضوں کو پورا کرنے کے لیے فرمایا تھا اور اس ارشاد میں امت کے لیے غور رکھنا تھا کہ اپنے اہل کی رعایت سے تحقیق میں کوئی کمی نہ کی جائے اور یہ تعلیم دینی تھی کہ اگر کسی شخص کی بیوی سے یہ غلطی ہو جائے تو وہ اس کو توبہ کی تلقین کرے اور یہ مسئلہ بتلاتا تھا کہ جس شخص سے یہ غلطی مترد ہو جائے وہ اللہ تعالیٰ سے توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو معاف کر دے گا۔

چوتھا سوال یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے جواب میں یہ کہا تھا کہ ”تم لوگوں نے یہ بات سنی ہے اور تمہارے دلوں میں یہ بات قرار پکڑ چکی ہے اور تم نے اس کی تصدیق بھی کر دی ہے اگر میں تم سے کہوں کہ میں بے گناہ ہوں تو تم ہرگز میری تصدیق نہ کرو گے“ اچھا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ کی پاکدامنی کا علم نہیں تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ منافقا اس خطاب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا روئے سخن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نہیں تھا، اس قول میں اگرچہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا لیکن یہ خطاب ان لوگوں کے لیے تھا جو مسلمان ہوئے کے باوجود منافقین کے بہکانے سے تہمت لگانے میں مبتلا رہے ہو گئے تھے۔

پانچواں سوال یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ کی براءت اور پاکیزگی کا علم تھا تو آپ اس قدر پریشان اور غمگین کیوں رہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ غم اور صدمہ کی وجہ یہی تو تھی کہ بے گناہ پر تہمت لگی ہے، نیز زیادہ غم اور پریشانی کا سبب یہ تھا کہ بعض مسلمان بھی تہمت لگانے والوں میں شامل ہو گئے تھے، ایسے میں اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی براءت کا اعلان کرتے تو یہ حدیث تھا کہ وہ مسلمان آپ کے متعلق یہ بدگمانی کرتے کہ آپ اپنے اہل کی رعایت فرما رہے ہیں اور آپ کے متعلق بدگمانی کر کے کافر ہو جاتے۔

کسی نبی کی زوجہ نے کبھی بدکاری نہیں کی | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پاک دامنی کا علم تھا اس پر ایک قوی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ کسی نبی کی بیوی نے کبھی بدکاری نہیں کی بلکہ تو جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو میری کی زوجہ کی پاک دامنی کا علم ہے تو اپنی زوجہ مطہرہ کی پاک دامنی کا علم کیسے نہیں ہو گا! عافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

قَالَ الصَّحَابَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَا بَغَتْ امْرَاةٌ نَبِيٍّ قَطُّ
منہاک نے کہا کہ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ کسی نبی کی زوجہ نے کبھی بدکاری نہیں کی۔

۱۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما متوفی ۶۸ھ، ترمذی المقتباس من المثل و مشورج ۶ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ مہینہ مصر، ۱۳۱۴ھ

۲۔ عافظ ابن کثیر متوفی ۷۴۱ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۴، ص ۶۳، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ

علامہ آئسی لکھتے ہیں:

اخروج غیر واحد عن ابن عباس ما زنت
امراة نبی قط ، ورفعهما اثر من الی النبی صلی
اللہ علیہ وسلم ۔ ۱

متحد دائرہ نے اپنی سندوں کے ساتھ حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ کسی نبی کی زوجہ نے کبھی
بدکاری نہیں کی " اثر میں نے کہا ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کا ارشاد ہے ۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

واخرج ابن عساکر عن اثر من الخراسانی
رضی اللہ عنہ یرفعه الی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم انه قال ما بغت امراة نبی قط (الی قولہ)
واخرج ابن العثمد عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
ما بغت امراة نبی قط ۔ ۲

امام ابن عساکر نے اپنی سند کے ساتھ اثر من
خراسانی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: کسی نبی کی زوجہ کبھی بدکاری نہیں کی ، اور امام ابن منذر
نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
روایت کیا کہ کسی نبی کی زوجہ نے کبھی بدکاری نہیں کی ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس روایت کو امام رازی ، علامہ قرطبی اور علامہ زرقانی نے بھی ذکر کیا ہے ۔ ۳
خلاصہ یہ ہے کہ امام ابن منذر اور امام ابن عساکر اور دیگر ائمہ نے اپنی سندوں کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
سے روایت کیا ہے کہ کسی نبی کی بیوی نے کبھی بدکاری نہیں کی " تو پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی زوجہ مطہرہ حضرت ام المومنین
عائشہ رضی اللہ عنہا کی پاک فامی اور اس نہایت سے برادری کے متعلق کیسے ظلم نہیں ہو گا ۔

حضرت عائشہ کی برادری پر علماء اہل سنت کے دلائل | امام لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ کا نبی مصلوم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہونا اس فائزہ کے ارتکاب سے مانع ہے ، کیونکہ انبیاء علیہم السلام
کفار کو دین حق کی طرف دعوت دینے کے لیے مبعوث ہوئے ہیں اس لیے واجب ہے کہ ان میں کوئی ایسا عیب نہ ہو جو لوگوں
کو ان سے متنفر کرے ، اور جس شخص کی بیوی بدکار ہو اس سے لوگ بہت نفرت کرتے ہیں ، اگر یہ سوال ہو کہ نبی کی بیوی کا کافرو
ہونا کیوں جائز ہے جیسا کہ حضرت فرج اور حضرت لوط علیہما السلام کی بیویاں کافرو تھیں اور عیب ان کا کافرو ہونا جائز ہے تو ناجز
ہونا کیوں جائز نہیں ہے ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ کفار کے نزدیک کفر موجب نفرت نہیں ہے اور بیوی کا فاجرو ہونا ان کے
زویک بھی موجب نفرت ہے ۔

۱۔ علامہ شہاب الدین سید محمود آئسی متوفی ۱۲۷۱ھ ، روح المعانی ج ۲۸ ص ۱۶۲ ، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ ، در منثور ج ۶ ص ۲۲۵ ، مطبوعہ مکتبہ مصر ۱۳۱۲ھ

۳۔ امام فخر الدین محمد بن فیاض الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ ، تفسیر کبیر ج ۸ ص ۱۶۸ ، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالک قرطبی متوفی ۶۶۸ھ ، السیاح للاحکام القرآن ج ۱۸ ص ۲۰۲ ، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۴ھ

۵۔ علامہ یحییٰ بن مشرف زرقانی متوفی ۶۷۶ھ ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۶۸ ، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

دوسری وجہ یہ ہے کہ اس واقعہ سے پہلے حضرت عائشہ کا یہ حال معروف تھا کہ وہ فحش کاموں کے اسباب اور محرکات سے بہت دور اور بالکل محفوظ تھیں اور جس شخصیت کا یہ حال معروف ہو اس کے ساتھ حسن ظن کرنا واجب تھا۔
تیسری وجہ یہ ہے کہ اس فاحشہ کی تہمت لگانے والے منافقین اور ان کے متبعین تھے اور یہ بات معلوم ہے کہ دروغ دشمن کی اڑائی ہوئی بات بے بنیاد ہوتی ہے، ان قرآن سے یہ معلوم ہو گیا کہ اس تہمت کا جھوٹا ہونا آپ کو نزول وحی سے پہلے ہی معلوم تھا۔

تہمت لگانے والوں میں رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی بن سلول، زید بن رقاء، حسان بن ثابت، مسطح بن اثاثہ رحمۃ اللہ علیہم، بنت جحش اور ان کے موافقین تھے۔
علامہ ابوالبرکات نسفی لکھتے ہیں:

روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھے منافقین کے جھوٹ کا یقین ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس بات سے محفوظ رکھا ہے کہ آپ کے جسم پر کبھی بیٹھے، کیونکہ کبھی نجاست پر بیٹھ کر نجاست سے آلودہ ہوتی ہے، تو جب اللہ تعالیٰ نے اتنی معمولی نجاست والی چیز کے مس سے آپ کو محفوظ رکھا ہے تو آپ کو اس فاحشہ کے ساتھ متلوث ہونے والی عورت سے کیسے محفوظ نہیں رکھے گا، حضرت عثمان نے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کے سائے کو زمین پر پڑنے سے محفوظ رکھا ہے تاکہ کسی انسان کا اس سائے پر قدم نہ پڑے تو جب کسی شخص کے لیے آپ کے سائے پر قدم رکھنا ممکن نہیں ہے تو کسی شخص کے لیے آپ کی زوجہ کی عزت کو یا مال کو یا کس طرح ممکن ہوگا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا اللہ تعالیٰ نے جبرائیل کو بھیج کر آپ کو یہ خبر دی کہ آپ کے نابین میں گناہوں کی چیز ہے اور آپ کو یہ حکم دیا کہ آپ اپنے پیروں سے وہ جوتی اتار دیں تاکہ آپ کے پیروں میں وہ گھن والی چیز نہ لگے، نو اگر بالفرض آپ کی زوجہ اس فاحشہ سے متلوث ہو گئی ہو تو اللہ تعالیٰ آپ کو ان سے الگ ہونے کا حکم ضرور دیتا، اور حضرت ابوالیوب انصاری نے اپنی بیوی سے کہا کیا تم کو اس چیز کی خبر ہے؟ ان کی بیوی نے کہا یہ بتاؤ اگر تم حضرت صفوان بن مہطل کی جگہ ہوتے تو کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حرم محترم کے ساتھ کسی فاحشہ کا ارادہ کر سکتے تھے؟ انھوں نے کہا ہرگز نہیں! انھوں نے کہا اور اگر میں حضرت عائشہ کی جگہ ہوتی تو کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیانت کا ارادہ نہ کرتی اور حضرت عائشہ مجھ سے افضل ہیں اور حضرت صفوان تم سے افضل ہیں تو ان کے متعلق اس فاحشہ کا تصور کیسے ہو سکتا ہے۔

حضرت عائشہ کی برائت پر علماء شیعہ کے دلائل
شیعہ مفسرین میں سے شیخ الطائفہ ابو جعفر طوسی لکھتے ہیں:

فَالْأَيَّةُ دَالَّةٌ عَلَى كَذِبِ مَنْ قَذَفَ عَائِشَةَ
وَافْلَکَ عَلَيْهَا۔
یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ جس نے حضرت عائشہ پر تہمت لگائی وہ جھوٹا ہے۔

- ۱۔ امام فخر الدین محمد بن حبیب الدین عمر رازی متوفی ۶۷۲ھ، تفسیر کبیر ج ۶ ص ۲۴۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۲۔ علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی متوفی ۷۱۰ھ، مدارک التنزیل ج ۳ ص ۳۴۳، مطبوعہ دار الکتب العربیہ لپشاور
- ۳۔ شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۷۰ھ، تبیان ج ۳ ص ۳۴۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۳ھ

ان الذین جاءوا بالافک عصبه منکم
لا تحسبوه شرًا لکم بل هو خیر لکم ط لکل امرئ
منهم ما اکتسب من الاثم والذى تولی
کبره منهم له عذاب عظیم ولولا اذ سمعتموه
ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خیرًا
وقالوا هذا افک مبین ولولا جاءوا علیه
باربعة شهداء فاذلم یأتوا بالشهادة فاولئک
عند الله هم الکاذبون ولولا فضل
الله علیکم ورحمته فی الدنیا والاخره
لمسکم فی ما افضتکم فیہ عذاب عظیم
اذ تلقونہ بالسنتکم وتقولون بافواکم
ما لیس لکم به علم وتحسبون هیئتاً
هو عند الله عظیم ولولا اذ سمعتموه
قلتم ما یکون لنا ان نتکلم بهذا سجائکم
هذا بہتان عظیم یعطیکم الله ان تعودوا
لمثلہ ایداً ان کتتم مؤمنین ۵ ویمین الله
لکم الایات ط والله علیہ حکیم ۵ ان الذین
یحبون ان تشیع الفاحشة فی الذین امنوا
لهم عذاب علیہ فی الدنیا والاخره ط و
الله یعلم وانتم لا تعلمون ۵ ولولا فضل
الله علیکم ورحمته وان الله رؤوف
رحیم۔

(توبہ : ۲۰-۱۱)

بے شک جن لوگوں نے (حضرت عائشہ پر) کھلا
بہتان لگایا وہ تم میں سے ایک گروہ ہے تم اس بہتان
کو اپنے لیے شر نہ سمجھو، بلکہ وہ (بالآخر) تمہارے لیے
خیر ہے، اس گروہ میں سے ہر شخص کے لیے وہ گناہ ہے
جس کا اس نے ارتکاب کیا، اور ان میں سے جس نے
اس بہتان میں سب سے بڑا حصہ لیا اس کے لیے بہت
بڑا عذاب ہے۔ جب تم نے اس بہتان کو سنا تو مومن مردوں
اور مومن عورتوں نے اپنیوں کے متعلق ایک گمان کیوں نہ کر
لیا، اور یہ کیوں نہ کہا کہ یہ کھلا بہتان ہے، یہ لوگ اپنے بہتان
پر چار گواہ کیوں نہیں لے کر آئے، پس جب وہ گواہ نہ لا
سکے تو یہی لوگ اللہ کے نزدیک جھوٹے ہیں، اگر دنیا اور
آخرت میں تم پر اللہ کا فضل اور رحمت نہ ہوتی تو جس بہتان
کو پھیلانے میں تم لوگ گئے تھے اس کی وجہ سے تم کو
بہت بڑا عذاب پہنچتا، جب تم اپنی زبانوں پر ایک دوسرے
سے (سن کر) یہ بات لاتے رہے اور اپنے منہ
وہ بات کہتے رہے جس کا تمہیں علم نہ تھا اور تم اس کو معمول
بات سمجھتے رہے، حالانکہ اللہ کے نزدیک وہ بہت
بڑی بات تھی، اور جب تم نے اس بہتان کو سنا تو تم
نے اسی وقت یہ کیوں نہ کہہ دیا، اس قسم کی بات ہمیں
سزاوار نہیں، اسے اللہ تو پاک ہے، یہ بہت بڑا بہتان
ہے، اللہ تعالیٰ تم کو نصیحت فرماتا ہے، تم پھر ایسی بات
کبھی نہ کہنا، اور اگر تمہارے لیے یہ آیتیں (کھول کر) بیان فرماتا
ہے اور اللہ بہت علم والا ہے بڑی حکمت والا ہے،
بے شک جو لوگ مسلمانوں میں بے حیائی کی بات پھیلنے کو
پسند کرتے ہیں، ان کے لیے دنیا اور آخرت میں دردناک
عذاب ہے اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے، اللہ
اگر تم پر اللہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی (تو تم کو بھی عذاب
ہوتا) اور بے شک اللہ نہایت رحم فرمانے والا اور بخیر
مہربانی کرنے والا ہے۔

علامہ آنوسی لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے فضائل

ان آیات میں حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی بہت بڑی فضیلت ہے، اگرچہ تمام قرآن کو کھنگال کر دیکھو تو یہیں علم ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی معصیت پر اتنی سخت وعید نازل نہیں فرمائی جتنی حضرت عائشہ کی اتھت پر وعید نازل فرمائی ہے اور جتنی سختی کے ساتھ اس سے منع فرمایا ہے اور یہ بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت ہے۔

امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میرے کچھ ایسے خصوصی فضائل ہیں جو اور کسی میں نہیں ہیں، البتہ جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم بنت عمران کو عطا فرمائیں وہ مستثنیٰ ہیں اور میں یہ نہیں کہتی کہ میں ان اوصاف کی وجہ سے دیگر ازواج مطہرات پر فخر کرتی ہوں، پوچھا گیا وہ کیا ہیں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: فرشتہ میری صورت کے نازل ہوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات سال کی عمر میں مجھ سے نکاح کیا تو سال کی عمر میں میری رخصتی ہوئی، میرے علاوہ اور کسی کنواری عورت کا حضور سے نکاح نہیں ہوا، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بستر پر گئی تو آپ پر وحی نازل ہوئی، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب تھی، میرے متعلق قرآن مجید میں (دس) آیات نازل ہوئیں، میرے سوا ازواج مطہرات میں سے کسی نے بھی حضرت جبرائیل کو نہیں دیکھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا میرے چہرے میں وصال ہوا، میرے اور فرشتے کے سوا اور کوئی آپ کے قریب نہیں تھا۔

امام رازی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے چار شخصوں کی وجہ سے برأت بیان کی، حضرت یوسف علیہ السلام کی برأت ایک شاہد کی زبان کے بیان کی، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف یہود نے ایک مکروہ بیماری کی نسبت کر دی تو ان کی برأت ایک پتھر نے بیان کی، حضرت مریم کی برأت ان کے بیٹے نے بیان کی اور حضرت عائشہ کی برأت اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی دس آیات میں بیان کی جن کی قیامت تک تلاوت ہوتی رہے گی، روایت ہے کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وفات کا وقت قریب آیا تو حضرت ابن عباس نے اُن کے اجازت طلب کی، حضرت عائشہ نے فرمایا اب وہ آئے گا اور میری تعریف کرے گا، حضرت ابن عباس نے حضرت ابن عباس کو یہ بتایا، حضرت ابن عباس نے کہا جب تک ام المؤمنین مجھ کو اجازت نہیں دیں گی، میں نہیں آؤں گا، حضرت عائشہ نے اجازت دے دی، حضرت ابن عباس آئے تو حضرت عائشہ نے کہا میں دوزخ کے عذاب سے اللہ کی پناہ مانگتی ہوں، حضرت ابن عباس نے کہا اے ام المؤمنین آپ کو دوزخ کے عذاب سے کیا خطرہ ہے؟ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دوزخ کے عذاب سے پناہ دے دی ہے، اور آپ کی برأت کے متعلق قرآن مجید میں آیات نازل کی ہیں جن کی مسجدوں میں تلاوت کی جاتی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو طیب قرار دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: طیبات طیبین کے لیے ہیں اور طیبون طیبات کے لیے ہیں اور آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ازواج مطہرات میں سب سے زیادہ محبوب تھیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم طیب کے سوا کسی چیز سے محبت نہیں کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کے سبب سے تیمم کا حکم نازل کیا اور فرمایا صبیحہ پاک مٹی سے وضو کرو، (خیز آپ کی وجہ سے حد قدوت مقرر ہوئی) روایت ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت زینب نے اپنی اپنی فضیلت بیان کی، حضرت زینب نے فرمایا میں وہ ہوں جس کا اللہ تعالیٰ نے نکاح کیا، اور حضرت عائشہ نے فرمایا میں وہ

۱۔ علامہ شہاب الدین سید محمود آنوسی متوفی ۱۳۶۰ھ، روح المعانی ج ۱۸ ص ۱۳۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

ہوں جس کی اللہ تعالیٰ نے برأت بیان کی جب ابن المنفل نے مجھے سواری پر سوار کیا حضرت زینب نے پوچھا آپ نے سوار ہوتے وقت کیا کہا تھا، حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے کہا تھا: حسبی اللہ ونعم الوکیل حضرت زینب نے کہا یہی مومنوں کی نشانی ہے۔ ۱۵

حدیث افک سے استنباط شدہ مسائل | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

- ۱۔ اس طویل حدیث کے متعدد قطعات کو راویوں نے بیان کیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ حدیث کی تقطیع کرنا جائز ہے اور اس کے جواز پر اجماع ہے۔
- ۲۔ ازواج کو سفر میں جانے کے لیے قسود اندازی کرنے کا جواز۔
- ۳۔ عورتوں کے غزوات میں شریک ہونے کا جواز۔
- ۴۔ عورتوں کے اونٹ پر سوار ہونے اور کجاوہ میں بیٹھنے کا جواز۔
- ۵۔ سفر میں مردوں کا عورتوں کی خدمت کرنے کا جواز۔
- ۶۔ لشکر کی روانگی کا امیر کے حکم پر موقوف ہونا۔
- ۷۔ بیوی کا قضاء حاجت کے لیے شوہر کی اجازت کے بغیر جنگل میں جانے کا جواز۔
- ۸۔ عورتوں کے لیے سفر میں ہار پہننے کا جواز۔
- ۹۔ غیر محرم کا عورت کو کجاوہ میں بٹھانے کا جواز اور یہ کہ غیر محرم سفر میں عورت کے ساتھ بلا ضرورت بات نہ کرے۔
- ۱۰۔ عورتوں کے کم کھانے کا استحسان تاکہ جسم پر گوشت کی ٹہلیں نہ چڑھیں۔
- ۱۱۔ بعض آدمیوں کو لشکر سے پیچھے رکھنا تاکہ اگر کوئی شخص لشکر سے پیچھے چلے تو وہ اس کو لشکر کے ساتھ لاحق کرے۔
- ۱۲۔ غلگین کی مدد کرنا، جو قافلہ سے کچھڑ گیا ہو اس کو قافلہ سے لاحق کرنا اور صاحب اقتدار کی تکریم کرنا جیسا کہ حضرت صفوان نے کیا۔
- ۱۳۔ عورتوں کے ساتھ حسن ادب کے ساتھ پیشین آنا خصوصاً جنگل کی تنہائی میں، جیسا کہ حضرت صفوان نے از خود بغیر کہے سے اونٹ کو بٹھایا اور اونٹ کے پیچھے پیچھے چلے۔
- ۱۴۔ اشیاء کا بیان کیونکہ حضرت صفوان خود پیدل چلے اور حضرت عائشہ کو سوار کرایا۔
- ۱۵۔ دین اور دنیا کی کسی بھی مصیبت کے وقت اناللہ وانا الیہ راجعون کہنے کا استحباب۔
- ۱۶۔ اجنبی شخص خواہ صاحب ہو یا نہ ہو اس سے چہرہ کے پردہ کا بیان، کیونکہ حضرت عائشہ نے حضرت صفوان کو دیکھ کر اپنی چادر میں چہرہ چھپا لیا۔
- ۱۷۔ بغیر طلب کے قسم کھانے کا بیان۔
- ۱۸۔ کسی شخص نے کسی نے نہمت لگائی ہو تو اس کا اس شخص سے ذکر نہ کرنے کا استحباب، کیونکہ ایک ماہ تک

- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس تہمت کے متعلق نہیں بتایا گیا۔
- ۱۹۔ غاوند کا بیوی کے ساتھ حسن معاشرت اور لطف کے ساتھ پیشین آنا۔
- ۲۰۔ جب بیوی کے متعلق کوئی تہمت سنی جائے تو اس سے لطف میں کمی کرنا، تاکہ بیوی اس کی وجہ دریافت کرے اور سبب پر مطلع ہونے کے بعد اس کا ازالہ کرے۔
- ۲۱۔ مرلیف سے اس کا حال پوچھنے کا استحاب۔
- ۲۲۔ عورت جب جنگل میں قنارہ حاجت کے لیے جائے تو رفاقت کے لیے اپنے ساتھ کسی خاتون کرے جائے۔
- ۲۳۔ اگر کسی شخص کا کوئی عزیز یا رشتہ دار کسی منزہ شخص کو اذیت دے تو اس کو برا بھلا جس طرح حضرت مسیح کی ان سے مسیح کی تہمت لگانے کو برا بھلا۔
- ۲۴۔ اہل بدر کی فضیلت اور ان کی طرف سے دفاع کرنا جیسا کہ حضرت عائشہ نے حضرت مسیح کی طرف سے دفاع کیا۔
- ۲۵۔ اہل بدر کی منفرت کا اعلان اس بات کو مستلزم نہیں کہ بعد میں وہ گناہ کریں گے اور ان کو دنیاوی سزا نہیں ملے گی، کیونکہ حضرت مسیح نے تہمت لگائی اور ان پر حد قذف جاری ہوئی، البتہ ان کو موت سے پہلے توبہ کی توفیق دی جائے گی اور خاتمہ ایمان پر ہوگا۔
- ۲۶۔ کسی قاتل کا مؤثر بہ ماضی ہونا، کیونکہ حد قذف کا حکم نازل ہونے سے پہلے جنہوں نے تہمت لگائی تھی ان پر بھی حد جاری کی گئی۔
- ۲۷۔ بیوی کا اپنے میکے جانے کے لیے غاوند سے اہارت طلب کرنا۔
- ۲۸۔ تعجب کے موقع پر سبحان اللہ کہنا۔
- ۲۹۔ کسی شخص کا اپنے خاندانی امور میں اپنے احباب اور عزیزوں سے مشورہ کرنا۔
- ۳۰۔ کسی تہمت کے متعلق تحقیق اور تفتیش کرنا اور کسی کے احوال معلوم کرنا، البتہ بلا ضرورت تجسس کرنا مشہ ہے۔
- ۳۱۔ کسی پیش آمدہ حادثہ کے متعلق امام کا لوگوں سے خطاب کرنا۔
- ۳۲۔ اگر کسی شخص کی طرف سے مسلمانوں کے امیر کو اذیت پہنچی ہو تو اس کی مسلمانوں سے شکایت کرنا۔
- ۳۳۔ حضرت صفوان بن مہشل رضی اللہ عنہ کے فضائل جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت اور حضرت عائشہ کے بیان سے ظاہر ہوئے۔
- ۳۴۔ حضرت سعد بن ماذ اور حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہما کی فضیلت۔
- ۳۵۔ فتنہ کو بند کرنا، لوگوں کے جوش اور غضب کو ٹھنڈا کرنا اور لڑائی جھگڑے کو بند کرنا۔
- ۳۶۔ توبہ پر برا بھلا کہنا اور توبہ کی قبولیت۔
- ۳۷۔ بیڑوں کی موجودگی میں چوٹوں کا بیڑوں کی طرف کلام کو منحوس کرنا، جیسا کہ حضرت عائشہ نے اپنے والدین سے کہا کہ وہ حضور سے بات کریں۔
- ۳۸۔ قرآن مجید کی آیات سے استنباط کرنا۔
- ۳۹۔ جس شخص کو کوئی تازہ نعمت ملی ہو یا اسی سے کوئی مصیبت دور ہوئی ہو اس کو مبارک باد دینا۔

۴۰۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تہمت سے برأت قطعی برأت ہے جو قرآن مجید میں منصوص ہے، سو جو انسان اس میں شک کرے گا وہ الیافا لشد کافر ہو جائے گا، حضرت ابن عباس وغیرہ نے کہا تمام انبیاء علیہم السلام میں سے کسی نبی کی زوجہ نے کبھی بدکاری نہیں کی، اور یہ ان پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے۔
 ۴۱۔ جب کوئی تازہ نعمت ملے تو اس پر فوراً شکر ادا کرنا، جس طرح حضرت عائشہ نے برأت کی آیات نازل ہونے کے بعد اللہ کا شکر ادا کیا۔

۴۲۔ ولایاتک اولوا الفضل۔ میں حضرت ابوبکر کی فضیلت کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو صاحب فضل فرمایا۔
 ۴۳۔ رشتہ دار اگرچہ بدسلوکی کریں پھر بھی ان کے ساتھ حسن سلوک کرنا، جیسا کہ حضرت ابوبکر کو حضرت مسطح کے ساتھ حسن سلوک کا حکم ہوا۔

۴۴۔ لوگوں کی بدسلوکی کو صاف کرنے اور درگزر کرنے کا بیان۔
 ۴۵۔ نیکی کے راستہ میں صدقہ اور خیرات کرنے کا استحباب۔
 ۴۶۔ اگر کوئی شخص نیکی نہ کرنے کی قسم کھالے تو مستحب یہ ہے کہ وہ نیکی کرے اور قسم کا کفار دے، جس طرح حضرت ابوبکر نے کیا۔

۴۷۔ حضرت ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا کی فضیلت۔
 ۴۸۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے خلق کی عظمت کیونکہ حضرت حسان کے تہمت لگانے کے باوجود حضرت عائشہ ان کی طرف سے مدافعت کرتی تھیں۔

۴۹۔ مسلمانوں کا اپنے امیر کے اہل کی عزت و حرمت کے لیے غضب ناک ہونا، جس طرح حضرت سعد بن معاذ اور دیگر صحابہ غضب میں آئے۔

۵۰۔ متعصب کو سب کرنے کا جواز جیسا کہ حضرت امیر بن حفص نے حضرت سعد بن عبادہ سے کہا تم منافق ہو اور منافقوں کی طرف سے لڑ رہے ہو اور اس سے ان کی مراد اتفاق حقیقی نہیں تھا بلکہ علامہ بدرالدین یعنی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ نووی نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ سفر کے لیے ازواج میں قرعہ اندازی کرنا باطل ہے اور ان سے اجازت کی بھی حکایت ہے اور علامہ ابن منذر وغیرہ نے کہا کہ قیاس کا تقاضا قرعہ اندازی کو ترک کرنا ہے لیکن ہم نے احادیث پر عمل کیا ہے۔ (علامہ عینی فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ کا مشہور مذہب قرعہ اندازی کو باطل کرنا نہیں ہے، اور امام ابو حنیفہ نے یہ نہیں کہا بلکہ انہوں نے یہ کہا ہے کہ قیاس قرعہ اندازی کے خلاف ہے کیونکہ اس میں بیوی کے ساتھ جانے کو قرعہ پر معلق کرنا ہے اور یہ قمار ہے اس سے بیوی کے ساتھ جانے کا استحقاق ثابت نہیں ہوتا لیکن ہم نے احادیث کی بناء پر اس قیاس کو ترک کر دیا اور اس قتال کی وجہ سے جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سے لے کر آج تک بغیر کسی اختلاف کے

عمل ہوتا آیا ہے اور یہ اعاذیث اس پر محمول ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج کی خوشنودی کے لیے ایسا کیا، اور اس پر دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر حضور میں بھی ازواج مطہرات کی باری میں مساوات واجب نہیں تھی، اور قدوسی میں یہ نکھاب ہے کہ امام ابوحنیفہ سے یہ روایت ہے کہ سفر میں ازواج کا کوئی حق نہیں اور خاوند کی مرضی ہے وہ جس روجہ کو چاہے سفر میں لے جائے اور علامہ اقطع نے اس کی شرح میں یہ لکھا کیونکہ خاوند پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ ان میں سے ایک معین کو سفر میں اپنے ساتھ لے جائے اور اولیٰ اور مستحب یہ ہے کہ ان کی خوشنودی کے لیے ان کے درمیان قرعہ اندازی کرے۔

۲۔ عورتوں کا کسی ایک کو نیک قرار دینا جائز ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ اور حضرت ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا سے حضرت عائشہ کے متعلق پوچھا اور انہوں نے حضرت عائشہ کی فضیلت اور دین داری میں ان کے کمال کو بیان کیا، امام ابوحنیفہ نے اسی حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ بعض عورتوں کا بعض دوسری عورتوں کو نیک قرار دینا اور ان کی تہلیل کرنا جائز ہے۔

۳۔ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی اہلیہ یا آپ کی عزت کے متعلق ایذا دے اس کو قتل کر دیا جائے گا کیونکہ حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ کہا کہ اگر یہ شخص اوس میں سے ہے تو ہم اس کو قتل کر دیں گے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو رو نہیں کیا اور علامہ ابن بطلان نے یہ کہا کہ اسی طرح جو شخص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس چیز کے ساتھ متنب کرے جس سے اللہ تعالیٰ نے ان کو بری کر دیا اس کو بھی قتل کر دیا جائے گا کیونکہ وہ شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کر رہا ہے علامہ مہلب نے کہا میرا نظریہ یہ ہے کہ ازواج مطہرات میں سے جس روجہ پر بھی زنا کی تہمت لگائی جائے گی اس تہمت لگانے والے کو قتل کر دیا جائے گا۔

۴۔ صبر جمیل کی دنیا اور آخرت میں تعریف اور تحسین ہے۔

۵۔ جس شخص پر حد لگانے سے امت میں تفرقہ اور انتشار کا خدشہ ہو اس پر حد نہ لگائی جائے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن سلول پر حد نہیں لگائی۔

۶۔ کسی باطل چیز کا اعتراف کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ حضرت عائشہ نے کہا اگر میں اس گناہ کا اعتراف کروں حالانکہ اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ میں اس گناہ سے بدیہوں تو تم میری تصدیق کر دو گے۔

۷۔ وحی کا نزول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع نہیں تھا، کیونکہ اس موقع پر ایک ماہ تک آپ پر وحی نہیں کی گئی، اور یہ آپ کی نبوت کی دلیل ہے۔

۸۔ عورتوں کا سونے، چاندی موتی اور سپیوں کے زیورات پہننا جائز ہے۔

۹۔ کسی گم شدہ چیز کو تلاش کرنا، جس طرح حضرت عائشہ نے اپنے بار کو تلاش کیا، اور مال کو ضائع ہونے سے بچا کر تلاش کیا۔

۱۰۔ کسی شخص کے متعلق جو خبر گشت کر رہی ہو اس کے متعلق تحقیق کرنا کہ آیا اس سے پہلے بھی اس نے ایسا کام کیا تھا یا نہیں، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ، حضرت اسامہ اور حضرت زینب وغیرہم رضی اللہ عنہم سے

لے کہا یہ شہبان سے ہے میں ہوا، یہ غزوہ مرہ سیح کے نام سے بھی معروف ہے، موسیٰ بن عقبہ نے کہا یہ سہیلہ میں ہوا، یہ تین قول ہیں۔ ۱۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے ابن اسحاق سے نقل کیا ہے کہ یہ غزوہ مرہ سیح کا واقعہ ہے اسی کو غزوہ بنو المصطلق بھی کہتے ہیں اور یہ سہیلہ میں ہوا تھا۔ ۲۔

بَابُ بَرَاءَةِ حَرَمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الرَّيْبَةِ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حرم کی تہمت سے براءت

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ام ولد کے ساتھ متہم کیا جاتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے کہا جاؤ اس کی گردن اڑا دو، حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کے پاس گئے تو وہ ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے ایک کنویں میں غسل کر رہا تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا ننگو، اور اپنے ہاتھ سے پکڑ کر اس کو نکالا اور بچھا تو اس کا عضو تناسل ٹٹ بھٹا، پھر حضرت علی اس کو قتل کرنے سے روک گئے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر یہ واقعہ عرض کیا، اور کہا یا رسول اللہ اس کا عضو تناسل تو ٹٹا ہوا ہے۔

۶۸۹۵- حَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَفَّانٌ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يُشْهَرُ بِأُمِّ وَلَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيِّ إِذْ هَبْ فَإِنَّ حَرْبَ عُنُقَةٍ فَإِذَا هُوَ قَدْ يَتَبَرَّدُ فِيهَا فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ أَخْرِجْ فَقَالَ لَمَّا يَبْدَأُ فَأَخْرِجْهُ فَإِذَا هُوَ كَجَبُوتٍ لَيْسَ لَهُ ذَكَرٌ فَكَفَّ عَلَى عُنُقِهِ ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَمْ يَجُتِ مَالَهُ ذَكَرٌ.

علامہ نووی لکھتے ہیں:

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ وہ شخص منافق تھا اور کسی اور وجہ سے قتل کا مستحق تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے تفاق یا کسی اور سبب سے اس کے قتل کا حکم دیا تھا کہ زنا کے سبب سے، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ یہ سمجھ کر اس کے قتل سے روک گئے کہ آپ نے اس کے زنا کی وجہ سے اس کے قتل کا حکم دیا ہے اور ان کو یہ یقین ہو گیا تھا کہ اس نے زنا نہیں کیا ہے۔ ۳۔



۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱۳ ص ۳۸۸، مطبوعہ دار الفکر الطباعة المنیریہ ۱۳۲۸ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نتیجۃ الباری ج ۱ ص ۲۶۸، مطبوعہ لاہور ۱۳۹۱ھ

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۶۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب صفات المنافقین و احکامہم

منافقین کی صفات اور ان کے احکام

باب: ۹۹۴

۶۸۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مَوْسَى حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مَرْوَانَ حَدَّثَنَا أَبُو اسْحَقَ أَنَّهُ سَمِعَ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ يَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ أَصَابَ النَّاسَ فِيهِ شِدَّةٌ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي لَهَبٍ لَا تَنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِهِ قَالَ زُهَيْرٌ وَهِيَ قِرَاءَةُ مَنْ خَفَضَ حَوْلَهُ وَ قَالَ لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعْرَابُ مِنْهَا الْأَوَّلَ قَالَ فَاتَيْتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ بِذَلِكَ فَأَرْسَلَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَسَّالَةَ فَاجْتَهَدَ يَمِينُهُ مَا فَعَلَ فَقَالَ كَذَبَ مَا يُدْعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَوَقَعَ فِي نَفْسِي مِمَّا قَالُوهُ شِدَّةٌ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ نَصْدِيْقِي إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالَ ثُمَّ دَعَا هُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَسْتَعْفِفَ لَهُمْ قَالَ فَلَوْ دَا رُوْسُهُمْ وَقَوْلُهُ كَانَتْهُمْ حَشْبٌ مُسْتَدَاةٌ وَقَالَ كَانُوا رِجَالًا أَجْمَلَ شَيْءٍ -

۶۸۹۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَآخِذُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں گئے، جس میں لوگوں کو بہت تکلیف پہنچی، عبد اللہ بن ابی لہب نے اپنے ساتھیوں سے کہا جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہیں جب تک وہ ان سے الگ نہ ہو جائیں ان کو کچھ مت دو، زہیر کہتے ہیں کہ یہ اس کی قرأت ہے جس نے میں حملہ بڑھا اور ابن ابی لہب نے کہا اگر ہم مدینہ کو لوٹ گئے تو عزت والے مدینہ سے دولت والوں کو نکال دیں گے، حضرت زید بن ارقم نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کی خبر دی، آپ نے عبد اللہ بن ابی کو بلوا کر اس سے اس بات کے متعلق پرچھا اس نے بیت بچی قسم کھائی کہ اس نے ایسا نہیں کہا اور (حضرت) زید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جھوٹ بولا ہے حضرت زید نے کہا مجھے ان لوگوں کی اس بات سے بہت سوچ ہوا، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے میری تصدیق میں یہ آیت نازل کی: جب آپ کے پاس منافقین آتے ہیں یہ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی منفرت طلب کرنے کے لیے ان کو بلایا تو انھوں نے (منفر سے) اپنے منفر شکایت اور اللہ تعالیٰ کا یاد ارشاد گویا کہ وہ دیار کے سہلے کھڑے ہوئے شہیر ہیں۔ حضرت زید نے کہا ظاہر میں یہ لوگ بہت لپھٹے تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن ابی کی قبر پر تشریف لائے، اس کو قبر سے لکال کر اپنے گھٹنوں پر رکھا، اس پر اپنا لہاب مبارک ڈالا اور اس کو اپنی قمیص پہنائی، پس

اللہ زیادہ جانتے والا ہے۔

جَابِرٌ يَقُولُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَحْطَبَةَ مِنْ قَبْرِهِ فَوَضَعَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَكَفَّتْ عَلَيْهِ مِنْ رَيْقِهِ وَالْبَسَ قَمِيصَهُ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن ابی کے دفن کیے جانے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کی قبر پر تشریف لائے۔ اس کے بعد حیرت سفیان کی شکل ہے۔

۶۸۹۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَحْبَبْنَا ابْنَ جُرَيْجٍ أَحْبَبَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي بَعْدَ مَا دَخَلَ حُقْرَتَهُ فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ سُفْيَانَ - ۶۸۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ دُرِّ بْنِ أَسَمَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا تَوَقَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بَنَ سَلُولٍ جَاءَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ أَنْ يُعْطِيَهُ قَمِيصَهُ يَكْفِيهِ فِيهِ أَبَا ذَرٍّ فَأَعْطَاهُ ثُمَّ سَأَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَخَنَّمَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَشَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُصَلِّيَ عَلَيْهِ وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُمَا خَيْرٌ فِي اللَّهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً وَسَأَرَيْدُ عَلَى سَبْعِينَ قَالَ إِنَّهُ مُنَافِقٌ فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب عبد اللہ بن ابی بن سلول مر گیا تو اس کے بیٹے عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور آپ سے سوال کیا کہ آپ اپنی قمیص اس کو عطا فرمائیں جس میں وہ اپنے باپ کو کفن دیں، آپ نے ان کو وہ قمیص عطا کی پھر یہ سوال کیا کہ آپ اس پر نماز جنازہ پڑھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر نماز جنازہ پڑھنے کے لیے کھڑے ہوئے، حضرت عمرؓ نے کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن پکڑا اور کہا یا رسول اللہ کیا آپ اس کی نماز جنازہ پڑھ رہے ہیں؟ مالا اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کی نماز جنازہ پڑھنے سے منع فرمایا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ان کے لیے استغفار کرو یا استغفار کرو اگر تم نے ان کے لیے ستر مرتبہ استغفار کیا اور میں ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کروں گا، حضرت عمرؓ نے کہا وہ منافق ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی نماز جنازہ پڑھادی تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ۔

اسم مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی، اس میں یہ اضافہ ہے کہ پھر آپ نے منافقین پر نماز پڑھنے کو ترک کر دیا۔

۶۹۰۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ الْإِسْنَادِي عَنْ حَوْكَةَ وَهَّادٍ قَالَ قَتَلَ الصَّلَوةَ فِيهِمْ -

۶۹۰۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ السَّكَنِيُّ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْمَدٍ
عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ اجْتَمَعَ عِنْدَ الْبَيْتِ ثَلَاثَةٌ
نَقَرَ قَرَشِيَّانَ وَتَقَفِيٌّ أَوْ تَقْفِيَّانِ وَقَرَشِيٌّ
قَلِيلٌ فَقَهُ قُلُوبُهُمْ كَثِيرٌ شَحْمٌ بَطُولُهُمْ
فَقَالَ أَحَدُهُمَا تَرَوْنَ اللَّهَ يَسْمَعُ مَا نَقُولُ
وَقَالَ الْآخَرُ يَسْمَعُ إِنْ جَهَرْنَا وَلَا يَسْمَعُ
إِنْ أَخْفَيْنَا وَقَالَ الْآخَرُ إِنْ كَانَ يَسْمَعُ
إِذَا جَهَرْنَا فَهوَ يَسْمَعُ إِذَا أَخْفَيْنَا فَأَنْزَلَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَدْرِكُونَ أَنْ
يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ
وَلَا جُلُودُكُمْ أَلَيْسَ

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بیت اللہ
کے پاس تین آدمی جمع ہوئے، ان میں سے دو قرشی تھے
اور ایک ثقفی تھا، یا دو ثقفی تھے اور ایک قرشی تھا، قرشیوں
کے دلوں میں دین کی سمجھ کم تھی اور ان کے ہوشوں میں چربی
زیادہ تھی، ان میں سے ایک شخص نے کہا تمہارا کیا خیال ہے اللہ
ہماری بات سنتا ہے دوسرے نے کہا اگر ہم نور سے بولیں تو
مناسب ہے اور اگر آہستہ بولیں تو نہیں سنتا، تیسرے نے کہا جب
دو ہمارے زور سے بولنے کو مناسب ہے تو وہ ہمارے آہستہ بولنے کو
بھی سنتا ہے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: اور تم اپنے گناہ
اس لیے نہیں چھپاتے تھے کہ تمہارے حلقاں تمہارے کان، تمہاری آنکھیں
اور تمہاری کھالیں گواہی دیں گے لیکن تم یہ گمان کرتے تھے کہ اللہ تمہارا
بہت سے کاموں کو نہیں جانتا اور تمہارے اپنے رب کے ساتھ تمہارے اسی
گمان نے تمہیں ہلاک کر دیا اور تم نقصان اٹھانے والوں میں سے ہو گئے۔
امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

۶۹۰۲۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ خَالِدٍ الْأَبْلَاحِيُّ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ (حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ وَفِيٍّ
بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح. وَقَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ عَنْ مُجَاهِدٍ
عَنْ أَبِي مَعْمَدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُوَ -

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اُحد پہاڑ کی طرف گئے، آپ کے
ساتھ جانے والوں میں سے چند لوگ لوٹ آئے، پھر نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں ان لوٹنے والوں کے متعلق
دو گروہ ہو گئے، بعض نے کہا ہم ان کو قتل کر دیں گے اور
بعض نے کہا نہیں، تب یہ آیت نازل ہوئی: تمہیں کیا ہوا کہ
منافقوں کے متعلق تمہارے دو گروہ ہو گئے۔

۶۹۰۳۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ يَزِيدٍ (وَهُوَ ابْنُ
ثَابِتٍ) قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدٍ يُحَدِّثُ
عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الْأُحُدِ فَرَجَعَ نَاسٌ مِنْهُمْ كَانَ
مَعَهُ فَكَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِيهِمْ فَوَقَّتَيْنِ قَالَ بَعْضُهُمْ نَقَلْتُهُمْ وَقَالَ بَعْضُهُمْ
لَا فَتَرَلْتُ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فَمُتَّتَيْنِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

۶۹۰۴۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَلْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ كَقَوْلِهِ -

۴۹۰۵ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَ

مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ الشَّيْبَانِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ

بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رِجَالًا مِمَّنْ

الْمُتَارِقِينَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

سَلَّمَ كَانُوا إِذَا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِلَى الْغَزَا وَتَخَلَّفُوا عَنْهُ وَخَرَجُوا بِمَقْعِدِهِمْ خِلَافَ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا قَدِمَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَدَ رُؤُوسَ الْبُيُوتِ وَخَلَفُوا

وَآخَبُوا أَنْ يُحَمَّدُ وَإِبْرَاهِيمُ يَفْعَلُوا فَخَزَلَتْ

لَا يُحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَكْثَرُوا وَيُحِبُّونَ

أَنْ يُحْمَدَ وَإِبْرَاهِيمُ يَفْعَلُوا فَلَا تُحْسِبْنَهُمْ بِمَقَارِفَةٍ مِنَ الْعَذَابِ

۴۹۰۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَهَرُونَ بْنُ

عَبْدِ اللَّهِ (وَالْفُطَيْلِيُّ هَاهُنَا) قَالَا حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ

مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ

أَنَّ حَمِيدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ

مَرْوَانَ قَالَ إِذَا هَبَّ يَارَافِعُ لِبَوَائِمِهِ إِلَى ابْنِ

عَبَّاسٍ فَقُلْ لَنْ يَكُنْ كَانَ كُلُّ أَمْرٍ مِنَّا فَوْرَ بِمَا

أَتَى وَآحَبَّ أَنْ يُحْمَدَ بِمَا لَمْ يَفْعَلْ مَعْدًا لِلْعَذَابِ

أَجْمَعُونَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا لَكُمْ وَهَذِهِ الْأَيَّةُ

إِنَّمَا أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْأَيَّةُ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ ثُمَّ تَلَا

ابْنُ عَبَّاسٍ وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أَوْفُوا

الْكِتَابَ لِبُتَيْبَتِهِ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُوا هَذِهِ

الْأَيَّةُ وَتَلَا ابْنُ عَبَّاسٍ لَا تُحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ

بِمَا أَكْثَرُوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدَ وَإِبْرَاهِيمُ يَفْعَلُوا وَقَالَ

ابْنُ عَبَّاسٍ سَأَلَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنْ شَيْءٍ فَلَکُمْ مَوْءَايَاهُ وَأَخْبَرُوهُ بِغَيْرِهِ فَخَرَجُوا

قَدْ أَمَرُوا أَنْ قَدْ أَخْبَرُوهُ بِمَا سَأَلَهُمْ عَنْهُ وَ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہدی میں کچھ منافقین ایسے
تھے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی جگہ جہاد کے لیے جاتے
تو وہ پیچھے رہ جاتے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے پیچھے رہ جالے پر خوش ہوتے، اور جب نبی
صلی اللہ علیہ وسلم واپس آتے تو آپ کے پاس آکر یہاں
بناتے اور قسمیں کھاتے اور یہ خواہش کرتے کہ لوگ ان
کی ان کاموں پر تعریف کریں جو انہوں نے نہیں کیے تھے تب
یہ آیت نازل ہوئی: "ان لوگوں کے متعلق گمان نہ کرو جو
یہ خواہش کرتے ہیں کہ ان کی ان کاموں پر تعریف کی جائے
جو انہوں نے نہیں کیے سو ان کے متعلق عذاب سے نجات
کا گمان نہ کرو"

حمید بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ مروان نے اپنے

دربار سے کہا: "اے رافع! حضرت ابن عباس کے پاس

جاکر کہو کہ ہم میں سے ہر شخص اپنے کیے ہوئے کاموں پر

خوش ہوتا ہے اور اس کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اس کی

ان کاموں پر تعریف کی جائے جو اس نے نہیں کیے، اگر

ایسے شخص کو عذاب دیا جائے تو پھر ہم سب کو عذاب ہوگا

حضرت ابن عباس نے فرمایا: "ہاں اس آیت سے کیا تعلق

ہے؟ یہ آیت تو اہل کتاب کے متعلق نازل کی گئی پھر حضرت

ابن عباس نے یہ آیات تلاوت کیں اور (یاد کرو) جب اللہ

نے اہل کتاب سے یہ عہد لیا کہ تم اس کو لوگوں سے ضرور

بیان کرو گے اور اس کو نہیں چھپاؤ گے تو انہوں نے معمولی

معاوضہ کے بدلے اس عہد کو اپنے پس پشت چھپک دیا،

تو جس چیز کو وہ خرید رہے ہیں وہ کیسی بری ہے، ان

کو یہ گزرتا سمجھا جو اپنے کاموں پر خوش ہوتے ہیں اور یہ خواہش

رکھتے ہیں کہ ان کی ان کاموں پر تعریف کی جائے جو انہوں نے

نہیں کیے تو ایسے لوگوں کے پاس میں ہرگز یہ گمان نہ کرنا

اسْتَخَمَدُوا بِذَلِكَ إِلَيْهِ وَفِرَحُوا بِمَا آتَوْا
مِنْ كَيْسَانِيهِمْ إِيَّاهُ مَا سَأَلُوهُ عَنْهُ

کہ وہ عذاب سے نجات پا گئے حضرت ابن عباس نے کہا
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب سے کسی چیز کے متعلق
سوال کیا تو انہوں نے اس چیز کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
پھیلایا اور اس کے بجائے کسی اور چیز کی خبر دی اور آپ
پر یہ ظاہر کرتے ہوئے نکلے کہ انہوں نے آپ کو وہ
چیز بتا دی ہے جس کا آپ نے ان سے سوال کیا تھا،
اور اس بتانے پر آپ سے تعریف کے طالب ہوئے
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سوال کی ہوئی چیز کے
چھپانے پر خوش ہوئے۔

قیس نے کہا میں نے حضرت عمار سے پوچھا یہ
بتائیں کہ آپ نے حضرت علی کے منکر میں جو کارروائی کی،
یعنی ان کا سامنہ دیا آیا یہ آپ کا اپنا اجتہاد تھا یا آپ سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا عہد لیا تھا؟ انہوں
نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے کوئی ایسا
عہد نہیں دیا جس کا آپ نے تمام لوگوں سے عہد لیا ہو لیکن حضرت
مذنی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت
کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لوگ میرے اصحاب
کی طرت منسوب ہیں ان میں بارہ منافق ہیں، ان میں سے
آٹھ جنت میں داخل نہیں ہوں گے حتیٰ کہ اونٹ سوئی کے
ناکے میں داخل ہو جائے اور ان میں سے آٹھ کو دبیہ
کاٹی ہوگا، راوی کہتے ہیں اور پھر کے متعلق مجھے یاد نہیں
رہا کہ راوی نے کیا کہا تھا۔ (روبیہ سے مراد ایک قسم کا
بھوڑا ہے۔)

قیس بن عمار بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمار
رضی اللہ عنہ سے پوچھا یہ بتائیے کہ آیا آپ نے اس جنگ
میں اپنی رائے سے حصہ لیا تھا کیونکہ رائے کبھی غلط
ہوتی ہے اللہ بھی صحیح یا اس معاملہ میں آپ سے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی عہد لیا تھا؟ انہوں نے کہا
ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی ایسا عہد نہیں

۶۹۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ
قَتَادَةَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ قَيْسِ قَالَ قُلْتُ
لِعَمَّارٍ أَرَأَيْتُمْ صَنِعَكُمْ هَذَا الَّذِي صَنَعْتُمْ فِي أَمْرِ
عَلِيٍّ أَرَأَيْتُمْ رَأَيْتُمُوهُ أَوْ شَيْئًا عِندَهُ إِلَيْكُمْ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا عِندَ الْيَنَّا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا لَوْ يَعْقِدُهُ إِلَى
النَّاسِ كَمَا خَفَى وَلَكِنْ حَدَّثَنِي أَخْبَرَنِي عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَصْحَابِي اثْنَا عَشَرَ مَثَافِقًا
فِيهِمْ ثَمَانِيَّةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْجَأَ
الْحِمْلُ فِي سَمِّ الْخِيَا ط ثَمَانِيَّةٌ مِنْهُمْ تَكْفِيكَهُمْ
الْبَيْلَةَ وَأَرْبَعَةٌ لَمْ أَحْفَظْ مَا قَالَ شُعْبَةُ
فِيهِمْ

۶۹۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ
بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي
نَضْرَةَ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ قُلْنَا لِعَمَّارٍ أَرَأَيْتَ
قَتَا لَكُمْ أَرَأَيْتُمْ رَأَيْتُمُوهُ فَإِنَّ الرَّأْيَ يُحْطَى وَ
يُصِيبُ أَوْ عِندَ أَعِندَ إِلَيْكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا عَاهَدَ الْبَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا ثُمَّ يَعْهَدُ إِلَى النَّاسِ كَأَفْتَةٍ وَقَالَ إِنْ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — قَالَ إِنْ فِي أُمَّتِي قَالَ شُعْبَةُ وَأَخْبِيَةُ قَالَ حَدَّثَنِي حُذَيْفَةُ وَقَالَ عُثْمَانُ أَرَاهُ قَالَ فِي أُمَّتِي أَتَيْنَا عَشْرَ مَنَاقِبَ لَا يَدُ خُلُوقِ الْجَنَّةِ وَلَا يَجِدُونَ رِيحَهَا حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ شِمَارِيَّةٍ مِنْهُمْ تَكْفِيكَهُمْ الذُّبْنَكَ سَوَاجِدٍ مِنَ النَّاسِ يَظْهَرُ فِي أَكْثَرِهِمْ حَتَّى يَنْجُمَ مِنْ صُدُورِهِمْ.

یہاں آپ نے تمام لوگوں سے نہ لیا ہوا اور یہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (شعبہ نے کہا میرا گمان ہے کہ حضرت حذیفہ نے بیان کیا تھا کہ) میری امت میں بارہ منافق ہیں، وہ اس وقت تک جنت میں نہیں جائیں گے نہ جنت کی خوشبو پائیں گے جب تک کہ اونٹ سوئی کے سوراخ میں داخل نہ ہو جائے، ان میں سے آٹھ کو دبیہ دیکھ قسم کا پھوٹا، کھانی ہوگا یعنی ان کے کندھوں میں آگ کا ایک چراغ پیدا ہوگا جو ان کے سینوں کو نورنما ہوا نکل جائے گا۔

۶۹۰۹. حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الْكُوْفِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْدٍ بْنُ جُمَيْعٍ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّفِيلِ قَالَ كَانَ بَيْنَ رَجُلٍ مِّنْ أَهْلِ الْعَقَبَةِ وَبَيْنَ حُذَيْفَةَ بَعْضُ مَا يَكُونُ بَيْنَ النَّاسِ فَقَالَ أَلَسْتُ بِأَنَّكَ يَا لَلَّهِ كَمُ كَانَ أَصْحَابُ الْعَقَبَةِ فَقَالَ فَقَالَ لَهُ الْقَوْمُ أَخْبِرْهُ إِذْ سَأَلَكَ قَالَ كُنَّا نُخْبِرُ أَتَهُمْ أَرْبَعَةَ عَشَرَ قِيَانُ كُنْتُ مِنْهُمْ فَقَدْ كَانَ الْقَوْمُ خَمْسَةَ عَشَرَ وَأَشْهَدُ بِاللَّهِ أَنَّ اثْنَيْ عَشَرَ مِنْهُمْ حَرْبٌ يَدُهُ وَلِإِسْرَائِيلَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ أَلَا شَهَادَةٌ وَعَدَ ثَلَاثَةٌ قَالُوا أَمَا سَمِعْنَا مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا مَعْلَمًا بِنَا أَرَادَ الْقَوْمُ وَقَدْ كَانَ فِي حَرْبٍ فَمَشَى فَقَالَ إِنَّ الْمَاءَ قَلِيلٌ فَلَا تَسْبِقُنِي إِلَيْهِ أَحَدٌ فَوَجَدَ قَوْمًا قَدْ سَبَقُوهُ فَلَعَنَهُمْ يَوْمَئِذٍ.

ابو الطفیل بیان کرتے ہیں کہ اہل عقبہ میں سے ایک شخص کا حضرت حذیفہ کے ساتھ جھگڑا ہو گیا جیسا کہ عام طور سے لوگوں میں ہوتا ہے، اس نے کہا میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں بتاؤ اہل عقبہ کتنے تھے؟ لوگوں نے حضرت حذیفہ سے کہا جب یہ آپ سے پوچھ رہا ہے تو اس کو بتائیے! انہوں نے کہا ہم کو یہ خبر دی گئی تھی کہ وہ چودہ ہیں، اگر تم بھی ان میں سے ہو تو پھر وہ پندرہ ہیں، انہوں نے کہا میں اللہ کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ ان میں سے بارہ وہ ہیں جو دنیا میں امتداد اس کے رسول سے جنگ کرنے والے ہیں ان میں سے آٹھوں نے یہ کہا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مناوی کی کوئی آواز نہیں سنی اور نہ ہم کو قورم کے ارادہ کی خبر ہے، اس وقت حضور جزہ میں جا رہے تھے، آپ نے فرمایا پانی بہت کم ہے، مجھ سے پہلے کوئی پانی پر نہ پیچھے، آپ نے دیکھا کچھ لوگ آپ سے پہلے پانی پر پہنچ گئے، آپ نے ان پر لعنت فرمائی۔

۶۹۱۰. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَدَنِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَضَعُ الْقَيْنَةَ ثِنِيَّةَ الْمَوَارِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر او کی گھائی پر کون چڑھے گا؟ کہہ نہ اس کے گناہ اس طرح جھڑ جائیں گے جس طرح ہزار اسرائیل کے گناہ جھڑ گئے

فَإِنَّهُ يُحْطَ عَنْهُ مَا حُطَّ عَنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ قَالَ فَكَانَ
أَوَّلَ مَنْ صَعِدَ هَا خَيْلَنَا خَيْلُ بَنِي الْخَدَّاءِ ثُمَّ تَنَاقَرُوا
النَّاسُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
كُلُّكُمْ مَخْفُورٌ لَكَ إِلَّا صَاحِبَ الْجَمَلِ الْأَخْمَرِ فَأَتَيْنَاهُ
فَقُلْنَا لَهُ تَعَالَى يَسْتَغْفِرُ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَجِدُ ضَالَّتِي أَحَبَّ
إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِي صَاحِبُكُمْ قَالَ وَكَانَ رَجُلًا
يَنْشُدُ ضَالَةً لَهُ -

تھے، حضرت جابر نے کہا تو سب سے پہلے اس گھائی پر
ہمارے یعنی بنو خزرج کے گھوڑے چڑھے، پھر لوگوں کا
ناٹا بندھ گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
سرخ اونٹ والے کے سوا تم میں سے ہر شخص کی مغفرت
ہو جائے گی، ہم اس کے پاس گئے اور اس سے کہا چلو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا ہے لیے استغفار کریں گے
اس بد بخت نے کہا یہ خدا اگر مجھے اپنی گم شدہ چیز مل جائے
تو وہ مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ تمہارا ہنجر میرے
لیے استغفار کرے، وہ شخص اس وقت اپنی گم شدہ چیز
تلاش کر رہا تھا۔

۹۱۱۔ وَحَدَّثَنَا يَعْقَبُ بْنُ حَبِيبٍ الْحَافِي
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْخَارِثِ حَدَّثَنَا قُرَّةُ حَدَّثَنَا أَبُو
الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَصْعَدُ نَبِيَّةَ الْمَرَادِ
أَوِ الْمَرَادِ بِمِثْلِ حَدِيثٍ مُعَاذِ غَيْرَاتِهِ قَالَ وَإِذَا
هُوَ عَرَايَ جَاءَ يَنْشُدُ ضَالَةً لَهُ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مراد یا مراد
کی گھائی پر کون چڑھے گا یہ روایت حضرت معاذ کی حدیث
کی مثل ہے، النبیۃ اس میں یہ ہے کہ وہ ایک اعرابی تھا جو
اپنی گم شدہ چیز تلاش کر رہا تھا۔

۹۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو
النَّضْرِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (وَهُوَ ابْنُ الْمُبَرِّكِ) عَنْ
ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ مِثْرَاجُ
مَنْ بَنِي النَّجَارِ قَدْ قَرَأَ الْبَقْرَةَ وَالْإِسْرَاءَ وَكَانَ يَكْتُبُ
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُتِيَ هَارِبًا
حَتَّى لَحِقَ بِأَهْلِ الْكِتَابِ قَالَ فَرَفَعُوهُ قَالَ هَذَا
قَدْ كَانَ يَكْتُبُ لِمُحَمَّدٍ فَأَعْجِبُوا بِهِ فَمَا لَبِثَ أَنْ
قَصَمَ اللَّهُ عُنُقَهُ فَبُهِقُوا فَحَقَرُوا آلَهُ فَوَارَوْهُ فَأَصْبَحَتْ
الْأَرْضُ قَدْ نَبَذَتْهُ عَلَى وَجْهِهَا ثُمَّ عَادُوا فَحَقَرُوا
لَهُ فَوَارَوْهُ فَأَصْبَحَتْ الْأَرْضُ قَدْ نَبَذَتْهُ عَلَى وَجْهِهَا
ثُمَّ عَادُوا فَحَقَرُوا آلَهُ فَوَارَوْهُ فَأَصْبَحَتْ الْأَرْضُ
قَدْ نَبَذَتْهُ عَلَى وَجْهِهَا فَتَرَكُوهُ مَبْذُورًا -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہم سے قبیلہ بنو النجار میں سے ایک شخص تھا، اس نے
سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھی تھی اور وہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کتا بت کرتا تھا، وہ بھاگ
گیا اور اہل کتاب کے ساتھ لاقی ہو گیا، انہوں نے اس چیز
کو اٹھا لیا اور کہا یہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لیے
کتا بت کرتا تھا، وہ اس سے بہت خوش ہوئے تو اسے
دنوں میں اللہ تعالیٰ نے اس کی گردن توڑ دی، انہوں نے
گڑھا کھود کر اس کو دفن کر دیا، صبح کے وقت زمین نے
اس کو نکال کر باہر پھینک دیا، انہوں نے اس کو دوبارہ
گڑھا کھود کر دفن کیا، صبح کو اسے زمین نے نکال کر
پھر باہر پھینک دیا تھا، انہوں نے سربارہ گڑھا کھود کر
اس کو دفن کیا، صبح کے وقت زمین نے اس کو پھر باہر

مکالم پھینکا، پھر انھوں نے اس کو اسی طرح باہر پٹا ہوا چھوڑ دیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے آئے جب مدینہ منورہ کے قریب پہنچے تو بڑے زور سے آندھی چلی کہ سوار زمین میں دھنسنے کے قریب ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ آندھی کسی منافق کی موت کے لیے بھیجی گئی ہے، جب آپ مدینہ منورہ پہنچے تو منافقوں میں سے ایک بہت بڑا منافق مر چکا تھا۔

ایسا کہتے ہیں کہ میرے والد نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک شخص کی عبادت کے لیے گئے جس کو بخارا تھا، میں نے اس پر اپنا ہاتھ رکھا، میں نے کہا بھلا میں نے آج کی طرح کسی شخص کا بدن گرم نہیں دیکھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تم کو اس شخص کی خبر نہ دوں جو قیامت کے دن اس سے بھی زیادہ گرم ہوگا، پھر آپ نے اپنے ہاتھوں میں سے دو شخصوں کی طرف سے اشارہ کیا جو ٹھوڑوں پر سوار تھے اور منہ پھیرے کھڑے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: منافق کی مثال اس بکری کی طرح ہے جو بکریوں کے دو ریوڑوں کے درمیان متروک رہتی ہے، سمجھیں اس ریوڑ میں جاتی ہے اور کبھی اس ریوڑ میں۔

۶۹۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ السَّلَاسِ حَدَّثَنَا حَقِصُ بْنُ أَبِي غِيَاثٍ (عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُهَيْبٍ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَلَمَّا كَانَ قُرْبَ الْمَدِينَةِ هَاجَتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ تَكَادُ أَنْ تَهْلِكَ الرَّاكِبُ فَزَعَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بُعِثَتْ هَذِهِ الرِّيْحُ لِمَوْتِ مُنَافِقٍ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَإِذَا مُنَافِقٌ عَظِيمٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ قَدْ مَاتَ۔

۶۹۱۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَبَّاسٍ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ النَّضَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مُوسَى الْيَمَامِيُّ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَزْزَنٍ قَالَ عَدْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مَوْعُوًّا قَالَ فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَيْهِ فَقُلْتُ وَاللَّهِ مَا دَأَيْتُكَ الْيَوْمَ رَجُلًا أَشَدَّ حَرًّا فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ أَشَدَّ حَرًّا مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ هَذَا مِنْكَ الرَّجُلَيْنِ الرَّاكِبِينَ الْمُقْفِيَيْنِ لَوْ جَلَبَيْنِ جَنَيْنَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ

۶۹۱۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى (وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَهَّابُ (يَعْنِي الثَّقَفِي) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ الشَّاةِ الْعَاشِرَةِ بَيْنَ الْغَنَمَيْنِ يُعِيرُ إِلَى هَذِهِ مَرَّةً وَإِلَى هَذِهِ مَرَّةً۔

۶۹۱۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَادِرِيَّ) عَنْ
مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى غَيْرِ أَشَدَّ
قَالَ تَكْرُرُ فِي هَذِهِ مَرَّةً وَفِي هَذِهِ مَرَّةً

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حدیث بھی پہلی حدیث
کی طرح ہے النبی اس حدیث میں یہ ہے کہ تم بھی وہ اس
ریورڈ میں گھس جاتی ہے اور کبھی اس ریورڈ میں۔

عبداللہ بن ابی کی مختصر سوانح | حدیث نمبر ۶۸۹۶ میں رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی کے اس قول کا ذکر ہے:

”مدینہ پہنچ کر عزت والے ذلت والوں کو مدینہ سے نکال باہر کریں گے“
عبداللہ بن ابی ابن رسول رسول اللہ کی ماں کا نام ہے) قبیلہ خزرج کی شاخ بنو النجلی کا سردار تھا، اور مدینہ
کے ممتاز لوگوں میں سے تھا، ہجرت سے پہلے اس نے جنگ فجار میں صرف پہلے دن قیادت کی تھی، دوسرے دن کی
جنگ میں اس نے حصہ نہیں لیا تھا، جنگ بعاث میں بھی اس نے شرکت نہیں کی تھی، اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ
میں تشریف نہ لاتے تو شاید اس کو مدینہ کا بادشاہ بنا دیا جاتا، جب مدینہ کے اکثر لوگ مسلمان ہو گئے تو عبداللہ بن ابی
نے بھی اسلام قبول کر لیا، لیکن اس کے اسلام میں غلوں نہیں تھا، اس کو رئیس المنافقین کہا گیا ہے) جب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یثرباً پر حملہ کیا تو عبداللہ نے آپ سے ان کی سفارش کی، کیونکہ وہ زمانہ جاہلیت میں
اس کے حلیف رہے تھے، جنگ امد کے موقع پر عبداللہ نے اس تجویز کی حمایت کی کہ قلعوں میں رہ کر جنگ
کی جائے، لیکن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثریت کے مشورے کی بناء پر شہر سے باہر نکل کر دشمن
سے مقابلہ کا ارادہ فرمایا تو عبداللہ بن ابی نے اس کو ناپسند کیا اور آخر میں اپنے تین سواؤں سمیوں کو ساتھ لے کر اسلامی
فوج کو چھوڑ کر چلا گیا، اس سے عبداللہ بن ابی کی بزدلی اور اس کا نفاق ظاہر ہوتا ہے، اس وقت تک عبداللہ بن
ابی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف سرگرمیاں زبانی نکتہ چینی تک محدود تھیں، لیکن اس کے بعد وہ آپ
کے خلاف سازشیں بھی کرنے لگا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یثرب کو اپنے مکانات خالی کرنے کا حکم
دیا تو اس نے ان کو نہ صرف اس حکم کی خلاف ورزی پر اکسایا بلکہ فوجی امداد کا بھی وعدہ کیا، غزوہ مرہ سیح میں اس نے
حالات سے فائدہ اٹھاتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف سازش کی کوشش کی اور لوگوں کے دلوں میں یہ خیال
پیدا کرنا چاہا کہ وہ آپ کو مدینہ سے نکال دیں، اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ شکایت پہنچی کہ اس نے یہ کہا تھا کہ مدینہ
پہنچ کر عزت والے ذلت والوں کو نکال دیں گے، تو اس نے جھوٹی قسمیں کھائیں اور صاف مکر کیا، اس واقعہ کے بعد غزوہ بنو مصطلق
میں اس نے حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے خلاف تہمت لگائی، عبداللہ بن ابی غزوہ تبوک میں بھی شامل نہیں ہوا،
شعبہ میں یہ فوج ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انراہ شفقت و رحمت اور اس کے بیٹے (جو صحابی تھے) کی دلجوئی کی
خاطر اس کی ناز جنازہ پڑھائی اور اپنی قمیص اس کے کفن کے لیے دی، لیکن قرآن مجید میں آئندہ کے لیے اللہ تعالیٰ نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقوں کی غارت خانہ پڑھنے سے منع فرما دیا۔

کا نفاق صحابہ کرام کے درمیان معلوم اور مشہور تھا، اور چونکہ ظاہری طور پر منافقوں کا مسلمانوں میں شمار ہوتا تھا اس لیے آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ ”لوگ یہ نہ کہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے اصحاب کو قتل کر رہے ہیں“ ورنہ حقیقتاً وہ اصحاب رسول میں سے نہیں تھے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی قوم کے رئیس کی نازیبا اور بے مورد باتوں پر اس لیے موافقہ ترک کر دینا چاہیے کہ کہیں اس کے متہین متغیر اور متوحش نہ ہو جائیں اور ان کے عذروں کو قبول کرنا چاہیے اور ان کی قسموں کی تصدیق کرنی چاہیے خواہ قرآن ان کی قسموں کے خلاف کیوں نہ ہوں اور اس کا مقصد اس قوم کی الفت اور انس کو حاصل کرنا ہے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسلمانوں کے امیر کے متعلق اگر کوئی شخص بد گوئی کرے یا کوئی شخص کلمہ کفر کہے تو اس کا قتل کرنا ناجائز نہیں ہے اور اس بات کو مسلمانوں کے امیر تک پہنچانا چاہی نہیں ہے، ان اگر اس سے محقق فساد ڈالنا مراد ہو تو پھر یہ چاہی ہے اور ناجائز ہے، اور اگر اس میں کوئی ایسی مصلحت ہو جو اس کے فساد پر راجح ہو تو پھر جائز ہے۔

ابن ابی کوئیس مبارک عطا فرمانے کے متعلق دو متعارض حدیثوں میں تطبیق | حدیث نمبر ۶۸۹۹ میں حضرت جابر کے

نے عبد اللہ بن ابی کوئیس سے نکال کر اس کو قیص عطا فرمایا اور حدیث نمبر ۶۸۹۹ میں حضرت ابن عمر سے روایت ہے: عبد اللہ بن ابی کوئیس نے حضرت عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ آپ اپنی قیص عطا فرمائیں جس میں وہ اپنے باپ کو کفن دیں، پھر آپ نے ان کو قیص عطا فرمائی، امام بخاری نے اس طرح دو متعارض حدیثیں ذکر کیں ہیں :- علامہ بدر الدین عینی اس تضاد کو اٹھاتے ہوئے لکھتے ہیں :

حضرت ابن عمر کی روایت میں جو حضرت عبد اللہ کو اپنے باپ کے کفن کے لیے قیص عطا فرمانے کا ذکر ہے اس سے مراد یہ ہے کہ آپ نے قیص عطا فرمانے کا وعدہ کر لیا تھا، اور مجازاً وعدہ پر عطیہ کا اطلاق کر دیا، اور عبد اللہ بن ابی کے گھر والوں کو یہ خیال ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قیص دینے کے لیے آئیں گے تو آپ کو مشقت ہوگی، اس لیے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سے پہلے اس کو کفن پہنا دیا، اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے تو وہ اس کو کفن پہنا کر قبر میں اتار چکے تھے، آپ نے اپنا وعدہ پورا کرنے کے لیے اس کو قبر سے نکالا، اس کو اپنے گھمنوں پر رکھا اس میں اپنا عاب ڈالا اور اس کو قیص عطا فرمائی۔ علامہ ابن جوزی نے ان روایات کی تطبیق میں یہ لکھا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے ان کو دو قیصیں عطا فرمائی ہوں، ایک قیص کفن کے لیے عطا فرمائی اور ایک بعد میں قبر سے نکال کر پہنائی۔ علامہ عینی کی بیان کردہ ترجیح زیادہ قرین قیاس ہے۔

ابن ابی کوئیس کے لیے قیص عطا فرمانے اور اس کی نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ سے ایک ہزار منافقوں کا اسلام قبول کرنا

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۶۶۶، مطبوعہ دار نشر مکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۲۔ حافظ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۵۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

عبداللہ بن ابی منافقوں کا سردار تھا پھر اس کی کیا وجہ تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنی قمیص عطا فرمائی، علماء کرام نے اس کے متعدد جوابات دیے ہیں:

- ۱۔ عبداللہ بن ابی نے عمرو صدیقہ کے موقع پر مشرکین کی پیشکش کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر عمرہ کرنے سے انکار کر دیا تھا اس کی جڑا میں آپ نے قمیص عطا فرمائی۔
- ۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن عبداللہ بن ابی کی وکوفی کی خاطر قمیص عطا فرمائی تھی کیونکہ وہ خالص مومن اور صحابی تھے۔
- ۳۔ کفن کے لیے قمیص کا نہ دینا مکارم اخلاق کے خلاف تھا اس لیے آپ نے قمیص عطا فرمائی۔
- ۴۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کسی چیز کا سوال کیا جائے اور وہ چیز آپ کے پاس ہو تو آپ منع نہیں فرماتے تھے۔
- ۵۔ قرآن مجید میں ہے: **وَامَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَ (الضحیٰ: ۱۰)** اور سائل کو نہ ٹھکرکیں، آپ نے اس آیت پر عمل کیا۔
- ۶۔ اکثر علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس وراثتاً قاضی تھے اور بدر کے دن ابن ابی کی قمیص کے سوا اور کسی کی قمیص ان کو پرسی نہیں آئی، ابن ابی نے اپنی قمیص ان کے لیے دی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا بدلہ اتارنے کے لیے اپنی قمیص اس کو دی، اس وجہ کا ثبوت حسب ذیل حدیث میں ہے:

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت بابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں: بدر کے دن قیدیوں کو اور عباس کو لایا گیا، عباس کے اوپر کوئی کپڑا نہیں تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے قمیص کو دیکھا تو صرف عبداللہ بن ابی کی قمیص ان کے ناپ کی تھی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ قمیص ان کو پہنا دی، اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قمیص اتار کر عبداللہ بن ابی کو پہنائی تھی۔ ابن عیینہ نے کہا عبداللہ بن ابی کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر احسان تھا، آپ نے اس کے احسان کا بدلہ اُتارنا پسند کیا۔ ۱۷

(۱۷) علامہ بدر الدین عینی نے بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری قمیص اس سے اللہ کے عذاب کو بالکل دور نہیں کر سکتی، مجھے امید ہے کہ اس سبب سے اللہ تعالیٰ لوگوں کو اسلام میں داخل کر دے گا۔ روایت ہے کہ تخریج کے لوگوں نے جب دیکھا کہ ابن ابی آپ کی قمیص کو طلب کر رہا ہے اور آپ سے نماز کی درخواست کر رہا ہے تو ایک ہزار آدمی اسلام میں داخل ہو گئے۔ ۱۸

حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی ابن جریر طبری کی سند کے ساتھ اس روایت کا ذکر کیا ہے۔ ۱۹ علامہ علی قاری لکھتے ہیں: روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا کہ عبداللہ بن ابی نے کیا کیا کیا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری قمیص اتار اس سے اللہ کے عذاب کو دور نہیں کر سکتی، بہت حد تک یہ امید کرتا ہوں کہ اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی اسلام میں داخل ہو جائیں گے، روایت ہے کہ اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی اسلام میں داخل ہو گئے جب انھوں نے دیکھا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قمیص سے تبرک حاصل کر رہا ہے۔ ۲۰

۱۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۲۲، مطبوعہ دار محمد الفیاض المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۸۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۵۴، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۹۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۳۳۶، مطبوعہ دار النشر الکتاب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۱۰ھ

۲۰۔ علامہ ابن سعد بن محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، مناقب ج ۲ ص ۴۰، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

علامہ آئوسی لکھتے ہیں:

واخرجه ابو الشيخ عن قتادة انه ذكر في
القميص بعد نزول الآية فقال عليه الصلوة
والسلام وما يغني عنه قميصي والله اني
لا رجوا ان يسلم به اكثر من الف من بني
الخنزرج وقد حقق الله تعالى رجاء
نبيه كما في بعض الآثار

ابو الشيخ نے اپنی سند کے ساتھ قتادہ سے روایت
کیا ہے کہ استغفر لہم ولا تستغفر لہم اس آیت
کے نازل ہونے کے بعد صحابہ کرام نے قمیص دینے کے
متعلق استفسار کیا تو آپ نے فرمایا میری قمیص اس سے
کسی چیز کو دور نہیں کر سکتی، یہ خدا مجھے یہ امید ہے کہ تو خرج
کے ایک ہزار سے زیادہ آدمی اسلام میں داخل ہو جائیں گے،
اور عیا کہ بعض روایات میں ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی
کی امید کو پورا کر دیا۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی ابو الشيخ کے حوالے سے اس روایت کو ذکر کیا ہے۔
علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال: ان قميصي لا يغني عنه من الله شيئاً واني
لا رجوا ان يسلم بفعلي هذا الف رجلا من
قومه ووقع في معاذي ابن اسحاق وفي بعض
كتب التفسير: فاسلم وتاب لهذه الفعلة
من رسول الله صلى الله عليه وسلم الف رجل
من الخنزرج

حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
میرے قمیص اس سے اللہ کے عذاب کو بالکل دور نہیں کر
سکتا اور یہ خدا مجھے یہ امید ہے کہ میرے اس فعل سے
اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی اسلام میں داخل ہو جائیں گے
مناری ابن اسحاق اور بعض کتب تفسیر میں ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حسن خلق کی وجہ سے خرج کے
ایک ہزار آدمی مسلمان ہو گئے۔

امام رازمی، علامہ خازن، علامہ نسفی اور شیخ سلیمان جمل نے بھی اس روایت کا ذکر کیا ہے۔

ابن ابی کی نثار جنارہ پڑھانے کے متعلق احادیث | امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ جب عبد اللہ بن ابی مرگیاتہ
اس کے فرزند عبد اللہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی

۱۔ علامہ شہاب الدین محمود آئوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۰ ص ۱۵۴، مطبوعہ دار حیا التراث العربی بیروت

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، در منثور ج ۳ ص ۲۶۶، مطبوعہ مطبعہ مین مصر ۱۳۱۴ھ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، الحجاۃ لاحکام القرآن ج ۸ ص ۲۳۱، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷ھ

۴۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر ج ۴ ص ۲۸۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۵۔ علامہ علی بن محمد خازن شافعی متوفی ۷۵۰ھ، تفسیر خازن ج ۲ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ پشاور

۶۔ علامہ ابو البرکات احمد بن محمد نسفی متوفی ۷۱۰ھ، مدارک التنزیل ج ۲ ص ۲۶۷، مطبوعہ دار الکتب العربیہ پشاور

۷۔ شیخ سلیمان بن عمر المعروف بالجمل متوفی ۱۲۰۴ھ، الفتاویٰ الالہیہ ج ۳ ص ۳۱۵، مطبوعہ المطبعة البیہ مصر، ۱۳۰۲ھ

اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ نے ان کو اپنی (مبارک) قمیص عطا فرمائی اور یہ حکم دیا کہ اس قمیص میں اس کو کفن دیا جائے پھر آپ اس کی نماز جنازہ پڑھنے کے لیے کھڑے ہوئے، حضرت عمر بن الخطاب نے آپ کا دامن پکڑ کر کہا، آپ اس کی نماز جنازہ پڑھ رہے ہیں؟ حالانکہ وہ منافق تھا آپ نے فرمایا مجھے اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا ہے اور یہ فرمایا ہے: **استغفر لهما ولا تستغفر لهما ان تستغفر لهما سبعین مئة خلن يغفر الله لهما** آپ ان کے لیے مغفرت طلب کریں یا نہ کریں اگر آپ ستر مرتبہ بھی ان کی مغفرت طلب کریں تو اللہ ان کو ہرگز نہ بخشے گا؟ آپ نے فرمایا میں عنقریب ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کروں گا، حضرت ابن عمر نے بیان کیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی اور ہم نے آپ کی اقتداء میں اس کی نماز جنازہ پڑھی، پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **ولا تصل علی احد منہم مات ابدا ولا تقوم علی قبورہ** کفرنا باللہ ورسولہ وما تواوہو فاسقون (توبہ: ۸۴) اور آپ ان میں سے کسی کی میت پر کبھی نماز نہ پڑھیں اور نہ (کبھی) ان میں سے کسی کی قبر پر کھڑے ہوں، بے شک انھوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا اور وہ نافرمان ہوئے کی حالت میں مر گئے۔

نیز امام بخاری حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب عبد اللہ بن ابی بن سول فوت ہو گیا تو اس کی نماز جنازہ پڑھانے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا دیا گیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی نماز جنازہ پڑھانے کے لیے کھڑے ہوئے تو میں دوڑ کر آپ کے پاس گیا میں نے کہا یا رسول اللہ! کیا آپ ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھا رہے ہیں؟ حالانکہ اس نے فلاں دن یہ یہ اور یہ کہا تھا (کہ مدینہ پہنچ کر عزت واسے ذات والوں کو مدینہ سے نکال دیں گے، جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہیں جب تک وہ آپ کو چھوڑ نہ دیں ان پر خرچ نہ کرو اور حضرت عائشہ پر ہمت لگا لی تھی) میں حضور کو وہ باتیں گھنٹا رہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم فرما کر کہا: اپنی رائے کو رہنے دو، جب میں نے آپ سے بہت اصرار کیا تو آپ نے فرمایا مجھے اختیار دیا گیا ہے (کہ استغفار کرو یا نہ کرو) سو میں نے (استغفار کرنے کو) اختیار کر لیا، اور اگر مجھے پلیم ہوتا کہ اگر میں نے ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کیا تو اس کی مغفرت کر دی جائے گی تو میں ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کرتا، حضرت عمر بیان کرتے ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی، پھر آپ واپس ہوئے ابھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سودہ ہرمت کی دو آیتیں نازل ہو گئیں، **ولا تصل علی احد منہم مات ابدا (الحی قولہ تعالیٰ) وھم فاسقون** حضرت عمر کہتے ہیں کہ مجھے بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی اس جرات پر تعجب ہوتا رہا، اور اللہ اور اس کا رسول زیادہ جاننے والے ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب عبد اللہ بن ابی فوت ہو گیا تو اس کے فرزند حضرت عبد اللہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، آپ نے انھیں اپنی قمیص دے کر یہ فرمایا کہ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۴۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۵۶ھ

۲۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۴۴

اس میں اس کو یقین دیا جائے، پھر آپ اس کی نماز پڑھانے کے لیے کھڑے ہوتے، حضرت عمر بن الخطاب نے آپ کا دامن پکڑ کر کہا: آپ اس کی نماز پڑھا رہے ہیں، حالانکہ وہ منافق تھا، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کے لیے استغفار کرنے سے منع فرمایا ہے آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے اختیار دیا ہے اور فرمایا ہے: استغفر لھما ولا تستغفر لھما ان تستغفر لھما سبعین مرة فلن یغفر اللہ لھما (توبہ: ۸۰) "آپ ان کے لیے استغفار کریں یا ان کے لیے استغفار نہ کریں، اگر آپ ان کے لیے ستر بار استغفار کریں تب بھی اللہ ان کو نہیں بخشنے لگا" آپ نے فرمایا: "میں ستر بار سے زیادہ استغفار کروں گا" پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی اور ہم نے آپ کے ساتھ اس کی نماز جنازہ پڑھی پھر آپ پر یہ آیت نازل ہوئی:

ولا تصل علی احد منھما مات ابداداً ولا تقم علی قبرہ انھما کفرا و ابان اللہ ورسولہ و ما کوا وھما فاسقون - لہ
(توبہ: ۸۴)

اور آپ ان میں سے کسی کی میت پر کبھی نماز نہ پڑھیں اور نہ کبھی ان میں سے کسی کی قبر پر کھڑے ہوں، بیشک انھوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا اور وہ نافرمان ہونے کی حالت میں مر گئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کے نفاق کے باوجود اس کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی تھی؟ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یقین سے کہا کہ ابن ابی منافق ہے، ان کا یہ یقین ابن ابی کے ظاہر احوال پر مبنی تھا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس یقین پر عمل نہیں کیا کیونکہ وہ بظاہر مسلمانوں کے حکم میں تھا اور آپ نے بطور استصحاب اسی ظاہری حکم پر عمل کرتے ہوئے اس کی نماز جنازہ پڑھائی، نیز آپ کو اس کے بیٹے کی عزت افزائی منظور تھی، جو نہایت مخلص اور صالح مومن تھے، اور اس کی قوم کی تالیف قلوب میں مصلحت تھی، اور ایک شر کو دور کرنا مقصود تھا اور ابتداء میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین کی وہی ہوائی افیتوں پر صبر کرتے تھے اور ان کو صاف اور درگزر کرتے تھے، پھر آپ کو مشرکین سے قتال کرنے کا حکم دیا گیا اور جو لوگ اسلام کو ظاہر کرتے تھے خواہ باطن میں اسلام کے مخالفت ہوں، ان کے ساتھ آپ کے درگزر کرنے کا معاملہ بدستور جاری رہا، اور ان کو متفقہ نہ کرنے اور ان کی تالیف قلوب کرنے میں مصلحت تھی، اسی لیے آپ نے فرمایا تھا "کہیں لوگ یہ نہ کہیں کہ محمد اپنے اصحاب کو قتل کر رہے ہیں" اور جب مکہ فتح ہو گیا اور مشرکین اسلام میں داخل ہو گئے اور کفار بہت کم اور پیست ہو گئے، تب آپ کو یہ حکم دیا گیا کہ آپ منافقین کو ظاہر کروں اور خاص طور پر ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے کا واقعہ اس وقت پیش آیا تھا، جب منافقین کی نماز جنازہ پڑھنے کی صراحتہ مخالفت نہیں کی گئی تھی، اس تقریر سے ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جہاں شکال ہے وہ دور ہو جاتا ہے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن ابی کے ساتھ جو حسن سلوک کیا اس کی وجہ یہ تھی کہ جس شخص کا دین کے ساتھ معمولی سا بھی تعلق ہو آپ اس پر نہایت شفقت فرماتے تھے، نیز آپ اس کے بیٹے کی و بھوئی کرنا چاہتے تھے جو بیک صحابی تھے اور اس کی قوم خزرج کی تالیف تلوپ کرنا چاہتے تھے جن کا وہ رئیس تھا، اگر آپ اس کے بیٹے کی درخواست قبول نہ فرماتے اور اللہ تعالیٰ کے صراحتہ منع فرمانے سے پہلے اس کی نماز جنازہ پڑھانے سے انکار فرمادیتے تو اس کے بیٹے کی دل شکنی ہوتی اور اس کی قوم کے لیے باعث عار ہوتا، اس لیے آپ نے صراحتہ ممانعت کے وارد ہونے سے پہلے امتہانی مستحسن امر کو اختیار فرمایا۔

بعض محدثین نے یہ جواب دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھائی اس میں یہ دلیل ہے کہ اس کا ایمان صحیح تھا، لیکن یہ جواب صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ ان آیات اور احادیث کے خلاف ہے جن میں اس کے ایمان نہ ہونے کی صراحت ہے۔

امام ابن جریر طبری نے اس قصہ میں اپنی سند کے ساتھ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری قمیص اس سے اللہ کے عذاب کو دور نہیں کر سکتی لیکن مجھے اُمید ہے کہ اس کی وجہ سے اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی مسلمان ہو جائیں گے۔ ۱۵

علامہ بدر الدین عینی نے بھی اس حدیث کو امام ابن جریر طبری کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ ۱۶

علامہ احمد قسطلانی نے بھی اس حدیث کو امام ابن جریر طبری کے حوالے سے بیان کیا ہے۔ ۱۷

شیخ نور شاہ کشمیری نے لکھا ہے کہ ”اس احسان کی وجہ سے اسی دن ایک ہزار منافق اسلام میں داخل ہو گئے۔ ۱۸ علامہ عینی، علامہ ابن حجر اور دیگر علماء نے علامہ طبری کے حوالے سے جس حدیث کا ذکر کیا ہے علامہ طبری کی وہ روایت یہ ہے:

یہ ہے:

ثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرْنَا ابْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَةً فِي ذَلِكَ فَقَالَ وَمَا يَخْتَرُ عَنْهُ قَمِيصِي مِنَ اللَّهِ أَوْ مَا بِي وَصَلَاتِي عَلَيْهِ فَإِنَّ لَهَا جَوَانًا يَسْلَمُ بِهِ الْفِتَنَ مِنْ قَوْمِهِ۔ ۱۹

از سعید از قتادہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس معاملہ میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا میری قمیص اور میری اس پر نماز جنازہ اس سے اللہ کے عذاب کو دور نہیں کر سکتی اور بے شک مجھے یہ اُمید ہے کہ میرے اس عمل سے اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی اسلام لے آئیں گے۔

۱۵۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر قسطلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۳۳۶، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، ۱۴۰۱ھ

۱۶۔ حافظ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، مدد القاری ج ۱۸ ص ۲۷۳، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۷۔ امام ابن جریر طبری نے اس حدیث کو سورہ توبہ کی آیت نمبر ۸۴ کی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔

۱۸۔ علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ، ارشاد الساری ج ۴ ص ۱۴۸، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۰۶ھ

۱۹۔ شیخ نور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۲ ص ۴۵۶، مطبوعہ مطبعہ حجازی مصر، ۱۳۵۲ھ

۲۰۔ امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری متوفی ۳۱۰ھ، جامع البیان ج ۱ ص ۱۲۲، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق مصر، الطبعة الاولى، ۱۳۶۸ھ

مشرکین کے لیے استغفار کی ممانعت کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی تھی؟

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

عبداللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے پر ایک اشکال یہ ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے استغفار کرنے یا نہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہے اور یہ فرمایا کہ میں ستر بار سے زیادہ استغفار کروں گا، حالانکہ عبداللہ بن ابی کی وفات ستر میں ہوئی ہے، اور ہجرت سے پہلے جب ابوطالب کی وفات ہوئی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک مجھے منع نہ کیا جائے میں تمہارے لیے استغفار کرتا رہوں گا، اس وقت قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی:

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قَرَابَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَحِبُّوا الْحَبِيمَ - (توبہ: ۱۱۳)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت سے پہلے مشرکین کے لیے استغفار کرنے سے منع کر دیا تھا تو پھر آپ نے ہجرت کے نو سال بعد عبداللہ بن ابی کے لیے استغفار کیوں کیا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کو اس استغفار سے منع کیا گیا ہے جس میں حصول مغفرت اور قبولیت دعا کی توقع کی جائے جیسا کہ ابوطالب کے لیے استغفار کے معاملہ میں تھا، اس کے برخلاف آپ نے عبداللہ بن ابی کے لیے جو استغفار کیا تھا اس سے غرض اس کی مغفرت کا حصول نہیں تھا بلکہ اس سے غرض یہ تھی کہ اس کے بیٹے کی دلجوئی کی جائے اور اس کی قوم کی تالیف قلوب کی جائے۔

علامہ زعزعی نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا تھا "کہ اگر آپ ستر مرتبہ بھی ان کے لیے استغفار کریں تو اللہ تعالیٰ ان کو نہیں بخشے گا" زبان و بیان کے اسلوب کے مطابق ستر بار کا مطلب یہ ہے کہ اگر آپ نے بہ کثرت استغفار کیا پھر بھی اللہ تعالیٰ ان کو نہیں مانتا کرے گا، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو تمام مخلوق سے زیادہ فصیح ہیں آپ سے یہ سنی کیسے مخفی رہا حتیٰ کہ آپ نے اس کو مدد کی خصوصیت پر محمول کیا اور فرمایا میں اکثر مرتبہ استغفار کروں گا، اسی طرح دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو یہ فرمایا "آپ ان کے لیے استغفار کریں یا نہ کریں" اس کا مطلب یہ ہے کہ استغفار سے ان کو نفع نہیں ہوگا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو اس پر محمول کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اختیار دیا ہے کہ آپ استغفار کریں یا نہ کریں، اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ معنی مخفی نہیں تھے، ان آیتوں کے قریب اور متبادر معنی یہی تھے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور توریہ کے بعید معنی مراد لیے تاکہ امت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نہایت شفقت اور غایت رحمت کا اظہار ہو، جیسا کہ حضرت ابراہیم نے کہا "وَمِنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ" (ابراہیم: ۲۶) "اور میں نے اس میری معصیت کی تو یقیناً تو بہت بخشنے والا ہے" کیونکہ حضرت ابراہیم نے اسی آیت میں معصیت سے مراد اللہ کی معصیت یعنی بت پرستی کو مراد نہیں لیا بلکہ اپنی معصیت مراد لی جبکہ سیاق و سباق سے یہاں اللہ تعالیٰ کی معصیت

مراد ہے اور یہ اپنی امت پر رحمت اور شفقت کی وجہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا توبہ ہے، اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت پر رحمت اور شفقت کے قلب کی وجہ سے بیدار ہو کر اٹھ دیا۔

بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے استغفار کرنے سے منع کیا ہے جس کا خاتمہ شرک پر ہوا ہو، اور یہ مخالفت اس کے لیے استغفار کرنے سے ممانعت کو مستلزم نہیں ہے جو دین اسلام کا اظہار کرتے ہوئے مراد ہو، اور یہ بہت اچھا جواب ہے۔ لہ

ہم سے نزدیک بہترین جواب یہ ہے کہ قرآن مجید میں اس استغفار سے منع کیا ہے جس سے مقصود مغفرت کا حصول ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کے لیے جو استغفار کیا تھا اس سے مراد اس کے بیٹے کی دیکھو اور اس کی قوم کے ایک ہزار آدمیوں کا اسلام تھا، جیسا کہ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری تمہیں اور میری ناز اس سے اللہ تعالیٰ کے عذاب کو دور نہیں کر سکتی لیکن مجھے امید ہے کہ اس وجہ سے اس کی قوم کے ایک ہزار آدمی اسلام میں داخل ہو جائیں گے اس روایت کو امام ابن جریر طبری نے روایت کیا ہے۔

استغفر لہم اولاً تستغف لہم سے استغفار کا اختیار مراد لینے پر بعض علماء کا اضطراب | حافظ ابن حجر

ہیں: اکثر روایات صحیحہ میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت کریمہ استغفر لہم اولاً تستغف لہم (توبہ: ۸۰) آپ ان کے لیے استغفار کریں یا نہ کریں اس سے یہ سمجھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو استغفار کرنے یا استغفار نہ کرنے کا اختیار دیا ہے، جیسا کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے، اکابر علماء کی ایک جماعت کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث پر اشکال پیدا ہوا، کیونکہ قرآن مجید کی اس آیت سے آپ کو استغفار کا اختیار دینا واضح نہیں ہوتا، اس لیے بعض اکابر علماء نے اس حدیث پر حرج کی، حالانکہ یہ حدیث بکثرت طرق صحیحہ سے مروی ہے، امام بخاری، امام مسلم اور صحیحین کے محققین کا اس کی صحت پر اتفاق ہے، اس لیے اس حدیث کا انکار علم حدیث سے ناواقفیت پر مبنی ہے، علامہ ابن منیر نے کہا اس آیت کا مفہوم سمجھنے میں لوگوں کو لغزش ہوئی تھی کہ قاضی ابوبکر نے اس حدیث کا انکار کیا اور کہا اس حدیث کو قبول کرنا جائز نہیں ہے، اور امام الحرمین نے کہا یہ حدیث "صحیح" میں نہیں ہے اور "برہان" میں کہا محدثین اس حدیث کو صحیح نہیں کہتے، اور امام غزالی نے مستصفیٰ میں کہا زیادہ ظاہر یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے، علامہ داؤد کی نے کہا یہ حدیث غیر محفوظ ہے، اس انکار کی وجہ وہی ہے جو حضرت عمر نے بھی کہی تھی کہ "آپ ان کے لیے استغفار کریں یا نہ کریں اگر آپ ان کے لیے ستر بار بھی استغفار کریں تو اللہ ان کو نہیں بخشے گا" اس آیت سے منافقین کی مغفرت کی نفی میں مبالغہ مراد ہے، ستر کے عدد کی خصوصیت اور اختیار دینا مراد نہیں ہے جیسا کہ اس آیت کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے، اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول پر اشکال ہے کہ میں ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کروں گا، بعض متاخرین نے یہ جواب دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کی قوم کی تالیف کے لیے یہ فرمایا تھا، اور آپ کا یہ ارادہ نہیں تھا کہ اگر آپ نے ستر بار سے

زیادہ استغفار کیا تو اس کی مغفرت ہو جائے گی، اور اس کی تائید اس روایت سے موقی ہے کہ "اگر مجھے یہ علم ہوتا کہ ستر بار سے زیادہ استغفار کرنے سے اس کی مغفرت ہو جائے گی تو میں ستر بار سے زیادہ استغفار کرتا" (صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۰۴) لیکن ثابت وہ روایت ہے جس کے یہ الفاظ ہیں: "میں عنقریب ستر بار سے زیادہ استغفار کروں گا" بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد استصحاب حال پر مبنی ہے، کیونکہ اس آیت کے نزول سے پہلے ان کے لیے استغفار کرنا جائز تھا، اس لیے وہ اپنی اصل کے مطابق اب بھی جائز ہے، اور یہ اچھا جواب ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس آیت سے نفی مغفرت کے مبالغہ کو سمجھنے کے باوجود اصل کے حکم کو باقی قرار دے کر اس پر عمل کرنے میں کوئی تنافی نہیں ہے، گریہ کہ آپ نے ستر بار سے زیادہ استغفار کرنے پر حصول مغفرت کو جائز قرار دیا لیکن اس پر یقین نہیں کیا۔ بعض علماء نے یہ جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرنا فی نفسہ عبادت ہے، سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بہ قصد عبادت ستر بار سے زیادہ استغفار کیا اور اس سے آپ کا یہ ارادہ نہیں تھا کہ عبد اللہ بن ابی کی مغفرت ہو جائے، لیکن اس جواب پر یہ شکاں ہے کہ اس اعتبار سے پھر جس کی مغفرت محال ہو اس کے لیے بھی مغفرت طلب کرنا جائز ہو گا حالانکہ یہ جائز نہیں ہے۔ ۱۰

ہمارے نزدیک اس اشکال کا صحیح جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ منافقین کی مغفرت نہیں کرے گا اور آپ کو اس وقت تک ان کے لیے استغفار کرنے سے منع نہیں فرمایا تھا، اس لیے آپ نے فرمایا: میں ان کے لیے استغفار کروں گا اور استغفار کرنے سے آپ کی غرض ان کے لیے مغفرت حاصل کرنا نہیں تھی بلکہ ابن ابی کے بیٹے اور اس کی قوم کی دُجوئی اور اس حسن خلق کی وجہ سے اس کی قوم کو مسلمان کرنا آپ کا مطلوب تھا۔

ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق امام رازی کا تسامح | امام رازی اس بحث میں لکھتے ہیں: اگر یہ اعتراض ہو کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علم تھا کہ عبد اللہ بن ابی کافر ہے اور کفر پر مراء ہے تو آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھنے میں کیوں رغبت کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کی نماز جنازہ پڑھنا اس کے اعزاز و اکرام کے مترادف ہے، اور کافر کی تکویم جائز نہیں ہے، نیز اس کی نماز جنازہ پڑھنا اس کے لیے دعا مغفرت کو مستلزم ہے اور یہ بھی جائز نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ آپ کو خبر دے چکا ہے کہ وہ کفار کی بالکل مغفرت نہیں کرے گا۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ جب عبد اللہ بن ابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ درخواست کی کہ آپ اس کو اپنی وہ قمیض عطا فرمائیں جو آپ کے جسم مبارک کے ساتھ لگی ہو تاکہ اس قمیض میں اس کو دفن کیا جائے تو اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ظن غالب ہوا کہ وہ اس وقت میں ایمان کی طرف منتقل ہو گیا ہے کیونکہ یہ وہ وقت ہے جس میں فاسق توبہ کر لیتا ہے اور کافر ایمان لے آتا ہے سو جب آپ نے اس سے اظہار اسلام دیکھا اور اس کی ان علامات کا مشاہدہ کیا جو دخول اسلام پر دلالت کرتی ہیں تو آپ کا یہ ظن غالب ہو گیا کہ اب وہ مسلمان ہو گیا ہے تو آپ نے اپنے ظن غالب کے مطابق اس کی نماز جنازہ پڑھانے میں رغبت کی، اور جب جبرائیل علیہ السلام نے نازل ہو کر یہ خبر دی کہ وہ کفر اور نفاق پر مراء ہے تو پھر آپ اس کی نماز جنازہ پڑھانے سے باز رہے۔ ۱۱

۱۰۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۳۳۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۱ھ

۱۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۸۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

امام رازی کی یہ تقریر صحیح نہیں ہے، صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر کتب احادیث صحیحہ میں یہ حدیث موجود ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن ابی کی ناز جنازہ پڑھی ہے اور کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں ہے کہ جبرائیل علیہ السلام نے آپ کو یہ خبر دی تھی کہ ابن ابی کفر اور نفاق پر مراء ہے۔ باقی رہے یہ سوال کہ ابن ابی کا نفاق مشہور تھا پھر آپ نے اس کی ناز جنازہ پڑھانے میں کیوں رغبت کی اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات مقرر ہے کہ جب منافق ایمان کا اظہار کرے تو اس میں کفر کے باوجود اس پر اسلام کے احکام جاری کیے جاتے ہیں اور اس کی ناز جنازہ پڑھی جاتی ہے کیونکہ احکام شریعہ ظاہر حال پر مبنی ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم ظاہر پر حکم لگاتے ہیں اور باطن کا معاملہ اللہ کی طرف موقوف ہے اور ابن ابی کے معاملہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری قمیص اور میری ناز اس سے اللہ کے عذاب کو دور نہیں کر سکتی اور مجھے یہ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے سبب سے اس کی قوم کے ایک ہزار آدمیوں کو اسلام میں داخل کر دے گا، اس سے ظاہر ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حصول مغفرت کے لیے اس کی ناز جنازہ نہیں پڑھائی تھی، آپ پر اعتراض تب ہوتا جب آپ حصول مغفرت کے لیے اس کی ناز جنازہ پڑھاتے۔

کیا ابن ابی کے حق میں مغفرت کی دعا کا قبول نہ ہونا آپ کی محبوبیت کے منافی ہے؟ اگر یہ سوال کیا جائے

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کی مغفرت کے لیے دعا کی اور اللہ تعالیٰ نے اس دعا کو قبول نہیں فرمایا، اور یہ آپ کی شان محبوبیت کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ بعض دفعہ کسی لفظ سے اس کا مدلول صریح مراد ہوتا ہے اور کبھی اس لفظ سے مشکل کا نام منشا مراد ہوتا ہے آپ نے جو ابن ابی کے لیے مغفرت کی دعا کی تھی اس سے مراد اس کے لیے مغفرت کا حصول نہیں تھا، بلکہ اس سے آپ کا منشاء اس کی قوم کے لیے ایمان کا حصول تھا، اور جو اس دعا سے آپ کا منشاء منشاء اللہ تعالیٰ نے پورا کر دیا۔ اس کی تفسیر قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ
مَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّا اعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا
أَحاط بجمع مراد قیہا۔
(کہف: ۲۹)

اس آیت کا منطوق مزید یہ ہے جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے، یعنی انسان کو کفر کرنے کا بھلی اختیار دیا ہے اور اس کا حکم دیا ہے کہ اس آیت کا منشاء تہدید ہے اور کفر کرنے پر آگ کے عذاب کی وعید ہے۔ امام رازی لکھتے ہیں:

یہ آیت پچھلی آیت سے اسی طرح مربوط ہے کہ مالدار مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہا تھا کہ اگر آپ فقرارہ کو اپنے پاس سے بھگا دیں تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے، اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول سے یہ فرمایا کہ آپ ان کی طرف انتقام نہ کریں اور ان لوگوں سے یہ کہیں کہ دین حق اللہ کی طرف سے ہے، اگر تم نے اس کو قبول کر لیا تو تم کو نفع ہوگا اور اگر تم نے اس کو قبول نہیں کیا تو تم کو نقصان ہوگا اور یہ جو فرمایا ہے "جو چاہے کفر کرے" تو قرآن مجید میں بہت جگہ امر کا لفظ فعل کی طلب کے لیے نہیں آیا، حضرت علی بن ابی طالب نے فرمایا: یہاں امر کا لفظ تہدید اور وعید کے

عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهُ لَيَأْتِيَنَّ الرَّجُلُ الْعَظِيمُ السَّمِيعُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَزُنُّ عِنْدَ اللَّهِ بِجَنَاحِ بَعُوضَةٍ أَقْرَعُوا خَلَا لِقِيَمِهِمْ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزُنًا.

ایک بہت موٹا آدمی آئے گا، اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ پتھر کے پر کے برابر بھی نہیں ہوگا اتم پڑھو (ترجمہ) پس تم قیامت کے دن ان کے لیے کوئی وزن قائم نہیں کریں گے۔

۶۹۱۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا قُضَيْلٌ (رَفَعِيَ ابْنُ عِيَّاشٍ) عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عُبَيْدَةَ السَّلَمَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ حَبْرٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَوْيَا أَبَا النَّعَّاسِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُمِصُّكَ السَّمُوتُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى إَصْبِعٍ وَالْأَرْضُ فَيْنَ عَلَى إَصْبِعٍ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ عَلَى إَصْبِعٍ وَالْمَاءُ وَالشَّوْءُ عَلَى إَصْبِعٍ وَسَائِرُ الْخَلْقِ عَلَى إَصْبِعٍ ثُمَّ يَهْرُ هُنَّ فَيَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الْمَلِكُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْجَبَانِ مَا قَالَ الْحَبْرُ تَصْدِيقًا لَهُ ثُمَّ قَرَأَ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمُوتُ مَطْوِيَّتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ.

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی عالم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! یا کہا اسے ابا القاسم ابے شک اللہ تعالیٰ قیامت کے دن آسمانوں کو ایک انگلی پر اٹھا لے گا، اور زمینوں کو ایک انگلی پر اٹھا لے گا، اور پہاڑوں اور درختوں کو ایک انگلی پر اٹھا لے گا، اور پانی اور گیلی زمین کو ایک انگلی پر اٹھا لے گا، اور تمام مخلوق کو ایک انگلی پر اٹھا لے گا، پھر ان کو ہلانے گا اور فرمائے گا میں بادشاہ ہوں میں بادشاہ ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس یہودی عالم کی بات پر تعجب اور اس کی تصدیق کرتے ہوئے ہنسے، پھر آپ نے یہ آیت پڑھی، انھوں نے اللہ کی اس طرح قدر نہیں کی جس طرح قدر کرنی چاہیے، تمام زمین قیامت کے دن اس کی سچی میں ہوں گی، اور تمام آسمان اس کے دائیں ہاتھ میں لیے ہوئے ہوں گے، اور لوگ جس چیز کو اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں وہ اس سے پاک ہے۔

۶۹۱۹ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرَسُولُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ كَلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ جَاءَ حَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ قُضَيْلٍ وَلَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ يَهْرُ هُنَّ وَقَالَ فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَيْحَكَ حَتَّى بَدَأَتْ تَوَاجِدُ تَعْجَبًا لِمَا قَالَ تَصْدِيقًا لَهُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَتَلَا الْآيَةَ.

اسی سند کے ساتھ منطور سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک یہودی عالم آیا، یہ روایت حسب سابق ہے، لیکن اس میں ہلانے کا ذکر نہیں ہے، روای کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات پر تعجب اور تصدیق کر کے ہنسے ہوئے دیکھا حتیٰ کہ آپ کی مبارک ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی، ان لوگوں نے اس طرح اللہ کی قدر نہیں کی جس طرح اس کی قدر کرنی چاہیے تھی

۶۹۲۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَظَةَ الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِرَاهِيمَ يَقُولُ
سَمِعْتُ عَلْقَمَةَ يَقُولُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ جَاءَ رَجُلٌ
مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ عَلَى
إِصْبَعٍ وَالْأَرْضَيْنِ عَلَى إِصْبَعٍ وَالشَّجَرِ وَالنَّارِ عَلَى
إِصْبَعٍ وَالْحَلَاثِقِ عَلَى إِصْبَعٍ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ
أَنَا الْمَلِكُ قَالَ فَرَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ ثُمَّ قَرَأَ
مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۝

۶۹۲۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كَرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ وَبِشْرُ بْنُ هَاشِمٍ
بْنِ أَبِي رَافِعٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عِيسَى
بْنُ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ كُلُّهُمُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ
فِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعًا وَالشَّجَرِ عَلَى إِصْبَعٍ وَالنَّارِ
عَلَى إِصْبَعٍ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ وَالْحَلَاثِقِ عَلَى
إِصْبَعٍ وَلَكِنْ فِي حَدِيثِهِ وَالْجِبَالِ عَلَى إِصْبَعٍ وَرَأَى
فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ تَصْدِيقًا لَهُ تَعَجُّبًا لِمَا قَالَ -

۶۹۲۲ - حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ عَمْرٍو أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنِي
ابْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَاهُ يَزِيدُ كَانَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِضُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ ثُمَّ
يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ مُلْكُكَ الْأَرْضُ -

۶۹۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُمْرَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْوِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ السَّمَاءَ وَاتِ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ اہل کتاب سے ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں آیا اور اس نے کہا بے شک اللہ تعالیٰ تمام آسمانوں
کو ایک انگلی سے، اور زمینوں کو ایک انگلی سے، اور درخت اور
گیلی زمین کو ایک انگلی سے، اور تمام مخلوق کو ایک انگلی سے اٹھا کر
پھر لے گا میں بادشاہ ہوں حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں :
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسے ہوئے دیکھا
حتیٰ کہ آپ کی مبارک کھڑکیں ظاہر ہو گئیں، پھر آپ نے
اس آیت کی تلاوت کی، انھوں نے اللہ تعالیٰ کی اس طرح
قدر نہیں کی جس طرح قدر کرنی چاہیے تھی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر
کیں، ان سب کی روایتوں میں ہے اور درختوں کو ایک
انگلی پر اور گیلی زمین کو ایک انگلی پر اٹھائے گا اور جریر
کی روایت میں یہ نہیں ہے، اور مخلوق کو ایک انگلی پر اٹھائے
گا، لیکن اس کی حدیث میں یہ ہے اور پہاڑوں کو ایک
انگلی پر اٹھائے گا اور جریر کی روایت میں یہ اضافہ ہے
آپ نے اس کی بات کی تصدیق کی اور اس پر تعجب کیا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ قیامت
کے دن زمین کو اپنی مٹھی میں لے لے گا اور آسمانوں کو
اپنے دامن میں لپیٹ لے گا، پھر فرمائے گا میں
بادشاہ ہوں زمین کے بادشاہ کہاں ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عز و جل
قیامت کے دن آسمانوں کو لپیٹ لے گا، پھر ان کو دامن
میں پکڑ کر فرمائے گا میں بادشاہ ہوں اجبر کرنے

يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَا خَذُّهُنَّ بِيَدِي هَذَا الَّتِي تَقُولُ
أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ الْجَبَّارُونَ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ ثُمَّ يَطْوِي
الْأَرْضَيْنِ بِشِمَالِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ
الْجَبَّارُونَ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ -

۶۹۲۳ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ أَنَّهُ نَظَرَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ كَيْفَ يَحْكِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَا خَذُّهُ عَنَّا وَجَلَّ سَمَاءُ وَإِيتِ وَأَرْضِيهِ بِيَدَيْهِ
فَيَقُولُ أَنَا اللَّهُ وَيَقْبِضُ أَصَابِعَهُ وَيَبْسُطُهَا أَنَا
الْمَلِكُ حَتَّى تَنْظُرَ إِلَى الْمَنَابِرِ يَحْكُوكَ مِنْ أَسْفَلِ
شَيْءٍ مِنْهُ حَتَّى إِذَا قَوْلُ أَسَاقِطٍ هُوَ بِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۶۹۲۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنَابِرِ وَهُوَ يَقُولُ
يَا خَذُّ الْجَبَّارُ عَنَّا وَجَلَّ سَمَاءُ وَإِيتِ وَأَرْضِيهِ بِيَدَيْهِ
ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ يَعْقُوبَ -

۶۹۲۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنَابِرِ وَهُوَ يَقُولُ
يَا خَذُّ الْجَبَّارُ عَنَّا وَجَلَّ سَمَاءُ وَإِيتِ وَأَرْضِيهِ بِيَدَيْهِ
ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ يَعْقُوبَ -

کہاں ہیں، تکبر کرنے والے کہاں ہیں؟ پھر بائیں ہاتھ
سے زمین کو پیٹ لے گا، پھر فرمائے گا، میں بادشاہ
ہوں! جبر کرنے والے کہاں ہیں؟ تکبر کرنے والے
کہاں ہیں؟

حضرت عبد اللہ بن مقسم رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ انھوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی طرف
دیکھا کہ وہ کس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمینوں کو اپنے
ہاتھوں سے پکڑے گا، اور فرمائے گا: میں اللہ ہوں،
آپ اپنی انگلیوں کو بند کرتے تھے اور کھولتے تھے
(اور فرمائے گا) میں بادشاہ ہوں، حضرت عبد اللہ کہتے ہیں
میں نے دیکھا متبریجے سے کچھ مل رہا تھا، حتیٰ کہ میں
نے دل میں کہا کیا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے
کر گر جائے گا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر فرما
رہے تھے: جبار عزوجل آسمانوں اور زمینوں کو اپنے
ہاتھوں سے پکڑے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ہاتھ کو پکڑ
کر فرمایا: اللہ عزوجل نے مٹی زمین کو مفتوحہ کے دن
پیدا کیا اور پہاڑوں کو انوار کے دن پیدا کیا، اور زمین
کو پیر کے دن پیدا کیا اور اسپندیدہ چیزوں کو منگل کے دن
پیدا کیا اور نور کو بدھ کے دن پیدا کیا، اور جمادات کے
دن چوپایوں کو پھیلا دیا، اور جمعہ کے دن تمام مخلوق
کے آخر میں عصر کے بعد جبکہ آخری ساعات میں سے کسی سال
میں حضرت آدم علیہ السلام کو عصر سے لے کر رات تک پیدا کیا

الدَّوَابَّ يَوْمَ الْخَمِيسِ وَخَلَقَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
بَعْدَ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فِي آخِرِ الْخَلْقِ فِي آخِرِ
سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ الْجُمُعَةِ فِيمَا بَيْنَ الْعَصْرِ
إِلَى اللَّيْلِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر

کی

۶۹۲۷ - قَالَ إِبْرَاهِيمُ حَدَّثَنَا الْبُسْطَامِيُّ (وَهُوَ
الْحُسَيْنُ بْنُ عِيسَى) وَسَهْلُ بْنُ عَمَّارٍ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ
يُنْتُ حَفِصٌ وَغَيْرُهُمْ عَنْ حَجَّاجٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ -

۶۹۲۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
خَالِدُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ
حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُخْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ
عَفْرَاءَ كَغُرْحَةِ الشَّعْبِيِّ لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ وَلَا حَيَاةٌ -

۶۹۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْلِهِ عَرَّ وَجَلَّ يَوْمَ تُبَدَّلُ
الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمُوتُ فَايُنَّ يَكُونُ
النَّاسُ يَوْمَئِذٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ عَلَى الصَّوْاطِ
۶۹۳۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ

حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّ فِي حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ
بْنِ يَسَّارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَكُونُ الْأَرْضُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ خُبْرَةً وَاحِدَةً يَكْفُوهَا الْجَبَّارُ بَيْدَاهُ
كَمَا يَكْفُو أَحَدًا كُمْ خُبْرَةً فِي السَّفَرِ نَزْلًا لِأَهْلِ
الْجَنَّةِ قَالَ فَاتَى رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَارَكَ
الرَّحْمَنُ عَلَيْكَ يَا انْقَاسِمَ إِلَّا أَخْبَرُكَ بِنَزْلِ أَهْلِ
الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ بَلَى قَالَ تَكُونُ الْأَرْضُ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے
دن لوگوں کو سفید زمین پر جمع کیا جائے گا جو سرخی مائل
ہوگی، سب سے میدے کی روٹی ہوتی ہے اور اس زمین
میں کسی شخص کے لیے کوئی علامت نہیں ہوگی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ عزوجل کے اس
قول کے متعلق سوال کیا: جس دن یہ زمین دوسری زمین
سے بدل دی جائے گی اور آسمان بھی (بدل دیا جائیگا)
”تو یا رسول اللہ! اس وقت لوگ کہاں ہوں گے آپ
نے فرمایا: صراط پر۔“

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت
کے دن یہ زمین روٹی کی طرح ہو جائے گی، اللہ اہل جنت
کی پہاڑی کے لیے اپنے ہاتھ سے اس زمین کو الٹ پلٹ دے گا
جس طرح تم میں کوئی شخص

سفر میں روٹی کو الٹ پلٹ کرتا ہے، حضرت ابوسعید
کہتے ہیں کہ پھر ایک یہودی آیا اور کہنے لگا: اے ابوقحافہ
رحمن آپ پر برکتیں نازل فرمائے کیا میں آپ کو نہ بتاؤں
کہ قیامت کے دن اہل جنت کی کس چیز سے پہاڑی ہوگی
آپ نے فرمایا: کیوں نہیں! اس نے کہا: زمین تو ایک

حُبْرَةً وَاحِدَةً كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَنَظَرَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ مَضَى حَتَّى بَدَأَتْ نَوَاجِذُهُ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَدَامِهِمْ قَالَ بَلَى قَالَ إِذَا مَرُّهُمْ بِالْأَمْرِ وَتَوَنُّوا قَالُوا وَمَا هَذَا قَالَ تَوَنُّوا وَتَوَنُّوا يَا كُلُّ مَنْ تَرَاهُ لَا كَيْدَ هُمَا سَبْعُونَ أَلْفًا

روٹی کی طرح ہر بائے گی جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، حضرت ابوسعید کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری طرف دیکھا پھر آپ نے جھپٹ کر آپ کی ڈاڑھیوں کا ہر دو گھٹن، اس نے کہا کیا میں آپ کو ان کے سالن کی خبر نہ دوں، آپ نے فرمایا کیوں نہیں اس نے کہا بالام اور نون، صحابہ نے پوچھا وہ کیا ہیں اس نے کہا بیل اور مچھلی جن کی گھسیٹ کے ایک ٹکڑے سے ستر ہزار آدمی کھا سکیں گے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر دس یہودی (عالم) میری پیروی کر لیتے تو روسے زمین پر ہر یہودی مسلمان ہر باتا۔

۶۹۳۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَمِيرِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا خُزَّاءُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ تَابَعَنِي عَشْرَةُ مِنْ الْيَهُودِ لَدَخْتُ يَبْنَى عَلَى ظَهْرِهَا يَهُودِيٌّ إِلَّا أَسْلَمَ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک کھیت میں جا رہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شاخ سے ٹیک لگائی ہوئی تھی، اسے میں کچھ یہودی گذرے، ان لوگوں نے ایک دوسرے سے کہا: ان سے روح کے متعلق سوال کرو، ان میں سے ایک نے کہا: تم کو اس میں کیا شبہ ہے؟ کہیں وہ ایسا جواب نہ دیں جس کو تم ناپسند کرتے ہو، انہوں نے کہا: ان سے سوال کرو، پھر ان میں سے بعض نے کھڑے ہو کر آپ سے روح کے متعلق سوال کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے اور اس کو کوئی جواب نہیں دیا، پس مجھے معلوم ہو گیا کہ آپ کی طرف وحی کی جا رہی ہے، حضرت عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں میں اپنی جگہ کھڑا ہو گیا، تب آپ پر یہ وحی نازل ہوئی: یہ لوگ آپ سے روح کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ روح میرے رب کے امر سے ہے اور تم کو صرف کم علم دیا گیا ہے۔

۶۹۳۲۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا مُشْتِىٌّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرْثٍ وَهُوَ مُتَّكِيٌّ عَلَى عَسِيبٍ إِذْ مَرَّ بِتَقَرٍّ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَلُوهُ عَنِ الزُّوجِ فَقَالُوا مَا زَانِكُمْ إِلَيْهِ لَا يَسْتَقْبِلُكُمْ بَشَرٌ يَكْفُرُ هَوْنَهُ فَقَالُوا سَلُوهُ فَقَامَ إِلَيْهِ بَعْضُهُمْ فَسَأَلَهُ عَنِ الزُّوجِ قَالَ فَأَسْكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ شَيْئًا فَعَلِمْتُ أَنَّهُ يُوحَى إِلَيْهِ قَالَ فَفَعَلْتُ مَكَافَى فَلَمَّا نَزَلَ الْوَحْيُ قَالَ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الزُّوجِ قُلِ الزُّوجُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا

۶۹۳۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ سَعِيدٍ الْأَشَجُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ كَلَاهُمَا عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ أَسْتَشِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرْثٍ بِالنَّمْدَيْنَةِ يَنْخُو حِدِيثَ حَفْصِ بْنِ غَزَفَةَ فِي حَدِيثِ وَكِيعٍ وَمَا أُوتِيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا وَفِي حَدِيثِ عِيسَى بْنِ يُونُسَ وَمَا أُوتُوا مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ خَشْرَمٍ -

۶۹۳۴ - حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ إِدْرِيسَ يَقُولُ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ يَرْوِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَخْلٍ يَتَوَكَّأُ عَلَى عَسِيبٍ ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ عَنْ الْأَعْمَشِ وَقَالَ فِي رِوَايَةٍ وَمَا أُوتِيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا -

۶۹۳۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ سَعِيدٍ الْأَشَجُّ (وَاللَّفْظُ لِعَبْدِ اللَّهِ) قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي الصُّلَاحِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ خُبَّابٍ قَالَ كَانَ لِي عَلَى الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ دَيْنٌ فَأَتَيْتُهُ أَلْفًا صَدًا فَقَالَ لِي لَنْ أَقْضِيكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ قَالَ فَقُلْتُ لَمْ أَتِ لَنْ أَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ حَتَّى تَمُوتَ ثُمَّ تَبِعْتَ قَالَ وَإِنِّي لَمَبْعُوتٌ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ فَسَوْفَ أَقْضِيكَ إِذَا رَجَعْتُ إِلَى مَالٍ وَوَلَدٍ قَالَ وَكِيعٌ كَذَلِكَ قَالَ الْأَعْمَشُ قَالَ فَتَوَلَّيْتُ هَذِهِ الْأَيَّةَ أَفْرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِأَيْدِنَا وَقَالَ لَا وَتَسَبَّحُ مَا لَا وَوَلَدٌ إِلَى قَوْلِهِ وَيَأْتِينَا قُرْآنًا -

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ کے ایک کھیت میں جا رہا تھا، اس کے آگے حسب سابق نڈا ہے، البتہ وکیع کی روایت میں وما اوتیتکم من العلم الا قليلا - ہے اور عیسیٰ بن یونس کی روایت میں وما اوتوا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھجوروں کے ایک باغ میں ایک تنے سے ٹیک لگائے ہوئے تھے، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے اور اس میں وما اوتیتکم من العلم الا قليلا - ہے۔

حضرت خباب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عاص بن وائل سے قرض لینا تھا، میں نے اس کے پاس جا کر تقاضا کیا، اس نے مجھ سے کہا میں تم کو اس وقت تک قرض واپس نہیں کروں گا جب تک تم (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ کفر نہ کرو، میں نے اس سے کہا میں اس وقت تک (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ کفر نہیں کروں گا جب تک کہ تم مکرر دوبارہ اٹھایا جاؤں گا تو میرے پاس مال اور اولاد ہوگی، اس وقت میں تمہارا قرض ادا کروں گا، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی، تو کیا آپ نے اس شخص کو دیکھا جس نے ہماری آیتوں کے ساتھ کفر کیا اور کہا مجھے ضرور مال

اور اولاد ملے گی، کیا وہ غریب پر مطلع ہو گیا ہے یا اس نے
رحمن سے کوئی عہد لے لیا ہے، ہرگز نہیں! جو کچھ وہ کہتا ہے
ہم اس کو کچھ یس گئے، ہم اس کے قول کے وارث ہیں اور وہ
ہمارے پاس تنہا آئے گا۔

حضرت حباب نے کہا میں زمانہ جاہلیت میں لوہار تھا،
میں نے عاص بن وائل کے لیے کام کیا، پھر میں نے آکر
اس سے تقاضا کیا۔

۶۹۳۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ
بْنُ اِبْرَاهِيمَ اَخْبَانَا جَرِيرٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كُنْهُمْ عَنِ اَبِي عَمْرِو بْنِ اَسَدٍ
نَحْوَ حَدِيثٍ وَكُنْهُمْ عَنِ حَدِيثِ جَرِيرٍ قَالَ كُنْتُ
قَبِيْلاً فِي اَنْجَا هِلِيَّةٍ فَعَبِلْتُ لِلْعَاصِ بْنِ وَاثِلٍ
عَمَلًا فَاتَّيَنُهُ اَتَقَا ضَاكًا

۶۹۳۷۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْعَمِيدِ الزُّبَايْدِيِّ
أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ أَبُو جَهْلٍ
اَللَّهُمَّ اِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ
فَاْمْطُرْ عَلَيْنَا حِجَارًا مِّنَ السَّمَاءِ اَوْ اَمْطِنَا
بَعْدَ اِيَّكَ اَلْيَوْمَ فَتَرَكْتُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ
وَاَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ
لَيَسْتَغْفِرُوْنَ وَمَا لَهُمْ اَلَّا يَغْفِرَ اللَّهُ وَهُمْ
يَصْنَعُوْنَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَى اَحَدِ الْاَيْتَةِ

۶۹۳۸۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ وَمُحَمَّدُ
بْنُ عُبَيْدٍ اِلَّا عَلَى الْقَيْسِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ
اَبِيهِ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ اَبِي حَازِمٍ عَنْ
اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ أَبُو جَهْلٍ هَلْ يُعَذِّبُ مُحَمَّدًا
وَجَهْلًا بَيْنَ اَظْهُرِكُمْ قَالَ قَبِيْلٌ نَعَمْ فَقَالَ وَاللَّاتِ
وَالْعُزَّى لَئِنْ رَأَيْتُهُ يَفْعَلُ ذٰلِكَ لَا طَانَ عَلَيَّ
رَقِيْبَتِيْ اَوْ لَا عَصْرَنْ وَجَهْلًا فِي التَّرَابِ قَالَ فَاتَى
رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي رُعْمَ
لَيْطَا عَلَى رَقِيْبَتِيْ قَالَ فَمَا فِجْهَهُمْ مِنْهُ اِلَّا وَهُوَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ابو جہل نے کہا: اے اللہ! اگر یہ قرآن تیری طرف سے
حق ہے تو تو آسمان سے ہم پر پتھر برسا یا کوئی دردناک
عذاب بھیج! نبی یہ آیت نازل ہوئی: جب تک آپ
ان میں موجود ہیں، اللہ تعالیٰ ان پر عذاب بھیجنے والا نہیں ہے
اور جب تک یہ استغفار کرتے رہیں گے اللہ تعالیٰ
ان پر عذاب بھیجنے والا نہیں ہے، اور کیا وجہ ہے کہ
اللہ تعالیٰ ان کو عذاب نہ دے، حالانکہ یہ (مسلمانوں کو)
مسجد حرام سے روکتے ہیں۔ آخر آیت تک۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ابو جہل نے کہا کیا (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تمہارے
سامنے اپنا چہرہ زمین پر رکھتے ہیں؟ کہا گیا ہاں! اس نے
کہا لات اور عزیٰ کی قسم! اگر میں نے ان کو ایسا کرتے
ہوئے دیکھا تو میں (الیاف اللہ) ان کی گردن کو روند دوں گا
یا ان کے چہرے کو مٹی میں ملا دوں گا! پھر جس وقت رسول
اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نماز پڑھ رہے تھے وہ آپ کے
پاس گیا اور آپ کی گردن روندنے کا ارادہ کیا، وہ اُگے
برخا ہی تھا کہ آپا تک کچلے پاؤں لوٹا اور اپنے اُتھوں

يَنْكُصُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَيَتَّقِي بَيْدَيْهِ قَالَ فَقِيلَ
لَهُ مَا لَكَ فَقَالَ إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ لَخَنْدَقَانِ
تَابِرَا وَهَوَلَا وَأَجْنَحَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوَدْنَا مِثْقَالَ عِلَقَةٍ لَكُنَّا نَكْفِي
عُصْوًا عُصْوًا قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تَذَرُنِي
فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَوْ شَيْءٍ بَلَغَهُ كَلَّا إِنَّ
الرَّجُلَ لَيَطْغَى أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْغَى إِنَّ إِلَى رَبِّكَ
الرُّجْعَى أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِنْ أَصْلَى
أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى
أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى رَيْعَى أَبَا جَهْلٍ) الْكَفَرُ
يَعْلَمُ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا
بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةً كَافَّةً خَاطِعَةً فَلْيَدْعُ
نَادِيَهُ سَنَدُّهُ الرِّبَانِيَّةَ كَلَّا لَا تَطِعُهُ نَادِيَتُهُ
اللَّهُ فِي حَدِيثِهِ قَالَ ذَا مَرَّةٍ بِمَا أَمَرَهُ بِهِ وَ
ذَا مَرَّةٍ عَبْدًا أَعْلَى فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ يَغْنَى قَوْمَهُ -

۶۹۳۹ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي الصُّخْرِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ
قَالَ كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ جُلُوسًا وَهُوَ مُصْطَجِعٌ
بَيْنَنَا قَانَا لَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
إِنَّ قَاصًّا عِنْدَ أَبَوَابِ كُنْدَةٍ يَقْصُصُ وَيَرْغُمُ أَنَّ
أَيَّةَ الدُّخَانِ تَجِيءُ فَتَأْخُذُ بِأَنْفَاسِ الْكُفَّاءِ
وَيَأْخُذُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ كَهَيْئَةِ الرُّكَامِ فَقَالَ
عَبْدُ اللَّهِ وَجَلَسَ وَهُوَ غَضَبَانٌ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
اتَّقُوا اللَّهَ مَنْ عَلِمَ مِنْكُمْ شَيْئًا فَلْيَقُلْ بِمَا
يَعْلَمُ وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ قِيَامَهُ -

سے کسی چیز سے بچ رہا تھا، اس سے پوچھا گیا کہ کیا ہوا؟
اس نے کہا میرے اور ان کے درمیان آگ کی ایک خندق
تھی اور رسول اور بازو تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اگر یہ میرے قریب آتا تو فرشتے اس کا ایک ایک
عضو نوچ لیتے تب اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی
اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں ہے یا کسی طریقہ سے
انہیں معلوم ہوا: (ترجمہ:) حقیقت یہ ہے کہ انسان بلاشبہ
ضرور سرکش کرتا ہے (کیونکہ) اس نے اپنے آپ کو مستغنی
سمجھ لیا ہے، بے شک آپ کے رب کی طرف ہی لوٹنا
ہے کیا آپ نے اس کو دیکھا ہے جو ہمارے بندے سے
کوٹار پڑھنے سے روکتا ہے، آپ بتائیے کہ اگر
وہ ہدایت پر ہوتا یا تقویٰ کا حکم دیتا (تو یہ بہتر نہ تھا) آپ
بتائیے کہ اگر وہ جھٹلاتے اور ہاتھ پھیرے (تو وہ اللہ
کے عذاب سے کیسے بچے گا) کیا اس نے یہ نہیں جانا کہ
اللہ (سب کچھ) دیکھ رہا ہے؟ یقیناً اگر وہ باز نہ آیا تو ہم
یقیناً پیشانی کے بال پکڑ کر کھینچیں گے وہ پیشانی جو
جھوٹی اور گتہ کار ہے، اسے چاہیے کہ وہ مجلس میں
(اپنے مددگاروں کو) پکڑے، ہم بھی دونوں کے فرشتوں
کو بلا لیں گے، ہرگز نہیں! آپ اس کی اطاعت نہ کریں۔

مسروق بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود
رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور وہ ہمارے
درمیان لیٹے ہوئے تھے، اسی دوران ایک شخص نے آکر
کہا: اے ابو عبدالرحمان! کندہ کے دروازوں پر ایک
قصہ گو بیان کر رہا ہے اور اس کا یہ زعم ہے کہ قرآن مجید
میں جو دخان (دھوئیں) کی آیت ہے، وہ دھواں آنے
والا ہے اور وہ کفار کے سانسوں کو روک لے گا، اور
مسلمانوں کو اس سے مرین نکام جیسی کیفیت ہوگی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود
قصہ سے اٹھ کر بیٹھ گئے، انہوں نے کہا: اسے لوگو!
اللہ سے ڈرو، تم میں سے جس شخص کو جس چیز کا علم ہو وہ اس کو

أَعْلَمُ لِأَحَدِكُمْ أَنْ يَقُولَ لِمَا لَا يَعْلَمُ اللَّهُ أَعْلَمُ
فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا
مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَمَّا دَانِي مِنَ النَّاسِ إِذْ بَارَأ فَقَالَ اللَّهُمَّ
سَبِّحْ كَسْبِعَ يُوسُفَ قَالَ فَأَخَذَ تَهْمُ سَنَةً
حَصَّتْ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى أَكَلُوا الْجُلُودَ وَالْمَيْتَةَ
مِنَ الْجَوَارِحِ وَيَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ أَحَدُهُمْ فَيَرَى
كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ فَأَتَاهُ أَبُو سُفْيَانَ فَقَالَ
يَا مُحَمَّدُ إِنَّكَ جِئْتَ تَأْمُرُ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَبِصَلَاةِ
الرَّحِمِ وَإِنَّ قَوْمَكَ قَدْ هَلَكُوا فَأَدْعُ اللَّهَ تَهْمُ
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَادْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ
بِدُخَانٍ مُبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ إِلَى
قَوْلِهِ إِنَّكُمْ عَائِدُونَ قَالَ أَفَيُكْشَفُ عَذَابُ الْآخِرَةِ
يَوْمَ تَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ
فَالْبَطْشَةُ يَوْمَ يَدِيرُ وَقَدْ مَفَضَتْ آيَةُ الدُّخَانِ
وَالْبَقَاءُ رَأْيَةُ الرُّؤْمِ.

بیان کرے اور جس کو ظلم نہ ہو وہ کہے اللہ تو زیادہ جانتے والا
ہے کیونکہ ظلم کی بھی دلیل ہے جس کو کسی چیز کا ظلم نہ ہو وہ
کہے اللہ جانتے والا ہے کیونکہ اللہ عزوجل نے اپنے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: آپ کیسے ہیں تم سے کسی اجر
کا سوال نہیں کرتا اور نہ میں تکلف کرنے والوں سے ہوں
اور بلاشبہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی
دین سے روگردانی دیکھی تو آپ نے فرمایا: اے اللہ! ان
پر حضرت یوسف کے زمانہ کی طرح سات سال قحط نازل فرما
حضرت ابن مسعود نے فرمایا پھر ان پر قحط نازل ہوا جس نے
ہر چیز کو ختم کر دیا، حتیٰ کہ انھوں نے بھوک کی شدت سے
کھالوں اور جوار کو کھا لیا، ان میں سے کوئی شخص آسمان کی
طوفت دیکھتا اس کو دھوئیں کی شکل نظر آتی، پھر نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس ابوسفیان آیا، اور اس نے کہا اے محمد!
بلاشبہ آپ اللہ کی اطاعت اور صلیہ رحم کا حکم دینے کے
لیے آئے ہیں، اور آپ کی قوم ہلاک ہوگئی، آپ ان کے لیے
اللہ سے دعا کیجئے، اللہ عزوجل نے فرمایا: (ترجمہ) تم اس
دن کا انتظار کرو جب آسمان سے بالکل واضح دھواں اٹھے گا
جو لوگوں کو دھماکے سے گامیہ دروناں کا عذاب سے
یہ آیت ”بے شک تم لوٹنے والے ہو“ تک ہے انھوں
نے کہا کیا آخرت کا عذاب اٹھ سکتا ہے؟ جس دن ہم سب
سے بری گرفت کے ساتھ پکڑیے گئے، (اس دن) بیشک
ہم بدلہ لینے والے ہیں، اسی گرفت سے مراد بدردہ کا دن ہے
اور دھواں، گرفت، الزام اور روم کی نشانیاں گنہگار ہیں۔
مصدق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی
اللہ عنہ کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا میں مسجد میں ایک
ایسے شخص کو چھوڑ کر آیا ہوں جو اپنی راسے سے قرآن مجید
کی تفسیر کرتا ہے ”جب آسمان سے واضح دھواں اٹھے گا“
اس کی وہ یہ تفسیر کرتا ہے کہ ”قیامت کے دن لوگوں کے
پاس ایک دھواں آئے گا جو لوگوں کے سانس روک لے گا“

۶۹۴۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو مَعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ
أَخْبَرَنَا وَوَكَيْعٌ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ كُلِّهِمْ عَنِ الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنَا
يَعْقُبُ بْنُ يَعْقُبٍ وَابْنُ كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِيَعْقُبِ)
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ

بْنِ صَبِيحٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ جَاءَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ
رَجُلٌ فَقَالَ تَرَكْتُ فِي الْمَسْجِدِ رَجُلًا يُفَسِّرُ
الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ يُفَسِّرُ هَذِهِ آيَةَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ
بِدُخَانٍ مُبِينٍ قَالَ يَا أَيُّ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
دُخَانٌ فَيَأْخُذُ بِأَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَأْخُذَهُمْ مِنْهُ
كَهَيْئَةِ الزُّكَّامِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ مَنْ عَلِمَ عِلْمًا
فَلْيَقُلْ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ
فَوَاتٍ مِنْ فِقْهِ الرَّجُلِ أَنْ يَقُولَ لِمَا لَا عِلْمَ لَهُ
بِهِ اللَّهُ أَعْلَمُ إِنَّمَا كَانَ هَذَا أَنْ قُرِئَتْ لَنَا
اسْتَعْصَمَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا
عَلَيْهِمْ بِسِنِينَ كَسَبَتْ يُونُسَ فَأَصَابَهُمْ قَحْطٌ
وَجَهْدٌ حَتَّى جَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَيَدَّ
يَدَيْهِ وَيَقِينُهَا كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ مِنَ الْجَهْدِ وَحَتَّى
أَكَلُوا الْعِظَامَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِمُصْرٍ
فَاتَّهُمْ قَدْ هَدَكُوا فَقَالَ لِمُصْرٍ أَنْكَ لَجَرِي
قَالَ قَدْ عَاثَ اللَّهُ لَهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَذْرًا وَجَلَّ إِنَّا
كَاشَفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ قَالَ
فَمِطْرُوا فَلَئِمَّا أَصَابَتْهُمْ الرِّفَاهِيَّةُ قَالَ عَادُوا
إِلَى مَا كَانُوا عَلَيْهِ قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَذْرًا وَجَلَّ
فَارْتَقَبَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ
يُغْشَى النَّاسَ هَذِهِ عَذَابٌ أَلِيمٌ يَوْمَ تَبْطِشُ
الْبَطْشَةُ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ قَالَ يَغْنَى
يَوْمَ بَدْرًا

جس سے ان کو زکام کی سی کیفیت ہو جائے گی حضرت عبداللہ
بن مسعود نے کہا جس شخص کو جو علم ہو وہ اس کو بیان کرے اور
جس کا اسے علم نہ ہو وہ کہے اللہ زیادہ جانتے والا ہے کیونکہ
انسان کی عقلندی یہ ہے کہ جس چیز کا اسے علم نہ ہو وہ کہے
کہ اللہ اس کو زیادہ جانتے والا ہے بات یہ ہے کہ جب
قریش نے بھی صلے اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی تو آپ نے
ان کے خلاف وعظ کر کے کہ اللہ تعالیٰ ان پر حضرت یوسف
علیہ السلام کے زمانہ کی طرح قحط مسلط کر دے پھر ان پر
قحط اور مصیبت آئی، حتیٰ کہ ایک شخص آسمان کی طرف دیکھتا
تو اسے اپنے اور آسمان کے درمیان مصیبت کی وجہ سے
دھواں سا دکھائی دیتا، حتیٰ کہ ان لوگوں نے ہڈیاں کھالیں
پھر بھی صلے اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا اور اس
نے کہا: یا رسول اللہ! آپ مضر کے لیے اللہ تعالیٰ سے
استغفار کیجئے کیونکہ وہ ہلاک ہو رہے ہیں، آپ نے
فرمایا تم نے مضر کے لیے بڑی محبت کی ہے، پھر آپ
نے ان کے لیے اللہ سے دعا کی، تب اللہ نے یہ آیت
نازل فرمائی: (ترجمہ) ”بے شک ہم قحط سے مضر کے
لیے عذاب دوڑا کر دیتے ہیں مگر بے شک تم پھر کفر
کی طرف لوٹے والے ہو“ حضرت عبداللہ نے کہا پھر
ان پر بارش ہوئی، اور جب وہ خوش حال ہو گئے تو
وہ پھر اپنی بدعتیہ گئی کی طرف لوٹ گئے، تب اللہ نے یہ
آیت نازل فرمائی: ”آپ اس دن کا انتظار کریں جب آسمان
سے واضح دھواں اٹھے گا جو لوگوں کو ڈھانپ لے گا یہ
دروناک عذاب ہے، جس دن ہم بڑی گرفت کے ساتھ
پکڑیں گے بے شک ہم انتقام لینے والے ہیں“ اس
سے مراد بدر کا دن ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ پانچ چیزیں گذر چکی ہیں، دھواں، الزام، روم، گرفت
اور رشتہ، قر۔

۶۹۴۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الصُّلْحِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ خَمْسٌ قَدْ مَضَيْنَ اللَّهُ خَانَ دَالِ الزَّامِ

وَالرُّؤْمُ وَالْبَطْشَةُ وَالْقَمَرُ۔

۴۹۴۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۴۹۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَيدُ بْنُ

بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ رَوَى اللَّفْظَ لَهُ

حَدَّثَنَا عَنْدَرُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَزْرَةَ

عَنِ الْحَسَنِ الْعُرْفِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ الْجَزَّارِ عَنْ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلَانَ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ كَعْبٍ فِي

قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَذَّبَتْهُمُ الْعَذَابُ

الَّذِي دُونِ الْعَذَابِ الْكَافِرُ قَالَ مَصَابِيحُ

الدُّنْيَا وَالرُّؤْمُ وَالْبَطْشَةُ أَوِ الدُّخَانُ شُعْبَةُ

الشَّالِكُ فِي الْبَطْشَةِ أَوِ الدُّخَانِ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابی بن کعب نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا: ہم ان کو بڑے مذاب سے کم بلکا مذاب ضرور کھچائیں گے، انہوں نے کہا اس سے مراد دنیا کے مصائب ہیں، روم اور گرفت یا دھواں، شعبہ کو شک ہے دھواں کہا تھا یا گرفت۔

حدیث نمبر ۶۹۱۰ میں ہے قیامت کے دن ایک بہت موٹا آدمی لایا جائے گا، اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ ٹھیک کے پڑ کے ہلکا ہو جائے گا۔

کفار کی نیکیوں کا اثرت میں کام نہ آنا

ہوگا، پھر آپ نے یہ آیت پڑھی:

یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے رب کی آیتوں اور اس سے ملاقات کا انکار کیا، تو ان کے سب اعمال منٹ گئے، پس ہم قیامت کے دن ان کے لیے کوئی وزن قائم نہیں کریں گے۔

اولئك الذين كفروا بايات ربهم ولقاءه فحبطت اعمالهم فلا فقیہ لهم يوم القيامة ومننا۔

(کہف: ۱۰۵)

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یعنی ہم ان کی تحقیر کریں گے اور ان کے اعمال کا کوئی اعتبار نہیں کریں گے، کیونکہ اعتبار کا مدار اعمال صالحہ پر ہے یا اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہم ان کے اعمال کا وزن کرنے کے لیے میزان نہیں رکھیں گے کیونکہ ان کے اعمال کفر کی وجہ سے برباد ہو گئے اور ہبائے منشور ہو گئے۔

حدیث نمبر ۶۹۱۰ میں ہے، بے شک اللہ تعالیٰ آسمانوں کو ایک انگلی پر اٹھا

اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کی توجیہ

اربعاء فی آخر الشهر یوم نحس مستم - مہینہ کا آخری بدھ دالمی نحوست کا دن ہے۔ بہت سے لوگوں نے اس حدیث کی وجہ سے مہینہ کے آخری بدھ کو منحوس قرار دیا اور اس دن کو منحوس کہتے ہوئے اس دن میں اپنے مقاصد کے لیے کام کرنا ترک کر دیا۔

یہ استدلال صحیح نہیں ہے، اس حدیث کی سند میں ایک راوی مسلمہ بن صلت ہے، ابو حاتم نے کہا یہ متروک ہے ابن جوزی نے اس کے موضوع مور نے پر اعتماد کیا، ابن رجب نے کہا یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور اس کا مرفوع ہونا مستفق علیہ نہیں ہے کیونکہ طبری نے اس کو ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے علامہ سخاوی نے کہا اس کی تمام اسانید ضعیف ہیں اور معجم طبرانی کی یہ حدیث بھی ضعیف ہے۔ بدھ کا دن دالمی نحوست کا دن ہے اور اس آیت کا معنی ہم بیان کر چکے ہیں، بعض احادیث اور آثار سے بدھ کے دن کی برکت اور مدح کا علم ہوتا ہے، کیونکہ علمی نے منہاج میں اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے "بدھ کے دن زوال سے تھوڑی دیر بعد دعا قبول ہوتی ہے" اور برہان الاسلام نے "تعلیم المتعلم" میں صاحب ہدایہ سے نقل کیا ہے کہ "بدھ کے دن جو کام بھی شروع کیا جائے وہ پورا ہو جاتا ہے" یہ وہ دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے نور کو پیدا کیا، اسی وجہ سے بہت سے مشائخ بدھ کے دن پر طحانے کی ابتدا کرتے ہیں، بعض علامہ بدھ کے دن درخت لگانے کو مستحب کہتے ہیں، کیونکہ امام ابن حبان اور امام دلمی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے:

من غرس الاشیجار یوم الاربعاء وقال سبحان

جس نے بدھ کے دن درخت لگائے اور کہا سبحان الباعث الوارث اتتہ کلہا۔

ابن بعض احادیث اور آثار اس کے خلاف بھی ہیں: فردوس میں حضرت عائشہ سے مرفوعاً مروی ہے: "اگر میری امت کو ناپسند نہ ہوتا تو میں ان کو یہ حکم دیتا کہ وہ بدھ کے دن سفر نہ کریں، سفر کرنے کے لیے سب سے اچھا دن جمعرات ہے" اس حدیث کی صحت کا مجھے علم نہیں۔

امام ابویعلیٰ نے حضرت ابن عباس سے اور امام ابن عدی نے حضرت ابوسید سے مرفوعاً روایت کیا ہے:-

یوم السبت یوم مکر وخدا یعتہ ویوم الاحد یوم غم وبناء ویوم الاثنين یوم سفر و طلب من رزق ویوم الثلاثاء یوم حديد وبناء ویوم الاربعاء لا اخذ ولا عطاء ویوم الخمیس یوم طلب الحوائج والدخول علی السلطان والجمعة یوم خطبة و نکاح۔

ہفتہ مکر اور دھوکے کا دن ہے، اتوار پورے لگانے اور مکان بنانے کا دن ہے، پیر سفر کرنے اور طلب رزق کا دن ہے، منگل رپے کے کام اور مشقت کا دن ہے بدھ، لینے کا دن ہے بدھ کا، جمعرات ضروریات کو طلب کرنے اور بادشاہ کے پاس جانے کا دن ہے اور جمعہ منگنی اور نکاح کا دن ہے۔

علامہ سخاوی نے اس حدیث کی سند کا تقاب کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ سند ضعیف ہے۔

امام ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور امام حاکم نے اس کی دو مزید سندیں ذکر کی ہیں:

لا یبدو جزاء ولا یروى الا یوم الاربعاء۔ عیدام اور بعض صرف بدھ کے دن عاریت ہوتے

یہی۔

بعض علماء نے نقل کیا ہے کہ ایک شخص نے اپنے بھائی سے کہا میرے ساتھ میرے کام کے لیے چلو اس نے کہا آج تو بدھ کا دن ہے، اس شخص نے کہا بدھ کے دن حضرت یونس علیہ السلام پیدا ہوئے اور اسی دن ان کو مچھلی کے پیٹ سے نجات ملی، اور اسی دن حضرت یوسف علیہ السلام پیدا ہوئے، اور ان کے بھائیوں کے سلوک کے نتیجے میں ان کو کیسی عزت ملی اور اسی دن جنگ احزاب میں حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی گئی، اس کے بھائی نے کہا مل بدھ کی یہ برکتیں اس وقت حاصل ہوئیں جب آنکھیں پھیری کی پھری رہ گئیں اور دل مزہ کو آنے لگے تھے۔

علامہ مناوی نے "الحجر" سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث نقل کی ہے "مہینہ کے آخری بدھ کو منحوس قرار دینا بدشگون ہے" کیونکہ بدشگونی دین سے نہیں ہے بلکہ یہ زمانہ جاہلیت کا فعل ہے اور نہ نجومیوں کا یہ قول صحیح ہے کہ بدھ عطار کا دن ہے اور یہ نحس کے ساتھ منحوس ہے اور مبارک کے ساتھ مبارک ہے۔

جن روایات میں بدھ کو منحوس کہا گیا ہے ان کی یہ توجیہ تو ہو سکتی ہے کہ یہ باب تحریف اور تحذیر سے متعلق ہیں یعنی اس دن میں اللہ تعالیٰ سے خصوصیت کے ساتھ ڈرو، کیونکہ اس دن عذاب نازل ہوا اور کافروں کو ہلاک کر دیا گیا تھا سو اس دن اللہ تعالیٰ سے ڈرنا تو یہ گرو اور اس سے ڈرو کہ کہیں تم پر بھی عذاب نہ آجائے، جیسا کہ آپ نے اصحابِ حجر کے متعلق فرمایا: ان متذہبن کے پاس سے بغیر رونے ہوئے نہ گزرنا، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ بدشگونی دنیا میں مکر وہ ہے البتہ جس شخص کے کسی کام میں مہینہ کے آخری بدھ میں کوئی مصیبت آئی ہو اس کے لیے شریعت نے یہ مباح کر دیا ہے کہ وہ اس دن تصرف نہ کرے اور یہ اعتقاد نہ رکھے کہ اللہ کی اجازت کے بغیر اس دن کوئی نفع یا ضرر ہو سکتا ہے بلکہ اس لیے کہ اس دن کام کرنا اس کی طبیعت کو ناگوار ہے نہ کہ بدشگونی کی وجہ سے۔

علامہ حلیمی نے یہ نقل کیا ہے کہ ہمیں شریعت کے بیان سے یہ معلوم ہے کہ بعض ایام منحوس ہیں اور بعض ایام مبارک ہیں جیسا کہ بعض لوگ شکی ہوتے ہیں اور بعض لوگ سید ہوتے ہیں، لیکن یہ ظن کرنا صحیح نہیں ہے کہ ایام اور کواکب اپنے اختیار سے مبارک اور منحوس ہوتے ہیں اور یہ کہنا صحیح ہے کہ بعض اوقات اچھائی اور بُرائی اور خیر اور شر کے لیے کواکب (ستارے) سبب بن جاتے ہیں، اور تمام کام اللہ تعالیٰ کے فعل سے ہوتے ہیں۔

پھر علامہ مناوی نے کہا علامہ بحث یہ ہے کہ بدھ کے دن کسی کام کو بدشگونی کی وجہ سے نہ کرنا یا نجومیوں کے قول کی وجہ سے نہ کرنا بہت شدید حرام ہے کیونکہ تمام دن اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے ہیں اور وہ از خود نفع یا ضرر نہیں پہنچاتے اور اس خیال کے بغیر اگر بدھ کے دن کام کو ترک کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں اور جو شخص کسی چیز سے بدشگونی لیتا ہے اس کی غوسہ اس کو لاحق ہوتی ہے اور جس کو یہ یقین ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر کوئی چیز نفع یا نقصان نہیں پہنچا سکتی اس پر بدشگونی اثر نہیں کرتی۔

علامہ آلوسی کہتے ہیں: میں نے کہا میں کہتا ہوں کہ تمام ایام برابر ہیں اور بدھ کے دن کی نحوست میں کوئی خصوصیت نہیں ہے، اور ہر گزرنے والی ساعت کسی شخص کے لیے اچھی اور مبارک ہوتی ہے اور دوسرے شخص کے لیے بُری اور منحوس ہوتی ہے اور ہر دن کسی شخص کے لیے خیر اور دوسرے شخص کے لیے شر ہوتا ہے اور اگر کسی شخص پر عذاب یا کوئی مصیبت نازل ہونے کی وجہ سے بدھ کا دن منحوس ہے تو ہر دن بلکہ ہر ساعت میں کسی نہ کسی شخص پر کوئی نہ کوئی مصیبت اور بلا نازل ہوتی ہے تو تمام ایام اور ساعات منحوس ہونے چاہئیں۔

قرآن مجید میں ہے:

وَامَّا عَادَا فَاهُكُوا بِرِيحٍ صِرَاصَاتِيهِ
سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَتَلَمِيْنَةً اَيَّامٍ حُسُومًا
فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَانَهُمْ اَعْجَازٌ مُّقْلَخَا
وِيَةٍ -

(الحاقة: ۶-۷)

اور رہے قوم عاد کے لوگ تو وہ ایک سخت
گرہتی ہوئی نہایت تیز آندھی سے ہلاک کیے گئے، اللہ
تعالیٰ نے اس آندھی کو سات راتوں اور آٹھ دن تک متواتر
ان پر مسلط کر دیا تھا (اسے مخاطب) تو لوگوں کو (ان
راتوں اور دنوں میں) یوں گرا ہوا دیکھتا ہے گویا وہ کھجور
کے گرسے ہوئے درختوں کے تنے ہیں۔

اس آیت کے مطابق قوم عاد پر یہ عذاب سات راتوں اور آٹھ دنوں تک مسلسل آتا رہا، اب اگر عذاب آنے کی
وجہ سے کسی دن کو بخیر کہا جائے تو پھر ہفتہ کا کون سا دن درست سے خالی ہوگا!
یہ بھی منقول ہے کہ قوم ثمود پر اتوار کے دن عذاب آیا، اور بعض روایات میں ہے: ”ہم اتوار کے دن سے اللہ
کی پناہ جانتے ہیں کیونکہ اس کی دھار تلوار سے زیادہ تیز ہے۔“ میرا گمان ہے کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے اگر یہ روایت
صحیح ہو تو پھر یہ کسی مخصوص اتوار کے متعلق ہے جس کے بارے میں آپ کو وحی سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ اس اتوار کو کوئی مصیبت
آنے والی ہے، مسند الفروخ میں حضرت ابن مسعود سے روایت ہے: ”اللہ تعالیٰ نے منگل کے دن بیماریوں کو پیدا کیا،
اسی دن ابلیس کو زمین میں نازل کیا گیا، اسی دن جہنم کو پیدا کیا گیا، اسی دن اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو نبوادم کی روح پر
مسلط کیا، اسی دن قابیل نے ہابیل کو قتل کیا، اسی دن حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام فوت ہوئے، اسی دن حضرت
ایوب بیماری میں مبتلا ہوئے، اگر یہ روایت صحیح بھی ہو تب بھی منگل کے دن کی نحوست پر دلالت نہیں کرتی، زیادہ
سے زیادہ — یہ ہے کہ اسی دن یہ واقعات رونما ہوئے، لیکن اس دن اس سے اچھے واقعات بھی ہوئے،
صحیح مسلم میں ہے: ”منگل کے دن انسانوں کی ماسخ کا وسیلہ پیدا کیا گیا، اگر آپ تاریخ کا مطالعہ کریں تو معلوم ہوگا کہ ہفتہ
کے ہر دن میں بڑے بڑے مصائب نازل ہوئے، اور اس بحث میں یہ بات کافی ہے کہ قرآن مجید کے مطابق
ہفتہ کے تمام ایام میں قوم عاد پر عذاب نازل ہوا، اب بتائیے کہ ہفتہ کا کون سا دن نحوست سے خالی ہے؟
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بعض اشعار منقول ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے: ”ہفتہ کا دن شکار کے لیے اچھا
ہے، اتوار کا دن مکان بنانے کے لیے اچھا ہے، کیونکہ اس دن اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو بنایا، اور اگر پیر کے دن سفر
کیا تو تم کامیابی سے لوٹو گے، منگل کا دن جماعت بنانے کے لیے اچھا ہے، دوا پینے کے لیے بدھ کا دن اچھا ہے،
مقدمات کی قضاء کے لیے جمعرات کا دن مبارک ہے اور شادی بیاہ کے لیے جمعہ کا دن بابرکت ہے اور ان باتوں
کا علم نبی کو ہوتا ہے یا نبی کے وصی کو۔“

مجھے یہ یقین ہے کہ یہ نقل صحیح نہیں ہے، اور اخیر میں میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اجر چاہتا ہے وہ ہوتا ہے اور
جس کو اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا وہ نہیں ہوتا، اس میں وقت یا کسی اور چیز کا کوئی دخل نہیں ہے، ہاں یہ ناقابل انکار حقیقت
ہے کہ بعض دنوں اور بعض راتوں کی اجر و ثواب کے اعتبار سے تفصیلات ہیں، جیسے رمضان کا مہینہ، اور لیلة القدر اور
بعض اوقات میں عبادت کرنا مکروہ ہے جیسا کہ سورج کے طلوع، غروب اور استواء کے وقت (توحاشیہ صفحہ آئندہ پر)

مولانا مصطفیٰ رضا خاں، اعلیٰ حضرت کا ارشاد نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

مولت: جبل پور۔ جائے کے پار روزہ باقی اور حضرت مدظلہ الافدس کے واسطے کپڑے ملوانا تھے، سلطان حیدر خاں نے عرض کی ورزی کرو دے دیئے جائیں؟
ارشاد: آج منگل کا دن ہے جس کی نسبت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا ارشاد ہے جو کپڑا منگل کے دن قطع ہو وہ جلے گا یا ڈوبے گا یا چوری ہو جائے گا۔ ۱

علامہ مناوی نے اس مسئلہ پر بہت طویل بحث کی ہے جس کا اکثر حصہ علامہ اُرسی نے نقل کیا ہے، بلکہ علامہ اُرسی کی تمام بحث اسی سے ماخوذ ہے، علامہ مناوی نے اس بحث میں یہ بھی لکھا ہے:

واما الطیورۃ فیکرہما ولیست من الدین
بل من فعل الجاہلیۃ وقول الکھان
والمنجمین۔ ۲

اور بدغالی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکروہ قرار دیا ہے، یہ دین سے نہیں ہے بلکہ جاہلیت کے کاموں اور کاموں کے اقوال سے ماخوذ ہے۔

اہم ابوداؤد روایت کرتے ہیں: **بدشگونی کی مذمت میں احادیث کا بیان**

عن عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الطیورۃ شرا
تلاشا وما منّا الا ولكن اللہ یذہبہ
بالتوکل۔ ۳

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا: بدشگونی شرک ہے، بدشگونی شرک ہے، حضرت ابن مسعود نے کہا ہم میں سے ہر شخص کے دل میں کسی چیز کے متعلق کوئی بدشگونی ہوتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ اس کو توکل کے سبب سے دور کر دیتا ہے۔

عن عبد اللہ بن بريدة عن ابیہ ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یطیر من
شیء۔ ۴

حضرت عبداللہ بن بريدة اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی چیز سے بدشگونی نہیں لیتے تھے۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۵

۱۔ (حاشیہ صفحہ سابقہ) علامہ شہاب الدین سید محمود اُرسی متوفی ۱۲۸۰ھ، روح البانی ج ۲ ص ۸۷-۸۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ مولانا مصطفیٰ رضا خاں

۳۔ علامہ عبدالبرکات مناوی

۴۔ فیض القدیر ج ۱ ص ۴۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ

۵۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۹۰، مطبوعہ مطبعہ مجتہدی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۶۔ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۹۱

۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۳۱۹، ۳۲۰، ۲۵۴، ج ۵ ص ۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت

نیز امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن ابی حسان ان رجلاً قال لعائشة ان
اباھریة یحدث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم قال ان الطیور فی السماء والدار والداۃ
فغصبت غضباً شدیداً فطارت شقة منها
فی السماء وشقة فی الارض فقاتلت انما کان
اہل الجاہلیۃ یتطیرون من ذلک۔ ۱۷

ابو حسان کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا سے کہا کہ حضرت ابو ہریرہؓ یہ حدیث بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: طورت
مکان اور چرپائے میں غمومت ہے حضرت عائشہ یہ
سن کر بہت غضب ناک ہوئیں آپ نے فرمایا: کوئی ٹکڑا
آسمان کی طرف اڑ جاتا اور کوئی ٹکڑا زمین پر گر جاتا، اور زمانہ جاہلیت
میں لوگ اس سے بہ نال لیتے۔

اس حدیث کی یہ توجیہ ہے کہ اگر غمومت ہوتی تو ان چیزوں میں ہوتی۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

وعن معاویۃ بن الحکم السلمی قال
ومن ارجال یتطیرون قال ذاک شیء یجدونہ
فی صدورہم فلا یصدہد۔ ۱۸

حضرت معاویہ بن الحکم سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض
کیا: ہم میں سے کچھ لوگ بدشگونی لیتے ہیں، آپ نے
فرمایا یہ وہ چیز ہے جس کا ان کے دل میں خیال آتا ہے
تم اس کے درپے نہ ہونا۔

علامہ نووی شافعی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ تمہارے دل میں غیر اختیاری طور

پر کسی چیز کے شعلہ غمومت کا خیال آتا ہے تو اس میں تم پر غتاب نہیں ہے کیونکہ تم اس کو دور کرنے کے مکلف نہیں ہو سکتے
اس خیال کے سبب سے تم اپنا کوئی کام کرنے سے نہ روکو، کیونکہ یہ تمہارے اختیار میں ہے اور تم اس کے مکلف ہو
سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بدشگونی کے تقاضے پر عمل کرنے سے روک دیا، اور بدشگونی کی وجہ سے کسی کام کو
ترک کرنے سے منع فرما دیا، اور بکثرت احادیث صحیحہ میں بدشگونی لینے اور کسی چیز کو غمومت قرار دینے سے آپ نے
منع فرمایا ہے۔ ۱۹

شرعیات اسلام نے بدشگونی کے حکم کو باطل کر دیا ہے اور یہ خبر دی ہے کہ کسی چیز سے نفع حاصل کرنے یا
کسی ضرر کو دور کرنے میں بدشگونی کا کوئی دخل نہیں ہے۔ ۲۰

۱۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴ ص ۲۴۰، ۱۵۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۸۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۰۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۹۔ علامہ عینی بن شرف ترمذی متوفی ۵۶۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۰۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۰۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مانعی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۲ ص ۲۳۹، مطبوعہ مکتبہ ملی بیروت

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

تَطْيِيرُ (بَشْكَوْنِي) کی اصل یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ پرندوں پر اعتقاد کرتے تھے، جب کوئی شخص کسی کام کے لیے نکلتا تو اگر وہ کسی پرندے کو وائیں جانب اڑتا ہوا دیکھتا تو اس کو مبارک قرار دیتا اور اپنے کام پر روانہ ہو جاتا، اور اگر اس کو بائیں جانب اڑتا ہوا دیکھتا تو اس کو منحوس قرار دیتا اور اپنے کام پر جانے سے باز آتا اور بعض اوقات کوئی شخص کوئی کام کرنے سے پہلے خود کسی پرندے کو اڑا کر اس سے شگون نکال لیتا۔

زمانہ جاہلیت میں اکثر لوگ شگون نکالتے تھے اور اس پر اعتقاد کرتے تھے کیونکہ شیطان نے یہ عمل ان کے لیے مزین کر دیا تھا، اور بہت سے مسلمانوں میں اس کا اثر باقی رہ گیا، امام عبد الرزاق نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی چیز سے بَشْكَوْنِي تو اس کام کو ترک نہ کرو اور امام ابن عدی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کیا ہے کہ جب تم کسی چیز میں بَشْكَوْنِي تو اس کام کو جاری رکھو اور اللہ تعالیٰ پر توکل کرو، اور امام ابو داؤد و امام ترمذی اور ابن حبان نے حضرت ابن مسعود سے مروی روایت کیا ہے کہ ”بَشْكَوْنِي لینا شرک ہے“ سلیمان بن حرب نے کہا آپ نے اس کو شرک اس لیے فرمایا کہ ان کا اعتقاد تھا کہ شگون کی وجہ سے نفع حاصل ہوتا ہے اور ضرر دور ہوتا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

زمانہ جاہلیت میں لوگ بَشْكَوْنِي کی وجہ سے اپنے مطلوب کاموں کو کرنے سے رک جاتے تھے۔ شرعیہ اسلام نے بَشْكَوْنِي کو باطل کیا اور اس سے منع فرمایا اور یہ خبر دی کہ کسی نفع کے حصول یا کسی ضرر کے دور کرنے میں شگون کا کوئی اثر نہیں ہے۔

علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”بَشْكَوْنِي لینا شرک ہے“ کیونکہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا عقیدہ تھا کہ بَشْكَوْنِي کے تقاضے پر عمل کرنے سے ان کو نفع حاصل ہوتا ہے یا ان سے ضرر دور ہوتا ہے اور جب انہوں نے اس کے تقاضے پر عمل کیا تو گویا انہوں نے شرک کیا اور یہ شرک حنفی ہے، اور اگر کسی شخص نے یہ اعتقاد کیا کہ حصول نفع یا دفع ضرر میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی چیز مستقل مؤثر ہے تو یہ شرک جلی ہے، آپ نے اس کو شرک اس لیے فرمایا کہ وہ یہ اعتقاد کرتے تھے کہ جس چیز سے انہوں نے بدفالی لی ہے وہ مصیبت کے نزول میں مؤثر سبب ہے اور بالعموم ان اسباب کا لحاظ کرنا شرک حنفی ہے خصوصاً جب اس کے ساتھ جہالت اور سوا اعتقاد بھی ہو تو اس کا شرک حنفی ہونا اور بھی واضح ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لا طبیذۃ“ یعنی حصول نفع اور دفع ضرر میں بَشْكَوْنِي لینے کی کوئی تاثیر اور دخل نہیں

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱، ص ۲۱۳-۲۱۴، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۲۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، غددۃ القاری ج ۱، ص ۲۲۷، مطبوعہ دارۃ الطباعة المشریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۳۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۹، ص ۷-۶، مطبوعہ مکتبۃ المدنیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

بدشگونئی کے سلسلہ میں خلاصہ بحث | خلاصہ یہ ہے کہ تمام دن اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے ہیں اور کوئی دن ناسعد اور نامبارک نہیں ہے، اسی طرح تمام انسان اور اشیاء اللہ کی پیدا کردہ ہیں اور ان میں سے کوئی چیز منحوس نہیں ہے، اور حوادث، آفات، بلاؤں اور مصائب کے نازل ہونے میں کسی چیز کا دخل نہیں ہے، بیماریوں، آفتوں اور عیبیتوں کے نازل ہونے کا تعلق تکوین اور تقدیر سے ہے، دن اور کسی شے کا کسی شر کے حدوث اور کسی آفت کے نزول میں کوئی دخل اور اثر نہیں ہے، ہر چیز کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور بس! اسی لیے کسی جی جائز اور صحیح کام کو کسی دن اور کسی چیز کی خصوصیت کی وجہ سے ترک کرنا جائز نہیں ہے اور کوئی دن اور کوئی چیز منحوس، ناسعد اور نامبارک نہیں ہے۔

روح کی بحث | حدیث نمبر ۶۹۳۲ میں ہے چند یہودیوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روح کے متعلق سوال کیا تو آپ پر یہ آیت نازل ہوئی: آپ فرما دیجئے کہ روح میرے رب کے امر سے ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

علامہ مازری نے کہا ہے کہ روح اور نفس کے سلسلہ میں کلام بہت فاسد اور دقیق ہے، اس کے باوجود اکثر علماء نے اس پر بحث کی اور اس موضوع پر کتابیں لکھی ہیں، امام ابو الحسن اشعری نے کہا روح وہ سانس ہے جو آ اور جا رہا ہے، علامہ باقلانی نے کہا روح سانس، اور زندگی میں امر مشترک ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ ایک جسم نطیق ہے جو اجسام ظاہرہ اور اعضاء ظاہرہ میں مشترک ہے، بعض علماء نے کہا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو روح کا علم نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”آپ کیسے کہ روح میرے رب کے امر سے ہے“ اور جمہور علماء نے یہ کہا کہ روح معلوم ہے، اور اس کے متعلق یہ مختلف اقوال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ روح خون ہے، اس کے علاوہ اور بھی اقوال ہیں، اس آیت میں یہ دلیل نہیں ہے کہ روح کا علم نہیں ہو سکتا، اور یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کا علم نہیں تھا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ جواب اس لیے کہلوا یا گیا کہ یہودیوں کے نزدیک یہ ملے تھا کہ اگر انھوں نے روح کی تفسیر کی تو یہ نبی نہیں ہیں۔

یہودیوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کون سی روح کے متعلق سوال کیا تھا؟ | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہودیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جس روح کے متعلق سوال کیا تھا، اس کی تعبیر میں بھی متعدد اقوال ہیں: (۱) انسان کی روح، (۲) حیوان کی روح، (۳) جبرائیل (۴) حضرت عیسیٰ (۵) قرآن مجید (۶) وحی (۷) وہ فرشتہ جو نیامت کے دن صفت میں اکیلا کھڑا ہوگا (۸) وہ فرشتہ جس کے گیارہ ہزار پر اور چہرے ہیں، یا وہ فرشتہ جس کی ستر ہزار زبانیں ہیں، یا وہ فرشتہ جس کے ستر ہزار منہ ہیں، ہر منہ میں ستر ہزار زبانیں ہیں، ہر زبان میں ستر ہزار لغات ہیں جن سے وہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتا ہے اور ہر تسبیح سے اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ پیدا کرتا ہے جو فرشتوں کے ساتھ اترتا ہے، یا وہ فرشتہ جس کی ”تائیں ترین پر اور سر عرش کے پائے پر ہے، (۹) نبی آدم کی طرح گھانے پینے

والی ایک مخلوق ہے جس کو روح کہتے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد فرشتوں کی ایک نوٹ ہے جو کھاتی ہوئی ہے۔

روح کے متعلق یہ متعدد اقوال اس وجہ سے ہیں کہ قرآن مجید کی آیات میں متعدد معانی پر روح کا اطلاق کیا گیا ہے، خاص اس آیت کے متعلق یہ متعدد اقوال نہیں ہیں، قرآن مجید میں روح کا اطلاق جن معانی پر ہے ان کی تفصیل یہ ہے:

(۱) - قول بہ الروح الامیہ - "اس کو روح امین نے نازل کیا" اس سے مراد حضرت جبرائیل ہیں۔

(۲) - وکذٰلک اوحینا الیک روحنا من امرنا - "اور اسی طرح ہم نے آپ کی طرف اپنے حکم سے روح کی روح کی ہے" اس سے مراد قرآن مجید ہے۔

(۳) - یلقی الروح من امرہ - "اس کے حکم سے روح اللہ کی جاتی ہے" اس سے مراد وحی ہے۔

(۴) - وایدھم بروح منہ - "اور اللہ نے اپنی روح سے ان کی تائید کی" اس سے مراد قوت ہے۔

(۵) - یوم یقوم الروح والملائکۃ صفا - "جس دن روح اور فرشتے صفت باندھے کھڑے ہوں گے" اس سے مراد حضرت جبرائیل ہیں یا کوئی اور فرشتہ۔

(۶) - تنزل الملائکۃ والروح فیہا - "اس رات فرشتے اور روح نازل ہوتے ہیں اس سے بھی حضرت جبرائیل مراد ہیں یا کوئی اور فرشتہ اور روح اللہ کا اطلاق حضرت عیسیٰ پر کیا گیا ہے۔

امام ابن اسحاق نے اپنی تفسیر میں سند صحیح کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے روح اللہ کی طرف سے ہے، اور اللہ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق ہے، اور نبی آدم کی طرح صورتیں ہیں، ہر فرشتہ کے ساتھ ایک روح نازل ہوتی ہے، حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انھوں نے اس آیت میں روح کی تعبیر نہیں کی، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس آیت میں روح کے متعلق کئی اقوال ہیں:

(۱) - یہودیوں نے حضرت جبرائیل کے متعلق سوال کیا تھا، (۲) اس فرشتے کے متعلق سوال کیا تھا جس کی زبانیں ہیں، (۳) - اور اکثر علماء نے یہ کہا ہے کہ انھوں نے اس روح کی ماہیت کے متعلق سوال کیا جس کے سبب سے جسم میں حیات ہوتی ہے، (۴) اہل نظر نے یہ کہا انھوں نے جسم میں روح کے حلول اور امتزاج کی کیفیت کے متعلق سوال کیا تھا، اور یہی وہ علم ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے (۵) علامہ قرطبی نے کہا رابع یہ ہے کہ انھوں نے انسان کی روح کے متعلق سوال کیا تھا، کیونکہ یہود اس کو نہیں مانتے تھے کہ حضرت عیسیٰ، اللہ کی روح ہیں، اور نہ وہ اس بات سے باہل تھے کہ حضرت جبرائیل فرشتے ہیں اور فرشتے ارواح ہیں۔

روح کی تعریف | امام فخر الدین رازی نے یہ کہا کہ مختار یہ ہے کہ انھوں نے اس روح کے متعلق سوال کیا تھا، جو حیات کا سبب ہے، اور قرآن مجید کی آیت میں اس کا نہایت عمدہ جواب ہے، کیونکہ جو کہتا ہے کہ اس سوال کا مطلب یہ ہو کہ روح کی ماہیت کیا ہے؟ وہ متحیر ہے یا نہیں! کیا اس کا کسی متحیر ہیں حلول ہے یا نہیں؟ آیا وہ قدیم ہے یا حادث؟ جسم سے نکلنے کے بعد آیا روح باقی رہتی ہے یا فنا ہو جاتی ہے؟ روح کے عذاب اور ثواب کی کیا کیفیت ہے؟ ان کے سوال میں ان میں سے کسی مطلب کی تخصیص نہیں ہے، البتہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ انھوں نے روح کی ماہیت کے متعلق سوال کیا تھا اور یہ کہ آیا روح قدیم ہے یا حادث؟

قرآن مجید میں جو اس کا جواب دیا گیا ہے وہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ روح ایک موجود چیز ہے جو عام حقیقتوں کے منائر ہے وہ ایک جوہر بسیط مجرد ہے جو اللہ تعالیٰ کے محض لفظ کن سے پیدا ہوتی ہے، گویا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ ایک موجود ہے جو اللہ تعالیٰ کے امر اور اس تکوین سے پیدا ہوتی ہے اور اس میں جسم کے اندر حیات کے افادہ کی تاثیر ہے اور اس کی کیفیت مخصوصہ کے علم کی نفی سے روح کے علم کی نفی لازم نہیں آتی۔

سلف صالحین نے روح میں غور و تنویر کرنے سے منع فرمادیا ہے تاہم روح کے متعلق علماء کے چند اقوال ہیں: (۱) یہ سانس جو اندر جا رہا ہے اور باہر آرہا ہے۔ (۲) حیات (۳) ایک جسم لطیف جس کا تمام بدن میں حلول ہے۔ (۴) خون (۵) عرض اخلاصہ یہ ہے کہ روح کے متعلق سوا اقوال ہیں، ابن مندہ نے متکلمین سے نقل کیا ہے کہ ہر نبی کی پانچ روئیں ہیں اور مومن کی تین روئیں ہیں، اور ہر جاندار کی ایک رو ہے۔

روح کی حقیقت محضی نہ کہنے کی حکمت علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ روح کی حقیقت کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے اور اس کو محضی نہ کہنے کی حکمت یہ ہے کہ مخلوق کو آزمایا جائے کہ جس چیز کا انھیں علم نہیں ہے آیا وہ اس کو اللہ کی طرف منسوب کرنے میں یا نہیں؟ اور علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ روح کو محضی نہ کہنے میں انسان کے عجز کا اظہار ہے کہ انسان کا وجود قطعی طور پر اس کو معلوم ہے لیکن وہ اس کی حقیقت کا ادراک کرنے سے عاجز ہے تو اللہ تعالیٰ کی حقیقت کو جاننے سے تو وہ بدرجہ اولیٰ عاجز ہوگا۔ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ اس آیت میں یہ دلیل نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کی حقیقت پر مطلع نہیں کیا بلکہ یہ بھی احتمال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو روح کی حقیقت پر مطلع کیا، ہوا اور انھیں رہبر و دیوں کو مطلع کرنے کا حکم نہ دیا ہو۔

عارف المعارف میں ہے ادب کا تقاضا ہے کہ روح کے متعلق بحث نہ کی جائے، اور حضرت جنید سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے روح کے علم کو اپنے ساتھ خاص کر لیا اور کسی مخلوق کو اس پر مطلع نہیں کیا، ابن مندہ نے کتاب الروح میں لکھا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ روح مخلوق ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ جب تمام عالم فنا ہو جائے گا تو روح باقی رہے گی یا فنا ہو جائے گی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کا علم دے جانے کے متعلق اکابر علماء اسلام کی تصریحات امام رازی

روح کے مسئلہ کو چھوٹے چھوٹے فلسفی اور حکم درجہ کے متکلمین بھی جانتے ہیں تو اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرمائیں کہ میں روح کو نہیں جانتا تو یہ آپ سے لوگوں کی دوری اور توشیح کا موجب ہوگا، کیونکہ جو انسان بھی اس مسئلہ کو نہ جانے اس کی مذمت ہوتی ہے، تو رسول اللہ

ان مسئلة الروح يعرفها اصا غير الفلاسفة وازال المتكلمين فلو قال الرسول اني لا اعرفها لا دلت ذلك ما يوجب التحقيق والتنقيب فان الجهل بمثل هذه المسئلة يفيد تحقيق اي انسان كان فكيف الرسول الذي هو اعلم

العلماء و افضل الفضلاء ۱۰

صلی اللہ علیہ وسلم جو تمام مخلوق میں سب سے بڑے عالم اور فاضل ہیں، ان کو روح کی حقیقت کا علم کیونکر نہ ہو گا۔

امام غزالی لکھتے ہیں:

فلا يدرك بالعقل شيء من وصفه بل بنور آخر اعلی واشرف من العقل يشوق ذلك النور في عالم النبوة والولاية ۱۱

عقل کے ذریعہ روح کا کچھ بھی بیان نہیں کیا جاسکتا، بلکہ اس کا بیان ایک اور نور کے ذریعہ ہو گا جو عقل سے اعلیٰ اور اشرف ہے، یہ نور صرف نبوت اور ولایت کے عالم میں روشن ہوتا ہے۔

علامہ آلوسی روح کے علم پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

لم يقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى علم كل شيء يمكن العلم به ۱۲

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس وقت تک وحال نہیں ہوا جب تک کہ آپ کو ہر اس چیز کا علم نہیں ہو گیا جس کا علم ممکن تھا۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

قلت جل منصب النبي صلى الله عليه وسلم وهو حبيب الله وسيد خلقه ان يكون غير عالم بالروح وكيف وقد مر الله عليه بقوله وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً ۱۳

میں کہتا ہوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے محبوب ہیں اور اس کا تمام مخلوق کے سرور ہیں اور آپ کا مرتبہ اس سے بلند ہے کہ آپ کو روح کا علم نہ ہو، آپ کو روح کا علم کیسے نہیں ہو گا، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے متعلق یہ طور احسان یہ فرمایا ہے: آپ جس چیز کو چاہیں نہیں جانتے تھے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا علم عطا فرمادیا، اور اللہ کا آپ پر بہت بڑا فضل ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

ذهب بعضهم الى انه صلى الله عليه وسلم اوتي علم الخمس ايضاً وعلم وقت الساعة والروح وانه امر بكتهم ذلك ۱۴

بعض علماء کا یہ منظر یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو امور خمسہ (قیامت، بارش، ماں کے پیٹ، کھل اور مرنے کی جگہ) اور روح کا علم دیا گیا ہے اور آپ

۱۰۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۵ ص ۲۳۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۱۱۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم ج ۲ ص ۱۱۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

۱۲۔ علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷ھ، روح المعانی ج ۱۵ ص ۱۱۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۳۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۰۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ

۱۴۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، شرح الصدور ص ۱۳۳، مطبوعہ دار الکتب العربیہ مصر

کو ان کے چھپانے کا حکم دیا ہے۔

علامہ احمد قسطلانی لکھتے ہیں:

وقال بعضهم ليس في الآية دلالة على ان الله لم يطلع نبيه على حقيقة الروح بل يحتمل ان يكون اطلع ولم يامره ان يطلعهم وقد قالوا في علم الساعة نحو هذا

بعض علماء نے کہا ہے کہ قرآن مجید کی اس آیت میں یہ دلیل نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو روح کی حقیقت پر مطلع نہیں کیا، بلکہ یہ احتمال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو روح کی حقیقت پر مطلع کیا ہو اور ان کو مطلع کرنے کا حکم دیا ہو اور علم قیامت کے متعلق بھی اسی قسم کا قول کیا گیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی سے بھی ہم اس عبارت کا ترجمہ نقل کر چکے ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ مستند علماء کی ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کا علم عطا فرمایا ہے۔

بَابُ انْشِقَاقِ الْقَمَرِ ۹۹۸

چاند کا پھٹ جانا

۹۹۸۴ - حَدَّثَنَا عُمَرُ وَالتَّائِقُ وَزُهَيْرُ ابْنِ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ انْشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَقَّتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْهَدُوا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں چاند پھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گواہ ہو جاؤ۔

۹۹۸۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُوَيْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي كَلَّا هُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ ح وَحَدَّثَنَا مُنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ (وَالْقَطْلَانِيُّ) أَخْبَرَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْقَى إِذَا انْفَلَقَ الْقَمَرُ فِلَقَتَيْنِ فَكَانَتْ فِلَقَةً وَمَاءُ الْجَبَلِ وَفِلَقَةً دُونَهُ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، میں نے دیکھا کہ چاند پھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا، ایک ٹکڑا پھٹ کر پہاڑ کے نیچے چلا گیا اور دوسرا دوسری طرف، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا گواہ ہو جاؤ۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْهَدُ ۱۔

۶۹۴۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ أَلَسْتُ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقْتَيْنِ فَسُتْرَ الْجَبَلُ فَلَقَةً وَكَانَتْ فَلَقَةً فَوْقَ الْجَبَلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ أَشْهَدُ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں چاند بھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا، ایک ٹکڑے کو پہاڑ نے ڈھاپ لیا اور دوسرا اس کے اوپر تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! تو گواہ رہ!

۶۹۴۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ۔ ۶۹۴۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ۛ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عَدِيٍّ كَلَّا هُمَا عَنْ شُعْبَةَ يَاسَنَادِ ابْنِ مَعَاذٍ عَنْ شُعْبَةَ نَحْوَ حَدِيثِهِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ فَقَالَ أَشْهَدُ ۱۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کی مثل روایت بیان کی۔

ابن ابی عدی کی روایت میں ہے گواہ ہو جاؤ، گواہ ہو جاؤ۔

۶۹۴۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هِشَامٍ عَنْ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرِيَهُمْ آيَةً فَأَمَّا أَهْلُ الشِّقَاقِ الْقَمَرُ مَرَّتَيْنِ۔ ۶۹۵۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا عَيْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ بِمَعْنَى حَدِيثِ شَيْبَانَ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اہل مکہ نے یہ سوال کیا کہ آپ انھیں کوئی معجزہ دکھائیں، آپ نے انھیں چاند کا دو ٹکڑے ہونا دوبارہ دکھا دیا یعنی ایک ہی واقعہ کو انھوں نے آنکھیں مل کر دوبارہ دیکھا۔ امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۹۵۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَأَبُو دَاوُدَ ۛ وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَابْنُ دَاوُدَ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَلَسْتُ الْقَمَرُ فَرَّقَتَيْنِ وَفِي حَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے، ابو داؤد کی روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے۔

النَّشَقَ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چاند بھٹ گیا۔

۶۹۵۲ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ قُرَيْشٍ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ يَكْرِ بْنِ مُصَرَّاحَةَ قَتَبِيُّ ابْنِ حَكَّافَا جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَالِكٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ مَسْعُودٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ الْقَمَرَ انْشَقَّ عَلَى زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

علامہ نووی کہتے ہیں:

شق القمر کو بانی دنیا نے کیوں نہیں دیکھا

علیہ وسلم کے نہایت عظیم معجزات میں سے ہے اس معجزہ کو بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم نے روایت کیا ہے اس سے علاوہ قرآن مجید میں بھی اس کا ذکر ہے عقلی طور پر اس میں انکار کی گنجائش نہیں ہے کیونکہ پانچ اٹھ تالی کی مخلوق ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسی مخلوق میں جو پاتا ہے تصدیق فرماتا ہے۔ بعض محدثین نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اگر یہ معجزہ ہوا ہوتا تو یہ تو ان کے ساتھ منقول ہوتا اور تمام روئے زمین والوں کو اس کی معرفت ہوتی، اور صرف اہل مکہ اس کے ساتھ مخصوص نہ ہوتے۔ علامہ نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے کہ چاند شق ہونے کا واقعہ رات کو رونسا ہوا تھا، اور اس وقت لوگ سوئے ہوئے تھے اور اس کا پہلے سے باقاعدہ پردہ دنیا میں اعلان تو نہیں کیا گیا تھا کہ لوگ جاگ کر اس کا انتظار کر رہے ہوتے، اور یہ معجزہ ایک لمحہ میں رونسا ہوا تھا، اور بانی آدمی دنیا میں اس وقت دن تھا۔

علامہ سید محمود اوسی کہتے ہیں:

شق القمر کے متعلق احادیث کی تحقیق

امام البرقی نے سند ضعیف کے ساتھ دلائل النبوة میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہر میں شکرین جمع ہوئے ان میں ولید بن مغیرہ ابو جہل بن ہشام، عامر بن وائل، عامر بن ہشام، اسود بن عبد المطلب، ربیعہ بن اسود اور نضر بن حارث تھے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اگر آپ سچے نبی ہیں تو ہمارے لیے چاند کے دو ٹکڑے کر دیں، اس کا نصف البرقیس (بہار) پر ہو اور نصف تینقاع پر ہو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: اگر میں نے ایسا کیا تو تم ایمان لے آؤ گے، انھوں نے کہا ہاں! وہ چور حوریں کے چاند کی لڑت تھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب عز وجل سے دعا کی کہ وہ ان کے مطالبہ کو پورا کر دے، پھر اس لڑت چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے، اس کا نصف ٹکڑا البرقیس پر تھا اور نصف ٹکڑا تینقاع پر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہاد فرمایا ہے تھے: اے البرقیس جبرائیل اے ارقم بن ارقم! یہ شق القمر کے متعلق اس کے علاوہ کثرت احادیث صحیحہ وارو ہیں، اور ان کے متواتر ہونے میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ غیر متواتر ہیں، میر سید شریعت نے شرح موافقت میں یہ لکھا ہے کہ یہ متواتر ہیں، مختصر ابن حاجب کی شرح میں علامہ ابن السبکی کا بھی یہی مختار ہے، انھوں نے کہا میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ قمر کا شق ہونا متواتر ہے اور

قرآن مجید میں منصوص ہے۔

حضرت انس، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت حذیفہ، حضرت جابر بن مطعم اور حضرت ابن عمر وغیرہم رضی اللہ عنہم سے اس سلسلہ میں بہ کثرت احادیث مروی ہیں، البتہ ان میں سے بعض صحابہ اس موقع پر حاضر نہ تھے، جیسے حضرت ابن عباس یہ اس وقت پہلے نہیں ہوئے تھے اور جیسے حضرت انس یہ اس وقت مدینہ میں تھے اور ان کی عمر چار یا پانچ سال تھی، ان کی روایات از قبیل مر اسیل ہیں، لیکن اس سے ان احادیث کی صحت میں کوئی اثر نہیں پڑتا، صحیح بخاری اور دیگر کتب حدیث میں ہے حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ چاند اس وقت دو ٹکڑے ہوا جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ منیٰ میں تھے، اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ معجزہ اس وقت ہوا جب آپ مکہ میں تھے، ان دونوں روایتوں میں کوئی تضاد نہیں ہے کیونکہ ان سے مراد یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت سے پہلے اس واقعہ کا ظہور مکہ میں ہوا تھا۔

آیا شفق القمر ایک بار ہوا تھا یا کئی بار؟

حافظ ابو الفضل عراقی نے لکھا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ دو مرتبہ چاند شفق ہوا، کیونکہ عبد بن حمید نے حاکم نے اپنی تصحیح کے ساتھ، ابن مردودہ نے اور امام بیہقی نے دلائل النبوة میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت سے پہلے میں نے مکہ میں دو بار چاند کو دو ٹکڑے ہونے دیکھا ہے، لیکن حافظ عراقی کا اس پر اجماع قرار دینا ناقابل تسلیم ہے، کیونکہ المواہب میں مذکور ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا کہ چاند کے شفق ہونے پر تو اجماع ہے لیکن اس کے دو بار شفق ہونے پر اجماع نہیں ہے کیونکہ علماء حدیث میں سے کسی نے اس پر اطمینان نہیں کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چاند دو بار شفق ہوا ہے، اور جس حدیث میں دو بار کا لفظ ہے اس سے مراد دو ٹکڑے ہونے، میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کی یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ زیر بحث روایت میں یہ مذکور ہے کہ میں نے دو بار چاند کو دو ٹکڑے ہوتے ہوئے دیکھا، البتہ میرے نزدیک اس روایت کی صحیح تاویل یہ ہے کہ دو بار کا تعلق دیکھنے سے ہے، اس کا تعلق ٹکڑے ہونے سے نہیں ہے، یعنی اس واقعہ کو انھوں نے آنکھیں مل کر دو بار دیکھا یہ مطلب نہیں کہ یہ واقعہ دو بار ہوا، اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے، امام ابونعیم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ اہل مکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کیا آپ کے پاس کوئی نشانی ہے جس سے ہم یہ پہچانیں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں! اس وقت حضرت جبرائیل علیہ السلام نے نازل ہو کر کہا: اے محمد! اہل مکہ سے کہو کہ وہ اس رات میں جمع ہو جائیں وہ ایک نشانی دیکھ لیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے اسی طرح فرمادیا، پھر یہ لوگ اس رات کو جمع ہوئے وہ چاند کی چوڑیوں میں شب تھی، اور چاند دو ٹکڑے ہو گیا نصف صفا پر تھا اور نصف مروہ پر، انھوں نے یہ منظر دیکھا، ان کو خیال ہوا کہ ان کی آنکھوں کو دھوکا ہوا ہے وہ بار بار آنکھیں مل کر یہ منظر دیکھ رہے تھے، سو اگر کوئی شخص یہ کہتا کہ اس نے تین بار چاند کو شفق ہوتے ہوئے دیکھا تھا تو یہ بھی بلاشبہ صحیح ہوتا اور اس سے یہ لازم نہ آتا کہ واقعہ میں چاند تین بار دو ٹکڑے ہوا ہے، اس لیے حضرت ابن مسعود کے کلام کو اسی طرز پر محمول کرنا چاہیے تاکہ احادیث میں تضاد نہ ہو۔

قرآن مجید میں شق القمر کا بیان | کافروں نے شق القمر کا یہ معجزہ دیکھنے کے بعد یہ کہہ دیا کہ یہ جادو ہے اور ایسا جادو پہلے سے ہوتا چلا آیا ہے اس موقع پر قرآن مجید کی یہ آیات نازل ہوئیں:

اَحْتَرِبْتَ السَّاعَةَ وَالشَّقَّ الْقَمَرِ ۝ وَاَنْ
يُرَوِّا۟ اَيَّةَ يَحْضَرُوۡا وَيَقُوۡلُوۡا سِحْرٌ مُّسْتَمَرٌّ ۝
وَكَذٰبُوۡا وَاَتَّبَعُوۡا اَهْوَاءَهُمْ وَكُلٌّ اِمۡرٌ
مُّسْتَقَرٌّ ۝

(قمر: ۲-۱)

قیامت قریب آگئی اور چاند دو ٹکڑے ہو گیا اور کافر اگر کوئی نشانی دیکھیں تو منہ پھیر لیں، اور کہیں (یہ تو) ہمیشہ سے کیے جانے والا جادو ہے اور انہوں نے جھٹلایا اور اپنی نفسانی خواہشوں کی اتباع کی اور ہر کام (اپنی میعاد کے مطابق) قرار پا چکا ہے

یعنی چاند کا دو ٹکڑے ہو جانا اس بات کی علامت ہے کہ قیامت کا وقوع اب قریب آ پہنچا ہے کیونکہ اب نظام عالم کے درجہ برہم ہونے کی ابتداء ہو گئی ہے، چاند ایک سیارہ ہے اور جب وہ پھیٹ سکتا ہے تو باقی سیارے بھی پھیٹ سکتے ہیں، زمین بھی شق ہو سکتی ہے اور آسمان بھی ٹکڑے ٹکڑے ہو سکتا ہے، کائنات کی کوئی چیز دائمی اور سرمدی نہیں ہے، اور ہر چیز فانی ہے۔

نیز چاند کو شق کر لے کے بعد دوبارہ پہلے کی طرح جوڑ دینے میں یہ دلیل ہے کہ جس طرح اس ایک سیارہ کو ٹوڑنے کے بعد اللہ تعالیٰ دوبارہ ویسے ہی جوڑ سکتا ہے تو اس سارے عالم کو فنا کرنے کے بعد دوبارہ پیدا کرنے پر بھی وہ اسی طرح قادر ہے۔

بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ یہ آیت معجزہ شق القمر پر دلیل نہیں ہے بلکہ یہاں ماضی کا صیغہ مضارع کے معنی میں ہے، اور اس آیت کا معنی ہے چاند شق ہو جائے گا یعنی قرب قیامت میں، یہ معنی غلط ظاہر ہونے کے علاوہ اس لیے بھی صحیح نہیں ہے کہ اس آیت میں چاند کے پھٹنے کو قرب قیامت کی علامت قرار دیا گیا ہے، اگر اس آیت کے نزول سے پہلے چاند شق نہیں ہوا تھا بلکہ وہ آئندہ کبھی شق ہونے والا تھا تو اس وجہ سے یہ کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے کہ قیامت کا وقت قریب آ پہنچا ہے کیونکہ آئندہ چاند شق ہو جائے گا، بلکہ معقول اسلوب یہ ہے کہ جب چاند ایک سیارہ ہونے کے باوجود شق ہو گیا تو معلوم ہوا کہ کائنات کا ہر سیارہ پھیٹ سکتا ہے اس لیے چاند کا شق ہو جانا اس بات کی علامت ہے کہ قیامت کی ساعت اب قریب آ پہنچی ہے۔

بَابُ فِي الْكُفَّارِ ۹۹۹

کفار کا بیان

۶۹۵۳۔ حَكَّ شَنَا اَبُو بَكْرٍ بَنُ اَبِي تَمِيْمَةَ حَتَّاهَا
اَبُو مُعَاوِيَةَ وَ اَبُو اَسَامَةَ عَنِ الْاَعْمَشِ عَنْ سَعِيدِ
بَنِ جُبَيْرٍ عَنْ اَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ اَبِي

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی افریت ناک باتوں پر تعبیر کرنے والا نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کیا جاتا ہے، اس کے لیے بیٹا بنایا جاتا ہے، اس کے باوجود اللہ تعالیٰ ان کو عاقبت کے ساتھ رکھتا ہے اور رزق دیتا ہے۔

مُؤْمِنِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَحَدٌ أَصْبَرُ عَلَى أَدَى يَسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ عَنَّا وَجَلَّ اللَّهُ شُرَكَاءَ بِهِ دِيْعَلُ لَهُ الْوَلَدُ ثُمَّ هُوَ يُعَا فِيهِمْ وَيُزِنُ قُهُمْ -

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ حدیث بھی حسب سابق ہے، البتہ اس میں یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے بیٹا بنایا جاتا ہے۔

۶۹۵۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُبَيَّرٍ وَابُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ إِلَّا قَوْلَهُ وَيُجْعَلُ لَهُ الْوَلَدُ فَإِنَّهُ لَعَزَّ كُرَّةً -

حضرت عبداللہ بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تکلیف وہ باتوں کو سن کر اللہ تعالیٰ سے زیادہ صبر کرنے والا کوئی نہیں ہے، لوگ اللہ تعالیٰ کے لیے شریک بناتے ہیں اور اس کا بیٹا بناتے ہیں اور وہ اس کے باوجود ان کو رزق دیتا ہے ان کو عاقبت کے ساتھ رکھتا ہے اور ان کو عطا کرتا ہے۔

۶۹۵۵ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحَدٌ أَصْبَرُ عَلَى أَدَى يَسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ لَهُ نِدَاءً وَيَجْعَلُونَ لَهُ وَلَدًا وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ يُزِنُ قُهُمْ وَيُعَا فِيهِمْ وَيُعْطِيهِمْ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو جہنمیوں میں سب سے کم عذاب ہو گا اس سے اللہ تعالیٰ فرمائے گا، اگر تمہیں دنیا اور اس کی سب چیزیں مل جائیں تو کیا تم ان کو اس عذاب سے نجات کے لیے فدیہ دے دو گے؟ وہ کہے گا: ہاں! اللہ تعالیٰ فرمائے گا: جس وقت تم آدم کی پشت میں تھے اس وقت میں نے تم سے اس کی بہ نسبت کم چیز کا ارادہ (مطالبہ) کیا تھا، وہ یہ کہ تم اللہ کے ساتھ شرک نہ کرو اور راوی کہتا ہے میرا گمان ہے آپ نے فرمایا تھا: کوئی تم کو جہنم میں داخل نہیں کروں گا، مگر تم نے شرک کے سوا کوئی بات نہیں مانی۔

۶۹۵۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُبَيَّرٍ وَابُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا هُودَ أَهْلُ النَّارِ عَذَابًا لَوْ كَانَتْ لَكَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا أَكُنْتَ مُقْتَدِرًا بِهَا فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقُولُ كَذَبًا أَدَمُ مِنْكَ أَهْوَنُ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صَلْبٍ أَدَمُ أَنْ لَا تُشْرِكَ أَحْسَبُهُ قَالَ وَلَا أُدْخِلُكَ النَّارَ فَإِنَّكَ إِلَّا الشِّرْكَ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۶۹۵۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُبَيَّرٍ وَابُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا هُودَ أَهْلُ النَّارِ عَذَابًا لَوْ كَانَتْ لَكَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا أَكُنْتَ مُقْتَدِرًا بِهَا فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقُولُ كَذَبًا أَدَمُ مِنْكَ أَهْوَنُ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صَلْبٍ أَدَمُ أَنْ لَا تُشْرِكَ أَحْسَبُهُ قَالَ وَلَا أُدْخِلُكَ النَّارَ فَإِنَّكَ إِلَّا الشِّرْكَ -

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حدیث مثل سابق ہے البتہ اس میں یہ قول نہیں ہے کہ تم کو دوزخ میں داخل نہ کرتا۔

مُحَمَّدٌ (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ إِلَّا قَوْلَهُ وَلَا أُدْخِلُكَ النَّارَ فَإِنَّهُ لَمْ يَنْدِرْهُ.

۶۹۵۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ وَاسْتَحْقُ بْنُ إِبرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ اسْتَحْقُّ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُقَالُ لَكُمْ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ مِنَ الْأَرْضِ ذَهَبًا أَكُنْتَ تَفْتَدِي بِهِ فَيَقُولُ لَعَمْرُ فَيَقَالُ لَهُ قَدْ سَأَلْتَ آيِسَ مِنْ ذَلِكَ.

۶۹۵۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا رُوْحُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ زَادَةَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ (يَعْنِي ابْنَ عَطَاءٍ) كَلَاهُمَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَيَقَالُ لَهُ كَذَبْتَ قَدْ سَأَلْتَ مَا هُوَ آيِسُ مِنْ ذَلِكَ.

۶۹۶۰ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ الْفَرَجِ (يَزِيدُ) قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يُحْشَرُ الْكَافِرُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ آيِسُ الَّذِي أَمْسَاكَ عَلَى رَأْسِكَ فِي الدُّنْيَا قَادِرًا عَلَى أَنْ يَمْشِيَ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ قَتَادَةُ بَلَى وَعِزَّةٌ مَا بَيْنَا.

۶۹۶۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ وَاسِعٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن کافر سے کہا جائے گا یہ بتاؤ اگر تمہارے پاس روئے زمین کے برابر سونا ہو تو کیا تم اس کو غدا ب سے نجات کے لیے دے دو گے، وہ کہے گا ہاں! اس سے کہا جائیگا تم سے اس کی بہ نسبت بہت آسان چیز کا ارادہ (مطالبہ) کیا گیا تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حدیث بھی اس کی مثل ہے البتہ اس میں یہ مذکور ہے: اس سے کہا جائے گا تم نے جھوٹ بولا، تم سے اس کی بہ نسبت بہت آسان چیز کا سوال کیا گیا تھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ کافر کو کس طرح قیامت کے دن منہ کے بل اٹھایا جائے گا، آپ نے فرمایا جس نے اس کو پاؤں کے بل چلایا ہے کیا وہ اس کو قیامت کے دن منہ کے بل چلانے پر قادر نہیں ہے؟ قنادہ نے کہا کیوں نہیں! ہمارے رب کی عزت و جلال کی قسم!

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس جہنمی

الْبَنَاتِ عَنْ أَتَيْسَ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتَى بِأَنْعَمِ أَهْلِ الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُصْبَغُ فِي الْمَنَاءِ صَبْغَةً ثُمَّ يُقَالُ يَا بَنُيَّ آدَمَ هَلْ رَأَيْتَ خَيْرًا قَطُّ هَلْ مَرَّ بِكَ نَعِيمٌ قَطُّ فَيَقُولُ لَا وَاللَّهِ يَا رَبِّ وَيُؤْتَى بِأَشَدِّ النَّاسِ بُؤْسًا فِي الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيُصْبَغُ صَبْغَةً فِي الْجَنَّةِ فَيُقَالُ لَهُ يَا بَنُيَّ آدَمَ هَلْ رَأَيْتَ بُؤْسًا قَطُّ هَلْ مَرَّ بِكَ شِدَّةٌ قَطُّ فَيَقُولُ لَا وَاللَّهِ يَا رَبِّ مَا مَوْجِي بُؤْسٍ قَطُّ وَلَا دَائِي شِدَّةٍ قَطُّ -

کہ دنیا میں سب سے زیادہ نعمتیں ملی تھیں اس کو قیامت کے دن بلایا جائے گا، اور اس کو جہنم میں ایک غوطہ دے کر پوچھا جائے گا: اے ابن آدم! کیا تم نے کبھی کوئی خیر دیکھی تھی؟ وہ کہے گا: نہیں، یہ خدا! اے میرے رب! پھر اہل جنت میں سے اس شخص کو بلایا جائے گا جو دنیا میں سب سے زیادہ تکلیف میں رہا تھا، اس کو جنت کا ایک پیکر لگایا جائے گا، اس سے کہا جائے گا: اے ابن آدم! کیا تم نے کبھی کوئی تکلیف دیکھی ہے؟ کیا تم کو کبھی کوئی تکلیف لاحق ہوئی ہے؟ وہ کہے گا: نہیں، یہ خدا! اے میرے رب! مجھے کبھی کوئی تکلیف پہنچی ہے؟ نہ کبھی کوئی سختی پہنچی ہے۔

حدیث نمبر ۶۹۵۳ میں ہے: اللہ تعالیٰ کافروں کے شرک پر صبر کرتا ہے۔
صبر اور حلم کا معنی علامہ نووی لکھتے ہیں:

علماء نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بہت حلیم ہے، حتیٰ کہ جو کافر اس کی طرف بیٹے اور اولاد کی نسبت کرتے ہیں، ان پر بھی رحم فرماتا ہے، علامہ مازری نے کہا ہے کہ صبر کا معنی ہے نفس کو انتقام وغیرہ سے روکنا اور اللہ تعالیٰ کے لیے جب صبر کا لفظ استعمال ہوتا ہے تو اس کا معنی ہے امتناع، قاضی عیاض نے کہا اللہ تعالیٰ کا ایک اسم ہے صبور (بہت زیادہ صبر کرنے والا) اس کا معنی ہے جو نافرمانوں سے انتقام لینے میں جلدی نہ کرے، اس کا معنی حلیم ہے اور یہ بھی اللہ تعالیٰ کا اسم ہے اور حلیم اس شخص کو کہتے ہیں جو قدرت کے باوجود انتقام نہ لے۔ لے

حدیث نمبر ۶۹۵۶ میں ہے: اللہ تعالیٰ سب سے کم عذاب والے جہنمی سے فرما بیگا۔
اللہ تعالیٰ کے ارادہ کا معنی اگر تم کو دنیا و مافیہا مل جائے تو کیا تم اس کو اس عذاب سے نجات کے لیے دے دو گے؟ وہ شخص کہے گا ہاں! (حدیث نمبر ۶۹۵۹) میں ہے: اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تم نے جھوٹ بولا، میں نے تم سے اس کی بہ نسبت بہت آسان چیز کا ارادہ کیا تھا، وہ یہ کہ تم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو، مگر تم نے شرک کرنے کے سوا کوئی بات نہیں مانی۔

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے یہ ارادہ کیا تھا کہ کافر شرک نہ کریں تو اللہ تعالیٰ کا ارادہ پورا کیوں نہیں ہوا، اللہ تعالیٰ کی شان تو یہ ہے کہ وہ جو ارادہ کرتا ہے اس کو کر گزرتا ہے وہ "فَعَالٍ لِّمَا يَشَاءُ" ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں ارادہ کا معنی ہے مطالبہ اور سوال کرنا، یعنی اللہ تعالیٰ نے ان سے شرک نہ کرنے کا مطالبہ کیا تھا نہ یہ ارادہ کیا تھا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ میں نے تم سے شرک نہ کرنے کا مطالبہ کیا تھا اور تم کو شرک نہ کرنے کا

حکم دیا تھا۔ اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے وقتاً پذیر ہوتی ہے، خیر اور شر، مویا ایمان اور کفر، اللہ سبحانہ و تعالیٰ مومن کے ایمان کا ارادہ فرماتا ہے اور کافر کے کفر کا، اس کے برخلاف مستزاد کا یہ مذہب ہے کہ اللہ تعالیٰ کافر کے کفر کا ارادہ نہیں کرتا، بلکہ اس کے ایمان کا ارادہ کرتا ہے، اور ان کے اس مذہب کی بناء پر اللہ تعالیٰ کا عجز لازم آتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ملکوت میں جس چیز کے کرنے کا ارادہ کیا وہ نہیں ہوئی، اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں ارادہ کا معنی مطالبہ ہے۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے:

وَلَوْ اَنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مَا فِى الْاَرْضِ جَمِيْعًا
وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (ذہر: ۴۷)

اور اگر ان ظالموں کے پاس تمام دنیا بھر کی چیزیں
اور اس جتنی اور چیزیں بھی ہوں تو وہ ان کو بُرے عذاب
سے بچنے کے لیے قیامت کے دن فدیہ میں دے دیں گے۔

قرآن مجید کی اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کفار کے پاس دنیا اور مافیہا ہو تو وہ اس کو قیامت کے دن عذاب سے بچنے کے لیے فدیہ میں دے دیں گے، اور اس حدیث میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان سے پوچھا: کیا تم عذاب سے بچنے کے لیے دنیا و مافیہا کو فدیہ میں دے دو گے اور انہوں نے کہا ہاں! تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تم نے جھوٹ بولا! یعنی وہ عذاب سے بچنے کے لیے فدیہ نہیں دیں گے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر ہم تم کو دنیا میں دوبارہ بھیج دیں تو کیا تم اخروی عذاب سے بچنے کے لیے دنیا و مافیہا کو فدیہ میں دے دو گے، وہ کہیں گے ہاں! اللہ تعالیٰ فرمائے گا تم نے جھوٹ کہا، ہم نے تم کو اس کی بہ نسبت آسان چیز کا حکم دیا تھا جس کو تم نے نہیں مانا اور شرک کیا۔ لہ

بَابُ جَزَاءِ الْمُؤْمِنِ بِحَسَنَاتِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَلِتُجْزَلَ حَسَنَاتُ الْكَافِرِ فِي الدُّنْيَا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس مومن کو دنیا
میں کوئی نیکی دی جاتی ہے، اللہ تعالیٰ اس پر ظلم نہیں کرے گا،
اس کو آخرت میں بھی جزا دی جائے گی، اور کافر تو اس نے
دنیا میں جو اللہ کے لیے نیکیاں کی ہیں ان کا اجر اس کو دنیا
میں دے دیا جائے گا اور جب وہ آخرت میں پہنچے گا
تو اس کو جزا دینے کے لیے کوئی نیکی نہیں ہوگی۔

۶۹۶۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَرِيقُ بْنُ
حَرْبٍ (وَالْقَطَطُ لَزُهَيْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ
هَارُونَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يَحْيَى عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ
بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُظِلُّهُ مُؤْمِنًا حَسَنَةً يُعْطَى بِهَا فِي الدُّنْيَا
وَيُجْزَى بِهَا فِي الْآخِرَةِ وَمَا الْكَافِرُ فَيُظْعَمُ
بِحَسَنَاتٍ مَا عَمِلَ بِهَا لِلَّهِ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا
قُضِيَ إِلَى الْآخِرَةِ وَلَمْ يَكُنْ لَهَا حَسَنَةٌ يُجْزَى بِهَا۔

۶۹۶۳ - حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ التَّيْمِيُّ حَدَّثَنَا مُعَمَّرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْكَافِرَ إِذَا عَمِلَ حَسَنَةً أَطْعَمَ بِهَا طُعْمَةً مِنَ الدُّنْيَا وَمَا الْمُؤْمِنُ فَإِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُهُ حَسَنَاتُهُ فِي الْآخِرَةِ وَيُعْقِبُهُ رِزْقًا فِي الدُّنْيَا عَلَى طَاعَتِهِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ کافر جب کوئی نیک عمل کرتا ہے تو اس کا ثمرہ اس کو دنیا میں ہی کھلا دیا جاتا ہے، اور راہِ مومن تو اللہ تعالیٰ اس کی نیکیوں کو آخرت کے لیے ذخیرہ کرتا ہے اور اس کی عبادت کے صلہ میں اس کو دنیا میں رزق عطا فرماتا ہے۔

۶۹۶۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ ابْنُ عَطَاءٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنُنُ حَبِيبَتَيْهِمَا -

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت بیان کی۔

علامہ نووی کہتے ہیں:

علامہ کا اس پر اجماع ہے کہ جو کافر کفر پر مڑ جائے اس کو آخرت میں کوئی ثواب نہیں ملے گا، اور اس لیے دنیا میں اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لیے جو کام کیے ہوں گے اس کو ان کی کوئی جزا نہیں ملے گی، اور اس باب کی احادیث میں یہ تصریح ہے کہ اس نے دنیا میں سدا رحم، صدقہ، غلاموں کو آزاد کرنا، مہمان نوازی اور جو دوسری نیکیاں کی ہیں ان کی جزا اس کو دنیا میں دے دی جائے گی، اور مومن کی نیکیوں کو آخرت کے لیے جمع کیا جائے گا، اس کے باوجود اس کو دنیا میں بھی اجر ملے گا، اس مسئلہ کی پوری تحقیق کتاب الایمان میں گذر چکی ہے۔

بَابُ مَثَلِ الْمُؤْمِنِ وَمَثَلِ الْكَافِرِ

۶۹۶۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مُعَمَّرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الزَّائِعِ لَا تَزَالُ الرِّيحُ تَجْمِلُهُ وَلَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ يُصِيبُهُ الْبَلَاءُ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ شَجَرَةٍ الْأَرْضُ لَا تَهْتَرُ حَتَّى تَسْتَحْصِدَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی مثال کھیت کی طرح ہے جس کو ہوا مسلسل جھونکے دیتی رہتی ہے، مومن پر بھی مصیبتیں آتی رہتی ہیں، اور منافق کی مثال صنوبر کے درخت کی طرح ہے جو ہلتا جلتا ہی نہیں حتیٰ کہ اس کو کاٹ دیا جاتا ہے۔

۶۹۶۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَاوِيَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

مَكَانَ قَوْلِهِ تَمِيزُهُ تَفْيِيزُهُ.

۶۹۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَشْرِقًا لَنَا لَكْرِيًا عَنْ أَبِي نَزَائِدَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنِي ابْنُ كَعْبٍ بِنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْحَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ تُفْيِيزُهَا الزِّيَارَةُ تَصَوُّعُهَا مَوْتٌ وَتَعْدِلُهَا أُخْرَى حَتَّى تَهْبِجَ وَمَثَلُ الْكَافِرِ كَمَثَلِ الْأَرْمَةِ الْمُجَذَّيَةِ عَلَى أَصْلِهَا لَا يُفْيِيزُهَا شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ أَنْجَعًا فُهَا مَوْتٌ وَاحِدَةٌ.

۶۹۶۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَشْرُبُ بْنُ الشَّرِيحِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُهْدِيٍّ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بِنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْحَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ تُفْيِيزُهَا الزِّيَارَةُ تَصَوُّعُهَا مَوْتٌ وَتَعْدِلُهَا حَتَّى يَأْتِيَ أَحَدٌ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ الْأَرْمَةِ الْمُجَذَّيَةِ الَّتِي لَا يُصِيبُهَا شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ أَنْجَعًا فُهَا مَوْتٌ وَاحِدَةٌ.

۶۹۶۹ - وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَمَحْمُودُ بْنُ غِيلَانَ قَالَا حَدَّثَنَا يَشْرُبُ بْنُ الشَّرِيحِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بِنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ أَنَّ مَحْمُودًا قَالَ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ يَشْرِبُ وَمَثَلُ الْكَافِرِ كَمَثَلِ الْأَرْمَةِ وَآمَّا ابْنُ حَاتِمٍ فَقَالَ مَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَا قَالَ زُهَيْرٌ.

۶۹۷۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ ابْنُ هَاشِمٍ

حضرت کعب بن ربیع اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کی مثال سرکندے کے کھیت کی طرح ہے، جس کو ہوا جھونکے دیتی رہتی ہے کبھی اس کو گرا دیتی ہے اور کبھی کھڑا کر دیتی ہے حتیٰ کہ وہ سوکھ جاتا ہے، اور کافر کی مثال صنوبر کے درخت کی طرح ہے جو اپنی جڑ پر قائم رہتا ہے، کوئی چیز اس کو ادھر ادھر نہیں جھکاتی حتیٰ کہ وہ جڑ سے اکھڑ جاتا ہے۔

عبدالرحمن بن کعب اپنے والد ربیع اللہ عنہ سے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی مثال سرکندے کے کھیت کی طرح ہے، جس کو ہوا جھونکے دیتی رہتی ہے کبھی اس کو گرا دیتی ہے اور کبھی کھڑا کر دیتی ہے حتیٰ کہ اس کی اہل آہاتی ہے، اور منافق کی مثال صنوبر کے درخت کی طرح ہے جو اپنی جڑ پر کھڑا رہتا ہے، اس پر کوئی آفت نہیں آتی بالآخر وہ جڑ سے اکھڑ جاتا ہے۔

عبداللہ بن کعب اپنے والد ربیع اللہ عنہ سے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، البتہ محمود کی روایت میں یہ ہے کافر کی مثال صنوبر کے درخت کی طرح ہے اور ابن حاتم نے منافق کی مثال کہا جس طرح زہیر کی روایت میں ہے۔

عبداللہ بن کعب اپنے والد ربیع اللہ عنہ سے ان کی مثل نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اور ان سب کی روایات میں یہ ہے کافر کی مثال صنوبر

کے درخت کی طرح ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ وَقَالَ
ابْنُ بَشَّارٍ عَنْ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَوْصِ حَدِيثِهِمْ وَقَالَ
جَبِيحًا فِي حَدِيثِهِمَا عَنْ يَحْيَى وَمِثْلُ الْكَافِرِ مِثْلُ الْأَرْدَنِ

بَابُ مِثْلِ الْمُؤْمِنِ مِثْلُ النَّخْلَةِ

۶۹۴۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ
سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى)
قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ)
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَإِنَّهَا
مِثْلُ الْمُسْلِمِ فَحَدَّثَنِي مَا هِيَ خَوْفَةُ النَّاسِ فِي
شَجَرِ الْبَوَادِي قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَدَقَعَ فِي نَفْسِي
أَنَّهَا النَّخْلَةُ فَاسْتَحْيَيْتُ ثُمَّ قَالُوا حَدَّثَنَا مَا
هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَقَالَ هِيَ النَّخْلَةُ قَالَ
فَكَرِهْتُ ذَلِكَ لِعَمْرٍو قَالَ لَأَنْ تَكُونَ قُلْتُ هِيَ النَّخْلَةُ
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا

۶۹۴۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عُبَيْدٍ الْخُبَرِيُّ
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي
الْعَلَّيْلِ الطَّبِيعِيِّ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمًا لَا صَحَابَةَ أَخْبِرُونَنِي عَنْ شَجَرَةٍ مِثْلُهَا
مِثْلُ الْمُؤْمِنِ فَجَعَلَ الْقَوْمُ يَذْكُرُونَ شَجَرًا
مِنْ شَجَرِ الْبَوَادِي قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَأُلْقِيَ فِي نَفْسِي
أَوْسُورٌ عَنِ أَنَّهَا النَّخْلَةُ فَجَعَلْتُ أُرِيدُ أَنْ أَقُولَهَا
فَإِذَا اسْتَأْنَأَ الْقَوْمُ فَأَهَابُ أَنْ أَتَكَلَّمَ فَلَمَّا سَكَتُوا
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ النَّخْلَةُ
۶۹۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ

مؤمن کی مثال کھجور کے درخت کی طرح ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: درختوں میں سے
ایک درخت ہے جس کے پتے نہیں جھڑتے اور وہ وہ
مسلمان کی طرح ہے، مجھے بتاؤ وہ کون سا درخت ہے؟
لوگوں کا دھیان جنگل کے درختوں کی طرف گیا، حضرت عبداللہ
بن عمر نے کہا میرے دل میں یہ خیال آیا کہ وہ کھجور کا درخت
ہے لیکن مجھے بتانے سے (جیا آئی، پھر صحابہ نے کہا:
یا رسول اللہ! ہمیں بتائیے وہ کون سا درخت ہے؟ آپ
نے فرمایا وہ کھجور کا درخت ہے! حضرت ابن عمر کہتے
ہیں میں نے اس بات کا حضرت عمر سے ذکر کیا، حضرت عمر
نے فرمایا اگر تم یہ بتا دیتے کہ وہ کھجور کا درخت ہے
تو مجھے فلاں فلاں چیز سے زیادہ پسند ہوتا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک
دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے
فرمایا: مجھے بتاؤ وہ کون سا درخت ہے جس کی مثال
مؤمن کی طرح ہے؟ صحابہ جنگل کے درختوں میں سے
کسی درخت کا ذکر کرنے لگے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں
کہ میرے دل میں یہ چیز ڈالی گئی کہ یہ کھجور کا درخت ہے!
میں نے اس کو بتانے کا ارادہ کیا، مگر وہاں بڑی عمر کے
لوگ تھے، میں ان کے سامنے بات کرنے سے ڈرا،
جب سب صحابہ چپ رہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا وہ کھجور کا درخت ہے۔

مجاہد کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما

کے ساتھ مدینہ میں رہا میں نے ان سے صرف ایک حدیث سنی، انھوں نے کہا ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ کے پاس کھجور کا گودا لایا گیا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھجور کا گودا لایا گیا، اس کے بعد ان کی طرح حدیث بیان کی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا مجھے اس درخت کے متعلق بتاؤ جس کے پتے نہیں جھڑتے، وہ مسلمان کی طرح ہے، امام مسلم کہتے ہیں کہ اس روایت میں ہے وہ ہر وقت پھل دیتا ہے، لیکن میں نے اپنے علاوہ دوسرے محدثین کے پاس اسی طرح روایت دیکھی ہے، کہ وہ درخت ہر وقت پھل نہیں لاتا، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میرے دل میں خیال آیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے، دمنگ میں نے دیکھا کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کلام نہیں کر رہے تو مجھے کچھ کہنا ناگوار ہوا، حضرت عمر نے کہا اگر تم بتا دیتے تو مجھے یہ فلاں فلاں پیر سے زیادہ پسند ہوتا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: کھجور کے درخت کے ساتھ مومن کی مشابہت کی وجوہات اور دیگر مسائل | اس باب کی احادیث سے

یہ معلوم ہوا کہ عالم کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے تلامذہ کی عقلوں کی آزمائش کے لیے ان سے کوئی مسئلہ پوچھے تو وہ اپنے ذہنوں کو دوڑائیں اور غور و فکر کریں، اور ان میں بڑوں کی تنظیم اور توقیر کا بیان ہے، جیسا کہ حضرت ابن عمر نے مسئلہ کا علم ہونے کے باوجود اس لیے نہیں بتایا کہ جب حضرت ابو بکر اور حضرت عمر نہیں بتا رہے تو میرا بھی خاموش رہنا مناسب ہے، البتہ جب بڑوں کو جواب دے کر خود کو بتا دینا چاہیے، نیز ان احادیث میں بیٹے کی لیاقت پر باپ کے خوش ہونے کا بیان ہے اور ان احادیث میں کھجور کے درخت کی فضیلت ہے، علماء

آبِ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَمَا سَمِعْتُهُ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَحَدِيَّتًا وَاحِدَةً قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُتِيَ بِجَمْعٍ فَقَدْ كَرَّ بِنَحْوِ حَدِيثِهِمَا -

۶۹۴۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَزَنَةَ سَيْفٌ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ أُتِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَمْعٍ فَقَدْ كَرَّ بِنَحْوِ حَدِيثِهِمَا -

۶۹۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا عُكَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحَبُّوْنِي بِشَجَرَةٍ شَبِيهِ أَوَّلِ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ لَا يَتَحَاتُّ وَرَفَّتْهَا قَالَ لَا بَأْسَ هِنِم لَعَلَّ مُسْلِمًا قَالَ زَوُّنِي أَكَلَهَا وَكَذًا وَجَدْتُ عِنْدَ غَيْرِي أَيْضًا وَلَا تَوُّنِي أَكَلَهَا كُلَّ حِينٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ وَرَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ لَا يَتَكَلَّمَانِ فَكَرِهْتُ أَنْ أَتَكَلَّمَ أَوْ أَقُولَ شَيْئًا فَقَالَ عُمَرُ لَأَنْ تَكُونَ قُلْتُهَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا وَكَذًا -

نے کہا ہے کہ کھجور کے درخت کو مسلمان کے ساتھ اس لیے تشبیہ دی گئی ہے کہ اس میں بہت زیادہ خیر ہے اس کا سایہ دائمی ہے، اس کا پھل میٹھا ہے اور وہ پھل ہمیشہ موجود رہتا ہے، کیونکہ تازہ کھجور بھی کھائی جاتی ہے اور خشک ہونے کے بعد پھوپھواریے کی شکل میں بھی کھائی جاتی ہے اور کھجور کے درخت کے خشک ہونے کے بعد اس کے تنے، اس کے پتوں اور اس کی شاخوں سے فوائد حاصل ہوتے ہیں اس کے تنے سے شہتر بلٹے جاتے ہیں، اس کی شاخوں اور پتوں سے چٹائیاں بنائی جاتی ہیں اور اس کی گٹھلیوں سے تیسے بنائی جاتی ہے، غرض یہ کہ کھجور کے درخت سے ہر حالت اور ہر دور میں نفع حاصل ہوتا ہے، جس طرح مومن کے ہر (نیک) عمل میں خیر ہے، اس کا عبادت کرنا، لوگوں کے ساتھ اچھا معاملہ کرنا اور حسن اعتدال سے پیش آنا، اہل دیال اور رشتہ داروں کے حقوق ادا کرنا، عبادت میں مساومت کی نیت سے کھانا پینا اور آرام کرنا، جو جس طرح کھجور کے درخت کی ہر چیز میں خیر ہے اس طرح مومن کے ہر حیثیت مومن ہر عمل میں خیر اور اجر ہے۔

بعض علماء نے کھجور کے درخت کی مومن کے ساتھ مشابہت میں یہ نکتہ بیان کیا ہے کہ مومن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت زیادہ بلکہ سب سے زیادہ محبت ہوتی ہے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فراق پر صبر نہیں کر سکتا اور آپ سے جدائی پر بے اختیار گریہ و زاری کرتا ہے اور اب بھی جب اہل ایمان اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہدائی مدینہ منورہ سے رخصت ہوتے ہیں تو زار و قطار روتے ہیں اور فراق کے صدمہ کے باعث ان کی چھینٹیں نکل جاتی ہیں اور تمام درختوں میں سے صرف کھجور کے درخت کی یہ صفت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بے حد محبت کرتا ہے اور اس کو آپ کی جدائی کی سہار نہیں ہے، کھجور کے جس تنے سے ٹیک لگا کر آپ خطبہ دیتے تھے جب منبر بننے کے بعد آپ نے اس کو چھوڑ دیا تو وہ آپ کے فراق میں دھاڑیں مار مار کر رونے لگا!

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد الله ان امّاًة من الانصار قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله الا جعل لك شيئاً تقعد عليه فان لي غلاماً فجاراً قال ان شئت قال فعملت له المنبر فلما كان يوم الجمعة قعد النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر الذي صنع فصاحت النخلة التي كان يخطب عندها حتى كادت ان تنشق فتزل النبي صلى الله عليه وسلم حتى اخذها فضمها اليه فجعلت تات

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انصار کی ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں آپ کے بیٹھنے کے لیے کوئی چیز نہ بنا دوں! کیونکہ میرا بیٹا بڑھ چکا ہے، آپ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو بنا دو حضرت جابر کہتے ہیں کہ اس عورت نے منبر بنا دیا۔ جمعہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس عورت کے بیٹے کے بنائے ہوئے منبر پر بیٹھے، تب کھجور کے اس درخت نے پیچھے ماری جس کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دیتے تھے، حتیٰ کہ وہ تنا پھٹنے کے قریب تھا، پھر نبی صلی

انین الصبی الذی یسکت حتی استقرت راسہ
اللہ علیہ وسلم نے میرے آنکر اس تنے کو کپڑا اور اس
کو اپنے ساتھ چٹایا، وہ تنہا اس طرح سسکیاں لینے
لگا جیسے روتا ہوا بچہ چپ کراتے وقت سسکیاں لیتا
ہے، پھر وہ پرسکون ہو گیا۔

علامہ بدرالدین علی بن ابی شیبہ کہتے ہیں :

مفسرین نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کلمہ طیبہ (لا الہ الا اللہ) کی مثال پاک درخت کے ساتھ دی ہے، جس کی
جڑ زمین میں ہے اور اس کی شاخیں آسمان میں ہیں جو ہر وقت پھل لاتا ہے، اس سے مراد کھجور کا درخت ہے،
اللہ تعالیٰ نے ایمان کو کھجور کے درخت کے ساتھ تشبیہ دی ہے، کیونکہ جس طرح کھجور کی جڑیں زمین میں ہوتی
یہی، اسی طرح ایمان مومن کے دل میں ہوتا ہے، اور جس طرح کھجور کی شاخیں آسمان کی جانب اٹھتی ہوئی ہوتی ہیں
اسی طرح مومن کے اعمال قبولیت کے لیے آسمانوں کے اوپر جلتے ہیں۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ امام ابو داؤد نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے لوگوں پر کھجور نہیں ڈالتے سے منع فرمایا ہے اور یہاں آپ نے خود کھجور ڈالی ہے، اس کا جواب
یہ ہے کہ یہ مماثلت اس صورت پر محمول ہے جب کوئی شخص دوسرے شخص پر اپنی بڑائی ظاہر کرنے کے لیے
یا اس کو شرمندہ یا عاجز کر لے کے لیے اس سے کوئی کاہنچل سوال کرے۔ البتہ اگر اپنے شاگردوں کے علم
اور ان کی عقل کی آزمائش کے لیے ان سے کوئی پہیلی پرچھے تو یہ جائز ہے۔

بَابُ تَحْرِيشِ الشَّيْطَانِ وَبَعْثِهِ

سَرَايَاَهُ لِفِتْنَةِ النَّاسِ

۶۹۷۶ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ

بْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ اسْحَقُ اَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ

حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ اَلْاَعْمَشِ عَنْ اَبِي سَعْيَانَ عَنْ

جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقُولُ اِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ اَيَسَّ اَنْ يَغْبِكَ هَا الْمُصَلُّونَ

فِي جَوَازِئِهِ الْعَرَبِ وَلَكِنْ فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ -

۶۹۷۷ - وَحَدَّثَنَا هَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

وَكَيْفَ ۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مُزَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ

لوگوں میں فتنہ ڈالنے کے لیے شیطان کا

اپنے لشکر کو روانہ کرنا اور برا بیگنہ کرنا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جزیرہ عرب میں اپنی عبادت

کیے جانے سے شیطان مایوس ہو گیا ہے لیکن وہ

ان کو آپس میں درڑائی کے لیے بھڑکائے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی سند بیان کی۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۸۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد علی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۵، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

بَلَا هُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ .

۶۹۷۸ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ عَوْشَ ابْنِ لَيْسَ عَلَى الْخَوَافِ بَعَثَ سَرَايَاً فَيَفْتِنُونَ النَّاسَ فَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَهُ أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً .

۶۹۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ رَوَاهُ النَّفْطَالِيُّ كُرَيْبٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ابْنِ لَيْسَ يَصْعَقُ عَرَّشَهُ عَلَى الْمَاءِ ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَايَاً فَادْنَاهُمْ مِنْهُ مَنَزَلَةً أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً يَحْيَى أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا فَيَقُولُ مَا صَنَعْتَ شَيْئاً قَالَ ثُمَّ يَحْيَى أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ مَا تَرَكْتُ حَتَّى فَزَعْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَتِهِ قَالَ فَيُذْنِبُ مِنْهُ وَيَقُولُ نَعَمْ أَنْتَ فَسَأَلَ الْأَعْمَشُ أَرَاهُ قَالَ فَيَلْتَزِمُهُ .

۶۹۸۰ - حَدَّثَنَا سَكْمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَغْوَيْنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَبْعَثُ الشَّيْطَانُ سَرَايَاً فَيَفْتِنُونَ النَّاسَ فَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَهُ مَنَزَلَةً أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً .

۶۹۸۱ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِحِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ دُوِّنَ لَهُ قَرْيَةٌ مِنَ الْجَنِّ فَتَأْتُوا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ابلیس کا تخت سمندر پر ہے وہ لوگوں میں فتنہ ڈالنے کے لیے اپنے لشکر روانہ کرتا ہے شیطان کے نزدیک سب سے بڑے درجہ والا وہ ہے جو سب سے زیادہ فتنہ ڈالے .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابلیس اپنا عرش پانی پر رکھتا ہے، پھر وہ اپنے لشکر روانہ کرتا ہے اس کے نزدیک سب سے زیادہ مقرب وہ ہوتا ہے جو سب سے زیادہ فتنہ ڈالتا ہے، اس کے لشکر میں سے ایک اگر کہتا ہے، میں نے ایسا ایسا کیا ہے وہ کہتا ہے تم نے کچھ نہیں کیا، پھر ان میں سے ایک اگر کہتا ہے، میں نے ایک شخص کو اس مال میں پھوڑا کہ اسی کا اور اسی کی بیوی کے بیان تو فریق کرادی وہ اس کو اپنے قریب کر کے کہتا ہے، ہاں تم نے کام کیا ہے، اعمش نے کہا میرا گمان ہے وہ اس کو گلے لگا لیتا ہے .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ شیطان اپنے لشکروں کو بھیجتا ہے جو لوگوں کو فتنوں میں ڈالتے ہیں، اس کے نزدیک زیادہ مرتبہ والا وہ ہوتا ہے جو لوگوں کو زیادہ فتنے میں ڈالتا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے ہر شخص کے ساتھ ایک شیطان رہم گا وہ مسلط کر دیا گیا ہے، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کے ساتھ بھی؟ آپ نے فرمایا میرے ساتھ بھی، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کے مقابلہ میں میری مدد فرمائی . وہ مسلمان ہو

گیا اور وہ مجھے خیر کے سوا کوئی بات نہیں کہتا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، سفیان کی روایت میں ہے ہر شخص کے لیے ایک ہم زاد جن اور ایک ہم زاد فرشتہ مقرر کر دیا ہے۔

وَاِيَّاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَاِيَّاكَ اِلَّا اَنْ اَللّٰهُ اَعَانَنِي عَلَيْهِ فَاَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُنِي اِلَّا بِخَيْرٍ - ۶۹۸۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَرِ وَابْنُ بَشَّارٍ كَالا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ (يَعْنِي ابْنَ هَفْصَةَ) عَنْ سَفْيَانَ ۳ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ اَدَمَ عَنْ عَمَّارِ بْنِ زُرَّارٍ يَقِيْلًا هَذَا عَنْ مَنْصُورٍ بِاسْتِثْنَاءٍ جَرِيْدٍ مَعْلُودٍ حَدِيْثُهُ غَيْرُ اَنْ فِي حَدِيْثِ سَفْيَانَ وَقَدْ وَكَّلَ بِهِمْ قَرِيْنُهُ مِنَ الْجَنِّ وَقَرِيْنُهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ .

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات ان کے پاس سے اٹھ کر گئے، مجھے اس پر غیبت آئی، پس آپ آئے اور دیکھا کہ میں کیا کر رہی ہوں، آپ نے فرمایا: اسے عائشہ! کیا بات ہے! کیا تم نے غیبت کی ہے؟ میں نے کہا: مجھ جیسی عورت کو آپ جیسے مرد پر غیبت نہیں آنی چاہیے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تمہارے پاس تمہارا شیطان آیا تھا؟ حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! کیا میرے ساتھ شیطان ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! میں نے کہا ہر انسان کے ساتھ شیطان ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کے ساتھ بھی ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! لیکن اس کے مقابلہ میں میرے رب نے میری مدد کی حتیٰ کہ وہ مسلمان ہو گیا۔

۶۹۸۳ - حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ ابْنُ قُسَيْطٍ حَدَّثَنَا أَنَّ عَمْرُوَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا لَيْلًا قَالَتْ فَغَرِثَ عَلَيْهِ فَجَاءَ قَوَايَ مَا أَصْنَعُ فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَائِشَةُ أَغَرِثَ فَقُلْتُ وَمَا لِي لَا يَغَارُ وَثَلَاثِي عَلَى مِثْلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَدْ جَاءَكَ شَيْطَانُكَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ مَعِيَ شَيْطَانٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَمَعَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ سَأَلَنِي أَعَانَنِي عَلَيْهِ حَتَّى أَسْلَمَ .

شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تکفیر مسلمین کا رد | حدیث نمبر ۶۹۸۲ میں ہے: شیطان ہزیرۃ العرب میں اپنی عبادت کیے جانے سے مایوس ہو گیا

ہے، لیکن وہ لوگوں کو آپس میں لڑائی کے لیے بھڑکائے گا۔ یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے معجزات میں سے ہے، اس کا معنی یہ ہے کہ شیطان اس سے مایوس ہو گیا ہے کہ ہزیرۃ عرب میں اس کی عبادت کی جائے لیکن وہ مسلمانوں کے درمیان فتنہ و فساد اور جنگ کی آگ بھڑکائے گا۔

بارہویں صدی ہجری میں شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کا ظہور ہوا، اس کا یہ عقیدہ تھا کہ انبیاء علیہم السلام سے توسل کرنا اور ان سے شفاعت طلب کرنا شرک ہے اور جو شخص یہ عقیدہ رکھے وہ کافر ہے اور اس کو قتل کرنا مباح ہے۔
شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کہتے ہیں:

وعرفت ان اقاردهم بتوحيد الربوبية لم
يخلطهم في الاسلام وان قصدهم الملائكة
والانبياء يريدون شفاعتهم، والتقرب
الى الله بذلك: هو الذي احل دماؤهم و
اموالهم

تم یہ جان چکے ہو کہ لوگ اللہ کی ربوبیت کا اقرار کرنے
کی وجہ سے اسلام میں داخل نہیں ہوتے اور فرشتوں اور
پیغمبروں کی شفاعت کا ارادہ کرنے سے اور ان کے توسل
سے اللہ کا تقرب حاصل کرنے کی وجہ سے ان کو قتل کرنا
اور ان کا مال لوٹنا حلال ہو گیا ہے۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب اپنے اس قول کی بناء پر اس وقت کے تمام جزیرہ عرب کے مسلمانوں کو کافر قرار دے دیا اور
اس کا یہ قول اس صریح حدیث کے خلاف ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ جزیرہ عرب میں اللہ کے سوا کسی کی عبادت
نہیں ہوگی اور جزیرہ عرب میں غیر اللہ کی عبادت سے شیطان مایوس ہو گیا ہے اور شیخ محمد بن عبد الوہاب نے یہ لکھا ہے
کہ انبیاء علیہم السلام سے شفاعت طلب کرنا کفر اور شرک ہے حالانکہ عہد صحابہ اور تابعین سے لے کر آج تک ہر وقت
مدینہ منورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اور پروردگار مسلمانان عالم آپ سے شفاعت طلب کرتے ہیں اور آپ
کے وسیلہ سے اللہ کا تقرب حاصل کرتے ہیں۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب کے بھائی شیخ سلیمان بن عبد الوہاب نے شیخ محمد بن عبد الوہاب کے عقائد و افکار کے رد میں
ایک کتاب لکھی "الصواعق الحریقہ" اس کتاب میں انہوں نے بھی اس حدیث سے شیخ محمد بن عبد الوہاب کا رد کیا ہے وہ کہتے ہیں
تمہارے مذہب کے بطلان پر یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے جس کو امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ
سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان اس بات سے مایوس ہو گیا ہے کہ جزیرہ عرب میں
اس کی پرستش کی جائے لیکن وہ ان کو آپس میں لڑاتا رہے گا اور حاکم نے صحیح سند کے ساتھ اور ابویعلیٰ اور بیہقی نے حضرت
عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان اس بات سے مایوس ہو گیا ہے
کہ جزیرہ عرب میں بت پرستی کی جائے لیکن اس سے کم بات یعنی آپس کے لڑائی جھگڑوں پر راضی ہو گیا ہے، اور امام احمد نے
اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ اور ابن ماجہ نے شہاد بن ادس سے روایت کی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: اے اپنی امت پر شرک کا خوف کرتا ہوں، میں نے عرض کیا: حضور کیا آپ کے بعد آپ کی امت ٹھکر کرے گی، آپ نے
فرمایا: اے لیکن وہ سورج، چاند یا کسی بت کی پوجا نہیں کرے گی، لیکن اپنے اعمال میں ریبا کاری کرے گی۔

ان احادیث کی تمہارے مذہب کے بطلان پر دلالت اس طرح ہے کہ اللہ کریم نے اپنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم کو جس قدر چاہا اپنے غیب سے مطلع فرمایا اور قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے، اس کی خبر دے دی اور حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ جزیرہ عرب میں شیطان اپنی عبادت سے مایوس ہو چکا ہے اور شہاد کی روایت میں

آپ نے خبر دی ہے کہ جزیرہ عرب میں بت پرستی نہیں ہوگی اور یہ چیزیں تنہا سے مذہب کے برعکس ہیں، کیونکہ تمہارا عقیدہ ہے کہ بصرہ اور اس کے گرد و نواح اور عراق میں وجہ سے نے کہ اس جگہ تک جہاں حضرت علی اور حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی قبریں ہیں، اسی طرح سارے یمن اور حجاز میں شیطان کی پرستش اور بت پرستی ہوتی ہے اور یہاں کے مسلمان بت پرست اور کفار ہیں، حالانکہ یہ تمام جگہیں سرزمین عرب کے وہ تمام علاقے ہیں جن کی سلامتی ایان اور کفر سے براہت کی حضور نے خبر دی ہے اور تم کہتے ہو کہ یہاں کے لوگ کافر ہیں اور حجاز کو کافر نہ کہے، وہ بھی کافر ہے، لہذا یہ تمام احادیث تمہارے مذہب کا رد کرتی ہیں۔ ۱۰۰

نیز شیخ سلیمان بن عبد الوہاب لکھتے ہیں:

اور تنہا سے مذہب کے بطلان پر یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے جس کو امام احمد اور امام ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ ذکر کیا اور اس کو صحیح قرار دیا اور امام نسائی اور ابن ماجہ نے عمرو بن اعصم سے روایت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا: شیطان اس بات سے ہمیشہ کے لیے مایوس ہو چکا ہے کہ تنہا سے اس شہر میں اس کی پرستش کی جائے، البتہ تمہاری آپس کی لڑائیوں میں اس کی پیروی ہوتی رہے گی اور حکم نے سند صحیح کے ساتھ بیان کیا کہ حضرت ابن عباس بیان فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر خطبہ دیا اور فرمایا: شیطان اس بات سے مایوس ہو چکا ہے کہ تمہاری سرزمین میں اس کی پرستش کی جائے، لیکن اس کے علاوہ دوسری باتوں میں پیروی کی جانے پر راضی ہو چکا ہے، ان چیزوں میں سے ایک یہ ہے کہ تم ایک دوسرے کے اہمال کو حقیر جانو گے پس اس بات سے احتراز کرنا اسے لوگوں میں سے تم میں وہ چیز چھوڑی ہے کہ اگر تم نے اس کو مضبوطی سے تمام لیا تو کبھی گمراہ نہ ہو گے اور وہ اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت ہے۔

ان احادیث میں تنہا سے مذہب کے بطلان پر اس طرح دلالت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصاً مکہ میں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے بت پرستی نہ ہونے کی خبر دی ہے اور حضور بھی غلات واقع خبر نہیں دیتے، نیز اس میں حضور نے امت کو بشارت دی ہے اور حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کی بشارت کبھی غلط نہیں ہوتی، البتہ اس حدیث میں حضور نے بت پرستی کے علاوہ دوسری غلط باتوں مثلاً لڑائی جھگڑوں سے ڈرایا ہے اور یہ بات حدیث سے بالکل ظاہر ہے اور جن چیزوں کا نام تم شرک اکبر رکھتے ہو اور ان کے کرنے والوں کو (ادویار سے وسیلہ، شفاعت طلب کرنا اور ان کی قبروں سے فیضان طلب کرنا، (مسیدی) بت پرستی کا مرتکب کہتے ہو، ان تمام امور پر تمام اہل مکہ ان کے غوام، امراء اور علماء چھ سو سال سے زیادہ عرصہ سے غل پیرا ہیں اس کے باوجود یہ نام لوگ تنہا سے دشمن ہیں، تم کو سب و شتم کرتے ہیں اور تمہاری اس بدعتیگی کی وجہ سے تم پر لعنت بھیجتے ہیں اور مکہ مکرمہ کے علماء اور شرفاء ان تمام امور کے مطابق احکام جاری کرتے ہیں جن کو تم شرک اکبر قرار دیتے ہو۔ اگر تمہارا گمان حق ہے، تو یہ لوگ عل الاعلان کافر ہیں، لیکن یہ احادیث تمہارے زعم فاسد کا رد کرتی ہیں اور تنہا سے مذہب کو باطل کرتی ہے۔ ۱۰۱

۱۰۰۔ شیخ سلیمان بن عبد الوہاب متوفی ۱۲۰۸ھ، الصواعق اللہیہ ص ۴۷-۴۶، مطبوعہ مکتبۃ الشیخ استنبول

۱۰۱۔ الصواعق اللہیہ ص ۴۷

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل الرسل ہونے پر ایک دلیل | حدیث نمبر ۶۹۸۱ میں ہے اللہ تعالیٰ نے
 انہیں اس کے شر سے محفوظ رکھتا ہوں یا وہ مسلمان ہو گیا " سوا اب وہ مجھے بھلائی کے سوا اور کوئی بات نہیں کہتا۔
 اس لفظ یعنی اسلام کی دو طرح روایت ہے "اسلم" میں اس شیطان کے شر سے محفوظ رہتا ہوں " علامہ خطاب
 نے اس کو صحیح اور مختار کہا ہے اور "اسلم" وہ شیطان مسلمان ہو گیا " قاضی عیاض نے کہا کہ یہی صحیح اور مختار ہے۔
 اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "وہ مجھے بھلائی کے سوا اور کوئی بات نہیں
 کہتا" صحیح مسلم کے علاوہ دوسری کتب اماریت میں ہے "فاسلم" یعنی وہ مسلمان اور تابع فرمان ہو گیا۔
 قاضی عیاض نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے معصوم ہیں کہ شیطان آپ کے دل میں یا آپ کے
 جسم میں کوئی تصرف کرے، اے

اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت پر دلیل ہے کیونکہ انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام نے آپ
 کی نسبت تبلیغ کا بہت زیادہ زمانہ پایا اس کے باوجود ان کی تبلیغ سے بہت کم انسان مسلمان ہوئے اور آپ نے تبلیغ
 کا بہت کم زمانہ پایا اس کے باوجود آپ کی تبلیغ سے بہت زیادہ مسلمان ہوئے اور نہ صرف یہ کہ انسان مسلمان ہوئے بلکہ جن
 نے اطاعت کی، پیچروں اور جانوروں نے کلمہ پڑھا حتیٰ کہ آپ کے ساتھ پیدا ہونے والا شیطان بھی مسلمان ہو گیا، کائنات
 کی ہر حقیقت کو آپ نے بدل ڈالا اور امر بالشر اور نہی بالخییر ہو گیا!

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

ابلیس شیطان اور جن کی حقیقتوں کا بیان | ابلیس کا معنی ہے اللہ کی رحمت سے مایوس ہونا، اسی لفظ سے
 ابلیس ماخوذ ہے، کیونکہ یہ لعین اللہ کی رحمت سے مایوس ہو گیا تھا، اس سے پہلے اس کا نام عزراہیل تھا۔ اے
 علامہ راغب اصفہانی لکھتے ہیں:

شیطان آگ سے پیدا کی ہوئی ایک مخلوق ہے، قرآن مجید میں ہے: خلق الجن من نار۔
 (ما حمن : ۱۵) "اور جن" کو خالص آگ کے شعلے سے پیدا کیا، کیونکہ اس میں قوت غضب و اور حمیت مذمومہ بہت
 زیادہ تھی اسی وجہ سے اس نے حضرت آدم کو مسجد کر کے سے انکار کر دیا تھا۔ ابو عبیدہ نے کہا جن، انس اور حیوانات
 میں سے ہر موزی کو شیطان کہتے ہیں۔ اے
 علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

جن انسان کی ضد ہے، جن کو اس لیے جن کہتے ہیں کہ وہ چھپا ہوا ہوتا ہے اور نظر نہیں آتا، زنجیری نے کہا ملائکہ
 اور جن ایک نوع ہیں ان میں سے جو نجس اور متمر و ہیں ان کو جن کہتے ہیں اور جو طہر اور نیک ہیں ان کو ملائکہ کہتے ہیں، علامہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۶، مطبوعہ نور محمد اہم المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۲ ص ۱۱۱، مطبوعہ المطبعة الخیر یہ مصر، ۱۳۰۶ھ

۳۔ علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۲۶۱، مطبوعہ المکتبة المرقیة بیروت، ۱۳۴۲ھ

راغب اصفہانی نے کہا جو روحانی مخلوق انسان کے حواس سے مخفی ہے اس کی سین قسمیں ہیں، جو خیر ہیں وہ فرشتے ہیں اور جو شر ہیں وہ شیطان ہیں اور جن میں خیر اور شر دونوں ہیں وہ "جن" ہیں، بعض علماء نے کہا ملائکہ اور جن کی مختلف حقیقتیں ہیں، ملائکہ نور سے پیدا کیے گئے اور جنات نار سے پیدا کیے گئے ہیں، ملائکہ معصوم ہیں ان میں تو والد اور تئسل نہیں ہوتا اور نہ ان میں مذکر اور مؤنث ہوتے ہیں اور جنات اس کے برخلاف ہیں۔

ابلیس جنات میں سے تھا جیسا کہ قرآن مجید میں صراحتہ مذکور ہے، ایک قول یہ ہے کہ ابلیس جنات میں اس طرح ہے جس طرح حضرت آدم انسانوں میں ہیں۔

ہماری تحقیق یہ ہے کہ شیطان جنات میں سے ہے جیسا کہ قرآن مجید میں نص صریح ہے: **كَاٰنَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّهٖ** (کہف: ۵۰) "وہ جنوں میں سے تھا سو اس نے اپنے رب کے حکم کی نافرمانی کی" اس آیت میں یہ تاویل کرنا کہ اس کے افعال جنات والے تھے، بلا ضرورت ہے، اور اس کو سجدہ کا حکم دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ فرشتہ ہو، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ وہ ملائکہ کا حکم تھا لیکن اس کے ثبوت میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔

شیطان کی دوسرے اندازی کے متعلق قرآن مجید کی آیات

شیطان نے کہا مجھے قسم ہے، جیسے تو نے مجھے گمراہ کیا ہے میں (بھی) ضرور ان کی سزا میں تیری سیدھی لاء پر پنچھوں گا، پھر میں ضرور آؤں گا ان کے آگے سے اور ان کے پیچھے سے اور ان کے دائیں سے اور ان کے بائیں سے اور تو ان میں سے اکثر کو شکر گزار نہیں پائے گا۔

قَالَ فَبِمَا اَغْوَيْتَنِي لَاقَعْدَن لِيْهِمْ صِوَاطِكُ الْمُسْتَقِيْمِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لِيْهِمْ اِيْدًا يُّمْنُوْهُمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ اَيْمَانِهِمْ وَ عَنْ شَمَائِلِهِمْ وَ لَا تَجِدُ اَكْثَرَهُمْ شَاكِرِيْنَ

(اعراف: ۱۶، ۱۷)

اور فیصلہ ہو جانے کے بعد شیطان کہے گا: بے شک اللہ نے تم سے جو وعدہ کیا وہ سچا وعدہ تھا اور میں نے تم سے جو وعدہ کیا سو میں نے اس کے خلاف کیا، اور میرا تم پر کوئی تسلط نہ تھا مگر یہی کہ میں نے تم کو دھوکا دیا اور تم نے میری بات مان لی، سو اب تم مجھے ملامت نہ کرو، اپنے آپ کو ملامت کرو۔

وَقَالَ الشَّيْطٰنُ لِمَا خَضٰى اِلٰمْرَانِ اللّٰهُ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَ مَا كَانَ لِيْ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا اَنْتِ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِيْ ۚ فَلَا تَلُمُوْنِيْ وَلَوْ مَوٰا اِنْفُسَكُمْ

(ابراہیم: ۲۲)

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت علی بن حسین بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ کے پاس آپ کی

عن علی بن حسین قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند المسجد و عندہ انا و اجد

نہیں کہ انسان کی روح جسم لطیف ہے اس کے باوجود وہ انسان کے بدن میں داخل ہے، اور آگ کو ٹکڑے میں داخل ہو جاتی ہے، پانی پتہ میں اور تیل تلوں میں داخل ہوتا ہے سو اسی طرح شیطان ایک جسم لطیف ہے اور وہ انسان کے جسم میں داخل ہو کر دوسرے انداز کی کرتا ہے اور اس کو شر اور فساد کی طرف مائل کرتا ہے، اس قول کے مطابق ملائکہ اور شیاطین دونوں اجسام لطیف ہیں لیکن شیاطین دھرمیں اور آگ سے پیدا کیے گئے ہیں اور ملائکہ نور سے پیدا کیے گئے ہیں۔ ۱۔
فلا رشبیل حنفی کہتے ہیں:

نفس میں غلبہ طریقہ سے کسی چیز کے انقاد کرنے کو دوسرے کہتے ہیں، دوسرے ڈالنے والا اپنے کلام کا مکرر سکر انقاد کرتا ہے تا مانی ابوسلی نے کہا ہے کہ یہ بھی احتمال ہے کہ دوسراں میں ایک کلام حنفی ہو جس کا قلب اور آگ کرے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جن انسان کو مس کرے، اور انسان کے اجزاء میں داخل ہو کر اس کو مضبوط الحواس کر دے، مگر بن محمد نے امام احمد سے یہ روایت کیا ہے کہ جن انسان کی زبان سے کلام کرتا ہے، لیکن بعض مشکلیہن نے کہا کہ جن انسان کے جسم میں داخل نہیں ہو سکتا کیونکہ ایک جسم میں دو روحوں کا وجود ممکن نہیں ہے۔

ابن عقیل نے شیطان کے دوسرے ڈالنے کی کیفیت میں یہ بیان کیا کہ شیطان ایک جسم لطیف ہے وہ انسان کے جسم میں داخل ہو کر اس کے دل میں رومی خیالات انقاد کرتا ہے اور یہی دوسرے ہے، اگر یہ اعتراض ہو کہ ایک جسم دوسرے جسم میں داخل ہو جائے تو اجسام کا داخل لازم آئے گا اور یہ مستغنی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جسم کثیف کا دوسرے جسم کثیف میں داخل محال ہے لیکن ایک جسم لطیف، جسم کثیف میں داخل ہو سکتا ہے، جیسے روح اللہ ہوا جسم میں داخل ہوتی ہیں مگر جن میں اسی طرح داخل ہو سکتا ہے کیونکہ وہ جسم لطیف ہے، اور اگر یہ اعتراض ہو کہ جن آگ سے بنا ہے اگر وہ انسان کے جسم میں داخل ہو تو انسان کا جسم جل جانا چاہیے اس کا جواب یہ ہے کہ جن کی اصل آگ ہے وہ بدلتے جلا نے والی آگ نہیں ہے۔ ۲۔

اس بحث میں ایک اہم مسئلہ یہ ہے کہ عوام اور خواہش میں یہ مشہور ہے کہ جن انسان کے جسم میں داخل ہو کر اس کی زبان سے بولتا ہے، وہ انسان دوڑتا، بھاگتا ہے، چیزوں کو پکڑتا ہے، لیکن یہ اس انسان کا تصرف نہیں ہوتا بلکہ اس جن کا تصرف ہوتا ہے، جب انسان جن کے زیر اثر ہو تو اس کے اعضاء پر اس جن کا تصرف اور تسلط ہوتا ہے، اور اس انسان کے حواس اور مشاعر ماؤت اور محفل ہو جاتے ہیں، اس مسئلہ میں علماء اسلام کی دو رائیں ہیں، بعض اس کے جواز کے اور بعض عدم جواز کے قائل ہیں۔ ہم نے کتاب اور سنت میں غور کر کے جو کچھ سمجھا ہے وہ یہ ہے کہ جن انسان کے جسم میں داخل ہوتا ہے، اس کو مس کرتا ہے اور اس کو ضرر بھی پہنچاتا ہے، لیکن کتاب اور سنت سے یہ ثابت نہیں ہے کہ جن انسان کے اعضاء پر تصرف اور تسلط ہو جاتا ہے بلکہ قول بہت سی قباحوں کو مستلزم ہے۔

اس بحث میں ہم پہلے قرآن مجید اور احادیث سے جن کا انسان کو ضرر پہنچانا اور اس کے جسم میں داخل ہونا بیان کریں گے پھر یقین کے نظریات اور ان کے دلائل بیان کریں گے اور اخیر میں اپنے موقف پر دلائل بیان کریں گے۔

شیطان کے ضرر پہنچانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات | قرآن مجید میں ہے:

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۵ ص ۳۳۲-۳۳۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ کوئی۔
۲۔ قاضی بدر الدین ابوعبداللہ محمد بن عبداللہ شہبلی حنفی متوفی ۷۶۶ھ، اکام المربیان فی احکام السجنان ص ۱۶۲-۱۶۰، مطبوعہ مکتبہ خیر کثیر

واذکو عبدنا ایوب اذ نادى ربه انى
مسنى الشيطان بنصب وعذاب

(ص: ۴۱)

الذین یا کلون الربا لا یقومون الا کما
یقوم الذی یتخطط الشیطن من المس
(بقرہ: ۲۷۵)

اور ہم سے بندے ایوب کو یاد کیجئے، جب انہوں
نے اپنے رب سے فریاد کی کہ شیطان نے مجھے بڑی اذیت
اور سخت تکلیف پہنچائی ہے۔

سو جو لوگ قیامت کے دن صرف اس طرح کھڑے
ہوں گے جیسے وہ شخص کھڑا ہوتا ہے جس کو شیطان نے
چھو کر غمناک یا غمناک کر دیا ہو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

شیطان کے ضرر پہنچانے کے متعلق احادیث

قال ابو هريرة سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ما من بنى آدم مولود
الا يمسه الشيطان حين يولد فيسهل
صارخا من مس الشيطان غير مريم وابنها
ثم يقول ابو هريرة واني اعيدتها بلك و
ذريتها من الشيطان الرجيم - له

عن ابی ہریرۃ سمعت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کہ یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: "جو آدم کا جو بچہ
بھی پیدا ہوتا ہے اس کی پیدائش کے وقت شیطان اس کو مس
کرتا ہے اور شیطان کے مس کرنے سے وہ بچہ چیخ مار
کر روتا ہے مگر حضرت مریم اور ان کے بیٹے کے، پھر
حضرت ابی ہریرہ یہ آیت پڑھتے تھے (عمران کی) بیوی نے دعا کی
میں مریم اور اس کی اولاد کو شیطان رجیم کے شر سے تیری
پناہ میں دیتی ہوں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنی
بیوی کے پاس (غلل زوجیت کے لیے) جائے اور یہ دعا کرے
بسم اللہ اے اللہ! میں شیطان سے دور رکھ، اور ہم کو جو
اولاد سے اس کو بھی شیطان سے دور رکھ، پھر ان کو اولاد
ہو تو اس کو شیطان ضرر نہیں پہنچا سکتا۔

عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ و
سلم قال اما ان احدکم اذا اتى اهله وقال
بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان
ما رزقنا فورا قال لا لم يضرة الشيطان - له

عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال اذا استجنع الیل او قال کان جنم الیل
فکفوا صبیاً فکان الشیطن تنقش حینئذ الحدیث

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: جب رات داخل ہو تو اپنے بچوں کو باہر
نہ جانے دو کیونکہ اس وقت شیطان پھیل جاتے ہیں۔

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۸۸، مطبوعہ دار الفکر للطباعة و النشر، ۱۳۵۵ھ

۲۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۶۳، مطبوعہ دار الفکر للطباعة و النشر، ۱۳۸۱ھ

۳۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۶۳، مطبوعہ دار الفکر للطباعة و النشر، ۱۳۸۱ھ

شیطان کے خیم میں داخل ہو کر ضرر پہنچانے کے متعلق احادیث | امام دارمی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس ان امراة جاءت بآبن لها
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا
رسول الله ان ابني به جنون، وانه ياخذ
عند غدا اثمتا وعشائمتا فيتحيت علينا، فسمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم صدارة ودعا
فتم نعة وخرج من جوفه مثل الحمار الاسود

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک
عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے بیٹے کو لے
کر آئی، اور کہنے لگی یا رسول اللہ میرے بیٹے کو جنون ہے،
صبح اور شام کے وقت اس کو جنون مار ڈالتی ہوتا ہے اور یہ ہم
کو تنگ کرتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے
سینہ پر ہاتھ پھیرا اور دعا کی: اس نے قے کی اور اس کے پیٹ سے
سیاہ کتے کے پتلے کی طرح کوئی چیز نکلی۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔
امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن يعلى بن مروة عن النبي صلى الله عليه و
سلم انه اتته امرأة بآبن لها قد اصابه لعم
وقال له النبي صلى الله عليه وسلم اخرج
عد والله اننا رسول الله قال فبرأ منه

حضرت یعلیٰ بن مرقہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے بیٹے کو لے کر
آئی اور کہا اس کو کچھ جنون ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اے دشمن خدا نکل جا، میں اللہ کا رسول ہوں، پھر وہ بچہ ٹھیک
ہو گیا۔

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن عثمان بن ابی العاص قال لما استعملني
رسول الله صلى الله عليه وسلم على الطائف جعل
يعرض لي شي في صلوتي حتى ما ادرى ما اصرى
فلما رايت ذلك رحلت الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال ابن ابی العاص قلت نعم
يا رسول الله! قال ما جاء بك قلت يا رسول
الله عرض لي شي في صلوتي حتى ما ادرى ما
اصلى قال ذاك الشيطان ادن قد نوت منه

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے طائف کا عامل
بنایا تو کوئی چیز آکر مجھے نماز میں ستاتی تھی، حتیٰ کہ مجھے پتا نہیں
چلتا تھا کہ میں نماز میں کیا پڑھ رہا ہوں، جب مجھے اس کا احساس
ہوا تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا، آپ نے
فرمایا: ابن ابی العاص! میں نے کہا جی یا رسول اللہ! آپ نے
فرمایا تم کس لیے آئے ہو؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ نماز میں
مجھے کوئی چیز آکر ستاتی ہے حتیٰ کہ مجھے پتا نہیں چلتا کہ میں نماز میں

۱۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ، مسند دارمی ج ۱ ص ۱۹، مطبوعہ نشر السنۃ، بغداد۔

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۲۷۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

۳۔ مسند احمد ج ۳ ص ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹،

فجلست علی صدر قد می قال فضرِب صدری
ببیداء وقفل فی فنی وقال اخرج عدو الله
ففعل ذلك ثلاث مرات ثم قال الحق
بعملك قال فقال عثمان فلعنری ما
احسب خالطنی بعد له

کیا پڑھ رہا ہوں، آپ نے فرمایا یہ شیطان ہے، قریب آؤ،
میں آپ کے قریب گیا اور اپنے قدموں کے بل بیٹھ گیا، آپ
نے میرے سینہ پر ہاتھ مارا اور میرے منہ میں اپنا لمبا
ڈالا اور فرمایا اسے اللہ کے دشمن نکل جا، آپ نے تین بار
یہ عمل کیا، آپ نے فرمایا اب تم اپنے کام پر جاؤ، حضرت
عثمان نے کہا مجھے اپنی زندگی کی قسم اس کے بعد وہ مجھ میں
نہیں آیا۔

حافظ البیہقی بیان کرتے ہیں:

عن ام ابان بنت الوازع عن ابيها ان
جدها الوازع انطلق الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فانطلق معه باين له معجون او ابن
اخت له قال جدی فلما قدما علی رسول
الله صلى الله عليه وسلم المدينة قلت يا رسول
الله ان معی ابن لی وابن اخت لی معجون اتيك
به فتدعوا الله عز وجل له قال ايتنی به
فانطلقت الیه وهو فی الركاب فانطلقت عنه
والقيت علیه ثياب السفر والبسته ثوبین
حسینین واخذت ببیدة حتى انتهیت به الی
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ادع منی
واجعل ظهرة مما یدینی قال فاحد بمجامع
ثوبه من اعلاه واسفله فجعل
یضرب ظهرة حتى رایت بياض
ابطله ویقول اخرج عدو الله اخرج
عدو الله فاقبل ینظر نظر الصحیح
لیس نظره الاول ثم اعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم بین یدیه
فدعاه فمسح وجهه فلم یکن فی الوعد

ام ابان بنت الوازع اپنے باپ سے روایت
کرتی ہیں کہ ان کے دادا حضرت وازع رضی اللہ عنہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، وہ اپنے ساتھ
اپنے بیٹے یا اپنے بھانجے کو بھی لے گئے تھے وہ معجون تھا،
حضرت وازع کہتے ہیں جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے
تو میں نے کہا یا رسول اللہ! میرے ساتھ میرا معجون بیٹا یا بھانجا
ہے میں اس کو آپ کے پاس لاؤں گا تاکہ آپ اس کے لیے
اللہ عزوجل سے دعا کریں، آپ نے فرمایا اس کو لے آؤ، میں
اس کے پاس گیا وہ اس وقت اونٹوں میں تھا، میں نے اس کے
سفر کے کپڑے آٹے اور اس کو اچھے کپڑے پہنائے اور
اس کا ہاتھ کپڑا کر اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں لے آیا، آپ نے فرمایا اس کو میرے قریب کرو اور اس
کی پشت میری طرف کر دو، پھر آپ نے اوپر اور نیچے سے
اس کے کپڑوں کو کپڑا کھینچا کہ میں نے اس کی ہل کی سفیدی
دیکھی اور آپ اس کی پشت پر ہاتھ تے رہے، اور فرمایا: اللہ کے دشمن
نکل اُتے وہ لڑکا تندرست آدمی کی طرح دیکھنے لگا، جب کہ
پہلے اس طرح نہیں دیکھتا تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس کو اپنے سامنے بٹھا کر دعا کی، اور اس کے چہرے پر سکون
شفقت پھیرا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا کے بعد

احد بعد دعوة رسول الله يفضل عليه له
(رواه الطبرانی)

عن عثمان بن ابی العاص قال شكوت
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نسيان
القرآن فصر بصدري بيده فقال يا شيطان
اخرج من صدري عثمان فما نسييت منه
شيئا بعد اجبت ان اذكره رواه الطبرانی
وفيه عثمان بن يسر وله اعراف وبقية
رجالہ ثقات۔

کوئی شخص خود کو اس پر فضیلت نہیں دیتا تھا۔ اس حدیث کو
طبرانی نے روایت کیا ہے۔

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن
مجید بھولنے کی شکایت کی، آپ نے میرے سینہ پر ہاتھ
مار کر فرمایا، اے شیطان عثمان کے سینہ سے نکل جا! اس کے
بعد میں کبھی اس چیز کو نہیں بھولا جس کو میں یاد کرنا چاہتا تھا،
اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک
راوی عثمان بن بسر کا مجھے علم نہیں اور اس کے باقی تمام راوی ثقہ
ہیں۔

السان کے جسم میں جن کے حلوں اور تصرف پر ایک حدیث سے استدلال ہیں: امام بخاری روایت کرتے

عن عطاء بن ابی رباح قال قال لي ابن
عباس الا اريك امراة من اهل الجنة قلت
بلى قال هذه المرأة السوداء اتت النبي صلى
الله عليه وسلم فقالت اني اصرع واني
اتكشف فادع الله لي قال ان شئت صبوت
ولك الجنة وان شئت دعوت الله ان
يعافيك فقالت اصبر فقالت اني اتكشف
فادع الله الا اتكشف فداها

عطاء بن ابی رباح بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت
ابن عباس نے کہا کیا میں تم کو ایک جنتی عورت نہ دکھاؤں؟
میں نے کہا کیوں نہیں انھوں نے کہا یہ حبشی عورت ہے
جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تھی، اس
نے کہا مجھ پر مرگی کا دورہ پڑتا ہے اور میرے کپڑے کھل جاتے
ہیں، آپ میرے لیے دعا فرمائیے، آپ نے فرمایا اگر تم چاہو
تو صبر کرو اور تم کو جنت مل جائے گی اور اگر تم چاہو تو میں تمہارے
لیے دعا کرتا ہوں اللہ تعالیٰ تم کو تندرست کر دے گا، اس
عورت نے کہا میں صبر کرتی ہوں! اس عورت نے کہا میرے
کپڑے کھل جاتے ہیں آپ دعا فرمائیے کہ میرے کپڑے نہ
کھلیں، آپ نے اس کے لیے دعا فرمائی۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۔ مالک نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۵۵ھ، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۳۰۲، مطبوعہ دار الکتاب العربی ۱۴۰۲ھ

۲۔

۳۔ مجمع الزوائد ج ۹ ص ۳۰۲

۴۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۲۲، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۵۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۱۹، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۹۵ھ

انسان کے جسم میں جن کے تصرف اور تسلط پر علامہ ابن قیم نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی
علامہ بدر الدین عینی اور علامہ قسطلانی نے بھی اس حدیث کے تحت اس مسئلہ کا ذکر کیا ہے، جیسا کہ عنقریب آئے گا۔
شیخ النور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

”من یصرع من الريح“ وفسره بعضهم
بأصابة الجن وأخرون بداء يسعي (مرکی)
وأهل العرف يعيرون: بصرع الجن عن
صريح الريح والظاهر أن المراد ههنا هو
الداء المشهور لأن المأم الجن لا يكون إلا
من عشق، أو أذاء وحينئذ لا يليق
تحرير النبی صلی اللہ علیہ وسلم یاها
علی الصبر لہ

”دم گھٹنے سے ہوش ہونا“ بعض لوگوں نے
اس کی تفسیر جن کے تسلط سے کی ہے، اور بعض دوسرے
اس کی تفسیر مشہور بیماری سے کرتے ہیں جن کو سرگی کہتے ہیں،
اور اہل عرف اس کو سانس کی وجہ سے جن کا بے ہوشی کرنا
کہتے ہیں، اور ظاہر یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد مرگی
کی بیماری ہے، کیونکہ انسان پر جن یا اس انسان سے عشق
کی وجہ سے چڑھتا ہے یا اس کو ایذا پہنچانے کے لیے
اور اگر اس عورت کا بے ہوشی ہونا جن کی وجہ سے ہوتا
تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس عورت کو صبر کی تلقین نہ فرماتے۔
حقیقی یہی ہے کہ اس حدیث میں انسان کے جسم پر جن کے تصرف کی کوئی دلیل نہیں ہے، اور جو علماء اس نظریہ کے

صريح (مرگی) کے معنی کا بیان | اس حدیث میں صريح کا لفظ آیا ہے جس کا معنی مرگی ہے، علامہ زبیدی صريح کا
معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

صريح ایک مشہور بیماری ہے، جیسا کہ صحاح میں ہے، رئیس (بوعلی سینا) نے کہا ہے کہ صريح فحشاء اعضا کو اپنے
افعال انجام دینے سے روکتی ہے، اس کا سبب ایک رکاوٹ ہے جو دماغ کے بعض اندرونی جھلیوں اور اعصاب بھر کے
کے دوران خون میں غلط غلیظ یا چربی کی زیادتی کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے اس لیے رشح اپنے کام کو طبعی طریقہ پر انجام نہیں
دے سکتی اور اعضا میں تشنج (تناؤ) پیدا ہو جاتا ہے، یعنی اعصاب میں زبردست تناؤ کی وجہ سے ان میں ہرجائی ہے، اور
جسم اکڑ جاتا ہے۔

انسان کے جسم پر جن کے تصرف اور تسلط کے متعلق علماء اسلام کے نظریات | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے
ہیں:

صريح (مرگی) وہ بیماری ہے جو اعضا و ریحہ کو اپنا پر اس کام کرنے سے روک دیتی ہے، اس کا سبب وہ غلیظ
ریح (بائید روغن) ہے جس سے دماغ کے منافذ بند ہو جاتے ہیں، یا وہ زہریلے بخارات (گیسز) ہیں جو اعضا سے
دماغ کی طرف چڑھتے ہیں، اور کہیں ان بخارات کی وجہ سے تشنج پیدا ہوتا ہے جس کی وجہ سے انسان کھڑا نہیں رہتا بلکہ کھڑکھڑ

۱۔ شیخ محمد النور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۲ ص ۳۶۳، مطبوعہ مجلس علمی ہند، ۱۳۵۰ھ

۲۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج الروس ج ۵ ص ۴۱۳، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ

کھڑے کر جاتا ہے اور رطوبت کے گھاڑھے ہونے کی وجہ سے اس کے منہ سے جھاگ گرنے لگتے ہیں (جدید طبی تحقیق یہ ہے کہ گیس صرف پیٹ میں ہوتی ہے۔ حیدری غفرلہ)

کبھی صرع (مرگی) جن کے سبب سے ہوتی ہے اور اس کا سبب خمیث جن ہوتے ہیں، اس کی وجہ یا تو یہ ہے کہ ان کو بعض انسانی صورتیں ملتی ہیں، یا ان کو کسی انسان سے افریت پہنچتی ہے، صرع کا پہلا سبب وہ ہے جو تمام اطباء کے نزدیک ثابت ہے، اور وہ اس کا علاج بیان کرتے ہیں اور صرع کے دوسرے سبب (جن) کا اکثر اطباء انکار کرتے ہیں اور بعض اطباء اس کے قائل ہیں اور اس کا اس کے سوا اور کوئی علاج معلوم نہیں ہے کہ ایک ارواح علویہ ارواح خمیثہ سفلیہ کا مقابلہ کر کے ان کے افعال کو باطل کر دیں، بشرط اس کے کہ یہ کہا کہ اعتلاط کے فساد کے سبب سے اگر مرگی ہو تو اس کا علاج ہے اور اگر مرگی جنات کے اثر سے ہو تو اس کا کوئی علاج معلوم نہیں ہے۔ ۱۰

علامہ قسطلانی نے بھی اسی عبارت کا خلاصہ بیان کیا ہے اور صرع کے دو سبب بیان کیے ہیں ایک سبب زہریلے بخارات اور دوسرا سبب خمیث جنوں کا اثر ہے۔ ۱۱
علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

صرع کا سبب یہ ہے کہ دماغ کے منافذ میں مواد بخارات (مرگی جاتی ہے جو اعضاء ریشہ کو پورا کام کرنے سے روک دیتی ہے، یا وہ بخارات میں جو بعض اعضاء سے دماغ کی طرف چڑھتے ہیں، صرع (مرگی) کا سبب یہی زہریلے بخارات ہیں ان کی وجہ سے دماغ کی جھلیوں اور اعصاب محرکہ کے دوران خون میں شدت پیدا ہو جاتی ہے اور رطوبت گڑھی ہو جاتی ہے اور منہ سے جھاگ آنے لگتے ہیں۔

کبھی صرع کا سبب جن ہوتے ہیں اور یہ خمیث جنوں کے اثر سے ہوتی ہے، شیخ ابو العباس نے کہا ہے کہ جن کے اثرات سے جو انسان کو مرگی ہوتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جن کو انسان پر شہوت آتی ہے یا وہ اس پر عاشق ہو جاتا ہے، جیسے انسان، انسان پر عاشق ہوتا ہے، کبھی انسان اور جن میں منافعت ہو جاتی ہے اور ان کی اولاد ملتی ہوتی ہے، اور کبھی اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ جن کو کسی انسان سے بغض ہوتا ہے اور کبھی اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ کسی انسان سے جن کو ایذا پہنچتی ہے اور وہ اس کو سزا دینے کے لیے اس پر مرگی طاری کرتا ہے یا اس کو گرا دیتا ہے، ایذا کی تفصیل یہ ہے کہ انسان کسی جن پر پیشاب کر دیتا ہے یا اس پر گرم پانی گرا دیتا ہے یا کسی جن کو قتل کر دیتا ہے مگر جنہ انسان کو یہ پتا نہیں ہوتا کہ وہ یہ ایذا جن کو پہنچا رہا ہے۔

بعض معتزلہ مثلاً جہانی، ابو بکر رازی، محمد بن زکریا طبیب اور دوسرے علماء نے مرگی زودہ کے جسم میں جن کے قول کا انکار کیا اور کہا کہ ایک انسان کے جسم میں دو ارواح کا وجود محال ہے جبکہ وہ جن کے وجود کے قائل ہیں، اور یہ قول شطاب سے اور امام ابراہیم اشعری نے مقالات اہل السنۃ والجماعۃ میں یہ ذکر کیا ہے کہ جن مصرع (مرگی زودہ انسان) کے

۱۰۔ حاشیہ علامہ ابن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱، ص ۱۱۴، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۱۱۔ علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ، ارشاد الساری ج ۸، ص ۳۳۱، مطبوعہ مطبعہ مہینہ مصر، ۱۳۰۲ھ

جسم میں داخل ہوتا ہے جیسا کہ اللہ عزوجل نے یہ فرمایا ہے :

الذین یا کلون الربوا لا یقومون
الکما یقوم الذی یتخططہ الشیطان من
المنس - (بقرہ ۲۰۵)

جو لوگ سود کھاتے ہیں وہ (قیامت کے دن)
صرف اس طرح کھڑے ہوں گے جس طرح کہ جس کو شیطان (جن)
نے چھو کر مخلوط انکو اس کر دیا ہو۔

امام احمد بن حنبل کے بیٹے عبد اللہ نے امام احمد سے کہا کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ جن انسان کے بدن میں داخل
نہیں ہوتا، انھوں نے کہا اے بیٹے وہ جھوٹ بولتے ہیں جن انسان کی زبان پر کلام کرتا ہے، امام ابو داؤد نے
حضرت ام ابان سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے خدا کے دشمن نکل جا!
کیونکہ میں اللہ کا رسول ہوں اور قاضی عبد الجبار نے کہا کہ جنات کے اجسام ہوا کی طرح ہیں اس لیے ان کا انسان کے بدن
میں داخل ہونا ممکن نہیں ہے جیسا کہ ہوا اور مائیں کا انسان کے جسم میں داخل ہوتا ہے۔
حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں :

حافظ ابن عبد البر نے استیعاب میں اپنی سند کے ساتھ طائوس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس مرگی زدہ لوگوں کو لایا جاتا تھا، آپ ان میں سے کسی ایک کے سینہ پر مارتے، تو وہ ٹھیک ہو جاتا، پھر آپ کے پاس
ایک مرگی زدہ عورت کو لایا گیا جس کا نام ام زفر تھا، آپ نے اس کے سینہ پر ضرب لگائی وہ ٹھیک نہیں ہوئی، (حافظ
ابن حجر کہتے ہیں) میری بیان کردہ سند سے یہ بھی مروی ہے کہ ام زفر کو جن کی وجہ سے مرگی ہوئی تھی کسی غلطی کی وجہ سے
مرگی نہیں ہوئی تھی۔ ۱

علامہ ابن قیم جوزیہ کہتے ہیں :

صرع (مرگی) کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ ہے جو اخلاط رقیہ کی وجہ سے ہوتی ہے اس کا علاج اطباء سے ہوتا
ہے اور دوسری قسم وہ ہے جو ارواح خبیثہ (شریر جن) کی وجہ سے ہوتی ہے، ائمہ دین اور عقلاء اس کو مانتے ہیں اور
اس کا رد نہیں کرتے اور اس کے علاج کا طریقہ یہ ہے کہ ارواح شریفہ، ارواح خبیثہ شریفہ کا مقابلہ کریں، ان کے اثر
کو دور کریں اور ان کے افعال سے ممانعت کر کے ان کو باطل کر دیں، بقراط نے اپنی بعض تصانیف میں اس کی تصریح بھی
کی ہے جو مرگی طبعی سبب سے ہوتی ہے بقراط نے اس کے علاج کے بعض طریقے ذکر کیے ہیں اور یہ کہا ہے کہ جو
مرگی ارواح خبیثہ کے اثر کی وجہ سے ہو اس کا کوئی علاج نہیں ہے، البتہ جاہل طبعیہ اور بے دین لوگ ارواح خبیثہ کے
اثر کی وجہ سے مرگی کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مرگی نردود کے بدن میں خبیثت روح کا اثر نہیں ہو سکتا، یہ ان لوگوں
کی محض جہالت ہے اور واقعہ اور مشاہدہ ان کی تکذیب کرتا ہے۔

ارواح خبیثہ کے اثر سے جو مرگی ہوتی ہے اس کے علاج کے دو طریقے ہیں، ایک طریقہ اس شخص کی جہت سے
ہے اور دوسرا طریقہ معالج کی جہت سے ہے، اس شخص کی جہت سے علاج کا طریقہ یہ ہے کہ وہ شخص اپنی روحانی

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ الساری ج ۲ ص ۲۱۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنصریہ ۱۳۳۸ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۱۱۵، مطبوعہ دار المعرفہ ۱۴۰۱ھ

قوت اور صدق نیت سے ان ارواح کے خالق کی طرف متوجہ ہو، اور دل اور زبان کے ساتھ ان ارواح نجیہ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگے، یہ ایک قسم کی جنگ ہے اور جنگ میں کامیابی کے لیے ہتھیار ضروری ہیں، اور ارواح نجیہ سے جنگ میں کامیابی کے لیے اس کے دل میں توحید، توکل، تقویٰ اور توجہ الی اللہ کی ضرورت ہے، معالج کی جہت سے جو علاج ہوتا ہے، اس میں یہ بھی ضروری ہے کہ معالج کے دل میں توحید، توکل، تقویٰ اور اللہ کی طرف توجہ ہو اور وہ ان ارواح نجیہ کے شر سے اللہ کی پناہ پائے، لیکن معالج صرف یہ کہنے پر اکتفا کرتے ہیں "اس سے نکل جا" یا کہتے ہیں بسم اللہ یا کہتے ہیں لا حول ولا قوۃ الا باللہ اور نئی سلسلے اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے تھے: "اے اللہ کے دشمن نکل جا، میں اللہ کا رسول ہوں" اور میں نے اس کا مشاہدہ کیا ہے کہ ہمارے شیخ مرگے زدہ شخص کے پاس اس آدمی کو بھیجتے تھے جو اس روح سے مخاطب ہوتا تھا، اور یہ کہتا تھا کہ میرے شیخ نے یہ کہا ہے کہ تم اس سے نکل جاؤ، نہ اسے لیے یہ جائز نہیں ہے، پھر وہ شخص ٹھیک ہو جاتا تھا اور بعض دفعہ ہمارے شیخ اس روح سے خود خطاب کرتے تھے، لیکن اوقات وہ روح سرکش ہوتی تھی تو وہ اس روح کو مار کر نکالتے تھے اور وہ شخص ٹھیک ہو جاتا تھا، اور اس شخص کو اس مار کے درد کا احساس نہیں ہوتا تھا، اس قسم کے واقعات کا ہم نے اور دوسروں نے متعدد بار مشاہدہ کیا ہے، بعض اوقات اس شخص کے کان میں قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی جاتی تھی:

اَفَحَسِبْتُمْ اَنْمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَاَنْتُمْ

کیا تم نے یہ سمجھ لیا ہے کہ ہم نے تم کو بیکار پیدا

کیا ہے اور تم ہماری طرف نہیں لوٹتے جاؤ گے۔

الْبَیِّنَاتُ لَاحِجُونَ - (مومن: ۱۱۵)

مجھ کو شیخ نے یہ بتایا کہ انہوں نے مرگے زدہ شخص کے کان میں ایک سو مرتبہ یہ آیت پڑھی، (جنتیہ) نے کہا ہاں! اس نے اواز کو کھینچ کر کہا، شیخ نے کہا میں نے ڈنڈے کر اس شخص کی گردن کی رگوں میں مارنا شروع کیا، حتیٰ کہ مار مار کر میرے دونوں ہاتھ تھک گئے اور حاضرین کو یہ یقین ہو گیا کہ اس مار سے یہ شخص مر جائے گا، مار کے دوران اس جنتیہ نے کہا مجھے اس شخص سے محبت ہے، میں نے اس سے کہا یہ شخص تم سے محبت نہیں کرتا، اس (جنتیہ) نے کہا میں اس کے ساتھ حج کرنا چاہتی ہوں، میں نے کہا وہ نہ اسے ساتھ حج کرنا نہیں چاہتا، اس جنتیہ نے کہا میں اس شخص کو تمہاری عزت کی وجہ سے چھوڑ رہی ہوں، میں نے کہا نہیں! تم اس کو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی وجہ سے چھوڑ دو، اس نے کہا میں جاری ہوں، پھر وہ مرگے زدہ شخص اٹھ بیٹھا، اس نے دائیں بائیں دیکھ کر کہا مجھے حضرت شیخ کے پاس کون لے کر آیا ہے؟ لوگوں نے اس کو اس مار کے نشان بتائے، اس نے کہا مجھے شیخ نے کس وجہ سے مارا ہے؟ میں نے تو کوئی قصور نہیں کیا اس شخص کو اس بات کا بالکل شعور نہیں تھا کہ اس کو شیخ نے مارا ہے۔

شیخ آیۃ الکرسی کے ساتھ بھی بہ کثرت علاج کرتے تھے، وہ کہتے تھے جس شخص پر یہ دورہ پڑا ہے وہ خود اور اس کا معالج بہ کثرت آیت الکرسی پڑھا کرے، اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھے، خلاصہ یہ ہے کہ مرگی کے دوروں کی اس قسم کا وہی شخص انکار کرے گا، جس کے علم عقل اور معرفت میں کمی ہو۔

ارواح نجیہ کا ان انسانوں پر تسلط ہوتا ہے جن کے دین میں کمی موقی ہے جن کے دل اور ان کی زبانیں اللہ کے ذکر سے محالی ہوتے ہیں، اور قرآن اور حدیث میں اللہ کی غفلت اور اس کی پناہ کے جو اوراق اور وظائف ہیں وہ ان محروم ہوتے ہیں۔

سے۔ یعنی آیۃ الکرسی اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس وغیرہ نہیں پڑھتے اور حدیث میں مذکور دعائیں مانگتے ہیں۔

تب غیبت روح اس شخص پر مسلط ہو جاتی ہے جو غفلت الہی کے ہتھیاروں سے نہتا ہوتا ہے، بسا اوقات جن اس وقت مسلط ہوتا ہے جب انسان سریاں ہوتا ہے اس وقت وہ اس میں تاثیر کر کے اس پر مسلط ہو جاتا ہے۔ علامہ آنوسی لکھتے ہیں:

کبھی جنوں کے مرنے سے جنون پیدا ہوتا ہے، ماہرین بعض علامات کے ذریعہ اس کو پہچان لیتے ہیں بعض اجسام میں ایک بدبودا غل ہوتی ہے اور اس کے مناسب ایک غیبت روح اس سے متعلق ہو جاتی ہے اور اس میں مکمل جنون پیدا ہو جاتا ہے، اور بعض اوقات اس کے پیمائش اس کے حواس پر غالب ہو کر ان کو معطل کر دیتے ہیں، اور وہ غیبت روح اس کے حواس میں تصرف کرتی ہے اور وہ روح اس کی زبان سے باتیں کرتی ہے، اس کے ہاتھوں سے چیزوں کو کھینچتی ہے، دوڑتی، بھاگتی ہے اور اس شخص کو اس کا بالکل شعور نہیں ہوتا، اور یہ امر مشاہد اور محسوس ہے اور اس کا انکار وہی شخص کرے گا جو مکابر ہو گا اور مشاہدات کا انکار کرے گا۔ ۱۵

جنوں کے احوال اور احکام سے متعلق قاضی بدر الدین محمد شبلی نے ایک جامع کتاب لکھی ہے "آکام المرءان فی غرائب الاخبار" احکام السجان، اس کتاب میں قاضی بدر الدین نے اس مسئلہ سے بھی بحث کی ہے لیکن انہوں نے لکھا ہے کہ انسان کے اعضاء پر جن کے تصرف کرنے سے متعلق شریعت اسلام میں کوئی دلیل نہیں ہے، اس کے اثبات میں نہ اس کی نفی میں۔ تاجی بدر الدین شبلی لکھتے ہیں:

جس شخص پر جنون یا مرگی طاری ہوتی ہے اس سے جو مضطرب حرکات صادر ہوتی ہیں اور اس وقت وہ جو باتیں کرتا ہے، ان کا ناعمل کون ہے؟ جب جن اس شخص کے جسم میں داخل ہوتا ہے یا اس کو چھو جاتا ہے اس وقت اس سے مضطرب حرکات اور کلام کا صدور ہوتا ہے، عام لوگوں کا یہ اعتقاد ہے کہ یہ جن کا کلام ہے اور وہ جن کی طرف اس کلام کی اضافت کرتے ہیں، ہمارے پاس اس بات کی کوئی دلیل قطعی نہیں ہے کہ جنون یا مرگی زدہ شخص سے جو کلام سنائی دے رہا ہے وہ جن کا کلام ہے یا اس شخص کا اپنا کلام ہے اور بغیر کسی دلیل کے ان میں سے کسی ایک کی طرف اضافت کرنا جائز نہیں ہے، البتہ امام احمد کا یہ قول ہے کہ جنون یا مرگی زدہ شخص کی زبان پر جن کلام کرتا ہے۔ ۱۶ ڈاکٹر احمد شرابی لکھتے ہیں:

عام مسلمان بہ کثرت یہ بات کہتے ہیں کہ فلاں مرد کے جسم یا فلاں عورت کے جسم میں جن رہتا ہے اور یہ بیمار مرد یا بیمار عورت جو باتیں کرتی ہے وہ دراصل جن بولتا ہے، پھر وہ ایسے لوگوں کو لے کر آتے ہیں جن کے متعلق ان کا یقین ہے کہ وہ ان لوگوں کے جسموں سے جنوں کو نکالنے پر قدرت رکھتے ہیں۔ مریض میں یہ حالت اعصابی تشنج کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے، اس کا علاج ماہر نفسیات اور ڈاکٹروں کی ہدایات کے مطابق کرنا چاہیے، اور مریض کو صاف ستھری غذا کھلائی جائے اور کھلی فضا اور تازہ آب دی جائے رکھنا چاہیے۔

۱۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قسیم الجوزیہ متوفی ۵۱۵ھ، زاد المعاد ج ۳ ص ۸۵-۸۴، مطبوعہ مطبعہ البانی واولادہ مصر ۱۳۶۹ھ

۱۶۔ علامہ ابو الفضل سید محمود آنوسی متوفی ۱۳۸۱ھ، روح المعانی ج ۳ ص ۴۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۷۔ قاضی محمد بن عبد اللہ شبلی متوفی ۷۹۹ھ، آکام المرءان فی غرائب الاخبار و احکام السجان ص ۱۱۰، ۱۰۹، مطبوعہ مکتبہ خیر کثیرہ کراچی

تقدیم علماء یہ بیان کرتے چلے آئے ہیں کہ اس مرض کی نسبت جن یا شیطان کی طرف کرنا باطل ہے، کیونکہ قرآن مجید نے شیطان سے حکایت کرتے ہوئے یہ فرمایا ہے:

مَا كَانَتْ لِي عَلَيْكَ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكَ فَاسْتَجَبْتَ لِي - (۱۱۱) ایدہ ۱۱۱: ۲۲

اور میرا تم پر کوئی تسلط نہ تھا مگر یہی کہ میں نے تم کو دعوت دی اور تم نے میری بات مان لی۔

عام طور پر جس شخص کو بھی اعصابی تشنج، کھول، نفیاتی دورہ یا مسہر یا کامرض لاحق ہوتا ہے، لوگ سمجھ لیتے ہیں کہ اس میں جن داخل ہو گیا اور اب وہ جن اس مریض کی زبان سے کلام کر رہا ہے اور اس کا علاج وہی شخص کر سکتا ہے جو جن نکالتے پر قادر ہو، یہ غلط خیال ہے، اس قسم کے مریضوں کا معروف طبی اور نفیاتی طریقہ سے علاج کرنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ سے حصول شفا کی دعا کرنی چاہیے۔

انسان کے جسم میں جن کے دخول اور اس کے تصرف اور تسلط کے متعلق مصنف کا موقف!

سنن ابن ماجہ، سنن دارمی، مسند احمد اور معجم طبرانی کی احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جن انسان کے جسم میں داخل ہو کر اس کو ایذا پہنچاتا ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کے جسم سے جن کو نکالا، اس لیے ہمیں معتزلہ کی اس رائے سے اتفاق نہیں ہے کہ جن کا انسان کے جسم میں داخل ہونا محال ہے، البتہ غور طلب بات یہ ہے کہ آیا جن انسان کے جسم میں داخل ہو کر اس کے اعضاء پر تصرف اور تسلط کرتا ہے یا نہیں؟ یا اس طور کہ انسان کی زبان سے جن کلام کرے اور اس کے ہاتھ پیروں سے تصرف کرے اور انسان کے حواس اور مشاعر منطل ہو جائیں۔

امام احمد بن حنبل، علامہ ابن قیم عجل، حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی، علامہ قسطلانی شافعی، علامہ بدر الدین عینی شافعی اور علامہ ابو حنیفہ انسان کے جسم اور اعضاء پر جن کے تصرف کرتے کئے قائل ہیں لیکن ان کے نزدیک کتب و صفات سے اس پر کوئی دلیل نہیں ہے، ان کے نزدیک اس کی دلیل صرف اور صرف مشاہدہ ہے۔

بجائے کہ یہ تصرف میرے مشاہدہ میں نہیں آیا، میں صرف اس وجہ سے اس کے خلاف نہیں ہوں کہ یہ میرے مشاہدہ میں نہیں آیا بلکہ میرے نزدیک یہ نظریہ انسان کی ذہنی اور جسمانی احوال و احوال کے مکافات ہونے کے خلاف ہے، نیز اگر انسان کے جسم اور اعضاء پر تعبیرات جنات کا تصرف اور تسلط ممکن ہو تو اس سے دو اشکال لازم آئیں گے، اول یہ کہ پھر تعبیرات اور کافر جنوں کو یہ چاہیے کہ وہ تمام عام مسلمانوں کی زبانوں اور اعضاء پر تسلط ہو کر ان سے مکر یہ افعال کا بعد و کر لیں اور عام مسلمانوں کا میک اٹھال کرنا اور ایمان پر قائم رہنا صرف مشکل اور دشوار بلکہ حتم ہو جائے۔ دوسرا اشکال یہ ہے کہ اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ جن انسانوں کے ہاتھوں اور زبان سے کوئی کام کر سکتا ہے تو پھر جن جنس نقل، چوری، زانیہ، ڈاکہ، لوٹ مار اور زنا کے کسی مندرجہ میں ماخوذ ہو وہ یہ کہہ سکتا ہے، میں نے یہ جرم نہیں کیا، کچھ اس کا کوئی ہوش نہیں کیونکہ جس وقت مجھ سے یہ جرم سرزد ہوا اس وقت میں جن کے زیر اثر تھا، اور پھر اسلام کی حدود و تعزیرات اور ملکی قوانین کا نظام ورع و ہرجم ہو جانے کا، ہم آئے دن اخبارات میں اس قسم کی خبریں پڑھتے رہتے ہیں کہ گلابی عالی

نئے جن نکالنے کے بہانے فلاں عورت کی عصمت لوٹ لی اور فلاں عامل نے جن نکالنے کے لیے جن کے رپرٹر شخص کو اتنا زور دیا کہ اس کی موت واقع ہو گئی۔

ہو سکتا ہے کہ میرا نظریہ غلط ہو، لیکن انسانی جسم پر جنوں کے تصرف کے متعلق میں نے جو اشکال قائم کیے ہیں جب تک ان اشکالوں کو اٹھایا نہیں جائے گا یہ مسئلہ منقطع اور بے غبار نہیں ہوگا اور اگر عالم اسلام کے یہ اجلہ علماء اس نظریہ کے قائل نہ ہوتے تو میں اس نظریہ کو صراحتہ رد کر دیتا!

بَابُ لَنْ يَدْخُلَ أَحَدُ الْجَنَّةِ بِعَمَلِهِ

بَلْ بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى

۶۹۸۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَنْ يَنْجِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ عَمَلُهُ قَالَ رَجُلٌ وَلَا آيَاتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا آيَاتِي إِلَّا أَنْ يَتَّخِذَ فِي اللَّهِ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ وَلَكِنْ سَدِّدُوا -

۶۹۸۵ - وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ عُبَيْدٍ الْأَعْلَى الصَّدَقِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ وَبْنِ الْحَارِثِ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشْجَعِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَلَوْ يَنْكَرُوا وَلَكِنْ سَدِّدُوا -

۶۹۸۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ (رَبِيعِ بْنِ تَرِيْدٍ) عَنْ أَبِي يُوْبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يُدْخِلُهُ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ فَيَقِيلُ وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَّخِذَ فِي رَبِّي بِرَحْمَةٍ -

۶۹۸۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يُنْجِيهِ عَمَلُهُ قَالُوا وَلَا أَنْتَ

رحمت الہی کے بغیر کوئی شخص محض اپنے عمل سے جنت میں نہیں جائے گا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو اس کا عمل نجات نہیں دے گا، ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کو بھی نہیں؟ آپ نے فرمایا مجھ کو بھی نہیں مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت سے چھپالے، البتہ تم سیدھے راستہ پر چلو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی، اس میں رحمت اور فضل کا ذکر ہے اور اس میں سد ووا کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو اس کا عمل جنت میں داخل نہیں کرے گا، پوچھا گیا یا رسول اللہ! آپ کو بھی نہیں؟ آپ نے فرمایا مجھ کو بھی نہیں ہاں! مگر یہ کہ میرا رب مجھے اپنی رحمت میں چھپالے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو اس کا عمل نجات نہیں دے گا، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کو بھی نہیں؟ آپ نے فرمایا مجھ کو بھی نہیں مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَخَمَّدَ فِي اللَّهِ مِنْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَرَحْمَةٍ ۖ وَقَالَ ابْنُ عَوْنٍ يَبْدُو لَهُكَ إِذَا أَشَارَ عَلَى رَأْسِهِ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَخَمَّدَ فِي اللَّهِ مِنْهُ بِمَغْفِرَةٍ ۖ

اور مغفرت میں مجھ کو چھپا لے گا، ابن عون نے اس طرح اپنے ہاتھ سے سر کی طرف اشارہ کیا اور مجھ کو بھی نہیں مگر یہ کہ اللہ اپنی رحمت اور مغفرت میں مجھ کو چھپا لے۔

۶۹۸۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ أَحَدٌ يُنْجِيهِ عَنْكَ قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَخَمَّدَ رِجْلِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ ۖ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی شخص کو اس کا عمل نجات نہیں دے گا، صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کو بھی نہیں آپ نے فرمایا مجھ کو بھی نہیں، البتہ یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت میں لے لے۔

۶۹۸۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَبَادٍ يَحْيَى بْنُ عُبَادٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُعَيْدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يُدْخَلَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَخَمَّدَ فِي اللَّهِ مِنْهُ بِفَضْلِ وَرَحْمَةٍ ۖ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو اس کا عمل جنت میں داخل نہیں کرے گا، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کو بھی نہیں؟ آپ نے فرمایا مجھ کو بھی نہیں مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھے فضل اور رحمت سے ڈھانپ لے۔

۶۹۹۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَارِبُوا وَسَدُّوا وَأَعْلَمُوا أَنَّ لَنْ يَنْجُو أَحَدٌ مِنْكُمْ بِعَمَلِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْتَ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَخَمَّدَ فِي اللَّهِ بِرَحْمَةٍ وَفَضْلِ ۖ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میاں، مدی برقرار رکھو اور سیدھی راہ پر چلو اور یہ یقین رکھو کہ تم میں سے کسی شخص کو اس کا عمل نجات نہیں دے گا، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کو بھی نہیں؟ آپ نے فرمایا: مجھ کو بھی نہیں مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنے فضل اور رحمت سے ڈھانپ لے۔

۶۹۹۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَعِينٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ ۖ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مثل فرمایا۔

۶۹۹۲ - حَدَّثَنَا الشَّيْخُ بْنُ إِسْرَافِيلَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ بِإِلْسَانِ دِينَ جَرِيرًا كَوْنًا

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند نوکر کی۔

ابن کثیر

۶۹۹۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِجْلِيلٌ وَزَادَ وَابْتَشَرُوا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مثل فرمایا، اور اس میں یہ اضافہ ہے "خوشخبر خبری ہو"

۶۹۹۴ - حَدَّثَنَا سُكْمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ آغَيْنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ وَلَا يُجِيرُهُ مِنَ النَّارِ وَلَا أَنَا إِلَّا بِرَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو اس کا عمل جنت میں داخل کرے گا نہ دوزخ سے محفوظ رکھے گا، اور نہ مجھ کو، البتہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے۔

۶۹۹۵ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا بِهِ حَدَّثَنَا وَهْبُ حَدَّثَنَا مُوسَى ابْنُ عُقْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا مَلَكَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ نَزَّاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ دُؤَادٍ قَارِبُوا وَابْتَشَرُوا فَإِنَّ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ خَلًّا الْجَنَّةِ أَحَدًا عَمَلُهُ قَالُوا وَلَا أَنتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَخَفَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ وَأَعْلَمُوا أَنَّ أَحَبَّ الْعَمَلِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهُ وَإِنْ قَلَّ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سیدھی راہ پر چلو، میانہ روی رکھو، اور خوشخبر خبری دو، بے شک کسی شخص کو اس کا عمل جنت میں داخل نہیں کرے گا۔ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ کو بھی نہیں! آپ نے فرمایا مجھ کو بھی نہیں، مگر یہ کہ اللہ اپنی رحمت سے مجھ کو چھپائے، اور یاد رکھو اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے پسندیدہ عمل وہ ہے جس میں سب سے زیادہ دوام ہو، خواہ وہ عمل کم ہو۔

۶۹۹۶ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْنُ بْنُ حَسَنٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُطَّلِبِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرُوا ابْتَشَرُوا -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس روایت میں ابشر وا نہ ذکر نہیں ہے۔

عمل کے سبب سے اجر ملنے کے متعلق ال سنت اور معتزلہ کے مذاہب علامہ نووی لکھتے ہیں: ال سنت کا مذہب یہ ہے

کہ عقل سے ثواب اور عقاب کا ثبوت ہوتا ہے اور نہ ایجاب اور تحریم کا اور نہ دیگر احکام تکلیفیہ کا ان تمام امور کا ثبوت صرف شرع سے ہوتا ہے، نیز اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے، بلکہ تمام جہان اس کی ملکیت ہے دنیا اور آخرت اس کی سلطنت میں ہے، اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے ان میں کرتا ہے، اگر اللہ تعالیٰ تمام نیکیوں کا بدلہ اور اطاعت گزاروں کو جہنم میں داخل کر دے تو یہ اس کا عدل ہوگا اور جب وہ ان پر انعام و اکرام کرے ان کو جنت میں داخل فرمائے گا تو یہ اس کا فضل ہوگا، اسی طرح اگر وہ تمام کفار پر انعام فرمائے اور ان کو جنت میں داخل کر دے تو وہ اس کا مالک ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے اور اس کی خبر صادق ہوتی ہے کہ وہ ایسا نہیں کرے گا بلکہ وہ مومنین کی مغفرت فرمائے گا اور ان کو اپنی رحمت سے جنت میں داخل کر دے گا اور کافروں کو عذاب دے گا اور ان کو اپنے عدل سے ہمیشہ جہنم میں رکھے گا۔

مستزاد احکام شرعیہ کو عقل سے ثابت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر نیک اعمال کی جزاء دینا واجب ہے اور جو چیز بندے کے حق میں زیادہ بہتر ہو اس کا کرنا اس پر واجب ہے، اور اس کے خلاف کرنا اللہ تعالیٰ پر مستحب ہے، انھوں نے اپنے اختراعی عقائد کی وجہ سے قرآن اور سنت کی بہ کثرت نصوص سرکچہ کو ترک کر دیا، اس باب کی احادیث میں اہل حق کے مذہب پر دلیل ہے کہ کوئی شخص اپنے عمل کی وجہ سے ثواب اور جنت کا مستحق نہیں ہوتا۔

قرآن مجید میں ہے:

وَنُودُوا اِنَّ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي ارْتَمَوْهَا بِمَا

كُنتُمْ تَعْمَلُونَ - (اعراف: ۴۳)

وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي ارْتَمَوْهَا بِمَا

كُنتُمْ تَعْمَلُونَ - (ذخرف: ۴۲)

اور (اہل جنت کو) پکار کر کہا جائے گا تم (نیک) عمل کرنے کی وجہ سے جنت کے وارث کیے گئے ہو۔ اور یہ وہ جنت ہے جس کا تم کو نیک عمل کرنے کی وجہ سے وارث کیا گیا ہے۔

ان آیات سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جنت میں دخول نیک اعمال کی وجہ سے ہوگا، اور یہ اس باب کی احادیث کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ جنت میں دخول نیک اعمال کی وجہ سے ہوگا، لیکن نیک اعمال، ہدایت اور اس میں اخلاص کی توفیق اور ان اعمال کو قبول کرنا اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کے فضل سے ہوگا، اس لیے یہ کہنا صحیح ہے کہ انسان محض اعمال کی وجہ سے جنت میں نہیں جائے گا اور یہی ان احادیث کی مراد ہے۔

نام رازی لکھتے ہیں:

بعض لوگوں نے کہا ان آیات میں اور احادیث میں تضاد ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ عمل لذاتہ دخول جنت کو واجب نہیں کرتا، بلکہ عمل سے جنت اس لیے واجب ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے عمل کو دخول جنت کی علامت بنا دیا ہے نیز اعمال صالحہ کی توفیق دینے والا، اللہ تعالیٰ ہے اس لیے حقیقت میں جنت کا دخول صرف اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہے۔ علامہ آوسی لکھتے ہیں:

مستزاد نے یہ زعم کیا ہے کہ ان آیات سے ثابت ہے کہ جنت میں دخول اعمال کی وجہ سے ہوگا نہ کہ اللہ تعالیٰ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوروی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۷۷-۳۷۸، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۷۲ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۲۱۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

کے فضل کی وجہ سے اور یہ بات بالکل واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل کے بغیر کوئی چارہ کار نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ جو محفل بات ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فضل فرمایا اور دخول جنت کو عمل پر مرتب فرمایا اور اگر اللہ تعالیٰ کا فضل نہ ہوتا تو ایسا نہ ہوتا۔ خلاصہ یہ ہے کہ دخول جنت کے لیے ایک ائمال ظاہری اور صورتی سبب ہیں اور اللہ کا فضل حقیقی اور معنوی سبب ہے۔

بَابُ اِكْتَارِ الْعَمَالِ وَالْاجْتِهَادِ فِي الْعِبَادَةِ

زیادہ عمل کرنے اور عبادت میں کوشش کرنے کی ترغیب

حضرت منیر بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر نمازیں پڑھیں کہ آپ کے قدم مبارک سوچ گئے، آپ سے کہا گیا کہ آپ اس قدر شقت اٹھا رہے ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے، آپ نے فرمایا کیا میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں؟

حضرت منیر بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر قیام کیا کہ آپ کے قدم مبارک سوچ گئے، صحابہ نے کہا اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے، آپ نے فرمایا کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نمازیں اس قدر قیام کرتے کہ آپ کے مبارک پاؤں سوچ جاتے، حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ ایسا کرتے ہیں، حالانکہ آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی گئی ہے، آپ نے فرمایا: اے عائشہ! کیا میں اللہ کے شکر گزار بندہ نہ ہوں؟

(ن) ذنب کا حقیقی معنی ہے جرم اور گناہ، یہاں ذنب کا اطلاق مجازاً ہے اس سے مراد ہے آپ کے بظاہر عبادت ادا کا کام۔

۶۹۹۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى حَتَّى انْتَفَخَتْ قَدَمَاهُ قَبِيلَ لَمَّا اكْتَلَفَ هَذَا وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَقَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا۔

۶۹۹۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ سَمِعَ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى وَرِمَتْ قَدَمَاهُ قَالُوا قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا۔

۶۹۹۹۔ حَدَّثَنَا هُرُوفُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَهَرُوفُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنْ ابْنِ قُسَيْطٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى قَامَ حَتَّى تَقْطُرَ رِجْلَاهُ قَالَتْ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اتَّصَنَعْتَ هَذَا وَقَدْ غَفَرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ذنب کے معنی کا بیان | اس باب کی احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ متفرق

ابتدائی آیات میں بھی آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی منفرت کا بیان ہے اور منفرت ذنب، نبوت کی قرع ہے اور ذنب کا معنی سے جرم، خطا اور گناہ، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم گناہوں سے محصوم ہیں اس لیے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن مجید اور احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اگلے اور پچھلے ذنب کی منفرت کا بیان ہے اس کی کیا توجیہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ علماء اسلام نے اس کی متعدد توجیہات کی ہیں، بعض انزال یہ ہیں:

(۱) ذنب کا اطلاق یہاں مجازاً ترک افضل اور مکروہ تنزیہی پر کیا گیا ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم امت کو تبلیغ کرنے اور مسائل کا شرعی حکم بیان کرنے کے لیے افضل کام کو ترک کر دیے اور مکروہ تنزیہی کا ارتکاب کرتے تاکہ امت کو معلوم ہو کہ یہ کام بھی جائز ہیں۔

(۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض ایسے کام کیے جو انفسہ ذنب نہ تھے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عالی مرتبہ اور عظیم مقام کے پیش نظر ان کو ذنب خیال کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کی منفرت کا بھی اعلان فرما دیا۔

(۳) اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں آپ کو توبہ اور استغفار کرنے کا حکم دیا ہے سو آپ دن میں ستر مرتبہ اور بعض روایات میں ہے آپ دن میں سو مرتبہ استغفار کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے سورہ فتح کی یہ آیات نازل فرما کر یہ خبر دی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول کر لی ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے اس موضوع پر ایک رسالہ لکھا ہے جس کو علامہ یوسف نبہانی نے جواہر البحار میں نقل کیا ہے ہم اس رسالہ کو تلخیص کے ساتھ پیش کر رہے ہیں۔

علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ - تاکہ اللہ آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی منفرت فرمائے۔

دلیل قطعی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت ثابت ہے، اس لیے اس آیت کی توجیہ میں مفسرین کے متعدد اقوال ہیں بعض مقبول ہیں بعض مردود ہیں اور بعض ضعیف ہیں، علامہ سبکی نے کہا اس آیت کی تفسیر میں علماء کے کئی اقوال ہیں، بعض کی تاویل واجب ہے اور بعض کو رد کرنا واجب ہے، اس آیت کی توجیہ میں بارہ اقوال غیر مقبول ہیں ان کی تفصیل یہ ہے:

لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ کی توجیہ میں غیر مقبول توجیہات کا بیان | (۱) مقاتل نے کہا ذنب سے مراد زمانہ جاہلیت

کے کام ہیں، یہ قول مردود ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جاہلیت نہیں ہے۔

(۲) ذنب سے مراد نبوت سے پہلے کے کام ہیں، یہ قول بھی مردود ہے کیونکہ آپ نبوت سے پہلے اور نبوت کے بعد ہر دور میں محصوم ہیں۔

(۳) مجاہد نے کہا ذنب سے مراد حضرت زبیر کی زوجہ اور حضرت ماریہ قبطیہ کے واقعات ہیں، یہ قول بھی باطل ہے کیونکہ

ان واقعات میں اصلاً کوئی ذنب نہیں تھا۔

- (۴) زینب شری نے کہا اس سے مراد وہ تمام کام ہیں جو آپ سے تفریطاً صادر ہوئے، یہ قول بھی باطل ہے، کیونکہ امت پر آپ کی اقتدار کرنا واجب ہے اور تفریط میں اقتدار واجب نہیں ہوتی۔
- (۵) حشر پر نے کہا اس سے مراد گناہ صغیرہ کی مغفرت ہے، یہ قول بھی باطل ہے کیونکہ آپ گناہ صغیرہ اور کبیرہ دونوں سے معصوم ہیں۔

(۶) ذنب سے مراد یہ ہے کہ آپ بچپن میں بچوں کے ساتھ کھیلنے گئے تھے، جو آپ کی شان کے لائق نہ تھا، یہ قول بھی باطل ہے کیونکہ آپ کا بچپن بھی پاکیزہ اور بے غبار تھا۔

(۷) عطا خراسانی نے کہا کہ پہلے ذنب سے مراد ہے آپ کے ماں باپ آدم اور حوا کے گناہ اور پچھلے ذنب سے آپ کی امت کے گناہ مراد ہیں، یہ جواب بھی ضعیف ہے، اور اس لیے کہ حضرت آدم نبی معصوم ہیں آپ کی طرف ذنب کی نسبت صحیح نہیں ہے، اس لیے یہ تاویل خود تاویل کی محتاج ہے، تنہا اس لیے کہ دوسروں کے گناہوں کی آپ کی طرف ضمیر مخاطب سے نسبت کرنا صحیح نہیں ہے، تنہا اس لیے کہ تمام امت کے گناہوں کی مغفرت نہیں کی گئی بلکہ بعض کی مغفرت ہوگی اور بعض کی مغفرت نہیں ہوگی۔

(۸) اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے سورہ فتح کی اس آیت کا جو ترجمہ کیا ہے وہ عطا خراسانی کی تاویل پر مبنی ہے، سیدی غفرلہ (۹) ذنب سے مراد ذنوب مفروضہ ہیں، یعنی اگر آپ کے بالفرض گناہ تھے بھی تو وہ آپ کے شرف کی وجہ سے معاف کر دیے گئے ہیں۔

(۱۰) علامہ طبری نے کہا آپ سے جو امور سہو، غفلت یا تاویل سے صادر ہوئے، اللہ تعالیٰ نے ان کی مغفرت کا بھی اعلان کر دیا۔

(۱۱) شفا میں ہے آپ سے گناہ ہو یا نہ ہو اس کی مغفرت کا اعلان کر دیا گیا ہے۔

(۱۲) احمد بن نصر نے کہا نبوت سے پہلے آپ سے جو امور سرزد ہوئے ان کی مغفرت کا اعلان کر دیا گیا ہے۔

(۱۳) مکی نے کہا اس آیت میں خطاب آپ سے ہے اور مراد آپ کی امت ہے (یہ توجیہ بھی اعلیٰ حضرت کے ترجمہ کا ماخذ ہے۔ سیدی غفرلہ)

اس آیت کی توجیہ میں یہ بارہ اقوال غیر مقبول ہیں (۱) اور اس آیت کی تفسیر میں جو اقوال مقبول ہیں ان کی تفصیل یہ ہے (۲) لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك کی توجیہ میں مقبول توجیہات کا بیان (۱) شفا میں مذکور ہے جب یہی صلی اللہ علیہ

وسلم کر یہ حکم دیا گیا کہ آپ یہ کہیں ما ادری ما یفعل بی ولا یحکم " میں (از خود) نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا " تو کفار غرضش ہوئے، نبی اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخرو۔ تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کے پہلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت فرمادے " اس

۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے بھی ان بارہ مردود جہاات کا حوالہ دیا ہے۔ (مراجعات النبوت ج ۱ ص ۴۲، طبع کھر)

آیت میں آپ کی مغفرت کی خبر دی اور مومن کی مغفرت کی خبر اس کے بعد دوسری آیت میں جاری آیت یہ ہے: لیدخل المؤمنین دالمؤمنات جنت تجری من تحتها الانهار خالدين فیہا دیکھو عنہم سیتاتھم تاکہ ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں کو جنتوں میں داخل فرمائے جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور ان کی برائیاں ان سے دور فرما دے۔ (فتح: ۵) اس آیت سے مقصود یہ ہے کہ آپ کی مغفرت کر دی گئی ہے اور آپ کو افتخار نہیں ہوگا۔ میں کہتا ہوں کہ اس اثر کو امام ابن منذر نے اپنی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ جب قل ما ادری ما یفعل بی ولا یحکم نازل ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد لیخفف لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخرو اس وقت نازل کی جب آپ غزوہ حدیبیہ سے واپس ہو رہے تھے، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ آپ کو مبارک ہو، اللہ تعالیٰ نے یہ بیان کر دیا کہ آپ کے ساتھ کیا کیا جائے گا، لیکن ہمارے ساتھ کیا کیا جائے گا؟ تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: لیدخل المؤمنین دالمؤمنات جنت تجری من تحتها الانهار تاکہ مومن مردوں اور مومن عورتوں کو ان جنت میں داخل کر دے جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں۔

(۱) قاضی عیاض نے کہا یہاں مغفرت ذنوب سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام گنہگاروں سے مبرا اور مغفرت کر دیا۔
(۲) شیخ عزالدین بن عبد السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت کے ثبوت میں ایک رسالہ لکھا ہے ”نہایا یسئل“ اس میں آپ کی افضلیت پر ایک یہ دلیل قائم کی ہے: اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے تمام گنہگاروں اور کھیلے ذنوب کی مغفرت کر دی ہے اور یہ منقول نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء سابقین علیہم السلام میں سے کسی شخصے متعلق بھی اس قسم کی خبر دی ہو، بلکہ ظاہر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کے متعلق بھی یہ خبر نہیں دی کیونکہ جب میدان حشر میں انبیاء علیہم السلام سے شفاعت طلب کی جائے گی تو ہر نبی اپنی (اجتہادی) خطا کو یاد کرے گا اور نفسی نقصی کہے گا، اگر ان میں سے کسی نبی کو اپنی (ظاہری) خطا کی مغفرت کا علم ہو تا تو وہ اس مقام پر شفاعت کرنے سے انکار کر دیتا، اور جب لوگ میدان حشر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت طلب کریں گے تو آپ فرمائیں گے انا لہما ”میں اس شفاعت کے لیے ہوں۔“

(۳) علامہ سبکی کہتے ہیں میں نے اس آیت میں غور کیا تو مجھ پر یہ منکشف ہوا کہ اس آیت میں آپ کی عزت افزائی کا اعلان ہے یعنی مہرِ مجید کہ آپ کا کوئی گناہ نہیں ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کی تشریف اور تکریم کے لیے یہ اعلان کیا کہ اگر آپ کا کوئی گناہ ہو بھی تو ہم نے اس کو صاف کر دیا، اور اللہ تعالیٰ نے اپنے عبد مکرم کو دنیا و آخرت کی تمام نعمتیں عطا فرمادیں۔ آخری نعمتوں میں سے مغفرت ذنوب کی نعمت عطا کی، اور فرمایا لیخفف لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخرو۔ تاکہ اللہ آپ کے گنہگاروں اور کھیلے ذنوب کی مغفرت کر دے۔ اور مقبولیت تو بے متعلق فرمایا، ویتم نعمتہ علیک۔ تاکہ آپ پر اپنی نعمت مکمل کر دے۔ اور دنیاوی نعمتوں میں سے دینی نعمت عطا کرنے کے متعلق فرمایا، ویصدیک صراطاً مستقیماً اور آپ کو سیدھی راہ پر ثابت قدم رکھے۔ اور دنیوی نعمت کے متعلق فرمایا، ویصوبک اللہ نصراً عبداً۔ تاکہ اللہ آپ کی قومی مدد فرمائے۔ آخری نعمتوں کو دنیاوی نعمتوں پر مقدم کیا اور دنیاوی نعمتوں میں سے دینی کی نعمت کو مقدم کیا، اور اس طرح جو نعمتیں اللہ تعالیٰ نے دوسروں کو متفرق طور پر عطا فرمائی ہیں وہ سب نعمتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں جمع کر دیں اور ان تمام نعمتوں کو عطا فرمانا اس فتح میں کی غایت ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے بہت

اہتمام سے ذکر فرمایا ہے: انا فتحت لك فتحاً صبيحاً یعنی دنیا اور آخرت کی تمام نعمتیں عطا فرمائے گئے ہیں۔ ہم نے آپ کو فتح صبحین عطا فرمائی ہے، اور یہ فتح صبحیں صرف آپ کی خصوصیت ہے۔ علامہ سبکی کہتے ہیں اس آیت میں غور کرنے کے بعد مجھے معلوم ہوا کہ علامہ ابن عطیہ نے بھی یہ توجیہ کی ہے کیونکہ انھوں نے کہا آپ کا گناہ کوئی نہیں تھا اللہ تعالیٰ نے آپ کی تشریف اور تکریم کے لیے یہ آیت نازل کی ہے۔ بعض محققین نے کہا کہ اس آیت میں منفرت عصمت سے کنایہ ہے یعنی تاکہ آپ کو آپ کی عمر کے پہلے حصے میں اور بعد کے حصے میں، الغرض پوری عمر میں گناہوں سے محفوظ رکھے، اور یہ بہت عمدہ توجیہ ہے اور اس کو ہنغار نے قرآن مجید کی بلاغت میں شمار کیا ہے۔

حضرت پیر محمد کرم شاہ الازہری نے اس آیت کی بہترین توجیہ کی ہے وہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں ذنب کا معنی الزام ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا تھا:

ولهم على ذنب فاحش ان يقتلون۔
(شعراء: ۱۳۰)
ان کا مجھ پر ایک الزام ہے تو مجھے ان کے قتل کر دینے کا اندیشہ ہے۔

سو اس آیت میں بھی ذنب کا معنی الزام ہے اور اس آیت کا منہ یہ ہے: اسے عیب اجزا الزامات کفار آپ پر ہجرت سے پہلے عائد کیا کرتے تھے اور جو الزامات ہجرت کے بعد اب تک وہ لگاتے رہے ہیں اس فتح صبحین سے وہ سارے سارے عیبت و نابود ہو جائیں گے اور ان کا نام و نشان بھی باقی نہیں رہے گا۔

ہجرت سے پہلے جو الزامات کفار کی طرف سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر عائد کیے جاتے تھے وہ یہ ہیں: یہ کافران ہے، یہ شاعر ہے، یہ مجنون ہے، یہ ساحر ہے، یہ اوروں سے سن کر فسانے بنا لیتا ہے، اسے کوئی اور پڑھاتا ہے وغیرہ وغیرہ، ہجرت کے بعد الزامات کی فہرست کچھ یوں ہے:

یہ قریب میں اختلاف انتشار پیدا کرنے والا ہے، اس نے جنگ کی آگ بھڑکا کر مکہ کو اباڑ ڈالا ہے، بھائی کو بھائی سے اور لڑکھائی سے ماں باپ سے جدا کرنے والا ہے، اس نے ہمارے محفوظ تجارتی راستوں کو خطرناک بنا دیا ہے، ہمارے توی انتظامات کو درہم برہم کر دیا ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔

اس آیت کی تحقیق ہم نے اپنی اس کتاب میں کئی مقامات پر کی ہے، شرح صحیح مسلم جلد ثالث، جلد سادس اور اس جلد (سابع) میں بھی عصمت کی بحث میں ہم نے اس آیت کے مضامین پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ اہل علم حضرات کو ان تمام مقامات کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

نصیحت میں اعتدال

بَابُ الْإِقْتَصَادِ فِي الْمَوْعِظَةِ

تحقیق کہتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

۴۰۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

۱۔ علامہ محمد یوسف نبھانی متوفی ۱۳۵۰ھ، جواہر البیہار ج ۲ ص ۲۱۴-۲۱۱، ملخصاً، مطبوعہ مطبعہ المصطفیٰ البابی، مصر

۲۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، ضیاء القرآن ج ۵ ص ۵۲۳-۵۲۲، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلیکیشنز لاہور، ۱۳۹۶ھ

کے انتظار میں ان کے گھر کے دروازے پر بیٹھے ہوئے تھے کہ ہمارے پاس سے یزید بن معاویہ گزرا تو ہم نے کہا ان کو ہمارے آنے کی اطلاع کر دو، وہ ان کے پاس گئے، پھر تھوڑی دیر میں حضرت عبداللہ آگئے، اور فرمایا مجھے تمہارے آنے کی اطلاع تھی اور مجھے تمہارے پاس آنے سے صرف یہ چیز مانع تھی کہ کہیں تم مول غاطرہ ہو جاؤ، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہم کو ہمارے اکتا جانے کے خدشہ سے صرف بعض ایام میں نصیحت کرتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں بیان کیں۔

وَكَيْفَ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ ۚ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَالْقَافُ
لَهُ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ
قَالَ لَنَا جُلُوسًا عِنْدَ بَابِ عَبْدِ اللَّهِ تَنْتَظِرُ أَفْئِدَةً
بَنِي يَزِيدَ بَنِ مُعَاوِيَةَ التَّحِيصِي فَقُلْنَا أَعَلِمَهُ بِمَكَانِنَا
فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ خَرَجَ عَلَيْنَا عَبْدُ اللَّهِ
فَقَالَ إِنِّي أَخْبَرْتُ بِمَكَانِكُمْ فَمَا يَمْنَعُنِي أَنْ أَخْرَجَ
إِلَيْكُمْ إِلَّا كَرَاهِيَةً أَنْ أُمْلِكُكُمْ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَحَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ
مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا.

۴۰۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ
إِبْرَاهِيمَ ۚ وَحَدَّثَنَا مُنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ الشَّيْبِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ ۚ وَحَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَعَلِيُّ بْنُ حُشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ
ۚ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كُلُّهُمَا عَنِ
الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَرَأَى مُنْجَابُ فِي
رِوَايَتِهِ عَنِ ابْنِ مُسْهِرٍ قَالَ الْأَعْمَشُ وَحَدَّثَنِي
عُمَرُ بْنُ مَرْثَدَةَ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ مِثْلَهُ ۚ
۴۰۰۲۔ وَحَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ ۚ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ
(وَالْقَافُ لَهُ) حَدَّثَنَا قُضَيْلُ بْنُ عِيَّانٍ عَنْ مَنْصُورٍ
عَنْ شَقِيقٍ إِنِّي دَاخِلٌ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُدْكَرُ نَا
كُلَّ يَوْمٍ حَمِيسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
إِنَّا نَحِبُّ حَدِيثَكَ وَتَشْتَهِيهِ وَلَوْ دُنَا أَتَلَقَ
حَدَّثَ ثَقْنَا كُلَّ يَوْمٍ فَقَالَ مَا يَمْنَعُنِي أَنْ أُحَدِّثَكُمْ
إِلَّا كَرَاهِيَةً أَنْ أُمْلِكُكُمْ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَحَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ
كَرَاهِيَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا.

ابو داؤد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ہم کو صرف جمعرات کے دن وعظ کیا کرتے تھے، ایک شخص نے کہا: اے ابو عبدالرحمن ہم آپ کی باتوں کو پسند کرتے ہیں اور ہماری خواہش یہ ہے کہ آپ ہمیں ہر دن وعظ کیا کریں، حضرت ابن مسعود نے کہا مجھے تم کو ہر روز وعظ کرنے سے صرف یہ چیز مانع ہے کہ میں تمہاری اکتاہٹ کو ناپسند کرتا ہوں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہماری اکتاہٹ کے خدشہ سے بعض ایام میں ہمیں وعظ فرماتے تھے۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مختلف

امت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت کا بیان

اوقات میں صحابہ کو وعظ کرتے تھے، اور تمام اوقات میں وعظ نہیں کرتے تھے، تاکہ صحابہ کرام کو اکٹا ہٹ نہ ہو، جیسا کہ آپ نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی شخص اپنی سرین بھیجتے ہوئے نماز نہ پڑھے، اور جس طرح آپ نے فرمایا: ”پہلے رات کا کھانا کھاؤ تاکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارا دھیان نہ بٹے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو امت پر شفقت تھی اللہ تعالیٰ نے اس کا بیان کرتے ہوئے فرمایا: عن یز علیہ ما عنہ (توبہ: ۱۲۹) ”تمہارا مشقت میں پڑنا ان پر سخت و شدار ہے“۔ لہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر شفقت کا اندازہ اس حدیث سے ہوتا ہے:
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
دخل علیہا وعندها امرأة قال من هذه
قالت فلانة تذكر من صلاتها قال ما علیکم
ما تطیقون فواللہ لا یمل اللہ حتی تملوا
وکان احب الدین الیہ ما داور علیہ
صاحبہ - ۱۵

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے
پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ وہاں حایکہ
ان کے پاس ایک عورت تھی، آپ نے فرمایا یہ کون ہے؟
حضرت عائشہ نے کہا یہ فلاں عورت ہے اس کے نماز
پڑھنے کا بہت چیرچا ہے، آپ نے فرمایا: بس کرو
تم وہ کام کیا کرو جن کو تم آسانی سے کر سکو، یہ خدا! اللہ تعالیٰ
اس وقت تک ملول نہیں ہوتا جب تک تم نہ اکٹاؤ، اور
اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ وہ عبارت پسند ہے جس
کو انسان ہمیشہ کرے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہر جمعرات کے دن وعظ کرتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ نقلی عبادات
کے لیے دن معین کرنا جائز ہے۔



WWW.NAISISLAM.COM

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الحجۃ وصفۃ لعیبہا و اہلہا

جنت کی نعمتوں اس کی صفات اور جنتیوں کا بیان

باب ۱۰۷

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت کا تکالیف نے اعاطہ کیا ہو اسے اور روزِ حج کا نفسانی خواہشوں نے اعاطہ کیا ہو اسے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کیا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا میں نے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جن کو کسی آنکھ نے دیکھا ہے نہ کسی کان نے سنا ہے، اور نہ کسی انسان کے دل میں ان کا خیال آیا ہے، اور قرآن مجید میں اس کا مصداق یہ آیت ہے (ترجمہ:) اُنھی انسان کو معلوم نہیں کہ ان کے نیک کاموں کے صلہ میں جو ان کا آنکھوں کی ٹھنڈک پر شیدہ رکھی گئی ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا: میں نے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ نعمتیں تیار کی ہیں جن کو کسی آنکھ نے دیکھا ہے نہ کسی کان نے سنا ہے نہ کسی انسان کے دل میں ان کا خیال آیا، ان نعمتوں کا ذکر چھوڑ دو جن پر اللہ نے تمہیں مطلع کر دیا ہے۔

۴۰۰۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ مَعْنٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ وَحُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقَّتْ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ وَحَقَّتْ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ

۴۰۰۴۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ حَدَّثَنِي وَرْقَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْجَرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ

۴۰۰۵۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ زُهَيْرُ حَدَّثَنَا وَقَالَ سَعِيدُ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْجَرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَعَدُّ دَرَجَاتٍ لِلصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ مِّصْدَاقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

۴۰۰۶۔ حَدَّثَنِي هُرَيْرُ بْنُ بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي يَسَّافٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْجَرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَعَدُّ دَرَجَاتٍ لِلصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ دَرَجَاتٍ بَلَدَ مَا أَطَّلَعَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل ایشاد فرماتا ہے: میں نے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ نعمتیں تیار کی ہیں جن کو کسی آنکھ نے دیکھا ہے اور نہ کسی کان نے سنا ہے اور نہ ان کا کسی بشر کے دل میں خیال آیا ان نعمتوں کا ذکر چھوڑو جن پر اللہ تعالیٰ نے تم کو مطلع کر دیا ہے، پھر آپ نے یہ آیت پڑھی: (ترجمہ: کسی انسان کو معلوم نہیں کہ ان کے نیک کاموں کے صلہ میں جو ان کی آنکھوں کی ٹھنڈک پر شہیدہ رکھی گئی ہے۔

حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک مجلس میں موجود تھا، جس میں آپ نے جنت کی صفت بیان کی، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث کے آخر میں یہ فرمایا: جنت میں ایسی نعمتیں ہیں جن کو کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا ہے، اور نہ کسی بشر کے دل میں ان کا خیال آیا پھر آپ نے یہ آیت پڑھی (ترجمہ: ان کے پہلو خواب گاہوں سے دور رہتے ہیں، وہ ڈر کے ہوئے اور امید کے ساتھ اپنے رب سے دعا کرتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے، اس میں سے خرچ کرتے ہیں، سو کسی کو معلوم نہیں کہ ان کے نیک کاموں کے صلہ میں جو ان کی آنکھوں کی ٹھنڈک پر شہیدہ رکھی گئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: جنت میں ایک درخت ہے جس کے سائے میں ایک سوار سو سال تک چلتا رہے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے اور اس میں یہ ہے کہ وہ سوار سو برس تک چلنے کے باوجود اس سائے کو قطع نہیں کر سکے گا۔

۴۰۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ مَرْحُومًا حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ ابْنِ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَعَدُّ دُونَ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ دُخْرًا بَلَّمَا مَا أَطْلَعَكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ ثُمَّ قَرَأَ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُورَةٍ أَغْنَيْنِ.

۴۰۰۸۔ حَدَّثَنَا هُرَيْرٌ بْنُ مَعْرُوفٍ وَهَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو صَخْرٍ أَنَّ أَبَا حَنِظَلٍ حَدَّثَهُ قَالَ سَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ يَقُولُ شَهِدْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجْلِسًا وَصَفَ فِيهِ الْجَنَّةَ حَتَّى أَتَتْهُ ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَحَدِ حَدِيثِهِمْ فِيهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ثُمَّ أَقْرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ تَنَجَّاهُ فِي جُنُوبِهِمْ عَنِ الْمَضْجَعِ يَدُ عُنُونٍ مَرَّ بِهِمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُورَةٍ أَغْنَيْنِ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ.

۴۰۰۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْأَعْمَرِيِّ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً تَسِيرُ الزَّائِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ سَنَةٍ.

۴۰۱۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْدَلُسِيِّ عَنْ ابْنِ الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَمَرَّادُ لَا يَقْطَعُهَا.

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں ایک درخت ہے ایک سوار اس کے سائے میں سو سال تک چلتا رہے گا پھر بھی اس سائے کو قطع نہیں کر سکے گا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں ایک درخت ہے جس کے سائے کو ایک تیز رفتار کسرتی گھوڑے پر سوار شخص سو سال میں بھی قطع نہیں کر سکے گا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ اہل جنت سے فرمائے گا: اے اہل جنت! وہ کہیں گے اے ہمارے رب! بیک، ہم اطاعت کے لیے حاضر ہیں اور سب خیر تیرے اطاعت میں ہے، اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تم راضی ہو؟ وہ کہیں گے، اے ہمارے رب! ہمیں کیا ہوا ہے کہ ہم راضی نہ ہوں، تو نے ہمیں وہ کچھ دیا ہے جو تو نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو نہیں دیا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا: کیا میں تم کو اس سے افضل نعمت نہ دوں؟ وہ کہیں گے اے ہمارے رب اس سے افضل کیا چیز ہوگی؟ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں نے تم پر اپنی رضا عطا کر دی ہے، میں اس کے بعد تم سے کبھی ناراض نہیں ہوں گا۔

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنتی لوگ جنت میں ایک دوسرے کے بالا خانے اس طرح دیکھیں گے جس طرح تم لوگ آسمان میں ستاروں کو دیکھتے ہو، وہ کہتے ہیں میں نے یہ روایت نہان بن عیاش سے بیان کی، وہ کہتے ہیں میں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کو

۴۰۱۱۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو خَزِيمَةَ عَنْ أَبِي هَنِيئٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً لَا يَسِيرُ الرَّائِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا۔

۴۰۱۲۔ قَالَ أَبُو حَازِمٍ وَحَدَّثَنِيهِ الثَّعْمَانُ بْنُ أَبِي عَتِيَّاهُ الرَّمَاقِيُّ فَقَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً لَا يَسِيرُ الرَّائِبُ الْجَوَادُ الْمُضْمَرُ الشَّرِيعَ مِائَةَ عَامٍ مَا يَقْطَعُهَا۔

۴۰۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَهْمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَحَدَّثَنِي هُرُوقُ بْنُ سَعِيدٍ الرَّائِلِيُّ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ نَافِعِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَقُولُونَ لَكَ يَا رَبُّنا وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ فَيَقُولُ هَلْ رَضِيتُمْ فَيَقُولُونَ وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى يَا رَبُّ وَقَدْ أَعْطَيْتَنَا مَا لَمْ نَعْطِ أَحَدًا مِمَّنْ خَلَقْتَ فَيَقُولُ إِلَّا أُعْطِيَكُمْ أَخْضَلُ مِنْ ذَلِكَ فَيَقُولُونَ يَا رَبُّ وَإِي شَيْءٍ أَخْضَلُ مِنْ ذَلِكَ فَيَقُولُ أَجَلْتُ لَكُمْ رِيقِي فَلَا اسْخَطَ عَلَيْكُمْ بَعْدَ الْبَدَأِ۔

۴۰۱۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاءَوْنَ الْغُرُفَةَ فِي الْجَنَّةِ كَمَا تَرَاءَوْنَ الْكَوْكَبَ فِي السَّمَاءِ قَالَ وَحَدَّثَنِي بِذَلِكَ الثَّعْمَانُ

بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ وَقَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ كَمَا تَرَاءَوْنَ الْكُوكَبَ الدُّرِّيَّ فِي الْأَفْقِ الشَّرْقِيِّ وَالْمَغْرِبِيِّ ۝ ۱۵ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا الْمَخْزُومِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ أَبِي حَارِثٍ بِالْإِسْنَادَيْنِ جَمِيعًا نَحْوَ حَدِيثِ يَعْقُوبَ -

۱۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ يَحْيَى بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا مَعْنٌ حَدَّثَنَا مَالِكٌ ۝ ۱۶ - وَحَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ (وَاللَّغْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاءَوْنَ أَهْلَ الْعَرْشِ مِنْ فَوْقِهِمْ كَمَا تَرَاءَوْنَ الْكُوكَبَ الدُّرِّيَّ الْعَاكِرَ مِنَ الْأَفْقِ مِنَ الْمَشْرِقِ أَوِ الْمَغْرِبِ لِيَتَفَاضَلَ مَا بَيْنَهُمْ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تِلْكَ مَنَازِلُ الْأَنْبِيَاءِ لَا يَبْلُغُهَا غَيْرُهُمْ قَالُوا بَلَى وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ رِجَالٌ أَمَنُوا بِاللَّهِ وَصَدَّقُوا الْأَمْرَ سَلِيلِينَ -

۱۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَشَدُّ أُمَّتِي لِي حُبًّا نَاسٌ يَكُونُونَ بَعْدِي يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ رَأَى ابْنِي بِأَهْلِهِ وَمَالِهِ -

۱۸ - حَدَّثَنَا أَبُو عَثْمَانَ سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ الْبَصْرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَسُوقًا يَا كُونَهَا كُلُّ جُمُعَةٍ فَتَهْتَفُ رِيحُ الشَّمَالِ فَتَحْشُو فِي وَجُوهِهِمْ وَثِيَابَهُمْ فَيَرَوْنَ حُسْنًا وَجَمَالًا كَيَرَوْنَ جَعُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ وَقَدْ ارْدَدُوا حُسْنًا وَجَمَالًا فَيَقُولُ

یہ کہتے ہوئے سنا ہے جس طرح تم آسمان کے مشرقی یا مغربی کنارے میں روشن ستارے کو دیکھتے ہو۔ امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اسناد بیان کی۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنتی لوگ اپنے اوپر بالا خانے کو اس طرح دیکھیں گے جس طرح تم آسمان کے مشرقی یا مغربی کنارے میں دور سے چمکتے ہوئے ستارے کو دیکھتے ہو، کیونکہ بعض کے درجات بعض سے زیادہ ہیں، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا وہ انبیاء کے درجات ہوں گے جن تک کوئی اور نہیں پہنچ سکتا، آپ نے فرمایا کیوں نہیں، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور انھوں نے رسولوں کی تصدیق کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت میں مجھ سے سب سے زیادہ محبت کرنے والے وہ لوگ ہیں جو میرے بعد ہوں گے، ان میں سے ایک شخص کی یاد کرو ہوگا کہ کاش وہ اپنے تئیں ال اور مال کو قربان کر کے مجھے دیکھ لے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت میں ایک بازار ہے جس میں جنتی سرجمہ کو آیا کریں گے، پھر شمال کی ہوا چلے گی جس سے ان کے چہرے اور کپڑے بھر جائیں گے، اور ان کا حسن اور جمال اور بڑھ جائے گا، پھر وہ اپنے ال کی طرف لوٹ کر جائیں گے، تو وہ کہیں گے یہ خدا ہمارے ریاس سے جانے کے بعد تمہارا حسن

لَهُمْ أَهْلُوهُمْ وَاللَّهُ لَقَدْ أَرَادَ أَنْ يَبْجِدَ نَا حُسْنًا وَجَمَالًا
جَمَالًا يَقُولُونَ وَأَنْتُمْ وَاللَّهُ لَقَدْ أَرَادَ أَنْ يَبْجِدَ نَا حُسْنًا وَجَمَالًا
اور جمال بہت زیاد ہو گیا، وہ کہیں گے یہ خدا ہمارے
بعد تمہارا حسن اور جمال بھی بہت زیادہ ہو گیا۔

محمد کہتے ہیں کہ لوگوں نے ایک دوسرے پر
فر کیا یا ذکر کیا کہ آیا جنت میں مرد زیادہ ہوں گے یا عورتیں،
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کیا ابوالقاسم صلی اللہ علیہ
وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ جنت میں جو پہلا گروہ داخل ہو گا اس کی
صورت چودھویں رات کے چاند کی طرح ہوگی، اور جو گروہ
اس کے بعد جائے گا اس کی صورت آسمان میں بجگاتے ستارے کی
طرح ہوگی، ہر ہفتی شخص کی دو بیویاں ہوں گی جن کی پٹھلیوں
کا منہ ان کے گوشت کے اندر سے دکھائی دے گا
اور جنت میں کوئی شخص مجروح (بغیر بیوی کے) نہیں ہوگا۔

۴۱۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ
بْنِ أَبِي هَيْمَةَ الدَّوْرِيِّ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُكَيْشَةَ
(وَاللَّفْظُ لِيَعْقُوبَ) قَالَ أَحَدُ ثَنَاءِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
عُكَيْشَةَ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ إِنَّمَا تَخْرُجُوا
وَالنِّسَاءُ أَكْثَرُ الرِّجَالِ فِي الْجَنَّةِ أَكْثَرُ النِّسَاءِ
فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَوْ كَرِيْعَةُ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ رُمْزَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُرَّةِ
الْقَمَرِ كِلْتَا الْبَدْرَيْنِ تَلْبَسُهَا عَلَى أَصْوَدِ كَوْكَبٍ
دُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ رَوْحَتَانِ اثْنَتَانِ
يُرَى لَهُنَّ سُرُورُهُنَّ مِنْ دَرَاءِ اللَّحْمِ وَمَا فِي الْجَنَّةِ أَغْرَبُ

۴۲۰۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ سَيْرِينَ قَالَ اخْتَصَمَ الرِّجَالُ
وَالنِّسَاءُ أَيُّهُنَّ فِي الْجَنَّةِ أَكْثَرُ فَسَأَلُوا أَبَا هُرَيْرَةَ
فَقَالَ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَعْمَلُ حَدِيثِ ابْنِ عُكَيْشَةَ

۴۲۱۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَاحِدِ (يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ) عَنْ عَمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ
حَدَّثَنَا أَبُو ذُرْعَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مَنْ
يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ) قَالَ أَحَدُ ثَنَاءِ
جَوَيْرِ عَنْ عَمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ
رُمْزَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَى صُرَّةِ الْقَمَرِ كِلْتَا
الْبَدْرَيْنِ وَالَّذِينَ يَلْبَسُوهُنَّ عَلَى أَشَدِّ كَوْكَبٍ دُرِّيٍّ
فِي السَّمَاءِ أَصَابَهُنَّ لَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا
يَمْتَحِطُونَ وَلَا يَتَفَلُونَ أَمْشَاطُهُنَّ الذَّهَبُ

ابن سیرین کہتے ہیں کہ مردوں اور عورتوں میں یہ
بحث ہوئی کہ ان میں سے کون جنت میں زیادہ ہوگا، پھر
انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس کے
متعلق سوال کیا، انہوں نے کہا ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: اس کے بعد مثل سابق حدیث ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو پہلا گروہ جنت میں داخل
ہوگا اس کی صورت چودھویں رات کے چاند کی طرح ہوگی،
پھر ان کے بعد جو گروہ داخل ہوگا ان کی صورت آسمان کے
بہت چمکدار ستارے کی طرح ہوگی، وہ پیشاب کریں گے نہ
رفع حاجت کریں گے، ناک صاف کریں گے نہ تھوکیں گے
ان کی کنگھیاں سونے کی ہوں گی اور ان کا پسینہ مشک ہوگا،
ان کی آنکھیں میں عود سلگتا ہوگا، ان کی بیویوں کی بڑی
بڑی آنکھیں ہوں گی، ان سب کے افلاق ایک جیسے ہوں گے
وہ اپنے باپ حضرت آدم کی صورت پر ہوں گے اور ان
کا تہ آسمان میں ساٹھ گز کے برابر ہوگا۔

وَرَشَحَهُمُ الْمِسْكَ وَمَجَامِرُهُمُ الْاَلْوَدُ وَاَزْوَاجُهُمُ
النَّحُورُ الْعَيْنُ اَخْلَقَهُمْ عَلَى خُلُقٍ رَجُلٍ وَّاحِدٍ عَلَى
صُورَةِ اَبِيهِمْ اَدَمَ سِتُّونَ ذِرَاعًا فِي السَّمَاءِ -

۴۰۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ
أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ رُمُورَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ
أُمَّتِي عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ثُمَّ الَّذِينَ
يَكُونُ نَهْمُ عَلَى أَشَدِّ نَجِيمٍ فِي السَّمَاءِ إِهْآَاءَةً ثُمَّ هُمْ
بَعْدَ ذَلِكَ مَنَازِلُ لَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَبُولُونَ وَلَا
يَمْتَسِحُطُونَ وَلَا يَبْزُقُونَ أَمْشَاطُهُمُ الذَّهَبُ وَ
مَجَامِرُهُمُ الْاَلْوَدُ وَرَشَحَهُمُ الْمِسْكَ اَخْلَقَهُمْ
عَلَى خُلُقٍ رَجُلٍ وَّاحِدٍ عَلَى طَوْلِهِمْ اَدَمَ سِتُّونَ
ذِرَاعًا قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَلَى خُلُقٍ رَجُلٍ وَقَالَ
أَبُو كُرَيْبٍ عَلَى خُلُقٍ رَجُلٍ وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
عَلَى صُورَةِ اَبِيهِمْ -

۴۰۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ
هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ رُمُورَةٍ
تَدْخُلُ الْجَنَّةَ صُورُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ
الْبَدْرِ لَا يَبْزُقُونَ فِيهَا وَلَا يَمْتَسِحُطُونَ وَلَا
يَتَغَوَّطُونَ فِيهَا اَبْنَتُهُمْ وَأَمْشَاطُهُمْ مِنَ الذَّهَبِ
وَالْفِصَّةُ وَمَجَامِرُهُمُ مِنَ الْاَلْوَدِ وَرَشَحَهُمُ
الْمِسْكَ وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ نَزْوَجَاتٌ يُورِي مِثْرَ
سَائِقِيهِمَا مِنْ زَمَاءِ اللَّحْمِ مِنَ الْحُسْنِ الْاِخْتِلَافُ
بَيْنَهُمْ وَلَا تَبَاغَضُ قُلُوبُهُمْ قَلْبٌ وَاحِدٌ يُسَبِّحُونَ اللَّهَ بَلَاغَةَ وَعَشِيَّةً
۴۰۲۴ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَعْمَلُوا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت میں سے جو پہلا
گروہ جنت میں داخل ہوگا وہ چودھویں رات کے چاند کی
طرح ہوگا، پھر جوان کے بعد بائیں گے وہ بہت چمکدار
ستارے کی طرح ہوں گے، پھر ان کے بعد تندرید بچا مرے
ہوں گے، وہ پیشاب اور دفع حاجت نہیں کریں گے،
مگر کہیں گے نہ ناک صاف کریں گے، ان کی کنگھیاں سونے کی
ہوں گی اور ان کی انگلیوں میں نوول خوشبو ہوگی ان کا پسینہ مشک ہوگا، تمام
لوگوں کے اخلاق ایک جیسے ہوں گے، ان کا قد ان کے باپ
حضرت آدم کے قد کے مطابق سا ملے گا، ہوگا۔ ابن ابی شیبہ
کی روایت میں ہے سب کا خلق ایک جیسا ہوگا، اور ابی کریم
کی روایت میں ہے سب کی جسمانی بناوٹ ایک جیسی ہوگی اور
ابن ابی شیبہ نے کہا کہ وہ اپنے باپ کی صورت پر ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت میں جو پہلا گروہ داخل
ہوگا وہ چودھویں رات کے چاند کی طرح ہوگا، وہ اس میں
مغر کہیں گے نہ ناک صاف کریں گے، اور وہ جنت میں
رفع حاجت کریں گے، ان کے برتن اور کنگھیاں سونے
اور چاندی کے ہوں گے، ان کی انگلیوں میں عود ہندی
(خوشبودار لکڑی) سلگتی ہوگی، ان کا پسینہ مشک کی طرح
(خوشبودار) ہوگا، ان میں سے ہر ایک کی دو بیویاں ہوں گی،
ان کی پندلیوں کا مغز حُسن کی وجہ سے گوشت کے اندر
سے نظر آئے گا۔ ان میں کوئی اختلاف ہوگا نہ بعض سب
کے دل، ایک دلی جیسے ہوں گے، وہ صبح اور شام اللہ
تعالیٰ کی تسبیح کریں گے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جنتی لوگ جنت میں کھائیں گے اور پیئیں گے اور اس میں تھوکیں گے نہ پیشاب کریں گے، رفع حاجت کریں گے اور نہ ناک صاف کریں گے، عجبانے کہا پھر ان کا کھانا کہاں جائے گا، آپ نے فرمایا: ایک ڈکار (آگے کی) اور پسینہ مشک کی طرح ہوگا ان کو تسبیح اور حمد کا اس طرح الہام ہوگا جس طرح سانس آتا جاتا ہے۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنتی جنت میں کھائیں اور پیئیں گے، وہ اس میں رفع حاجت کریں گے، ناک صاف کریں گے نہ پیشاب کریں گے ان کا کھانا ڈکار کی شکل میں نکلیں ہوگا، وہ مشک کی طرح خوشبودار ہوگا، ان کو تسبیح اور حمد کا الہام کیا جائے گا، جس طرح سانس آتا جاتا ہے عجب کی روایت میں ہے و طعاهم ذلك۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی حدیث کی مثل کو روایت کیا البتہ اس میں یہ ہے کہ ان کو تسبیح اور تحمید کا اس طرح الہام کیا جائے گا جس طرح سانس آتا جاتا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جنت میں داخل ہوگا اس کو نعمتیں دی جائیں گی پھر اس کو کوئی تکلیف نہیں ہوگی اس کے کپڑے پرانے ہوں گے نہ اس کی جوانی ختم ہوگی۔

بُنِ إِذَا حَيَّ (وَالْفُظُّ لِعُثْمَانَ) قَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا وَقَالَ اسْحَقُ أَحَبُّ نَا جَرِيْرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَأْكُلُونَ فِيهَا وَيَشْرَبُونَ وَلَا يَتَغَطُّونَ وَلَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَقَوَّطُونَ وَلَا يَمْتَخِطُونَ قَالُوا إِنَّمَا بَالُ الطَّعَامِ قَالَ جُشَاءٌ وَرَشَاءٌ كَرَشَاءِ الْعِشِكِ يُلْهَمُونَ النَّسِيْجَ وَالتَّحْمِيْدَ كَمَا يُلْهَمُونَ النَّفْسَ -

۴۰۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْأِسْنَادِ إِلَى قَوْلِهِ كَرَشَاءِ الْعِشِكِ -

۴۰۲۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْحَسَنِ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَحُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي عَاصِمٍ قَالَ حَسَنٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا كُلُّ أَهْلِ الْجَنَّةِ فِيهَا وَيَشْرَبُونَ وَلَا يَتَغَطُّونَ وَلَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَقَوَّطُونَ وَلَا يَمْتَخِطُونَ وَلَكِنْ طَعَامُهُمْ ذَلِكَ جُشَاءٌ وَكَرَشَاءِ الْعِشِكِ يُلْهَمُونَ النَّسِيْجَ وَالتَّحْمِيْدَ كَمَا يُلْهَمُونَ النَّفْسَ قَالَ وَفِي حَدِيثٍ حُجَّاجٍ طَعَامُهُمْ ذَلِكَ -

۴۰۲۷ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأَمَوِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ غَيْرِ أَنَّهُ قَالَ وَيُلْهَمُونَ النَّسِيْجَ وَالتَّحْمِيْدَ كَمَا يُلْهَمُونَ النَّفْسَ -

۴۰۲۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي جَرِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَدْ حُلَّ الْجَنَّةَ يَنْعَمُ لَا يَبْيَاسُ لَا يَبْلَى ثِيَابُهُ وَلَا يَقْنَى شَبَابُهُ -

۴۰۲۹۔ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَاللَّفْظُ لِإِسْحَقَ (قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ) قَالَ قَالَ الشَّوْزِيُّ فَحَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَقَ أَنَّ الْأَعْرَجَ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَخْدَرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَتَنَادَوْنَ مُنَادٍ إِنَّ لَكُمْ أَنْ تَصِيحُوا فَلَا تَسْقُمُوا أَبَدًا وَإِنْ لَكُمْ أَنْ تَحْيُوا فَلَا تَمُوتُوا أَبَدًا وَإِنْ لَكُمْ أَنْ تَشْتَبُوا فَلَا تَهَرَمُوا أَبَدًا وَإِنْ لَكُمْ أَنْ تَنْعَمُوا فَلَا تَبْتَلِسُوا أَبَدًا فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَتُؤَدُّوا أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔

۴۰۳۰۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي قَدَامَةَ (وَهُوَ الْحَارِثُ بْنُ عَمِيْدٍ) عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْفِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الْجَنَّةِ لَخَيْمَةً مِنْ لَوْلَا وَاحِدَةٍ مُجَوَّفَةٍ طُولُهَا سِتُّونَ مِثْلًا لِلْمُؤْمِنِ فِيهَا أَهْلُونَ يُطَوَّفُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ فَلَا يَرَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا۔

۴۰۳۱۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ الْعَسْكَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْفِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْجَنَّةِ خَيْمَةٌ مِنْ لَوْلَا مُجَوَّفَةٍ عَرْضُهَا سِتُّونَ مِثْلًا فِي كُلِّ رَاوِيَةٍ مِنْهَا أَهْلٌ مَا يَرَوْنَ الْآخَرِينَ يُطَوَّفُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ۔

۴۰۳۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْفِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي مُوسَى بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَيْمَةُ دَرَّةٌ طَوَّلُهَا فِي السَّمَاءِ سِتُّونَ مِثْلًا فِي كُلِّ رَاوِيَةٍ مِنْهَا أَهْلٌ۔

حضرت ابو سعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک منادی ندا کرے گا اسے اہل جنت! تمہارے لیے یہ مقرر ہو گیا ہے کہ تم سب سست رہو گے اور کبھی بیمار نہیں ہو گے، اور تم زندہ رہو گے اور کبھی نہیں مرو گے، اور تم ہمیشہ جوان رہو گے اور کبھی بوڑھے نہیں ہو گے، اور تم ہمیشہ نعمت میں رہو گے اور تم پر کبھی تکلیف نہیں آئے گی، اور اس کی تائید اللہ عزوجل کے اس قول میں ہے: اور ان کو یہ نواہی کی گئی یہ وہ جنت ہے جس کے تم اپنے اعمال کی وجہ سے وارث کیے گئے ہو۔

حضرت عبد اللہ بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کے لیے جنت میں ایک کھوکھلے موتیوں کا خیمہ ہوگا، اس کا طول ساٹھ میل ہوگا، مومن کے اہل بھی اس میں رہیں گے، مومن ان کا چکر لگائے گا اور بعض کو نہیں دیکھ سکیں گے۔

حضرت عبد اللہ بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جنت میں کھوکھلے موتیوں کا ایک خیمہ ہوگا، جس کا عرض ساٹھ میل ہوگا، اس کے ہر کونے میں اہل ہوں گے، جو دوسروں کو نہیں دیکھ سکیں مومن ان کا چکر کمرے گا۔

حضرت عبد اللہ بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا موتیوں کا ایک خیمہ ہے جس کا بلندی میں طول ساٹھ میل ہے اس کے ہر کونے میں مومن کی بیویاں ہوں گی، جن کو دوسرے نہیں دیکھ سکیں گے۔

لِلْمُؤْمِنِ لَا يَرَاهُمْ الْآخِرُونَ۔

۴۰۳۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو أُسَامَةَ وَعَبْدُ بْنُ نُمَيْرٍ وَعَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ
عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سَيِّحَانٌ وَجَبَّحَانٌ وَالْفَرَاتُ وَالنَّيْلُ كُلُّ
مِنْ أَفْئَةِ الْجَنَّةِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سیحان، جبجبان،
فرات اور نیل یہ سب جنت کے دریا ہیں۔

۴۰۳۴۔ حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا أَبُو
النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ اللَّيْثِيُّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ
(يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ) حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَدْخُلُ
الْجَنَّةَ أَقْوَامٌ أَفْئِدَتُهُمْ مِثْلُ أَفْئِدَةِ الطَّيْرِ۔
۴۰۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت میں کچھ ایسے لوگ داخل
ہوں گے جن کے دل پرندوں کے دلوں کی مانند ہوں گے۔

الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا
مَا حَدَّثَنَا بِهِ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ
طُولُهُ يَسْتَوِي ذِرَاعًا فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ أَذْهَبَ فَسَلِّمْ
عَلَى أَوْلِيكَ التَّغَرَّوْهُمُ نَفَرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ فَاسْتَمِعُوا
مَا يُحْيِي بَيِّنَاتِكَ فَإِنَّهَا تَحْيِيَّتُكَ وَتَحْيِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ قَالَ
كَذْهَبَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ قَرَأَ آدَمُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ فَكُلْ
مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ وَطُولُهُ يَسْتَوِي
ذِرَاعًا فَلَمَّا يَزِلُ الْخَلْقُ يَنْقُصُ بَعْدَ ذَلِكَ الْآنَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل نے حضرت
آدم کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا ان کا قد ساٹھ گز تھا جب
ان کو بنا چکا تو فرمایا جاؤ اس جماعت کو سلام کرو، وہ فرشتوں
کی جماعت ہے جو بیٹھے ہوئے ہیں، پھر سترہ گز کو سلام
کرا کیا جواب دیتے ہیں جو وہ جواب دیں گے وہی تمہارا
اور تمہاری اولاد کا سلام ہو گا حضرت آدم گئے اور انھوں نے کہا السلام
علیکم، فرشتوں نے کہا السلام علیک ورحمۃ اللہ، آپ نے فرمایا
فرشتوں نے ورحمۃ اللہ کا لفظ زیادہ کیا، آپ نے فرمایا ہر
وہ شخص جو جنت میں داخل ہو گا وہ حضرت آدم کی صورت
پر ہو گا، اس کا قد ساٹھ گز ہو گا، پھر لوگوں کا قد بتدریج
کم ہوتا رہا حتیٰ کہ یہ زمانہ آ گیا۔

حدیث نمبر ۴۰۳۴ میں ہے: جنت کا تکالیف نے احاطہ کیا ہوا ہے، اور خوش
نیک اور بد اعمال کا بیان کر نفسانی خواہشوں نے گھیر رکھا ہے۔

علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علماء نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کی یہ حدیث انتہائی فصیح اور جامع کلام پر مشتمل ہے، کیونکہ جب تک کوئی انسان احکام شرعیہ کی تکلیف اور مشقت کو برداشت نہ کرے جنت میں نہیں جائے گا، اور جب تک کوئی شخص نفسانی خواہشوں پر اندھا دھند عمل نہ کرے جہنم میں نہیں جائے گا، عبادات میں جدوجہد کرنا، عبادات کی مشقتوں پر صبر کرنا مثلاً غصہ کو پینا، غم و درگزر سے کام لینا، صدقہ و خیرات کرنا، بڑائی اور بدی کرنے والے کے ساتھ اچائی اور نیکی کے ساتھ پیش آنا، اور شہوانی تقاضوں کے وقت ضبط نفس کرنا یہ وہ تکلیفیں اور مشقتیں ہیں جن کی وجہ سے کوئی شخص دخول جنت کا مستحق ہوتا ہے، شراب نوشی، زنا، اجنبی عورتوں کو دیکھنا، غیبت کرنا، ناجائز لہو لہب میں مشغول رہنا، چوری، ڈاکہ، جھوٹ، تہمت، قتل اور خون ریزی، سود، رشوت خوری اور خرافات کو ترک کرنا یہ وہ نفسانی غلے ہیں جن کی وجہ سے کوئی شخص جہنم کا مستحق ہوتا ہے، جائز شہوات پر عمل کرنا اس میں داخل نہیں ہیں، لیکن ان پر زیادہ عمل کرنے سے اجتناب کرنا چاہیے، تاکہ ان کی کثرت کی وجہ سے انسان کسی حرام کام میں مبتلا نہ ہو جائے، یا اس کا دل سخت ہو، یا ان کی وجہ سے وہ دنیاوی لذتوں میں منہمک ہو جائے۔

جنت اور دوزخ میں عورتوں کی کثرت | حدیث نمبر ۷۰۲۳ میں ہے: ہر جنتی کی دو بیویاں ہوں گی۔ علامہ دشتی ابی مائیکہ کہتے ہیں:

تافضی عیاض نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ عورتوں کی تعداد زیادہ ہے، کیونکہ کم از کم درجہ یہ ہے کہ ایک آدمی کی دو بیویاں ہوں گی، اس سے معلوم ہوا کہ جنت میں عورتوں کی تعداد زیادہ ہے، اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ میں دوزخ پر مطلع ہوا تو میں نے دوزخ میں عورتوں کو زیادہ دیکھا یعنی جنت اور دوزخ دونوں میں عورتوں کی تعداد زیادہ ہوگی، نیز جنت میں ہر آدمی کی دو بیویاں ہونا آدم کے اعتبار سے ہے، یہی عورتیں تو ایک ایک آدمی کو کئی کئی عورتیں ملیں گی۔

بَابُ جَهَنَّمَ أَعَاذَنَا اللَّهُ عَنْهَا

جہنم کا بیان (اللہ ہمیں اس سے محفوظ رکھے)

۷۰۳۶۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ الْأَعْلَاءِ بْنِ خَالِدٍ الْأَنْكَاهِيِّ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ مَاءٍ مَعَ كُلِّ زَمَانٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَجُرُّونَهَا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس روز (قیامت کے دن) جہنم کی ستر ہزار لگائیں ہوں گی، ہر لگام کو ستر ہزار فرشتے پکڑ کر اٹھیں گے۔

۷۰۳۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَارُكُمْ هَذِهِ الَّتِي يُوقَدُ بِهَا أَدَمُ جَزْءُ مِائَةِ سَبْعِينَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تمہاری یہ آگ جس کو بنو آدم روشن کرتے ہیں جہنم کی گرمی سے ستر درجے کم ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ آگ بھی تو کافی تھی، آپ نے فرمایا وہ اس سے انتہائی درجہ زیادہ ہے، ہر درجہ میں

جُزْءًا مِّنْ حِجَّتِهِمْ قَالُوا وَاللَّهِ إِنَّ كَانَتْ
لَكَارِفِيَّةً يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَإِنَّهَا مُصِِّلَتْ
عَلَيْهَا بِتِسْعَةٍ وَبِسِتِّينَ جُزْءًا أَكْثَرُهَا مِثْلُ
حِجَّتِهَا.

۴۰۳۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ أَبِي الزِّنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ كُلُّهُنَّ مِثْلُ
حِجَّتِهَا.

۴۰۳۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي يَتُوبٍ حَدَّثَنَا خَلْفُ
بْنُ خَلِيفَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ سَمِعَ وَجِبَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذَرُونَ مَا هَذَا قَالَ قُلْنَا اللَّهُ
وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ هَذَا حَجَرٌ رُمِيَ بِهِ فِي النَّارِ
مِنْدُ سَبْعِينَ خَرِيفًا فَهُوَ يَهْوِي فِي النَّارِ الْآنَ
حَتَّى أَنْتَهَى إِلَى قَعْرِهَا.

۴۰۴۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ
أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا مَرْوَانُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ
هَذَا وَقَعَ فِي إِسْقِلِيهَا فَسَمِعْتُهُ وَجِبَتِهَا.

۴۰۴۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يُوسُفُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ قَالَ قَتَادَةُ سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ يَحْدِثُ عَنْ
سَمُرَةَ أَنَّ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ إِنَّ مِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُ النَّارُ إِلَى كَعْبَتِهِ وَ
مِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُ إِلَى حُجْرَتِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ
تَأْخُذُ إِلَى عُقْبَتِهِ.

۴۰۴۲ - حَدَّثَنَا ثَنِيُّ عَنْ وَبْنِ زُرَّارَةَ أَخْبَرَنَا

یہاں کی آگ کے برابر گرمی کم ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ بھی حسب سابق رقا
ہے لیکن اس میں کٹھا کی بجائے کلہن کا لفظ ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ آپ نے ایک
گڑگڑاہٹ کی آواز سنی، آپ نے فرمایا تمہیں معلوم ہے یہ
کیسی آواز تھی؟ ہم نے کہا اللہ اور اس کے رسول کو خوب
علم ہے، آپ نے فرمایا یہ ایک پتھر ہے جس کو ستر سال
پہلے جہنم میں پھینکا گیا تھا یہ اب تک اس میں گھبراہٹ تھا اور
اب اس کی گھبراہٹ میں پہنچا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت ابو ہریرہ
سے یہ حدیث مروی ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ
جس وقت تم نے اس کی آواز سنی وہ تمہیں پہنچ گیا تھا۔

حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بعض جہنمیوں کو آگ ان کے ٹخنوں
تک پکڑے گی، اور بعض کی کمر تک پکڑے گی، اور بعض کی گردن
تک پکڑے گی۔

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بعض لوگوں کو دوزخ کی آگ ان کے ٹخنوں تک پہنچے گی بعض لوگوں کو کمر سے پہنچے گی اور بعض کو گلے تک۔

عَنْهُ الرَّهَابُ (يَعْنِي ابْنُ عَطَاءٍ) عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ يَقُولُ حَدَّثَنَا عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى كَعْبَتَيْهِ وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى حُجْرَتَيْهِ وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى تَرَاقُوتِهِ.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۴۳۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا دُرُودٌ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَجَعَلَ مَكَانَ حُجْرَتَيْهِ حَقْوَيْنِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوزخ اور جہنم میں مباحثہ ہوا، دوزخ نے کہا مجھ میں جبار اور متکبر داخل ہوں گے، جہنم نے کہا مجھ میں کمزور اور مسکین داخل ہوں گے، اللہ عزوجل نے دوزخ سے فرمایا تم میرا عذاب ہو، میں جس کو چاہوں گا تمہارے ذریعہ عذاب دوں گا (بعض اوقات فرمایا) میں جس کو چاہوں گا تمہارے ذریعہ سے عذاب پہنچاؤں گا، جہنم نے فرمایا تم میری رحمت ہو میں تمہارے سبب سے جس پر چاہوں گا رحم کروں گا اور تم میں سے ہر ایک کے لیے پڑھنا ہے۔

۴۳۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْزَبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَّتِ النَّارُ وَالْجَنَّةُ فَقَالَتْ هَذِهِ يَدُ خُلَيْتِي الْجَبَّارُونَ وَالْمُسْكِينُونَ وَقَالَتْ هَذِهِ يَدُ خُلَيْتِي الصُّعْفَاءِ وَالْمَسَاكِينِ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِهَذِهِ أَنْتِ عَذَابِي أَعَذَّبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ وَمَنْ أَرَحُّ بِكَ مَنْ أَصِيبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ وَقَالَ لِهَذِهِ أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ وَبِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنْكُمْ مَّا مِلَّوْهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوزخ اور جہنم میں مباحثہ ہوا، دوزخ نے کہا مجھے جباروں اور متکبروں کی وجہ سے فضیلت دی گئی ہے، جہنم نے کہا مجھے کیا ہوا ہے کہ مجھ میں صرف ضعیف، لاچار اور عاجز لوگ داخل ہوں گے اللہ تعالیٰ نے جہنم سے فرمایا تم میری رحمت ہو میں اپنے بندوں میں سے جس پر چاہوں گا تمہارے ذریعہ سے رحمت کروں گا، اور دوزخ سے فرمایا تم میرا عذاب ہو، میں اپنے بندوں میں سے جس کو چاہوں گا

۴۳۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ حَدَّثَنَا ثَوْبَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْزَبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَخَاجَتِ النَّارُ وَالْجَنَّةُ فَقَالَتِ النَّارُ أَوْ شَرْتُ بِأَلْمُسْكِينِينَ وَالْمُسْكِينُونَ قَالَتِ الْجَنَّةُ فَمَا لِي لَا يَدْخُلَنِي إِلَّا الصُّعْفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ وَبَحْرُهُمْ فَقَالَ اللَّهُ لِلْجَنَّةِ أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ وَمَنْ عِبَادِي وَقَالَ لِلنَّارِ أَنْتِ عَذَابِي أَعَذَّبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ وَمَنْ عِبَادِي وَبِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنْكُمْ

مِلُّوْهَا فَاَمَّا النَّارُ فَلَا تَمْتَلِيْ فَيَضَعُ قَدَمَهُ عَلَيْهَا فَتَقُوْلُ قَطُّ قَطُّ فَهٰذَا لَكَ تَمْتَلِيْ وَيُرْوٰى بِغَضِّهَا اِلَى بَعْضٍ -

تمہارے ذریعہ سے عذاب دوں گا، اور تم میں سے ہر ایک کے لیے پیر ہونا ہے، لیکن روزِ حج نہیں پیر ہوگا پھر اللہ تعالیٰ اس پر اپنا قدم رکھ دے گا، وہ کہے گی بس بس! اس وقت وہ پیر ہو جائے گی اور اس کا بعض حصہ بعض سے مل جائے گا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنت اور روزِ حج میں مباحثہ ہوا، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

۴۰۳۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ الْهَمْلَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو سُوَيْبَةَ (يَعْنِي مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ) عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّبَيْرِ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اخْتَجَبَتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ وَاقْتَضَى الْحَدِيثُ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي الزُّنَادِ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنت اور روزِ حج میں مباحثہ ہوا، روزِ حج نے کہا مجھے جباروں اور عکبروں کی وجہ سے ترجیح ہے، جنت نے کہا مجھے کیا! مجھ میں صرف کمزور، لاپرواہ اور عاجز لوگ داخل ہوں گے، اللہ تعالیٰ جنت سے فرمائے گا تو تم میری رحمت ہو، میں اپنے بندوں میں سے جس پر چاہوں گا تمہارے ذریعہ سے رحمت کروں گا، اور روزِ حج سے فرمائے گا: تم میرا عذاب ہو! میں اپنے بندوں میں سے جس کو چاہوں گا تمہارے ذریعہ عذاب دوں گا، اور تم میں سے ہر ایک کے لیے پیر ہونا ہے، لیکن روزِ حج پیر نہیں ہوگی، حتیٰ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس میں اپنا پیر رکھ دے گا، پھر وہ کہے گی بس، بس، بس! اس وقت وہ پیر ہو جائے گی، اور اس کا بعض، بعض سے مل جائے گا، اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے کسی پر ظلم نہیں کرے گا اور نہ ہی جنت کو اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایک اور مخلوق پیدا کر دے گا۔

۴۰۳۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقُ حَدَّثَنَا مَحْمَدٌ عَنْ هُثَّامِ بْنِ مُنْكَبِهِ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ فَقَالَتِ النَّارُ أَوْ ثَوْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ وَقَالَتِ الْجَنَّةُ فَمَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا صُغَفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ وَغَرَفُهُمْ قَالَ اللَّهُ لِلْجَنَّةِ إِنَّمَا أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مَنْ أَسَاءَ مِنْ عِبَادِي وَقَالَ لِلنَّارِ إِنَّمَا أَنْتِ عَذَابِي أَعَدُّ بِكَ مَنْ أَسَاءَ مِنْ عِبَادِي وَبُكِّلَ وَاحِدٌ مِنْكُمْ مِلُّوْهَا فَاَمَّا النَّارُ فَلَا تَمْتَلِيْ حَتَّى يَضَعَ اللَّهُ تَبَاؤَكَ وَتَعَالَى رَجُلُكَ تَقُوْلُ قَطُّ قَطُّ قَطُّ فَهٰذَا لَكَ تَمْتَلِيْ وَيُرْوٰى بِغَضِّهَا اِلَى بَعْضٍ وَلَا يَظْلَمُ اللَّهُ مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا وَ أَمَّا الْجَنَّةُ فَإِنَّ اللَّهَ يُنْشِئُ لَهَا خَلْقًا -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت اور روزِ حج میں بحث ہوئی، اس کے بعد تم میں سے ہر

۴۰۳۸ - وَحَدَّثَنَا لَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَوْرِي عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ اُحْتَبَتِ الْجَنَّةُ وَالتَّارُ قَدْ كَوْنَتْ حَوِیْثَ اَیَّیْ
هَرَبَتْ اِلَى قَوْلِهِ وَلِكُلِّکُمْ عَلٰی مِلُوْهَا وَلَوْ اِنَّا کُنَّا
مَا بَعْدَ ذٰلِكَ مِنَ الزَّیَادَةِ -

ایک کے لیے پر ہونا تک حرب سابق ہے " اور اس کے بعد
کا اضافہ نہیں ہے۔

۴۰۳۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَیْدٍ حَدَّثَنَا یُوْسُ
بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شِیْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا اَنَسُ
بْنُ مَالِکٍ اَنَّ نَبِیَّ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَّزِیْدٍ حَتّٰی یَضَعَ
فِیْهَا رَبُّ الْعِزَّةِ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی قَدَمَهُ فَتَقُولُ
قَطُّ قَطُّ وَیَعْرِیْکَ وَیُزَوِّیْ بَعْضُهَا اِلَى بَعْضٍ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوزخ جہنم ہی کہتی رہے گی اور زیادہ
اور زیادہ جتنی کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس میں اپنا قدم رکھ دے گا
پھر وہ کہے گی بس بس! تیری عزت کی قسم! اور اس کا بعض حصہ بعض
کی طرف مل جائے گا۔

۴۰۵۰ - وَحَدَّثَنِیْ زُهَیْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا اَبَانُ بْنُ
یَزِیْدٍ اَلْعَطَّارُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ اَنَسِ بْنِ النَّبِیِّ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنٰی حَوِیْثَ شِیْبَانَ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
اس کی مثل روایت کی۔

۴۰۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ الزُّرَّارِ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عِطَّاءٍ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ
یَوْمَ تَقُولُ لِيْجَهَنَّمُ هَلِ امْتَلَاَتْ وَتَقُولُ هَلْ
مِنْ مَّزِیْدٍ فَاتَّخَبْنَا عَنْ سَعِیْدٍ عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِکٍ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ
اَنَّهُ قَالَ لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ یُلْقٰی فِیْهَا وَ
تَقُولُ هَلْ مِنْ مَّزِیْدٍ حَتّٰی یَضَعَ رَبُّ الْعِزَّةِ
فِیْهَا قَدَمَهُ فِیْزَوِّیْ بَعْضُهَا اِلَى بَعْضٍ وَ
تَقُولُ قَطُّ قَطُّ بِعِزَّتِکَ وَکَرَمِکَ وَلَا یَزَالُ
فِی الْجَنَّةِ فَضْلٌ حَتّٰی یُنْشِئَ اللّٰهُ لَهَا خَلْقًا
فَیُسْکِنُهُمْ فَضْلَ الْجَنَّةِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جہنم میں مسلسل (لوگ) ڈالے جائیں گے اور
جہنم کہے گی: کیا کچھ اور ہیں؟ حتیٰ کہ رب العزت اس میں اپنا قدم رکھ
دے گا، پھر دوزخ کا بعض حصہ بعض سے مل جائے گا اور وہ کہے گی
بس بس! تیری عزت اور کرم کی قسم، اور جنت میں مسلسل جگہ زیادہ
رہے گی پھر اللہ تعالیٰ ایک مخلوق پیدا کرے اس کو جنت کے
نافل حصہ میں رکھے گا۔

۴۰۵۲ - حَدَّثَنِیْ زُهَیْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
عَقَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ (رِیْعَنُ ابْنِ سَلَمَةَ) أَخْبَرَنَا
قَابِیْتُ قَالَ سَمِعْتُ اَنَسًا یَقُولُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ جنت کا جو حصہ چاہے گا نافل رکھے گا
پھر اللہ تعالیٰ اس کے لیے جیسی چاہے گا مخلوق پیدا کرے گا۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَبْقَى مِنَ الْجَنَّةِ مَا شَاءَ
اللَّهُ أَنْ يَبْقَى ثُمَّ يُنْشِئُ اللَّهُ تَعَالَى لَهَا خَلْقًا
مِمَّا يَشَاءُ

۴۰۵۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كُرَيْبٍ (وَقَتَادَرُ بْنُ الْفُطَيْطِ) قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجَاءُ
بِالنَّمُوتِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَأَنَّهُمْ كَبُشٌّ أَمْلِكُهُ زَادَ
أَبُو كُرَيْبٍ فَيُوقَفُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَاتَّفَعَا
رَبِّي بَارِقَ الْحَدِيثِ فَيُقَالُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ هَلْ
تَعْرِفُونَ هَذَا قَالُوا فَكَيْشَرُ يُبْشِرُونَ وَيَنْظُرُونَ وَيَقُولُونَ
نَعَمْ هَذَا النَّمُوتُ قَالَ وَيُقَالُ يَا أَهْلَ النَّارِ هَلْ
تَعْرِفُونَ هَذَا قَالُوا فَكَيْشَرُ يُبْشِرُونَ وَيَنْظُرُونَ وَ
يَقُولُونَ نَعَمْ هَذَا النَّمُوتُ قَالَ فَيُؤْمَرُ بِهِ
فَيَذَرُهُمْ قَالَ ثُمَّ يُقَالُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُذُوا فُلَا
مَوْتَ وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُذُوا فُلَا مَوْتَ قَالَ ثُمَّ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْذَرَهُمْ
يَوْمَ الْحَسَرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي عَقْلِهِ وَهُمْ
لَا يُفْقَهُونَ وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الدُّنْيَا

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن موت
کو مہرٹی مینڈھے کی شکل میں لایا جائے گا، (ابو کریم نے
اضافہ کیا) اس کو جنت اور دوزخ کے درمیان کھڑا کیا جائے گا،
(اس کے بعد لاویوں کا اتفاق ہے) پھر کہا جائے گا: اے
اہل جنت کیا تم اس کو پہچانتے ہو؟ وہ گروں اٹھا کر اسے
دیکھیں گے اور کہیں گے: ہاں یہ موت ہے! اور کہا جائے گا
اسے اہل دوزخ کیا تم اس کو پہچانتے ہو؟ وہ گروں اٹھا کر
اسے دیکھیں گے اور کہیں گے: ہاں یہ موت ہے! پھر اس کو
دُور کرنے کا حکم ہوگا اور اس کو دُور کر دیا جائے گا، پھر کہا
جائے گا اے اہل جنت! اب دوام ہے، اور موت نہیں
ہے، اور اے اہل دوزخ! اب ہمیشگی ہے اور موت
نہیں ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت
کی تلاوت کی، اور ان کو حسرت کے دن سے ڈرایے، جب
اعمال کا فیصلہ کیا جائے گا، دُرکن حاکم وہ غافل ہیں اور وہ
ایمان نہیں لائیں گے، اور آپ نے اپنے ہاتھ سے دنیا
کا طرہ اشارہ کیا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب جنتی جنت میں اور دوزخی
دوزخ میں داخل کر دیے جائیں گے، تو کہا جائے گا: اے
اہل جنت! اس کے بعد حسب سابق روایت ہے، البتہ اس
میں یہ ہے کہ یہ اللہ عزوجل کا قول ہے اور یہ نہیں ہے
کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تلاوت کی، اور نہ ہاتھ
سے اشارہ کرنے کا ذکر ہے۔

۴۰۵۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَابْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
جَوْنِدٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
أُدْخِلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَآهْلُ النَّارِ النَّارَ قِيلَ
يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ثُمَّ ذَكَرَ بَعْضُ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ
غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ قَدْ لَكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَمْ يَقُلْ ثُمَّ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَذْكُرْ
أَيْضًا وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الدُّنْيَا

۴۰۵۵۔ حَدَّثَنَا هَيْوُذُ بْنُ حَوْبٍ وَابْنُ الْحَسَنِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ جہنم کو جنت میں داخل کر دے گا اور دوزخیوں کو دوزخ میں داخل کر دے گا۔ پھر ان کے درمیان ایک اعلان کرنے والا اعلان کرے گا: اے اہل جنت اب موت نہیں ہے اور اے اہل دوزخ اب موت نہیں ہے، جو شخص جہاں ہے وہاں ہمیشہ رہے گا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب عقیقہ جنت میں، اور دوزخی دوزخ میں چلے جائیں گے، تو پھر موت کو لایا جائے گا اور اس کو جنت اور دوزخ کے درمیان رکھ کر ذبح کر دیا جائے گا، پھر ندا کرنے والا یہ ندا کرے گا اے اہل جنت اب موت نہیں ہے اور اہل دوزخ اب موت نہیں ہے تب اہل جنت کو خوشی پر خوشی ہوگی اور اہل دوزخ کو غم پر غم ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کافر کی ڈاڑھ اُمد پہاڑ جتنی ہوگی اور اس کی کھال کی موٹائی تین دن کی مسافت کے برابر ہوگی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: دوزخ میں کافر کے دو کندھوں کے درمیان تیز رفتار عوار کی تین دن کی مسافت کے برابر فاصلہ ہوگا۔

بُنْ عَلَيَّ الْجَلْوَانِي وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ أَحِبُّونِي وَقَالَ الْأَنْحَرَانِ حَدَّثَنَا يَفْقُوتٌ وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُدْخِلُ اللَّهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَيُدْخِلُ أَهْلَ النَّارِ النَّارَ ثُمَّ يَقُومُ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ فَيَقُولُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ لَا مَوْتَ وَيَا أَهْلَ النَّارِ لَا مَوْتَ كُلُّ خَالِدٍ فِيهَا هُوَ فِيهِ ۝ ۴۵۶ - حَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَحَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ تَرِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا صَارَ أَهْلُ الْجَنَّةِ إِلَى الْجَنَّةِ وَصَارَ أَهْلُ النَّارِ إِلَى النَّارِ أُنْزِلَ بِالْمَوْتِ حَتَّى يُجْعَلَ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ثَمَرٌ يَبْجُ ثُمَّ يُنَادِي مُنَادٍ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ لَا مَوْتَ وَيَا أَهْلَ النَّارِ لَا مَوْتَ فَيَرْدَادُ أَهْلَ الْجَنَّةِ قَرَحًا إِلَى قَرَحِهِمْ وَيَرْدَادُ أَهْلَ النَّارِ حَرًّا إِلَى حَرِّهِمْ ۝ ۴۵۷ - حَدَّثَنَا سُورِيَةُ بْنُ يُوَيْسٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ هُرُوثِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبْتُ الْكَافِرَ أَوْ تَابَ الْكَافِرُ مِثْلُ أُحُدٍ وَغِلْظُ جَلْدِهِ مِثْلُ ثَلَاثِ أَوْ تَابَ الْكَافِرُ مِثْلُ أُحُدٍ وَغِلْظُ جَلْدِهِ مِثْلُ ثَلَاثِ ۝ ۴۵۸ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَأَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو الْوَكِيلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ مُضَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَرْفَعُهُ قَالَ مَا بَيْنَ مَنَابِئِ الْكَافِرِ فِي النَّارِ مِثْلُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ لِلرَّاكِبِ الْمُسِيرِ وَلَمْ يَنْدُكُ الْوَكِيلِيُّ فِي النَّارِ ۝

۴۰۵۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ خَالِدٍ أَنَّهُ سَمِعَ حَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ قَالُوا بَلَى قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَبْرُكُ ثُمَّ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ قَالُوا بَلَى قَالَ كُلُّ عُتْلٍ جَوَاظٍ مُتَسَكِّبٍ

۴۰۶۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهِذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَلَا أَدُلُّكُمْ

۴۰۶۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ حَدَّثَنَا فَرْكِيْعُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ حَارِثَةَ ابْنَ وَهْبٍ الْخَزَاعِيَّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَبْرُكُ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلُّ جَوَاظٍ زَلِيمٍ مُتَسَكِّبٍ

حضرت حارثہ بن وہب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو اہل جنت کی خبر نہ دوں؟ صحابہ نے کہا کیوں نہیں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر وہ شخص جو ضعیف ہو اور اس کو ضعیف سمجھا جاتا ہو وہ اگر اللہ تعالیٰ کے اعتماد پر کوئی قسم کھائے تو اللہ تعالیٰ اس کو سچا کر دے گا، پھر آپ نے فرمایا کیا میں تم اہل نار کی خبر نہ دوں؟ صحابہ نے کہا کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا ہر وہ شخص جو بدظن سرکش اور متکبر ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی اس میں ہے کہ میں تمہارے رہنمائی نہ کروں۔

حضرت حارثہ بن وہب خزاعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو جہنمیوں کی خبر نہ دوں؟ ہر ضعیف شخص جس کو ضعیف گمان بھی کیا جاتا ہو اگر وہ یہ قسم کھائے کہ اللہ تعالیٰ فلاں کام کرے گا تو اللہ تعالیٰ وہ کام کرے گا اس شخص کو قسم میں سچا کر دیتا ہے، اور کیا میں تم کو جہنمیوں کی خبر نہ دوں؟ ہر وہ شخص جو سرکش، بدصل اور متکبر ہو۔

۴۰۶۲۔ حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ عَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ مَرْيُومَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَبِّ اشْعَثْ مَذْفُوعًا بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَبْرُكُ

۴۰۶۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَدْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَمْعَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَوَّلَ النَّاقَةَ

حضرت عبد اللہ بن زہرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بسا اوقات کچھ بے ہوشی والے ہوتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اعتماد پر قسم کھاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں کام کرے گا تو اللہ تعالیٰ وہ کام کرے گا اس شخص کو قسم میں سچا کر دیتا ہے، اور کیا میں تم کو جہنمیوں کی خبر نہ دوں؟ ہر وہ شخص جو سرکش، بدصل اور متکبر ہو۔

وَذَكَرَ النَّبِيُّ عَقْرَهَا فَقَالَ إِذَا تَبَعْتَ أَشَقَّهَا
 أَتَبَعْتَ بِهَا رَجُلٌ غَيْرَ مِزْعَادٍ مَنِيعٍ فِي رَهْطِهِمْ
 أَوْ ذَمَعَةٍ ثُمَّ ذَكَرَ النِّسَاءَ فَوَعظَ فِيهِمْ ثُمَّ قَالَ
 إِلَّا مَرِيضِلَهُ أَحَدُكُمْ أَمْرًا ثُمَّ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى بَكَرَ
 جَلَدَ الْأَمَةِ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى كُرِيبَ جَلَدِ الْعَبْدِ وَ
 لَعَلَّهُ يَضَاجِعُهَا مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي
 ضَحِكِهِمْ مِنَ الصَّرْطَةِ فَقَالَ إِلَّا مَرِيضِلَهُ أَحَدُكُمْ
 قَمِيًّا يَفْعَلُ -

میں فرمایا: جو شخص اس قبیلہ میں غالب، سرکش اور مضد قارہ
 اٹھا جسے البرصہ ہے، پھر آپ نے عورتوں کا ذکر کیا
 اور ان کو نصیحت فرمائی، پھر فرمایا تم میں سے کوئی شخص اپنی
 عورت کو موندی کی طرح کیوں مارتا ہے؟ (البرصہ کی روایت میں ہے)
 جسے غلام کو کور سے مارتے ہیں، پھر دن کے آخر میں وہ
 اس سے عمل زوجیت کرتا ہے، پھر ان لوگوں کو نصیحت کی
 جو آواز سے ریح خارج ہونے پر ہنستے ہیں، اور فرمایا تم
 میں سے کوئی شخص اس بات پر کیوں ہنستا ہے جس کو وہ خود
 کرتا ہے۔

۴۶۴ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
 عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا آيَتْ عَمْرُو بْنُ
 لُحَيْيٍ بَنَ قَمْعَةٍ بَنَ خَنْدَفٍ أَخَا بَنِي كَعْبٍ هُوَ لَا
 يَجُوزُ قُصْبُهُ فِي النَّارِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے بنو کعب کے بھائی
 عمرو بن لُحَیّ بن قمعہ بن خندف کو دیکھا وہ دوزخ میں اپنی انٹریاں
 گسیٹتا پھر رہا تھا۔

۴۶۵ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالتَّائِقُ وَحَسَنُ الْحَلَوَانِيُّ
 وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَرُ فِي وَقَالَ الْأَخْرَافُ
 حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ) حَدَّثَنَا
 أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ
 بَنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ إِنَّ الْبَحِيرَةَ الَّتِي يُنَمُّ دُرُّهَا
 لِلْمَطْوِ أَعْيَتْ فَلَا يَجْلِبُهَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ وَآمَنَ
 النَّاسُ بِهَا الَّتِي كَانُوا يُسَيِّبُونَهَا لِإِبْهَتِهِمْ فَلَا يَحْمَلُ
 عَلَيْهَا شَيْءٌ وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ عَمْرُو
 بَنَ عَامِرٍ الْخُزَاعِيَّ يَجُوزُ قُصْبُهُ فِي النَّارِ وَكَانَ
 أَوَّلَ مَنْ سَيَّبَ السُّيُوبَ -

سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ بحیرہ وہ جانور ہے جس
 کا دودھ دوسرے کو بتوں کی وجہ سے روک دیا جاتا ہے،
 سو کوئی شخص اس کا دودھ نہیں دیتا، اور سائبہ وہ جانور ہے
 جس کو وہ اپنے بتوں کے نام پر چھوڑ دیتے تھے اور اس
 پر کوئی چیز نہیں لادتی جاتی تھی ابن المسیب نے کہا ابو ہریرہ نے
 کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے عمرو بن
 عامر خزاعی کو دیکھا وہ دوزخ میں اپنی انٹریاں گسیٹتا پھر رہا تھا،
 یہ وہ شخص ہے جس نے سب سے پہلے جانوروں کو بتوں کے نام
 پر چھوڑا تھا۔

۴۶۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
 عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَفَانِ مِنَ أَهْلِ النَّارِ
 لَوْ أَرَاهُمَا قَوْمٌ مَعَهُمْ سَيِّئٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو زنجیروں کے دو گروہ
 ایسے ہیں جن کو میں نے نہیں دیکھا، ایک وہ گروہ ہے جن
 کے پاس گاؤں کی دھول کی طرح کورسے ہوں گے، وہ ان

يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ وَنِسَاءُ كَاسِيَاتٍ عَارِيَاتٍ
مُسِيَّلَاتٍ مَا ثَلَاثٌ رُءُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ
النَّائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَخْرُجُنَّ رِجْلُهَا
وَأَنْ يَرِيحَهَا لَتُورِجُ مِنْ قَسِيرَةٍ كَذَا وَكَذَا

کوڑوں سے لوگوں کو ماریں گے، دوسرے اگر وہ ان عورتوں کا
سے جو لباس پہننے کے باوجود نکلی ہوں گی، وہ دوسروں کو
ماریں گیں گی اور خود مائل ہوں گی، ان کے سر بخشتی اونٹوں کے
کولہوں کی طرح ایک طرف جھکے ہوں گے، وہ جنت میں داخل
ہوں گی، نہ جنت کی خوشبو پائیں گی حالانکہ جنت کی خوشبو اتنی
اتنی مسامت سے آتی ہے۔

۴۶۷۔ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ رِيعِي
ابْنُ حُبَابٍ) حَدَّثَنَا أَقْلَحُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
اللَّهِ بْنُ زَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ أَبَاهُ يُرْوَى
يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِيكَ
إِنْ طَالَتْ بِكَ مَدَّةٌ أَنْ تَرَى قَوْمًا فِي أَيْدِيهِمْ
مِثْلُ أَذْنَابِ الْبَقَرِ يَخْدُونُ فِي غَضَبِ اللَّهِ وَ
يَكُونُونَ فِي سَخَطِ اللَّهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم نے طویل زمانہ پایا تو
تم غصہ پر ایک قوم کو دیکھو گے، ان کے ہاتھوں میں بیلوں کی
دموں کی طرح (کوڑے) ہوں گے، ان کی صیغ اللہ کے غضب
میں ہوگی اور ان کی شام اللہ کی ناراضگی میں ہوگی۔

۴۶۸۔ حَدَّثَنَا عُثَيْمٌ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ زَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ
الْعَقَدِيُّ حَدَّثَنَا أَقْلَحُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ زَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ أَبَاهُ يُرْوَى
يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ إِنْ طَالَتْ بِكَ مَدَّةٌ أَوْ شَكَّتَ أَنْ تَرَى
قَوْمًا يَخْدُونُ فِي سَخَطِ اللَّهِ وَيَكُونُونَ فِي لَعْنَتِهِمْ
فِي أَيْدِيهِمْ مِثْلُ أَذْنَابِ الْبَقَرِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے اگر
تم نے طویل زمانہ پایا تو تم ایسے لوگوں کو دیکھو گے جن کی صیغ
اللہ تعالیٰ کی ناراضگی میں اور شام اللہ تعالیٰ کی لعنت میں ہوگی ان
کے ہاتھوں میں گایوں کے دموں کی طرح (کوڑے) ہوں گے۔

جنت اور دوزخ کا مباحثہ | حدیث نمبر ۴۶۲ میں ہے: جنت اور دوزخ میں مباحثہ ہوا۔ علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے
ہیں:

یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور اللہ تعالیٰ نے جنت اور دوزخ میں ایسی قوت پیدا کی ہے جس سے وہ ادراک
کرتے ہیں اور بحث کر سکتے ہیں، اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان میں ادراک کی یہ قوت دائمی ہو۔
اس حدیث میں ہے: جنت میں کہا مجھ میں کمزور اور لاغر داخل ہوں گے، علامہ نووی نے کہا اس کی تین تفسیریں ہیں،
۱) ضرورت مند بھوکے اور فاقہ زدہ لوگ، (ب) عاجز اور لاچار، (ج) سادہ لوح جو دنیاوی معاملات میں زیادہ ماسر نہیں ہوتے،
جیسا کہ ایک اور حدیث میں ہے: جنت کے اکثر لوگ سادہ لوح ہوں گے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ عام مسلمان زیادہ چالا
نہیں ہوتے، اور یہی لوگ جنت میں زیادہ ہوں گے، اور عرفاء علماء، عبادت گزار اور صاحبین بہت کم ہیں اور ان کے جنت

میں بہت بلند درجات ہوں گے، ایک قول یہ ہے کہ کمزور اور لاغر سے مراد وہ لوگ ہیں جو ضعیف ہیں اور ان کو ضعیف سمجھا جاتا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ کے لیے عاجزی اور تواضع کرتے ہیں۔

دورخ میں اللہ تعالیٰ کے قدم رکھنے کی توجیہ | جو بیٹ نمبر ۴۰۲ میں ہے: "دورخ پر نہیں ہوگی، پھر اللہ تعالیٰ اس میں اپنا قدم رکھ دے گا۔" علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: یہ حدیث امارت صفات میں سے ہے، اس میں علماء کا اختلاف ہے، یہ مسئلہ کئی بار گزر چکا ہے، اس میں دو مذاہب ہیں:

(۱)۔ جمہور متکلمین اور متکلمین کی ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ ان الفاظ میں تاویل نہیں کی جائے گی، اور یہ الفاظ حق ہیں لیکن ان کا ظاہری معنی مراد نہیں ہے، ان الفاظ کا وہ معنی مراد ہے جو اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق ہے اور قدم، پٹلی، تختہ اور پیر کے اطلاق سے جو بھی اللہ تعالیٰ کی مراد ہے ہمارا اس پر ایمان ہے۔

(ب)۔ جمہور متکلمین کا یہ نظریہ ہے کہ ان الفاظ میں مناسب تاویل کی جائے گی، وہ کہتے ہیں کہ قدم سے مراد مقدم ہے۔ علامہ آبی مابکی لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد بعض مخلوق ہے، یعنی اللہ تعالیٰ اس مخلوق کا قدم رکھے گا، ایک قول یہ ہے کہ قدم سے مراد اللہ تعالیٰ کی قدرت اور قہر کی شدت ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ جہنم کی ذلت سے کنایہ ہے جیسے کہتے ہیں میں نے فلان کی پشت پر اپنا قدم رکھ دیا، اور زیادہ ظاہر قول یہ ہے کہ اس سے مراد وہ قوم ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے جہنم کے لیے پیدا کیا ہے، علامہ خطابی نے کہا ہے اس میں دو تاویلیں ہیں، ایک تاویل یہ ہے کہ جہنم میں قدم رکھنا اس کو ذلیل کرنے سے کنایہ ہے کیونکہ جہنم کافروں اور گنہگاروں کے خلاف سخت غیظ و غضب اور عجز میں ہوگی، قرآن مجید میں ہے:

یوم نقول الجہنم ہل امتلئت و نقول ہل من مزید۔ (ق ۱، ۳۰)

وہی تقوس ہ تکاد تمیز من الغیظ (ملک: ۸-۷)

گویا وہ غیظ و غضب اور عجز میں حد سے بڑھ رہی ہوگی، بعض امارت میں ہے کہ قریب تھا کہ وہ تمام اہل محشر کو ٹنگ لے، تب اللہ تعالیٰ اس کی تندہی اور تیزی کو ٹوڑ دے گا، جیسے کسی متکبر کو قدموں سے روند کر اس کی تیزی کو ٹوڑا جاتا ہے، سو اس کے ذلیل کرنے کو قدم رکھنے سے تعبیر کیا گیا ہے۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ قدم اور پیران لوگوں سے کنایہ ہے جن کا دخول جہنم میں متاخر ہوگا، کیونکہ جہنمی فوج و فوج جہنم میں داخل ہوں گے، اور جہنم کے پیرے داران کا انتظار کر رہے ہوں گے کیونکہ ان کو جہنمیوں کے ناموں اور ان کی صفات کا علم ہوگا، سو ہر پیرہ دار اپنے متعلقہ گروہ کا منتظر ہوگا اور جب ہر پیرہ دار کے پاس پہنچنے والے آدمی پورے ہو جائیں گے، اور ان میں سے کوئی باقی نہیں بچے گا تو پھر وہ کہیں گے بس بس! یعنی ہمارے اعداؤ و شمار پورے ہو گئے، پھر جہنم جہنمیوں پر مسرت کرے گا، سو اس بد میں داخل ہونے والی جماعت کو قدم رکھنے سے تعبیر کیا گیا ہے، علامہ خطابی کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ جہنم کی ہر کوٹھڑی، ہر زنجیر، ہر گوند اور ہر تابوت پر اس سے متعلق شخص کا نام لکھا ہوا ہے اور ہر پیرے دار اپنے متعلق شخص کا انتظار کر رہا ہے، اور اسے

اس شخص کا نام اور صفات معلوم ہے، اور جب ہر پیرے داند کے متعلق آدمی پرسے ہو جائیں گے تو وہ کہیں گے بس بس اہم کو یہ کافی ہیں اور اس وقت جہنم جہنمیوں پر منطبق ہو جائے گا۔

حدیث نمبر ۷۰۴ میں ہے، اللہ تعالیٰ جہنم میں اپنا پیر رکھ دے گا، علامہ ابی اس کی شرح میں لکھتے ہیں، قاضی عیاض نے کہا کہ ابن فورک نے اس روایت کا انکار کیا اور کہا کہ اہل نقل کے نزدیک یہ روایت ثابت نہیں ہے لیکن اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور اس کی بھی وہی تاویل ہے جو قدم میں تاویل کی گئی ہے۔

جہنم میں دخول کا سبب اعمال نہیں اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کا فضل ہے۔ حدیث نمبر ۷۰۴ میں ہے اور وہی جنت تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایک اور مخلوق پیدا کر دے گا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اہل سنت کی یہ دلیل ہے کہ ثواب اعمال پر موقوف نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ اسی وقت پیدا کیے جائیں گے اور انہیں پیر کسی عمل کے جنت میں داخل کیا جائے گا اور ان کو جنت کی تمام نعمتیں بغیر عمل کے دی جائیں گی، اسی طرح نابالغ بچوں اور مجنوں کو بغیر کسی عمل کے جنت عطا کی جلتے گی سو ان سب کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت اور فضل سے جنت عطا فرمائے گا، نیز اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے، اس کے بعد بھی جنت بہت عظیم اور وسیع ہے، کیونکہ حدیث صحیح میں ہے کہ ایک جنتی کو دنیا اور اس جیسی دس مثلیں عطا کی جائیں گی، اس کے بعد بھی جنت میں اتنی جگہ باقی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایک فنون کو پیدا فرمائے گا۔

موت کو ذبح کرنے کی تحقیق حدیث نمبر ۷۰۵ میں ہے جب جنتی جنت میں اندر دوزخی دوزخ میں چلے جائیں گے تو پھر موت کو لایا جائے گا اور اس کو جنت اور دوزخ کے درمیان رکھ کر ذبح کر دیا جائے گا۔

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

علامہ ماذری نے کہا ہے کہ موت معرض ہے کیونکہ وہ حیات کی ضد ہے، بعض معتزلہ نے کہا کہ وہ معنی نہیں ہے بلکہ وہ حیات کا عدم ہے، لیکن یہ غلط ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: خلق الموت والحیوة (ملائک ۶۷) "اللہ تعالیٰ نے موت اور زندگی کو پیدا کیا"۔ بہر حال اس حدیث پر اعتراض یہ ہے کہ موت جسم نہیں ہے، لہذا اس کو ذبح کرنا کس طرح متصور ہوگا، اس لیے اس حدیث کی تاویل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمثیل کے لیے ایک جسم کو پیدا کر کے اس کو ذبح فرمائے گا تاکہ اہل آخرت پر یہ واضح ہو جائے کہ ان کو موت نہیں آسکتی۔

علامہ خطابی نے یہ کہا کہ اس حدیث کا ظاہر محال ہے کیونکہ موت یا عرض ہے یا امر عدی ہے اور ہر دو تقدیر پر اس کا مینڈھا بننا ناممکن ہے کیونکہ انقلاب حقائق محال ہے، سو اس حدیث کی دو تاویلیں ہیں۔ ایک تاویل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک مینڈھا پیدا کرے گا، اور اس میں موت کو پیدا کر دے گا، اور لوگ اس کو دیکھ کر جان لیں گے، پھر اللہ تعالیٰ اس میں ذبح کے مشابہ ایک فعل پیدا کرے گا جس فعل سے وہ مینڈھا معدوم ہو جائے گا، حتیٰ کہ اہل جنت بے خوف ہو جائیں گے اور ان کی خوشی زیادہ ہو جائے گی، اور جہنمی مایوس ہو جائیں گے اور ان کا غم زیادہ ہو جائے گا، دوسری تاویل یہ ہے کہ یہ موت

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن علی دمشقی ابی مالکی متوفی ۴۴۸ ہ۔ اکنال اکنال المعلم ج ۲ ص ۲۱۹-۲۱۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ علامہ یحییٰ بن شریک نووی متوفی ۷۷۶ ہ۔ شرح مسلم ج ۲ ص ۳۸۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

کو معدوم کرنے کی ایک مثال ہے کیونکہ جب اہل آخرت کے لیے موت معدوم ہو جائے گی تو وہ ایک ذبح شدہ مینڈرے کی طرح ہوگی۔

بلا معصیت عذاب اور بلا اطاعت ثواب کی تحقیق | حدیث نمبر ۵۹۵۹ میں ہے، کافر کی ڈاڑھ احد پہاڑ جتنی ہوگی اور اس کی کھال کی موٹائی تین دن کی مسافت کے برابر ہوگی۔

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

تافض عیاض نے کہا ہے کہ یہ بعض کفار کے متعلق ہے، کیونکہ حدیث میں ہے کہ متکبرین چوٹیوں کی جسامت میں اٹھائے جائیں گے اور ان کی شکل و صورت مردوں کی طرح ہوگی۔

علامہ نوری لکھتے ہیں:

کافروں کی ڈاڑھ اور کھال کی موٹائی کی جسامت بڑھا کر احد پہاڑ اور تین دن کی مسافت کے برابر کر دی جائے گی، تاکہ ان کو درد کی تکلیف زیادہ ہو، یہ سب چیزیں اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ہیں اور ان پر ایمان لانا واجب ہے کیونکہ خبر صادق نے ان کی خبر دیا ہے۔

اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ کافر کی ڈاڑھ کو احد پہاڑ جتنا بڑا کرنے کے لیے اس ڈاڑھ کے ساتھ نئے اجزاء ضم کیے جائیں گے، اور ان نئے اجزاء کے ساتھ کافر نے کفر یا کوئی اور گناہ نہیں کیا تھا، سو بغیر گناہ کے ان اجزاء کو عذاب دینا کس طرح صحیح ہوگا کیونکہ یہ تندیب بلا معصیت ہے، علامہ عبدالعزیز پرلاری نے اس اشکال کے کئی جواب ذکر کیے ہیں:-

(۱) - کافر کی ڈاڑھ اور اس کی کھال کی موٹائی اور اس کی جسامت کی زیادتی نئے اجزاء کے ضم ہونے کی وجہ سے نہیں ہوگی، بلکہ اللہ تعالیٰ نے اسی کے جسم کے اجزاء اس لیے بڑھا کر ان کا حجم اتنا بڑا کر دے گا، اور یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے مستبعد نہیں ہے۔

(۲) - جن اجزاء کا حجم بڑھے گا ان میں تخلف ہو جائے گا اور فلاسفہ کی اصطلاح میں تخلف یہ ہے کہ ایک جسم میں کوئی اور جز داخل نہ ہو اور اس کا حجم بڑھ جائے۔

(۳) - عذاب جسم کو نہیں بلکہ روح کو ہوتا ہے، اس لیے تندیب بلا معصیت لازم نہیں آتی، ہر چند کہ یہ جواب بہت عمدہ ہے لیکن یہ جواب مشائخ کے مختار کے خلاف ہے، کیونکہ ان کے نزدیک جسم اور روح دونوں کو عذاب ہوتا ہے۔

(۴) - جو نئے اجزاء جسم کے ساتھ ضم کیے جائیں گے ان کو عذاب نہیں ہوگا ان کا اضافہ صرف اس لیے کیا جائے گا تاکہ وہ جسم زیادہ سے زیادہ قبیح معلوم ہو اور اس کی روح اور اس کے اجزاء اس لیے زیادہ تکلیف ہو۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۲، ص ۲۲۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ اکمال الکمال المعلم ج ۲، ص ۲۲۱

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوری متوفی ۷۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲، ص ۳۸۲، مطبوعہ نور محمد مع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ مولانا عبدالعزیز پرلاری، نمبر اس میں ۲۲۹، مطبوعہ شیخ عبدالحق اکبر علی ملتان

صرف نفس مدد کرے کہ ہوگا، خواہ اس نفس کا کسی بدن میں یا کسی کھال میں حلول ہو، ثواب میں بھی یہی معاملہ ہے۔
 اس نظریہ کی تائید ان احادیث سے ہوتی ہے کہ بعض جہنمی جہنم کے کونوں میں سے کسی کوٹے کو بھر لیں گے اور جہنمی کی ڈاڑھ اُحد بیڑ کے برابر ہوگی، اور جہنمی حضرت آدم کی جسامت کے ساتھ جنت میں داخل ہوں گے، جن کا طول ساٹھ گز اور عرض سات گز کا ہوگا، اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ جہنمی یا دوزخی میں سے کسی شخص نے بھی اتنی بڑی جسامت کے ساتھ دنیا میں نیکی یا بدی کے کام نہیں کیے، بلکہ جو شخص بھی انصاف سے کام لے گا اس کو یہ معلوم ہوگا کہ دنیا میں انسان کے اجزاء مقدار یہ بھی ایک مقدار پر نہیں رہے، بچپن میں، جوانی میں، ادھیر طر عمر میں اور بڑھاپے میں سرور میں اسی کی جسامت پہلے سے مختلف رہی ہے لہذا یہ حجاب کافی نہیں ہے کہ ان تمام ادوار میں انسان کی ماہیت ایک ہے، کیونکہ ہم یہ نہیں کہتے کہ دوسری کھال پہلی کھال سے اسی طرح مختلف ہے جس طرح عرض جوہر سے یا پتھر انسان سے مختلف ہوتا ہے۔

اعادہ اجسام کے متعلق نصوص متعارض ہیں، بعض نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ اجسام کو فنا کرنے کے بعد بعینہ انہی اجسام کا اعادہ کیا جائے گا اور بعض نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے جسم کو فنا کرنے کے بعد اس کی مثل کو پیدا کیا جائے گا بہر حال مساوی جہانی کو ماننا اور اس کا اعتقاد رکھنا ضروری ہے خواہ بعینہ معاو کا اعتقاد ہو یا بثلہ کا۔
 قرآن مجید کی یہ آیت بعینہ اعادہ پر دلالت کرتی ہے:

یوم نشور علیہم السنتھم و ایدیمھم و

ارجلھم بسماء کانوا یعملون - (نور: ۲۴)

جس دن ان کی زبانیں، ان کے ہاتھ اور ان کے پیر ان کے خلاف ان کے اعمال کی گواہی دیں گے۔
 کھال کی یہ تبدیلی ایک ساعت میں بہت دفعہ ہوگی، امام ابن مردودہ اور امام ابو نعیم نے علیہ میں حضرت ابن عمر سے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے یہ آیت پڑھی گئی تو کعب نے کہا اسلام لانے سے پہلے بھی مجھے اس آیت کی تفسیر معلوم تھی، حضرت عمر نے کہا اے کعب وہ تفسیر بیان کر دو، اگر وہ اس تفسیر کی مطابق ہوئی تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تھی تو میں تمہاری تصدیق کروں گا، کعب نے کہا ایک ساعت میں ایک سو بیس مرتبہ کھال بدل جائیگی، حضرت عمر نے کہا میں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح سنا تھا، امام ابن ابی شیبہ نے حسن سے روایت کیا ہے کہ ایک آدمی ایک دن میں ستر ہزار بار جلے گا، اور جب بھی آگ اس کو جلائے گی اور اس کے گوشت کو کھا لیگی ان اجزاء سے کہا جائے گا دوبارہ لوٹ جاؤ، اور وہ دوبارہ لوٹ جائیں گے۔

اللہ تعالیٰ کو اس پر بھی قدرت ہے کہ ان کا جسم باقی اور محفوظ رہے اور ابدالاً بادلک آگ میں جلتا رہے اس کے باوجود اللہ تعالیٰ ان کی کھال کو تبدیلی کرے گا، کیونکہ عام لوگوں کو یہ وہم ہو سکتا تھا کہ جب جسم جل جائے گا تو پھر اس کا عذاب ختم ہو جائے گا اس لیے فرمایا کہ اگر ایک کھال جل جائے گی تو اس کو دوسری کھال سے بدل دیا جائے گا۔ لہذا علامہ قرطبی مابھی لکھتے ہیں:

بعض نزدیک قرآن مجید پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ جس کھال نے گناہ نہیں کیا اس کو عذاب دنیا کس طرح جائز ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ عذاب اور عذاب کھال کو نہیں روح کو ہوگا کیونکہ احساس اور معرفت روح کی صفت ہے اور کھال کو اس لیے تبدیل کیا جائے گا کہ روح کو زیادہ عذاب ہو اس پر دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: لَیْسَ وَ قُوۡا الْعَذَابَ ۔۔۔۔۔ تاکہ وہ کافر عذاب چھٹیں پس مقصود یہ ہے کہ بدن کو عذاب پہنچا کر روح کو درد میں مبتلا کیا جائے، اگر اللہ تعالیٰ کھال کو درد میں مبتلا کرنا چاہتا تو یوں فرماتا لَیْسَ قُلُوبُ الْعَذَابِ ۔ تاکہ وہ کھالیں عذاب کو چھٹیں۔ اس آیت کی تفسیر میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ اسی کھال کو دوبارہ زندہ کر دیا جائے گا۔ ۱۔

ایک کھال جلنے کے بعد دوسری کھال کو عذاب دینا یا کافر کی ڈاڑھ کا اُحد بھاڑ کے برابر ہونا، تندیب بلا مصیبت ہے اسی طرح انسان کا بچپن میں اور جسم ہوتا ہے، جوانی میں اور جسم ہوتا ہے، اور حیرت اور بڑھاپے میں اور جسم ہوتا ہے اب سوال یہ ہے کہ اس کا حشر کس زمانے کے جسم میں کیا جائے گا اور کس زمانے کے جسم میں اس کو عذاب دیا جائے گا، اگر جوانی کے جسم میں اس کا حشر کیا گیا ہے تو اور حیرت اور بڑھاپے کے گناہوں کی اس کو سزا دینا تندیب بلا مصیبت ہے اور اگر بڑھاپے کے جسم میں اس کا حشر کیا گیا ہے تو اس جسم کو جوانی کے گناہوں کی سزا دینا تندیب بلا مصیبت ہے اور یہی حال ثواب دینے کے معاملہ میں ہے، اس اختلاف کا ایک جواب تو وہ ہے جو مذکور الصدر مضمر میں لے دیا ہے کہ ثواب اور عذاب روح کو ہوتا ہے اور جسم ثواب اور عذاب کے لیے محض ایک آلہ ہے۔

دوسرا جواب متکلمین نے دیا ہے کہ انسان کے جسم میں اجزاء اعلیہ ہوتے ہیں جو جسمانی تغیر کے ہر دور میں مشرک رہتے ہیں اور جسم کے حل جانے یا فنا ہوجانے کی صورت میں بھی وہ اجزاء باقی رہتے ہیں اور ثواب اور عذاب کا ترتیب روح اور ان اجزاء دونوں پر ہوتا ہے اس لیے انسان کا حشر جس زمانہ کے جسم میں بھی کیا جائے یا اس کی کھال حل جائے یا اس کی جسامت بڑھا دی جائے اس کے اجزاء اعلیہ اس میں ہمیشہ باقی رہتے ہیں اور اٹھ کر عذاب ہوتا ہے اس لیے کسی صورت میں بھی تندیب بلا مصیبت لازم نہیں آتی۔

اولیاء اللہ کی کرامت پر دلیل | حدیث نمبر ۵۸۰۵ میں ہے ہر انتہائی کمزور شخص جو اللہ تعالیٰ پر یہ قسم لے کہ اللہ تعالیٰ فلاں کام کرے گا تو اللہ تعالیٰ وہ کام کرے گا اس کو قسم میں سچا کر دے گا۔ مسلمہ نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جس شخص کو لوگ حقیر جانتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس قدر مقرب اور مقبول ہوتا ہے کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ کے کرم سے یہ امید رکھے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اس کی قسم میں سچا کر دے گا اور وہ اس امید پر یہ قسم کھائے کہ اللہ تعالیٰ فلاں کام کرے گا تو اللہ تعالیٰ وہ کام کرے گا اس شخص کو اس کی قسم میں سچا کر دے گا، ایک تشریح یہ کی گئی ہے کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول کرے گا لیکن پہلی تشریح راجح ہے۔ ۲۔

اعلیٰ قاری لکھتے ہیں:

تاعنی عیاض نے کہا کہ اگر وہ بندہ اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کا سوال کرے اور یہ قسم کھائے کہ اللہ تعالیٰ ایسا کرے گا

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ، الصحاح لا حکام القدح ج ۵ ص ۲۵۲-۲۵۳، مطبوعہ ایران، ۱۳۸۷ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۸۲، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۴۰۵ھ

تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو نامراد نہیں کرے گا۔ ۱۷

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ادویہ اللہ کی کرامات پر دلیل ہے۔ ۱۸

بخیرہ، سائبہ، و صیلہ اور حام کا بیان | حدیث نمبر ۷۶۵ میں ہے: سائبہ وہ جانور ہے جس کو کفار اپنے بتوں کے نام پر پھوڑ دیتے تھے۔ علامہ دشتستانی اہل مالکی لکھتے ہیں:

علامہ ماذری نے بیان کیا ہے کہ ابن مسیب نے کہا کہ سائبہ وہ جانور ہے جس کو کفار بتوں کے ساتھ نامزد کر دیتے تھے، اور اس پر بوجھ نہیں لافا جاتا تھا، ایک قول یہ ہے کہ جب کوئی کافر بیمار ہو جاتا تو وہ مندرمانا اگر اس کو شفا نہ ہو گئی تو وہ ایک اونٹنی کو نامزد کر دے گا، اب اس اونٹنی کے چرے اور پانی پینے سے نہیں روکا جاتا تھا، وہ اونٹنی کے علاوہ دوسری چیزوں کو بھی نامزد کرتے تھے، جب وہ کسی غلام کو نامزد کرتے تو اس پر کسی شخص کی دلاہ نہیں ہوتی تھی، ایک قول یہ ہے کہ جب ایک اونٹنی مسلسل بارہ اونٹنیاں جنبتی اور درمیان میں کوئی نر نہ ہوتا تو اس کو سائبہ قرار دیا جاتا، اس پر سواری کی جاتی اور نہ اس کا اونک کاٹا جاتا، اور اس کے بعد جب اس کے ہاں اونٹنی پیدا ہوتی تو اس کا کان چیر دیا جاتا اور اس کو اس کی ماں کے ساتھ چھوڑ دیا جاتا، اور یہ بخیرہ کہلاتی جو سائبہ کی بیٹی ہوتی تھی، ایک قول یہ ہے کہ بخیرہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کا دودھ بتوں کے لیے روک دیا جاتا پھر اس کا دودھ کوئی شخص نہیں دوتھا تھا، مفسرین نے کہا ہے کہ بخیرہ وہ اونٹنی ہے جس کے مسلسل پانچ بچے ہوتے اور آخری نر ہوتا، اس کا کان چیر دیا جاتا تھا، اس کو ذبح کیا جاتا نہ اس پر سواری کی جاتی، اس کو پانی سے دھو کر کیا جاتا نہ پیرا گاد سے، کبھی نے کہا ہے کہ جب کسی اونٹنی کے پانچ بچے ہوتے اور پانچواں نر ہوتا تو اس کو صرف مرد کھانے تھے اور عورتیں نہیں کھاتی تھیں، اگر اگر پانچویں مادہ ہوتی تو اس کے کان چیر دیے جاتے اس پر سواری کی جاتی نہ اس کا دودھ پیا جاتا، اور اگر مردہ بچہ پیدا ہوتا تو اس میں مرد اور عورت سب مشترک ہوتے اس کو بخیرہ اس لیے کہتے تھے کہ اس کے کان میں وسیع چیر کیا جاتا تھا۔ ۱۹

قرآن مجید میں ہے:

مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَعِيدَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثَرُوا لَا يَعْقِلُونَ (مائیدہ: ۱۰۳)

صدر الانافصل مولانا نسیم الدین مراد آبادی لکھتے ہیں:

اللہ نے جانوروں میں کوئی بخیرہ مقرر کیا ہے نہ سائبہ نہ صیلہ اور نہ حام، لیکن جن لوگوں نے کفر کیا ہے وہ اللہ پر بہتان باندھتے ہیں، اور ان میں سے اکثر لوگ عقل نہیں رکھتے۔

۱۷۔ مولانا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۲۱۰ھ، منقبات ج ۱ ص ۲، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ عمان، ۱۳۹۰ھ

۱۸۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۳ ص ۲۸۱، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۶۸ھ

۱۹۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتستانی اہل مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اكمال الکمال المسموع ج ۲ ص ۲۲۳، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

زمانہ باہلیت میں کفار کا یہ دستور تھا کہ جو اونٹنی پانچ مرتبہ بچے جلتی اور آخر مرتبہ اس کے سر ہوتا اس کا کان چیر دیتے پھر نہ اس پر سواری کرتے نہ اس کو ذبح کرتے، نہ پانی اور چائے پر سے ہنکاتے، اس کو بحیرہ کہتے، اور جب سفر درمیش ہوتا یا کوئی بیمار ہوتا تو یہ نذر کرتے کہ اگر میں سفر سے بخیریت واپس آؤں یا تندرست ہو جاؤں تو میری اونٹنی ساڑھ (بھار) ہے اور اس سے بھی نفع اٹھانا بحیرہ کی طرح حرام جانتے اور اس کو آزاد چھوڑ دیتے، اور بکری جب سات مرتبہ بچے جن بکیتی تو اگر ساتواں بچہ نہ ہوتا تو اس کو مرد کھاتے اور اگر مادہ ہوتا تو بکریوں میں چھوڑ دیتے اور ایسے ہی اگر نہ مادہ دواں ہوتے تو کہتے یہ اپنے بھائی سے مل گئی اس کو وصلہ کہتے اور جب فراوانی سے دس گیا بھہ حاصل ہو جاتے تو اس کو چھوڑ دیتے نہ اس پر سواری کرتے نہ اس سے کام لیتے نہ اس کو چائے پانی پر سے روکتے اس کو عامی کہتے (مادرک) بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ بحیرہ وہ ہے جس کا دودھ بتوں کے لیے روکتے تھے کوئی اس جانور کا دودھ نہ دوتا اور ساتھ وہ ہے جس کو اپنے بتوں کے لیے چھوڑ دیتے تھے کوئی ان سے کام نہ لیتا، یہ رسمیں زمانہ باہلیت سے ابتداء عہد اسلام تک چلی آ رہی تھیں اس آیت میں ان کو باطل کیا گیا ہے۔

حدیث نمبر ۶۶۶ میں ہے دوسرا گندہ ان صورتوں کا ہے جو لباس پہننے کے باوجود بھی ہوں گی۔
مائعات اور مہیلات کی شرح
 علامہ نووی لکھتے ہیں: اس حدیث کی متعدد توجیہات ہیں:

- (۱) وہ عورتیں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے ملبوس ہوں گی اور شکر سے عاری ہوں گی۔
 - (۲) وہ عورتیں کپڑوں میں ملبوس ہوں گی اور نیکیوں سے عاری ہوں گی۔
 - (۳) وہ عورتیں سنگ، چیت اور کٹسا ہوا لباس پہنیں گی جس سے ان کے اعضاء کا اجماع نظر آئے گا۔
 - (۴) باریک اور نیم عریاں لباس پہنیں گی جس سے ان کا جسم اندر سے بھلکتا ہو گا اور عریاں نظر آئے گا۔
- حدیث میں ہے وہ مائعات اور مہیلات ہوں گی، مائعات کا مطلب ہے وہ اللہ کی عبادت، فرج کی حفاظت اور پرہیز و غیرہ کرنے سے منہ موڑنے والی ہوں گی، اور مہیلات کا مطلب ہے وہ دوسری عورتوں کو بھی اپنی طرح بے راہ روی کی ترغیب دیں گی، یا مائعات کا مطلب ہے وہ مردوں کی طرف مائل ہوں گی اور مہیلات کا مطلب ہے ان کو اپنی طرف راغب کریں گی، نیز حدیث میں ہے ان کے منہ سختی اونٹوں کے کولوں کی طرح ایک طرف جھکے ہوں گے، اس سے مراد یہ ہے کہ ان کے سر کی مینڈھیاں اکثر کی وجہ سے ایک طرف جھکی ہوں گی۔ لے

باب ۹۱ فناء الدنیا و بیان الحشر یوم القیامۃ دنیا کی فنا اور قیامت کے دن حشر کا بیان

۴۰۶۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَّابٍ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي عَمْرٍَا ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ

حضرت مستور رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ خدا دنیا آخرت کے مقابلہ میں محض اس طرح ہے جس طرح تم میں سے کوئی شخص محض اپنی اس انگلی کو ریچی نے انگشت شہادت کا اشارہ

کیا، مندر میں ڈال دے پھر نکال کر دیکھے اس میں کیا لگا ہے۔ یہی کی روایت کے علاوہ باقی راویوں کی حدیث میں ہے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے۔ ابراہام کی روایت میں ہے اسماعیل نے انگوٹھے سے اشارہ کیا۔

حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ كُثَيْبِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ (وَالْقَطَّانُ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا قَيْسُ قَالَ سَمِعْتُ مُسْتَوْبِدًا أَوْ خَابِرًا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ مَا الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مِثْلُ مَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ أَصْبَعَهُ هَذِهِ وَأَشَارَ يَحْيَى بِالسَّبَابَةِ فِي الْيَمِّ فَلْيَنْظُرْ بِمَنْ يَرْجِعُ فِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعًا غَيْرَ يَحْيَى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ذَلِكَ وَفِي حَدِيثِ أَبِي سَامَةَ عَنِ الْمُسْتَوْبِدِ بْنِ شَدَّادِ بْنِ أَبِي بَنِي فَهْرٍ وَفِي حَدِيثِ أَبِي شَدَّادٍ قَالَ وَ أَشَارَ إِسْمَاعِيلُ بِإِلَافَتِهِمَا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: قیامت کے دن لوگوں کو رنگے پیر، رنگے بدن اور بغیر تختہ کے اٹھایا جائے گا، میں نے کہا یا رسول اللہ! عورتوں اور مردوں دونوں کو، بعض رنگے بعض کو، بعض کو دیکھیں گے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عائشہ! اس دن ایک دوسرے کی طرف دیکھنے کے مقابلہ میں بہت ہونا کہ منظر ہوگا۔

۴۰۴۰ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حَاتِمِ بْنِ أَبِي صَعِيدَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يُخْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَقًّا عَنْ أَهْلِ غُرٍّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْبَسَاءُ وَالْبُحَالُ جَمِيعًا يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ الْأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يَنْظُرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۴۰۴۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ لُبَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ حَاتِمِ بْنِ أَبِي صَعِيدَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِهِ غُرًّا.

۴۰۴۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْزَوْنُ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: بیشک تم رنگے پیر، رنگے بدن، چمٹے ہوئے غیر مختارین حالت میں اللہ سے ملاقات کرو گے، نہ میری حدیث میں خطبہ دینے کا ذکر نہیں ہے۔

يَخْطُبُ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّكُمْ مَلَائِقَةُ اللَّهِ مُشَاهِدَةٌ حَقًّا
عَرَاءَ غَرَلًا وَلَمْ يَذْكُرْ زُهَيْرٌ فِي حَدِيثِهِ يَخْطُبُ
۴۰۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي
وَكُلُّهُمَا عَنْ شُعْبَةَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ أَحَدُنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْمُعَيْدِيِّ بْنِ
النُّعْمَانِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيبًا
يَمْنُوعُ عِظَةً فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ تُحْشَرُونَ
إِلَى اللَّهِ حَقًّا عَرَاءَ غَرَلًا كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ
نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْكُمَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ أَلَا وَرَأَيْتُمْ
أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يَكْسِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِثْرًا هَيْئَتِهِمْ
(عَلَيْهِ السَّلَامُ) أَلَا وَرَأَيْتُمْ سَيِّجَاءَ يَرْجُلُونَ أَمَّيًّا
فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتُ الشِّمَالِ فَكَاكُولُ يَأْتِي أَصْحَابُ
فَيُقَالُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا آخِذُكَ أَبَعْدَكَ فَاقُولُ
كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا
مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَقَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبُ
عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ إِنْ تَعَدَّ بِهِمْ
فَا تَهُمَّ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغَيَّرَ لَهُمْ قَرَانُكَ أَنْتَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ قَالَ فَيُقَالُ لِي إِنَّهُمْ لَمْ يَذْكُرُوا
مُدَّتَيْنِ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مُدَّةَ قَرْنِهِمْ وَفِي
حَدِيثٍ وَكَيْعٌ وَمُعَاذٍ فَيُقَالُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا
آخِذُكَ أَبَعْدَكَ -

۴۰۴۴ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ
بْنُ إِسْحَاقَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بَهْزٌ
قَالَ لَا جَمِيعًا حَدَّثَنَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى ثَلَاثِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو نصیحت کا خطبہ دینے کے
لیے کھڑے ہوئے، آپ نے فرمایا: اے لوگو! تم اللہ
کے پاس ننگے پیر، ننگے بدن اور بغیر حقنے کے جمع کیے
جاؤ گے، جس طرح ہم نے تم کو ابتداء میں پیدا کیا تھا اسی
طرح تم کو دوبارہ پیدا کریں گے، یہ ہمارا وعدہ ہے، ہم
اس کو ضرور کرنے والے ہیں، سنو مخلوق میں سب سے
پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو لباس پہنایا جائے گا، سنو
بے شک میری امت میں سے کچھ لوگوں کو لایا جائے گا ان کی باتیں بات
کو کپڑا یا مائے گا، میں کہوں گا: اے میرے رب! میرے اصحاب
میں کہا جائے گا آپ (از خود) نہیں جانتے، انھوں نے آپ
کے بعد دین میں کیا بدعتیں نکالی تھیں، میں عبد صالح (جسٹ
عیسیٰ) کی طرح کہوں گا جب تک میں ان کے درمیان تھا
ہیں ان پر گواہ تھا، اور جب تو نے مجھے وفات دے
دی تو پھر تو ان کا تکبیران ہے اور تو ہر چیز پر گواہ ہے
اگر تو ان کو عذاب دے تو یہ تیرے بندے ہیں اور اگر
تو ان کی مغفرت فرمائے تو تو غالب اور حکیم ہے، آپ نے
فرمایا پھر مجھ سے کہا جائے گا جب سے آپ ان سے
جدا ہوئے یہ اپنی ایڑیوں کے بل دین سے پھرے رہے
اور وہ کسی کی اور معاذ کی روایت میں ہے آپ سے کہا
جائے گا آپ (از خود) نہیں جانتے کہ انھوں نے آپ
کے بعد دین میں کیا بدعتیں نکالی تھیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں کو تین جاتوں
کی شکل میں جمع کیا جائے گا خوش ہونے والے، ڈرنے
والے، دو ایک اونٹ پر ہوں گے، تین ایک اونٹ پر
ہوں گے اور چار ایک اونٹ پر ہوں گے اور دس ایک

۴۰۴۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
الْمُنْكَثَرِ وَ عُيَيْنَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى
رَبِيعُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ عُيَيْنَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا فِي نَافِعٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ
يَقُومُ النَّاسُ يَوْمَ الْعِلْمِ قَالَ يَقُومُ أَحَدُهُمْ
فِي رَشْحِهِ إِلَى أَنْصَافِ أَذُنَيْهِ وَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ
الْمُنْكَثَرِ قَالَ يَقُومُ النَّاسُ كَمَا يَذْكُرُ يَوْمَ

۴۰۴۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيْبِيُّ
حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ (ح) وَ حَدَّثَنَا ثَابِتُ
مُسَوِّدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ
كَلاَهُمَا عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ (ح) وَ حَدَّثَنَا أَبُو
بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ وَ عِيْسَى
بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ (ح) وَ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنُ جَعْفَرٍ بَنِي يَحْيَى حَدَّثَنَا مَعْنُ حَدَّثَنَا مَالِكُ
(ح) وَ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ أَبِي نَصْرٍ الشَّامِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ
بْنُ سَكَمَةَ عَنْ أَبِي يُونُسَ (ح) وَ حَدَّثَنَا أَبُو حَلْوَةَ
وَ عِيْسَى بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ
بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ كُلٍّ هُوَ لَدَى
عَنْ ثَابِتِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ عُيَيْنَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
ثَابِتِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ فِي حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ وَ
صَالِحِ بْنِ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَحَدُهُمْ فِي رَشْحِهِ إِلَى
أَنْصَافِ أَذُنَيْهِ

۴۰۴۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ وَ رِيعُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ ثَوْبَانَ عَنْ
أَبِي الْعَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَوَّاقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
كَأَنَّ هَبَّ فِي الْأَرْضِ سَبْعِينَ بَاعًا وَ إِنَّهُ لَيُبْلَغُ
إِلَى أَصْوَاهِ النَّاسِ أَوْ إِلَى أَذَانِهِمْ كَمَا تَشَاءُ تَوَرَّ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس دن تمام انسان رب العالمین کے
سامنے کھڑے ہوں گے تو ان میں سے ایک شخص اپنے نصف
کانوں تک اپنے پسینہ میں ڈوبا ہوا ہوگا، ابن مسنی کی روایت
میں یوم الناس ہے یوم کا لفظ نہیں ہے۔

امام مسلم نے چھ سندوں کے ساتھ حضرت ابن عمر
رضی اللہ عنہما سے حسب سابق روایت بیان کی، البتہ موسیٰ
بن عقبہ اور صالح کی روایت میں ہے ایک شخص آدھے کانوں
تک اپنے پسینے تک ڈوبا ہوا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن انسان
کا پسینہ ستر گز تک پھیلا ہوا ہوگا، اور وہ انسان کے منہ
اور کانوں تک پہنچ جائے گا، راوی کو شک ہے کہ آپ
نے کون سا لفظ فرمایا تھا۔

اِنَّهُمَا قَالَا -

۸۰۷۸ - حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى أَبُو صَالِحٍ
 حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
 جَابِرٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمِقْدَادِ
 بْنُ الْأَسْوَدِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَدْنِي الشَّمْسُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 مِنَ الْخَلْقِ حَتَّى تَكُونَ مِنْهُمْ كَيْفَ تَقْدَارِ مِيلٍ قَالَ
 سُلَيْمُ بْنُ عَامِرٍ قَوْلَ اللَّهِ مَا أَذْرِي مَا يَعْنِي بِأَمِيلٍ
 أَمْسَاقَةً أَلَا رَضِيَ أَمِ الْمِيلِ الَّذِي تَكْتَحِلُ بِهِ
 أَنْعَيْنُ قَالَ فَيَكُونُ النَّاسُ عَلَى قَدَرِ أَعْمَالِهِمْ
 فِي الْعَرَقِ فَيَمْنُهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى كَعْبَيْنِهِ وَمِنْهُمْ
 مَنْ يَكُونُ إِلَى رُكْبَتَيْهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى حَقْوَيْهِ
 وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْجِئُهُ الْعَرَقُ إِلَى جِأَمَا قَالَ وَآشَارَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِصْبَاحِهِ إِلَى فَنِيهِ -

حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
 سنا ہے کہ قیامت کے دن سورج مخلوق کے اس قدر
 قریب ہوگا کہ ایک میل کی مقدار رہ جائے گی، سلیم
 بن عامر کہتے ہیں کہ یہ خدا! مجھے یہ معلوم نہیں کہ میل سے آپ
 کی کیا مراد تھی؟ مسافت کا میل یا وہ (سلاخی) جس کے ساتھ
 آنکھ میں سرمہ لگایا جاتا ہے (سلاخی کو بھی عربی میں میل
 کہتے ہیں) لوگ اپنے اعمال کے حساب سے پسینہ
 میں ہوں گے، بعض لوگوں کا پسینہ ٹخنوں تک ہوگا، بعض
 کا گھٹنوں تک، بعض کا کمر تک اور کسی کے منہ میں پسینہ
 کی لگام ہوگی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے
 ہاتھ سے اپنے منہ کی طرف اشارہ کیا۔

حدیث نمبر ۵۰۷۸ میں ہے: محشر میں کھڑے ہونے والوں میں سے کسی ایک شخص کا پسینہ
 اس کے نصف کانوں تک پہنچے گا، اور کسی کا آخری حدیث میں ہے یہ پسینہ بہ قدر اعمال ہوگا بعض
 کا پسینہ ٹخنوں تک ہوگا، بعض کا گھٹنوں تک اور بعض کا کمر تک پسینہ ہوگا۔
 علامہ دشتانی الی مالکی لکھتے ہیں:

یہ بھی احتمال ہے کہ محشر کے ہولناک احوال کا مشاہدہ کرنے اور اس کے غم کے اس شخص کو یہ پسینہ آیا ہو، اور جتنی
 اس کو امید ہو اس کے بہ قدر یہ پسینہ ہو، اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ اس کا اور دوسروں کا ملا بلا پسینہ ہو، اس پسینہ کی وجہ
 لوگوں کا ازدحام اور رش بھی ہو سکتا ہے، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ یہ پسینہ ازدحام اور لوگوں کے رش کی وجہ سے ہوگا،
 اور سورج کے قریب کی وجہ سے حتیٰ کہ لوگوں کے سروں میں مغز چھلے پر رکھی ہوئی اینٹ یا کی طرح کھول رہا ہوگا، اور لوگوں کے
 سانسوں کی گرمی کی وجہ سے ہر شخص کا پسینہ نکلے گا۔
 قرآن مجید میں ہے:

روز قیامت کی مقدار

تعدرج الملائكة والروح اليه في يوم

فرشتے اور جبرائیل اس کی طرف عروج کرتے ہیں

کان مقداره خمسين الف سنة - (معارج: ۴۰) دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار برس ہے۔
علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

اس مقدار سے وہ وقت مراد ہے جس میں لوگ رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گے حتیٰ کہ صغیر جنت میں اور دوزخی دوزخ میں چلے جائیں گے، امام احمد، امام ابن حبان، امام ابو یعلیٰ، امام ابن جریر، اور امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا گیا کہ جس دن کی مقدار پچاس ہزار سال ہوگی وہ کس قدر لمبا دن ہوگا؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس نرات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے مومن پر وہ دن کم کر دیا جائے گا حتیٰ کہ دنیا میں اس کا فرض نماز پڑھنے میں جتنا وقت لگتا تھا اس سے بھی کم وقت میں وہ دن گزر جائیگا۔ وہ دن اس قدر طویل کیوں ہوگا؟ اس کی ایک وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ اس دن میں اس قدر شدت اور ہول ہوگا کہ وہ دن پچاس ہزار سال جتنا معلوم ہوگا، یہ مطلب نہیں ہے کہ فی نفسہ وہ دن اس قدر لمبا ہوگا، یہ توجیہ حضرت ابن عباس سے منقول ہے کیونکہ اہل غرب شدت اور محزون کے اوقات کو طول سے اور آسانی اور فرحت کے اوقات کو قصر رکھ دیتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اس دن مومنین کے لیے سونے کی کرسیاں بچھانی جائیں گی اور ان پر بادلوں کا سایہ کیا جائے گا اور ان پر وہ دن کم اور آسان کر دیا جائے گا حتیٰ کہ ان پر وہ دن دنیا کے ایام کی طرح گزر جائے گا۔
دوسرا قول یہ ہے کہ یہ آیت اپنے ظاہر پر محمول ہے اس دن کے پچاس ہزار برس ہوں گے اور ہر روز ایک دن کے ایک ہزار سال کے برابر ہوگا اور تفسیر اقول یہ ہے کہ پچاس سے مراد کثرت ہے یعنی وہ دن ہزاروں سال کے برابر ہوگا۔

بَابُ الصِّفَاتِ الَّتِي يُعْرَفُ بِهَا فِي الدُّنْيَا
أَهْلُ الْجَنَّةِ وَأَهْلُ النَّارِ
جن صفات سے دنیا میں جنتی اور دوزخی لوگوں کی معرفت ہوتی ہے

حضرت حبان بن حمار مجاشعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خطبہ میں فرمایا: سنبامیر سے رب نے مجھے یہ حکم دیا ہے کہ میں تمہیں ان چیزوں کا تعلیم دوں جو تم کو معلوم نہیں اور اللہ تعالیٰ نے آج مجھے ان چیزوں کا علم دیا ہے (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) میں نے اپنے بندے کو جو کچھ مال دیا ہے وہ حلال ہے، میں نے اپنے تمام بندوں کو اس حال میں پیدا کیا کہ وہ باطل سے دور رہنے والے تھے، بے شک ان

۴۰۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو عَثْمَانَ السَّمْعَوِيُّ وَحَمَّادُ بْنُ الْمَشْنِيِّ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ مِنْ عُثْمَانَ رَوَى اللَّفْظُ لِأَبِي عَثْمَانَ وَابْنِ الْمَشْنِيِّ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا ثَنِي رَأَى عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حَمَّادٍ الْمَجَاشِعِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ فِي خُطْبَتِهِ أَلَا إِنَّ مَرِيئِي أَمْرِي أَنْ أَعْلِمَكُمْ مَا جِئْتُكُمْ بِمَا عَلَّمَنِي يَوْمِي هَذَا كُلُّ مَالٍ نَحَلْتُهُ عَيْنًا أَحْلَالَ

وَأَنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءَ كُلَّهُمْ وَإِلَهُهُمْ
أَتَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ فَأَجْنَأَتْهُمْ عَنْ دِينِهِمْ وَحَرَمَتْ
عَلَيْهِمْ مَا أَحَلَّتْ لَهُمْ وَأَمَرَتْهُمْ أَنْ يُشْرِكُوا بِي مَا
لَمْ أَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَإِنَّ اللَّهَ نَظَرَ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ
فَمَقَّتَهُمْ عَمَّ بِهِمْ وَعَجَّهَهُمْ إِلَّا بَقَايَا مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ وَقَالَ إِنَّمَا بَعَثْتُكَ لِابْتِلَاكِ وَأَبْتَلِي
بِكَ وَأَنْزَلْتُ عَلَيْكَ كِتَابًا لَا يُغَيِّرُهُ السَّمَاءُ
تَقَرُّوْهُ مَا نَأْتِيهِ وَيَقْظَانِ وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أُخَوِّقَ
قُرَيْشًا فَخَلْتُ رَبِّي إِذَا يَتَلَعَّوْا رَأْسِي فَيَكُ عَمُوْدُ
خُبْرَةٍ قَالَ اسْتَخْرِجْهُمْ كَمَا اسْتَخْرِجْتُكَ وَأَغْزِهِمْ
تَغْرِيكَ وَأَنْفِقْ فَسَنُنْفِقُ عَلَيْكَ وَابْعَثْ جَيْشًا
نَبْعَثُ خُمْسَهُ مِثْلَهُ وَقَاتِلْ بِمَنْ أَطَاعَكَ مِنْ
عَصَاكَ قَالَ وَاهْلُ الْجَنَّةِ ثَلَاثَةٌ ذُو سُلْطَانٍ
مُقِسِّطٌ مُتَصَدِّقٌ مُوَفَّقٌ وَرَجُلٌ رَحِيمٌ رَقِيقٌ
الْقَلْبِ لِكُلِّ ذِي قُرْبَى وَمُسْلِمٌ وَعَظِيمٌ مُتَعَفِّقٌ
ذُو عِيَالٍ قَالَ وَاهْلُ النَّارِ خُمْسَةُ الضَّعِيفِ الَّذِي
لَا ذُبُوكَ الَّذِينَ هُمْ فِيكَ تَبَعًا لَا يَتَغَوُّنَ أَهْلًا
وَلَا مَالًا وَلَا خَائِنَ الَّذِي لَا يَغْفِي لَهُ ظَمْعٌ وَإِنْ
دَقَّ إِلَّا خَانَهُ وَرَجُلٌ لَا يُضِيحُ وَلَا يُتَمَسِّسُ
إِلَّا وَهُوَ يُخَادِعُكَ عَنْ أَهْلِكَ وَمَالِكَ وَذَكَرَ
الْبُخْلَ أَوَّكَدَ وَالشَّيْطَانُ الْفَحَّاشُ وَكَلَّمَ يَذْكُرُ
أَبُو عَسَّانَ فِي حَدِيثِهِمْ وَأَنْفِقْ فَسَنُنْفِقُ
عَلَيْكَ

کے پاس شیطان آتے اور ان کو دین سے پھیر دیا،
اور جو چیزیں میں نے ان پر حلال کی تھیں، وہ انھوں نے
ان پر حرام کر دیں، اور ان کو میرے ساتھ شرک کرنے کا
حکم دیا جب کہ میں نے اس شرک پر کوئی دلیل نازل نہیں
کی، اور بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین والوں کو دیکھا، اور
اہل کتاب کے چند باقی ماندہ لوگوں کے سوا تمام عرب اور
عجم کے لوگوں سے ناراض ہوا، اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں
نکاح کو آزمائش کے لیے بھیجا ہے اور تمہارے سبب
سے (دوسروں کی) آزمائش کے لیے میں نے تم پر ایسی
کتاب نازل کی جس کو پانی نہیں دھو سکتا، تم اس کو بلند اور
بیداری میں پڑھو گے، اور بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے
قریش کے جلانے کا حکم دیا، میں نے کہا اے میرے
رب! وہ تو میرے سر بھاڑ دیں گے، اور اس کو ٹھکڑے ٹکڑے
کر کے پھوڑ دیں گے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان کو اس طرح
نکال دو جس طرح انھوں نے تم کو نکالا ہے، تم ان سے
جہاد کرو ہم تمہاری مدد کریں گے، تم خرچ کرو ہم تم پر خرچ
کریں گے، تم ایک لشکر بھیجو ہم اس سے پانچ گنا لشکر
بھیجیں گے، اپنے اطاعت گزاروں کو رے کر اپنے نافرمانوں
کے ساتھ جنگ کرو، اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا تین قسم کے
لوگ جنتی ہیں، سلطان عادل جو نیکی کی توفیق دیا گیا ہو اور
صدقہ کرنے والا ہو، جو شخص رحم دل ہو اور اپنے تمام قربات
داروں اور عام مسلمانوں کے لیے رقیق القلب ہو، اور جو
شخص پاک دامن ہو اور عیال دار ہونے کے باوجود سوال
کرنے سے گریز کرتا ہو، اور پانچ قسم کے لوگ دوزخی
ہیں وہ ضعیف لوگ جن کے پاس عقل نہ ہو جو تہلکے ماتحت ہوں اور اپنے اہل
مال کے لیے کوئی مسیحی نہ کریں، وہ خائن جس کی طبع پر شدیدہ
نہ ہو جو معمولی سی چیز میں بھی خیانت کرے، وہ دھوکہ باز
جو ہر جمع اور ہر شام کو تہلکے ساتھ، تہلکے اہل اور تہلکے
مال کے ساتھ دھوکہ کرے، اور اللہ تعالیٰ نے کج یا جھوٹا

بدخوا اور فحش کلام کرنے والے کا بھی ذکر کیا، ابو غسان نے اپنی روایت میں یہ ذکر نہیں کیا، تم خرچ کرو، تم پر خرچ کیا جلتے گا۔

قتادہ نے اس سند کے ساتھ روایت کیا، اس کی روایت میں یہ مذکور نہیں ہے، میں نے اپنے بندے کو جو مال بھی عطا کیا وہ حلال ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے

۴۰۸۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدَ بْنَ الْعَزَازِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِهِ كُلَّ مَالٍ مَخْلُتٍ عِنْدًا حَلَالٌ.

۴۰۸۱ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ صَاحِبِ النَّسَائِي حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ مُطْرِفٍ عَنْ عِيَّانِ بْنِ حِمَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ ذَاتَ يَوْمٍ وَمَسَاقِ الْحَدِيثِ وَقَالَ فِي آخِرِهِ قَالَ يَحْيَى قَالَ شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ مُطْرِفًا فِي هَذَا الْحَدِيثِ.

۴۰۸۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَمَّارٍ حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى عَنِ الْحُسَيْنِ عَنْ مُطْرِفٍ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ مُطْرِفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَحْبَرِ عَنْ عِيَّانِ بْنِ حِمَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ خَطَبَنَا فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي وَمَسَاقِ الْحَدِيثِ بِمِثْلِ حَدِيثِ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ وَمَا ذَكَرْتُهُ وَإِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَكُونُوا صُغُرًا حَتَّى لَا يَقْنَحُوا أَحَدًا عَلَى أَحَدٍ وَلَا يَبْغِي أَحَدًا عَلَى أَحَدٍ وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ وَهُمْ فِيكُمْ تَبَعًا لَا يَبْغُونَ أَهْلًا وَلَا مَالًا فَقُلْتُ فَيَكُونُ ذَلِكَ يَا أَبَا عُبَيْدٍ اللَّهُ قَالَ نَعَمْ وَاللَّهِ لَقَدْ أَدْرَكْتُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيُوعَى عَلَى الْحَيِّ مَنَازِمَ إِلَّا وَلَيْدَتُهُمْ يَطُؤُهَا.

حضرت عیاض بن حمار نے بیان کیا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم میں تشریف فرما ہو کر خطبہ دیا، اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے، قتادہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے اللہ تعالیٰ نے مجھ پر یہ وحی کی ہے تو انھیں کسو، حتیٰ کہ کوئی شخص دوسرے پر فخر نہ کرے، اور کوئی شخص دوسرے پر زیادتی نہ کرے، اسی حدیث میں ہے وہ لوگ تم میں تابع ہوں گے، اہل اور مال کو نہیں طلب کریں گے، میں نے کہا: اے ابو عبد اللہ! کیا ایسے لوگ ہوں گے؟ انھوں نے کہا: ہاں! یہ خدا میں نے زمانہ جاہلیت میں ان کو دیکھا ہے، ایک شخص ایک قبیلہ کی بکریاں چراتا تھا، اسے کوئی نہ مٹا تو وہ ان کی باندی سے وطن کرتا۔

حدیث نمبر ۴۰۸۱ میں ہے میں نے اپنے بندے کو جو کچھ مال دیا ہے وہ حلال ہے، اس حدیث سے مقصود ان چیزوں کو حرام کرنا ہے جو بندوں نے اپنے آپ کو اپنے

اور حرام کر لی ہیں۔ مثلاً سائبہ، وحیلہ، بحیرہ اور عامی وغیرہ۔ یہ جانور ان کے حرام کرنے سے حرام نہیں ہوئے، اور ہر وہ مال جس کا بندہ جائز طریقہ سے مالک ہو وہ اس کے لیے حلال ہے جب تک اس کے ساتھ کسی دوسرے کا حق متعلق نہ ہو۔ اسی حدیث میں ہے: میں نے اپنے بندوں کو اس حال میں پیدا کیا کہ وہ باطل سے دور رہنے والے تھے، یعنی گناہوں سے پاک تھے، یا وہ مستقیم تھے اور ہدایت قبول کرنے کی صلاحیت رکھتے تھے، ایک قول یہ ہے کہ جب نوح آدم کی روحوں سے یہ عہد لیا گیا کہ میں تمہارا رب نہیں ہوں، تو انھوں نے کہا کیوں نہیں! اسی حدیث میں ہے: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور اہل کتاب کے چند باقی ماندہ لوگوں کے سوا تمام عرب اور عجم کے لوگوں سے میں ناراض ہوا۔

اس سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے کا زمانہ ہے، کیونکہ اس وقت چند اہل کتاب (اور کچھ مریدین) کے سوا تمام عرب اور عجم کے لوگ گمراہ تھے، یہ وہ لوگ تھے جو بعثت کسی کفریت کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دین کے حامل تھے علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جن یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کفر کیا وہ اپنے دین حق پر قائم نہیں تھے، کیونکہ ان کے دین میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصدیق بھی تھی، اور جن اہل کتاب کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پہنچی اور اس کے باوجود وہ اپنے سابق دین پر قائم اور اپنی سابق مشرکیت پر عمل رہے وہ بھی اپنے دین حق پر نہیں تھے، کیونکہ ان کے دین حق میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق بھی داخل تھی۔

اس حدیث میں ہے: میں نے تم پر ایسی کتاب نازل کی جس کو تم نیند اور بیداری میں پڑھو گے: اس جگہ یہ سوال ہے کہ بیداری میں پڑھنا تو عرف اور محاورے کے مطابق ہے نیند میں پڑھنے کا کیا مطلب ہے؟ قاضی عیاض نے کہا ایک احتمال یہ ہے کہ آپ پر نیند میں وحی کی جاتی ہو جس طرح بیداری میں وحی کی جاتی ہے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ آپ پر کوئی آیت نازل کی جاتی ہو اور آپ اسے نیند میں پڑھنے کا ارادہ کرتے ہوں، یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ آپ سکن ب کو لیٹے ہوئے پڑھیں گے، اور لیٹنے پر نیند کا اطلاق مجاز ہے لیکن بیداری کے مقابلہ میں لیٹنا مستعمل نہیں ہے اس لیے پہلی تاویل اولیٰ ہے۔ علامہ آل مالکی سمجھتے ہیں کہ میرے شیخ نے اپنے والد سے نقل کیا کہ میرے والد شیخ خلیل امام حرم تھے ایک دن میں نے ان کا دروازہ کھلا چھوڑ دیا وہ ناراض ہوئے میں نے کہا جس وقت میں گیا آپ بیدار تھے اور قرآن مجید پڑھ رہے تھے، انھوں نے کہا تم میری قرأت سے مخالفت نہ کھاؤ، میں نیند اور بیداری دونوں حالتوں میں پڑھتا ہوں۔

ایک حدیث میں ہے اگر قرآن مجید کو کسی کھال میں رکھ دیا جائے تو وہ نہیں جلے گی، اس کی تاویل یہ ہے کہ حافظ قرآن نہیں جلے گا، دوسری تاویل یہ ہے کہ یہ علامت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کے ساتھ مخصوص تھی، اور یہ آپ کی نبوت کی دلیل تھی، تیسری تاویل یہ ہے کہ قرآن فی نفسہ نہیں جلے گا، البتہ اس کی سیاہی جل جاتی ہے، جیسے کہتے ہیں کہ فلاں چیز کو پانی نہیں دھو سکتا، یعنی وہ چیز فنا ہوگی نہ مٹے گی۔

اس حدیث میں ہے: میں نے کہا اسے میرے رب وہ تو میرا سر بھاڑ دیں گے اور اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیں گے، علامہ خطابی نے کہا کہ یہ جنگ بدر سے پہلے کا واقعہ ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو یہ خوف تھا کہ وہ آپ کا سر بھاڑ دیں گے، جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا تھا: مجھے یہ خوف ہے کہ وہ مجھے قتل

کریں گے، لیکن قرآن مجید سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو کسی کا ڈر نہیں ہوتا۔
قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

الَّذِينَ يَبْلُغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَ

وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ - (احزاب: ۳۹)

جو لوگ اللہ کے پیغامات پہنچاتے ہیں اور اس سے ڈرتے ہیں وہ اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے۔

اس معارضہ کا جواب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو نبوت کے ابتدائی دور میں خوف دامن گیر ہوتا تھا، یہی وجہ ہے کہ پہلے لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کی حفاظت کرتے تھے اور جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی: وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ (مائیدہ: ۶۷) ”اللہ آپ کو لوگوں سے بچائے گا“ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محافظوں سے فرمایا اب تم لوگ چلے جاؤ اللہ تعالیٰ نے میری حفاظت کا ذمہ لے لیا ہے۔ اور اگر اس خوف کو ابتدائی دور پر محمول نہ کیا جاتے تو یہ خوف، جبلتی اور فطری خوف پر محمول ہے جو غیر اختیاری ہوتا ہے اور جس کو دور کرنے پر کوئی شخص قادر نہیں ہے۔

اس حدیث میں ہے: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تین قسم کے لوگ جنتی ہیں، (ایک) سلطان عادل، یہاں سلطان سے مراد عام ہے۔ گھر کا سربراہ بھی اس عموم میں داخل ہے، کیونکہ حدیث میں ہے ہر راہی (سربراہ) سے اس کی رعیت کے متعلق سوال ہوگا، نیز حدیث میں ہے کوئی شخص کسی کی سلطنت میں امام نہ بنے۔ دوسرا شخص رحم دل ہے اور تمیز را شخص ضعیف اور متعفف ہے۔ ضعیف کا معنی ہے جو شخص اپنی سرشت اور فطرت کے اعتبار سے بے حیائی کے کاموں سے اجتناب کرے اور متعفف کا معنی ہے جس شخص کی سرشت میں تو بے حیائی کے کاموں کی طرف میلان رحمان یا مہجانب ہو لیکن وہ خوف خدا سے اپنی طبیعت کے تقاضوں کے خلاف جہاد کرے اور اپنے آپ کو بے حیائی کے کاموں سے روکے۔

اس حدیث میں ہے پانچ قسم کے لوگ دوزخی ہیں، پہلی قسم وہ ضعیف لوگ ہیں جن کی عقل نہیں اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو اپنی عقل سے کام نہیں لیتے اور عین کی کسی منفعت اور مصلحت کے لیے سب سے نہیں کرتے بلکہ ان لوگوں نے اپنے آپ کو جانوروں کی طرح بے گام چھوڑا ہوا ہے، انہوں نے حلال اور حرام میں کوئی تمیز نہیں کی، یہ اوصاف جہنم تدریج کے اوصاف ہیں۔

بَابُ عَرْضِ مَقْعَدِ الْمَيِّتِ مِنَ الْجَنَّةِ
أَوِ التَّارِ عَلَيْهِ وَاثْبَاتِ عَذَابِ الْقَبْرِ
وَالْتَّعَوُّدِ مِنْهُ

مینت پر جنت یا دوزخ کا ٹھکانا پیش کرنے
عذاب قبر کے اثبات اور اس سے پناہ مانگنے
کا بیان

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول

ص ۸۳، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى

مَا لَكَ عَنْ تَأْفِيعِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عَرَضَ
عَلَيْهِ مَقْعَدٌ كَالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ
الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ
فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ يُقَالُ هَذَا مَقْعَدٌ لَكَ حَتَّى
يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۴۰۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ
عَرَضَ عَلَيْهِ مَقْعَدٌ كَالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ كَانَ
مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَالْجَنَّةُ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ
فَالنَّارُ قَالَ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا مَقْعَدٌ لَكَ الَّذِي تَبَعْتَ
إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۴۰۸۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُكَيْمٍ قَالَ ابْنُ أَيُّوبَ
حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْمٍ قَالَ وَأَخْبَرَنَا سَعِيدُ الْجُرَيْرِيُّ
عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ نَرِيدٍ
بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ وَلَمْ أَكُنْ هَذَا مِنَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ حَدَّثَنِيهِ نَرِيدُ بْنُ
ثَابِتٍ قَالَ بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
حَاطِطٍ لِبَنِي النَّجَّارِ عَلَى بَغْلَةٍ لَهُ وَنَحْنُ مَعَهُ
إِذَا حَادَتْ بِهِ فَكَادَتْ تُلْقِيهِ وَإِذَا أَقْبَرُ سِتَّةً
أَوْ خَمْسَةً أَوْ ذُبَعَةً قَالَ كَذَا كَانَ يَقُولُ الْجُرَيْرِيُّ
فَقَالَ مَنْ يَعْرِفُ أَصْحَابَ هَذِهِ الْأَقْبَرِ فَقَالَ
رَجُلٌ أَنَا قَالَ فَمَتَى مَاتَ هَؤُلَاءِ قَالَ مَا تَوَافَى
الْأَشْرَارُ فَقَالَ إِنْ هَذِهِ الْأُمَّةُ تَبَتَّلَتْ فِي قُبُورِهَا
فَلَوْ لَا أَنْ لَا تَدَافَتْوَا لَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُسَمِعَكُمْ مِنْ
عَذَابِ الْقَبْرِ الَّذِي أَسْمَعُ مِنْهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بُوَيْهَبٌ
فَقَالَ تَعَوُّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص
فوت ہوتا ہے تو اس پر صبح و شام اس کا ٹھکانا پیش کیا
جاتا ہے اگر وہ جنتی ہو تو جنتیوں کا اور دوزخی ہو تو دوزخ
کا (ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے) اور (اس سے) کہا جاتا ہے
یہ تمہارا اس وقت ٹھکانا ہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ تم کو قیامت
کے دن اس ٹھکانے کی طرف اٹھائے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص فوت ہوتا ہے
تو اس پر صبح اور شام اس کا ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے اگر
وہ اہل جنت میں سے ہو تو جنت اور اگر اہل دوزخ
میں سے ہو تو اس پر دوزخ پیش کی جاتی ہے، پھر کہا
جاتا ہے یہ تمہارا ٹھکانا ہے حتیٰ کہ قیامت کے دن
تم کو اس طرف اٹھایا جائے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں نے اس حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
نہیں سنا لیکن مجھ سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ
نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بنو نجار کے ایک باغ
میں اپنی خیمہ پر سوار ہو کر جارہے تھے اور ہم بھی آپ
کے ساتھ تھے، اچانک وہ خیمہ بدک، قریب تھا کہ وہ خیمہ
آپ کو گرا دیتی، وہاں پر چھ، پانچ یا چار قبریں تھیں (راوی
نے بیان کیا کہ جریر بنی نے اسی طرح کہا ہے) آپ نے فرمایا:
ان قبر والوں کو کون جانتا ہے؟ ایک شخص نے کہا: میں
جانتا ہوں، آپ نے فرمایا یہ لوگ کب مرے تھے؟ اس
نے کہا: یہ لوگ زمانہ شرک میں مرے تھے، آپ نے فرمایا
اس امت کی ان قبروں میں آزمائش کی جاتی ہے، اگر مجھے یہ
خبر شہ نہ ہوتا کہ تم لوگ اپنے مروجے دفن کرنا چھوڑ دو گے
تو میں اللہ تبارک سے یہ دعا کرتا کہ وہ تم کو وہ عذاب
سنائے جو میں سن رہا ہوں، پھر آپ نے ہماری طرف
متوجہ ہو کر فرمایا: دوزخ کے عذاب سے اللہ تعالیٰ کی

مِنْ عَذَابِ النَّارِ فَقَالَ تَعَوَّذُوا بِاللّٰهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَالَ تَعَوَّذُوا بِاللّٰهِ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ قَالُوا نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ قَالَ تَعَوَّذُوا بِاللّٰهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ

پناہ طلب کرو، صحابہ نے کہا ہم دونوں کے عذاب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: قبر کے عذاب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو، صحابہ نے کہا ہم قبر کے عذاب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: ظاہری اور باطنی ہر قسم کے فتنوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو، صحابہ نے کہا ہم ظاہری اور باطنی ہر قسم کے فتنوں سے اللہ کی پناہ طلب کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: دجال کے فتنے سے اللہ کی پناہ طلب کرو، صحابہ نے کہا ہم دجال کے فتنے سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر مجھے یہ خدشہ نہ ہوتا کہ تم مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دو گے تو میں اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرتا کہ وہ تم کو عذاب قبر سنائے۔

۴۰۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَا أَنْ لَأْتَدَاخُلُوا لَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُسَبِّحَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ

حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوچ سوچ کر غروب ہونے کے بعد باہر گئے آپ نے ایک آواز سنی تو آپ نے فرمایا یہ مرد کو قبر میں عذاب ہو رہا ہے۔

۴۰۸۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَزْرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ كُلُّهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَوْنِ ابْنِ أَبِي جَحِيفَةَ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِي زُهَيْرٍ عَنْ حَزْرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ (وَاللَّفْظُ لِرُحَيْلٍ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَوْنُ بْنُ أَبِي جَحِيفَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْبَرَاءِ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَسَمِعَ صَوْتًا فَقَالَ يَهُودٌ تَعْدُّ بِرَفِ قُبُورِهِمَا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بندے کو اس کی قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس کے اصحاب واپس چلے جاتے ہیں تو وہ ہندہ ان کی جڑیوں کی آہٹ سنتا ہے، آپ نے

۴۰۸۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى

عَنْ أَصْحَابِهِ إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَدْرَ نِعَالِهِمْ قَالَ
يَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَقْعِدَانِهِ فَيَقُولَانِ لَكَ مَا
كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ قَالَ خَافَ مَا الْمُؤْمِنُونَ
فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّكَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَسَالَ
فَيَقَالُ لَهُ أَنْظِرْ إِلَى مَقْعِدِكَ مِنَ التَّارِ فَتَدُ
أَبْدَلَكَ اللَّهُ بِمَقْعِدٍ اِقْنِ الْجَنَّةِ قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا فَسَالَ
فَتَادَهُ وَذَكَرَ لَنَا أَنَّكَ يُفَسِّرُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ
ذَرَاغًا وَيُمْلَأُ عَلَيْهِ خَضِرًا إِلَى يَوْمِ يُنْعَشُونَ

۴۸۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَثَّالٍ الصَّيْرِيُّ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ إِذَا وُضِعَ
فِي قَبْرِهِ إِنَّهُ لَيَسْمَعُ خَفَقَ نِعَالِهِمْ إِذَا انْصَرَفُوا
۴۹۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو وَبْنُ دَرَّاجٍ أَحَبُّنَا عَيْنًا
أَوْ هَابِ (يَعْنِي ابْنَ عَطَاءٍ) عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ
فَدَكَرَ بِعَثَلٍ حَدِيثِ شَيْبَانَ عَنْ قَتَادَةَ
۴۹۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ بْنُ عُثْمَانَ
الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
الْبُرَّاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَكْتَبُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
قَالَ نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ فَيَقَالُ لَهُ مَنْ
رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّي اللَّهُ وَنَبِيِّ مُحَمَّدٍ (صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ يُثَبِّتُ

فرمایا اس کے پاس دو فرشتے آکر اس کو بٹھاتے ہیں وہ
اس سے کہتے ہیں کہ تم اس شخص کے متعلق (دنیا میں) کیا
کہا کرتے تھے، اگر مومن ہو گا تو وہ کہے گا، میں یہ گواہی
دیتا ہوں کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں،
اس سے کہا جائے گا تم دو رخ میں اپنے ٹھکانے
کی طرف دیکھو، اللہ تمہارے لئے تمہارے اس ٹھکانے کو
جنت میں ٹھکانے سے بدل دیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
وہ شخص اپنے دونوں ٹھکانوں کو دیکھے گا، قنادہ نے یہ
کہا کہ ہم سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ اس کی قبر میں ستر گز
وسعت کر دی جائے گی، اور قیامت تک کے لیے اس
کی قبر میں نعمتیں بھر دی جائیں گی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب میت
کو قبر میں رکھا جاتا ہے تو وہ لوگوں کے واپس جاتے وقت
ان کی جوتیوں کی آواز سنا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب بندے کو قبر میں
رکھا جاتا ہے اور اس کے اصحاب واپس چلے جاتے
ہیں۔ اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت براہ بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ مومنین کو
دنیا کی زندگی اور آخرت میں قول ثابت رکھے (طبیعیہ پر ثابت
تقدم رکھتا ہے) یہ آیت عذاب قبر کے متعلق نازل ہوئی ہے
اس سے کہا جائے گا: تیرا رب کون ہے؟ وہ کہے گا
میرا رب اللہ ہے اور میرے نبی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
میں اور یہ اللہ عزوجل کے اس قول کی تفسیر ہے: اللہ تعالیٰ
مومنین کو دنیا اور آخرت کی زندگی میں قول ثابت رکھے (طبیعیہ)

پر ثابت قدم رکھتا ہے۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مومنین کو دنیا کی زندگی اور آخرت میں قول ثابت پر ثابت قدم رکھتا ہے۔ یہ آیت عذاب قبر کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب مومن کی روح نکلتی ہے تو فرشتے اس کو لے کر اوپر چڑھتے ہیں، حماد نے کہا انھوں نے اس کی روح کی خوشبو اور مشک کا ذکر کیا، اور کہا کہ آسمان والے کہتے ہیں کہ پاکیزہ روح ہے جو زمین کی طرف سے آئی ہے، اسے روح اللہ تعالیٰ تیری اور تیرے اس جسم کی مغفرت کرے، جس کو تو آباد کرتی تھی، پھر اس روح کو اس کے رب عزوجل کے پاس لے جایا جائے گا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا اس کو آخر وقت کے لیے لے جاؤ، حضرت ابوہریرہ نے کہا جب کافر کی روح نکلتی ہے حماد کہتے ہیں انھوں نے اس کی بدبو اور اس کی منت کا ذکر کیا تو آسمان والے کہتے ہیں کہ یہ خبیث روح ہے جو زمین کی طرف سے آئی ہے، انھوں نے کہا پھر کہا جائے گا اس کو آخر وقت کے لیے لے جاؤ، حضرت ابوہریرہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کافر کے جسم کی بدبو ظاہر کرنے کے لیے اپنی چادر کا پلو اس طرح ناک پر رکھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ مکہ اور مدینہ کے درمیان میں تھے، ہم نے ہلال کو دیکھا، میں تیز نظر کا شخص تھا، میں نے چاند کو دیکھ لیا، میرے علاوہ اور کسی کو یہ غم نہیں تھا کہ اس نے چاند کو دیکھ لیا ہے، حضرت انس نے کہا پھر

اللہ الذین آمنوا بالقرآن الثابت فی الحیوۃ الدنیا و فی الآخرۃ۔

۷۰۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَعْنُونَ ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ خُثَيْمَةَ عَنِ الْكَبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ يُخْبِرُكَ اللَّهُ الذِّينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ قَالَ تَزَلَّتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ۔ ۷۰۳۔ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ رَيْدٍ حَدَّثَنَا بَدَائِلُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا أُخْرِجَتْ رُوحُ الْمُؤْمِنِ تَلْقَاهَا مَلَكَانِ يُصْعِدَانِهَا قَالَا حَمْدًا وَقَدْ كَرَّمْتِ طَيْبًا رَاجِعًا وَذَكَرَ الْمُسْلِمُ قَالَ وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحٌ طَيِّبَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدٍ كُنْتَ تَعْمُرُنِي بِهِ فَيُطْلَقُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ يَقُولُ انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى أَحَدِ الْأَجَلِ قَالَا فَإِنْ الْكَافِرُ إِذَا أُخْرِجَتْ رُوحُهُ قَالَا حَمْدًا وَذَكَرُوا مِنْ ذُنُوبِهَا وَذَكَرُوا لَعْنًا وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحٌ خَبِيثَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ قَالَا فَيَقَالُ انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى أَحَدِ الْأَجَلِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَرَأْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِيْقَةً كَانَتْ عَلَيْهِ عَلَى أَنْفِهِ هَكَذَا۔

۷۰۴۔ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ رَيْدٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ أَنَسُ كُنْتُ مَعَ عُمَرَ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ خَرَّوْجٍ وَالتَّلَظُّظُ لَهُ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا مَعَ عُمَرَ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ

فَتَرَاءَيْنَا الْهِلَالَ وَكُنْتُ رَجُلًا حَدِيدَ الْبَصَرِ قَرَأْتُهُ
وَكَيْتُ أَحَدُ يَزْعُمُ أَنَّ رَأَاهُ غَيُورِي قَالَ فَجَعَلْتُ
أَقُولُ لِعُمَرَ أَمَا تَرَاهُ فَجَعَلَ لَا يَرَاهُ قَالَ يَقُولُ عُمَرُ
سَاءَ مَا أَهْ وَأَنَا مُسْتَلْقٍ عَلَى فِرَاشِي ثُمَّ انْشَأَ يُحَدِّثُنَا
عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ كَانَ يُرِينَا مَصَارِعَ أَهْلِ بَدْرٍ يَا لَأَمْسٍ يَقُولُ
هَذَا مَقَرُّهُ فُلَانٍ عَدُوٌّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ فَقَالَ
عُمَرُ قَوْلَا لِي بِعَمَّةٍ بِالْحَقِّ مَا أَخْطَأُ الْخُدَّ وَدَّ
الَّتِي حَقَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فَجُعِلُوا فِي يَمْرِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فَأَنْطَلَقَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى انْتَهَى إِلَيْهِمْ فَقَالَ
يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ وَيَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ هَلْ وَجَدْتُمْ
مَا وَعَدَ كُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ حَقًّا فَإِنِّي قَدْ وَجَدْتُ
مَا وَعَدَ فِي اللَّهِ حَقًّا قَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ
تَكَلَّمُوا أَجْسَادًا أَدَاوَاهُ فِيهَا قَالَ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمِعَ لِمَا
أَقُولُ مِنْهُمْ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يُرَدُّوا عَلَيَّ
شَيْئًا.

میں حضرت عمر سے کہنے لگا: کیا آپ چاند کو نہیں دیکھتے؟
وہ چاند کو نہیں دیکھ رہے تھے، حضرت عمر نے کہا میں غریب
چاند کو دیکھوں گا جب میں بستر پر لیٹا ہوں گا، پھر حضرت
عمر نے ہم سے اہل بدر کا واقعہ بیان کرنا شروع کر دیا۔
انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ بدر
سے ایک دن پہلے ہمیں (کفار) بدر کے گرنے کا گھبراہٹ
دکھا رہے تھے، آپ فرما رہے تھے ان شاء اللہ کل فلاں
یہاں گرے گا، حضرت عمر نے کہا اس ذات کی قسم جس نے
آپ کو حق دے کر بھیجا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان کے گرنے کی جو جگہ بتائی تھی وہ اس حد سے بالکل
تجاوہ نہیں ہوئے، حضرت عمر نے کہا پھر ان کی لاشیں
کو اوپر تلے کنوئیں میں ڈال دیا گیا، پھر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ان کے پاس گئے اور فرمایا: اے فلاں بن
فلاں! اور اے فلاں بن فلاں! کیا تم نے اللہ اور اس
کے رسول کے کیے ہوئے وعدہ کو حق پالیا؟ کیونکہ
میں نے اللہ کے کیے ہوئے وعدہ کو حق پالیا، حضرت
عمر نے کہا: یا رسول اللہ! آپ ان جسموں سے کیسے بات
کر رہے ہیں جن میں روئیں نہیں ہیں! آپ نے فرمایا میں
جو کچھ کہہ رہا ہوں تم اس کو ان سے زیادہ سننے والے
نہیں ہو! البتہ وہ میری بات کا کوئی جواب دینے کی طاقت
نہیں رکھتے۔

۷۰۵ - حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ
بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي الْكَرْبِ عَنْ أَبِي مَالِكٍ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ قَتْلَ
بَدْرٍ ثَلَاثًا ثُمَّ أَتَاهُمْ فَعَامَ عَلَيْهِمْ فَنَادَاهُمْ فَقَالَ
يَا أَبَا جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ يَا أُمَيَّةُ ابْنُ خَلْفٍ يَا عَتَبَةُ
بْنُ رَبِيعَةَ يَا شَيْبَةَ بِنْتُ رَبِيعَةَ الْكَيْسِ قَدْ وَجَدْتُ
مَا وَعَدَ رَبَّكُمْ حَقًّا فَإِنِّي قَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَ فِي
رَبِّي حَقًّا فَسَمِعَهُ عُمَرُ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن تک بدر
کے مقتولین کو رہنے دیا، پھر آپ گئے اور ان کے پاس
کھڑے ہوئے، آپ نے ان کو ندا کی اور فرمایا: اے
ابو جہل بن ہشام! اے امیہ بن خلف! اے عتبہ بن ربیعہ
اے شیبہ بن ربیعہ! کیا تم نے اپنے رب کے کیے
ہوئے وعدہ کو حق نہیں پایا؟ کیونکہ میں نے اپنے رب کے کیے
ہوئے وعدہ کو حق پالیا ہے! حضرت عمر نے نبی صلی اللہ

فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَسْمَعُونَ وَأَنَّى يُجِيبُونَ
وَقَدْ جِئُوا قَالُوا وَالَّذِي تَفْسِي بَيْنَهُمَا مَا أَتَاكَ
بِأَسْمَعَهُ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ وَلَكِنَّهُمْ لَا يَفْقَهُونَ
أَنَّهُ يُجِيبُونَ ثُمَّ أَمَرَ بِهِمْ فَسُحِبُوا فَأَنُفَسُوا فِي
قَلْبِهِ بَدْرًا -

۷۰۹۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَوْسُفَ بْنِ خُثَيْبٍ عَنْ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ وَحِيدِ بْنِ مُحَمَّدٍ
بْنِ حَارِثٍ عَنْ شَارِهُ عَنْ بَنِي عَبَادَةَ عَنْ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرْنَا أَنَسُ بْنُ
مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ وَ
ظَهَرَ عَلَيْهِمْ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ
بِبِضْعَةٍ وَعِشْرِينَ رَجُلًا وَفِي حَدِيثٍ مَرُورٍ
بِأَرْبَعَةٍ وَعِشْرِينَ رَجُلًا مِنْ صَنَاءٍ وَفِي حَدِيثٍ قَالُوا
فِي طَبَقٍ مِنْ أَطْوَأَ بَدْرًا وَسَأَى الْحَدِيثُ بِمَعْنَى
حَدِيثِ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ -

۷۰۹۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ
بْنُ مُحَمَّدٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا
أَبْنُ عُثَيْبٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي
مُكَيْنَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حُوسِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
عَذَابٌ فَقُلْتُ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
كَسُوفٌ يُحَاسِبُ حَسَابًا تَسِيرًا فَقَالَ لَيْسَ ذَلِكَ
الْحَسَابُ إِنَّمَا ذَلِكَ الْعَوْرُ مَنْ تَوَقَّشَ الْحَسَابَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابٌ -

۷۰۹۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَنْ
كَامِلٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَنَا أَيُّوبَ
بِهَذَا إِسْنَادٍ نَحْوَهُ -

علیہ وسلم کا یہ ارشاد سن کر کہا: یا رسول اللہ! یہ لوگ کیسے
سنیں گے اور کس طرح جواب دیں گے؟ حالانکہ یہ تو مردہ
ہیں! آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت
میں میری جان ہے، تم میری بات کو ان سے زیادہ سننے
والے نہیں ہو، لیکن وہ جواب دینے کی طاقت نہیں رکھتے،
پھر آپ نے ان کو بدر کے کنوئیں میں ڈالنے کا حکم دیا۔
حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ
بدر کے دن جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح یاب ہو گئے
تو آپ نے بیس سے زیادہ قریش کے سرداروں کو گھسیٹ کر
بدر کے کنوئیں میں سے ایک کنوئیں میں پھینکنے کا حکم دیا،
روح کی روایت میں چوبیس کا ذکر ہے، باقی حدیث
حضرت انس کی روایت کی طرح ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس سے قیامت
کے دن حساب لیا گیا وہ عذاب میں مبتلا ہو گیا، میں
نے عرض کیا: کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا: ان سے
عنقریب آسان حساب لیا جائے گا؟ آپ نے فرمایا:
یہ محاسبہ نہیں ہے یہ تو حساب کے لیے پیش ہونا ہے
جس سے قیامت کے دن حساب میں مناقشہ کیا جائیگا
اس کو عذاب دیا جائے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۷۰۹۹۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ
الْحَكَمِيُّ الْعَدَنِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى (بْنُ) سَعِيدٍ
الْقَطَّانُ حَدَّثَنَا أَبُو يُوسُفَ الْقَشِيرِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ أَحَدٌ
يُحَاسِبُ إِلَّا هَلَكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ
اللَّهُ يَقُولُ حَسَابًا تَسِيرًا قَالَ ذَاكَ الْعَرَضُ
وَلَكِنْ مَنْ تَوَقَّشَ الْحِسَابَ هَلَكَ

۷۱۰۰۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ
حَدَّثَنِي يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عُثْمَانَ
بْنِ الْأَشْوَدِ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
تَوَقَّشَ الْحِسَابَ هَلَكَ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ أَبِي يُوسُفَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص سے بھی محاسب ہوگا
وہ ہلاک ہوگا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا اللہ
تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ آسان حساب ہوگا، آپ نے فرمایا
یہ تو حساب کے لیے پیش ہونے کا ذکر ہے، لیکن
جس سے حساب میں مناقشہ ہوگا وہ ہلاک ہو جائیگا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص سے حساب میں
مناقشہ کیا جائے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔

میت پر اس کا ٹھکانا پیش کیے جانے کا بیان | حدیث نمبر ۷۰۸۲ میں ہے: جب تم میں سے کوئی
شخص فوت ہوتا ہے تو اس پر صبح اور شام اس کا

ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے۔

علامہ وشتانی آپ مانتی کھتے ہیں:

تادمی عیاض نے کہا ہے کہ مومن کے لیے ان کا ٹھکانا پیش کیا جاتا ان کے لیے باعث راحت ہے اور
کافروں کے حق میں باعث عذاب ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک اپنے مقام کا مشاہدہ کرتا ہے اور یوم میا قاتک
اس کا انتظار کرتا ہے۔

علامہ خطابی نے کہا یہ ٹھکانا نے شہداء پر پیش نہیں کیے جائیں گے، کیونکہ شہداء کی رگوں پر ندوں کے پوٹوں
میں بھیٹی ہوئی جنت میں چڑچڑ رہی ہوں گی اور جنت کے پھولوں سے کھا رہی ہوں گی، اور دوسری ارواح اگر وہ جہنمی
ہیں، مولیٰ گی تو ان پر صرف ان کا جہنمی ٹھکانا پیش کیا جائے گا، جہنمیوں کا ایک ٹھکانا جنت میں اور ایک ٹھکانا دوزخ
میں ہوگا، اور ان پر وہ دونوں ٹھکانے پیش کیے جائیں گے، یہ ٹھکانا تو صرف روح پر پیش کیا جائے گا یا اس روح پر پیش کیا جائے گا جس کا
بدن کے کسی ایک جنم میں حلول ہوگا۔ یہ حدیث اس پر دلیل ہے کہ موت عدم محض نہیں ہے جیسا کہ بعض مبتدعہ کا خیال ہے
بلکہ موت بدن سے روح کی مفارقت کا نام ہے یا ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل ہونے کا نام ہے
نیز حدیث میں ہے کہ صبح اور شام ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے، یہ اسی وقت مقصور ہوگا جب قبر والا زندہ ہو کیونکہ
مردہ پر کسی چیز کا پیش کیا جانا غیر معقول اور غیر مفید ہے، علامہ ابی نے کہا ہے کہ میت سے پہلے قبر میں سوال

ہوگا اس کے بعد اس کو اس کے ٹھکانے پیش کیے جائیں گے۔ ۱۷

قرآن مجید کی آیات سے عذاب قبر پر دلائل | قرآن مجید کی حسب ذیل آیات سے علماء اسلام نے عذاب قبر کے ثبوت پر استدلال کیا ہے:

وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ ۖ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ ۗ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ -

(انعام: ۹۳)

اور (اے مخاطب!) کاش تو دیکھتا جب ظالم موت کی سختیوں میں مبتلا ہوں گے، اور فرشتے ان کی طرف ہاتھ پھیلائے ہوں گے (اور یہ کہیں گے کہ) اپنی جانوں کو نکالو، آج کے دن تم کو ذلت کے عذاب کی سزا دی جائیگی کیونکہ تم اللہ تعالیٰ پر ناحق بہتان باندھتے تھے اور تم اس کی آیتوں (پر ایمان لانے) سے تکبر کرتے تھے۔

امام بخاری نے اس آیت سے عذاب قبر پر استدلال کیا ہے اور وجہ استدلال یہ ہے کہ فرشتے کافروں سے روح قبض کرنے ہوئے یہ کہیں گے کہ "آج کے دن تم کو ذلت کے عذاب کی سزا دی جائے گی" یہ عذاب قیامت کے عذاب سے پہلے ہوگا جو موت کے بعد برزخ میں واقع ہوگا اور یہی عذاب قبر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَنْ أَهْلَ الْمَدِينَةِ ۖ هُودٌ وَأَعْلَىٰ الْقِفَاقِ ۖ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ۖ سَنَخْذُ بِحَبْخَبِهِمْ ۖ تَجْرِمُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ -

(توبہ: ۱۰۱)

اور بعض اہل مدینہ نفاق پر ڈٹ گئے ہیں آپ انہیں نہیں جانتے، انہیں ہم جانتے ہیں! ہم قریب ہم ان کو دوسرے عذاب دیں گے، پھر وہ بڑے عذاب کی طرف لوٹائے جائیں گے۔

اس آیت میں منافقوں پر آخری عذاب سے پہلے دو عذابوں کا ذکر کیا گیا ہے، ایک عذاب دنیا میں منافقوں کی رسوائی کا عذاب تھا اور دوسرا عذاب برزخ میں قبر کا عذاب ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

امام طبری، امام ابن ابی عاتم اور امام طبرانی نے اوسط میں اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن خطبہ میں فرمایا: "نکل اسے فلاں تو منافق ہے" اس حدیث میں منافقوں کی دنیا میں رسوائی ہے اور یہ عذاب اول ہے اور عذاب ثانی قبر کا عذاب ہے، نیز قتادہ اور حسن بصری سے مروی ہے کہ دو عذابوں سے مراد ایک دنیا کا عذاب ہے، اور دوسرا قبر کا عذاب ہے، امام محمد بن اسحاق سے بھی اسی طرح مروی ہے، امام ابن جریر طبری نے اس کی تفسیر میں اختلاف ذکر کرنے کے بعد بیان کیا کہ اغلب یہ ہے کہ ایک عذاب قبر ہے اور دوسرا عذاب دنیا میں بھوک، گھر فاقہ، قتل، ذلت اٹھانے یا اور کسی نوع کا عذاب ہے۔ ۱۷

۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی ابن ماجہ متوفی ۸۴۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۲، ص ۲۳۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔
۱۸۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲، ص ۲۳۲، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ الاسلامیہ بیروت۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

مجاہد سے مروی ہے کہ ایک عذاب قتل کا ہے اور دوسرا اگر قناری کا یا ایک عذاب بھوک کا ہے اور دوسرا عذاب قبر ہے یا ایک عذاب ان کو رسوا کرنے کا ہے اور دوسرا عذاب قبر ہے۔
امام طبرانی نے روایت کیا ہے کہ جب جہنم کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقوں کو مسجد سے نکال دیا تو حضرت ابن عباس نے کہا منافقوں کا نکالا جانا عذاب اول ہے اور عذاب ثانی عذاب قبر ہے۔
اور قرآن مجید میں ہے:

النار یعرضون علیہا غدا وعشیاء
یوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد
العذاب۔
(ص ۳۶۱)

انہیں (قوم فرعون کو) جہنم کی آگ پر صبح اور شام پیش کیا جاتا ہے، اور جب قیامت قائم ہوگی (تو فرشتوں کو حکم دیا جائے گا کہ) آل فرعون کو زیادہ سخت عذاب میں داخل کر دو۔

اس آیت میں عذاب قبر پر دو دلیل ہیں، ایک دلیل یہ ہے کہ قیامت قائم ہونے سے پہلے قوم فرعون کو صبح اور شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے اور قیامت سے پہلے انہیں جس عذاب پر پیش کیا جا رہا ہے وہی عذاب قبر ہے، دوسری دلیل یہ ہے کہ قیامت کے دن فرشتوں سے کہا جائے گا کہ قوم فرعون کو زیادہ سخت عذاب میں داخل کرو اس سے معلوم ہوا کہ اس سے پہلے ان کو کم عذاب دیا گیا تھا اور اس سے پہلے جو عذاب دیا گیا تھا وہی عذاب قبر ہے۔
نیز قرآن مجید میں ہے:

قالوا ربنا امتنا اثنتین واحییتنا
اثنتین۔ (غافر: ۱۱)

(کفار) کہیں گے اے ہمارے رب تو نے ہمیں دو بار موت دی اور دو بار ہمیں زندہ فرمایا۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے دو بار موت کا اور دو بار حیات کا ذکر فرمایا ہے، ایک موت اور حیات تو دنیا میں آگئی اب دوسری موت اور حیات کون سی ہے؟

اسی وقت درست ہو سکتا ہے کہ جب قبر میں مرنے کو زندہ کیا جائے اور فرار قیامت کے وقت اس پر پھر موت طاری کی جائے اب یہ کہنا درست ہوگا کہ اللہ نے بندے کو دو بار مارا اور دو بار زندہ کیا اور جب قبر میں حیات ثابت ہوگئی تو قبر میں ثواب اور عذاب بھی ثابت ہوگا، کیونکہ جو عذاب قبر کا انکار کرتے ہیں وہ قبر میں حیات کا بھی انکار کرتے ہیں اور جو مانتے ہیں وہ دونوں کو مانتے ہیں تیسرا کوئی مذہب نہیں ہے۔

نیز قرآن مجید میں ہے:

اعنوا فادخلوا ناراً۔
(نوح: ۲۵)

قوم نوح غرقاب ہونے کے فوراً بعد آگ میں داخل کر دی گئی۔

قیامت کے بعد جو عذاب ہوگا وہ غرق ہونے کے فوراً بعد نہیں ہوگا، بلکہ عرصہ ہائے دراز کے بعد ہوگا اس لیے جس عذاب

کا یہاں ذکر ہے وہ قبر میں ہی ہو سکتا ہے۔

احادیث سے عذاب قبر پر دلائل علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں کہ عذاب قبر کے ثبوت میں بہ کثرت احادیث صحیحہ اور احادیث متواترہ موجود ہیں، بعض الزام یہ ہیں:

(۱)۔ امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب بندے کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے اصحاب چلے جاتے ہیں تو وہ ان کی جو نیوں کی آہٹ سنتا ہے پھر اس کے پاس دو فرشتے آکر اس کو اٹھاتے ہیں اور اس سے یہ پوچھتے ہیں "تم اس شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کیا کہتے تھے، وہ کہے گا میں یہ گواہی دیتا تھا کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اس سے کہا جائے گا تم جہنم میں اپنے ٹھکانے کو دیکھو اللہ تعالیٰ نے اس کو بدل کر تمہارے لیے جنت میں ٹھکانا بنا دیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ ان دونوں ٹھکانوں کو دیکھئے گا، اور یہ کافر یا منافق تو وہ کہے گا میں نہیں جانتا میں وہ بات کہتا تھا جو لوگ کہتے تھے، اس سے کہا جائے گا تم نے کچھ جانا نہ کہا، پھر لوہے کے محذور سے اس کے کانوں کے درمیان ضرب لگائی جائے گی، پھر وہ نور سے چمچ مارے گا جس کو حق اور اس کے سوا سب سنیں گے۔

(۲)۔ صحاح ستہ میں حضرت بلال بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب مومن قبر میں بیٹھ جاتا ہے تو وہ شہادت دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں، اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کا مصداق ہے کہ اللہ تعالیٰ مومنین کو قول ثابت کے ساتھ دینا اور آخرت میں ثابت قدم رکھنا ہے (حدیث شریفہ) یہ ہے کہ یہ آیت اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق ہے۔

(۳)۔ امام بخاری، امام مسلم اور امام نسائی نے حضرت البراء بن انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غروب آفتاب کے بعد باہر گئے، آپ نے ایک آواز سنی تو آپ نے فرمایا یہود کو قبر میں عذاب ہو رہا ہے۔

(۴)۔ امام ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ مومنین کو قول ثابت کے ساتھ دینا اور آخرت میں ثابت قدم رکھنا ہے، (ابراہیم: ۲۷) یہ آیت عذاب قبر کے متعلق ہے۔

(۵)۔ امام بخاری، امام مسلم اور امام نسائی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث روایت کی ہے اس میں ہے عذاب قبر حق ہے۔

(۶)۔ امام ابو داؤد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بڑولی، بھیل، عذاب قبر اور سینہ کے فتنوں سے اللہ کی پناہ طلب کرتے تھے۔

(۷)۔ امام بخاری، امام ترمذی اور امام نسائی نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت سعد نے اپنے بیٹوں سے کہا ان کلمات سے اللہ کی پناہ طلب کرو جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی پناہ طلب کرتے تھے۔ اور ان کلمات میں عذاب قبر کا ذکر کیا۔

(۸)۔ امام مسلم نے حضرت زبیر بن عرفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! میں کفر، فقر اور عذاب قبر سے تیری پناہ طلب کرتا ہوں۔

(۹)۔ امام ابو داؤد، امام نسائی، اور امام ابن ماجہ نے حضرت عبدالرحمن بن حنظلہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: کیا تم کو علم نہیں کہ بنی اسرائیل کے ایک شخص کو کیا عذاب ہوا تھا، ان میں سے کسی شخص کے جب پیشاب آگ جاتا تو وہ اس جگہ کو قیچی سے کاٹتا تھا، اس شخص نے منع کیا تو اس کو قبر میں عذاب ہوا۔

(۱۰)۔ امام نسائی نے حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اے اللہ! میں سستی اور عذاب قبر سے تیری پناہ طلب کرتا ہوں۔

(۱۱)۔ حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر کے فتنوں کا ذکر کیا، حضرت عمر بن الخطاب نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا ہماری عقلوں کو لوٹا دیا جائے گا؟ آپ نے فرمایا: اے آج کی طرح!

(۱۲)۔ امام بخاری اور امام نسائی نے حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج کہن کی نماز پڑھانے کے بعد خطبہ دیا، اور اس میں فرمایا: میں نے جس چیز کو بھی اس سے پہلے نہیں دیکھا تھا اس کو اب دیکھ لیا، حتیٰ کہ جنت اور دوزخ کو بھی، اور مجھ پر یہ وحی کی گئی ہے کہ تم کو قبروں میں آزمایا جائے گا، یہ آزمائش فتنہ و جہال کی مثل ہوگی، تم میں سے کسی ایک شخص سے پوچھا جائے گا تم کو اس شخص کے متعلق کیا علم ہے؟ مومن کہے گا یہ محمد رسول اللہ ہیں، جو ہمارے پاس معجزات اور دلائل لے کر آئے تھے، ہم نے ان کی دعوت قبول کی، ان پر ایمان لائے اور ان کی اتباع کی، کہا جائے گا تم کون سے سو جاؤ؟ ہمیں علم تھا کہ تم مومن ہو، منافق کہے گا مجھے کچھ علم نہیں میں نے لوگوں سے جو سنا وہ کہہ دیا۔

(۱۳)۔ امام ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنفت میں حضرت ام مبشر رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اس وقت میں بنو نجار کے باغات میں سے ایک باغ میں تھی، اس باغ میں زمانہ جاوید میں مرنے والے لوگوں کی قبریں تھیں، ام مبشر کہتی ہیں کہ آپ باہر نکلے میں نے سنا آپ فرما رہے تھے قبر کے عذاب سے اللہ کی پناہ طلب کرو، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! قبر میں عذاب ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا ان لوگوں کو ان کی قبروں میں عذاب ہوتا ہے جس کو جانور بھی سن رہے ہیں۔

(۱۴)۔ امام بخاری اور امام نسائی نے حضرت ام خالدہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے انھوں نے سنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبر کے عذاب سے پناہ طلب کر رہے تھے۔

عذاب قبر کی نفی پر قرآن مجید سے دلائل اور ان کے جوابات

لا ین وقون فیہا الموت الا الموتۃ الاولیٰ
اہل جنت، جنت میں پہلی موت کے سوا اور کوئی موت نہیں چکھیں گے۔ (دخان: ۵۶)

منکرین کہتے ہیں کہ قبر میں حیات ہو تو حیات جنت سے پہلے دو موتیں ہوں گی، پہلی موت قبر میں جانے سے پہلے اور دوسری موت قبر میں جانے کے بعد، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں صرف پہلی موت کے چکھنے کا بیان

کیا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اہل جنت، جنت میں موت کو نہیں چکھیں گے اور جس طرح دنیا میں ان کی نعمتیں موت سے منقطع ہو گئی تھیں، جنت میں ان کی نعمتیں موت سے منقطع نہیں ہوں گی، لہذا اس آیت میں یہ دلیل نہیں ہے کہ دخول جنت سے پہلے ان پر کوئی اور موت نہیں آ سکتی، اور یہ جو فرمایا ہے کہ وہ جنت میں پہلی موت کے سوا اور کوئی موت نہیں چکھیں گے تو یہ جنت میں ان پر موت نہ آنے کی بطور تعلیق بالحوال تاکید ہے یعنی اگر پہلی موت کا چکھنا ممکن ہوتا تو وہ جنت میں پہلی موت چکھ لیتے لیکن پہلی موت کا چکھنا تو ممکن نہیں ہے (کیونکہ وہ آچکی) اس لیے اب موت کا چکھنا بھی ممکن نہیں ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ الموتہ الاولیٰ میں جنس موت مراد ہے اور یہ موت کے تدارک کے منافی نہیں ہے کیونکہ جنس متدرک کو بھی شامل ہوتا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ کے زمانہ میں کئی مڑوں کو زندہ کیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ بعض جنسی جنت میں آنے سے پہلے کئی موتیں چکھ چکے تھے اس لیے ماننا پڑے گا کہ الموتہ الاولیٰ سے جنس موت مراد ہے لہذا قبر میں حیات کے بعد دوبارہ موت آئی ہو اور دخول جنت سے پہلے جنتیوں نے دو موتیں چکھ لی ہوں تو یہ اس آیت کے منافی نہیں ہے۔

دوسری آیت کریمہ جس سے منکرین استدلال کرتے ہیں وہ یہ ہے:

وَمَا أَنْتَ بِمَسْمُوعٍ فِي الْقُبُورِ - (فاطر: ۲۲) آپ ان کو سنانے والے نہیں ہیں جو قبروں میں ہیں قبر والے اس لیے نہیں سن سکتے کہ وہ حیات سے عاری اور مردہ ہیں اور جب وہ مردہ ہیں تو عذاب قبر ثابت نہ ہوا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اہل قبور عاتقہ سمیع یعنی کانوں سے نہیں سنتے کیونکہ جسم تو کچھ عرصہ بعد گل مگر مٹی ہو جاتا ہے صرف ہڈیاں رہ جاتی ہیں اور کچھ عرصہ بعد ہڈیاں بھی نہیں رہتیں۔ اس لیے اس آیت میں حواس سے سننے کی نفی ہے اور اہل قبور حواس سے نہیں روح کی قوت سے سنتے ہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں آپ کے سنانے کی نفی ہے، قبر والوں کے سننے کی نفی نہیں ہے، یعنی جس طرح قبر والوں کے لیے ان کی موت کی وجہ سے آپ کی نصیحت کارگر نہیں ہے اسی طرح کفار مکہ پر بھی ان کی خدا اور مہٹ دھرمی کی وجہ سے آپ کی نصیحت کارگر نہیں ہے، تمییزاً جواب یہ ہے کہ کفار کو قبر والوں سے تشبیہ دی گئی ہے اور یہاں مراد کفار ہیں اور اسماع کی نفی سے سماع کے خالق کی نفی مراد ہے، یعنی آپ کفار میں سماع کو پیدا نہیں کرتے، تو اگر کفار آپ کی نصیحت کو نہیں سنتے تو آپ رنجیدہ نہ ہوں۔ الغرض اس آیت سے قبر والوں کے سننے کی نفی نہیں ہے اس لیے یہ آیت عذاب قبر کے خلاف نہیں ہے۔

علامہ ابی ماسک لکھتے ہیں:

عذاب قبر کے خلاف عقلی شبہات کے جوابات | قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اہل سنت کا مذہب یہ ہے

کہ عذاب قبر ثابت ہے اس کے برخلاف خوارج، جمہور معتزلہ، بعض مرجئہ (اور بعض روافض) عذاب قبر کے قائل نہیں ہیں اہل حق کے نزدیک بیہوش جسم کو عذاب ہوتا ہے، یا جسم کے کسی جز میں روح کو ٹٹانے کے بعد عذاب ہوتا ہے، محمد بن حنفیہ اور عبد اللہ بن کرام اس کے خلاف ہیں وہ کہتے ہیں کہ میت کو عذاب دینے کے لیے روح کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے، پہلے مائے ناسد ہے، کیونکہ درد کا احساس صرف زندہ کے لیے مستقر ہے، اگر یہ اعتراض ہو کہ میت کا جسم

اسی طرح بغیر کسی تغیر کے پڑا ہوتا ہے اور اس پر عذاب دیے جانے کا کوئی اثر نہیں ہوتا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی نظیر یہ ہے کہ ایک آدمی خواب میں دیکھ رہا ہے کہ اس کو مار پڑ رہی ہے اور وہ خواب میں درود اور تکلیف بھی محسوس کرتا ہے، لیکن اس کے پاس بیٹھے ہوئے بیدار شخص کو کوئی علم نہیں ہوتا کہ وہ اس وقت کیا محسوس کر رہا ہے، اسی طرح ایک بیدار آدمی کسی خیال کی وجہ سے لذت یا تکلیف میں مبتلا ہوتا ہے اور اس کے پاس بیٹھے ہوئے شخص کو پتا نہیں ہوتا کہ وہ لذت یا تکلیف کے کس عالم میں ہے، اور اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وحی آتی تھی، آپ حضرت جبرائیل سے ہم کلام ہوتے تھے اور حاضرین کو اس کا کوئی اور ک نہیں ہوتا تھا۔

علامہ آبی کہتے ہیں کہ منکرین عذاب قبر کی دلیل یہ ہے کہ میت سے سوال کرنا اور اس کو عذاب دیا جانا عقل اور مشاہدہ کے خلاف ہے، کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ایک شخص کو قتل کیا گیا یا سولی پر چڑھایا گیا اور ایک مدت تک اس کی لاش پڑی رہتی ہے حتیٰ کہ اس کے اجزاء پھٹ جاتے ہیں، اور ہم اس پر سوال درجواب یا عذاب دیے جانے کے کوئی آثار نہیں دیکھتے، اسی طرح جس شخص کو زندہ سے یا پرندے (مثلاً گدھ) کھا جاتے ہیں اور اس کے اجزاء ان کے پیٹ یا پوٹوں میں ہوتے ہیں اور سب سے زیادہ واضح یہ ہے کہ جو شخص جل کر راکھ ہو جاتا ہے تو ان کے متعلق سوال اور عذاب کا دعویٰ کرنا عقل کے خلاف ہے۔ ابن الباقلائی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ مستبعد نہیں ہے کہ جس شخص کو سولی پر چڑھایا گیا ہو اس میں دوبارہ روح لوٹا دی جائے، اگرچہ ہمیں اس کا مشاہدہ نہیں ہوتا جیسے حضرت جبرائیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتے تھے اور حاضرین اس کا مشاہدہ نہیں کرتے تھے۔ اسی طرح جو شخص زندہ سے کے پیٹ یا پرندے کے پوٹے میں ہو یا جل گیا ہو اس کے کسی ایک جز میں روح لوٹا دی جائے تو یہ ممکن ہے اگرچہ ہمیں اس کا مشاہدہ نہیں ہوتا، زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ خرق عادت ہے اور تمام امور اخروی ایسے ہی ہیں۔

آیا قبر میں عذاب صرف روح کو ہوتا ہے یا روح اور جسم دونوں کو؟ | ما فظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: امام بخاری نے کسی حدیث کا یہ عنوان قائم نہیں کیا کہ آیا عذاب قبر روح کو ہوتا ہے، یا روح اور جسم دونوں کو ہوتا ہے؟ اور اس میں متکلمین کا اختلاف مشہور ہے، غالباً امام بخاری نے اس عنوان کو اس لیے ترک کر دیا کہ اس مسئلہ میں کسی جانب بھی قطعی دلیل نہیں ہے۔



۱۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۲، ص ۲۳۲-۲۳۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۱۶۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳، ص ۲۳۳، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، دار الفکر لاہور ۱۴۰۱ھ۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں

اس میں کوئی استغناء نہیں کہ بدن کے بعض اجزاء میں حیات لٹا دی جائے اور انہی سے سوال ہو اور انہی کو عذاب ہو۔
صحیح بخاری میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”نحشک ایڑیوں کے لیے آگ کا عذاب ہو“ (صحیح بخاری ج ۱)

جب انسان مرنے کو خواہ اس کو قبر میں دفن کر دیا جائے یا اس کو درندے کھالیں اس کے بدن کا وہ جز اصلی جس جگہ بھی ہو اس کی روح اس جز کے ساتھ متعلق کر دی جاتی ہے اور اس تعلق کی وجہ سے اس میں حیات آجاتی ہے تاکہ اس سے سوال کیا جائے، پھر اس کو ثواب یا عذاب دیا جائے اور اس امر میں کوئی استبعاد نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ تمام جزئیات اور کلیات کا عالم ہے، اس لیے وہ بدن کے تمام اجزاء کو ان کی پرری تفائیل کے ساتھ جانتا ہے اور وہ جانتا ہے کہ کون سا جز کس جگہ واقع ہے اور کون سا جز اس کے بدن کا جز اصلی ہے اور کون سا جز زائد ہے اور وہ جز اصلی اس کے مکمل بدن میں ہو یا کائنات میں کہیں کیوں ہو ہر حال میں اللہ تعالیٰ انسان کی روح کو اس جز کے ساتھ متعلق کرنے پر قادر ہے، بلکہ اگر ایک انسان کے بدن کے تمام اجزاء مشارق اور مغارب میں منتشر ہو جائیں اور اللہ تعالیٰ اس انسان کی روح کو ان تمام اجزاء کے ساتھ متعلق کرنے پر بھی قادر ہے۔ ۱۔

علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ جس میت کو عذاب دینا چاہتا ہے اس کو عذاب دیتا ہے خواہ اس کو قبر میں دفن کیا جائے یا اس کو سولی پر لٹکایا جائے یا وہ سمندر میں غرق ہو جائے یا اس کو جاتور کھالیں، یا وہ جل کر راکھ ہو جائے اور اس کے ذرات ہوا میں منتشر ہو جائیں، جس کو عذاب ہونا ہے ہر حال میں عذاب ہوگا، اور اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ عذاب اور ثواب کا محل روح اور بدن دونوں ہیں۔ ۲۔

قبر میں سوال اور جواب کے متعلق احادیث | علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

قبر میں سوال کرنے کے متعلق حسب ذیل احادیث ائمہ حدیث نے روایت کی ہیں:

- ۱۔ امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب بندے کو قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس کے اصحاب چلے جاتے ہیں تو وہ ان کی جزیروں کی آہٹ سنتا ہے، اس کے پاس دو فرشتے آکر اس کو سمجھاتے ہیں اور اس سے کہتے ہیں کہ تم اس شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کیا کہتے تھے؟ وہ کہے گا میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اس سے کہا جائے گا تم جہنم میں اپنے ٹھکانے کو دیکھو، اللہ تعالیٰ نے تمہارے ٹھکانے کو جنت سے بدل دیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ ان دونوں کو دیکھو اور رہا کافر اور منافق تو وہ کہے گا میں نہیں جانتا میں نے جو گزروں کو کہتے ہوئے سنا وہی کہتا تھا، اس سے کہا جائیگا تم نے کچھ جانا نہ کہا، پھر اس کے کانوں کے درمیان لوہے کے ایک ہتھوڑے سے ضرب لگائی جائے گی وہ اس سے ایک زور کی چیخ مارے گا، جس کو جن اور انس کے سوا سب سنیں گے۔
- ۲۔ امام مسلم نے اس باب میں تین سندوں کے ساتھ اس حدیث کو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، ۷۰۸۸، ۷۰۸۹، ۷۰۹۰۔

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد انقاری المحقق متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۱، ص ۲۰۳، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، شرح الصدور ص ۷۲ - ۷۵، مطبوعہ دار الکتب العربیۃ الکبریٰ مصر

۳۔ امام ابو داؤد اور امام نسائی نے بھی اس حدیث کو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

۴۔ امام ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب میت کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے تو ایک آدمی کو بغیر کسی خوف اور دہشت کے بٹھا دیا جاتا ہے، پھر اس سے پوچھا جاتا ہے تم دنیا میں کس دین پر تھے؟ وہ کہتا ہے اسلام پر، پھر اس سے پوچھا جاتا ہے یہ شخص کون ہیں؟ وہ کہتا ہے محمد رسول اللہ، یہ ہمارے پاس اللہ کی طرف سے معجزات لے کر آئے اور ہم نے ان کی تصدیق کر دی، اس سے پوچھا جائے گا کیا تم نے اللہ کو دیکھا ہے؟ وہ کہے گا کسی شخص کے لیے اللہ کو دیکھنا مستلزم اس کے ہونے کے ہے، پھر اس کے لیے دوزخ کی طرف ایک کھڑکی کھول دی جائے گی وہ دیکھے گا دوزخ میں بعض آگ تبص کو جلا رہی ہے، اس سے کہا جائے گا دیکھو یہ وہ آگ ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے تم کو بچا لیا ہے، پھر اس کے لیے جنت کی ایک کھڑکی کھولی جائے گی وہ جنت کی نعمتوں اور تروتازگی کو دیکھے گا، اور اس سے کہا جائے گا یہ تمہارا ٹھکانا ہے، اور کہا جائے گا تم دنیا میں ایمان پر (زندہ) رہے، ایمان پر مرے اور ان شاء اللہ ایمان پر ہی اٹھائے جاؤ گے اور بدکار آدمی کو خوف اور دہشت کے ساتھ قبر میں بٹھایا جائے گا، اس سے پوچھا جائے گا تم دنیا میں کس دین پر تھے؟ وہ کہے گا مجھے پتا نہیں، اس سے پوچھا جائے گا یہ شخص کون ہیں؟ وہ کہے گا میں نے لوگوں کو ایک قول کہتے ہوئے سنا سو میں نے کہہ دیا، پھر اس کے لیے جنت کی طرف ایک کھڑکی کھولی جائے گی وہ جنت کی نعمتیں اور تروتازگی دیکھے گا، اس سے کہا جائے گا دیکھو اللہ تعالیٰ نے تم کو اس سے پھیر دیا ہے پھر اس کے لیے دوزخ کی طرف ایک کھڑکی کھولی جائے گی، وہ دیکھے گا دوزخ میں بعض آگ تبص کو جلا رہی ہے، اس سے کہا جائے گا یہ تمہارا ٹھکانا ہے، تم شک میں تھے، اور اسی پر مرے، اور ان شاء اللہ اسی پر اٹھائے جاؤ گے۔

۵۔ امام حاکم کی روایت میں ہے اگر وہ مومن ہو تو نماز اس کے سر ہانے ہوتی ہے، اس کے دائیں جانب روزہ اور اس کے بائیں جانب زکوٰۃ ہوتی ہے، اور نفل صدقات، صلہ رحم، لوگوں کے ساتھ اچھا برتاؤ اور حسن سلوک اور دیگر نیکیاں اس کے پیروں کی جانب ہوتی ہیں، سو جس جانب سے بھی مذاہب آئے اس کو منع کیا جاتا ہے، پھر اس کو بٹھا دیا جاتا ہے اور اس کو سورج غروب ہوتا ہوا دکھائی دیتا ہے اور اس سے کہا جاتا ہے: تم اس شخص کے متعلق کیا کہتے تھے؟ (اس حدیث بطور امام حاکم نے اس کو صحیح حدیث کہا ہے اور کہا ہے امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا۔)

۶۔ امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب قبر میں میت کو یا تم کو رکھا جاتا ہے تو سیاہ اور نیلے فرشتے آتے ہیں، ان میں سے ایک کو منگر اور دوسرے کو نکیر کہا جاتا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ تم اس شخص کے متعلق کیا کہتے تھے؟ وہ شخص وہی بات کہے گا جو وہ کہتا تھا کہ وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں وہ فرشتے یہ کہیں گے کہ ہمیں علم تھا کہ تم یہی کہو گے پھر اس کی قبر میں ستر در ستر وسعت کر دی جائے گی، پھر اس کی قبر منور کر دی جائے گی

پھر اس سے کہا جائے گا سو جاؤ، وہ کہے گا میں واپس جا کر اپنے اہل خانہ کو خبر دے دوں، فرشتے اس سے کہیں گے اس طرح سو جاؤ جس طرح وہ دلہن سوئی ہے جس کو وہی بیدار کرتا ہے جو اس کو اپنے اہل میں سب سے زیادہ محبوب ہوتا ہے، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اس کو اس کی خواب گاہ سے اٹھا دے، اور اگر وہ شخص منافق ہو تو وہ کہے گا میں نے لوگوں کو ایک بات کہتے ہوئے سنا تو میں نے بھی وہی بات کہہ دی، فرشتے کہیں گے کہ ہمیں یقین تھا کہ تم ہی کہو پھر زمین سے کہا جائے گا اس کے ساتھ جڑ جاؤ پھر زمین اس کے ساتھ جڑ جائے گی اور اس کی پسایاں ادھر سے ادھر نکل جائیں گی، اور اس کو اسی طرح عذاب دیا جاتا رہے گا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اس کو قبر سے اٹھائے گا۔ ۱۷

حافظ ابی شعیبہ بیان کرتے ہیں:

۱۸۔ حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک انصاری کے جنازے میں گئے، ہمسہ قبر کے پاس پہنچے ابھی تک کھد نہیں بنائی گئی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے، ہم بھی آپ کے گرد بیٹھ گئے، ہم اس طرح بیٹھتے تھے جیسے ہمارے سروں پر پردے ہوں، آپ کے ہاتھ میں ایک لکڑی تھی جس سے آپ زمین کو کمرید رہے تھے، پھر آپ نے سر اٹھا کر دو یا تین بار فرمایا عذاب قبر سے اللہ کی پناہ طلب کرو، پھر فرمایا جب بندہ مومن کا دنیا سے انقطاع اور آخرت کی طرف متوجہ ہونے کا وقت آتا ہے تو اللہ تعالیٰ آسمان سے ایسے سفید چہرے والے فرشتے نازل فرماتا ہے، جیسے ان کے چہرے آفتاب ہوں، ان کے پاس جنت کے کفنوں میں سے ایک کفن اور جنت کی خوشبوؤں میں سے ایک خوشبو ہوتی ہے، حتیٰ کہ وہ فرشتے منتہی نظر تک اس کے پاس بیٹھ جاتے ہیں، اور ملک الموت علیہ السلام آکر اس کے سر پر ہاتھ پڑھتا ہے اور کہتا ہے: اے پاکیزہ روح! اللہ کی بخشش اور رضا کی طرف نکلو، پھر روح اس طرح نکلتی ہے جیسے مشک سے پانی کا قطرہ نکلتا ہے ملک الموت اس روح کو کھڑا لیتا ہے اور جب وہ اس کو کھڑا کرتا ہے تو آسمان سے آنے والے فرشتے اس روح کو ملک الموت کے ہاتھ میں پکڑ لیتے ہیں، اور اس کی مقدار بھی نہیں چھوڑتے، اور ملک الموت سے اس روح کو لے کر جنت سے لائے ہوئے کفن میں رکھ دیتے ہیں، اور اس خوشبو کو اس کے کفن میں رکھ دیتے ہیں اور اس سے روئے زمین کی سب سے پاکیزہ خوشبو آتی ہے، وہ اس روح کو لے کر اوپر چڑھتے ہیں، وہ اس کو بے کوفہ فرشتوں کی جس جماعت کے پاس سے گذرتے ہیں وہ پوچھتے ہیں یہ کون سی پاکیزہ خوشبو ہے پھر دنیا میں اس شخص کا جو سب سے اچھا نام تھا فرشتے وہ نام بتاتے ہیں کہ یہ فلاں بن فلاں ہے، یہاں تک کہ آسمان دنیا پر آتے ہیں اور وہ ان کے لیے کھولا جاتا ہے، پھر ہر آسمان سے مقرب فرشتے اس کے ساتھ چلتے ہیں حتیٰ کہ وہ ساتویں آسمان پر پہنچتے ہیں، اللہ عزوجل فرماتا ہے میرے اس بندے کا اعمال نامہ علیقین میں رکھ دو، اور اس کی روح کو اس کے جسم میں لوٹا دو، پھر اس کے پاس دو فرشتے آکر اس کو بٹھاتے ہیں اور اس سے پوچھتے ہیں: من ربک "تیرا رب کون ہے؟" وہ کہتا ہے ربی اللہ "میرا رب اللہ ہے؟" پھر وہ پوچھتے ہیں: ما دینک "تیرا دین کیا ہے؟" وہ کہتا ہے دینی الاسلام "میرا دین اسلام ہے؟" وہ پھر پوچھتے ہیں: ما حللک "ما حللک؟"

الرجل الذی بعث فیکم " یہ کون شخص ہیں جو تم میں بھیجے گئے تھے ؟ " وہ کہتا ہے رسول اللہ پھر وہ اس سے پوچھیں گے نیرے اعمال کیا ہیں ؟ وہ کہے گا میں نے اللہ کی کتاب پڑھی اور اس پر ایمان لایا ، اور اس کی تصدیق کی ، پھر آسمان سے ایک ندا کرنے والا ندا کرے گا ، میرے بندے نے سچ کہا اس کے لیے جنت سے فرش بچھا دو اور اس کو جنت کا لباس پہنا دو اور اس کے لیے جنت کی ایک کھڑکی کھول دو ، پھر اس کے پاس جنت کی ہوا اور جنت کی خوشبو آئے گی اور اس کی قبر میں منبتا نے نظر تک وسعت کر دی جائے گی ، پھر اس کے پاس ایک خوبصورت ، خوش لباس اور پاکیزہ خوشبو والا شخص آئے گا اور کہے گا تمہیں بشارت ہو ، یہی وہ دن ہے جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا ، وہ پوچھے گا : تم کون ہو ؟ وہ کہے گا میں تمہارا نیک عمل ہوں ، پھر وہ شخص کہے گا : اے میرے رب تو قیامت کو قائم کر دے تاکہ میں اپنے اہل اور مال کی طرف لوٹ جاؤں اور جب بندہ کافر کا دنیا سے انقطاع اور آخرت کی طرف روانگی کا وقت آتا ہے تو سیاہ نام فرشتے آتے ہیں ان کے ساتھ ٹاٹ ہوتے ہیں ، اور وہ اس کے پاس منبتا نے نظر تک بیٹھ جاتے ہیں پھر ملک الموت آکر اس کے سر اٹھانے بیٹھ جاتا ہے ، اور کہتا ہے اے جمعیت روح ! اللہ تعالیٰ کے غضب اور اس کی ناراضگی کی طرف نکل ، وہ روح اس کے جسم میں پراگندہ ہو جاتی ہے ، ملک الموت اس کی روح کو اس طرح کھینچ کر نکالتا ہے جس طرح گیلے اون میں سے لوبے کی سیخ کھینچ کر نکال جاتی ہے ۔ پھر وہ اس روح کو پکڑ لیتا ہے ، اور آسمان سے آنے والے فرشتے اس روح کو ملک الموت کے ہاتھ سے پکڑ چکے سے پیٹے لے کر اس ٹاٹ میں رکھ دیتے ہیں اور روئے زمین پر کسی مردار کی سخت ترین بدبو سے زیادہ محنت بدبو اس ٹاٹ میں رکھ دیتے ہیں پھر وہ اس روح کو لے کر اوپر چڑھتے ہیں ، وہ فرشتوں کی جس جماعت کے پاس بھی گذرتے ہیں وہ پوچھتے ہیں یہ کیسی سخت بدبو ہے ، پھر اس شخص کا دنیا میں جو بدترین نام ہوتا ہے فرشتے اس کا وہ نام لے کر بتاتے ہیں کہ یہ فلاں بن فلاں ہے صلی کہ آسمان دنیا پر پہنچتے ہیں اور آسمان کا دروازہ کھولتے ہیں تو اس کے لیے دروازہ نہیں کھولا جاتا پھر رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی :

لا تفتح لہما ابواب السماء ولا ینزلون

کفار کے لیے آسمان کے دروازے نہیں کھولے

الجنة حتی یلج الجمل فی سہا الخیاط -

جائیں گے اور وہ جنت میں جائیں گے حتیٰ کہ اونٹ سوئی کے ناکہ میں داخل ہو جائے ۔

(۱۷۱: ۳۰)

پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا اس کا اعمال نامہ زمین کے سب سے نچلے طبقہ سجین میں رکھ دو ، پھر اس کی روح کو دیکھا دیا جائے گا پھر بھی صلے اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی :

ومن یشرك بالله فأنہا حق من السماء

اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کیا ، گویا

فتتحطفہ الطیرا وتھوی بہ الريح فی مکان

وہ آسمان سے گر گیا ، پھر اس کو امر و انہوس پرندے

سحیق - (حج ۳۱۰)

اچک لیتے ہیں یا تیز ہوائیں اس کو کسی دور جگہ پھینک

دیتی ہیں ۔

پھر اس کی روح کو اس کے جسم میں لوٹایا جاتا ہے ، اور وہ فرشتے آکر اس کو بٹھاتے ہیں اور اس سے پوچھتے

اسناد سے روایت کیا ہے "در منافی" امام احمد نے حضرت عائشہ سے اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے "در بدکار آدمی" اور امام طبرانی نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے: اگر وہ اہل شک سے ہر چیز کہ یہ روایات لفظاً مختلف ہیں، لیکن ان تمام روایات میں اس پر اتفاق ہے کہ کافر اور منافق سے بھی سوال کیا جائے گا، اور ان روایات میں ان لوگوں کا رد ہے جو یہ کہتے ہیں کہ سوال صرف ان لوگوں سے ہوگا جو ایمان کے مدعی ہیں خواہ ان کا دعویٰ حق ہو یا باطل (یعنی مومن ہوں یا منافق) ان کی دلیل یہ ہے کہ امام عبدالرزاق نے موقوفہ روایت کیا ہے: سوال صرف مومن اور منافق سے ہوگا کہ کافر تو اس سے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق سوال نہیں کیا جائے گا، اور بکثرت احادیث صحیحہ مرفوعہ میں اس بات کی صراحت تصریح ہے کہ کافر سے بھی سوال کیا جائے گا اور ان کو قبول کرنا زیادہ لائق ہے۔ (بلکہ واجب ہے) اور حکیم ترمذی نے وثوق سے کہا ہے کہ کافر سے سوال کیا جائے گا۔

نامحمد بچے سے سوال کیے جانے میں بھی اختلاف ہے، علامہ قرطبی نے تذکرہ میں وثوق سے بیان کیا ہے کہ اس سے بھی سوال کیا جائے گا، فقہاء احناف سے بھی یہی منقول ہے اور بہ کثرت شافعیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ نامحمد بچے سے سوال نہیں کیا جائے گا۔

نبی سے سوال کیے جانے میں بھی اختلاف ہے، زیادہ ظاہر یہ ہے کہ نبی سے سوال نہیں ہوگا، کیونکہ سوال ان کے ساتھ مخصوص ہے جن کی آزمائش ہونی چاہیے۔

علامہ ابن عبدالبر مالکی کا بیان اس طرف ہے کہ کافر سے سوال نہیں ہوگا، وہ کہتے ہیں کہ آثار اس پر دلالت کرتے ہیں کہ ان کی آزمائش ہوگی جو اہل قبلہ میں سے ہوں اور کافر منکر سے اس کے دین کے متعلق سوال نہیں ہوگا، علامہ ابن قیم عسقلانی نے کتاب الروح میں اس کا رد کیا ہے اور کہا ہے کہ کتاب اور سنت میں اس پر دلیل ہے کہ سوال کافر اور مومن دونوں سے ہوگا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ
الظَّالِمِينَ۔ (ابراہیم: ۲۷)

اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو دنیا کی زندگی اور آخرت میں قول ثابت (کلمہ طیبہ) پر قائم رکھتا ہے اور اللہ ظالموں کو ہٹکا دیتا ہے۔

اور صحاح، سنن اور مسانید کی بہ کثرت روایات میں کافر سے سوال کیے جانے کا ذکر ہے (جن کا ابھی بیان ہو چکا ہے) اور علامہ ابن عبدالبر کا یہ کہنا کہ کافر منکر سے سوال نہیں ہوگا بلا دلیل ہے، بلکہ اس کے برخلاف قرآن مجید میں کافر سے سوال کیے جانے کی تصریح ہے:-

فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ
الْمُرْسَلِينَ۔

قرآن میں ان لوگوں سے ضرور سوال کریں گے جن کی طرف رسول بھیجے گئے اور بے شک ہم رسولوں سے ضرور سوال کریں گے۔

(اعراف: ۶۷)

فَوَسَّاءُكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ۔ (حج: ۶۲)

تو آپ کے رب کی قسم ہم ان سب سے ضرور سوال کریں گے۔

اور اس مسئلہ میں اپنی کوئی رائے نہیں بیان کی۔ لے، حافظ ابن عبد البر اور علامہ سیوطی کی رائے یہ ہے کہ یہ سوال اس امت کے ساتھ خاص ہے۔

آیا انبیاء علیہم السلام اور نابالغ بچوں سے بھی قبر میں سوال ہوتا ہے یا نہیں؟ | علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

زیادہ صحیح یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے ان کی قبروں میں سوال نہیں کیا جائے گا اور نہ مومنین کے بچوں سے سوال کیا جائے گا۔ لے

علامہ کمال بن ابی شریف اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

انبیاء علیہم السلام سے اس لیے سوال نہیں کیا جائے گا کہ حدیث میں ہے کہ امت کے بعض صالحین کی ان کے نیک عمل کی وجہ سے قبر میں آزمائش نہیں ہوگی، مثلاً شہید، سنن نسائی میں ہے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے کہ شہید کے علاوہ مسلمانوں کی قبر میں آزمائش کی جائے گی؟ آپ نے فرمایا اس کے سر پر ٹھکتی ہوئی تلواریں اس کی آزمائش کے لیے کافی ہیں، اور مثلاً جو شخص دن اور رات سرحد اسلام پر پہرہ دیتا ہے، کیونکہ صحیح مسلم میں ہے "ایک دن اور رات سرحد کی حفاظت کرنا ایک ماہ کے روزوں اور قیام سے بہتر ہے اور اگر وہ مر گیا تو اس کے اس عمل کا یہ سلسلہ جاری رہے گا، اور اس کا رزق جاری رہے گا اور وہ قبر کی آزمائش سے محفوظ رہے گا، اور جب امت کے بعض صالحین کے لیے قبر کی آزمائش سے محفوظ رہنا ثابت ہے تو انبیاء علیہم السلام اپنے بلند مقام کی وجہ سے زیادہ لائق ہیں کہ وہ قبر کی آزمائش سے محفوظ ہوں، اور باقی رہے مومنوں کے بچے تو وہ قبر کے سوال سے اس لیے محفوظ رہیں گے کیونکہ وہ غیر مکلف ہیں

قبر میں سوال کرنے والے فرشتوں کی تحقیق | علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

کو فرماں کہتے ہیں کیونکہ ان کا سوال جھڑکنے اور ڈانٹ ڈپٹ پر مشتمل ہوتا ہے اور ان کو منکر نکیر اس لیے کہتے ہیں کہ ان کی صورت آدمیوں، فرشتوں، جانوروں اور حشرات الارض میں سے کسی کے مشابہ نہیں ہوتی بلکہ ان کی صورت نئی شکل کی ہوتی ہے اور دیکھنے والوں کے لیے ان کی خلقت مانوس نہیں ہوتی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو مومنین کے لیے ثوابت قدمی، بصیرت اور تکریم کا سبب بنایا ہے، اور منافق کے لیے ان کو اس کے راز فاش کرنے کا ذریعہ بنایا ہے۔ علامہ سیوطی کہتے ہیں، میں کہتا ہوں کہ اس تحقیق کے لحاظ سے یہ لفظ کاف کی زبرد کے ساتھ منکر ہے قاموس میں بھی اسی پر وثوق کیا گیا ہے، علماء شافعیہ میں سے علامہ ابن یونس نے کہا ہے مومن سے سوال کرنے والے فرشتے کا نام مبشر بشر ہے۔

علامہ قرطبی نے کہا اگر یہ سوال کیا جائے کہ دو فرشتے ایک دن بلکہ ایک ساعت میں ان تمام مردوں سے یکے

۱۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۲۰۶ - ۲۰۵، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، المسارح مع السامعہ ص ۶۰ - ۵۹، مطبوعہ دار المعارف الاسلامیہ مکران

۳۔ علامہ کمال بن ابی شریف متوفی ۹۰۵ھ، المسارح مع ۲۲۵ - ۲۲۳، مطبوعہ دارۃ المعارف الاسلامیہ، مکران

لیے مفید نہ ہو، اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ قبر میں صرف ان کو آپ کی زیارت کرائی جائے گی جنہوں نے دنیا میں آپ کی زیارت کی تھی اور جو آپ کی شخصیت مبارکہ کے دیدار سے مشرف ہوئے تھے۔ ۱۷

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

لفظ ہذا کے ساتھ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ ہے یہ یا تو اس وجہ سے ہے کہ آپ کی رسالت مشہور ہے اور آپ کا تصور ہمارے ذہنوں میں حاضر ہے، یا قبر میں آپ کی ذات حاضر کی جائے گی، یا یہی طور کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک مثال لائی جائے گی، تاکہ آپ کے جان فزا جمال کے مشاہدہ سے اس سوال کی مشکل حل ہو جائے اور جو مسلمان آپ کے فراق کی غفلت میں گرفتار تھے آپ کی ملاقات کے نور سے ان کا دل روشن اور شاد ہو جائے، اس حدیث میں آپ کے عشاق پریشیاں کر یہ نوید اور بشارت ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے شوق میں کوئی عاشق زار راہ خدا میں جان دے دے تو یہ عین مقصود ہے، اگر آپ کے رنج انور کے دیدار کی نعمت مل جائے تو ایک موت تو کیا ہزار مرگ بھی آجائیں تو کیا غم ہے۔ ۱۸

علامہ عبدالعزیز پرہاروی لکھتے ہیں:

یہ اشارہ یا تو اس وجہ سے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ذہنوں میں حاضر ہیں اور یا اس وجہ سے ہے کہ آپ کی صورت میت پر منکشف کر دی جائے گی، پہلا احتمال شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی کا مختار ہے۔ شیخ محی الدین صاحب فتوحات نے کہا ہے کہ وصف رسالت کے بغیر صرف یہ کہنا کہ تم اس شخص کو کیا کہتے تھے — شدید امتحان ہے۔ مصنف کی تحقیق یہ ہے کہ ”ہذا“ کو اشارہ حبیب کے لیے وضع کیا گیا ہے اور اس میں حقیقت یہ ہے کہ اس کا اشارہ خارج میں محسوس اور موجود ہو اور ہذا کے ساتھ اشارہ ذہنیہ کرنا مجاز ہے۔

عارف جامی لکھتے ہیں:

اسماء الاشارة ما وضع لشارة اليه
اشارة حسية بالجوارح والاعضاء لان الاشارة
عند اطلاقها حقيقة في الاشارة الحسية فلا
يرد ضمير الغائب وامثال فانها لا تشارة
الى معانيها اشارة ذهنية لاحسية ومثل
ذلكم الله بكم مما ليست الاشارة اليه
حسية محمول على التجوز۔ ۱۹

اسماء اشارۃ کو اشارۃ الیہ کی طرف ظاہری اعضاء سے
اشارہ حسیہ کرنے کے لیے وضع کیا گیا ہے کیونکہ جب
مطلقاً اشارہ کیا جائے تو وہ اشارہ حسیہ میں حقیقت ہے
اور ضمیر غائب سے اعتراف نہ کیا جائے کیونکہ ان کے ساتھ
ان کے معانی کی طرف اشارہ ذہنیہ کیا جاتا ہے نہ کہ حسیہ
اور ذاکم اللہ ربکم میں جو اشارہ حسیہ نہیں ہے تو اس کی وجہ
یہ ہے کہ یہ مجاز پر محمول ہے مجاز کا قرینہ یہ ہے کہ

۱۷۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، مرقات ج ۱ ص ۱۹۹، مکتبۃ اسلامیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

۱۸۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۱۱۵، مطبوعہ مطبعہ بیچ کمار لکھنؤ

۱۹۔ علامہ عبدالعزیز پرہاروی، نبراس ص ۳۱۹، مطبوعہ مطبعہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ھ

۲۰۔ علامہ عبدالرحمان جامی متوفی ۸۹۸ھ، الفتاویٰ الضیائیہ (مشرح جامی) ص ۲۴۲، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید کمپنی، کراچی

چونکہ ہر چیز اللہ کے وجود اور اس کی فطرت پر دلالت کرتی ہے تو شریعت وضوح کی وجہ سے اسی کو بہ منزلہ محسوس نازل کر دیا گیا۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا

اور جب یہ ممکن ہے کہ صاحب قبر اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ کے درمیان جو حجابات ہیں ان کو اٹھا دیا جائے اور وضع اصل اور حقیقت کے مطابق لفظ نہاد سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کر کے یہ سوال کیا جائے کہ ”تم اس شخص کو دنیا میں کیا کہتے تھے تو پھر میت کے ذہن میں حاضر معنی اور تصور کی طرف اشارہ کر کے کسی قرینہ اور ضرورت شرعیہ کے بغیر اس کو مجاز پر محمول کرنے کی کیا ضرورت ہے!

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بعض صاحبین اور متقدمین پر کہم فرما کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی قبر میں خود نشتر لے جائیں اور فرشتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کر کے سوال کریں: ”تم اس شخص کے متعلق دنیا میں کیا کہتے تھے؟“ اور عام مومنین کے لیے حجابات اٹھا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روضہ انور میں دکھا کر سوال کیا جائے اور کفار اور منافقین کو آپ کی مثال دکھا کر سوال کیا جائے کہ جن کی یہ مثال ہے تم ان کو دنیا میں کیا کہتے تھے؟“

البتہ اس جگہ یہ سوال ہو سکتا ہے کہ جن لوگوں نے دنیا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا اور وہ آپ کو پہچانتے نہیں ہیں ان سے یہ سوال کرنا کہ تم اس شخص کو کیا کہتے تھے یہ عدل اور انصاف سے بعید ہے اور یہ سوال اللہ تعالیٰ کی حکمت اور رحمت دونوں کے خلاف ہے اس لیے صحیح یہ ہے کہ دنیا میں ہر انسان کے ذہن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت کا تصور ہے، کافر ہو یا مومن اس کو یہ علم ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا اور وہ دین اسلام کے داعی تھے، سو میت کے ذہن میں جو آپ کا تصور ہے اس کی طرف اشارہ کر کے یہ کہا جائے گا کہ تم ان کے متعلق دنیا میں کیا کہتے تھے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام بخاری، امام مسلم، امام ابو داؤد اور امام نسائی کی روایات میں یہ ہے کہ تم محمد کے متعلق کیا کہتے تھے؟ مومن صاحب قبر اس وقت یہ کہے گا: یہ اللہ کے رسول اور اس کے نبی ہیں۔ اور کافر کہے گا افسوس میں نہیں جانتا! اور یہ بھی ممکن ہے کہ جو شخص دنیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جو کچھ کہتا رہا ہو اس وقت بھی وہی کہے ہو اس وقت کوئی شخص یہ کہے گا:

میں یہ کہتا تھا: صرف ہمت بسو حے شیخ و امثال اہل از مسطین گو
جناب رسالت مآب ہاشمہ بچند ہیں مرتبہ بدر از
استغراق در صورت گاؤں خرد و است - لہ

نہا میں شیخ اور اس کی مثل بزرگوں کی طرف توجہ کرنا
خواہ رسالت مآب ہی کیوں نہ ہوں، اپنی گائے اور
گدھے کی صورت کا تصور کرنے سے بہت زیادہ
برا ہے۔

کوئی کہے گا کہ میں نے آپ کی ایک حدیث کا یہ معنی بیان کیا تھا:
یعنی میں بھی ایک دن مرکز مٹی میں ملنے والا ہوں تو کب سجدہ کے لائق ہوں۔ لہ

۱۔ شیخ محمد اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۲ھ، صراط مستقیم ص ۸۶، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور
۲۔ شیخ محمد اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۲ھ، تقویۃ الایمان ص ۴۲، مطبوعہ مطبعہ علمی لاہور

کوئی کہے گا میں یہ کہتا تھا:

اسحاصل غور کرنا چاہیے کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فخر عالم کو خلافت انصوح قطعیہ کے بلا دلیل محض قیاس ناسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کون سا ایمان کا حصہ ہے شیطان و ملک الموت کو یہ وصیت نص سے ثابت ہوئی فخر عالم کی دست علم کی کون سی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام انصوح کو رو کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے (القولہ) پس اعلیٰ علیین میں روح مبارک علیہ السلام کی تشریف رکھنا اور ملک الموت سے افضل ہونے کی وجہ سے برگزشتہ ثابت نہیں ہوتا کہ علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کے برابر نہیں ہو چکا جیسا کہ زیادہ ہو۔ لہ

کوئی کہے گا میں یہ کہتا تھا:

پھر یہ کہ آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا اگر قبول زیر صیح ہو تو در یافت طلب یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی کیا تخصیص ہے ایسا علم غیب تو زید عمر و بلکہ ہر صبی و معنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لیے بھی حاصل ہے۔ لہ

حضرت حسان فرط عقیدت سے یوں کہیں گے:

واجمل منك لم تلد النساء

واحسن منك لم تر قط عینی

کانت قد خلقت کما تشاء

خلقت مبدأ من کل عیب

آپ سے زیادہ حسین میری آنکھ نے کبھی نہیں دیکھا اور آپ سے زیادہ خوبصورت کسی عورت کے بل پیدا نہیں ہوا، آپ کو ہر عیب سے مبتلا پیدا کیا گیا۔ گویا آپ کو آپ کی مرضی کے مطابق پیدا کیا گیا۔ مولانا جامی کہیں گے:

مستم جامی بندہ کتر نیست چوں جبرئیل بسیار داری غلامی

میں آپ کا سب سے کم مرتبہ غلام جامی ہوں، آپ تو حضرت جبرئیل جیسے بہت سے غلام رکھتے ہیں۔ شیخ سعدی کہیں گے:

بلغ العلیٰ بحالہ کشف الدجی بحالہ حسنت جمیع خصالہ صلوا علیہ وآلہ

وہ اپنے کمال سے بلند یوں پر پہنچے، انہوں نے اپنے جمال سے اندھیرے دور کیے، ان کی تمام سیرت حسین ہے، ان پر اور ان کی آل پر صلوات بھیجیے۔ اور مصنف کہے گا:

اور جو بشریت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت کا جزو ہے، اس کے افضل مخلوق ہونے میں کسی کو کیا شبہ ہو سکتا ہے، نور ہو یا کوئی اور عنصر تخلیقی، آپ کے مادہ خلقت سے اس کو کیا نسبت ہے! اصل میں منشاء تفصیلت آپ کی ذات ہے، بشر بھی اس لیے افضل ہے کہ آپ بشر ہیں، اگر آپ بشر نہ ہوتے تو بشریت کا یہ مقام نہ ہوتا اگر آپ انسان

نہ ہوتے تو انسانیت کو یہ عروج نہ ہوتا، انسانیت کا احترام بھی آپ سے ہے اور بشریت کی عزت بھی آپ سے ہے! (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۹۹)

قبر کے سوالوں سے فارغ ہونے کے بعد میت کا کیا انجام ہو گا؟ علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں: اگر تم یہ سوال کرو کہ فرشتوں کے سوال کے بعد میت کا کیا انجام ہوتا ہے؟ تو میں کہوں گا کہ اگر میت سعید ہو تو اس کی روح جنت میں ہوتی ہے اور اگر میت شقی ہو تو اس کی روح سحیحین میں زمین کے ساتویں طبقہ میں جہنم کے کنارے ایک پتھر پر ہوتی ہے، حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک قوم بزرخ میں ہوگی، جنت میں نہ دوزخ میں، اس پر دلیل اصحاب اعراف کا قصہ ہے۔

گناہ کبیرہ کے مرتکبین کے لیے کیا کہا جائے گا اس کا علم اللہ ہی کو ہے، آیا ان کے لیے یہ کہا جائے گا کہ تم ہمیں سے ملو جاؤ، یا اس سے سکوت کیا جائے گا۔ ایک قول یہ ہے کہ نیک لوگوں کی روحیں اپنی قبروں پر آتی ہیں اور زیادہ تر وہ جمعہ کی شب آتی ہیں پھر جمعہ کے دن اور ہفتہ کی تمام شب طلوع آفتاب تک رہتی ہیں ان کو زندہ لوگوں کے احوال کا علم ہوتا ہے، نیک لوگوں میں سے جو فوت ہوتا ہے اس سے پوچھنی ہیں فلاں شخص نے کیا کیا اگر وہ اس کی نیکیوں کا ذکر کرتے ہیں تو یہ دعا کرتے ہیں: اے اللہ! اس کو ثابت قدم رکھنا اور اگر وہ اس کے غلام ذکر کرتے ہیں تو یہ دعا کرتے ہیں اے اللہ! اس کو بڑا ٹھیک سے لوٹا دے، اور اگر ان کو یہ بتا دیا جائے کہ وہ تو مر چکا ہے کیا وہ تمہارے پاس نہیں پہنچا؟ تو کہتے ہیں انا مشر وانا الیہ راجعون، وہ ہمارے طریقہ کے غلام چلا اور جہنم میں گر گیا! اور ایک قول یہ ہے کہ جب وہ اپنی قبروں پر ہوتے ہیں تو اگر ان کو سلام کیا جائے تو وہ سنتے ہیں اور اگر ان کو اجازت دی جائے تو وہ سلام کا جواب بھی دیتے ہیں۔ لے

مرنے کے بعد روحیں کیا کرتی ہیں اس کا عنقریب مفصل بیان کیا جائے گا۔

ان لوگوں کا بیان جن سے قبر میں سوال نہیں کیا جائے گا بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شہید، غازی، مہرہ اسلام کے محافظ، عشا کی نماز کے بعد سورۃ الملک پڑھنے والے، جمعہ کے دن یا جمعہ کی شب فوت ہونے والے اور سنت کی میت سے خطاب نہ گانے والے سے قبر میں سوال نہیں کیا جائے گا۔

علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

علامہ ابوالقاسم سعدی نے کتاب الروح میں بیان کیا ہے کہ احادیث صحیحہ میں یہ وارد ہے کہ بعض مردوں کی قبر میں آزمائش نہیں ہوتی اور نہ ان کے پاس آزمائش کے لیے فرشتے آتے ہیں، اور ان مردوں کی تین قسمیں ہیں: بعض کا تعلق عمل سے ہے، بعض کا تعلق موت کے وقت کسی مصیبت میں مبتلا ہونے سے ہے اور بعض کا تعلق مخصوص زمانہ سے ہے۔

سب ذیل احادیث میں یہ دلیل ہے کہ بعض مردوں سے قبر میں سوال نہیں کیا جاتا:

۱۔ امام نسائی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے کہ شہید کے علاوہ باقی لوگوں کی قبر میں آزمائش کی جائے گی؟ آپ نے فرمایا اس کے سر پر چمکنے والی تلواریں اس کی آزمائش کے لیے کافی ہیں۔

- ۲۔ امام طبرانی نے اور امام طبرانی نے اوسط میں حضرت ابوالیوب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جس شخص نے ثابت قدمی سے تین (اسلام) کے مقابلہ کیا حتیٰ کہ وہ شہید ہو گیا یا غالب آ گیا اس سے قبر میں آزمائش نہیں ہوگی۔
- ۳۔ امام مسلم نے حضرت سلمان سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دن اور ایک رات مسجد اسلام کی حفاظت کرنا ایک ماہ کے روزوں اور قیام سے بہتر ہے اور اگر وہ فرمائے تو اس کا کیا ہوا اہل جاری رہتا ہے اور اس کا رزق جاری رہتا ہے اور وہ آزمائش کرنے والوں سے محفوظ رہتا ہے۔
- ۴۔ امام ترمذی سند صحیح کے ساتھ حضرت فضالہ بن عبید سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کے مرنے کے بعد اس کا عمل ختم ہو جاتا ہے سوا اس شخص کے جو اللہ کی راہ میں مسجد اسلام کی حفاظت کرے کیونکہ اس کا عمل قیامت تک بڑھتا رہتا ہے اور وہ قبر کی آزمائش سے محفوظ رہتا ہے۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے بھی روایت کیا ہے۔
- ۵۔ امام ابوداؤد نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابومریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اللہ کی راہ میں مسجد اسلام کی حفاظت کرتا ہو افرمایا ہے تو دنیا میں وہ شخص جو نیک عمل کرتا تھا وہ عمل قیامت تک جاری رہے گا، اور اس کا رزق جاری رہے گا اور وہ آزمائش کرنے والوں سے محفوظ رہے گا اور اللہ تعالیٰ جب اسی کو حشر کے دن اٹھائے گا تو خوف اور وحشت سے مامون رکھے گا اور اس کو قبر میں آزمائش کرنے والوں سے محفوظ رکھے گا۔
- ۶۔ امام بزار اپنی سند کے ساتھ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اللہ کی راہ میں مسجد اسلام کی حفاظت کرتے ہوئے مر گیا اس کے نیک اعمال کا اجر جاری رکھا جائے گا، اس کا رزق جاری کیا جائے گا اور اس کو آزمائش کرنے والوں سے محفوظ رکھا جائے گا، اور قیامت کے دن اس کو بڑے خوف سے محفوظ رکھ کر اٹھایا جائے گا۔
- ۷۔ امام طبرانی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اللہ کی راہ میں مسجد اسلام کی حفاظت کی اللہ تعالیٰ اس کو قبر کی آزمائش سے مامون رکھے گا۔
- ۸۔ امام طبرانی نے اوسط میں حضرت ابوسمید خدنی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص مسجد اسلام کی حفاظت کرتے ہوئے فوت ہو گیا اسی کو قبر کی آزمائش سے بچایا جائے گا اور اس کا رزق جاری کیا جائے گا۔
- ۹۔ امام طبرانی نے مجمع کبیر میں حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کی راہ میں ایک دن مسجد اسلام پر پہرہ دینا ایک ماہ کے روزوں اور قیام کی مثل ہے اور جو شخص پہرہ دیتے ہوئے فوت ہو گیا اس کے نیک اعمال کو جاری رکھا جائے گا اور اس کو آزمائش کرنے والوں سے مامون رکھا جائے گا، اور قیامت کے دن اس کو بہ حیثیت شہید اٹھایا جائے گا۔
- ۱۰۔ امام ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: جس نے ایک دن اللہ کے لیے اسلام کی سرحد پر پہرہ دیا وہ ایک ماہ کے روزوں اور قیام کی مثل ہے، اس کو قبر کے عذاب سے محفوظ رکھا جائے گا اور اس کا عمل قیامت تک کے لیے جاری کر دیا جائے گا۔

۱۱۔ امام جمہیر نے اپنی تفسیر میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جو شخص ہر رات کو سورہ تبارک الذی پڑھتا ہے اس کو قبر کی آزمائش سے محفوظ رکھا جائے گا۔

۱۲۔ امام ابواسحق نے حضرت برابر سے مرفوعاً روایت کیا ہے جو شخص سونے سے پہلے الم المسجدة اور تبارک الذی پڑھ لے وہ عذاب قبر سے نجات پاتا ہے اور قبر کی آزمائش سے محفوظ رہتا ہے۔

۱۳۔ امام احمد، امام ترمذی نے سند حسن سے، امام ابن ابی الدنیا اور امام بیہقی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات کو مرتا ہے اس کو اللہ تعالیٰ قبر کی آزمائش سے محفوظ رکھتا ہے۔

۱۴۔ امام ابن جوزی نے موضوعات میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جو آدمی اپنے بالوں پر خضاب لگائے ہوئے مرتا ہے (یعنی زرد، عنبابی یا سرخ رنگ کا خضاب، سیاہ خضاب مراد نہیں ہے۔ سیدی عفرلہ) یا قبر میں داخل ہوتا ہے اس سے منکر نکیر سوال نہیں کرتے، منکر کہتا ہے اے نکیر اس سے سوال کرو، وہ کہتا ہے میں اس سے کیسے سوال کروں جس پر نور اسلام ظاہر ہے، ابن جوزی نے کہا اس کی سند میں داؤد بن مسعود ہے جو منکر الحدیث ہے۔ (علامہ سیوطی لکھتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ نور اسلام کی تفسیر حدیث صحیح میں ثابت ہے، "یہود اور نصاریٰ نہیں رنگتے تم ان کی مخالفت کرو" یہ اس حدیث کی اصل ہے لہذا یہ حدیث اس شخص پر محمول ہے جس کی خضاب لگانے سے غرض سنت پر عمل کرنا ہو۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے ان احادیث سے ان احادیث کی تخصیص ہوتی ہے جن میں قبر میں سوال کیے جانے کا بالعموم ذکر ہے اور جب شہید سے سوال نہیں کیا جائے گا تو صدیق سے بطریق اولیٰ سوال نہیں کیا جائے گا کیونکہ قرآن مجید میں صدیق کا ذکر شہید سے پہلے کیا گیا ہے اور سرحد کی حفاظت کرنے والے کا مرتبہ شہید سے کم ہے تو صدیق جس کا مرتبہ دونوں سے زیادہ ہے وہ کیونکر قبر کی آزمائش اور سوال سے محفوظ نہیں ہوگا؟ یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ شہید سے مراد وہ شخص ہے جو میدان جنگ میں شہید ہوا ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شہید سے مراد عام ہو، علامہ سیوطی نے حکم شہداء کی تعداد میں لکھی ہے، انہوں نے احادیث کے حوالوں سے شرح صحیح مسلم جلد خامس میں حکم شہداء کی تعداد پینتالیس بیان کی ہے۔ سیدی عفرلہ، حافظ ابن حجر عسقلانی نے اپنے رسالہ "بذل الماعون فی فضل السطاعون" میں لکھا ہے کہ جو شخص طاعون میں مر گیا اس سے بھی قبر میں سوال نہیں ہوگا کیونکہ اس کو یہ یقین ہوتا ہے کہ تقدیر کا لکھا پورا ہو کر رہے گا اس لیے وہ اس شخص کی طرح ہے جو میدان جنگ میں شہید ہو۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ قبر میں شہید کی آزمائش اس لیے نہیں کی جائے گی کہ وہ دنیا میں راہ حق میں جان دے کر آزمائش کی کسوٹی پر پورا اتر چکا ہے، اور سرحد پر پہرہ دینے والا بھی اپنی جان کو خطرہ میں ڈال کر اپنے ایمان کے صدق کو ثابت کر چکا ہے، اور جمعہ کے دن فوت ہونے والے کی اس لیے آزمائش نہیں ہوتی کہ جمعہ کے دن جہنم میں آگ نہیں دھکائی جاتی اور اس کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں اور جہنم کا داروغہ باقی دنوں میں جو کارروائی جہنم میں کرتا

ہے وہ جمعہ کے دن نہیں کرتا، پس جب اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس بندہ کی جمعہ کے دن روح قبض کرتا ہے تو یہ اس کی مساوت اور حسن عاقبت کی دلیل ہوتی ہے اور جمعہ کے دن اسی شخص کی روح قبض کی جاتی ہے جس کا سعید ہونا اللہ تعالیٰ کے ہاں لکھا ہوا ہوتا ہے، اس لیے اس کو قبر کی آزمائش سے محفوظ رکھا جاتا ہے، کیونکہ آزمائش تو صرف اس لیے کی جاتی ہے کہ مومن کا منافق سے امتیاز ہو جائے۔ لہ

قبر میں مردے کو جمعہ کے حوالے کرنے کی تحقیق | بعض علاقوں میں یہ رواج ہے کہ جب کوئی شخص مثلاً منگل کو فوت ہو تو جمعہ تک لوگ اس کی قبر پر قرآن مجید پڑھتے

رہتے ہیں اور جب جمعہ کا دن شروع ہو تو وہ اس کو جمعہ کے حوالے کر کے آتے ہیں، ان کا یہ نظریہ ہوتا ہے کہ جب تک قرآن مجید کی تلاوت قبر پر ہوتی رہے گی وہ قبر کے سوال اور عذاب سے محفوظ رہے گا اور جمعہ آنے کے بعد تو سوال اور عذاب بہر حال ساقط ہو جاتا ہے، اس نظریہ کو وہ جمعہ کے حوالے کرنے کا نام دیتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے ہو سکتا ہے وہ اس جیلہ سے اس میت کی مغفرت کر دے اور اس سے قبر کا عذاب اور سوال ساقط کر دے، علم کسی شخص کو قبر پر قرآن مجید کی تلاوت کرنے سے اور اللہ تعالیٰ سے میت کی مغفرت اور اس سے عذاب اور سوال ساقط کرنے کی امید رکھنے سے منع نہیں کرتے لیکن یہ نظریہ بہر حال بلا دلیل ہے۔ جس شخص کو قبر میں عذاب ہو رہا ہو جمعہ آنے کے بعد وہ عذاب ختم نہیں ہو جاتا یہ تو ہو سکتا ہے کہ جمعہ کے دن جمعہ کی برکت سے عذاب نہ ہو لیکن جمعہ کے بعد اس سے عذاب بالکل ختم ہو جائے یہ ثابت نہیں ہے، بلکہ احادیث صحیحہ سے یہ ثابت ہے کہ بعض گنہ گاروں کو قیامت تک عذاب دیا جاتا رہے گا اور قیامت تک کے عرصہ میں بے شمار جمعہ آئیں گے اور ان جمعوں کے بعد عذاب ہوتا رہے گا۔

امام بخاری اپنی صحیح میں حضرت سمرہ بن خندب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب دیکھا کہ ایک شب حضرت جبرائیل اور میکائیل آپ کو اس مندرجہ کی طرف لے گئے، وہاں آپ کو دکھایا کہ بعض لوگوں کو عذاب قبر ہو رہا تھا پھر انھوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی تفصیل بتائی:

قلت طو فتمانی اللیلۃ فاحبوا فی عما
 رایت قال اما الذی رایت یشق شدۃ
 فکذاب یحدث بالکذبة فتحمل عنه حتی
 تلبۃ الافاق فیصنع بہ الی یوم القیامۃ و
 الذی رایت یشاخ ما اسہ فوجل علمہ اللہ
 القرآن فنام عنہ باللیل ولم یعمل فیہ
 بالنهار یفعل بہ الی یوم القیامۃ۔ لہ

میں نے کہا تم دونوں مجھے آج رات بھر سیر کراتے
 رہے ہو سو مجھے یہ بتاؤ کہ میں نے کیا دیکھا تھا انھوں نے
 کہا اچھا، آپ نے جس شخص کے منہ میں گدھی تک اور گدھی
 سے منہ تک لوہے کی سلاخ کو ڈالے جاتے دیکھا یہ
 جھوٹا شخص تھا، یہ ایک جھوٹی بات کہتا اور یہ بات سب جگہ
 پھیل جاتی، اس کو قیامت تک عذاب دیا جاتا رہے گا
 اور آپ نے جس شخص کے سر کو تاجر سے بھاڑا جاتے ہوئے
 دیکھا، یہ وہ شخص ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کا علم

دیباہات کو قرآن مجید سے اعراض کر کے سوچا تا تھا اور دن
میں اس پر عمل نہیں کرتا تھا اس کو قیامت تک یہ نہی عذاب
دیباہاتا رہے گا۔

صحیح بخاری کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ آنے کے بعد قبر میں عذاب ختم نہیں ہوتا، اور احادیث میں یہ مذکور نہیں
ہے کہ جس شخص کو جمعہ کے دن دفن کیا جائے اس پر قبر میں عذاب نہیں ہوتا یا اس سے قبر میں سوال نہیں ہوتا البتہ احادیث
میں یہ مذکور ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن یا جمعہ کی شب فوت ہو جائے اس کو قبر میں عذاب ہوتا ہے نہ اس سے سوال ہوتا
ہے خواہ اس کو جمعہ کے دن دفن کیا جائے یا ہفتہ کے دن۔

قبروں کی زیارت کرنا اور قبر والوں کا زائرین کو پہچاننا ان کے سلام کا جواب دینا اور ان سے
کلام کرنا

علامہ جلال الدین سیوطی بیان کرتے ہیں :

۱۔ امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جب کوئی شخص اس آدمی کی قبر
کے پاس سے گذرتا ہے جس کو پہچانتا تھا اور اس کو سلام کرتا ہے تو صاحب قبر اس کو پہچان کر اس کے
سلام کا جواب دیتا ہے اور جب کسی ایسے آدمی کی قبر کے پاس سے گذرتا ہے جس کو وہ نہیں پہچانتا اور اس کو سلام
کرتا ہے تو وہ بھی اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔

۲۔ امام عقیلی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابو زریں نے کہا یا رسول اللہ! میرا راستہ قبرستان
سے گذرتا ہے، آیا میں ان کے پاس سے گذرنے وقت ان سے کوئی بات کروں؟ آپ نے فرمایا کہو
السلام علیکم یا اهل القبور من المسلمین
والمؤمنین انتم لنا سلف ونحن لكم تب
وانا ان شاء الله بکم لاحقون۔
اے قبروں والے مسلمانو! تم ہمارے پیش رو ہو
اور ہم تمہارے تابع ہیں، اور بے شک ہم تمہارے ساتھ
لاحق ہونے والے ہیں۔

ابو زریں نے کہا یا رسول اللہ! یہ سنت ہیں؟ آپ نے فرمایا سنت ہیں لیکن تم کو جواب دینے کی استطاعت نہیں رکھتے،
رہیں ایسا جواب نہیں دے سکتے جس کو حق اور انس سن سکیں، وہ اس طرح جواب دیتے ہیں جس کو عادتہ سنا نہیں جاتا
آپ نے فرمایا: اے ابو زریں کیا تم کو یہ پسند نہیں کہ فرشتے بھی تم کو اتنی مرتبہ جواب دیں۔

۳۔ امام احمد اور حاکم نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ میں گھر میں داخل ہو کر اپنے فاضل کپڑے اتار دیتی تھی کہ
یہاں میرے والد اور خاوند ہیں (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر کی قبریں ہیں) اور جب حضرت عمر کو ان
کے ساتھ دفن کیا گیا تو میں حضرت عمر سے حیا کی وجہ سے تمام کپڑوں کو مضبوطی سے پہنے رکھتی تھی۔

۴۔ امام ابن ابی الدنیا اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں محمد بن واسع سے روایت کیا ہے کہ جمعہ کے دن اور جمعہ سے ایک
دن پہلے اور ایک دن بعد مردے کی زیارت کرنے والے کو جانتے ہیں۔

۵۔ امام ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں یحییٰ بن ابی ایوب خزاعی سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب کے زمانہ میں

ایک عبادت گزار نوجوان مسجد میں رہنا تھا، حضرت عمر اس کو پسند کرتے تھے، اس کا ایک بوڑھا باپ تھا، عشاء کی نماز کے بعد وہ اپنے باپ کے پاس چلا جاتا تھا، اس کا راستہ ایک عورت کے دروازہ کے پاس تھا، وہ اس پر فریفتہ ہو گئی، وہ اس کے راستہ میں کھڑی رہتی تھی، ایک رات جب وہ وہاں سے گذر تو وہ اس کو درگاہ کمرے آئی، اس نے غلوٹ میں اللہ کو یاد کیا اور اس کی زبان پر یہ آیت جاری ہو گئی:

ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطن تذکروا فاذا هم مبصرون۔

بے شک جو لوگ اللہ سے ڈرتے ہیں انہیں جب شیطان کی طرف سے کوئی خیال آتا ہے تو وہ فوراً متنبہ ہو جاتے ہیں اور ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

(اعراف: ۲۰۱)

وہ جوان اس وقت بے ہوش ہو کر گر گیا، اس عورت نے اپنی خادمہ کو بلایا اور دونوں مل کر اس کو باپ کے دروازے پر چھوڑ آئیں، ادھر اس کا باپ پریشان تھا وہ اس کو ڈھونڈنے نکلا تو وہ دروازے پر بے ہوش پڑا ہوا ملا، انھوں نے اپنے گھر والوں کو بلایا وہ سب مل کر اسے اٹھا کر لے گئے، رات کو کافی دیر بعد اس کو ہوش آیا تو اس کے باپ نے پوچھا اسے بیٹے تم کو کیا ہوا تھا؟ بیٹے نے ٹاننا چاٹا، باپ نے پھر خدا کا نام لے کر سوال کیا، تب بیٹے نے تمام ماجرا سنایا، باپ نے پوچھا بیٹا وہ کون سی آیت تھی؟ تب اس نے وہ آیت دوبارہ پڑھی جو اس نے پہلے پڑھی تھی، اور آیت پڑھتے ہی وہ پھر بے ہوش ہو گیا، ماں باپ نے اسی کو بلایا لیکن وہ جان بوجھ کر چھپا تھا، انھوں نے اس کو غسل دے کر رات ہی میں دفن کر دیا، صبح کو یہ خبر حضرت عمر رضی اللہ عنہ تک پہنچی، حضرت عمر نے اس کے پاس جا کر تنزیت کی، حضرت عمر نے فرمایا تم نے دفن کے وقت مجھے خبر کیوں نہیں دی؟ اس کے باپ نے کہا اس وقت رات تھی، حضرت عمر نے فرمایا ہمیں اس کی قبر کے پاس سے چلو، حضرت عمر اور ان کے اصحاب اس کی قبر پر گئے، حضرت عمر نے کہا اے فلاں! ولین خوف مقامہ ما بہ جنتین "جو شخص خدا کے سامنے کھڑا ہوئے سے ڈرے اس کو دو جنتیں ملتی ہیں" اس نوجوان نے قبر کے اندر سے جواں دیا: اے عمر! مجھے میرے رب نے دو جنتیں دوسرے عطا فرمائی ہیں۔

(شرح الصدور ص ۸۹ - ۸۸، مطبوعہ دار الکتب العربیہ الکبریٰ مصر)

(کنز العمال ج ۲ ص ۵۱۴ - ۵۱۵، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، الطبع الخامس، ۱۴۰۵ھ)

(تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الاندلس بیروت، الطبعة الاولیٰ، ۱۳۸۵ھ)

۴۔ امام ابن جوزی نے عبودان الحکایات میں ابو علی ضریر سے روایت کیا ہے کہ تین شامی نوجوان رومیوں سے جہاد کرتے تھے وہ بہت ماہر شہسوار اور بہادر تھے، ان کو ایک مرتبہ روم میں قید کر لیا گیا، بادشاہ نے کہا میں تم کو ملک میں عقدہ دار کروں گا اور اپنی بیٹیوں سے تمہاری شادی کر دوں گی، گلاب شریف نے تم دین نصرانیت میں داخل ہو جاؤ، انھوں نے انکار کیا اور کہا یا محمد! پھر بادشاہ نے تین دیگیں منگوائیں، ان میں تیل ڈال کر ان کے نیچے آگ جلائی جلاتی رہی اور ہر روز ان کو اس جلتے ہوئے تیل پر پیش کیا جاتا، اور ان کو دین نصرانیت کی طرف دعوت دی جاتی، لیکن وہ

انکار کرتے رہے، پھر پہلے بڑے بھائی کو اس جلتے ہوئے تیل میں ڈالا، پھر دوسرے کو، پھر تیسرے سب سے چھوٹے بھائی کو اس تیل کے قریب لایا گیا، تب ان کے ایک رومی سردار نے بادشاہ سے کہا، اے بادشاہ میں اس کو اس کے دین سے پھیر دوں گا، بادشاہ نے پوچھا وہ کس طرح؟ اس نے کہا آپ کو معلوم ہے کہ عرب عورتوں کی طرف بہت جلد مائل ہو جاتے ہیں اور روم میں میری بیٹی سے زیادہ کوئی حسین نہیں ہے، آپ اس لڑکے کو میرے حوالے دیں، میں اس کو اپنی بیٹی کے ساتھ تنہائی میں رکھوں گا، وہ منقریب اس کو اس کے دین سے بہکا دے گی، بادشاہ نے اس کو چالیس دن کی مہلت دی اور اس نوجوان کو اس کے حوالے کر دیا، اس نے اپنی بیٹی کو تمام صورت حال سمجھا کر اس نوجوان کو اپنی بیٹی کے ساتھ رکھا، بیٹی نے کہا: آپ اس کو میرے پاس چھوڑ دیں، میں اس کو دین سے بہکانے کی ضامن ہوں وہ نوجوان مجاہد دن بھر روزہ دار رہتا اور رات قیام میں گزارتا، حتیٰ کہ اکثر ایام گزر گئے، سردار نے اپنی بیٹی سے پوچھا تم نے کیا کیا؟ اس نے کہا میں کچھ نہیں کر سکی، اس مجاہد کے دونوں بھائی اس شہر میں مارے گئے ہیں شاید اس کو ان کی یاد ستانی ہے اس لیے یہ میری طرف مائل نہیں ہوتا، آپ بادشاہ سے کچھ دنوں کی اور مہلت لیں اور اس کو میرے ساتھ کسی اور شہر میں بھیج دیں، سردار نے بادشاہ سے مہلت لے کر اس کو کسی اور بستی میں بھیج دیا، وہاں بھی اس نوجوان کا یہی معمول رہا وہ دن کو روزہ رکھتا اور رات قیام میں گزار دیتا، حتیٰ کہ جب منقرہ مدت کے ختم ہونے میں چند دن رو گئے تو اس لڑکی نے کہا: اے جوان! میں دیکھتی ہوں کہ تم ہر وقت رب عظیم کی تقدیس کرتے ہو، میں بھی اپنے باپ دادا کے دین کو ترک کر کے تمہارے ساتھ تہلکے دین میں داخل ہو جاتی ہوں، نوجوان نے پوچھا یہاں سے نکلنے کا کیا حیلہ ہو گا اس لڑکی نے کہا میں کوشش کرتی ہوں، وہ ایک سواری لے کر آئی وہ دونوں اس پر سوار ہوئے، وہ رات بھر اس پر سفر کرتے اور دن کو چھپے رہتے، ایک رات سفر کے دوران انھوں نے گھوڑوں کی ٹاپوں کی آوازیں سنیں، دیکھا تو وہ اس کے دونوں بھائی تھے اور ان کے ساتھ فرشتے بھی تھے، اس مجاہد نے اپنے دونوں بھائیوں کو سلام کیا اور ان کا حال پوچھا، انھوں نے کہا جب تم نے دیکھا کہ ہم نے جلتے ہوئے تیل میں غوطہ لگایا غوطہ لگانے کے بعد جب ہم ابھرے تو جنت الفردوس میں تھے، اللہ تعالیٰ نے ہمیں تہلکے سے پاس بھیجا ہے تاکہ اس لڑکی کے ساتھ تمہاری شادی پر ہم گواہ ہو جائیں، پھر انھوں نے اپنے بھائی کے ساتھ اس لڑکی کی شادی کر دی اور واپس چلے گئے، اور وہ مجاہد اشام کے شہروں میں چلا گیا اور لڑکی کے ساتھ رہا اور اس زمانہ میں اشام میں ان کا یہ واقعہ بہت مشہور تھا۔

(شرح الصدور میں ۹۰-۸۹، مطبوعہ دار المکتب العربیہ الکبریٰ مصر)

۴۔ رسالہ قشیریہ میں ایک کفن چور کا واقعہ بیان کیا گیا ہے، ایک عورت فوت ہو گئی، لوگوں نے اس کی نماز جنازہ پڑھی، اس کفن چور نے بھی اس کی نماز جنازہ پڑھی، تاکہ اس عورت کی قبر کا پتا چل جائے، جب کافی رات گزر گئی تو اس کفن چور نے اس عورت کی قبر کھودی، اس عورت نے کہا سبحان اللہ! بخشا ہوا مرد! بخششی ہوئی عورت کا کفن اتار رہا ہے کفن چور نے کہا ٹھیک ہے، تم کو بخش دیا گیا ہو گا! میں کیسے بخشا ہوا ہوں؟ اس عورت نے کہا اللہ تعالیٰ نے مجھے بھی بخش دیا اور جن لوگوں نے میری نماز جنازہ پڑھی تھی ان سب کو بخش دیا، اور تم نے بھی میری نماز جنازہ پڑھی تھی، پھر اس شخص نے وہ کفن چھوڑ دیا، قبر پر مٹی ڈال دی اور سچی اور سچی توبہ کر لی۔

(شرح الصدور ص ۹۰، ۸۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ الکبریٰ مصر)

علامہ یافعی نے کہا کہ اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ مٹروں کی روحیں بعض اوقات علیین یا سجین سے قبروں میں ان کے جسموں کی طرف لوٹائی جاتی ہیں، جب اللہ تعالیٰ چاہے ایسا ہوتا ہے، خصوصاً جمعہ کی شب کو وہ قبروں میں بیٹھتے ہیں اور آپس میں باتیں کرتے ہیں، اور ثواب والوں کو ثواب ہوتا ہے اور عذاب والوں کو عذاب ہوتا ہے، جب تک روحیں علیین یا سجین میں ہوتی ہیں صرف روحیں ثواب یا عذاب کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں، اور قبروں میں روحیں اور جسم دونوں عذاب میں شریک ہوتے ہیں۔

علامہ ابن قیم نے کہا ہے کہ یہ احادیث اور آثار اس پر دلالت کرتے ہیں کہ جب کوئی شخص قبر کی زیارت کرتا ہے تو قبر والے کو اس کا علم ہوتا ہے، وہ اسی کا کلام سنتا ہے اور اس سے مانوس ہوتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے، یہ امر شہداء اور فوسرے مٹروں کے حق میں عام ہے، اور اس کے لیے کوئی وقت مقرر نہیں ہے۔

(شرح الصدور ص ۹۲-۹۳، مطبوعہ دار الکتب العربیہ مصر)

۸۔ امام ابن ابی الدنیا نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جو شخص قبرستان میں گیا اور اس نے ان کے لیے مغفرت اور رحمت کی دعا کی تو اس نے ان کے جنازوں پر حاضر ہو کر رحمت کی دعا کی۔

۹۔ امام بیہقی نے ابو دردار سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے ایک عالم سے سنا ہے کہ وہ اپنے والد کی قبر کی زیارت کو جاتے تھے، ایک دفعہ بہت دنوں تک نہیں گئے اور سوچا میں تو مٹی کو دیکھ کر آتا ہوں، پھر انھوں نے خواب میں اپنے والد کو دیکھا وہ کہہ رہے تھے: اے بیٹے! کیا ہوا؟ اب تم پہلے کی طرح زیارت کو نہیں آتے! انھوں نے کہا میں تو مٹی کی زیارت کرتا ہوں! انھوں نے کہا: اے میرے بیٹے! ایسا نہ کرو! اب خدا جب تم میری زیارت کے لیے آتے تھے تو میرے پڑوسی مجھے مبارک باد دیتے تھے، اور جب تم واپس جاتے تھے تو میں تم کو دیکھتا رہتا تھا حتیٰ کہ تم کو فہم میں داخل ہو جاتے۔

۱۰۔ امام ابن ابی الدنیا اور امام بیہقی عثمان بن سورہ سے روایت کرتے ہیں ان کی والدہ بہت عبادت گزار تھیں، ان کو راہبہ کہا جاتا تھا، جب وہ فوت ہو گئیں تو میں ہر جمعہ کی شب ان کی زیارت کے لیے جاتا تھا، اور ان کے لیے اور دیگر اہل قبور کے لیے دعا اور استغفار کرتا تھا، ایک رات میں نے ان کو خواب میں دیکھا، میں نے پوچھا: اے امی! آپ کا کیا حال ہے؟ انھوں نے کہا: اے بیٹے! موت کی ہدایت تکلیف ہوتی ہے اور میں الحمد للہ اچھے بزرگ میں ہوں اس میں ریحان کافرش اور سندس اور استبرق کا کھچہ ہے، میں نے پوچھا آپ کو کوئی حاجت ہے؟ کہا: ہاں، میں نے پوچھا کیا حاجت ہے؟ انھوں نے کہا: تم جو ہماری زیارت کرتے ہو اور دعا کرتے ہو تو کہا جاتا ہے: اے راہبہ! تمہارے دل میں قہار کے آنے سے مانوس ہوتی ہوں، جب تم آتے ہو تو کہا جاتا ہے: اے راہبہ! تمہارے دل میں ایک نائزہ آیا ہے اس سے میں بھی خوش ہوتی ہوں اور دیگر مٹروں سے بھی خوش ہوتے ہیں۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

روحوں کی قیام گاہ کی تحقیق

امام مسلم حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شہداء کی رُوحیں اللہ تعالیٰ کے پاس سبز پردوں کے پوٹوں میں ہیں، جنت کی نہروں میں جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں، پھر ان قندیلوں میں بسیر کرتی ہیں جو عرش کے نیچے لٹک رہی ہیں۔

امام احمد، امام ابو داؤد، امام حاکم اور امام بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے جو اصحاب جنگ احد میں شہید ہوئے اللہ تعالیٰ نے ان کی رُوحوں کو سبز پردوں کے پوٹوں میں رکھ دیا کہ وہ جنت کی نہروں پر جائیں اور وہاں کے پھل کھائیں، پھر وہ ایسی قندیلوں میں بسیر کرتی ہیں جو عرش کے نیچے لٹکی ہوئی ہیں، حضرت ابوسعید خدری سے بھی اسی طرح مروی ہے، ابن ابی حاتم کی روایت میں ہے کہ بچوں کی رُوحیں جنت کی چڑیلوں کے پوٹوں میں ہوتی ہیں اور سیر کرتی ہیں۔

امام ابن ماجہ، امام طبرانی اور امام بیہقی نے حضرت کعب سے روایت کیا ہے کہ مومن کی رُوح جنت میں جہاں چاہے سیر کرتی ہے اور کافر کی رُوح جہنم میں ہوتی ہے۔

امام ابن مندہ نے حضرت ام کبشہ بنت معرور رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ رُوحیں کہاں جاتی ہیں؟ آپ نے اس کے جواب میں اس طرح بیان فرمایا کہ گھروں کے رُوحے لگے، آپ نے فرمایا مومنوں کی رُوحیں سبز پردوں کے پوٹوں میں داخل ہو کر جنت میں کھاتی پیتی رہتی ہیں اور عرش الہی کے نیچے لٹکی ہوئی قندیلوں میں بسیر کرتی ہیں اور یہ دعا کرتی ہیں کہ اے اللہ! تمہارے بھائیوں کو ہم سے ملا دے اور جو تو نے وعدہ فرمایا ہے وہ عطا فرما دے، اور کافروں کی رُوحیں سیاہ پردوں کے پوٹوں میں داخل ہو کر جہنم سے کھاتی پیتی ہیں، اور جہنم ہی کی ایک کونٹھڑی میں بسیر کرتی ہیں اور یہ دعا کرتی ہیں کہ اے ہمارے رب! ہمارے بھائیوں کو ہم سے نہ ملانا اور جس عذاب سے تو نے ہم کو ڈرایا ہے وہ عذاب ہم کو نہ دینا۔

علامہ ابن قیم کہتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ ارواح اپنے مقامات کے لحاظ سے برزخ میں مختلف مقامات پر رہتی ہیں، اس لیے دلائل میں کوئی تنازع نہیں ہے، انبیاء علیہم السلام کی رُوحیں مدارِ اعلیٰ میں علیین میں ہیں اور ان میں بھی فرق مراتب ہے، اور شہداء کی رُوحیں سبز رنگ کے پردوں کے پوٹوں میں ہیں، بعض رُوحیں جنت کے دروازوں پر ہونگی جیسا کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور بعض رُوحوں کو جنت میں داخل ہونے سے روک دیا جائے گا جیسا کہ پیارے چرانے والے شخص کے متعلق ہے کہ اس کی قبر میں آگ ملائی جاتی ہے، اور سفلی رُوحوں کو زمین پر قید کر لیا جاتا ہے، زانیوں کی رُوحیں آگ کے تنور میں ہوتی ہیں اور سود خوروں کی رُوحیں خون کے دریا میں ہوتی ہیں اس لیے تمام رُوحوں کا ایک ہی مستقر نہیں ہے لیکن مقامات مختلف ہونے کے باوجود رُوحوں کا اپنے جسموں کے ساتھ ایک قسم کا تعلق ہوتا ہے تاکہ وہ عذاب اور ثواب کا ادراک کر سکیں۔

حافظ ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ مومنوں کی رُوحیں علیین میں ہیں، اور کافروں کی رُوحیں سجین میں ہیں، اور ہر رُوح کا جسم کے ساتھ ایک قسم کا تعلق ہے، جو دنیاوی تعلق سے مختلف ہے، اس تقریر سے تمام احادیث کا تنازع دور ہو جاتا ہے اور ارواح خواہ علیین میں ہوں یا سجین میں، ان کا اپنے جسموں کے ساتھ اتصال مسمومی ہوتا ہے

اب اگر میت کو ایک قبر سے دوسری قبر میں منتقل کریں یا اس کے اجزاء منتشر ہو جائیں تب بھی روح کا اپنے جسم یا اس جسم کے اجزاء اصیب سے اتصال باقی رہتا ہے۔ ۱۷

روحوں کا زندوں کے احوال اور اعمال پر مطلع ہوتا علامہ علی متقی ہندی امام طبرانی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب مومن کی روح قبض کی جاتی ہے تو اس کے ساتھ اللہ کے بندوں میں سے بچے ہوئے لوگ ملاقات کرتے ہیں جیسے دنیا میں بشارت دینے والے ملتے تھے۔ وہ کہتے ہیں اپنے صاحب کو دکھائی تاکہ اس کو آرام حاصل ہو کیونکہ یہ پہلے عذبتہ تکلیف میں تھا پھر اس سے سوال کرتے ہیں کہ فلاں مرد کا کیا ہوا؟ فلاں عورت کا کیا ہوا؟ کیا اس کی شادی ہو گئی؟ پھر اس شخص کے متعلق پرچھتے ہیں جو اس سے پہلے فوت ہوا تھا وہ بتاتا ہے وہ تو مجھ سے پہلے فوت ہو گیا اور کہتے ہیں: انا لله وانا الیہ راجعون۔ وہ وضع میں مثال دیا گیا اور بے شک تمہارے اعمال بزرخ میں تمہارے عزیزوں اور رشتہ داروں کے سامنے پیش کیے جاتے ہیں اگر وہ اعمال نیک ہوں تو وہ مسرور اور خوش ہوتے ہیں اور کہتے ہیں: اے اللہ یہ تیرا فضل اور رحمت ہے، تو اس شخص پر اپنی نعمت پوری کر اور اسی عمل پر اس کا خاتمہ کرا اور پھر اس کے اعمال بھی ان کے سامنے پیش کیے جاتے ہیں، اس وقت وہ دعا کرتے ہیں: اے اللہ اس کو اعمال صالحہ عطا فرما، اس سے راضی ہو اور اس کو اپنا مقرب بنا لے۔ ۱۸

علامہ علی متقی ہندی و لمبی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اپنے بڑے علموں سے اپنے عزیزوں کو رسوا نہ کرو کیونکہ تمہارے قبر والے رشتہ داروں پر تمہارے اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔ ۱۹

علامہ علی متقی ہندی، حاکم کی مسند رک کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سناؤ اب دنیا صرف اتنی مدت رہ گئی ہے جتنی مدت میں مجھے نشانیں ادھر ادھر جاتی ہیں، قبروں میں جو تمہارے بھائی ہیں ان سے ڈرو، کیونکہ تمہارے اعمال ان کے سامنے پیش کیے جاتے ہیں۔ ۲۰

علامہ علی متقی ہندی، امام ابن النجار کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی مومن فوت ہو جائے اور اس کے پیکر سبیلوں میں سے دو شخص یہ کہیں کہ ہمیں اس کے متعلق نیکی کے سوا کچھ معلوم نہیں، خواہ اللہ تعالیٰ کے علم میں اس کے خلاف ہو، اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے: میرے ان بندوں کی اس بندے کے متعلق شہادت قبول کر لو، اور اس کے

۱۷۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، شرح الصدور ص ۱۰۲-۹۶ ملخصاً، مطبوعہ دار الکتب العربیۃ الکبریٰ

۱۸۔ علامہ علی متقی بن حزام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۵ ص ۶۸۴، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۵ھ

۱۹۔ " " " " کنز العمال ج ۱۵ ص ۲۶۸۵

۲۰۔ " " " " کنز العمال ج ۱۵ ص ۶۸۵

مشتق جو مجھے علم ہے اس سے درگزر کر لو۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

زیارت قبور کا بیان

زیارت قبور میں علماء کا اختلاف ہے، علامہ حازمی نے کہا ہے کہ تمام اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ قبروں کے لیے قبروں کی زیارت کرنے کی اجازت ہے، علامہ ابن عبد البر مالکی نے کہا ہے کہ قبروں کی زیارت کرنے کا حکم عام ہے، جیسے پہلے قبروں کی زیارت سے ممانعت عام تھی، پھر جب یہ عام ممانعت منسوخ ہو گئی تو مردوں اور عورتوں کے لیے قبروں کی زیارت کرنا جائز ہو گیا۔ زیارت قبور کی اجازت اور جواز پر بہ کثرت احادیث مروی ہیں:

۱۔ امام مسلم نے حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا اب قبروں کی زیارت کیا کرو۔

۲۔ امام ترمذی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اس کے یہ الفاظ ہیں: میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کیا تھا، اب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی ماں (رضی اللہ عنہا) کی قبر کی اجازت دے دی گئی ہے، سو اب قبروں کی زیارت کیا کرو کیوں کہ یہ آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔

۳۔ امام ابن ماجہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا، اب قبروں کی زیارت کیا کرو، کیونکہ یہ دنیا میں آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔

۴۔ امام ابن ابی شیبہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کی زیارت کرنے سے منع فرمایا تھا، پھر فرمایا قبروں کی زیارت کیا کرو اور کوئی بُری بات نہ کہنا۔

۵۔ امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت کی پھر آپ رونے اور جو اصحاب آپ کے گرد تھے وہ بھی رونے، پھر آپ نے فرمایا میں نے اپنے رب سے اپنی والدہ کے استغفار کی اجازت طلب کی تھی مجھے یہ اجازت نہیں دی (تاکہ استغفار کرنے سے کسی کو والدہ ماجدہ کے متعلق ارتکاب معصیت کا وجہ نہ ہو کیونکہ جب غیر معصوم کے لیے استغفار کیا جائے تو اس سے اس کے ارتکاب معصیت کا شبہ ہوتا ہے) پھر میں ان کی زیارت کی اجازت طلب کی تو مجھے اجازت ملی گئی، سو تم قبروں کی زیارت کیا کرو، کیونکہ یہ موت کی یاد دلاتی ہیں۔

۶۔ امام ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیارت قبور کی اجازت دی ہے۔

۷۔ امام طبرانی نے مخم کبیر میں حضرت جابر انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم خیبر کو خطبہ دیا اور ان تین چیزوں کو حلال کر دیا جن سے پہلے آپ نے منع فرمایا تھا، ان کے لیے زیارت قبور، قربانی کے گوشت اور برتنوں کی اجازت دے دی۔

۸۔ امام حاکم نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: قبر کی زیارت کرو، اس سے تم کو آخرت یاد آئے گی۔

- ۹۔ امام احمد نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کیا تھا اب تم قبروں کی زیارت کیا کرو کیونکہ وہ تم کو آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔
- ۱۰۔ امام احمد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبروں کے پاس سے گزرنے کے گزرنے کی طرف منہ کر کے فرمایا السلام علیکم۔
- ۱۱۔ امام احمد حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ وہ قبرستان گئے اور اہل قبور کو سلام کیا اور کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو انہیں سلام کرتے ہوئے دیکھا ہے۔
- ۱۲۔ امام ابن عبد البر سند صحیح کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ جو شخص اپنے اس مسلمان بھائی کی قبر کے پاس سے گذرتا ہے جس کو وہ دنیا میں پیچا تھا خدا اس کو سلام کرتا ہے تو وہ اس کو پہچان کر اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔
- ۱۳۔ امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں پر اللہ لعنت فرماتا ہے۔ امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے، پھر کہا جس اہل علم کا یہ نظریہ ہے کہ یہ حدیث زیارت قبور کی رخصت دینے سے پہلے کی ہے، اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زیارت قبور کی رخصت دی تو اس میں مرد اور عورتیں دونوں داخل ہو گئے۔ لے

عورتوں کی زیارت قبور کے متعلق احادیث

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کے پاس سے گذرے جو قبر پر بیٹھی رو رہی تھی، آپ نے فرمایا اللہ سے ڈرو اللہ صبر کرو، اس نے کہا میرے پاس سے چلے جاؤ تم پر میری مصیبت نہیں آئی، اس نے آپ کو نہیں پہچانا تھا، اس کو بتایا گیا کہ یہ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازہ پر گئی، وہاں اس نے دربان نہیں دیکھے، اس نے کہا میں نے آپ کو پہچانا نہیں تھا، آپ نے فرمایا: صبر کرو صدمہ کی ابتداء کے وقت ہوتا ہے۔

عن انس بن مالک قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بامرأة تبكي عند قبر فقال اتقي الله واصبري قالت اليك عني فأنك لم تصيب بمصيبتي ولم تعرفه فقيل لها انه النبي صلى الله عليه وسلم فسلمت تحج عنده فواسم فقال اتقي الله فقال انسما النصير عند العدمه الاولى لے

اسی حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ لے

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ آپ نے اس عورت کو قبر کی زیارت کرنے سے منع نہیں فرمایا اور آپ کا

لے۔ حافظ بدر الدین محمود بن احمد علی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، ملکہ القاری ج ۸ ص ۷۰ - ۶۹، مطبوعہ ادارۃ المطابع النیریہ مصر ۱۳۲۸ھ

لے۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۷۱، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

لے۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۰۲، مطبوعہ ۱۳۷۵ھ

قِيلَ لَنْ يَتَصَدَّعَ قَلْبًا تَقَرُّ قَنَّا كَافِي وَمَالِكًا
لَطُولُ اجْتِمَاعٍ لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعَاشِرَ قَالَتْ
وَاللَّهِ لَوْ حَضَرْتُكَ مَا دَقَنْتُ إِلَّا حَيْثُ مَتَ
وَلَوْ شَهِدْتُكَ مَا ذَرْتُكَ إِلَّا

ہم کبھی جدا نہیں ہوں گے، اب جب کہ جدا گئے تو اس طویل
معیشت کے مقابلہ میں یوں لگتا ہے کہ میں اور مالک کبھی
ایک رات بھی ساتھ نہیں رہے، (یہ ایک مشہور شعر ہے)
پھر فرمایا: بہ خدا اگر میں تمہاری موت کے وقت حاضر ہوں تو
تم جہاں فوت ہوئے تھے تم کو وہیں دفن کیا جاتا اور اگر
میں اس وقت حاضر ہوتی تو اب زیارت کے لیے نہ آتی۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کی بہ کثرت زیارت
کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَعَنَ ذَوَاتِ الْقُبُورِ، ثُمَّ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زائورات پر لعنت نہیں فرمائی زوارات پر لعنت فرمائی ہے، اس سے معلوم ہوا
کہ عورتوں کا مطلقاً زیارت کے لیے جانا ممنوع نہیں بکثرت جانا منوع ہے، کیونکہ بہ کثرت جانے سے غاوتہ کے حقوق ضائع
ہو گئے ہیں اور فتنہ اور فساد کا بھی اندیشہ ہے۔

فقہاء احناف کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:
بعض علماء کا یہ نظر یہ ہے کہ عورتوں
کے لیے قبروں کی زیارت کرنا مکروہ ہے، کیونکہ ان میں صبر کم ہوتا ہے اور وہ بے صبری کا اظہار زیادہ کرتی ہیں، اور
امام ابو داؤد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت زیادہ زیارت قبور
کرنے والی عورتوں اور قبروں پر مسجد بنانے والوں اور چراغ جلانے والوں پر لعنت فرمائی ہے، ایک قوم نے
اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ زیارت قبور کی رخصت مردوں کے ساتھ خاص ہے اور عورتوں کو شامل نہیں ہے۔
علامہ ابن عبد البر مالکی نے کہا ممکن ہے یہ حدیث بھی زیارت قبور کی رخصت سے پہلے کی ہو، جو عورتیں بناؤں گے
کرتی ہیں میرے نزدیک ان کا نہ جانا مستحب ہے اور جہاں عورتوں کا قبروں پر جانا فتنہ سے غالی نہیں ہے اور عورتوں
لیے انے گھر کی چار دیواری میں لازم رہنے سے اور کوئی چیز بہتر نہیں ہے بہت سے علماء نے ناز پڑھنے کے
لیے عورتوں کے بلٹے کو بھی مکروہ کہا ہے تو قبرستان میں جانا تو بہ طریق اولیٰ مکروہ ہوگا، عورتوں پر جبہ کا پڑھنا جو فرض
ہیں ہے تو میرے خیال میں اس کی یہی وجہ ہے کہ ان کو گھر سے باہر نکلنے کی ممانعت ہے، جو لوگ عورتوں کے
لیے زیارت قبور کے جواز کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ عبد اللہ بن ابی ملیکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت
کرتے ہیں کہ وہ ایک دن قبرستان سے آ رہی تھیں، میں نے پوچھا: ام المؤمنین آپ کہاں سے آ رہی ہیں؟ آپ
فرمایا: اپنے بھائی عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کی قبر کی زیارت کر کے آ رہی ہوں، میں نے عرض کیا: کیا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے قبور کی زیارت سے منع نہیں فرمایا، آپ نے فرمایا: ہاں! پہلے حضور نے منع فرمایا تھا بعد میں آپ نے زیارت قبر کا حکم فرمایا۔

بعض علماء نے بوڑھی اور جوان عورتوں میں فرق کیا ہے، اور صرف زیارت اور مردوں سے اختلاط میں فرق کیا ہے، علامہ قرطبی مائیک نے کہا: جوان عورتوں کا زیارت قبور کے لیے جانا حرام ہے، اور رہیں بوڑھی عورتیں تو ان کا زیارت قبور کے لیے جانا جائز ہے، بشرطیکہ وہ مردوں سے اختلاط نہ کریں، اور ان شاء اللہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہوگا۔ نیز علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ جامع ترمذی کی روایت میں زقارات (بہت زیادہ زیارت کرنے والیوں) پر لعنت ہے اور زقارات مبالغہ کا صیغہ ہے، اس کا معنی ہے جو بکثرت زیادہ قبور کے لیے جاتی ہوں، اس کا مطلب یہ ہے کہ کبھی کبھی زیارت قبور کرنے والی عورتوں پر لعنت نہیں ہے اور نہ ان کی ممانعت ہے۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ عورتوں کو بکثرت زیارت کرنے سے اس لیے منع کیا ہے کہ ان کے قبرستان میں زیادہ جانے سے غاوند کے حقوق ضائع ہوتے ہیں، ان کی پوشیدہ زینتوں کا اظہار ہوتا ہے اور عورتوں کا باہر نکلتا مشہور ہو جاتا ہے۔ اور اس میں ان لوگوں کے ساتھ تشبہ ہوتا ہے جو قبروں کی تعظیم کی وجہ سے قبروں کے ساتھ لازم رہتے ہیں، اور عورتوں کے قبروں پر جانے سے ان کے رونے، چلاتے اور دایا کرنے کا بھی خدشہ ہے، اس کے علاوہ اور بھی خرابیاں ہیں (مثلاً عورتوں کے زیادہ آنے جانے سے لوگ بھی فتنہ میں مبتلا رہتے ہیں اور عورتوں کی عزت اور ناموس کو بھی خطرہ ہوتا ہے)۔ اس اعتبار سے لائحات اور زقارات (کبھی کبھی زیارت کرنے والیوں اور بہت زیادہ زیارت کرنے والیوں) میں فرق کیا جاسکتا ہے۔ "توضیح" میں مذکور ہے کہ حضرت بریدہ کی حدیث میں زیارت قبور کی ممانعت کے منسوخ ہونے کی تصریح ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ شعبی اور کئی کو اجازت کی احادیث نہیں پہنچیں، اور شارح علیہ السلام سال کی ابتداء میں شہداء کی قبروں پر جاتے تھے اور فرماتے تھے:

السلام علیکم بعا صبرتم فنعم عقیبی

الدار۔

تمہارے صبر کی وجہ سے تم پر سلام ہو اور دار آخرت کیا ہی اچھا ہے!

اور حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم بھی اسی طرح کرتے تھے اور حضرت شارح علیہ السلام نے ایک ہزار اصحاب کے ساتھ فتح مکہ کے دن اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت کی، ابن ابی الدنیا نے اس روایت کو بیان کیا ہے، اور امام ابن ابی شیبہ نے حضرت علی، حضرت ابن مسعود اور حضرت انس رضی اللہ عنہم سے زیارت قبور کی اجازت روایت کی ہے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ہر جمعہ کو حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر کی زیارت کرتی تھیں، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ اپنے والد کی قبر کی زیارت کرتے تھے، وہاں ٹھہرتے اور ان کے لیے دعا کرتے، اور امام عبد الرزاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے بھائی حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کی قبر کی زیارت کرتی تھیں اور ان کی قبر مکہ میں تھی، ابن ابی حبیب نے کہا ہے کہ قبروں کی زیارت کرنے، وہاں بیٹھنے اور قبروں کے پاس سے گذرتے وقت سلام کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ افعال کیسے ہیں، امام مالک سے زیارت قبور کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اس سے منع کیا تھا پھر اس کی اجازت دے دی، سو اگر انسان ایسا کرے اور صرف نیک کلمات کہے تو میرے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ نیز توضیح

میں مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی قبروں کی زیارت کے استحباب پر تمام امت کا اجماع ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب کسی سفر سے آتے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مکرم پر آتے اور عرض کرتے السلام علیک یا رسول اللہ، السلام علیک یا ابابکر، السلام علیک یا ابی بنی، السلام علیک یا ابی بنی۔

صرف ابتداء اسلام میں زیارت قبور سے منع کیا گیا تھا اور اس کی وجہ یہ تھی کہ اس وقت قبروں کی عبادت اور قبروں پر سجدہ کرنے کا رواج قریب تھا اور لوگ نئے نئے اس عہد سے نکلے تھے اور جب لوگوں کے دلوں میں اسلام مستحکم اور قوی ہو گیا اور قبروں کی عبادت کرنے اور ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا خطرہ نہیں رہا تو آپ نے قبروں کی زیارت کی ممانعت کو غسوخ کر دیا، کیونکہ اس سے آخرت کی یاد آتی ہے اور دنیا سے بے رغبتی ہوتی ہے اور طاؤس سے منقول ہے کہ دفن کے بعد لوگ سات دن تک قبر سے جدا نہ ہونے کو مستحب قرار دیتے تھے کیونکہ مرنے والوں سے قبروں میں سات دن حساب اور آزمائش ہوتی ہے۔

اس تمام بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ عورتوں کا قبروں کی زیارت کرنا مکروہ ہے بلکہ اس زمانہ میں حرام ہے، خصوصاً شہر کی عورتوں کا جانا حرام ہے، کیونکہ وہ بطور فتنہ اور فساد نکلتی ہیں (یعنی بہت زیادہ غرور و تکبر اور میک آپ کر کے نکلتی ہیں اور راستہ میں آنے جانے والے مردان کو دیکھتے ہیں اور ان کی طرف متوجہ ہوتے ہیں) زیارت قبور کی اہمیت تو صرف اس لیے دی گئی ہے کہ لوگ آخرت کو یاد کریں، مامی کی بد اعمالیوں پر غور کر کے ان سے پیچیں اور توبہ کریں اور دنیا سے دل نہ لگائیں۔

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی لکھتے ہیں:

وقیل تحرم علی النساء والأصحاۃ

الرخصة ثابت لهما۔

ایک قول یہ ہے کہ عورتوں کا زیارت قبور کے لیے جانا حرام ہے اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے رخصت ثابت ہے۔

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ عورتوں کا قبروں کی زیارت کرنا حرام ہے، اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ عورتوں کے لیے بھی قبروں کی زیارت جائز ہے، (البحر الرائق) اور شرح المنیۃ میں لکھا ہے کہ یہ مکروہ ہے، علامہ غیر الدین رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اگر عورتیں علم کی تجدید، مرموے کی خوبیاں بیان کرنے اور روضے اور دواویلا کرنے کے لیے جائیں تو یہ جائز نہیں ہے اور حدیث میں نزاعات قبور پر جو لعنت کی گئی ہے وہ اسی پر محمول ہے اور اگر روضے اور دواویلا کرنے کے بجائے اعتبار آخرت اور میت پر دعا کرنے کے لیے جائیں یا صاحبین کی قبروں کی زیارت سے برکت حاصل کرنے کے لیے جائیں تو بڑھی عورتوں کے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جو ان عورتوں کے لیے جانا مکروہ ہے، جس طرح جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لیے عورتوں کے مسجدوں میں جانے کا حکم ہے اور یہ بہت اچھی توفیق ہے۔

۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۸ ص ۷۰-۷۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۳۸ھ

۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۹۰۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۵۵، مطبوعہ مطبعة علمية مصر ۱۳۱۱ھ

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۳ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۸۴۳، مطبوعہ مطبعة عثمانیہ استقبال ۱۳۲۷ھ

فقہاء حنبلیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم | علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں:

میں امام احمد سے مختلف روایات ہیں، ایک روایت کرامت کی ہے، کیونکہ امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ ہم کو زیارت قبور سے منع کیا گیا ہے اور ہم پر اس کی تاکید نہیں کی، اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ زوارات قبور پر لعنت فرماتا ہے (یعنی قبر کی بہت زیادہ زیارت کرنے والیوں پر) یہ صحیح حدیث ہے اور یہ عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے، اور ممانعت کا منسوخ ہونا مردوں اور عورتوں دونوں کو عام ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ممانعت کا منسوخ ہونا مردوں کے ساتھ مخصوص ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مردوں کو زیارت قبور کی اجازت دینے کے بعد عورتوں پر لعنت فرمائی ہو، اس لیے عورتوں کی زیارت قبر کا معاملہ رخصت اور ممانعت کے درمیان داخل ہے، اس لیے اس کا کم از کم حکم کرامت ہے، نیز عورت صبر کم کرتی ہے اور بے صبری اور بے قراری زیادہ کرتی ہے اور جب وہ قبر کی زیارت کرے گی تو اس کا غم وحسں میں گمے گا اور موت کی یاد اس کے دل و دماغ میں تازہ ہو جائے گی، اس لیے یہ اندیشہ ہے کہ عورت زیارت قبر کے وقت کسی ناجائز امر کا ارتکاب کرے گی، اس کے برعکس مرد سے یہ خدشہ نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عورتوں کو بالخصوص روک کر نے، بالخصوص گریبان پھاڑنے، مرد سے کی خرابیاں بیان کرنے اور دوا دینا کرنے سے منع کیا گیا ہے۔

امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ عورتوں کا قبروں کی زیارت کرنا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد عام ہے: ”میں نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا، اب قبروں کی زیارت کیا کرو“ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ پہلے ممانعت کی گئی تھی، اور پھر یہ ممانعت منسوخ کر دی گئی، اور اس کے غم میں مرد اور عورتیں دونوں داخل ہیں، اور ابن ابی ملیکہ سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پرچھا آپ کہاں سے آ رہی ہیں؟ آپ نے کہا اپنے بھائی عبدالرحمن کی قبر سے، میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیارت قبور سے منع فرمایا ہے آپ نے فرمایا: ہاں منع کیا تھا پھر آپ نے قبروں کی زیارت کا حکم دیا، اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کی اور حضرت عائشہ نے یہ بھی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: اگر میں اس کے جنازہ پر حاضر ہوتی تو اس کی زیارت نہ کرتی۔

فقہاء شافعیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم | علامہ شیریازی شافعی کہتے ہیں:

جامعہ نہیں ہے کیونکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے: اللہ تعالیٰ زوارات قبور پر لعنت فرماتا ہے۔

علامہ نووی اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

مصنف اور صاحب البیان نے یہ لکھا ہے کہ عورتوں کے لیے قبروں کی زیارت کرنا جائز نہیں ہے، اور اس

۱۔ علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۷۲۰ھ، المغنی ج ۲ ص ۲۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ شیخ ابواسحاق شیریازی متوفی ۴۵۵ھ، المندب مع شرح المندب ج ۵ ص ۳۰۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

حدیث سے بھی ظاہر ہوتا ہے، لیکن یہ مذہب شاذ ہے، جمہور کا اس پر اتفاق ہے کہ عورتوں کے لیے قبروں کی زیارت کرنا مکروہ تہنیز بھی ہے، علامہ رویانی نے البحر میں موقوف ذکر کیے ہیں: (۱) مکروہ تہنیز بھی ہے جیسا کہ جمہور نے کہا ہے۔ (۲) بلا کراہت جائز ہے۔

میرے نزدیک یہی قول زیادہ صحیح ہے بشرطیکہ فتنہ کا خدشہ نہ ہو، صاحب المستدری نے لکھا ہے میرا یہ نظر یہ ہے کہ اگر عورتیں غم تازہ کرنے کے لیے اور اپنی رسم اور رواج کے مطابق مردوں کی خوبیاں بیان کرنے اور نومہ کرنے کے لیے قبروں پر جائیں تو وہ حرام ہے اور حدیث میں زیارت قبر کرنے والی عورتوں پر جو لعنت کی گئی ہے وہ اسی پر محمول ہے، اور اگر مردوں کی خوبیاں بیان کرنے اور نومہ کرنے کے بغیر وہ صرف اعتبار آخرت کے لیے قبروں پر جائیں تو پھر یہ مکروہ تہنیز بھی ہے، البتہ بوڑھی اور غیر مشتملات عورتوں کا جانا بلا کراہت جائز ہے، جس طرح جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے عورتوں کے مسجد میں جانے کا حکم ہے، علامہ رویانی کا یہ قول مستحسن ہے اس کے باوجود احتیاط اس میں ہے کہ ظاہر حدیث پر عمل کرتے ہوئے بوڑھی عورتیں بھی قبروں پر نہ جائیں۔

حدیث میں ہے: میں نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا اب زیارت کیا کرو؟ علامہ کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس اجازت میں عورتیں بھی داخل ہیں یا نہیں؟ ہمارے اصحاب کا مختاریہ ہے کہ عورتیں مردوں کے عین میں داخل نہیں ہیں، باقی رہا یہ امر کہ عورتوں کا قبروں کی زیارت کرنا حرام نہیں ہے، اس پر یہ دلیل ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کے پاس سے گذرے جو قبر پر بیٹھی تھی، انہوں نے عرض کیا: آپ نے فرمایا اللہ سے ڈرو اور صبر کرو (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اور اس سے وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو زیارت قبر سے منع نہیں فرمایا، اور امام مسلم سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: یا رسول اللہ جب میں قبر کی زیارت کروں تو کیا کہوں؟ آپ نے فرمایا یہ کہو: اہل الدیار مومنوں اور مسلمانوں پر سلام ہو، اللہ تعالیٰ ہم سے پہلوں اور پچھلوں پر رحم فرمائے اور بے شک ہم تمہارے ساتھ الحق ہونے والے ہیں۔

حافظ ابن حجر مستدری شافعی لکھتے ہیں:

عورتوں کے لیے زیارت قبر میں اختلاف ہے، اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ اقل زیارت کے علوم میں عورتیں بھی داخل ہیں، بشرطیکہ وہ فتنہ سے مامون ہوں، اس کی تائید حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کے پاس سے گذرے جو قبر پر بیٹھی تھی، انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں اس کو زیارت کر سکتی ہوں؟ آپ نے فرمایا اور آپ کی تقریر محبت ہے، نیز امام حاکم نے ابن ابی ملیکہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے دیکھا حضرت عائشہ اپنے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کی قبر کی زیارت کر کے آئیں، ان سے کہا گیا کہ کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع نہیں فرمایا؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: ہاں! آپ نے منع فرمایا تھا، پھر آپ نے زیارت قبول کا حکم دیا، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ اجازت مردوں کے ساتھ خاص ہے اور عورتوں کو زیارت قبول کی اجازت نہیں ہے، شیخ ابوالاسحاق صاحب مہذب نے اسی پر اعتماد کیا ہے، کیونکہ امام ترمذی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

زیارات قبور پر لعنت کی ہے، جو علماء مکروہ کہتے ہیں ان میں یہ اختلاف ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے یا مکروہ تنزیہی ہے، علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ زیارات مبالغہ کا صیغہ ہے اس کا معنی ہے بہت زیادہ زیارت کرنے والیاں "اس کی وجہ یہ ہے کہ جو عورت بہت زیادہ قبروں کی زیارت کے لیے جائے گی وہ اپنے خاوند کے حقوق کی ادائیگی سے قاصر رہے گی، اور ان سے بے صبری کا اظہار بھی ہوتا ہے اور جب یہ موانع نہ ہوں تو ان کو زیارت سے منع کرنے کی کوئی وجہ نہیں، کیونکہ مرد اور عورت دونوں کو موت کی یاد کی ضرورت ہے۔ لہ

فقہاء مالکیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم | علامہ دسوقی مالکی لکھتے ہیں: **تین قول ذکر کیے گئے ہیں۔** (۱) منوط ہے، (۲) جن عورتوں کے متعلق یہ معلوم ہو کہ وہ شرعی مدعو کے مطابق جائیں گی ان کے لیے جائز ہے، آج اس کے برعکس معاملہ ہے۔ (۳) بوڑھی عورتوں کے لیے جائز ہے اور جوان عورتوں کے لیے منسبت ہے علامہ تعلبی نے بھی اس تیسرے قول پر اکتفا دیا ہے، ان کی عبارت یہ ہے: بوڑھی عورتوں کے لیے زیارت قبور مباح ہے اور وہ جوان عورتیں جن سے فتنہ کا خدشہ ہو ان کے لیے زیارت قبور مکروہ ثانیہ ہے۔ لہ
علامہ صاوی مالکی نے بھی مدخل کے حوالے سے ان تین اقوال کو بیان کیا ہے۔ لہ
علامہ خطاب مالکی لکھتے ہیں:

عالم کو چاہیے کہ عورتوں کو زیارت قبر کے لیے جانے سے منع کرے خواہ وہ اپنے عزیز کی قبر پر جائے، (۱) اس کے بعد انہوں نے مذکور الصدر تین قول ذکر کیے پھر لکھتے ہیں: یہ اختلاف اس زمانہ کے فساد کی وجہ سے تھا، لیکن اس زمانہ میں عورتوں کے نکلنے کے متعلق معاذ اللہ کوئی عالم اس کا قول نہیں کر سکتا، یا جس شخص میں بھی حیثیت مرتبی ہو وہ زیارت قبور کے لیے عورتوں کے جانے کو جائز نہیں کہہ سکتا۔ لہ

خلاصہ بحث

اعادیت کے مطابق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کا کبھی کبھی زیارت قبور کے لیے جانا جائز ہے بہ شریک عورتیں پر دوسے میں جائیں غیر شرعی امور کا ارتکاب نہ کریں، مذاہب اربعہ کے فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے، بعض نے اس کو ناجائز کہا، بعض نے مکروہ تحریمی، بعض نے مکروہ تنزیہی اور بعض نے کہا یہ بلاکراہت جائز ہے، اور اکثر فقہاء کا مختار یہ ہے کہ جوان عورتیں نہ جائیں اور بوڑھی اور غیر مشتہات عورتیں جاسکتی ہیں بہ شریک مرد سے کی خوبان بیان نہ کریں اور واپس نہ کریں۔

"کون کہاں مرے گا؟ اور کل کیا ہوگا؟" اس کے علم کی تحقیق | حدیث نمبر ۴۰۹۴ میں ہے: حضرت عمر نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

- ۱۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۱۴۹، ۱۵۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ
- ۲۔ شیخ سمیع الدین محمد بن عرفہ دسوقی مالکی متوفی ۱۲۱۹ھ، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۱ ص ۲۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۳۔ علامہ احمد بن محمد صاوی مالکی متوفی ۱۲۲۳ھ، حاشیۃ الصاوی علی شرح الصغیر للرد ویب ج ۱ ص ۵۶۲، مطبوعہ دار المعارف مصر، ۱۹۴۴م
- ۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد الخطاب المنزلی مالکی متوفی ۹۵۳ھ، مواہب الجلیل ج ۲ ص ۲۳۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

جنگ بدر سے ایک دن پہلے ہمیں کفار بدر کے گرنے کی جگہیں بتادیں، آپ فرما رہے تھے کہ ان شاء اللہ کل فلاں یہاں گرے گا، حضرت عمرؓ نے کہا اس فالت کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے گرنے کی جودہ تائی تھی وہ اس سے بالکل متجاوز نہیں ہوئے۔

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علم عطا فرمایا کہ کل کیا ہوگا اور یہ بھی علم عطا فرمایا ہے کہ کون کس جگہ مرے گا۔ قرآن مجید میں ہے:

وما تدری نفس ماذا تکسب عذاباً وما تدری نفس بأی ارض تموت۔ (لقمان، ۳۴)

اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بتلائے بغیر از خود کوئی شخص یہ نہیں جانتا کہ کل کیا ہوگا اور کون کہاں مرے گا اور اللہ تعالیٰ کے بتلائے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس قسم کی بکثرت جزئیات کا علم تھا، صحیح بخاری میں ہے آپ نے فرمایا: ”کل میں جھنڈا اس کو دوں گا جس کے ہاتھوں پر اللہ فتح عطا فرمائے گا۔“

اسماع مونی کی تحقیق | نیز اس حدیث میں ہے کفار بدر کی لاشوں کو کھڑکیوں میں اوپر سے ڈال دیا گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس گئے اور فرمایا: اسے فلاں بن فلاں کیا تم نے اللہ اور اس کے رسول کے کیے ہوئے وعدہ کو حق پایا؟ حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ آپ ان جسموں سے کیسے بات کر رہے ہیں جن میں روئی نہیں ہیں آپ نے فرمایا میں جو کچھ کہہ رہا ہوں تم اس کو ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو، البتہ وہ میری بات کا جواب دینے کی طاقت نہیں رکھتے۔

علامہ ابی مالحی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ مازری نے بیان کیا ہے کہ اس حدیث کے ظاہر کو دیکھ کر بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ قبر میں مردہ سنا ہے، اور محققین کا یہ نظریہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خرقی مادت سے ان لوگوں میں ان کی رُوحوں کو لوٹا دیا تھا، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس حدیث کے ظاہر ہی الفاظ کا انکار کیا، اور اس میں یہ تاویلی کی وہ سن نہیں رہے بلکہ اب وہ جان رہے ہیں کہ میں ان سے جو کچھ کہتا تھا وہ حق تھا، اور اسماع مونی کو ماننے سے علوم بدیہیہ زائل ہو جاتے ہیں، قاضی عیاض نے کہا کفار بدر کا سنا اسماع مونی کے طریقہ پر محمول ہے جس طرح غلاب قبر اور میت سے سوال کے متعلق حدیثوں میں ہے اور یہ سماع اس وقت مستحق ہو گا جب میت کے جسم یا اس کے کسی جز میں روح لوٹا دی جائے (علامہ ابی کہتے ہیں) یہ دعویٰ کرنا کہ بغیر روح لوٹانے کے مردہ سنا ہے، علوم بدیہیہ سے اعتقاد کو زائل کر دیتا ہے، جیسا کہ علامہ مازری نے بیان کیا ہے اور اس تقریر پر سے اختلاف دور ہو جاتا ہے، کیوں کہ جو سماع مونی کا انکار کرتے ہیں ان کا مطلب ہے بغیر اعادہ روح کے مردہ نہیں سنا، اور جو سماع مونی کے قائل ہیں ان کا مطلب ہے کہ جب مردے کے جسم یا اس کے کسی جز میں روح لوٹا دی جائے تو وہ سنا ہے۔ لے

علامہ سنوسی اس بحث میں لکھتے ہیں:

علامہ مازری اور قاضی عیاض وغیرہ نے جو یہ کہا ہے کہ بغیر اعادہ روح کے میت کا سنا بجا بہت کے خلاف ہے اس قول میں اگر روح سے مراد حیات ہے تو یہ صحیح ہے کیونکہ سماع اور اک ہے اور حیات وراک کے لیے شرط ہے ، اور بغیر حیات کے اور اک محال ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر اس محال کا وقوع مان لیا جائے تو علوم بدیہیہ سے اعتقاد اٹھ جائے گا اور اگر اس قول میں روح سے مراد متعارف روح ہے جس کا جسم میں حلول ہوتا ہے اور جس کے نکلنے سے موت واقع ہو جاتی ہے تو پھر یہ قول صحیح نہیں ہے ، کیونکہ جسم میں روح کی مفارقت سے جسم کی حیات امر مادی ہے اور جسم میں اس روح کے نہ لوٹانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جسم نہ سن سکے ، کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ روح کے لوٹاٹے بغیر جسم میں حیات جاری کر دی جائے اور نسیم سن سکے ۔

میں کہتا ہوں کہ علامہ سنوسی نے جو یہ لکھا ہے کہ روح کے بغیر جسم میں حیات آ سکتی ہے ، یہ محض عقلی احتمال نہیں ہے ، بلکہ اس کی بکثرت مثالیں موجود ہیں : صحیح بخاری میں ہے کہ کعب بن علقمہ رضی اللہ عنہ وسلم کے فراق میں چیختیں مار مار کر رويا ۔

صحیح مسلم میں ہے کہ بعثت سے پہلے مکہ میں ایک پتھر مٹی صلے اللہ علیہ وسلم کو سلام عرض کرتا تھا ، جامع ترمذی اور سنن دارمی میں ہے کہ حضرت علی مکہ میں نبی صلے اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے تو جو پہاڑ اور درخت آپ کے سامنے آیا وہ السلام علیک یا رسول اللہ کہتا تھا ، ترمذی میں ہے کہ مکہ سے شام کے سفر میں ہر درخت اور پتھر نے آپ کو سجدہ کیا ۔ نیز جامع ترمذی میں ہے کہ اعرابی کے مطالبہ پر آپ نے ایک کھجور کے درخت کو بلایا تو وہ چلتا ہوا آپ کے پاس آ گیا اور جب آپ نے اس کو بھیجا تو وہ واپس اپنی جگہ چلا گیا ، ان کے علاوہ احادیث صحیحہ میں اور بہ کثرت واقعات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر روح کے بھی حیات ہوتی ہے ، اور حیات کے آثار بغیر روح کے بھی ظاہر ہوتے ہیں تو اگر روح کے لوٹاٹے بغیر مردہ فرشتوں اور انسانوں کا کلام سنے اور عذاب اور ثواب کو محسوس کرے تو اس میں کون سا استبعاد ہے ؟ اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی عظیم قدرت پر ایمان رکھتا ہو اس کے لیے بغیر روح کے مردہ کا سنا بہت معمولی بات ہے ۔

علامہ نووی لکھتے ہیں :

علامہ مازری نے سماع موتی کا انکار کیا اور کہا بدر کے کفار کا سنا ان کفار کے ساتھ خاص تھا ، قاضی عیاض نے ان کا رد کیا اور کہا کفار بدر کا سنا سماع موتی پر محمول ہے ، یعنی جس طرح مردے کو قبر میں عذاب ہوتا ہے اور وہ فرشتے کا کلام سنتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ ان کو زندہ کیا جاتا ہے یا ان کے ایک جز کو زندہ کیا جاتا ہے ، قاضی عیاض نے یہ جو کچھ لکھا ہے یہی ظاہر اور مختار ہے جیسا کہ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے جن میں قبر والوں کو سلام کہنے کی ہدایت کی گئی ہے ۔

۱۔ علامہ محمد بن محمد سنوسی مائتہ متوفی ۸۹۵ھ ، مسلم الکمال المسلم ج ۷ ، ص ۲۳۵ ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ ، شرح مسلم ج ۲ ، ص ۳۸۷ ، مطبوعہ نور محمد کا رخانہ تجارت کراچی ، ۱۳۷۵ھ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سماع موتی سے انکار اور اس کا جواب | امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

ہشام کے والد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے یہ کہا گیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میت کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے اس کو قبر میں عذاب دیا جاتا ہے حضرت عائشہ نے کہا اللہ ابن عمر پر رحم کرے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو صرف یہ فرمایا تھا کہ میت کو اس کے گناہوں کی وجہ سے قبر میں عذاب ہو رہا ہے اور اس کے گھر والے اب اس پر رورہے ہیں! اور یہ ابن عمر کے اس قول کی مثل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدر کے کنوئیں پر کھڑے ہوئے جس میں مقتولین بدر کی لاشیں تھیں، تو آپ نے ان سے کچھ فرما کر کہا میں جو کچھ کہہ رہا ہوں اس کو یہ سن رہے ہیں، حالانکہ آپ نے یہ فرمایا تھا یہ اب اس کو جان رہے ہیں، کہ میں جو کچھ کہتا تھا وہ حق تھا، پھر حضرت عائشہ نے یہ آیت پڑھی:

اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِ - (نمل، ۸۰)

وَمَا انتَ بِمَسْمُوعٍ مِنَ الْقُبُورِ -

(خاطر، ۲۲)

ہیں۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سماع موتی کی قائل نہیں تھیں، علامہ بدر الدین عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ نے یہ آیات اپنے موقف کی تائید میں تلاوت کیں، ان آیات کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ آیات میں سماع کے پیدا کرنے کی نفی کی گئی اور سماع کو اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا نہیں کرتے، بدر کے کنوئیں میں اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام سنا دیا، یہ تفسیر قتادہ نے بیان کی ہے، اور علامہ سہیلی نے یہ کہا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس موقع پر حاضر نہیں تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ تم میری بات کو ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو، تو اس موقع پر انھی کی روایت مستبر ہے جنہوں نے یہ الفاظ سنے تھے، اور جب اس حالت میں ان کا ہانا ممکن ہے تو ان کا سنا بھی ممکن ہے، یا تو ان کفار نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کو اپنے سر کے کانوں سے سنا تھا اور یہ اس وقت ہے جب فرشتوں کے سوال کے وقت ان کی رو میں ان کے جسموں میں لوٹا دی گئی تھیں جیسا کہ اکثر اہل سنت کا قول ہے یا انھوں نے دل اور روح کے کانوں سے سنا جیسا کہ ان لوگوں کا مذہب ہے کہ سوال صرف روح کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور روح کو جسم میں لوٹایا نہیں جاتا۔ اس بحث میں امام احمد رضا کی تحقیق یہ ہے:

عرضہ: ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا انکار سماع موتی سے رجوع ثابت ہے یا نہیں؟

امیر شاد: نہیں۔ وہ جو فرما رہی ہیں حق فرما رہی ہیں، وہ مردوں کے سننے کا انکار فرماتی ہیں، مگر اسے کون ہیں، جسم روح مردہ نہیں، اور بے شک جسم نہیں سستا، سننے کی روح ہے، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ جب ام المؤمنین کے حضور

میں سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث بیان کی گئی کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: صا انتم
 باسمع منہم تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں۔ ام المؤمنین نے فرمایا اللہ رحم فرمائے امیر المؤمنین پر حضور
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں ارشاد فرمایا، بلکہ فرمایا انہم لیساعون بے شک وہ جانتے ہیں، امیر المؤمنین کو سہو ہوا،
 انہوں نے فرمایا صا انتم باسمع منہم تو خود ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا مردوں کے علم کا اقرار فرماتی ہیں: سماع سے
 بے شک انکار فرماتی ہیں، اور وہ بھی اس کے اُن معنوں سے جو عرف میں شائع ہیں، سماع کے عرفی معنی ان آیات کے ذریعہ
 سے سننا اور یہ یقیناً بعد مرنے کے روح کے لیے نہیں، روح کو جسم مثالی دیا جاتا ہے، اُن جسم کے کانوں سے سنی ہے
 پھر ام المؤمنین کا ان آیتوں سے استدلال اور بھی اس کو ظاہر کرتا ہے اِنَّ لَّكَ تَسْمِعَ الْمَوْتِی اور وَاَنْتَ تَسْمِعُ مَنْ فِی الْقُبُورِ
 مَوْتِی کون ہیں؟ اجسام۔ قبور میں کون ہیں؟ وہی اجسام، تو پھر اجسام ہی کے سننے سے انکار ہوا۔ اور وہ یقیناً حق ہے۔ (پھر
 فرمایا) خود ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کا طرز عمل سماع موات کو ثابت کرتا ہے، فرماتی ہیں کہ جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
 میرے حجرہ میں دفن ہوئے، میں میرا چادر اوڑھے بے حجابانہ حاضر ہوئی۔ اور کہتی انسا ہو زوجی: میرے شوہر ہی
 تو ہیں، پھر میرے باپ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ دفن ہوئے، جب بھی میں بغیر احتیاط کے چلی جاتی اور کہتی انسا
 ہما زوجی وانی میرے شوہر اور میرے باپ ہی تو ہیں، پھر جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دفن ہوئے، تو میری نہایت
 احتیاط کے ساتھ چادر سے لپٹی ہوئی حاضر ہوئی، اس طرح کہ کوئی ٹھوٹھکا نہ رہے حیا جن عمو، عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شرم
 سے۔ تو اگر ارواح کا سمع بصر نہ مانتیں تو پھر حیا جن عمو کے کیا معنی؟ (پھر فرمایا) تین باتوں میں ام المؤمنین کا خلاف مشہور
 ہے، اور ان تینوں میں غلط فہمی، ایک تو یہی سماع موات کہ وہ سماع عرفی کا جنموں کے واسطے انکار فرماتی ہیں، اور اس کو
 غلط فہمی سے ارواح کے سماع حقیقی پر محمول کیا جاتا ہے، دوسرے معراج کے بعد کے بارہ میں انکار مشہور ہے کہ
 ام المؤمنین فرماتی ہیں: صا فقدت جسد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبد اقدس میرے پاس سے کہیں نہ گیا
 حالانکہ آپ معراج منامی کے بارہ میں فرما رہی ہیں جو مدینہ منورہ میں ہوئی اور وہ معراج تو مکہ معظمہ میں ہوئی، اس وقت ام المؤمنین
 خدمت اقدس میں حاضر بھی نہ ہوئی تھیں بلکہ نکاح سے بھی مشغول نہ ہوئی تھیں اُسے اس پر محمول کرنا سراسر غلطی ہے، تیسرے
 علم مانی اللہ کے بارہ میں ام المؤمنین کا قول ہے کہ جو یہ کہے کہ حضور کو علم مانی اللہ (یعنی آنے والی کل کا علم) تھا وہ جھوٹا ہے اس
 سے مطلق علم کا انکار نکالنا محض جہالت ہے، علم جب کہ مطلق بولاجائے خصوصاً جبکہ غیب کی طرف مضاف ہو، تو اس سے مراد
 علم ذاتی ہوتا ہے اس کی تشریح عائشہ کشف پر میری شریف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کر دی ہے اور یہ یقیناً حق ہے، کوئی
 شخص کسی مخلوق کے لیے ایک ذرہ کا بھی علم ذاتی مانے یقیناً کافر ہے۔

بَابُ الْأَمْرِ بِحُسْنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ تَعَالَى

موت کے وقت اللہ تعالیٰ سے حسن ظن رکھنے

عِنْدَ الْمَوْتِ

۱۰۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَحْيَى

کا حکم حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی

صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے تین دن پہلے آپ کو یہ
فرماتے ہوئے سنا: تم میں سے ہر شخص اس حال میں مرے
کہ وہ اللہ کے ساتھ حسن ظن رکھتا ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
وفات سے تین دن پہلے آپ کو یہ فرماتے ہوئے
سنا: تم میں سے ہر شخص اس حال پر مرے کہ وہ اللہ تعالیٰ
کے ساتھ حسن ظن رکھتا ہو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہر بندے
کو اسی (نیت یا عقیدہ) پر اٹھایا جائے گا جس پر اس کی موت
آئی تھی۔

ایک اور سند کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ
حدیث مروی ہے اور اس میں یہ لفظ نہیں ہے کہ میں نے
سنا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی قوم پر عذاب بھیجنے کا ارادہ کرتا ہے
تو وہ عذاب اس تمام قوم پر آتا ہے، پھر لوگوں کو اپنے اپنے
اعمال کے مطابق اٹھایا جاتا ہے۔

بُنْ زَكْرِيَّا عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ
جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَبْلَ وَفَاتِهِ بِثَلَاثِ يَوْمٍ يَقُولُ لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ
إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ بِاللَّهِ الظَّنَّ -

۷۱۰۲ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
وَحَدَّثَنَا اسْتَعْيُ بْنُ إِبرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى ابْنُ
يُوسُفَ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ كُلُّهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۷۱۰۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي وَدَّادٍ سَلِيمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ
حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ عَزِمَ حَدَّثَنَا مَهْدِي بْنُ مَيْمُونٍ
حَدَّثَنَا وَاصِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ يَقُولُ لَا يَمُوتَنَّ
أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ -

۷۱۰۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُثْمَانُ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ
أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يُنْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ -

۷۱۰۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سَفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَمْ يَقُلْ سَمِعْتُ -

۷۱۰۶ - وَحَدَّثَنَا نَحْيَ وَحَدَّثَنَا مَلِكُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَرْقَابٍ
أَخْبَرَنَا حَمْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عَيْنَةَ اللَّهِ
بْنَ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ عَذَابًا أَصَابَ الْعَذَابُ
مَنْ كَانَ فِيهِمْ ثُمَّ يُعْشَوُا عَلَى أَعْمَالِهِمْ -

علامہ نووی کہتے ہیں

اللہ تعالیٰ سے حسن ظن کا بیان

ان احادیث میں بندہ کو ایسی سی ڈرایا گیا ہے، اور موت کے وقت اس کو اللہ تعالیٰ سے مغفرت اور اجر و ثواب کی امید رکھنے پر براہِ نیکی کیا گیا ہے، اس سے پہلے یہ حدیث قدسی گزر چکی ہے کہ ”یٰ اے بندہ کے گمان کے مطابق ہوں“ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا اور اس کو ممان فرمائے گا، بندے کو صحت کے زمانہ میں خوف اور امید دونوں رکھنی چاہئیں اور یہ دونوں برابر ہوں، ایک قول یہ ہے کہ خوف غالب رہے اور جب موت کی علامات ظاہر ہوں تو امید غالب ہو، یا محسن امید ہو، کیونکہ خوف کا غشاء یہ ہے کہ بندہ گناہوں اور بُرے کاموں سے بچے، اور بہ کثرت عبادت کرنے پر جریں ہو اور موت کے وقت عبادت کرنے کا موقع تو نہیں ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی امید رکھے۔



لجنتس اسلام

WWW.IJAFSEISLAM.COM

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الفتن و اشراط الساعة

فتنوں اور علامات قیامت کا بیان

فتن کا معنی | فتنہ کی جیسے ہے، فتنہ کا معنی بیان کرتے ہوئے علامہ زبیدی حنفی لکھتے ہیں:

فتنہ کا معنی ہے کسی چیز پر اترانا، قرآن مجید ہے:

وَبَنَّا لَا تَجْعَلُنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا (مُتَحَنِّن: ۵) اسے ہم سے ربا، ہمیں کافروں کے لیے فتنہ نہ بنا۔ یعنی کافروں کو ہم پر غالب نہ کر دے کہ وہ ہم کو دیکھ کر اترائیں اور یہ یگانہ کریں کہ وہ ہم سے بہتر ہیں، یہاں فتنہ سے مراد کفار کا اپنے کفر پر اترانا ہے، حدیث میں ہے: "میں نے مردوں پر عورتوں سے زیادہ نقصان دہ فتنہ کوئی نہیں چھوڑا اس کا مطلب یہ ہے کہ مجھے یہ اندیشہ ہے کہ مرد عورتوں پر اترتے رہیں گے اور آخرت سے غافل ہو جائیں گے۔"

فتنہ کا معنی گناہ اور مصیبت ہے، قرآن مجید میں ہے:

الَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا - (توبہ: ۴۹) سن ہو! وہ فتنہ میں پڑ چکے ہیں

یعنی وہ گناہ میں واقع ہو چکے ہیں۔

فتنہ کا معنی کفر ہے، قرآن مجید میں ہے:

وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ - (البقرہ: ۱۹۱) اور کفر قتل سے زیادہ سخت ہے۔

فتنہ کا معنی رسوائی ہے، قرآن مجید میں ہے:

وَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ - (مائیدہ: ۳۱) اور جس کو اللہ رسوا کرنے کا ارادہ کرے۔

فتنہ کا معنی عذاب ہے، قرآن مجید میں ہے:

ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ - (ذاریات: ۱۳۱)

اب اپنے عذاب کو چکھو

فتنہ کا معنی گمراہ کرنا اور جنون ہے، انہری اور علامہ رکی ایک جماعت نے کہا ہے کہ فتنہ کا معنی ابتلا، اور امتحان ہے قرآن مجید میں ہے:

أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا

أَمَّا وَهُمْ لَا يَفْتَنُون -

(عنکبوت: ۲۰)

کیا لوگوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ وہ اس کہنے پر چھوڑ دیے جائیں گے کہ ہم ایمان لائے "اور ان کی آزمائش نہیں کی جائے گی۔"

یعنی ان کا امتحان لیا جائے گا جس سے ان کے ایمان کی حقیقت واضح ہو جائے گی، حدیث میں ہے "تم میری وجہ سے آزمائش میں مبتلا کیے جاؤ گے اور قبر میں تم سے امتحان لیا جائے گا اور میرے متعلق سوال کیا جائے گا۔"

یہ آزمائش مال اور اولاد میں بھی ہوتی ہے، قرآن مجید میں ہے:

واعلموا انما اموالکم واولادکم فتنة۔
اور جان لو کہ تمہارے مال اور تمہاری اولاد آزمائش

(انفال: ۲۸) ہیں۔

جب فتنہ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہوتا ہے اور جب مخلوق کی طرف ہوتا ہے اس کے خلاف ہے، یہ لفظ شرعاً امتحان بمعصیت، قتل اور عذاب کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔

اشرائط ساعت کا معنی | شرط کا معنی ہے، ایک چیز کا دوسری چیز پر موقوف ہونا، اس کی جمع شرط ہے اور شرط کا معنی ہے کسی چیز کی علامت اور نشانی اس کی جمع اشرائط ہے، اور اشرائط ساعت کا معنی ہے قیامت کی علامتیں اور نشانیاں، دن اور رات کے اجزاء میں سے کسی ایک جز کو ساعت کہتے ہیں، اور وقت حاضر کو بھی ساعت کہتے ہیں، چونکہ قیامت کا آنا بہم ہے اس لیے ساعت حاضر میں بھی قیامت کا آنا محتمل ہے اس لیے یہ تینوں کو ساعت کہتے ہیں۔

احادیث میں قیامت کی علامتوں کے بیان میں ان چیزوں کا ذکر ہے: بادلوں کے اٹل مائکوں کی فراوانی کا ہونا، اونچے اونچے مکان بنانا، جہل، زنا اور شراب نوشی کی کثرت، مردوں کی کمی اور عورتوں کی زیادتی، امانتوں کا ضائع کرنا، جنگوں اور فتنوں کا زیادہ ہونا، ان چیزوں کی کثرت قیامت کی علامت ہے، امام مہدی کا خروج، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول و جلال یا خروج، ہاجوج اور داؤد اللارض کا ظہور بھی قیامت کی علامتوں میں سے ہے۔

دفع قیامت پر عقلی دلیل | اہم اس دنیا میں دیکھتے رہتے ہیں کہ بعض لوگ ظلم کرتے کرتے مر جاتے ہیں اور ان کو ان پر کوئی جزا نہیں ملتی اگر اس جہان کے بعد کوئی اور جہان نہ ہو تو ظالم سزا کے بغیر اور مظلوم جزا کے بغیر رہ جاتے گا اور یہ چیز اللہ تعالیٰ کی حکمت کے خلاف ہے اس لیے یہ ضروری ہے کہ اس عالم کے بعد کوئی اور عالم ہو جس میں ظالم کو سزا دی جائے اور مظلوم کو جزا۔

اور جزا اور سزا کے نظام کو برپا کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس عالم کو بالکل ختم کر دیا جائے، کیونکہ جزا اور سزا اس وقت جاری ہو سکتی ہے جب بندوں کے اعمال ختم ہو جائیں، اور جب تک تمام انسان اور یہ کائنات ختم نہیں ہو جاتی لوگوں کے اعمال کا سلسلہ ختم نہیں ہو گا۔ مثلاً قابیل نے قتل کرنے کا طریقہ ایجاد کیا اب اس کے بعد جتنے قتل ہوں گے ان کے قتل کے جرم سے قابیل کے نامہ اعمال میں گناہ لکھا جاتا رہے گا، اس لیے جب تک قتل کا سلسلہ ختم نہیں ہو جاتا قابیل کا نامہ اعمال مکمل نہیں ہو گا، اسی طرح ہابیل نے ظلم سے بدلہ نہ لینے کی رسم ایجاد کی، اب اس کے بعد جو شخص بھی یہ نیکی کرے گا اس کی نیکی میں سے ہابیل کے نامہ اعمال میں نیکی لکھی جاتی رہے گی اس لیے جب تک اس نیکی کا سلسلہ ختم نہیں ہو جاتا ہابیل کا نامہ اعمال مکمل نہیں ہو گا، اسی طرح ایک شخص مسجد یا کنواں بنا کر مر جاتا ہے تو جب تک اس مسجد میں نماز پڑھی جاتی رہے گی جب تک اس کنوئیں سے پانی پیا جاتا رہے گا اس شخص کے نامہ اعمال میں نیکیاں لکھی جاتی رہیں گی، اور کوئی شخص بت خانہ یا شراب خانہ بنا کر مر گیا تو جب تک وہاں بت پرستی یا شراب نوشی ہوتی رہے گی اس کے نامہ اعمال میں برائیاں

بکھٹی جاتی رہیں گی۔

اس لیے جب تک یہ دنیا اور اس دنیا میں انسان موجود ہیں اس وقت تک لوگوں کا نامہ اعمال مکمل نہیں ہو سکتا اور لوگوں کے نامہ اعمال کو مکمل کرنے کے لیے دنیا اور دنیا والوں کو مکمل ختم کرنا ضروری ہے اور اسی کا نام قیامت ہے خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت اس کی متقاضی ہے کہ جزا اور سزا کا نظام قائم کیا جائے اور جزا اور سزا کو نافذ کرنے سے پہلے قیامت کا قائم کرنا ضروری ہے۔

پای

٤١٠٤ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَافِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ مَرْثَدِ بْنِ
أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ عَنْ مَرْثَدِ بْنِ جَدْحَنَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَيْقَظَ مِنْ
نَوْمِهِ وَهُوَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيُلُ اللَّعِيبِ
مِنْ شَرِّ قَدِ اقْتَرَبَ فُتِحَ الْيَوْمَ مِنْ رِذْمٍ يَأْجُوزُ
وَمَا يُجُوزُ مِثْلُ هَذِهِ وَعَقَدَ سُفْيَانُ بَيْنَهُ عَشْرَةَ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَهْلِكَ وَفِينَا الصَّالِحُونَ
قَالَ نَعَمْ إِذَا كَثُرَ الْحَمْتُ

٤١٠٨ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَسَعِيدُ
ابْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ وَمُؤَنِّدُونَ عَنْ حَرْبٍ وَابْنِ أَبِي
عُمَرَ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
وَسَأَلُونِي الْأِسْنَادَ عَنْ سُفْيَانَ فَقَالُوا عَنْ مَرْتَبِكِ
بَدَأَتْ ابْنُ سُلَيْمَةَ عَنْ جَبْبَةَ عَنْ أُمِّ جَبْبَةَ عَنْ
مَرْتَبِكِ بَدَأَتْ جَابِحِينَ -

٤١٠٩ - حَدَّثَنَا حَرْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ أَخْبَرَنِي أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ بِنْتَ أَبِي سُفْيَانَ أَخْبَرَتْهَا أَنَّ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ مَرْوُجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَرَأَى مُحَدَّثًا أَوْجْهَهُ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِئْسَ

حضرت کریم بنام محمد بن محمد رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی یمنہ سے میدان ہونے کو آپ یہ فرما رہے تھے، لا الہ الا اللہ عرب اس شہر کی وجہ سے ہلاک ہو گئے جو اب قریب آہنچیل ہے آج یا جہج ما جہج کی دیوار اتنی کھل گئی ہے، سلطان نے اپنے ہاتھ سے دس کا عدد باندھا، میں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم ہلاک ہو جائیں گے؟ حالانکہ ہم میں صاحبین موجود ہیں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! جب نجدیوں کی کثرت ہوگی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام المومنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے کہا ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھبراٹے ہوئے نکلے اس وقت آپ کا چہرہ سرخ ہو رہا تھا آپ فرما رہے تھے: لا الہ الا اللہ عرب اس شرکی وجہ سے ہلاک ہو گئے اور اب قریب آ رہا ہے۔ آج یا حج ماجرج کی دیوار اتنی کھل گئی

لِلْعَرَبِ مِنْ شَوْقٍ اُقْتَرَبَ فُتِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدْمِ يَأْجُوجَ
وَمَا جُوجَ مِثْلُ هَذِهِ وَحَلَقَ يَأْصْبِعُهُ الْاِصْبَعُ وَالَّتِي
تَلِيهَا قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَنْهَيْكَ وَفِيْنَا
الصَّنَائِحُونَ قَالَ نَعَمْ اِذَا كَثُرَ الْخَبَثُ -

۷۱۰ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ
الَّتِي حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ
خَالِدٍ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ
بْنُ اِبْرَاهِيمَ عَنْ سَعْدِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ مَالِكٍ كِلَاهُمَا
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ ثَوْنَسٍ عَنِ الرَّهَوِيِّ
بِاسْنَادِهِ -

۷۱۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فُتِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدْمِ
يَأْجُوجَ وَ مَا جُوجَ مِثْلُ هَذِهِ وَعَقَدَ وَهْبُ بِيَدِهِ
تِسْعِينَ -

۷۱۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَاقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ
لِقُتَيْبَةَ) قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْاُخْرَانِ
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُقَيْعٍ عَنْ
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْقُبَيْطَةِ قَالَ دَخَلَ الْحَارِثُ بْنُ
أَبِي رَبِيعَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَفْوَانَ وَ أَنَا مَعَهُمَا
عَلَى أَمْرِ سَكَمَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ فَسَأَلَاهَا عَنِ
الْحَبَشِيِّ الَّذِي يُخَسَفُ بِهِ وَكَانَ ذَلِكَ فِي أَيَّامِ
ابْنِ الرَّبِيعِ فَقَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُ عَائِدًا يَا لَيْتَ قُبِعَتْ إِلَيْهِ
بَعَثُ فَإِذَا كَانُوا بِبَيْدَاءَ مِنْ الْأَرْضِ خُسِفَ
بِهِمْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَيْفَ يَمُوتُ كَانَ كَارِهًا
قَالَ يُخَسَفُ بِهِ مَعَهُمْ وَلَكِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ

ہے، آپ نے انگوٹھے اور شہادت کی انگلی سے جلتے بنا
کر دکھایا، میں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم ہلاک ہو جائیں گے؟
حالانکہ ہم میں صابکین موفور ہیں، آپ نے فرمایا: ہاں جب
نجیشتوں کی کثرت ہو جائے گی۔
امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج یا جوج ماجوج کی دیوار اتنی
کھل گئی ہے، درمیب نے اپنی انگلی سے لڑکے کا عقد
بنا کر دکھلایا۔

عبد اللہ بن قطیبہ بیان کرتے ہیں کہ عمارت بن ابی
ربیعہ اور عبد اللہ بن صفوان اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے، ان دونوں نے آپ
سے اس لشکر کے متعلق سوال کیا جس کو زمین میں دھنسا
دیا جائے گا، یہ حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کی
خلافت کا زمانہ تھا، ام المؤمنین نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تھا ایک پناہ لینے والا بیت اللہ کی
پناہ لے گا، اس کی طرف ایک لشکر بھیجا جائے گا، جب وہ
لشکر ہزار زمین میں پہنچے گا تو اس کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا،
میں نے پوچھا: یا رسول اللہ! جو اس لشکر میں زبردستی بھیجا
گیا ہو؟ آپ نے فرمایا اس کو بھی دھنسا دیا جائے گا لیکن
قیامت کے دن اس کو اس کی قیمت پراٹھا جائے گا۔
ابو جعفر نے کہا وہ مدینہ کا میدان ہے۔

الْقِيَامَةِ عَلَى نَبِيِّهِ وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ هِيَ بَيْدَاءُ
الْمَدِينَةِ -

۷۱۱۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
رُحَيْثَرُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رُقَيْعٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
وَقِي حَدِيثُهُمْ قَالَ فَلَقِيتُ أَبَا جَعْفَرٍ فَقُلْتُ إِنَّهَا
إِسْمَاءُ قَالَتْ بَيْدَاءُ مِنَ الْأَرْضِ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ
كَلَّا وَاللَّهِ إِنَّهَا لَبَيْدَاءُ الْمَدِينَةِ -

۷۱۱۴ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَافِ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ
(وَاللَّفْظُ لِعُمَرَ) قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ
عَنْ أُمِّهِ بْنِ صَفْوَانَ سَمِعَ جَدَّهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
صَفْوَانَ يَقُولُ أَخْبَرْتَنِي حَفْصَةُ أَنَّهَا سَمِعَتْ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيَوْمَ مَسَرَّ
هَذَا الْبَيْتِ جَيْشٌ يَغْزُوهُ حَتَّى إِذَا كَانُوا
بَبَيْدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ يُخَسِّفُ بَأْسُ طَاهِرٍ وَ
يُنَادِي أَوْلَاهُمْ أَحَدُهُمْ ثُمَّ يُخَسِّفُ بِهِمْ فَلَا يَبْقَى
إِلَّا الشَّرِيدُ الَّذِي يُخْبِرُ عَنْهُمْ فَقَالَ رَجُلٌ أَشْهَدُ
عَلَيْكَ أَتَيْتُكَ لَمْ تَكُنْ بَعْدَ عَلَى حَفْصَةَ وَأَشْهَدُ عَلَى
حَفْصَةَ أَنَّهَا لَمْ تَكُنْ بَعْدَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں
ہے: میں ابو جعفر سے ملا میں نے کہا ام المؤمنین نے تو زمین
کا ایک میدان کہا تھا ابو جعفر نے کہا یہ بخدا وہ مدینہ منورہ کا
میدان ہے۔

حضرت ام المؤمنین حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا
ہے: اس بیت سے لڑنے کے ارادہ سے ایک لشکر
روانہ ہوگا، حتیٰ کہ جب وہ زمین کے ایک میدان میں پہنچے گا تو
اس لشکر کے درمیان حصہ کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا، اور
پلے حصہ والے آخری حصہ والے کو پکاریں گے، پھر ان
کو لکھی دھنسا دیا جائے گا، پھر صرف وہ شخص باقی رہ جائے گا
جو جھاگ کر ان کی اطلاع دے گا، ایک شخص نے کہا میں
گو اسی دیتا ہوں کہ تم نے حضرت ام المؤمنین حفصہ پر جھوٹ
نہیں باندھا اور میں گو اسی دیتا ہوں کہ حضرت ام المؤمنین
حفصہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ نہیں باندھا۔

حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک قوم اس بیت
پر بھی کعبہ میں پناہ لے گی، ان کے ساتھ لشکر ہوگا، عدوی
توت ہوگی نہ ساز و سامان ہوگا، ان سے لڑنے کے
لیے ایک لشکر بھیجا جائے گا حتیٰ کہ جب وہ زمین کے ایک
میدان میں پہنچیں گے تو ان کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا،
یوسف کہتے ہیں کہ ان دنوں اہل شام کا لشکر مکہ مکرمہ کی
طرف روانہ ہو رہا تھا، عبد اللہ بن صفوان نے کہا یہ بخدا یہ
وہ لشکر نہیں ہے، زید نے کہا مجھے حضرت ام المؤمنین سے
یہ حدیث یوسف کی روایت کی طرح پہنچی ہے اور اس میں

۷۱۱۵ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بَيْنَ مَيْمُونٍ
حَدَّثَنَا أَبُو لَيْدٍ ابْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو
حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ
الْعَامِرِيِّ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهِلِكٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ صَفْوَانَ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَيَعُودُ هَذَا الْبَيْتُ
يَعْنِي الْكَعْبَةَ قَوْمٌ لَيْسَتْ لَهُمْ مَنَعَةٌ وَلَا عُدَّةٌ
وَلَا عُدَاةٌ يَبْعَثُ إِلَيْهِمْ جَيْشٌ حَتَّى إِذَا كَانُوا
بَبَيْدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ يُخَسِّفُ بِهِمْ قَالَ يُونُسُ وَ
أَهْلُ الشَّامِ يَوْمَئِذٍ يُسِيرُونَ إِلَى مَكَّةَ فَقَالَ

عبداللہ بن صفوان کے بیان کیے ہوئے لشکر کا ذکر نہیں ہے۔

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَفْوَانَ أَمَّا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِهَذَا الْجَيْشِ قَالَ تَرِيدُ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ الْعَامِرِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَابِطٍ عَنِ الْخَارِثِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ عَنْ أَقِمِ الْمُؤْمِنِينَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُوسُفَ بْنِ مَا هَلِكَ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِيهِ الْجَيْشَ الَّذِي ذَكَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَفْوَانَ -

۷۱۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ الْفَضْلِ الْحَدَّادِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ عِثْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَنَامِهِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَنَعْتَ شَيْئًا فِي مَنَامِكَ لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُهُ فَقَالَ الْعَجَبُ إِنَّ نَاسًا مِنْ أُمَّتِي يَوْمُونَ يَا لَبِيتَ بِرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَدْ لَجَأَ يَا لَبِيتَ حَتَّى إِذَا كَانُوا يَا لَبِيتَ آءِ خُسْفٍ بِهِمْ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْبَطْرِيْقَ قَدْ يَجْمَعُ النَّاسَ قَالَ نَعَمْ فِيهِمْ الْمُسْتَبْجِرُ وَالْمُتَجَبِّرُ وَابْنُ السَّبِيلِ يَهْلِكُونَ مَهْلَكًا وَاحِدًا أَوْ يَصْدُرُونَ مَصَادِرَ شَيْءٍ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا

التَّائِقُ وَاسْتَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ دَوَالْفَقْظُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ اسْتَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْوَثُونَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَوْدَةَ عَنْ أَسَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَفَ عَلَى أَطْعَمٍ مِنْ أَطْعَامِ الْمَدِينَةِ ثُمَّ قَالَ هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى إِنْ لَادَى مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالَ بَيْوتِكُمْ كَمَوَاقِعِ الْقَطْرِ -

۷۱۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَّ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَاءِ فَخَوَّكَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن میں اپنے اٹھ پیر ہلائے، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے یمن میں وہ کام کیا جو آپ پہلے نہیں کرتے تھے، آپ نے فرمایا: تعجب ہے! میری امت کے کچھ لوگ قریش کے ایک شخص کو (کمپڑے کے لیے)، بیت اللہ کا قصد کریں گے، جس نے بیت اللہ میں پناہ لی ہوئی ہوگی، حتیٰ کہ جب وہ میدان میں پہنچیں گے تو ان کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا، ہم نے کہا یا رسول اللہ! راستہ میں تو سب لوگ جمع ہوتے ہیں آپ نے فرمایا: ہاں ان میں بااختیار، مجبور اور مسافر بھی ہوں گے وہ سب ایک ساتھ ہلاک ہو جائیں گے، پھر اللہ تعالیٰ ان کی میتوں کے اعتبار سے ان کو الگ الگ اٹھائے گا۔

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ کے قتلوں میں سے بعض قتلوں پر چڑھے، پھر فرمایا: کیا تم وہ دیکھ رہے ہو جو میں دیکھ رہا ہوں؟ میں قتلوں کے گرنے کی جگہوں کو اس طرح دیکھ رہا ہوں جس طرح تمہارے گھروں میں بارش کے قطرؤں کے گرنے کی جگہیں ہوتی ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۷۱۱۹۔ حَدَّثَنِي عُمَرُ وَالتَّائِقُ وَالحَسَنُ الْجَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ) حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي ابْنُ الْمُسْتَيْبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَكُونُ فِتْنٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ خَيْرٌ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَائِيهِ وَالْمَائِيهِ خَيْرٌ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي مَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَسْتَشْرِفُهُ وَمَنْ وَجَدَ فِيهَا مَلَجًا فَلْيَعُدْ بِهِ -

۷۱۲۰۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ وَالتَّائِقُ وَالحَسَنُ الْجَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُطِيعِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ نَوْفَلِ بْنِ مُعَاوِيَةَ مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ هَذَا إِلَّا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ يَزِيدُ مِنَ الصَّلَاةِ صَلَاتَهُ مَنْ قَاتَلَهُ فَمَاتَ مَوْتًا أَوْ هَلَكَ وَمَا لَمْ يَمُتْ

۷۱۲۱۔ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكُونُ فِتْنَةٌ السَّائِرُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْيَقْظَانِ وَالْيَقْظَانُ خَيْرٌ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ خَيْرٌ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي فَمَنْ وَجَدَ مَلَجًا أَوْ مَعَادًا فَلْيَسْتَعِذْ -

۷۱۲۲۔ حَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ فَصِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مَرِيَدٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ الشَّحَامُ قَالَ انْطَلَقْتُ أَنَا وَفَرَّقُ الشَّيْخِيُّ إِلَى مَسِيلِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ وَهُوَ فِي أَرْضِهِمْ فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ فَقُلْنَا هَلْ سَمِعْتَ أَبَاكَ يُحَدِّثُ فِي الْفِتَنِ حَدِيثًا

حضرت البربریہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: منقریب فتنے برپا ہوں گے، ان میں بیٹھنے والا کھڑے ہونے والے سے بہتر ہوگا، اور کھڑا ہونے والا بیٹھنے والے سے بہتر ہوگا اور چلنے والا دوڑنے والے سے بہتر ہوگا، جو ان فتنوں کو دیکھے گا وہ فتنے اس کو دیکھ لیں گے (یعنی اس کو ہلاک کر دیں گے) اور جس شخص کو ان سے پناہ کی جگہ مل جائے وہ پناہ حاصل کر لے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی، اس میں یہ اضافہ ہے نمازوں میں ایک نماز ایسی ہے جس کی وہ نماز فوت ہو جائے گویا اس کے اہل اور مال سب لٹ گئے۔

حضرت البربریہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ فتنے ہوں گے، ان میں سونے والا بیدار سے بہتر ہوگا، اور بیدار کھڑے ہونے والے سے بہتر ہوگا اور کھڑا ہونے والا دوڑنے والے سے بہتر ہوگا، پس جس شخص کو ان فتنوں سے پناہ کی جگہ مل جائے وہ پناہ حاصل کر لے۔

عثمان بن شحام بیان کرتے ہیں کہ میں اور فرقدی بنی مسلم بن ابی بکرہ سے ملنے ان کی زمین میں گئے، ہم نے پوچھا کیا آپ نے اپنے والد سے فتنوں کے متعلق کوئی حدیث سنی ہے، انہوں نے کہا ہاں، ہم نے حضرت البربرہ سے سنا وہ یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ

قَالَ تَعَمَّرَ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ لَا يُحَدِّثُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا سَكُونٌ فِتْنٌ
أَلَا تَحْمَرُّ تَكُونُ فِتْنَةً الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاثِي
فِيهَا وَالْمَاثِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي إِلَيْهَا أَلَا قِيَادَا
نَزَلَتْ أَوْ دَقَعَتْ فَمَنْ كَانَ لَهُ إِبِلٌ فَلْيَلْحَقْ بِإِبِلِهِ
وَمَنْ كَانَتْ لَهُ غَنَمٌ فَلْيَلْحَقْ بِغَنَمِهِ وَمَنْ كَانَتْ
لَهُ أَرْضٌ فَلْيَلْحَقْ بِأَرْضِهِ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ إِبِلٌ وَلَا غَنَمٌ وَلَا
أَرْضٌ قَالَ يَعْمَلُ إِلَى سَيْفِهِمْ قِيدُ عَلَى حَدِّهِ يَحْجِرُهُمْ
لِيَتَبَهُمُ إِنْ اسْتَطَاعَ التَّجَاعُ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغَتْ اللَّهُمَّ
هَلْ بَلَغَتْ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغَتْ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ أَكْرِهْتُ حَتَّى يَنْطَلِقَ
بِي إِلَى أَحَدِ الصَّفَيْنِ أَوْ أَحَدِ الْفَيْتَيْنِ فَضَرَبْتَنِي
رَجُلٌ بِسَيْفِهِمْ أَوْ يَجِيءُ سَهْمٌ فَيَقْتُلَنِي قَالَ
يُيَبِّؤُ يَأْتِيهِمْ وَاشْمُكْ وَيَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ
التَّيَارِ -

علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب فتنے ہوں گے، سنو پھر فتنے
ہوں گے، ان میں بیٹھنے والا چلنے والے سے بہتر ہوگا،
اور ان میں چلنے والا، دوڑنے والے سے بہتر ہوگا،
سنو جب یہ فتنے واقع ہوں تو جس شخص کے پاس اونٹ
ہوں وہ اپنے اونٹوں کے ساتھ لاحق ہو جائے، اور
جس کے پاس بکریاں ہوں وہ اپنی بکریوں کے ساتھ
لاحق ہو جائے، اور جس کی زمین ہو وہ اپنی زمین پر چلا
جائے، ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے کہ
جس شخص کے پاس اونٹ، بکریاں اور زمین نہ ہو وہ آپ
نے فرمایا وہ اپنی تلوار لے کر اس کی دھار کو پھتر
سے کند کر دے، پھر اگر وہ نجات حاصل کر سکتا ہو
تو نجات حاصل کرے، اسے اللہ کیا میں نے تبلیغ
کر دی ہے؟ اسے اللہ کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟
اسے اللہ کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ ایک شخص نے
کہا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے اگر مجھے جبراً کسی ایک صفت
یا کسی ایک جماعت میں داخل کر دیا جائے، پھر مجھے ایک
شخص تلوار سے مار دے، یا مجھے کوئی تیرا کر لگے جس
سے میں قتل ہو جاؤں؟ آپ نے فرمایا: وہ شخص اپنے اور
تیرے گناہ کے ساتھ لوٹے گا! اور وہ جہنمی ہوگا۔

۴۱۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كُثَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
الْمُنْكَثَرِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ عُثْمَانَ
الشَّحَامِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ
وَحَوْحَدِيثُ حَمَّادٍ إِلَى أَخِيهِ وَانْتَهَى حَدِيثُ وَكِيعٍ
عَنْدَ قَوْلِهِ إِنْ اسْتَطَاعَ التَّجَاعُ وَلَوْ يَدُ كُرْمَا
بَعْدَهُ -

۴۱۲۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ
حُسَيْنٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ
أَيُّوبَ وَيُوسُفَ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ الْأَخْنَفِ بْنِ قَلْبِيسَ

احنف بن قیس کہتے ہیں میں نے روایت ہوا اور میں اس
شخص (حضرت علی کی مدد) کا ارادہ رکھتا تھا، میری حضرت ابو بکر
سے ملاقات ہوئی، انھوں نے کہا اسے احنف تم کہاں جا

قَالَ حَرَجْتُ وَأَنَا أُرِيدُ هَذَا الرَّجُلَ فَلَقِيَنِي أَبُو بَكْرٍ
فَقَالَ أَيْنَ تُرِيدُ يَا أَحْنَفُ قَالَ قُلْتُ أُرِيدُ نَصْرَ
ابْنِ عَجْرٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُونِي
عَلَيَّ قَالَ فَقَالَ لِي يَا أَحْنَفُ ارْجِعْ فَإِنِّي سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا تَوَاجَعَ
الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفِهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي
النَّارِ قَالَ فَقُلْتُ أَوْ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا
الْقَاتِلُ قَتَلَا بِالْمَقْتُولِ قَالَ إِنَّهُ قَدْ أَرَادَ
قَتْلَ صَاحِبِهِ -

ہے ہمارے انہوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے عم زاد کی مدد کا ارادہ رکھتا ہوں، (یعنی حضرت علی کی) خبر
ابو بکر نے مجھ سے کہا اے احنف! واپس جاؤ، کیونکہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے
کہ جب دو مسلمان اپنی تلواروں سے مقابلہ کریں تو قاتل
اور مقتول دونوں جہنمی ہیں، میں نے کہا یا رسول اللہ!
کیا اسی طرح حکم ہے؟ یہ تو قاتل ہے مگر مقتول کا کیا گناہ
ہے؟ آپ نے فرمایا: اس نے بھی اپنے حریف کے قتل
کا ارادہ کیا تھا۔

۷۱۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقَصَبِيُّ
حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ وَيُونُسَ وَالْمَعْلَى بْنِ زِيَادٍ
عَنِ الْحَسَنِ عَنِ الْأَحْنَفِ بْنِ قَلْبِشٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
الْتَقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفِهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ
فِي النَّارِ -

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب دو مسلمان
اپنی تلواروں سے مقابلہ کرتے ہیں تو قاتل اور مقتول
دونوں جہنمی ہیں۔

۷۱۲۶ - وَحَدَّثَنِي حَجَّابُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ مِنْ كِتَابِهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ
بِسَنَدٍ إِسْنَادٍ نَحْوِ حَدِيثِ أَبِي كَامِلٍ عَنْ حَمَّادٍ
إِلَى الْخَيْرِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اسناد ذکر کی۔

۷۱۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يُحْيَى بْنُ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
وَأَبْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا الْمُسْلِمَانِ
حَمَلَا أَحَدَهُمَا عَلَى آخِيهِ السِّلَاحَ فَهُمَا فِي جُحُوفِ
جَهَنَّمَ فَإِذَا قُتِلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبُهُ وَخَلَا هَا

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو مسلمانوں میں سے
کوئی ایک اپنے بھائی پر تلوار اٹھائے تو وہ دونوں جہنم
کے کنارے پر جاتے ہیں اور جب ان میں سے ایک
دوسرے کو قتل کر دے تو دونوں جہنم میں داخل ہو
جاتے ہیں۔

جَمِيعًا۔

۱۲۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُرِّحَ دِينُهَا وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتِيلَ فِتْنَتَانِ عَظِيمَتَانِ وَ تَكُونُ بَيْنَهُمَا مَقْتَلَةٌ عَظِيمَةٌ وَ دَعَوَاهُمَا وَاجِدَتَانِ۔

۱۲۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) عَنْ سَهْلِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكْثُرَ الْهَرَجُ قَالُوا وَ مَا الْهَرَجُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْقَتْلُ الْقَتْلُ۔

۱۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ كِلَاهُمَا عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ (وَ اللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ) حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي أَسْنَاءَ عَنْ كُتَيْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ نَادَى إِلَى الْأَرْضِ فَرَأَيْتُ مُشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَإِنَّ أُمَّتِي سَيَبُلُّهُ مُلْكُهَا مَا رَوَى لِي مِنْهَا وَ أُعْطِيتُ الْكَذْرَيْنِ الْأَحْمَرِ الْأَبْيَضَ وَ رَأَيْتُ سَأَلْتُ رَبِّي لَا تُقِمْ لِي أُمَّتِي أَنْ لَا يُهْلِكَهَا بِسَنَةِ بَعَامَةٍ وَ أَنْ لَا يَسْلُطَ عَلَيْهِمْ عَدُوٌّ مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَهُ بِيَضَّتْهُمْ وَ إِنَّ رَبِّي قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي إِذَا قَضَيْتُ قَضَاءً فَإِنَّهُ لَا يَسْرُدُ وَ إِنِّي أُعْطِيتُكَ لِأُمَّتِكَ أَنْ لَا أَهْلِكَهُمْ بِسَنَةِ بَعَامَةٍ وَ أَنْ لَا أَسْلُطَ عَلَيْهِمْ عَدُوٌّ مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ يَسْتَبِيحُهُمْ بِيَضَّتْهُمْ وَلَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَنْ يَأْخُطُّ أَرْهَاقًا وَ قَالَ مَنْ بَيْنَ أَقْطَارِهَا حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يَهْلِكُ بَعْضًا وَ يَسْبِي بَعْضُهُمْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی، جب تک کہ دو عظیم جماعتوں کے درمیان جنگ نہ ہو جائے، ان کے درمیان عظیم جنگ ہوگی اور ان کا دعویٰ ایک ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک بہت زیادہ ہرج نہ ہو، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! ہرج کیا ہے؟ آپ نے فرمایا قتل، قتل۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے لیے تمام روئے زمین کو سمیٹ دیا، اور میں نے اس کے تمام مشارق اور مغارب کو دیکھ لیا، اور جو زمین میرے لیے سمیٹ دی گئی تھی عنقریب میری امت کی حکومت وہاں تک پہنچے گی، اور مجھے سرخ اور سفید دو خزانے دیے گئے، اور میں نے اپنی امت کے لیے اپنے رب سے یہ سوال کیا کہ وہ اس کو عام قحط سالی سے ہلاک نہ کرے، اور ان کے علاوہ ان پر کوئی اور دشمن نہ مسلط کیا جائے جو ان سب کی جانوں کو مباح کرے، اور بے شک میرے رب نے فرمایا: اے محمد! جب میں کوئی فیصلہ کروں تو وہ رد نہیں ہوتا، اور بے شک میں نے تمہاری امت کے لیے فیصلہ کر دیا ہے کہ ان کو عام قحط سالی سے ہلاک نہیں کروں گا، اور ان کے علاوہ ان کے اوپر کوئی ایسا دشمن مسلط نہیں کروں گا جو ان کی جانوں کو مباح کرے، خواہ

بَعْضًا.

ان کے خلاف تمام روئے زمین کے لوگ جمع ہو جائیں،
ہاں اس امت کے بعض لوگ بعض دوسروں کو ہلاک کر دیں
اور بعض بعض کو قید کریں گے۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تمام
روئے زمین کو میرے لیے پسٹ دیا، حتیٰ کہ میں نے
اس کے تمام مشرق اور مغربوں کو دیکھ لیا اور اللہ تعالیٰ
نے مجھے سرج اور سفید دوختا نے عطا فرمائے، اسی
کے بعد الیہ کی روایت کی مثل ہے۔

۱۳۱۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ
بْنُ اِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُعْتَمِدِ وَابْنُ مَسَارٍ قَالَ
اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الزَّخَرَوِيُّ حَدَّثَنَا مُعَاوِدُ بْنُ
مِهْشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ
عَنْ أَبِي اسْمَاءَ الرَّحِيصِيِّ عَنْ ثَوْبَانَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذُو
لِأَرْضٍ حَتَّى دَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَ
أَعْطَانِي الْكَزْرَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ ثُمَّ ذَرَفَ
نَحْوِي حِدِيثُ الْيُتُوبِ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ.

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقام قالیہ سے
تشریف لاتے تھے کہ جب آپ بنو مہاویر کی مسجد سے گزرے
تو آپ نے وہاں داخل ہو کر دو رکعت نماز پڑھی، ہم نے
بھی آپ کے ساتھ نماز پڑھی، آپ نے اپنے رب سے
بہت طویل دعا کی، پھر آپ ہماری طرف سرے، پھر حضور صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے اپنے رب سے تین
چیزوں کا سوال کیا تھا، اللہ تعالیٰ نے مجھے وہ چیزیں عطا
فرمائیں اور ایک چیز سے مجھے روک دیا، میں نے اپنے
رب سے یہ سوال کیا کہ وہ میری امت کو غلط سالی سے ہلاک
نہ کرے، اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ چیز عطا کر دی، اور میں نے
اللہ تعالیٰ سے یہ سوال کیا کہ وہ میری امت کو غرق کر کے ہلاک
نہ کرے تو اللہ تعالیٰ نے یہ چیز مجھے عطا کر دی، اور میں نے

۱۳۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ
لَهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ أَخْبَرَنِي
عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ ذَاتَ يَوْمٍ مِنَ الْعَالِيَةِ حَتَّى
إِذَا مَرَّ بِمَسْجِدِ بَنِي مُعَاوِيَةَ دَخَلَ فَرَكَهَ فِيهِ
رُكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْنَا مَعَهُ وَدَعَا رَبَّهُ طَوِيلًا ثُمَّ
انْصَرَفَ إِلَيْنَا فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُ
رَبِّي ثَلَاثًا فَأَعْطَانِي ثَلَاثِينَ وَمَنْعَنِي وَاحِدَةً
سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يُهْلِكَ أُمَّتِي بِالسِّنَةِ فَأَعْطَانِيهَا
وَسَأَلْتُ أَنْ لَا يُهْلِكَ أُمَّتِي بِالْغَرَقِ فَأَعْطَانِيهَا
وَسَأَلْتُ أَنْ لَا يُجْعَلَ بِأَسْمِهِ بَلَاءٌ لِيَوْمٍ فَمَنْعَنِيهَا.

اللہ تعالیٰ سے یہ سوال کیا کہ ان کی ایک دوسرے سے
لڑائی نہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سوال سے روک دیا۔
حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ اصحاب کی ایک

۱۳۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
مُؤَدَّانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ

جماعت کے ساتھ آئے، اور آپ کا جو معاویہ کی مسجد سے گزر ہوا۔

الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ
أَقْبَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَسَرَّ بِمَسْجِدِ بَنِي مُعَاوِيَةَ
بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ لُثَمِيرٍ -

ابو اور ریس خولانی بیان کرتے ہیں کہ حضرت مدنیہ
بن بیان رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ بخدا میں اب سے
کر قیامت تک ہونے والے فتنہ کو تمام لوگوں سے
زیادہ جاننے والا ہوں، اور میرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ یہی حال تھا کہ آپ نے مجھے راز کی وہ
باتیں بتائیں جو میرے علاوہ اور کسی کو نہیں بتائیں، ایک
دن ایک مجلس میں آپ فتنوں کے متعلق بیان فرماتے
تھے، اس مجلس میں میں بھی حاضر تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فتنوں کو گنتے ہوئے فرمایا: تین فتنے ایسے
ہیں جو کسی چیز کو نہیں چھوڑیں گے، ان میں سے بعض فتنے
گرمیوں کی آمدھیوں کی طرح ہیں، بعض فتنے چھوڑے ہیں
اور بعض بڑے ہیں، حضرت مدنیہ نے کہا میرے علاوہ
اس مجلس کے تمام شرکاء اب فوت ہو چکے ہیں۔

۴۱۳۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمَةَ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ زَيْهَابٍ
أَنَّ أَبَا ذَرٍّ رَأَى الْخَوْلَانِيَّ كَانَ يَقُولُ قَالَ حَدَّثَنِي
ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ اللَّهَ إِذَا لَا عِلْمَ لِلنَّاسِ بِكُلِّ فِتْنَةٍ
هِيَ كَائِنَةٌ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَ السَّاعَةِ وَمَا بِي
إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَسْرًا إِلَى ذَلِكَ شَيْئًا لَمْ يَحْدِثْهُ غَيْرِي وَلَكِنْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ
يُحَدِّثُ فَيُجْلِسُ أَخَا فِتْنَةٍ عَنِ الْفِتْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُعَذِّبُ الْفِتْنِ مِنْهُمْ ثَلَاثَ
لَا يَكْدُنَ يَذَرَنَ شَيْئًا وَمِنْهُمْ فِتْنٌ كَرِيهًا
الضَّيْفُ مِنْهَا صَغَارٌ وَمِنْهَا كِبَارٌ قَالَ حَدَّثَنِي
فَذَهَبَ أُرْلَافُكَ الرَّهْطُ كُلُّهُمْ غَيْرِي -

حضرت مدنیہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری سائے کھڑے
ہوئے اور آپ نے اس وقت سے لے کر قیامت تک
ہونے والی تمام چیزوں کو بیان کر دیا، جس نے ان
کو یاد رکھا، اس نے یاد رکھا اور جس نے ان کو بھلا دیا
اس نے بھلا دیا، اس واقعہ کو میرے یہ اصحاب جانتے ہیں
بعض چیزوں کو میں بھول گیا تھا لیکن جب میں نے ان
کو دیکھا تو وہ یاد آگئیں، جس طرح کوئی شخص کسی کا چہرہ دیکھ
کر بھول جاتا ہے اور جب وہ سامنے آتا ہے تو اس کو
پہچان لیتا ہے۔

۴۱۳۵ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحْضَرْنَا
بْنُ إِدْرِيسَ قَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا
جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ حَدَّثَنِي قَالَ
قَامَ فِيمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَامًا
مَا شَرَكَ شَيْئًا يَكُونُ فِي مَقَامِهِ ذَلِكَ إِلَى قِيَامِ
السَّاعَةِ إِلَّا حَدَّثَتْ بِهِ حِفْظُهُ مَنْ حِفْظُهُ وَنَسِيَتْ
مَنْ نَسِيَتْ قَدْ عَلِمَهُ أَصْحَابُهُ هُوَ لَا يَدْرِي لَيْكُونُ
مِنْهُ الْعَنَى قَدْ نَسِيَتْهُ زَاكَ فَادَّكَّرَهُ كَمَا يَدَّكَّرُ
الرَّجُلُ وَجْهَ الرَّجُلِ إِذَا غَابَ عَنْهُ ثُمَّ إِذَا رَأَاهُ
عَرَفَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۴۱۳۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْفٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِلَى

قَوْلِهِمْ وَلَيْسَ مِنْ نَسَبِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ .
 ۷۱۳۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
 بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَرْثَدَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
 كَثِيرٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
 عَدِيٍّ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ حَذِيفَةَ
 أَنَّ قَالَ أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ فَمَا مِنْهُ شَيْءٌ
 إِلَّا قَدْ سَأَلْتُهِ إِلَّا إِنِّي لَمْ أَسْأَلْهُ مَا يُخْرِجُ أَهْلَ
 الْمَدِينَةِ مِنَ الْمَدِينَةِ .

۷۱۳۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
 وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
 نَحْوَهُ .

۷۱۳۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْقُوبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
 الدَّوَّاسِيِّ وَحُجَّابِ بْنِ الشَّاعِرِ جَمِيعًا عَنْ أَبِي
 عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ أَخْبَرَنَا عُرْوَةُ
 بْنُ ثَابِتٍ أَخْبَرَنَا عَلِيًّا بْنُ أَحْمَرَ حَدَّثَنَا أَبُو
 زَيْدٍ (يَعْنِي عَمْرَو بْنَ أَطْطَبَ) قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَجْرَ وَصَعِدَ الْمِنْبَرَ
 وَخَطَبَنَا حَتَّى حَضَرَتِ الظُّهْرُ فَقَالَ فَصَلُّوا ثُمَّ
 صَعِدَ الْمِنْبَرَ فَخَطَبَنَا حَتَّى حَضَرَتِ الْعَصُورُ ثُمَّ قَالَ
 فَصَلُّوا ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرَ فَخَطَبَنَا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ
 فَأَخْبَرَنَا بِمَا كَانَ وَبِمَا هُوَ كَائِنٌ قَدْ عَلِمْنَا أَحْقَظْنَا .

۷۱۴۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ وَ
 مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ
 قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ وَحَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ
 عَنْ تَرْوَيْتٍ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ فَقَالَ
 أَتَيْكُمْ بِحَقِّ حَدِيثٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي الْفِتْنَةِ كَمَا قَالَ قَالَ فَقُلْتُ أَنَا قَالَ إِنَّكَ لَجَوْرِي
 وَكَيْفَ قَالَ قُلْتُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ قیامت
 تک جو کچھ ہونے والا تھا اس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مجھے خبر دی ہے اور ہر چیز کے متعلق میں نے آپ
 سے سوال کیا، البتہ میں نے آپ سے یہ سوال نہیں کیا کہ
 اہل مدینہ کو کیا چیز مدینہ سے نکالے گی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابو زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو فجر کی نماز پڑھائی، اور منبر
 پر رونق افروز ہوئے، اور ہم کو خطبہ دیا حتیٰ کہ ظہر آگئی، آپ
 نے منبر سے اتر کر ظہر پڑھائی، پھر منبر پر چڑھ کر ہمیں خطبہ
 دیا حتیٰ کہ عصر آگئی، پھر آپ نے اتر کر عصر پڑھائی پھر منبر پر
 چڑھ کر ہمیں خطبہ دیا حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا پھر آپ نے
 ہمیں وہ تمام چیزیں بتادیں جو ہر چکی تختیں اور ہونے
 والی تھیں (یعنی ماسکات و ماسکون کی خبریں) میں سوچ رہا تھا
 زیادہ حافظ تھا وہ زیادہ عالم تھا۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے انھوں
 نے کہا تم میں سے کتنے کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی حدیث کس کو یاد ہے؟ حضرت حذیفہ نے کہا مجھے یاد
 ہے، حضرت عمر نے کہا تم بہت جرات مند ہو وہ حدیث
 کس طرح ہے؟ انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: ہر وہ کسے اہل

وَسَلَّمَ يَقُولُ فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَنَفْسِهِ
وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ يَكْفُرُهَا الصِّيَامُ وَالصَّلَاةُ وَالْعَدَقَةُ
وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ
فَقَالَ عُمَرُ لَيْسَ هَذَا أُرِيدَ إِشْمَاقُ إِيْدِهِ الَّتِي تَكُونُ
كَمَوْجِ الْبَحْرِ قَالَ فَقُلْتُ مَا لَكَ وَلَهَا يَا أُمَيَّةُ
الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابًا مُخْلَقًا قَالَ
أَفَيْكَسُ الْبَابُ أَمْ يُفْتَحُ قَالَ قُلْتُ لَا بَلْ يُكْسَرُ
قَالَ ذَلِكَ أَحَدِي أَنْ لَا يُخْلَقَ أَبَدًا قَالَ فَقُلْنَا
لِحَدِيثِهِ هَلْ كَانَ عُمَرُ يَعْلَمُ مِنَ الْبَابِ قَالَ
نَعَمْ كَمَا يَعْلَمُ أَنَّ دُونَ عِدَّةِ اللَّيْلَةِ إِيَّايَ حَدَّثَنِي
حَدِيثًا لَيْسَ يَا لَأَغَالِيطٍ قَالَ فَهَبْنَا أَنْ نَسْأَلَ
حَدِيثَهُ مِنَ الْبَابِ فَقُلْنَا لِمَسْرُوقٍ سَلِّمْ فَسَأَلَهُ
فَقَالَ عُمَرُ

مال، اس کی جان، اس کی اولاد اور اس کے پڑوسی میں فتنہ ہے
جس کا کفارہ روزے، نماز، صدقہ، نیکی کا حکم دینا اور
بُرائی سے روکنا ہے، حضرت عمر نے کہا میری یہ سرائیں
ہے میری سرائیں تو وہ فتنہ ہے، جو سمندر کی موجوں کی طرح اُٹھ
اُٹھے گا، حضرت مدلیفہ نے کہا اے امیر المؤمنین! آپ کو کس
فتنہ سے کیا خطرہ ہے! آپ کے اور اس فتنہ کے درمیان
ایک معطل دروازہ ہے، حضرت عمر نے پوچھا اس دروازے
کو کھولا جائے گا یا توڑا جائے گا، میں نے کہا نہیں بلکہ توڑا جائے گا،
حضرت عمر نے کہا پھر اس بات کی زیادہ توقع ہے کہ وہ دروازہ کبھی بند نہیں
ہوگا، راوی کہتے ہیں پھر ہم نے حضرت مدلیفہ سے پوچھا: حضرت عمر
جانتے تھے کہ دروازے سے کیا مراد ہے؟ انہوں نے کہا ہاں جیسے
وہ جانتے تھے کہ صبح کے بدلتے ہیں، میں نے ان کو ایک حدیث
بیان کی جو بکھارت نہیں ہے، پھر ہم حضرت مدلیفہ سے یہ پوچھنے
سے ڈرے کہ دروازہ سے کیا مراد ہے، ہم نے مسروق سے کہا تم
پوچھو انہوں نے پوچھا تو حضرت مدلیفہ نے کہا دروازے سے مراد خود حضرت عمر
امام مسلم نے اس حدیث کی پانچ سندیں بیان کیں، تحقیق
کی روایت میں ہے میں نے حضرت مدلیفہ کو یہ کہتے ہوئے
سنا ہے۔

۷۱۳۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
أَبُو سَعِيدٍ الْأَدَبِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ح وَحَدَّثَنَا
عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ح وَحَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى ابْنُ يُونُسَ ح وَ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمِيْرٍ
كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ
أَبِي مُعَاذٍ وَفِي حَدِيثِ عِيسَى عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ شُعَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ حَدِيثَهُ يَقُولُ

۷۱۳۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنْ جَامِعِ بْنِ أَبِي رَاشِدٍ وَالْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ
عَنْ حَدِيثِهِ قَالَ قَالَ عُمَرُ مَنْ يُحَدِّثُنَا عَنِ الْفِتْنَةِ
وَاقْتَصَّ الْحَدِيثَ بِنَحْوِ حَدِيثِهِمْ

۷۱۳۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ
بْنُ حَاتِمٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ

حضرت مدلیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر
نے کہا میں فتنہ کے متعلق حدیث کو بیان کرے گا، پھر
حسب سابق ہے۔

حضرت جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں واقعہ
جرم کے دن آیا وہاں ایک شخص بیٹھا ہوا تھا، میں نے کہا

آج تو یہاں بہت محرم ریزی ہو گی، اس شخص نے کہا بہ خدا ہرگز نہیں! میں نے کہا خدا کی قسم کیوں نہیں ہو گی! اس نے کہا یہ خدا ہرگز نہیں ہو گا! میں نے کہا خدا کی قسم کیوں نہیں ہو گا! اس نے کہا یہ خدا ہرگز نہیں! یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے جو آپ نے مجھ سے فرمائی ہے، میں نے کہا آج تک میرے پاس بیٹھنے والوں میں تم سب سے بڑے آدمی ہو، میں تمہاری مخالفت کر رہا تھا، حالانکہ تم نے اس سلسلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث سنی ہوئی تھی، تم نے مجھے منع کیوں نہیں کیا، پھر میں نے سوچا اس وقت سے کیا فائدہ میں نے ان کی بات مر کر ان کے متعلق سوال کیا تو وہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی جب تک کہ دریائے فرات سے ایک سونے کا پہاڑ نہ نکل آئے، جس پہ لوگوں کا قتال ہوگا، اور ہر سواد میں سے نینا لٹے آدمی مارے جائیں گے اور ان میں سے ہر شخص یہ سوچے گا کہ شاید میں ہی وہ شخص ہوں جس کو نجات مل جائے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں یہ ہے کہ سہیل نے اپنے والد سے روایت کیا اگر تم اس پہاڑ کو دیکھو تو اس کے قریب بھی مت جانا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عنقریب فرات سے سونے کا ایک پہاڑ نکلے گا جو شخص وہاں حاضر ہو تو وہ اس سے کچھ نہ لے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ جُنْدَبٌ جِئْتُ يَوْمَ الْجَرَعَةِ فَيَا ذَا الرَّجُلِ جَابِسُ فَقُلْتُ لَيْسَ أَقْنُ الْيَوْمَ هَهُنَا مَا يَوْمَ فَقَالَ ذَاكَ الرَّجُلُ كَلَا وَاللَّهِ قُلْتُ بَلَى وَاللَّهِ قَالِ كَلَا وَاللَّهِ قُلْتُ بَلَى وَاللَّهِ قَالِ كَلَا وَاللَّهِ إِنَّهُ لَحَدِيثُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنِيهِ قُلْتُ يَتَمَسَّ الْجَلِيسُ لِي أَنْتَ مُنْذُ الْيَوْمِ تَسْمَعُنِي أَنْخَالُكَ وَقَدْ شِيعْتَنِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَنْهَانِي ثُمَّ قُلْتُ مَا هَذَا الْعَضْبُ فَأَقْبَلْتُ عَلَيْهِ وَأَمَّا لَهُ فَيَا ذَا الرَّجُلِ حَدَّثَنِي

۷۳۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَعْقِبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي، عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْسِرَ الْفِرَاتُ عَنْ جَبَلٍ مِنْ ذَهَبٍ يَقْتَتِلُ النَّاسُ عَلَيْهِ فَيُقْتَلُ مِنْ كُلِّ مِائَةٍ تِسْعَةٌ وَتَسْعُونَ وَيَقُولُ كُلُّ رَجُلٍ مَشْهُمٌ لِعَلِّي أَكُونُ أَنَا الَّذِي أَزْجُو

۷۳۵۔ وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ سَطَّامٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ عَنْ سُهَيْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَزَادَ فَقَالَ أَبِي إِنَّ مَرَأَتَهُ قَلَّ تَقَرُّبَتَهُ

۷۳۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ سَهْلُ بْنُ عَثْمَانَ حَدَّثَنَا عَقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ السَّكُونِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَقِصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ الْفِرَاتُ أَنْ يَخْسِرَ عَنْ كَثْرَةِ مَنْ ذَهَبَ فَمَنْ خَصَرَهُ فَلَا يَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئًا

۷۳۷۔ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عَثْمَانَ حَدَّثَنَا عَقْبَةُ

بْنُ حَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوشِكُ الْفُرَاتُ أَنْ يَحْسِرَ
عَنْ جَبَلٍ مِّنْ ذَهَبٍ فَمَنْ حَضَرَهُ فَلَا يَأْخُذْ
مِنْهُ شَيْئًا.

۷۴۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ وَ
أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ (وَاللَّفْظُ لِي مَعْنٍ) قَالَ
حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ
بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ تَوْفَلٍ قَالَ كُنْتُ رَاقِبًا
مَعَ أَبِي بِنِ كَعْبٍ فَقَالَ لَا يَزَالُ النَّاسُ يُخْتَلِفُ
أَعْنَاقُهُمْ فِي طَلَبِ الدُّنْيَا قُلْتُ أَجَلُ قَالَ إِنْ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
يُوشِكُ الْفُرَاتُ أَنْ يَحْسِرَ عَنْ جَبَلٍ مِّنْ ذَهَبٍ
فَإِذَا سَمِعَ بِهِ النَّاسُ سَامُوا وَالْيَمْرُ فَيَقُولُ مَنْ
عِنْدَهُ لَا يَبْنِ تَرَكْنَا النَّاسَ يَأْخُذُونَ مِنْهُ
لَيْدُ هَيْئَتِهِمْ كُلِّهِمْ قَالَ فَيَقْتَتِلُونَ عَلَيْهِ فَيُقْتَلُ
مِنْ كُلِّ مِائَةٍ تِسْعَةٌ وَتَسْعُونَ قَالَ أَبُو كَامِلٍ
فِي حَدِيثِهِمْ قَالَ وَقَفْتُ أَتَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ فِي
ظِلِّ أُجْمِ حَسَنًا.

۷۴۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَعْنِيٍّ قَالِ شُعْبَةُ بْنُ
أَبِي رَافِعٍ (وَاللَّفْظُ لِعَبْدِ اللَّهِ) قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
أَدَمَ بْنِ سُلَيْمَانَ مَوْلَى حَالِدِ بْنِ حَالِدٍ حَدَّثَنَا
زُهَيْرُ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَتَّعَتِ الْعِرَاقُ وَدُرَّهُمَا وَقَفِيزُهُمَا وَ
مَتَّعَتِ الشَّامُ مَدْيَنُهَا وَدِينَارُهَا وَمَتَّعَتِ
مِصْرُ أَرْدَنِيَّهَا وَدِينَارُهَا وَعَدْتُكُمْ مِنْ حَيْثُ
بَدَأْتُمْ وَعَدْتُكُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ وَعَدْتُكُمْ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب فرات سے سونے
کا ایک پہاڑ نکلے گا جو شخص وہاں حاضر ہو تو وہ اس سے کچھ
نہ لے۔

عبد اللہ بن حارث بن توفل کہتے ہیں کہ میں حضرت ابی
بن کعب رضی اللہ عنہ کے ساتھ کھڑا ہوا تھا انھوں نے کہا
لوگوں کی گردنیں طلب دنیا میں ایک دوسرے سے اختلاف
کرتی رہیں گی میں نے کہا ہاں، انھوں نے کہا میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے:
عنقریب فرات سے سونے کا پہاڑ ظاہر ہوگا جب لوگ
اس کے متعلق نہیں گئے تو اس کی طرف مڑانے ہوں گے، پہاڑ
کے پاس والے لوگ کہیں گے اگر ہم نے لوگوں کو کھپڑ دیا
تو یہ سب سونا لے جائیں گے، پھر اس پر لوگوں کی جنگ ہوگا
اور ہر سو سے مینا نوے آدمی مارے جائیں گے ابوکامل
کی روایت میں یہ اضافہ ہے: انھوں نے کہا میں اور حضرت
ابی بن کعب دونوں حسان کے قلعہ کے سامنے میں کھڑے
تھے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عراق اپنے درہم اور قفیز
کو روک لے گا اور شام اپنے مدی اور دینار کو روک لے گا
اور مصر اپنے اردب اور دینار کو روک لے گا، اور تم نے
جہاں سے ابتداء کی تھی وہیں لوٹ جاؤ گے اور تم نے جہاں
سے ابتداء کی تھی وہیں لوٹ جاؤ گے، اسی حدیث پر ابوہریرہ کا
گروشت اور خون گواہ ہے۔

مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ شَهِدَ عَلَى ذَلِكَ لَحْمُ ابْنِ هُرَيْرَةَ وَدَمُهُ

۵۰۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مَعْلَى بْنُ مَعْلَى حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُوا السَّاعَةَ حَتَّى يَنْزِلَ الرُّؤْمُ بِالْأَعْمَاقِ أَوْ يَدْرِي قِيَمَةُ إِيَّاهُمْ جَيْشٌ مِنَ الْمَدِينَةِ مِنْ خِيَارِ أَهْلِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ فَإِذَا تَصَافَتُوا قَالَتِ الرُّؤْمُ خَلُّوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الَّذِينَ سَبَّوْا مِنَّا نَعْمَ طَعْمُ قِيَمُوا الْمُسْلِمُونَ لَا وَاللَّهِ لَا تَحِلُّ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا فَيَقَاتِلُوكُمْ فَيَنْهَزُكُمْ ثَلَاثًا لَا يَسُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَبَدًا وَيُقْتَلُ ثَلَاثُهُمْ أَحْضَلُ الشُّهَدَاءِ عِنْدَ اللَّهِ وَيَقْتَتِلُ الثَّلَاثُ لَا يَقْتَتُونَ أَبَدًا فَيَقْتَتِلُونَ قُسْطَ طِينِيَّةٍ فَبَيْنَمَا هُمْ يَقْتَسِمُونَ الْغَنَائِمَ قَدْ عَلَقُوا السُّيُوفَ بِالزُّبُونِ إِذْ صَاحَ فِيهِمُ الشَّيْطَانُ إِنَّ الْمَسِيحَ قَدْ خَلَعَكُمْ فِي أَهْلِكُمْ فَيَخْرُجُونَ وَذَلِكَ بَاطِلٌ فَإِذَا جَاءَ مَوَ الشَّامَ خَرَجَ فَبَيْنَمَا هُمْ يُعِيدُونَ لِلْمَقْتَالِ يُسَوُّونَ الصُّفُوفَ إِذْ أَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ فَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَأَمَّهُمْ فَإِذَا رَأَوْا عَذَابَ اللَّهِ ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الْبَلَدُ فِي الْمَاءِ فَلَوْ تَوَكَّأَ لَأَنذَابٌ حَتَّى يَهْلِكَ وَلَكِنْ يَقْتُلُهُ اللَّهُ بِيَدِ قَائِرٍ فِيهِمْ دَمَةٌ فِي حَرْبِهِمْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ رومی اعماق یا دہلی و پنجاب میں پھر ان سے (لڑنے کے لیے) مدینہ سے ایک لشکر روانہ ہوگا۔ وہ اس وقت رومے زمین پر سب سے بیک لوگ ہونگے جب دونوں لشکر جمع آراء ہوں گے تو رومی (مسلمانوں سے) کہیں گے تم مجھے اور ان لوگوں کے درمیان دھڑکیوں نے ہمارے کچھ لوگوں کو قیدی بنالیا ہے، مسلمان کہیں گے، نہیں یہ خدا جہنم کماپنے بھائیوں سے لڑنے کے لیے نہیں بھیڑیں گے پھر وہ ان سے لڑیں گے، تو ان میں سے ایک تہائی (مسلمان) بھاگ جائیں گے، اللہ تعالیٰ ان کی توبہ کبھی قبول نہیں کرے گا اور ایک تہائی ان میں سے قتل کر دیے جائیں گے وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک افضل الشہداء ہوں گے، بقیہ تہائی فتح پا لیں گے وہ کبھی آسائش میں مبتلا نہیں ہوں گے، وہ قسطنطنیہ کو فتح کر لیں گے، جس وقت وہ مال غنیمت کو تقسیم کریں گے اور اپنی تماریں زریروں کے درختوں پر لٹکادیں گے، تو اچانک شیطان چیخ مار کر کہے گا، تھکے بال بچوں کے پاس مسیح دجال پہنچ گیا ہے، مسلمان وہاں سے نکل پڑیں گے حالانکہ یہ غیر غلط ہوگا، جب یہ ایک شام پہنچیں گے تب دجال نکلے گا، جس وقت وہ لڑائی کی تیاری کے لیے بعضی دست کریں گے اور غارت خانہ کی جانے لگی تو حضرت عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم نازل ہوں گے، اور وہ مسلمانوں کو نماز پڑھائیں گے، اور جب اللہ کا دشمن (دجال) ان کو دیکھے گا تو وہ اس طرح بچل جائے گا جس طرح نمک پانی میں گھل جاتا ہے اگر حضرت عیسیٰ ان کو چھوڑ دیتے تب بھی وہ بچل کر ہلاک ہو جاتا لیکن اللہ تعالیٰ اس کو حضرت عیسیٰ کے اقدس قتل کرے گا اور ان کے نیزے پر اس کا خون (لوگوں کو) دکھلائے گا۔

۷۱۵۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ
الْكَثِيرِ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا
الْكَثِيرُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ عَنْ
أَبِيهِ قَالَ قَالَ الْمُسْتَوْرِدُ الْقُرَشِيُّ عِنْدَ عُمَرَ وَبْنِ
الْعَاصِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ تَقْوَمُ السَّاعَةُ وَالرُّومُ أَكْثَرُ النَّاسِ فَقَالَ
لَهُ عُمَرُ وَابْصُرْ مَا تَقُولُ قَالَ أَقُولُ مَا سَمِعْتُ مِنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَكِنْ
قُلْتَ ذَلِكَ إِنَّ فِيهِمْ لَخِصَالًا أَرْبَعًا إِنَّهُمْ لَأَحْلَمُ
النَّاسِ عِنْدَ فِتْنَةٍ وَأَشْرَعُهُمْ إِخْلَاقًا بَعْدَ مُصِيبَةٍ
وَأَوْشَكُهُمْ كَرَّةً بَعْدَ فَرَةٍ وَخَيْرُهُمْ لِبُسْتِكَيْنٍ وَ
يَتِيمٍ وَضَعِيفٍ وَخَامِسَهُ حَسَنَةُ جَمِيلَةٍ وَ
أَمْتُهُمْ مِنْ ظُلُمِ الْمَمْلُوكِ -

۷۱۵۲۔ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ حَوْفَلَةَ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ أَبِي شُرَيْحٍ أَنَّ
عَبْدَ الْكَرِيمِ بْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَهُ أَنَّ الْمُسْتَوْرِدَ
الْقُرَشِيَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ تَقْوَمُ السَّاعَةُ وَالرُّومُ أَكْثَرُ النَّاسِ قَالَ ثَبَلَةُ
وَالَيْكَ عُمَرُ وَبْنُ الْعَاصِ فَقَالَ مَا هَذِهِ الْأَحَادِيثُ
الَّتِي تَذَكَّرُ عَنْكَ أَتَاكَ تَقْوَاهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ الْمُسْتَوْرِدُ قُلْتَ الَّذِي
سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فَقَالَ عُمَرُ وَلَكِنْ قُلْتَ ذَلِكَ إِنَّهُمْ لَأَحْلَمُ النَّاسِ
عِنْدَ فِتْنَةٍ وَأَجَبُ النَّاسِ عِنْدَ مُصِيبَةٍ وَخَيْرُ
النَّاسِ لِمَسَاكِينِهِمْ وَضَعْفَاءِهِمْ -

۷۱۵۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ
حُجْرٍ كِلَاهُمَا عَنِ ابْنِ عُكَيْمٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ حُجْرٍ)

حضرت مستور وقرشی نے حضرت عمر و بن العاص رضی اللہ
عنه کے سامنے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ (جب) قیامت آئے گی تو
رومیوں (عیسائیوں) کی تعداد سب سے زیادہ ہو گئی، حضرت
عمر و نے کہا غور کرو تم کیا کہہ رہے ہو! انہوں نے کہا میں
وہی کہہ رہا ہوں جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنا ہے، حضرت عمر و نے کہا اگر تم یہ کہتے ہو تو ان میں چار
خصائیں ہیں (۱) وہ آزمائش کے وقت سب لوگوں سے زیادہ
قیم ہیں، (۲) فتنہ کے وقت سب لوگوں سے جلدی اس
کا تدارک کرتے ہیں اور شکست کھانے کے بعد سب لوگوں
سے جلدی دوبارہ حملہ کرتے ہیں اور مسکینوں یتیموں اور کمزوروں کے
لیے سب لوگوں سے بہتر ہیں اور پانچویں خصلت سب سے
اچھی یہ ہے کہ وہ سب لوگوں سے زیادہ بادشاہوں کو ظلم سے
روکنے والے ہیں۔

حضرت مستور وقرشی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے کہ جب قیامت آئے گی تو رومی (عیسائی) سب
سے زیادہ ہوں گے، جب حضرت عمر و بن العاص رضی اللہ
عنه کو یہ خبر پہنچی تو انہوں نے ان سے کہا یہ کیسی احادیث
ہیں جو تم سے روایت کی جا رہی ہیں تم ان احادیث کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہو، حضرت مستور و
نے کہا میں وہی کہتا ہوں جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے سنا ہے، حضرت عمر و نے کہا اگر تم یہ بیان کر رہے
ہو تو اس مردہ آزمائش کے وقت سب سے زیادہ عظیم ہیں،
سب سے زیادہ مصیبت کا تدارک کرنے والے ہیں،
اور مسکینوں اور کمزوروں کے حق میں سب لوگوں سے بہتر
ہیں۔

یہ سیر بن جابر بیان کرتے ہیں ایک ترمذی کو فہم بن سرج
امامی آئی، ایک شخص جس کا تکیہ کلام یہ تھا کہ سنو اسے عبد اللہ بن

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْعَدَوِيِّ عَنْ يُسَيْرِ بْنِ جَابِرٍ قَالَ هَاجَتْ رُبْعٌ حَمْرَاءُ بِالْكُوفَةِ فَجَاءَ رَجُلٌ تَيْسَى لَهُ مِجَنُوزِي إِلَّا يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ جَاءَتْ السَّاعَةُ قَالَ فَقَعْدَ وَكَانَ مُتَحَكِّمًا فَقَالَ إِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ حَتَّى لَا يُقَسَّمُ مِيرَاثٌ وَلَا يُفَرَّغَ بَيْتٌ ثُمَّ قَالَ بَيِّنْهُ هَكَذَا وَكَذَا هَاجَتْ حَمْرَاءُ الشَّامِ فَقَالَ عَدُوٌّ يَجْمَعُونَ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ وَيَجْمَعُ لَهُمْ أَهْلُ الْإِسْلَامِ قُلْتُ الرَّوْمُ تَغْنِي قَالَ نَعَمْ وَتَكُونُ عِنْدَ ذَاكَ الْقِتَالِ دَوْلَةٌ شَدِيدَةٌ تَمَشُّطُ الْمُسْلِمِينَ شُرْطَةً لِلْمَوْتِ لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً فَيَقْتَتِلُونَ حَتَّى يَخْجِرَ بَيْنَهُمُ اللَّيْلُ فَيَفِيءُ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ كُلُّ غَيْرِ غَالِبٍ وَتَفْنِي الشُّرْطَةُ ثُمَّ يَشُرُّطُ الْمُسْلِمُونَ شُرْطَةً لِلْمَوْتِ لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً فَيَقْتَتِلُونَ حَتَّى يَخْجِرَ بَيْنَهُمُ اللَّيْلُ فَيَفِيءُ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ كُلُّ غَيْرِ غَالِبٍ وَتَفْنِي الشُّرْطَةُ ثُمَّ يَشُرُّطُ الْمُسْلِمُونَ شُرْطَةً لِلْمَوْتِ لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً فَيَقْتَتِلُونَ حَتَّى يَمُوتُوا فَيَفِيءُ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ كُلُّ غَيْرِ غَالِبٍ وَتَفْنِي الشُّرْطَةُ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الرَّابِعِ لَهَذَا إِلَيْهِمْ بَيْعَتُهُ أَهْلُ الْإِسْلَامِ فَيَجْعَلُ اللَّهُ الذِّبْرَةَ عَلَيْهِمْ فَيَقْتَتِلُونَ مَقْتَلَةً إِمَّا قَالَ لَا يُؤَيُّ مِثْلَهَا وَإِمَّا قَالَ لَمْ يَرِ مِثْلَهَا حَتَّى إِنَّ الظَّاهِرَ لَيَسْمُرُ بِجَنَابَتِهِمْ فَمَا يَخْلِفُهُمْ حَتَّى يَخْرُجَ مَيْتًا فَيَتَعَادَى بَنُو الْأَدَبِ كَانُوا مَا كُنْ فَلَا يَجِدُ وَهُوَ بَقِيَ مِنْهُمْ إِلَّا الرَّجُلُ الْوَاحِدُ فَيَأْتِي غَنِيمَةً يُفَرِّجُ أَوَّاهِي مِيرَاثٍ يُقَاسِمُ قَبِيلَتَاهُمَا كَذَلِكَ إِذْ سَمِعُوا إِبْرَاهِيمَ هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ فَجَاءَهُمُ الْعَصْرُ يَحْرُانَ الذِّبْجَالِ قَدْ خَلَفَهُمْ فِي دَرَارِيهِهِمْ قَبِيلَتَانِ مَا فِي أَيْدِيهِمْ وَيُقْبِلُونَ قَبِيلَتُونَ عَشْرَةَ قَتَاوِيَسَ طَلِيْعَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَعْرِفُ أَسْمَاءَهُمْ وَأَسْمَاءَ آبَائِهِمْ وَالْوَأَنَ يُحْيِيهِمْ هُمْ يَحْيِي

مسعود ا قیامت آگئی ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ایک لگائے بیٹھے تھے، سنبھل کر بیٹھ گئے اور فرمایا: اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی جب تک میراث کی تقسیم اور مال غنیمت کی خوشی کو ترک نہ کر دیا جائے، پھر تک شام کی طرف ہاتھ سے اشارہ کر کے فرمایا: (وہاں) اہل اسلام کے دشمن جمع ہوں گے اور ان کے مقابلہ کے لیے مسلمان جمع ہوں گے، میں نے کہا آپ کی مراد رومی ہیں فرمایا: ہاں! اس جنگ کی شدت کی وجہ سے بہت سے لوگ ہلاک کر پلٹ آئیں گے، پھر مسلمان ایک ایسا لشکر بھیجیں کہ وہ خواہ مر جائیں مگر کامیابی کے بغیر واپس نہ لڑیں، پھر مسلمان خوب جنگ کریں گے حتیٰ کہ ان کے درمیان رات کا پردہ حائل ہو جائے گا، پھر یہ فریق بھی لوٹ آئے گا اور وہ فریق بھی لوٹ آئے گا، اور ان میں سے کسی کو غلبہ نہیں ہوگا، پھر وہ (پہلا) دستہ ہلاک ہو جائے گا، پھر مسلمان ایک اور دستہ بھیجیں گے کہ وہ بغیر کامیابی کے نہ لوٹے خواہ مر جائے پھر وہ جنگ کرتے رہیں گے حتیٰ کہ ان کے درمیان رات کا حجاب اُجھائے گا، پھر یہ دستہ اور دوسرا دستہ دونوں لوٹ آئیں گے، اور ان میں سے کوئی کامیاب نہیں ہوگا اور وہ دستہ ہلاک ہو جائے گا، پھر مسلمان ایک اور دستہ بھیجیں گے کہ وہ بغیر کامیابی کے نہ لوٹے خواہ مر جائے، پھر وہ شام تک جنگ کرتے رہیں گے، پھر یہ اور وہ لوٹ آئیں گے اور کوئی فریق غالب نہیں ہوگا اور وہ دستہ ہلاک ہو چکا ہوگا، اور جب چوتھا دن ہوگا تو باقی مسلمان ان پر حملہ کر دیں گے پھر اللہ تعالیٰ کافروں پر شکست مسلط کر دے گا، وہ ایسی جنگ ہوگی کہ اس سے پہلے ایسی جنگ کی مثال دیکھی نہیں ہوگی، حتیٰ کہ پرندے بھی ان کے پہلوئوں سے گزریں گے وہ ان سے آگے نہیں بڑھ سکیں گے اور وہ ہو کر گر پڑیں گے ایک باپ کی اولاد سو تک ہوگی، ان میں سے ایک کے عموں اور کوئی باقی نہیں بچے گا، اس سورت میں مال غنیمت سے

فَوَارِسَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يَوْمَ مَيْدٍ أَوْ مِنْ خَيْرِ فَوَارِسَ
عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يَوْمَ مَيْدٍ قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي
رِوَايَتِهِ عَنْ أَبِي سَيْرٍ جَابِرٍ -

کیا غوثی ہوگی اور کیسے وراثت تقسیم ہوگی مسلمان اس حالت
سے دوچار ہوں گے کہ اس سے بڑی افتاد آپڑے گی ایک
بیچ سنائی دے گی کہ مسلمانوں کی اولاد میں دجال آچکا ہے،
ان کے ہاتھوں میں جو کچھ ہوگا وہ اس کو چھوڑ کر اس کی طرف
متوجہ ہوں گے اور وہیں گھوڑے سواروں کا ہراول دستہ
بھیجیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ان
سواروں کے نام، ان کے باپ دادا کے نام اور ان کے
گھوڑوں کا رنگ جانتا ہوں وہ روئے زمین کے بہترین
گھوڑے سواروں میں سے ہوں گے، ابن ابی شیبہ نے
اپنی روایت میں کہا یہ حدیث اسیر بن جابر سے مروی ہے۔

۱۵۴ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْخَبَرِ
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مَرَّادٍ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ حَمِيدِ
بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي سَيْرٍ جَابِرٍ قَالَ
كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ مَسْعُودٍ فَهَبَّتْ رِيحٌ حَمَآءُ وَسَاقَ
الْحَدِيثُ بِتَحْوِيلٍ وَحَدَّثَنِي ابْنُ عُكَيْتٍ التَّمْرُ وَأَشْبَعُ -
۱۵۵ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ (يَعْنِي ابْنَ الْمُغِيرَةِ) حَدَّثَنَا حَمِيدُ (يَعْنِي ابْنَ
هِلَالٍ) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي سَيْرٍ جَابِرٍ قَالَ كُنْتُ
فِي بَيْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَابْنُ بَيْتٍ مَلَزَنُ قَالَ
فَهَا جَتْ رِيحٌ حَمَآءُ بِالْكُوفَةِ فَذَكَرْتُ حَدِيثَ
ابْنِ عُكَيْتٍ -

اسیر بن جابر کہتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی
اللہ عنہ کے گھر میں تھا اور گھر بھرا ہوا تھا، انھوں نے کہا اس
وقت کوفہ میں سرخ آندھی چلی، پھر ابن علیہ کی مثل روایت بیان
کی۔

۱۵۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ عَنْ
ثَابِتِ بْنِ عَتَبَةَ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ قَالَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَوْمٌ مِنْ قَبْلِ الْمَغْرِبِ عَلَيْهِمْ ثِيَابُ الصُّوفِ فَوَاقَفُوهُ
عِنْدَ الْكَمَةِ فَأَنَّهُمْ لَقِيَانَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَاعِدٌ قَالَ فَقَالَتْ لِي نَفْسِي إِنِّي لَأَتِيَهُمْ بِثِيَابِهِمْ
وَبَيْنَهُ لَا يَخْتَالُونَ قَالَ ثُمَّ قُلْتُ لَعَلَّ نَجِيًّا مَعَهُمْ

حضرت نافع بن ثقبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غزوہ میں
تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مغرب کی طرف سے
ایک قوم آئی جنھوں نے ان کے کپڑے پہنے ہوئے
تھے، ان کی آپ سے ٹپلے کے پاس ملاقات ہوئی، وہ
کھڑے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے
میرے دل میں خیال آیا کہ تو بھی ان کے پاس چل، اور حضور
کے اور ان کے درمیان جا کر کھڑا ہوا کہیں وہ حضور پر دھوکے

فَأَيُّهُمْ فَقُمْتُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ قَالَ فَحَقَّقْتُ مِنْهُ
أَرْبَعٌ كُلَّمَا بَأْسَ أَعْدَاءُ هُنَّ فِي يَدَيَّ قَالَ تَغْرُؤُونَ جَزِيرَةَ
الْعَرَبِ فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ ثُمَّ فَارِسَ فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ ثُمَّ
تَغْرُؤُونَ الرُّومَ فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ ثُمَّ تَغْرُؤُونَ الدَّجَالَ
فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ قَالَ فَقَالَ نَافِعٌ يَا جَابِرُ لَا تُرَى الدَّجَالَ
يَخْرُجُ حَتَّى تَفْتَحَ الرُّومَ -

سے حملہ نہ کر دیں، پھر میرے دل میں خیال آیا کہ شاید آپ ان
سے کوئی راز کی بات کر رہے ہوں! بہر حال میں ان کے
پاس گیا اور آپ کے اور ان کے درمیان کھڑا ہو گیا تب مجھے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی چار باتیں یاد ہیں جن کو میں نے انہیوں پر شمار کر لیا تھا،
آپ نے فرمایا تم جزیرہ عرب میں جہاد کرو گے اور اللہ تعالیٰ اس میں تم کو فتح
عطا فرمائے گا، پھر فارس میں جہاد کرو گے اور اللہ تعالیٰ تمہیں اس میں فتح عطا
فرمائے گا، پھر روم میں جہاد کرو گے اور اللہ تعالیٰ تمہیں اس میں فتح عطا فرمائے گا، پھر تم
دجال سے جہاد کرو گے اور اللہ تعالیٰ تم کو اس پر فتح عطا فرمائے گا، نافع نے
کہا اے جابر ہم شام کی فتنہ سے پہلے دجال کو نہیں دیکھیں گے۔

حضرت حذیفہ بن اسید غفاری کہتے ہیں کہ جس وقت
ہم باتیں کر رہے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس
تشریف لاتے، آپ نے فرمایا تم کیا باتیں کر رہے ہو؟
ہم نے کہا ہم قیامت کے متعلق باتیں کر رہے ہیں، آپ نے
فرمایا اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی جب تک کہ تم
اس کے متعلق دس نشانیاں نہ دیکھو، اور دھواں، دجال وابتہ
الارض، سورج کا مغرب سے طلوع ہونا، حضرت عیسیٰ بن
مریم کا نزول، اور یاجوج ماجوج اور زمین جگہ زمین کے دھنسنے
کا ذکر کیا، مشرق میں دھنسا، مغرب میں دھنسا اور جزیرہ
عرب میں زمین کا دھنسا، اور آخر میں یمن سے ایک آگ
نکلے گی جو لوگوں کو منہ کا کرے اور اس کی طرف لے جائے گی۔

۱۵۷ - حَدَّثَنَا أَبُو حَيْثَمَةَ رُوِيَ عَنْ حَرْبٍ
وَالْحُجَّاجِ بْنِ ابْنِ أَبِي هَرَبَةَ وَابْنِ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيَّ وَالْكَفَّظَ
لَوْ هُنَّ قَالَ الْحُجَّاجُ أَخْبَرَنَا قَالَ الْأَخْوَاجُ حَدَّثَنَا
سُقَيْانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ خُرَاتِ الْقَزَّازِ عَنْ أَبِي الطَّيْلِ
عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ أَسِيدٍ الْغَفَارِيِّ قَالَ أَظَلَمَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْنَا وَنَحْنُ نَسْتَذْكُرُ فَقَالَ
مَا تَذْكُرُونَ قَالُوا نَذْكُرُ السَّاعَةَ قَالَ إِنَّهَا لَنْ
تَقُومَ حَتَّى تَرَوْنَ قَبْلَهَا عَشْرَ آيَاتٍ فَذَكَرَ الدَّخَانَ
وَالدَّجَالَ وَالْآبَةَ وَطُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا
وَنُزُولَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَفَلَاحَةَ عُسُوفٍ خَسَفًا بِالشَّرْقِ
وَحَسَفًا بِالْمَغْرِبِ وَخَسَفًا بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَآخِرُ
ذَلِكَ نَارٌ تَخْرُجُ مِنَ الْيَمِينِ تَطْرُقُ النَّاسَ إِلَى مَحْشَرِهِمْ -

حضرت ابو عمر یحییٰ حذیفہ بن اسید رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بالاغداد میں تھے
اور ہم نیچے بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے ہمارے طرف جھانک
کر فرمایا: تم کس کا ذکر کر رہے ہو؟ ہم نے کہا قیامت کا، آپ
نے فرمایا جب تک دس نشانیاں ظاہر نہ ہوں قیامت نہیں
آئے گی، مشرق میں زمین کا دھنسا، مغرب میں زمین کا دھنسا
اور جزیرہ عرب میں زمین کا دھنسا، دھواں، دجال وابتہ الارض کا

۱۵۸ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ خُرَاتِ الْقَزَّازِ عَنْ
أَبِي الطَّيْلِ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ حَدَّثَنَا عَنْ أَسِيدٍ قَالَ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَرَفَةٍ وَنَحْنُ
أَسْفَلَ مِنْهُ فَأُظْلِمَ إِلَيْنَا فَقَالَ مَا تَذْكُرُونَ قُلْنَا
السَّاعَةَ قَالَ إِنَّ السَّاعَةَ لَا تَكُونُ حَتَّى تَكُونَ عَشْرُ
آيَاتٍ تَحْسَفُ بِالشَّرْقِ وَتَحْسَفُ بِالْمَغْرِبِ وَتَحْسَفُ

یا جرج ماجرج، مغرب سے سورج کا طلوع ہونا اور ایک
آگ جو عدنان کے کنائے سے نکلے گی، اور لوگوں کو انہیں
کمر لے جائے گی، شبہ نے کہا ایک اور سند کے ساتھ
ابوسرکجہ سے اس کی مثل روایت ہے اس نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں کیا، ایک راوی نے دوسری نشانی میں
حضرت عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزول کا ذکر کیا ہے
دوسرے راوی نے کہا ایک آگ نکلتی آئے گی جو لوگوں کو
سندرمیں ڈال دے گی۔

حضرت ابوسرکجہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالافغانہ میں تھے، اور ہم اس کے پیچھے باقی
کمر رہے تھے، پھر اس حدیث کی مثل روایت بیان کی شبہ
نے بیان کیا، میرا گمان ہے انھوں نے کہا: جہاں یہ لوگ
جائیں گے آگ دیں جائے گی، اور جہاں یہ لوگ قیلولہ کریں گے
آگ دیں رہے گی، شبہ کہتے ہیں مجھ کو ایک شخص نے یہ حدیث
ابوسرکجہ سے روایت کی ہے اور اس کو مرفوع نہیں کہا، ایک
راوی نے حضرت عیسیٰ بن مریم کا نزول بیان کیا، اور دوسرے
راوی نے بیان کیا ایک آگ نکلتی ان کو سندرمیں ڈال دے گی۔

حضرت ابوسرکجہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم باقی
کمر رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو جہانک
کو دکھا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، شبہ کی روایت
میں دوسری علامت حضرت عیسیٰ بن مریم کا نزول ہے، نیز
شبہ نے کہا عبد العزیز نے اس کو مرفوعاً بیان نہیں کیا۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ حضرت ابوسرکجہ

فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَالدَّخَانِ وَذَاتُ الْأَرْضِ
وَيَا جُوزْجُ وَمَا جُوزْجُ وَطُلُوعُ الشَّيْءِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَ
نَارُ تَخُوجُ مِنْ قَعْدَةِ عَدْنٍ تَرَحَّلُ النَّاسَ قَالَ شُعْبَةُ
وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رَفِيعٍ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ أَبِي
سَرِيحَةَ مِثْلَ ذَلِكَ لَا يَذْكُرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَالَ أَحَدُهُمَا فِي الْعَاشِرَةِ نُزُولُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْآخَرُ وَرَيْحٌ تُلْقِي
النَّاسَ فِي الْبَحْرِ.

۱۵۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
(يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ خُرَاتٍ قَالَ
سَمِعْتُ أَبَا الطُّفَيْلِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غُرْفَةٍ
وَحَنَنْتُ تَحْتَهَا نَتَحَدَّثُ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِهِ
قَالَ شُعْبَةُ وَآخِسْبُهُ قَالَ تَنْزِلُ مَعَهُمْ إِذَا نَزَلُوا
وَتَقِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا قَالَ شُعْبَةُ وَحَدَّثَنِي
رَجُلٌ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ
وَلَمْ يَرْفَعْهُ قَالَ أَحَدُ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ نُزُولُ عِيسَى
ابْنِ مَرْيَمَ وَقَالَ الْآخَرُ رَائِيَّةٌ تُلْقِيهِمْ فِي الْبَحْرِ.

۱۶۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو
الْثَّعْمَانِ الْحَكَمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْعِجْلِيِّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
خُرَاتٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الطُّفَيْلِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ
قَالَ كُنَّا نَتَحَدَّثُ فَاشْرَفَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخُوحِدِيَّةٍ مُعَاذِ ابْنِ جَعْفَرٍ وَقَالَ
ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانِ الْحَكَمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَفِيعٍ عَنْ أَبِي
الطُّفَيْلِ عَنْ أَبِي سَرِيحَةَ بِخُوحِهِ قَالَ وَالْعَاشِرَةُ
نُزُولُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ قَالَ شُعْبَةُ وَلَمْ يَرْفَعْهُ
عَبْدُ الْعَزِيزِ.

۱۶۱۔ وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ

رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک ہرگزین عجاز سے ایسی آگ نکلا ہر نہ ہو جائے جس سے بھری کے اونٹوں کی گردنیں روشن ہو جائیں گی۔

وَهَبَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَاهُ هَازِمَ يَزِيدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَنِي أَبُو هَازِمٍ يَزِيدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَخْرُجَ نَارٌ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ تُضَيُّ أَعْنَاقَ الْإِبِلِ بِبَصَرِي .
۱۶۲ . حَدَّثَنِي عَنْهُمْ وَالْثَّاقِفَةُ حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هَازِمٍ يَزِيدُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبْلُغُ الْمَسَاكِينُ إِهَابَ أَوْيَهَابٍ قَالَ زُهَيْرٌ قُلْتُ لِسُهَيْلٍ فَكَمْ ذَلِكَ مِنَ الْعَمْدِ يُنَبِّئُ قَالَ كَذَا وَكَذَا أَمِثْلًا .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (قرب قیامت میں) اگر الہاب یا ہباب تک پہنچ جائیں گے اور پیر کہتے ہیں میں نے سہیل سے پوچھا یہ جگہ مدینہ سے کتنے فاصلہ پر ہے ؟ انھوں نے کہا اتنے اتنے میل ہے۔

۱۶۳ . حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هَازِمٍ يَزِيدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْسَتْ السَّنَةُ بِأَنَّ لَا تُنْظَرُوا وَلَكِنَّ السَّنَةَ أَنَّ تُنْظَرُوا وَتُنْظَرُوا وَلَا تُنْبِتُ الْأَرْضُ شَيْئًا .
۱۶۴ . حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَمِيحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ الْمَشْرِقِ يَقُولُ أَلَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَهُنَا أَلَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَهُنَا مِنْ حَيْثُ يَظْلُمُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قحط یہ نہیں ہے کہ بارش نہ ہو لیکن قحط یہ ہے کہ بارش ہو اور خوب بارش ہو لیکن زمین کوئی چیز نہ اُگائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اور آل عاتکہ آپ کا منہ مشرق کی جانب تھا آپ فرما رہے تھے : فتنہ فقہان یہاں ہوگا، جہاں سے شیطان کا سینک طلوع ہوگا۔

۱۶۵ . وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَمَشِ ح وَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ كُلُّهُمُ عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ قَالَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے دروازے پر کھڑے ان کے مشرق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرما رہے تھے : فتنہ وہاں ہوگا جہاں سے شیطان کا سینک

حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عِنْدَ بَابِ حَقِصَةٍ فَقَالَ بَيِّنَا نَحْوَ الْمَشْرِقِ الْفِتْنَةَ هَهُنَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَاتَّهَامَوْنِ تَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ فِي رِوَايَتِهِ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ بَابِ عَائِشَةَ -

طلوع ہوگا، یہ آپ نے دو یا تین بار فرمایا، اور عبید اللہ بن سعید نے اپنی روایت میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے دروازے کے پاس کھڑے تھے۔

۷۱۶۶ - وَحَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ الْمَشْرِقِ هَا إِنْ الْفِتْنَةَ هَهُنَا هَا إِنْ الْفِتْنَةَ هَهُنَا هَا إِنْ الْفِتْنَةَ هَهُنَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرق کی طرف منہ کر کے فرمایا، بے شک فتنہ یہاں ہے، بے شک فتنہ یہاں ہے، بے شک فتنہ یہاں ہے، بے شک فتنہ یہاں ہے، جہاں سے شیطان کا سینک طلوع ہوگا۔

۷۱۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو نَكِيحٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عُكْرَمَةَ بْنِ عُمَارٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيِّنَا نَحْوَ الْمَشْرِقِ الْفِتْنَةَ هَهُنَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ يَعْنِي الْمَشْرِقَ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر کے باہر آکر کہا: کفر کی چوٹی ادھر سے نکلے گی جہاں سے شیطان کا سینک طلوع ہوتا ہے، یعنی مشرق سے۔

۷۱۶۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ شُمَيْحَةَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ أَخْبَرَنَا حَنْظَلَةُ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ بِيَدِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَيَقُولُ هَا إِنْ الْفِتْنَةَ هَهُنَا هَا إِنْ الْفِتْنَةَ هَهُنَا ثَلَاثًا حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے سنا ہے، بے شک یہاں فتنہ ہے، بے شک یہاں فتنہ ہے، بے شک یہاں فتنہ ہے، جہاں سے شیطان کا سینک طلوع ہوگا، آپ نے یہ تین بار فرمایا۔

۷۱۶۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ أَبَانَ وَوَصِيلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى وَاحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو كَيْسِيُّ (وَالْفَقْطُ لِابْنِ أَبِي بَرٍ) قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ مَا أَسْأَلُكُمْ عَنِ الضَّعِيفِ رُوِيَ

سالم بن عبد اللہ بن عمر نے کہا: اے اہل عراق! ایک چھوٹے جرم (قتل کے قتل) کے متعلق تم سے کس نے سوال کیا اور ایک بڑے جرم (صحابہ، انبیاء و اہل بیت) کے متعلق؟ میں نے اپنے والد حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا کہ رسول اللہ

وَأَزْكِيكُمْ لِلْكِبَرَةِ سَمِعْتُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْفِتْنَةَ تَجِيءُ مِنْ هَهُنَا وَآوَمَا بَيْنَهُمَا نَحْوُ الْمَشْرِقِ مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنَا الشَّيْطَانِ وَأَنْتُمْ يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ وَاتَّمَا قَتَلَ مُوسَى الَّذِي قَتَلَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ خَطَاً فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا قَالَ أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ فِي رَوَايَتِهِ عَنْ سَالِمٍ لَمْ يَقُلْ سَمِعْتُ.

۷۷۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْرَأُ السَّاعَةَ حَتَّى تَضْطَرِبَ الْيَاثُ نِسَاءً وَفُورٍ حَوْلَ ذِي الْخَلَصَةِ وَكَانَتْ صَكْبًا تَعْبُدُهَا دُورٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِتَبَالَةٍ.

۷۷۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ وَأَبُو مَعْنٍ زَيْدُ بْنُ يَزِيدَ الرَّقَاشِيُّ رَوَى اللَّفْظُ لِأَبِي مَعْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْحَمِيدِيُّ بْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَذُوقُ هَبَّ الدُّنْيِ وَالْآخِرَةِ حَتَّى تُعْبَدَ الْبَلَاءُ وَالْعُزَّى فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَا أَظُنُّ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ يَا نُهْدَى وَدُرَيْنَ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَتُؤَكِّدَهُ الْمُشْرِكُونَ أَنَّ ذَلِكَ قَامَ قَالَ إِنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ رَيْحًا طَيِّبَةً فَتَوَفِّي كُلَّ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَرْدَلٍ مِنْ إِيهَانٍ فَيَبْقَى مَنْ لَا خَيْرَ فِيهِ.

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فتنہ یہاں سے نمودار ہوگا، آپ نے اپنے ہاتھ سے مشرق کی طرف اشارہ کیا جہاں سے شیطان کے دو سینک طلوع ہونگے اور تم ایک دوسرے کو قتل کر رہے ہو، یعنی تم خارجی لوگ مسلمانوں کو قتل کر رہے ہو، حالانکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آل فرعون کے جس شخص کو قتل کیا تھا وہ قتل خطا تھا اس پر بھی اللہ عزوجل نے ان سے فرمایا: تم نے ایک انسان کو قتل کیا، پھر ہم نے تم کو نعم سے نجات دی اور تم کو آزمائشوں میں ڈالا۔ احمد بن عمر کی روایت میں سموت کا لفظ نہیں ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک دوس کی عزتوں کے سیریں ذوالخلصہ کا طواف نہ کریں قیامت نہیں آئے گی، ذوالخلصہ تباہی میں ایک بت تھا جس کی زمانہ جاہلیت میں عورتیں عبادت کرتی تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ دن اور رات اس سلسلہ اس وقت تک ختم نہیں ہوگا جب تک کہ لات اور عزی کی عبادت نہ ہو، میں نے کہا یا رسول اللہ! جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: (ترجمہ) وہ ذات جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اس کو تمام دینوں پر غالب کر دے، خواہ مشرکین کو یہ ناگوار گنہے تو میں یہ گمان کرتی تھی کہ یہ دین مکمل ہو گیا، (اور اب کفر نہ ہوگا) آپ نے فرمایا جو کچھ اللہ کی مشیت میں ہے وہ عنقریب واقع ہوگا، پھر اللہ تعالیٰ ایک پاکیزہ ہوا بھیجے گا، جس کی وجہ سے جس کے دل میں رانی کے دانے کے برابر ایمان ہوگا وہ فوت ہو جائے گا، اور جس کے دل میں بالکل خیر نہیں ہوگا وہ

فَيَرْجِعُونَ إِلَى دِينِ آبَائِهِمْ.

باقی رہ جائیں گے، اور وہ لوگ اپنے آبائی دین کی طرف لوٹ جائیں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۷۱۷۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ (وَهُوَ الْحَقَقِيُّ) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ ابْنُ جَعْفَرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

۷۱۷۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْزَجِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقْعُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُوتَ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي مَكَانَهُ.

۷۱۷۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بَنِ ابْنِ أَبِي سَالِحٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ الرَّقَاقِيُّ (وَاللَّفْظُ لِبْنِ أَبِي بَانَ) قَالَ أَحَدُهُمَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي حَارِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَمُوتَ الرَّجُلُ عَلَى الْقَبْرِ فَيَتَمَرَّغُ عَلَيْهِ وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ

مَكَانَ صَاحِبِ هَذَا الْقَبْرِ وَلَيْسَ بِهِ الدِّينُ إِلَّا الْبَلَاءُ. ۷۱۷۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ عَنْ يَزِيدَ (وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ) عَنْ أَبِي حَارِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَدْرِي الْقَاتِلُ فِي أَيِّ شَيْءٍ قَتَلَ وَلَا يَدْرِي الْمَقْتُولُ عَلَى أَيِّ شَيْءٍ قُتِلَ.

۷۱۷۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَرَ بْنِ أَبِي بَانَ وَوَاوِيلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ أَحَدُهُمَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِي حَارِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ ایک شخص آدمی کی قبر کے پاس سے گزر کر یہ نہ کہے کاش میں اس کی جگہ ہوتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے اس وقت تک دنیا ختم نہیں ہوگی جب تک کہ ایک شخص قبر سے گزر کر لوٹ پوٹ نہ ہو اور یہ نہ کہے کاش میں اس قبر والے کی جگہ ہوتا اور اس کے دین میں آزمائش کے سوا اور کچھ نہ ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ قاتل کو یہ پتا نہیں ہوگا کہ وہ کیوں قتل کر رہا ہے اور نہ مقتول کو یہ پتا ہوگا کہ اسی کو کیوں قتل کیا گیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، دنیا اس وقت تک ختم نہیں ہوگی جب تک کہ لوگوں پر ایسا دن نہ آجائے جس میں قاتل کو یہ پتا نہ ہو کہ اس نے کیوں قتل کیا اور نہ مقتول

حَتَّى يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ يَوْمٌ لَا يُدْرِي الْقَاتِلُ فِيمَ
قَتَلَ وَالْمَقْتُولُ فِيمَ قُتِلَ فَقِيلَ كَيْفَ يَكُونُ
ذَلِكَ قَالَ الْهَرَجُ الْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ وَفِي
رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي بَاتَانَ قَالَ هُوَ يُؤَيِّدُ بَنَ كَيْسَانَ عَنْ
أَبِي إِسْمَاعِيلَ لَمْ يَذْكُرْ إِلَّا سَلَمَةَ -

۷۷۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
أَبِي عَمْرٍو (وَاللَّفْظُ لِابْنِ بَكْرٍ) قَالَ أَحَدُهُمَا سُلَيْمَانُ بْنُ
عُبَيْتَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ سَعْدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُحْرِبُ الْكُفَّةَ ذُو الشَّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ -
۷۷۸ - وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ
الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْرِبُ الْكُفَّةَ ذُو الشَّوَيْقَتَيْنِ
مِنَ الْحَبَشَةِ -

۷۷۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي) عَنْ ثَوْرِ بْنِ
زَيْدٍ عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذُو الشَّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ
يُحْرِبُ بَيْتَ اللَّهِ عَدُوَّ جَلَّ -

۷۸۰ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ) عَنْ ثَوْرِ بْنِ يَزِيدَ
عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُحْرِبَ
رَجُلٌ مِّنْ قَحْطَانَ يَسُوقُ النَّاسَ بِعَصَاةٍ -

۷۸۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْكَلِيمِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ أَبُو بَكْرٍ الْحَنْفِيُّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ
يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

کو یہ بتا ہوگا کہ وہ کیوں قتل کیا گیا اور میں کیا گیا یہ کیسے ہوگا؟
آپ نے فرمایا بکثرت کشت و خون ہوگا، قاتل اور مقتول
دونوں دوزخ میں ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو چھوٹی چھوٹی پنڈلیوں والا
مبشی کعبہ کو گرا دے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو چھوٹی چھوٹی
پنڈلیوں والا مبشی کعبہ کو گرا دے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو چھوٹی چھوٹی
پنڈلیوں والا مبشی اللہ عزوجل کے گھر کو گرا دے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت اس وقت
تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ قحطان کا ایک شخص لوگوں کو
اپنی لاشی سے نہ ہٹکائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دن اور رات کا سلسلہ
اس وقت تک نہیں منقطع ہوگا جب تک ججاء نام کا ایک
شخص بادشاہ نہ ہو جائے، ام سلمہ نے روتی ہوئی کہا یہ چار بھائی

میں شریک، عبید اللہ، عمیر اور عبد البکیر یہ عبد المجید کے بیٹے ہیں۔

سَلَّمَ قَالَ لَا تَذْهَبُ إِلَّا يَوْمَ وَالْيَا لِي حَتَّى يَمْلِكَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ الْجَهَّجَاءُ. قَالَ مُسْلِمٌ هُوَ أَرْبَعَةُ إِخْوَةٍ شَرِيكَ وَعَبِيدُ اللَّهِ وَعُمَيْرٌ وَعَبْدُ الْكَبِيرِ بَنُو عَبْدِ الْمَجِيدِ.

۷۱۸۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ) قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا كَانَتْ وُجُوهُهُمْ الْمَجَازِ الْمَطْرُقَةَ وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا نِعَالُهُمُ الشَّعْرُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک تم ایسی قوم سے قتال نہ کرو جس کے چہرے کوئی ہونٹا ڈھالوں کی طرح ہوں گے، اور قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک تم اس قوم سے جنگ نہ کرو جو بالوں والی جڑتیاں پہنتے ہیں۔

۷۱۸۳ - وَحَدَّثَنِي حَوْملَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلَكُمْ أُمَّةٌ يَنْتَعِلُونَ الشَّعْرَ وَوُجُوهُهُمْ مِثْلُ الْمَجَازِ الْمَطْرُقَةِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک تم اس قوم سے قتال نہ کرو جو بالوں والی جڑتیاں پہنے گی اور ان کے چہرے کوئی ہونٹا ڈھالوں کی طرح ہوں گے۔

۷۱۸۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَبْلُغُ بِرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا نِعَالُهُمُ الشَّعْرُ وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا صَغَارَ الْأَعْيُنِ ذُلْفَ الْأَنْفِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک اس حدیث کو پہنچاتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک تم اس قوم سے قتال نہ کرو جو بالوں کی جڑتیاں پہنے گی اور اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک تم ایسے لوگوں سے جنگ نہ کرو جن کی آنکھیں چھوٹی اور ناک چھوٹی ہوگی۔

۷۱۸۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ الْكُفْرَ قَوْمًا وَوُجُوهُهُمْ كَالْمَجَازِ الْمَطْرُقَةِ يَكْبَسُونَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک مسلمان کفر سے جنگ نہ کریں یہ وہ لوگ ہیں جن کے چہرے کوئی ہونٹا ڈھالوں کی طرح ہوں گے، یہ لوگ بالوں کا لباس اور بالوں کی جڑتیاں

الشَّعْرَ وَيَمْشُونَ فِي الشَّعْرِ.

پہنیں گے۔

۷۱۸۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَأَبُو
 أَسَامَةَ عَنْ إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي
 حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم تَقَاتِلُونَ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ قَوْمًا
 يَغَالِثُ الشَّعْرَ كَانَتْ وَجُوهُهُمُ الْمَجَانُّ الْمَطْرُوقَةُ
 حُمْرُ الرُّجُومِ صَعَارُ الْأَعْيُنِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت سے متصل
 تمہاری ایسی قوم سے جنگ ہوگی جن کی جوتیاں بالوں کی
 ہوں گی، ان کے چہرے کوئی ہونی ڈھالوں کی طرح ہوں گے
 چہرے سرخ اور آنکھیں چھوٹی ہوں گی۔

۷۱۸۷۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ
 (وَاللَّفْظُ لُزْهَيْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
 عَنِ الْجَوَازِيِّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ جَابِرِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ يُوشِكُ أَهْلُ الْعِرَاقِ أَنْ لَا يُجِبِي
 إِلَيْهِمْ قَفِيرٌ وَلَا دِرْهَمٌ قُلْنَا مَنْ أَيْنَ ذَلِكَ قَالَ مَنْ
 قَبْلَ الْعَجَمِ يَمْنَعُونَ ذَلِكَ لَكُمْ قَالَ يُوشِكُ أَهْلُ
 الشَّامِ أَنْ لَا يُجِبِي إِلَيْهِمْ دِينَارٌ وَلَا مَدْيٌ قُلْنَا مَنْ
 أَيْنَ ذَلِكَ قَالَ مَنْ قَبْلَ الرُّومِ ثُمَّ سَكَتَ هُنَيْئَةً
 ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي خَلِيفَةٌ يَحْشُو الْمَالَ حَشْيًا لَا
 يُعَدُّهُ عَدَدًا قَالَ فَكُنْتُ لِأَبِي نَضْرَةَ وَأَبِي الْعَلَاءِ
 أَقْرَبَيْنِ أَنَّهُ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَقَالَ لَا.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے کہا عنقریب
 اہل عراق کے پاس کوئی قفیر آئے گا نہ درہم، ہم نے پوچھا
 کہاں سے نہیں آئے گا، انھوں نے کہا عجم سے اور اس
 کو روک لیں گے، پھر کہا عنقریب اہل شام کے پاس کوئی
 دینار آئے گا نہ مدی ہم نے پوچھا کہاں سے؟ انھوں نے
 کہا روم سے، پھر تھوڑی دیر خاموش رہنے کے بعد کہا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کے
 آخر میں ایک خلیفہ ہوگا جو لُپ بھر بھر کر مال و گناہ
 اور اس کو شمار نہیں کرے گا، (راوی کہتے ہیں) میں نے
 ابو نضرہ اور ابو العلاء سے پوچھا کیا اس سے عمر بن عبد العزیز
 مراد ہیں؟ ان دونوں نے کہا نہیں!۔

۷۱۸۸۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْتَنِي حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ
 حَدَّثَنَا سَعِيدٌ (يَعْنِي الْجَوَازِيَّ) بِهَذَا الْإِسْنَادِ
 نَحْوَهُ.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۷۱۸۹۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ حَدَّثَنَا
 بِشْرُ بْنُ أَبِي الْمِقْصِلِ (يَعْنِي ابْنَ عُمَرَ) حَدَّثَنَا
 السَّعْدِيُّ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (يَعْنِي ابْنَ عُمَرَ) حَدَّثَنَا
 عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
 خُلَفَائِكُمْ خَلِيفَةٌ يَحْشُو الْمَالَ حَشْيًا لَا يُعَدُّهُ

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے خلفاء میں سے
 ایک خلیفہ ہوں گے جو لُپ بھر بھر کر مال و گناہ
 اور اس کو شمار نہیں کریں گے، ابن حجر کی روایت میں کمی

عَدَا وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ حُجْرٍ يَحْتَقِ الْمَالُ -

۷۱۹۰ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا دَاوُدُ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ فِي أَحْوَالِ الزَّمَانِ خَلِيفَةٌ يُقْسِمُ الْمَالُ وَلَا يَعْدُهُ -

حضرت ابوسعید اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمانہ میں ایک خلیفہ ہوگا جو مال تقسیم کرے گا اور اس کو شمار نہیں کرے گا۔

۷۱۹۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

حضرت ابوسعید نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

۷۱۹۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعِمَّا رَجِئْنَ جَعَلَ يَحْفِرُ الْخُنْدَقَ وَجَعَلَ يَمْسَحُ رَأْسَهُ وَيَقُولُ يَوْمَئِذٍ سَأُيْنُ سَمِيَّةَ تَقْتُلُكِ فِتْنَةٌ بَاغِيَةٌ -

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے کہا مجھ سے بہتر شخص نے مجھے بتایا جب حضرت ثمار خندق کھود رہے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے سر پر ہاتھ پھیر کر فرما رہے تھے: اے ابن ستمیہ تم پر کیسی افتاد پڑ گئی جب ایک باغی گروہ تم کو قتل کرے گا۔

۷۱۹۳ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُعَاذٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَنَبِيِّ وَهُوَ يُعْرَفُ بِعَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَمَحْمُودُ بْنُ غِيلَانَ وَحَمَّادُ بْنُ قُدَامَةَ قَالُوا أَخْبَرَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ كَلَامَهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ بِهِذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ النَّضْرِ أَخْبَرَنِي مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي أَبِي نَضْرَةَ وَفِي حَدِيثِ خَالِدِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ أَرَاهُ يُعْنِي أَبَا قَتَادَةَ وَفِي حَدِيثِ خَالِدٍ وَ يَقُولُ وَيَسْأَلُ يَا وَيْلَيْ ابْنِ سَمِيَّةٍ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، ایک سند کے ساتھ مروی ہے مجھ سے بہتر شخص ابوقتاوہ ہیں، دوسری سند میں ہے میرا گمان ہے وہ ابوقتاوہ ہیں اور اس روایت میں ویس یا ویس ابن سمیہ مذکور ہے۔

۷۱۹۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ جَبَلَةَ

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے فرمایا:
تم کو ایک باغی گروہ قتل کرے گا۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَدَنِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالَ عُقْبَةُ حَدَّثَنَا وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَخْبَرَنَا عَنْدَرُ بْنُ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ خَالِدَ بْنَ الْحَدَّادِ يُحَدِّثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَمَّارٍ تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ -

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت بیان کی۔

۷۱۹۵ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ وَالحَسَنِ عَنْ أُمِّهِمَا عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عمار کو ایک باغی گروہ قتل کریگا۔

۷۱۹۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقْتُلُ عَمَّارًا الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کو قمر لیش کا یہ قبیلہ ہلاک کر دے گا، صحابہ نے عرض کیا پھر آپ کیا ارشاد فرماتے ہیں، آپ نے فرمایا کاش لوگ ان سے الگ رہیں۔

۷۱۹۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاءَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الْيَقْتَارِ وَقَالَ سَمِعْتُ أَبَا زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُهْلِكُ أُمَّتِي هَذَا الْخَوْبُ مِنْ قُرَيْشٍ قَالُوا فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ لَوْ أَنَّ النَّاسَ اعْتَرَفُوا لَهُمْ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کیا۔

۷۱۹۸ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ التَّوْقَلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ فِي مَعْنَاهُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی سرگیا اس کے بعد کسی نہیں ہوگا، اور جب قبیلہ مرہب سے گاترا اس کے بعد قبیلہ نہیں ہوگا، اور اس ذات کی قسم جس کے قبیلہ و قدرت

۷۱۹۹ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ) قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ

میں میری جان ہے تم ان کے خزانوں کو اللہ کی راہ میں خرچ کرو گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

كُتِبَ لِي فَلاَ كُتِبَ لِي بَعْدَهُ إِذَا هَلَكَ قَيْصَرٌ فَلاَ قَيْصَرٌ بَعْدَهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَنفَقَنَّ كُنُوزُهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ -

۷۲۰۰ - وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ مَرْثَدَةَ أَخْبَرَنَا ابْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ كِلَابٍ هُمَا عَنِ الرَّهْزِيِّ بِإِسْنَادٍ سَفِيحٍ وَ مَعْصِي حَدِيثِهِ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسری ہلاک ہو گیا اس کے بعد کوئی کسری نہیں ہوگا، اور قیصر ہلاک ہو گیا پھر اس کے بعد کوئی قیصر نہیں ہوگا، پھر تم ان کے خزانوں کو اللہ کی راہ میں خرچ کرو گے۔

۷۲۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَفْصَةَ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ ذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَحَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَكَ كُسْرَى ثُمَّ لَا يَكُونُ كُسْرَى بَعْدَهُ وَ قَيْصَرٌ لَيَهْلِكَنَّ ثُمَّ لَا يَكُونُ قَيْصَرٌ بَعْدَهُ وَ لَتَنفَقَنَّ كُنُوزُهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ -

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کسری ہلاک ہو جائے گا تو اس کے بعد کسری نہیں ہوگا، اس کے بعد حضرت ابوہریرہ کی روایت کی مثل ہے۔

۷۲۰۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا هَلَكَ كُسْرَى فَلاَ كُسْرَى بَعْدَهُ قَدْ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ سَوَاءً -

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: مسلمانوں یا فرمایا مومنوں کی ایک جماعت ضرور آل کسری کے اس خزانے کو فتح کرے گی جو قصر ابیض میں ہے، قتیبہ کی روایت میں بغیر کسی شک کے مسلمانوں کا لفظ ہے۔

۷۲۰۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَزْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَتَفْتَحَنَّ عَصَابَةُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كُنُوزَ آلِ كُسْرَى الَّذِي فِي الْأَبْيَضِ قَالَ قُتَيْبَةُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَ كُنْ يَشْكُ -

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں

۷۲۰۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ ابْنُ بَشَّارٍ

قَالَ أَحَدُ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ -

۷۲۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (ابْنُ أَبِي مُحَمَّدٍ) عَنْ شُورٍ (وَهُوَ ابْنُ تَمِيمٍ الدَّيْلَمِيُّ) عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُمْ بِمَكَّةَ يَوْمَ جَانِبَيْ مَنَهَا فِي الْكِبَرِ وَجَانِبَيْ مَنَهَا فِي الْبَحْرِ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَغْرُوَهَا سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَإِذَا جَاءُوا ذَهَبُوا بِهَا قَالُوا قَالُوا لَا يَسْلُجُ وَلَا يَمْرُؤُا بِسَمِهِمْ قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَسْقُطُ أَحَدُ جَانِبَيْهَا قَالَ ثَوْرٌ لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ الَّذِي فِي الْبَحْرِ ثُمَّ يَقُولُوا الشَّانِيَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَسْقُطُ جَانِبُهَا الْأُخْرَى ثُمَّ يَقُولُوا الشَّالِثَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَقْرَبُ لَهُمْ فَيَدُ خُلُوقَهَا فَيَغْنَمُوا فَيَكْسِبُهَا هُمْ يَقْتَسِمُونَ الْقَانِمَ إِذَا جَاءَ هُمُ الصَّرِيحُ فَقَالَ إِنَّ الدَّجَالَ قَدْ خَرَجَ فَيَسْتَرْكُونَ كُلَّ شَيْءٍ وَيَرْجِعُونَ -

۷۲۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْوَانَ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ عَمْرِو الرَّهْمِيُّ حَدَّثَنَا تَمِيمُ بْنُ سَيْفَانَ بْنِ بِلَالٍ حَدَّثَنَا ثَوْرُ بْنُ تَمِيمٍ الدَّيْلَمِيُّ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ -

۷۲۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ قَافِعِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَتَقَاتِلَنَّ الْيَهُودَ فَلَتَقَاتِلَنَّوَهُمْ حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ يَا مُسْلِمُ

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا یہ ابو عوانہ کی حدیث کی مثل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے ایک شہر (سلفطین) کے متعلق سنا ہے کہ اس کی ایک جانب خشکی میں ہے اور ایک جانب سمندر ہے، صحابہ نے کہا: ہاں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک اس میں ستر ہزار بنو امیہ (عرب) جہاد نہ کریں، جب وہ وہاں پہنچ کر انہیں گے تو وہ ہتھیاروں سے جنگ کریں گے، نہ تیر اندازی کریں گے، وہ کہیں گے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، تو اس شہر کی ایک جانب گر جائے گی، اور کہتے ہیں میرے گمان میں اس سے مراد دریا کا کنارہ ہے، پھر وہ دوسرا بار کہیں گے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر تو اس کی دوسری جانب گر جائے گی، پھر وہ تیسری بار کہیں گے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، پھر ان کے لیے کٹا دی جائے گی، اور وہ اس میں داخل ہو جائیں گے، اور مال فہیمت حاصل کریں گے جس وقت وہ مال فہیمت تقسیم کر رہے ہوں گے تو ایک صحیح سنائی دے گی کہ وہاں انگلی ایسا ہے تو مسلمان ہر چیز کو چھوڑ کر لڑتے آئیں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند نوکر کی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سے یہودی جنگ کریں گے اور تم ان کو قتل کرو گے حتیٰ کہ پتھر کہے گا: اے مسلمان یہ یہودی ہے، آ اس کو قتل کر دے۔

هَذَا يَهُودِيٌّ فَتَعَالَ فَا قُتِلَهُ۔

۷۲۰۸۔ وَ حَدَّثَنَا هُ مَحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ عُبَيْدُ اللَّهِ ابْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْتَاذٍ وَ قَالَ فِي حَدِيثِهِمْ هَذَا يَهُودِيٌّ وَ رَأَى

۷۲۰۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاءَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ حَمْزَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا يَقُولُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَقْتَتِلُونَ أَنْتُمْ وَيَهُودُ حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ يَا مُسْلِمُ هَذَا يَهُودِيٌّ وَ رَأَى تَعَالَ فَا قُتِلَهُ۔

۷۲۱۰۔ حَدَّثَنَا حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَقَاتِلُكُمْ الْيَهُودُ فَتَسْلَطُونَ عَلَيْهِمْ حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ يَا مُسْلِمُ هَذَا يَهُودِيٌّ وَ رَأَى فَا قُتِلَهُ۔

۷۲۱۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (يَعْقُوبُ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ الْيَهُودَ فَيَقْتُلَهُمُ الْمُسْلِمُونَ حَتَّى يَخْتَبِئَ الْيَهُودِيُّ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرِ وَالشَّجَرِ فَيَقُولُ الْحَجَرُ أَوْ الشَّجَرُ يَا مُسْلِمُ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا يَهُودِيٌّ خَلْفِي فَتَعَالَ فَا قُتِلَ إِلَّا الْغَرْقَدَ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرِ الْيَهُودِ۔

۷۲۱۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ وَ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ كَلَاهُمَا عَنْ سِمَاكِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں ہے یہ یہودی میرے پیچھے ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اور یہود آپس میں جنگ کرتے رہو گے، حتیٰ کہ پتھر یہ کہے گا کہ اے مسلم! یہ یہودی میرے پیچھے ہے اس کو قتل کر دے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے یہود قتال کریں گے سو تم ان پر غالب آ جاؤ گے حتیٰ کہ پتھر یہ کہے گا کہ اے مسلم! یہ یہودی میرے پیچھے ہے اس کو قتل کر دے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک مسلمان یہودیوں کو قتل کر دیں حتیٰ کہ یہودی درخت اور پتھر کے پیچھے چھپیں گے اور پتھر اور درخت یہ کہے گا: اے مسلمان! اے اللہ کے بندے! یہ یہودی میرے پیچھے ہے اس کو قتل کر دے ہاں درخت غرقہ نہیں کہے گا کیونکہ وہ یہودیوں کا درخت ہے۔

حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت سے پہلے کئی کتاب ہوں گے، ابوالاحوص کی روایت میں یہ اضافہ ہے، میں نے ان سے پوچھا کیا آپ نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ كَذَا بَيْنَ ذَوَادٍ فِي حَدِيثٍ
أَبَى الْأَخْوَصِ قَالَ فَقُلْتُ لَهُ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ -

۷۲۱۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ
هَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ قَالَ سِمَاكٌ وَسَمِعْتُ أَبَا
يُقُولٍ قَالَ جَابِرٌ قَاخَذَرُوهُمْ -

۷۲۱۴ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ
بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ (وَهُوَ ابْنُ مَهْدِيٍّ) عَنْ مَالِكٍ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُوا السَّاعَةَ حَتَّى
يُنْبَغَتْ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ
كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ -

علیہ وسلم سے سنا ہے؛ انھوں نے کہا ہاں!۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند بیان کی، اس میں
ہے: حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ان سے: بھگور۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت
قائم نہیں ہوگی جب تک دجالوں اور کذابوں کو بھیج نہ دیا
جائے جو تمہیں کے قریب ہوں گے۔ ان میں سے ہر
ایک کا یہ زعم ہوگا کہ وہ اللہ کا رسول ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے بھی علیہ السلام
وہم سے اس کی مثل روایت بیان کی، البتہ اس میں یتبعون
کا لفظ ہے۔

۷۲۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُكَيْمٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ
غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ يَتَّبِعُونَ -

حدیث نمبر ۷۲۱۵ میں ہے: آج یاجوج ماجوج کی دیوار اتنی کھل گئی ہے:
یاجوج اور ماجوج کی تحقیق

یاجوج ماجوج نبوآدم سے ہیں، اور یافث بن نوح کی اولاد ہیں، وہ سب وغیرہ کا اسی پر و ترق سے بھاگ نکلے گا یہ
ترک سے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ یاجوج ترک سے ہیں اور ماجوج دیلم سے ہیں (علامہ نووی نے لکھا ہے کہ جہود کے
نزدیک یہ غیر انسانی مخلوق ہیں۔)

یاجوج ماجوج کے لفظی اشتقاق میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ ایچ نار (بھڑکتی ہوئی آگ) سے ماخوذ
ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ اجتہ (شدت حرارت) سے ماخوذ ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ اج (سرعت غور) سے ماخوذ
ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ ابا ج (کھائے پانی) سے ماخوذ ہے، ان کا وزن یفعل اور مفعول ہے، ایک قول یہ ہے
کہ یاجوج فاعول کے وزن پر ہے اور ماجوج مفعول کے وزن پر ہے اور یہ ماج سے ماخوذ ہے جس کا معنی انظر اب

امام ابن عدی، امام ابن ابی حاتم، امام طبرانی اور امام ابن مردودہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کیا ہے کہ یا جوج ایک گروہ ہے اور ماجوج ایک دوسرا گروہ ہے اور ہر گروہ چار لاکھ کا ہے، ان میں سے جب ایک شخص فوت ہوتا ہے تو وہ ایک ہزار مسیح مرد چھوڑتا ہے، یہ حدیث بہت ضعیف ہے لیکن اس کے شواہد بھی ہیں، امام ابن حبان نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کیا ہے کہ یا جوج ماجوج میں سے جو شخص بھی مرتا ہے وہ ایک ہزار یا اولاد ایک ہزار ہوتی ہے، امام نسائی نے روایت کیا ہے کہ یا جوج ماجوج میں سے جو شخص بھی مرتا ہے وہ ایک ہزار یا اس سے زیادہ اولاد چھوڑ کر مرتا ہے اور امام ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت کیا ہے کہ جن اور انس کے وہ اجزاء ہیں، ان میں سے نواجزار یا جوج اور ماجوج ہیں اور ایک جز میں باقی لوگ ہیں، کعب سے روایت ہے کہ یا جوج ماجوج کی تین قسمیں ہیں، ایک قسم تو درخت ارزق کی طرح بہت لمبے قد کی ہے، دوسری قسم چار ہاتھ لمبی اور چار ہاتھ چوڑی ہے اور تیسری قسم بہت چھوٹے قد کی ہے، امام حاکم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یا جوج اور ماجوج ایک بالشت کے ہوتے ہیں، دو بالشت کے ہوتے ہیں اور یہ ان کا سب سے لمبا قد ہے، حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ یا جوج ماجوج کے بائیس قبیلے ہیں، ذوالقرنین نے انکیں قبیلوں پر سدا آہنی دیول قائم کی تھی، ایک قبیلہ اس وقت کہیں لڑنے گیا ہوا تھا وہ سد کے بغیر رہ گیا یہ لوگ ترک ہیں، امام ابن مردودہ نے سدی سے روایت کیا ہے کہ ترک یا جوج ماجوج کے لشکروں میں سے ایک لشکر میں وہ لوٹ مار کے لیے گئے ہوئے تھے، ذوالقرنین نے آکر سد بنا دی اور وہ سد سے باہر نہ گئے۔ ۱۷

قرآن مجید میں یا جوج اور ماجوج کا بیان | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما
قومًا لا يكادون يفقهون قولا . قالوا اذا القرنين
ان يا جوج وما جوج مفسدون في الارض فهل
نجعل لك خراجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا
قال ما مكني فيه ربى خير فاعينوني بقوة اجعل
بينكم وبينهم سدما . اتوني زبر الحديد حتى
اذا ساوى بين الصدفين قال انقطعوا حتى اذا
جعل له نارا . قال اتوني اخر غ عليه قطراه فما
استطاعوا ان يظهروه وما استطاعوا له
نقبا . قال هذا رحمة من ربى فاذا جاء وعد
ربى جعله دكاء وكان وعد ربى حقا .

یہاں تک کہ جب ذوالقرنین دو پہاڑوں کے درمیان پہنچے تو انھوں نے ان پہاڑوں کے اس پار ایک ایسی قوم کو پایا جو ان کی کوئی بات نہیں سمجھ سکتے تھے، انھوں نے کہا اے ذوالقرنین بے شک یا جوج اور ماجوج زمین میں فساد پھیلا رہے ہیں تو کیا ہم آپ کو اس شرط پر کچھ مال تمہارا کریں کہ آپ ہمارے اور ان کے درمیان ایک سد لائیں، رکاوٹ بنادیں، انھوں نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھ کو جس چیز پر قدرت دی وہ تمہارے مال سے زیادہ بہتر ہے تم محنت کے کام سے میری مدد کرو، میں تمہارے اور ان کے درمیان بہت مضبوط دیوار بنا دوں گا، تم مجھے لوہے کی چاوری لاکر دو، حتیٰ کہ جب انھوں نے دونوں پہاڑوں کے کناروں

(الکھف: ۹۸-۹۹)

کے ساتھ دو دیوار برابر کر دی تو فرمایا اب آگ دہکاؤ حتیٰ کہ
جب ان چار دیواروں کو سرخ آگ کر دیا تو کہا اب میرے پاس
پگھلا ہوا اتنا ہالو تاکہ میں اس پر اٹھ لی دوں، پھر یا جوج ماجوج
اس پر نہ چڑھ سکے اور نہ اس میں سوراخ کر سکے، فرمایا یہ میرے
رب کی رحمت ہے اور جب میرے رب کا وعدہ آئے گا
تو وہ اس (دیوار) کو ریزہ ریزہ کر دے گا اور میرے رب کا وعدہ حق ہے
امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

احادیث میں یا جوج اور ماجوج کا بیان

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرجون
كل يوم حتى اذا كادوا يخرجون قال الذي
عليهم ارجعوا فستخرجونهم غدا فقال
فيبيده الله كما مثل ما كان حتى اذا بلغ
مداتهم واداء الله ان يبعثهم على الناس
قال الذي عليهم ارجعوا فستخرجونهم
غدا ان شاء الله واستثنى قال فيرجعون
فيجدونه كهيئة حين تركوه فيخرجونهم
ويخرجون على الناس فيستقون المياه
ويغري الناس منهم فيؤمنون بسماهم الى
السماء فترجع منضبة بالدماء فيقولون
قهرنا من في الارض وعلونا من في السماء
قسرة وعلوا فيبعث الله عليهم نغفا
في اقصاهم فيهلكون قال فوالذي نفس
محمد بيده ان دواب الارض تقسم و
تبطر وتشكر شكرا من لحوصهم هذا
حديث حسن غريب انما نعرف من هذا
الوجه مثل هذا-

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ:
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے "سہ" کے بارے میں فرمایا:
(یا جوج ماجوج) اسے روزانہ کھوتے رہتے ہیں حتیٰ کہ جب
کھل جانے کے قریب ہوتی ہے تو ان کا سردار کہتا ہے
والیس چلو کل اس کو توڑیں گے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا اللہ تعالیٰ اسے پہلے سے بہتر کر دیتا ہے یہاں تک
کہ جب ان کی مدت پوری ہو جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ انہیں
لوگوں پر بھیجنا چاہے گا تو ان کا سردار کہے گا والیس لوت جاؤ
انشاء اللہ اگلے تم اسے توڑ دو گے، (یہ بات) وہ استثناء
(یعنی انشاء اللہ) کے ساتھ کہے گا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا پس (دوسرے دن) وہ والیس آئیں گے تو اسے لپکا
ہی پائیں گے جس طرح چھوڑ گئے تھے چنانچہ وہ اسے توڑ ڈالیں
اور باہر لوگوں پر نکل آئیں گے (اور) سارا پانی پی جائیں گے،
لوگ ان سے بھاگیں گے وہ آسمان کی طرف تیر اندازی کریں گے
وہ (تیر) خون آلودہ والیس آئیں گے تو کہیں گے ہم زمین والوں
پر غالب آئے اور آسمان والوں پر غالب اور قاهر ہوئے یہ
بات دل کی سختی اور بڑائی کے گمان سے کہیں گے، پھر اللہ
تعالیٰ ان کی گدیوں (گردن کے پچھلے حصہ) میں ایک کیڑا پیدا
کر دے گا تو وہ ہلاک ہو جائیں گے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے زمین

کے مانور ان کا گوشت کھا کر خوب موٹے ہوں گے عوش ہونگے
اور شکر گزار ہوں گے، یہ حدیث حسن و غریب ہے اسے
ہم اس طرح اسی طریق سے پہچانتے ہیں۔

نیز امام ترمذی نے حضرت نو اس بن سمان کلابی رضی اللہ عنہ سے وہاں کے متعلق ایک بہت طویل حدیث کو روایت
کیا ہے اس میں ہے:

قال و يبعث الله يا جوج و ما جوج و
هم كما قال الله وهم من كل حدب ينسلون
قال ويمر بالبحيرة الطبرية فيشرّب
ما فيها ثم يمر بهما اخرهم فيقولون لقد
كان بهذه مرة ماء ثم يسرون حتى ينتهوا
الى جبل بيت المقدس فيقولون لقد قتلنا من
في الارض فلهم فلنقتل من في السماء فيرمون
بنشابهم الى السماء فيرد الله عليهم شهابهم
محمر و ما و يحاصر عيسى بن مريم و اصحابه
حتى يكون داس الثور يومئذ خيرا لهم
من مائة دينار لاحدكم اليوم قال فيرغب
عيسى بن مريم الى الله و اصحابه
قال فيرسل الله عليهم النخف في رقابهم
فيصبحون فرسي موتى كموت نفس واحدة
قال و يهبط عيسى و اصحابه فلا يجد موضع
شبر الا وقد ملاه رهمتهم و تقتلهم
و دماؤهم قال فيرغب عيسى الى الله
و اصحابه قال فيرسل الله عليهم طيرا
كاعناق البخت فتحملهم فتطرحهم
بالجهيل و يستوقد المسلمون من قسيهم
و تشابههم و جعابهم سبع سنين و يرسل
الله عليهم مطرا لا يكن منه بيت و بر ولا

رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا: اور اللہ
تعالیٰ، یا جوج و ماجوج کو بھیجے گا وہ ارشاد خداوندی کے مطابق
ہر بلندی سے دوڑتے ہوئے آئیں گے، فرمایا، ان کے
پہلے لوگ بحیرہ طبریہ سے گزریں گے اور اسی کا سارا پانی
پی جائیں گے پھر جب آخری لوگ گزریں گے کہیں گے شاید یہاں بھی
پانی ہو، ہوگا پھر وہ چل پڑیں گے یہاں تک کہ وہ بیت المقدس
کے پہاڑ تک پہنچ جائیں گے اور کہیں گے ہم نے زمین
والوں کو تو قتل کر لیا آؤ اب آسمان والوں کو قتل کریں، چنانچہ
وہ آسمان کی طرف تیر پھینکیں گے، اللہ تعالیٰ ان کے تیر خون
آلود (سرخ) واپس بھیج دے گا۔ عیسیٰ علیہ السلام اور آپ
کے ساتھی محصور ہوں گے یہاں تک کہ ان کے نزدیک
(بھوک کی وجہ سے) لگائے کا سر متھارے آج کے سو
دیناروں سے زیادہ اہمیت رکھتا ہوگا۔ عیسیٰ علیہ السلام
اور آپ کے رفقاء، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کریں گے تو
اللہ تعالیٰ ان (یا جوج و ماجوج) کی گردنوں میں ایک کیڑا پیدا کر دیگا
یہاں تک کہ وہ سب یکدم مر جائیں گے، جب عیسیٰ علیہ السلام
مع اپنے ساتھیوں کے آئیں گے تو ان کی بدبو اور خون کی
وجہ سے ایک بالشت جگہ بھی خالی نہیں پائیں گے، پھر
آپ اور آپ کے ساتھی دعا مانگیں گے تو اللہ تعالیٰ ایسی گردن
وائے اونٹوں کی مثل پرندے بھیجے گا جو انھیں اٹھا کر
پہاڑ کے غار میں پہنچا دیں گے مسلمان ان کے تیر نکش اور کالوں کو ست
سال تک بدلائیں گے۔ پھر اللہ تعالیٰ بارش بھیجے گا جو ہر گھر اور خیمہ

مہر قال فیقول الاسر حتى فیترکھا
کالزلقۃ - لہ

تک پہنچے گی۔ تمام زمین کو دھوکہ دینے کی طرح صاف شفاف کر دے گی۔

سند ذوالقرنین کا جائے وقوع

سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

کہ اس سے مراد مشہور دیوار چین ہے حالانکہ دراصل یہ دیوار قفقاز (Caucasus) کے علاقہ داغستان میں در بند اور دریال (Daryal) کے درمیان بنائی گئی تھی قفقاز اس ملک کو کہتے ہیں جو بحیرہ اسود (Black Sea) اور بحیرہ خزر (Caspian Sea) کے درمیان واقع ہے اس ملک میں بحیرہ اسود سے دریال تک تو نہایت بلند پہاڑ ہیں اور ان کے درمیان اتنے تنگ درے ہیں کہ ان سے کوئی بڑی حملہ آور فوج نہیں گذر سکتی، البتہ در بند اور دریال کے درمیان جو علاقہ ہے اس میں پہاڑ بھی زیادہ بلند نہیں ہیں اور ان میں کوہستانی راستے بھی عام سے وسیع ہیں۔ قدیم زمانے میں شمال کی وحشی قوتیں اسی طرف سے جنوب کی طرف غارت گردانہ حملے کرتی تھیں اور ایرانی فرمانرواؤں کو اسی طرف سے اپنی مملکت پر شمالی حملوں کا خطرہ لاحق رہتا تھا۔ انہی حملوں کو روکنے کے لیے نہایت مضبوط دیوار بنائی گئی تھی جو ۵۰ میل لمبی ۲۹ فٹ بلند اور ۱۰ فٹ چوڑی تھی۔ ابھی تک تاریخی طور پر یہ تحقیق نہیں ہو سکا کہ یہ دیوار ابتداء کب کس نے بنائی تھی۔ مگر مسلمان مورخین اور جغرافیہ نویس اسی کو سند ذوالقرنین قرار دیتے ہیں اور اس کی تعمیر کی جو کیفیت قرآن مجید میں بیان کی گئی ہے اس کے آثار اب بھی وہاں پائے جاتے ہیں۔

ابن جریر طبری اور ابن کثیر نے اپنی تاریخوں میں یہ واقعہ لکھا ہے، اور یاقوت نے بھی معجم البلدان میں اس کا حوالہ دیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آذربائیجان کی فتح کے بعد ۳۵ھ میں مُراقہ بن عمرو کو باب الابواب (در بند) کی مہم پر روانہ کیا اور مُراقہ نے عبدالرحمن بن ربیعہ کو اپنے مقدمۃ الجیش کا افسر بنا کر آگے بھیجا۔ عبدالرحمن جب ارمینہ کے علاقہ میں داخل ہوئے تو وہاں کے فرمانروا شہر بلانہ نے جنگ کے بغیر طاعت قبول کر لی۔ اس کے بعد انھوں نے باب الابواب کی طرف پیش قدمی کا ارادہ کیا۔ اس موقع پر شہر بلانہ نے ان سے کہا کہ میں نے اپنے ایک آدمی کو سند ذوالقرنین کا مشاہدہ اور اس علاقے کے حالات کا مطالعہ کرنے کے لیے بھیجا تھا، وہ آپ کو تفصیلات سے آگاہ کر سکتا ہے۔ چنانچہ اس نے عبدالرحمن کے سامنے اس شخص کو پیش کر دیا۔

(طبری، ج ۳، ص ۲۳۵ تا ۲۳۹ - البدایہ والنہایہ ج ۱، ص ۱۲۲ - ۱۲۵ - معجم البلدان، ذکر باب الابواب)۔

اس واقعہ کے دو سو برس بعد عباسی خلیفہ واثق (۲۲۷-۲۳۲ھ) نے سند ذوالقرنین کا مشاہدہ کرنے کے لیے سہم الترمچان کی قیادت میں ۵۰ آدمیوں کی ایک مہم روانہ کی جس کے حالات یاقوت نے معجم البلدان میں اور ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں خامی تفصیل کے ساتھ بیان کیے ہیں۔ ان کا بیان ہے کہ یہ وفد سامرہ (سمرقند) سے تقیس: وکل سے السریہ: وکل سے اللان: ہونا ہوا۔ بلانہ شاہ کے علاقے میں پہنچا، پھر خزر کے ملک میں داخل ہوا، اور اس کے بعد در بند پہنچ کر اس نے سند کا مشاہدہ کیا، البدایہ والنہایہ ج ۲، ص ۱۳۲، ج ۱، ص ۱۲۲ تا ۱۲۵ - معجم البلدان، باب الابواب)۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ تیسری صدی ہجری میں بھی مسلمان عام طور پر قفقاز کی اس دیوار ہی کو سند ذوالقرنین سمجھتے تھے۔

یاقوت نے معجم البلدان میں منقولہ مقامات پر بھی اسی امر کی تصریح کی ہے۔ خزر کے زیر عنوان وہ لکھتا ہے

کہ ہئی بلاد التورک خلف باب الابواب المعروف بالدر بند قریب عن مد ذی القربین یہ ترکوں کا علاقہ ہے جو مدینہ و القریٰ میں کے قریب باب الابواب کے پیچھے واقع ہے جسے در بند بھی کہتے ہیں۔ اسی سلسلہ میں وہ خلیفہ المتقید بالترک کے سفیر احمد بن فضلان کی ایک رپورٹ نقل کرتا ہے جس میں مملکت خزر کی تفصیلی کیفیت بیان کی گئی ہے۔ اس میں بتایا گیا ہے کہ خزر ایک مملکت کا نام ہے جس کا صدر مقام اٹل ہے، دریائے اٹل اس شہر کے درمیان سے گزرتا ہے اور یہ دریا روس اور بخارا سے آکر بحر خزر میں گرتا ہے۔

باب الابواب کے زیر عنوان لکھتا ہے کہ اس کو الباب اور در بند بھی کہتے ہیں۔ یہ بحر خزر کے کنارے واقع ہے۔ بلاد کفر کے بلاد مسلمین کی طرف آنے والوں کے لیے یہ راستہ انتہائی دشوار گزار ہے۔ ایک زمانہ میں یہ نو شیردان کی مملکت میں شامل تھا۔ اور شاہان ایران اس سرحد کی حفاظت کو غایت درجہ اہمیت دیتے تھے۔ لہذا جیسا کہ سید ابوالاعلیٰ مودودی نے نقل کیا ہے کہ ذوالقربین کی یہ آہنی دیوار قفقاز کے علاقہ داغستان میں در بند اور دریال کے درمیان بنائی گئی تھی اور بہت سے علماء اسلام نے یہی لکھا ہے، لیکن قطعیت کے ساتھ اسی کو ذوالقربین کی آہنی دیوار کہنا بہت مشکل ہے، پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس وقت یا جو جہاں کہاں ہیں؟ اور ذوالقربین کی آہنی دیوار کس جگہ واقع ہے؟ مخالفین اسلام کہتے ہیں کہ ہم نے تمام زمین چنان چالی گھر میں اس دیوار کا کہیں پتا نہیں ملا، اس کا جواب یہ ہے کہ ہم کو یقین اور قطعیت کے ساتھ اس دیوار کی جائے وقوع معلوم نہیں اور ممکن ہے ہمارے اور اس دیوار کے درمیان بڑے بڑے سمندر مائل ہوں اور یہ دعویٰ کہ اب علم جغرافیہ کے ماہرین نے دنیا کے تمام خشک و تر کو معلوم کر لیا ہے، قابل تسلیم نہیں ہے، ممکن ہے کہ جیسے اب سے پانچ سو برس پہلے تک براعظم امریکہ کا پتا نہیں چلا تھا، اسی طرح ہو سکتا ہے اب بھی کوئی اور براعظم ایسا ہو جس تک ابھی انسان کے علم و خبر کی پہنچ نہ ہو سکی اور ایسی ہی کسی جگہ پر مدینہ و القریٰ بھی واقع ہو۔

حدیث نمبر ۷۱۳ میں ہے: حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے زمانہ خلافت میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے اس لشکر کے متعلق سوال کیا گیا جس کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا۔ علامہ ابی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ مازری بخبر بر فرماتے ہیں کہ علامہ کنعانی نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا حضرت مسعود رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں ان کی وفات سے ایک سال پہلے وصال فرما گئی تھیں، لہذا انھوں نے حضرت ابن ابی جریر کا زمانہ خلافت نہیں پایا۔ تاہم عیاضی نے کہا ہے کہ حضرت ام سلمہ، یزید بن معاویہ کے زمانہ میں فوت ہوئی تھیں اس اعتبار سے یہ حدیث صحیح ہو جائے گی۔ علامہ آبی نے کہا میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں جس لشکر کے زمین میں دھنسنے کی خبر دی گئی ہے وہ ابھی واقع نہیں ہوا، اور ایسا ضرور ہو گا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کی تصدیق واجب ہے۔ لہذا صحابہ کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہل سنت کا موقف

حدیث نمبر ۷۱۳ میں ہے: جب دو مسلمان اپنی تلواروں سے مقابلہ کریں تو قاتل اور مقتول دونوں جہنمی ہیں۔

۱۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، تفسیر القرآن ج ۳ ص ۷۷۲ - ۷۷۱، مطبوعہ ادارہ ترجمان القرآن لاہور۔

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ و شتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، الکمال الکمال المعلم ج ۲ ص ۲۳۹ - ۲۴۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

علامہ نوری اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

جو مسلمان بغیر کسی تاویل اور دلیل کے آپس میں جنگ کریں، مثلاً عصبیت کی بناء پر جنگ کریں تو وہ جہنم کے مستحق ہیں؛ **عقلاً** ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو جہنم کی سزا دے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کو معاف کر دے، یہی اہل حق کا مذہب ہے، **اصحاب کرام** کی جو آپس میں جنگیں ہوئیں وہ اس وعید میں داخل نہیں ہیں، اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ صحابہ کرام کی جنگوں کے متعلق کف اسان کرنا اور ان کے متعلق حسن ظن رکھنا ضروری ہے اور ان کی جنگوں کے متعلق یہ تاویل ہے کہ وہ سب مجتہد تھے، انھوں نے کسی معصیت یا حصول دنیا کا قصد نہیں کیا، بلکہ ہر فریق کا اعتقاد یہ تھا کہ وہ حق پر ہے اور اس کا مخالف باطلی ہے اس لیے اس سے قتال کرنا واجب ہے تاکہ وہ امر اللہ کی طرف رجوع کرے، ان میں سے بعض حق اور صواب پر تھے اور بعض خطا پر تھے اور وہ اپنی خطا میں معذور تھے کیونکہ وہ اجتہادی خطا تھی، اور مجتہد کو جب خطا لاحق ہو تو وہ گناہ کار نہیں ہوتا، اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ ان جنگوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ حق اور صواب پر تھے۔ ان جنگوں کے مقدمات اور طریق کے دلائل مشتبہ تھے، حتیٰ کہ صحابہ کرام کی ایک جماعت اس میں حیران رہی، اور وہ دونوں فریقوں سے الگ رہی اور انھوں نے کسی کے خلاف جنگ میں حصہ نہیں لیا، اور اگر انھیں کسی جانب صحت اور صواب کا یقین ہوتا تو وہ اس کی مدد سے کبھی گریز نہ کرتے بلکہ **علامہ ابی ہاشم** لکھتے ہیں:

قامنی عیاض نے کہا ہے کہ علامہ طبری اور دیگر علماء نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے اور یہ فیصلہ نہیں کیا کہ صحابہ کرام کی ان جنگوں میں حق پر کون تھا؟ اور چہرے نزدیک حضرت علی اور ان کے اصحاب حق پر تھے، کیونکہ ان کی خلافت منقذ ہونے لگی تھی، **الردہ** ان سے جنگ کر رہے تھے جو ان کی خلافت کے خلاف امتھ کثرت ہوئے تھے، کیونکہ حضرت علی خلافت کے زیادہ حقدار تھے اور اس وقت روئے زمین پر وہ سب سے افضل شخص تھے اور جو ان کے مخالف تھے وہ یہ تاویل کر رہے تھے کہ بڑائی کا مثلاً واجب ہے کیونکہ حضرت علی کے لشکر میں قائلین عثمان موجود تھے اور انھوں نے حضرت علی کی بیعت کی تھی نہ ان کی خلافت کو تسلیم کیا تھا اور قصاص عثمان کے سوا ان کا اور کوئی مطالبہ نہیں تھا، حضرت علی نے ان قائلین کو ان کے سپرد کرنا جانتے نہیں سمجھا، کیونکہ یہ امام اور خلیفہ کا حق ہے اور اس وقت تک خلافت مستحکم نہیں ہوئی تھی، اور حضرت عثمان کے قائلین کا ایک بہت بڑا اجتماع تھا، ان کی بہت اکثریت اور طاقت تھی اگر حضرت علی ان کو حضرت معاویہ کے سپرد کر دیتے یا ان سے قصاص لینے تو بہت بڑا فرقہ پیدا ہو جاتا، اور مسلمانوں کی ایک جماعت اس نزاع سے بالکل الگ تنگ رہی جیسا کہ حضرت ابو بکر نے اس حدیث سے استدلال کیا تھا۔

علامہ ابی ہاشم فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ یہ بات گزر چکی ہے کہ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ حق اور صواب پر حضرت علی تھے اور بعد میں حضرت ابن عمر اور دوسرے صحابہ کو اس بات پر طائل رہا کہ انھوں نے حضرت علی کی حمایت میں قتال کیوں نہیں کیا امام غزالی اور دوسرے علماء نے اس خواب کا ذکر کیا ہے کہ حضرت علی اور حضرت معاویہ کو بلا یا گیا، پھر حضرت علی جلدی سے باہر آئے اور فرمایا رب کعبہ کی قسم میرے حق میں فیصلہ کر دیا گیا، پھر حضرت معاویہ باہر آئے اور فرمایا میری منفرت کردی گئی۔ **سنہ**

۱۔ علامہ بیجا بن شریف نوری متوفی ۷۷۰ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۹۰، مطبوعہ نوری محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن علی بن عثمان بن شیبہ متوفی ۸۲۰ھ، اکنال اکنال العلم ج ۲ ص ۲۴۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں:

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر میں تھے ان کو اہل شام نے قتل کر دیا، اس واقعہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کا صدق اور از ظاہر ہو گیا کہ "اس کو باغی جماعت قتل کرے گی" اور یہ ظاہر ہو گیا کہ حضرت علی حق پر تھے اور حضرت معاویہ باغی تھے۔ ۱۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں حضرت معاویہ اور ان کی جماعت پر باغی کا اطلاق عوری اور ظاہری طور پر ہے، جس طرح قرآن مجید میں حضرت آدم کے متعلق ہے:

وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى۔

اور آدم نے (رب ظاہر) اپنے رب کی معصیت کی

(ظہ ۱۲۱)

تو وہ (جنت سے) بے راہ ہو گئے۔

حقیقت میں حضرت آدم علیہ السلام کی بھی اجتہادی خطا تھی، معصیت نہ تھی اسی طرح حضرت معاویہ کی بھی اجتہادی خطا تھی بغاوت نہ تھی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں:

ایام فتنہ میں قتال کرنے کا شرعی حکم

جو لوگ ایام فتنہ میں قتال کو جائز نہیں کہتے وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں، اور یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے حضرت علی کی حمایت میں قتال کرنے کو ترک کر دیا، مثلاً حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت محمد بن مسلمہ اور حضرت البرکۃ وغیرہم، انہوں نے کہا جنگ سے احتراز کرنا واجب ہے، حتیٰ کہ اگر کوئی شخص کسی کو قتل کرنے کا ارادہ کرے تو وہ اپنے نفس کی مدافعت نہ کرے، اور بعض علماء نے کہا کہ از خود کوئی شخص فتنہ میں داخل نہ ہو، اور اگر کوئی شخص اس کو قتل کرنے کا ارادہ کرے تو اپنی مدافعت کرے، اور جمہور صحابہ اور تابعین کا یہ نظریہ ہے کہ حق کی مدد کرنا اور باغیوں سے جنگ کرنا واجب ہے، جمہور نے اس قسم کی احادیث کا یہ محل بیان کیا ہے کہ جو شخص لڑنے میں کمزور ہو یا جس شخص کی نظر حق کی معرفت حاصل کرنے سے قاصر ہو وہ تلوار اٹھانے سے باز رہے، اور اہل سنت و جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ صحابہ میں سے کسی ایک پر بھی طعن کرنا جائز نہیں ہے خواہ اس کو معلوم ہو جائے کہ صحابہ کرام کی جنگوں میں نفاق حق پر تھا اور فلاں حق پر نہیں تھا کیونکہ صحابہ کرام کی یہ جنگیں محض اجتہاد سے ہوئی تھیں اور اللہ تعالیٰ نے اجتہاد میں خطا کو معاف کر دیا ہے بلکہ احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جس سے اجتہاد میں خطا ہو اس کو ایک اجر بھی ملے گا، اور جو اجتہاد میں صحت اور ثواب پر ہو اس کو دو اجر ملیں گے، اور حضرت البرکۃ رضی اللہ عنہ نے جو احناف کو حضرت علی کی حمایت میں جنگ کرنے سے منع کیا تھا، یہ ان کا اجتہاد تھا اور انہوں نے احتیاطاً ان کی خیر خواہی کی وجہ سے ان کو لڑنے سے منع کیا تھا۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ اگر مسلمانوں کے اختلاف میں یہ واجب ہوتا کہ کسی کا ساتھ نہ دیا جائے اور سب لوگ گھروں میں بیٹھ رہیں اور اپنی تلواروں کو توڑ دیں تو پھر کوئی حد قائم ہو سکتی ہے اور نہ کسی باطل کو باطل کیا جاسکتا ہے، اور پھر ناسقوں کو یہ موقع مل جائے گا کہ وہ لوٹ مار کریں، قذائف ڈالیں، خون ریزی کریں اور مسلمانوں کی عورتوں کو قید کر کے

پاندیاں بنائیں اور مسلمان ان سے اس لیے تفریق نہ کریں کہ فتنہ کے ایام میں جنگ سے الگ رہنا چاہیے حالانکہ یہ چیز بدلتا رہتا ہے اور اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ جب دو مسلمان کسی عصبیت یا جاہلیت پر جنگ کریں تو قاتل اور مقتول دونوں جہنمی ہیں اور اس کی وضاحت مسند بزار کی اس حدیث سے ہوتی ہے:

اذا قتلتم على الدنيا فالتقاتل والمقتول في النار
جب تم (مقتول) دنیا کے لیے جنگ کرو تو قاتل اور مقتول دونوں جہنمی ہیں۔

صحیح مسلم کی اس حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے:

لا تذهب الدنيا حتى يأتى على الناس زمان لا

يدري القاتل فيما قتل ولا المقتول

فيما قتل فقيل: كيف يكون ذلك قال: العرج

القاتل والمقتول في النار۔

دنیا اس وقت تک ختم نہیں ہوگی جب تک کہ لوگوں پر ایسا زمانہ آجائے، جس میں قاتل کو پتا ہوگا کہ اس نے کیوں قتل کیا ہے، مقتول کو پتا ہوگا کہ وہ کیوں قتل کیا گیا ہے، عرض کیا گیا یہ کیسے ہوگا؟ آپ نے فرمایا: فتنہ اور فساد ہوگا، اور قاتل اور مقتول دونوں جہنم میں ہوں گے۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اس حدیث نے یہ بیان کر دیا ہے کہ جب جہالت کی وجہ سے دنیا کی طلب میں باخوشی کی اتباع میں قتال کیا جائے تو اس کے متعلق حدیث میں ہے کہ قاتل اور مقتول دونوں جہنم میں ہوں گے، (علامہ قسطلانی کہتے ہیں) یہی وجہ ہے کہ حمل اور سفین میں توقف کرنے والوں سے ان میں جنگ کرنے والوں کی تعداد بہت زیادہ تھی، یہ سب تاویل سے جنگ کرنے والے تھے اور ان شمار اللہ سب کو اجر ملے گا، اس کے برخلاف جو لوگ بعد میں آئے انہوں نے طلب دنیا کے لیے قتال کیا۔ ۱۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

حضرت معاویہ پر علامہ عینی کے اعتراض کا جواب

رضی اللہ عنہما دونوں مجتہد تھے، زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ حضرت معاویہ کو اجتہاد میں خطا لاحق ہوئی ان کو ایک اجر ملے گا اور حضرت علی کو دو اجر ملیں گے۔ (علامہ عینی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ حضرت معاویہ کی خطا کو اجتہادی خطا کیسے کہا جائے گا اور ان کے اجتہاد پر کیا دلیل ہے؟ حالانکہ ان کو یہ حدیث پہنچ چکی تھی، جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے: افسوس ابن سبیہ کو ایک باغی جماعت قتل کرے گی، اور ابن سبیہ عمار بن یاسر ہیں، اور ان کو حضرت معاویہ کے گروہ نے قتل کیا، کیا معاویہ برابر برابر ہونے پر راضی نہیں ہیں کہ ان کو ایک اجر مل جائے! ۲۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محبت برحق ہے اور ہمارے ایمان کا جزو ہے، لیکن حضرت علی کی محبت میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر غیظ و غضب کا اظہار کرنا اور ان کے فضائل اور ان کے اجر و ثواب کا انکار کرنا تشیع اور رفض کا دروازہ کھولتا ہے، اور راہ اعتدال اور مسک اہل سنت و جماعت سے تباہ و برباد کرنا ہے، اللہ تعالیٰ علامہ بدرالدین عینی

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۳ ص ۳۴-۳۵، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲۳ ص ۱۹۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۳۸ھ

ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ کے لیے فرمایا: اے اللہ! اس کو باری اور مہدی بنا اور اس کے سبب سے ہدایت دے۔ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

اللہ علیہ وسلم انہ قال لمعاویۃ اللہم اجعلہ ہادیا مسہدا و اھد ید ہذا حدیث حسن غریب۔

علامہ قاری لکھتے ہیں:

امام ابن سعد نے حضرت معاویہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا روایت کی ہے "اے اللہ! اس کو کتاب کا علم عطا کر" اس کو شہروں پر فتح یاب کر اور اس کو عذاب سے بچا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے آپ نے فرمایا: معاویہ کبھی مشروب نہیں ہوگا۔ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ روایت پہنچی تو فرمایا اگر مجھے اسی روایت کا پہلے علم ہوتا تو میں ان سے جنگ نہ کرتا۔

وقد روی ابن سعد دعاء علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہم علّمہ ان کتاب و مکنتہ فی البلاد و قہ العذاب و روی انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال لن یغلب معاویۃ و قد بلغ علیاً ہذہ الروایۃ فقال لو علمت لما حاربته۔

علامہ ابن حجر مکی نے ابونعیم اور عیسیٰ کے حوالوں سے لکھا ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا تباہی و ترقی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے قطع بھی لکھواتے تھے، اور مانع عارث کے حوالوں سے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکابر صحابہ کے مناقب بیان کرتے ہوئے فرمایا:

معاویۃ بن ابی سفیان احلہ امنی و

معاویہ بن ابی سفیان میری امت میں سب سے زیادہ حلیم اور سب سے زیادہ جواد ہیں۔

اور محب لہری کے حوالے سے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت زبیر، حضرت سمیر بن ابی وقاص، حضرت سعید بن زبیر، حضرت عبدالرحمان بن عوف اور حضرت ابوسیدہ بن جراح رضی اللہ عنہم کے خصوصی فضائل ذکر کرنے کے بعد فرمایا:

وصاحب سری معاویۃ بن ابی سفیان فمن

میرے راز کا محافظ معاویہ بن ابی سفیان ہے، جس نے ان سب سے محبت کی، اسی نے نجات پائی، اور جس نے ان سب سے نفرت رکھا وہ ہلاک ہو گیا۔

احبہم فقد نجا و من ابغضہم فقد ہلک۔

ابن علامہ ابن حجر نے حضرت ابن عباس سے ایک روایت ذکر کی:

حضرت جبرائیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا: اے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم، معاویہ کے ساتھ خیر خواہی کریں کیونکہ وہ اللہ کی کتاب کا امین ہے اور کیا ہی

جاء جبرائیل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فقال یا محمد استوحس بمعایۃ فانہ امین

علی کتاب اللہ و نعم الامین ہو۔

۱۔ الامم ابوعلی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۴۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح الشفا علی الممش نسیم الریاض ج ۲ ص ۱۱۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت

اچھا امین ہے۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برادر نسبتی تھے، کیونکہ ان کی ہم خیر حضرت اُمّ حبیبہ رضی اللہ عنہا بنت ابی سفیان رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سہالہ عقد میں تھیں اور علامہ ابن حجر نے احمد بن حنبل کے حوالے سے لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے رب کا یہ مجھ سے وعدہ ہے کہ میں جس گھرانے میں شادی کروں گا وہ لوگ جنت میں میرے رفیق ہوں گے، نیز علامہ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام حبیبہ کے پاس گئے تو دیکھا ان کی گود میں حضرت معاویہ کا سر تھا، فرمایا کیا تم اس سے محبت کرتی ہو؟ حضرت ام حبیبہ نے کہا میں اپنے بھائی سے محبت کیوں نہ کروں؟ آپ نے فرمایا:

فان الله ورسوله يحبانه

جی۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

(۱)۔ امام سیب بن واضح اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت جبرائیل آئے اور کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) معاویہ کو سلام کہیں اور ان کے ساتھ خیر خواہی کریں، کیونکہ وہ اللہ کی کتاب اور اس کی وحی پر امین ہیں۔ اس حدیث کو امام ابن عساکر نے کئی اسانید سے نقل کیا ہے۔

(۲)۔ امام ابو عوانہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ حضرت معاویہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے لکھتے تھے۔

(۳)۔ امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام حبیبہ کے ہاں تھے کہ کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دیکھو کون ہے؟ حاضرین نے کہا معاویہ ہیں آپ نے فرمایا ان کو اجازت دو، حضرت معاویہ آئے درگاہ مالیکہ ان کے کان پر قلم رکھا ہوا تھا، آپ نے فرمایا: اے معاویہ! یہ تمہارے کان پر قلم کیا ہے؟ انھوں نے کہا یہ وہ قلم ہے جس کو میں نے اللہ اور اس کے رسول کے لیے مخصوص کیا، ہوا ہے، آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تم کو اپنے نبی کی طرف سے جزا و خیر دے، بہ خلا میں نے اللہ تعالیٰ کی وحی کے بغیر کبھی تم سے کچھ نہیں سنا، اور میں کوئی چھوٹا یا بڑا کام اللہ کی وحی کے بغیر نہیں کرتا، اور اس وقت کیا حال ہو گا جب اللہ تمہیں ایک قمیص (خلافہ) اپنا دے گا، حضرت ام حبیبہ اٹھ کر بیٹھ گئیں اور کہا یا رسول اللہ! اللہ اس کو قمیص پہنا دے گا؟ آپ نے فرمایا ہاں لیکن اس میں کچھ بُری باتیں ہوں گی۔ حضرت ام حبیبہ نے کہا یا رسول اللہ! اس کے لیے دعا کیجیے، آپ نے فرمایا: اے اللہ! اس کو ہدایت دے اور اس کو بُرے کاموں سے دور رکھ، اور اس کی پہلی اور پچھلی باتوں کی مغفرت فرما۔

(۴)۔ حضرت ابو ہریرہ، حضرت انس اور حضرت واثلہ بن اسقع رضی اللہ عنہم سے مرفوعاً روایت ہے کہ امین تین ہیں:

جبرائیل، میں اور معاویہ۔

(۵)۔ امام احمد اپنی سند کے ساتھ حضرت عمر بن ابی ساریہ سلمی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں بم کو سحری کے وقت بلا تے اور فرماتے آؤ اس مبارک کھانے کے لیے پھر میں نے آپ کو یہ دعا کرتے ہوئے سنا، اے اللہ! معاویہ کو کتاب اور حساب سکھا اور اس کو عذاب سے بچا۔

(۶)۔ امام ابن عدی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اے اللہ! معاویہ کو کتاب اور حساب سکھا اور اس کو عذاب سے بچا۔ ۱۵

(۷)۔ امام محمد بن سعد نے اپنی سند سے روایت کیا ہے اے اللہ! معاویہ کو کتاب کا علم عطا فرما، اس کو شہروں پر فتح کیا کر اور اس کو عذاب سے بچا۔ ۱۵

(۸)۔ امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ کے لیے دعا کی اے اللہ! اس کو راوی اور مہدی بنا، اس کو ہدایت دے اور اس کے سبب سے ہدایت دے۔ ۱۵

(۹)۔ امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن بسر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے لیے معاویہ کو بلاؤ، ان کو بلا یا گیا، جب وہ ان کے سامنے کھڑے ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اپنے معاملات اس پر پیش کر دو اور اس کو اپنے معاملات پر گواہ بناؤ کیونکہ یہ قوی اور امین ہے۔ ۱۵

(۱۰)۔ امام ابو یوسف نے اپنی سند کے ساتھ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت معاویہ نے دورانِ خطبہ بیان کیا کہ ایک دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غم کو راہ تھا، آپ نے سیر اقدس اٹھا کر میری طرف دیکھا اور فرمایا: تم میرے بعد میری امت پر حکمران ہو گے جب وہ وقت آئے تو ان میں سے نیکوں کو قبول کرنا اور بُروں سے

درگزر کرنا حضرت معاویہ نے کہا میں اس وقت سے حکومت کی امید کرتا رہا حتیٰ کہ میں اس مقام پر پہنچ گیا۔

(۱۱)۔ امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت معاویہ نے کہا: بخدا مجھے خلافت پر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث نے براہِ یقینہ کیا ”جب تم حکمران ہو تو اچھا سلوک کرنا۔“ ۱۵

(۱۲)۔ امام نعیم بن حمال اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کو فہ سے مدینہ منورہ آئے تو ان سے سفیان بن الیل نے کہا: اے مومنوں کو ذلیل کرنے والے! حضرت حسن نے کہا اس طرح نہ کہو کہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے دن اور رات ختم نہیں ہوں گے حتیٰ کہ معاویہ حکمران ہو جائیں گے، تو میں نے جان لیا کہ اللہ کی تقدیر ہو کر رہے گی اور میں نے یہ ناپسند کیا کہ میرے اور ان کے درمیان

۱۵۔ حافظ عبد اللہ بن ابی القزاع ابن کثیر مرقی ۴، ۵، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۱-۱۳۰، منظر دار الفکر بیروت

۱۵۔ ” ” ” ” البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۱

۱۵۔ ” ” ” ” البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۱

۱۵۔ ” ” ” ” البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۲

۱۵۔ ” ” ” ” البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۲

مسلمانوں کا خون بہایا جائے۔

(۱۳)۔ مجاہد، شعبی سے اور وہ عمارت اعمد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی نے عقیقین سے لوٹنے کے بعد فرمایا: اے لوگو! معاویہ کی حکومت کو ناپسند نہ کرو کیونکہ اگر تم نے معاویہ کو کھو دیا تو اندرائین کی طرح لوگوں کے کندھوں سے ان کے سر کٹ کٹ کر گر رہیں گے۔ ۱۷

ظاہر ہے کہ میں علامہ بدر الدین عینی کے علم و فضل اور ان کے ورع و تقویٰ کے مقابلہ میں ان کے پیروں کی وصول کی نسبت بھن بھن نہیں رکھتا لیکن علامہ عینی نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر جس عینیت و غضب کا اظہار کیا اور ان کے اجتہاد اور اجتہادی خطا پر اجرد و ثواب کا انکار کیا تو عظمت صحابہ اور حضرت معاویہ کی محبت کا یہ تقاضا تھا کہ میں حضرت معاویہ سے علامہ عینی کے اعتراض کو دور کروں اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے مرتبہ اور مقام کو واضح کروں جب عبد اللہ بن مبارک سے کسی نے پوچھا کہ عمر بن عبد العزیز افضل ہیں یا حضرت معاویہ تو عبد العزیز مبارک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حضرت معاویہ کے گھوڑے کی ناک پر جو مبارک پٹا تھا عمر بن عبد العزیز سے دو غبار بھی نہ رہا ورنہ افضل ہے، اللہ تعالیٰ ہماری کوتاہیوں اور لغزشوں کو معاف فرمائے۔

حدیث نمبر ۱۲۰۷ میں ہے: بے شک اللہ تعالیٰ نے تمام روئے زمین کو میرے لیے سمیٹ دیا اور میں نے اس کے مشرق اور مغرب کو سمیٹ لیا، اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وسعت علم پر دلیل ہے، اس پر عقل و بحث ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ۸ اس میں بیان کر دی ہے۔

تین چیزوں میں سے ایک چیز کا سوال کرنے سے آپ کو کیوں روک دیا گیا؟

حدیث نمبر ۱۲۰۷ میں ہے: میں نے اپنے رب سے تین چیزوں کا سوال کیا تھا، اللہ تعالیٰ نے مجھے دو چیزیں عطا فرمادیں اور ایک چیز سے مجھے روک دیا، میں نے اپنے رب سے یہ سوال کیا کہ وہ میری امت کو قحط سالی سے ہلاک نہ کرے اور یہ کہ وہ میری امت کو غرق کر کے ہلاک نہ کرے، تو اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ چیزیں عطا کر دیں، اور میں نے اللہ تعالیٰ سے یہ سوال کیا کہ ان کی ایک دوسرے سے لڑائی نہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سوال سے روک دیا۔

اگر یہ سوال ہو کہ مسلمانوں کے بعض علاقوں میں قحط واقع ہوا، اور مسیت سے مسلمان غرق ہو کر ہلاک بھی ہوئے، اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی دعا کا مطلب یہ تھا کہ پوری امت مجموعی طور پر قحط سے ہلاک نہیں ہوگی، اور نہ پوری امت غرق کی وجہ سے ہلاک ہوگی، باقی تیسری چیز کے متعلق آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سوال سے روک دیا، اس میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور فضیلت کا اظہار ہے کیونکہ مسلمانوں کی باہمی لڑائیوں کا ہونا اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا اور اللہ تعالیٰ کے علم کے خلاف ہونا محال ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس دعا سے منع فرما دیا، تاکہ ایسا نہ ہو کہ آپ کسی چیز کی دعا کریں اور وہ قبول نہ ہو، کیونکہ آپ کی دعا کا قبول نہ ہونا اللہ تعالیٰ کو گوارہ نہیں ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس دعا سے روک دیا۔

وآية الارض کا بیان حدیث نمبر ۵۱۵۷ میں قیامت کی دس نشانیاں بیان کی گئی ہیں ان میں سے ایک وآية الارض ہے، اس کا قرآن مجید میں بھی ذکر ہے :

وَاِذَا دَقَّقَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ اَخْرَجْنَا لَهُمْ
دَابَّةً مِّنَ الْاَرْضِ تَكَلِّمُهُمْ اِنْ اِنْتُمْ كَاٰنُوا
بَاٰيَاتِنَا لَا يُوقِنُوْنَ ۔
اور جب عذاب کا قول ان پر واقع ہو جائے گا،
تو ہم ان کے لیے زمین سے ایک جانور (دَابَّةُ الْاَرْضِ) نکالیں
جس سے کلام کرے گا کہ لوگ ہماری آیتوں پر یقین نہیں
کرتے تھے۔ (نمل، ۸۲)

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

دَابَّةُ الْاَرْضِ آخر زمانہ میں نکلے گا، جب لوگوں میں فساد پیدا ہو جائے گا وہ اللہ کے احکام پر عمل کرنا ترک کر دیں گے اور دین حق کو تبدیل کر دیں گے، اللہ تعالیٰ ان کے لیے زمین سے ایک جانور نکالے گا، ایک قول یہ ہے کہ وہ مکہ سے نکلے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ کسی دوسری جگہ سے نکلے گا، حضرت ابن عباس، حسن بصری اور قتادہ کا قول ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ لوگوں سے کلام کرے گا، عطاء خراسانی نے کہا وہ یہ کہے گا کہ لوگ ہماری آیات پر یقین نہیں کرتے تھے، عطاء ابن جریج کا بھی یہی منہار ہے۔ ظاہر ہے دَابَّةُ الْاَرْضِ کا یہ قول اللہ تعالیٰ کی فائزگی کی جہت سے ہو گا جیسے حکومت کے کارندے عوام سے کہتے ہیں کہ تم نے ہمارے حکم پر عمل نہیں کیا، حالانکہ وہ حکم حکومت کا برتا ہے۔

دَابَّةُ الْاَرْضِ کی جنس، نسل اور صفت کے متعلق احادیث اور آثار میں بیان مذکور ہے، ہم یہاں ان میں سے کچھ ذکر کریں گے۔

امام ابو داؤد و طیالسی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دَابَّةُ الْاَرْضِ نکلے گا، اسی کے پاس حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگوٹھی ہوگی وہ کافر کی پیشانی پر عصا مارے گا، اور مومن کا چہرہ انگوٹھی سے روشن کر دے گا حتیٰ کہ جب لوگ جمع ہوں گے تو مومن اور کافر پہچان لیے جائیں گے، امام احمد نے حماد بن سلمہ سے روایت کیا ہے کہ کافر کی ناک پر انگوٹھی لگائے گا اور مومن کا چہرہ عصا سے روشن کر دے گا، حتیٰ کہ جب لوگ ایک جگہ جمع ہوں گے تو کہیں گے یہ مومن ہے اور یہ کافر ہے۔

امام ابن ماجہ اپنی سند کے ساتھ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ایک دیہات میں لے گئے وہ خشک زمین تھی اور اس کے چاروں طرف ریت تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس جگہ سے دَابَّةُ الْاَرْضِ نکلے گا، امام عبد الرزاق نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ یہ چار پایوں والا ایک بالدار جانور ہے اور یہ تھامہ (مکہ معظمہ کا جنوبی علاقہ) کی بعض داویوں سے نکلے گا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر سے جب اس کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا جیاد میں ایک چٹان ہے یہ اس کے نیچے سے نکلے گا، میں اگر وہاں ہوتا تو تم کو وہ چٹان دکھا دیتا، وہ میدان مشرق کی طرف جائے گا اور اتنے زور سے چلائے گا کہ ہر طرف اس کی آواز پہنچ جائے گی، پھر شام کی طرف جائے گا وہاں چٹان کی طرف جائے گا، شام کو مکہ سے چل کر صبح اصفہان پہنچ جائے گا۔

حضرت ابن الزبیر کا قول ہے کہ اس کا سر نیل کے سر کے مشابہ ہوگا، آنکھیں نختربہ کی آنکھوں کی طرح ہوں گی، کان اٹھکی کی طرح ہوں گے، گردن شتر مرغ جیسی اور سینہ شیر جیسا ہوگا، رنگ چیتے جیسا اور کمر بتی جیسی ہوگی، دھم مینڈھے کی طرح اور پاؤں اونٹ کی طرح ہوگا، ہر دو جوڑ کے درمیان بارہ گز کا فاصلہ ہوگا، اس کے ساتھ حضرت موسیٰ کا عصا اور حضرت سلیمان علیہما السلام کی انگڑھنی ہوگی، ہر مومن کی پیشانی پر حضرت موسیٰ کے عصا سے نشان لگا کر اس کو روشن کر دے گا، اور ہر کافر کے چہرے پر حضرت سلیمان کی انگڑھنی سے نشان لگا کر اس کو سیاہ کر دے گا اور تمام مومن اور کافر اس طرح متمیز ہو جائیں گے کہ خرید و فروخت اور کھانے پینے کے وقت لوگ ایک دوسرے کو اسے مومن اور اسے کافر کہہ کر بلائیں گے، دابة الارض ہر شخص کو اس کا نام لے کر جنت یا جہنم کی بشارت اور وعید سنائے گا۔ ۱۵

اس میں بھی مفسرین کا اختلاف ہے کہ دابة الارض صرف ایک جانور ہے یا اس نوع کے بہت سے جانور نکلیں گے اس حدیث کے بعد اس باب میں جن احادیث کا ذکر ہے ان کی شرح کتاب الایمان میں گذر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۱۷۱ میں ہے دو چھوٹی چھوٹی پنڈلیوں والا شخص کعبہ کو گرا دے گا۔ اس حدیث پر یہ سوال ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں ہے اللہ تعالیٰ نے کعبہ کو حرم اور امن کی جگہ بنایا ہے تو پھر کوئی شخص کعبہ کو کیسے گرا دے گا اس کا جواب یہ ہے کہ کعبہ قرب قیامت تک امن کی جگہ ہے یا یہ واقعہ اس کے امن کی جگہ ہونے سے مستثنیٰ ہے۔

حدیث نمبر ۱۹۳ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمار سے فرمایا تم کو باغی گروہ قتل کرے گا۔

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو حضرت معاویہ کے گروہ نے قتل کیا تھا، علامہ نووی لکھتے ہیں اس حدیث میں یہ ظاہر دلیل ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حق اور صواب پر تھے، اور دوسری جماعت باغی تھی، لیکن وہ مجتہد تھے اس لیے گنہگار نہیں ہیں، اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی معجزے ہیں، آپ نے یہ خبر دی کہ حضرت عمار شہید ہوں گے، اور یہ کہ حضرت عمار کو مسلمان شہید کریں گے، اور یہ کہ وہ باغی ہوں گے، اور یہ کہ صحابہ آپس میں قتال کریں گے اور یہ کہ ان کے درگروہ ہوں گے جن میں سے ایک باغی ہوگا، اور ان میں سے ہر خبر کی روشن شمع کی طرح تصدیق ہوگئی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی خواہش سے کلام نہیں کرتے تھے آپ وہی بات کہتے تھے جس کی آپ پر وحی کی جاتی تھی۔ ۱۶

حضرت عمار کی شہادت اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی اجتہاد و عطاء کے متعلق ہم اسی باب میں اس سے پہلے تفصیل بیان کر چکے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۰۱ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسریٰ ہلاک ہوگا پھر اس کے بعد کوئی کسریٰ نہیں ہوگا اور قیصر ہلاک ہوگا پھر اس کے بعد کوئی قیصر نہیں ہوگا، پھر تم ان کے خزانوں کو اللہ کی راہ میں خرچ کر دو گے۔

۱۵۔ حافظ ابراہیم الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۲۵۸-۲۵۹، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت ۱۳۸۵ھ

۱۶۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۷ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۹۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

ایران کے بادشاہ کو کسری اور روم کے بادشاہ کو قیصر کہتے ہیں، علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں :
امام شافعی اور دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عراق میں کسری
اور شام میں قیصر تھا اس طرح اب قیصر و کسری نہیں ہوں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کی خبر دی ہے کہ ان دو ملکوں
میں ان کی حکومت ہوگی تو جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا اسی طرح ہو گیا، کسری کی تو صرف حکومت ہی ختم
نہیں ہوئی بلکہ روم سے زمین سے اس کا نام و نشان مٹ گیا، اور اس کا ملک پارہ پارہ ہو گیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی دعا ضرر سے وہ تباہ ہو گئے اور قیصر شام میں شکست کھانے کے بعد دوسرے شہروں میں چلا گیا، پھر مسلمانوں نے ان
شہروں کو بھی فتح کر لیا اور ان کے خزانوں کو مسلمانوں نے خرچ کیا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خبر دی
تھی اور یہ آپ کا واضح معجزہ ہے۔

حدیث نمبر ۴۲۱۲ میں ہے : اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی جب تک کہ تیس کے قریب دجالوں اور
کذابوں کو نہ بھیج دیا جائے، جن میں سے ہر ایک کا یہ زعم ہوگا کہ وہ اللہ کا رسول ہے۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جھوٹے مدعیان نبوت کا ظہور ہوگا، اور مرزا قاضی احمد قادیانی نے نبوت کا دعویٰ کر
کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس خبر کی تصدیق کر دی، شرح صحیح مسلم جلد سادس میں ہم نے ختم نبوت پر مفصل بحث
کی ہے اور دجال کے متعلق مفصل بحث ان شمار اللہ عنقریب آئے گی۔

بَابُ ذِكْرِ ابْنِ صَبَّادٍ

ابن صباد کا تذکرہ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چند بچوں کے
پاس سے گذرے ان میں ابن صباد بھی تھا، سب بچے ہلکا
گئے اور ابن صباد بیٹھ گیا، گویا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس کو ناپسند کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے
فرمایا تیرے ہاتھ خاک آلودہ ہوں کیا تو گواہی دیتا ہے کہ میں
اللہ کا رسول ہوں؟ اس نے کہا نہیں بلکہ کیا آپ گواہی
دیتے ہیں کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ حضرت عمر بن الخطاب
نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیجئے تاکہ میں اس
کو قتل کر دوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر
یہ وہی ہے جو تمہارا گمان ہے تو تم اس کو قتل نہیں کر
سکو گے۔

۴۲۱۶ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَجُ
بْنُ إِسْرَاهِيْمَ (وَاللَّفْظُ لِعُثْمَانَ) قَالَ إِسْحَجُ أَخْبَرَنَا
وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
وَإِيْلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمرَرْنَا بِصَبَّيَّانٍ فَيَمَّ ابْنُ صَبَّادٍ
فَقَرَأَ الصَّبَّيَّانُ وَجَلَسَ ابْنُ صَبَّادٍ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرِيءَ ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَبَّتْ يَدَاكَ أَتَشْهَدُ أَنِّي
رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ لَا بَلَّ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ
عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ذَمَرْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ حَتَّى أَقْتَلَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ يَكُنِ
الَّذِي تَرَى فَلَنْ تَسْتَطِيعَ قَتْلَهُ

۴۲۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنَبِّهٍ وَاسْتَحْقُ بْنُ إِسْرَافِيلَ وَابْنُ كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ كُرَيْبٍ) قَالَ ابْنُ مُنَبِّهٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْأَخْرَاقِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو مَعَاذٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَسْتَشِيءُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَرَبَ ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَبَأْتُكَ خَبْرًا فَقَالَ دُشْمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْخَسَا فَلَنْ تَعُدَّ وَقَدْ دُكَّ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعْنِي فَأَضْرِبْ عَنْقَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْنِي فَإِنْ يَكُنِ الَّذِي تَخَافُ أَنْ تَسْتَطِيعَ قَتْلَهُ -

۴۲۱۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ أَبِي جَرِيرٍ عَنْ أَبِي نُصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ لَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ هُوَ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْنَعُ يَا اللَّهُ مَا تَشَاءُ وَكُتِبَ مَا تَرَى قَالَ أَرَى عَرْشًا عَلَى الْمَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَرَى عَرْشًا عَلَى تَرَى عَرْشَ إِبْلِيسَ عَلَى الْبَحْرِ وَمَا تَرَى قَالَ أَرَى صَادِقَيْنِ وَكَاذِبًا أَوْ كَاذِبَيْنِ وَصَادِقًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَيْهِ دَعْوَةٌ -

۴۲۱۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِدٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو نُصْرَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَقِيَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ صَائِدٍ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَابْنُ صَائِدٍ مَعَ الْعِلْمَانِ فَذَكَرُوا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چارے تھے، آپ ابن صلیب کے پاس سے گزرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: میں نے تمہارے لیے ردی (ہے)، ایک بات چھپائی ہے اس نے کہا وہ دھخ ہے آپ نے فرمایا: دفع ہو، تو اپنی حد سے کبھی نہیں بڑھ سکے گا، حضرت عمر نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیں تو میں اس کی گردن مار دوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہنس دو، اگر یہ وہی ہے جس کا تمہیں اندیشہ ہے تو تم اس کو قتل نہیں کر سکو گے۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مدینہ کے کسی راستہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کی ابن صیاد سے ملاقات ہوئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں، اس نے کہا کیا آپ میرے رسول اللہ ہونے کی گواہی دیتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اللہ پر اس کے فرشتوں پر اور اس کی کتابوں پر ایمان لاتا ہوں تم کو کیا نظر آتا ہے، اس نے کہا مجھے پانی پر تخت نظر آتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سمندر پر ابلیس کا عرش دیکھتے ہو، تمہیں اور کیا نظر آتا ہے؟ اس نے کہا میں دو بحروں اور ایک جھوٹے کو یا دو جھوٹوں اور ایک سچے کو دیکھتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو چھوڑ دو اس کا معاملہ اس پر مشتبہ ہو گیا ہے۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ابن صائد سے ملاقات ہوئی، آپ کے ساتھ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر تھے، اور ابن صائد کے ساتھ لڑکے تھے۔

تَحْوِ حَدِيثِ الْجَزَائِرِيِّ -

۴۲۲۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثُومٍ الْقَوَارِيرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ صَبَّحْتُ ابْنَ صَائِدٍ إِلَى مَكَّةَ فَقَالَ لِي أَمَا قَدْ لَقِيتُ مِنَ النَّاسِ يَزْعُمُونَ أَنَّ اللَّهَ جَالُ الْكَسْتِ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ لَا يُولَدُ لَهُ قَالَ قُلْتُ بَلَى قَالَ فَقَدْ وُلِدَ لِي أَوْ كَيْتَسَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ وَلَا مَكَّةَ قُلْتُ بَلَى قَالَ فَقَدْ وُلِدَتْ يَا لَمَدِينَةِ وَهَذَا أَنَا أُرِيدُ مَكَّةَ قَالَ ثُمَّ قَالَ لِي فِي آخِرِ قَوْلِهِ أَمَا وَاللَّهِ إِنْ لَمْ يَعْلَمْ مَوْلَاهُ وَمَكَاتُهُ وَإِنْ هُوَ قَالَ فَكَيْسَرِي -

۴۲۲۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَا حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ صَائِدٍ وَأَخَذَ نَبِيٍّ مِنْهُ ذِمَّةً هَذَا عَدَدَتْ النَّاسَ مَالِي وَكَلَّمَهُ يَا أَفْحَابَ مُحَمَّدٍ أَلَمْ يَقُلْ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ يَهُودِيٌّ وَقَدْ أَسْكَنْتُ قَالَ وَلَا يُولَدُ لَهُ وَقَدْ وُلِدَ لِي وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَيْهِ مَكَّةَ وَقَدْ حَجَّجْتُ قَالَ فَمَا ذَاكَ حَتَّى كَادَ أَنْ يَأْخُذَ فِي قَوْلِهِ قَالَ فَقَالَ لَهُ أَمَا وَاللَّهِ إِنْ لَمْ يَعْلَمْ الْاَلَنَ حَيْثُ هُوَ أَعْرِفُ آبَاءَهُ وَأُمَّةً قَالَ وَقِيلَ لَهُ أَيْسُرُكَ أَنَّكَ ذَاكَ الْوَجِلُ قَالَ فَقَالَ لَوْ عَرِضَ عَلَيَّ مَا كَرِهْتُ -

۴۲۲۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سَالِمٌ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں ابن صائد کے ساتھ مکہ گیا اس نے کہا میں جن لوگوں سے ملا ہوں ان کا زعم یہ ہے کہ میں دجال ہوں، کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہیں سنا کہ دجال لا ولد ہوگا؟ میں نے کہا کیوں نہیں! اس نے کہا میری تو اولاد ہے، اور کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہیں سنا کہ دجال مدینہ میں داخل ہوگا مکہ میں؟ میں نے کہا کیوں نہیں! اس نے کہا میں مدینہ میں پیدا ہوا ہوں اور اب مکہ جا رہا ہوں، پھر اس کی آخری بات یہ تھی کہ بہ خدا میں دجال کے پیدا ہونے کی جگہ جانتا ہوں اور یہ بھی جانتا ہوں کہ اب وہ کہاں ہے، حضرت ابوسعید نے کہا اس کی اس بات سے مجھے پھر شبہ نہ رہا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے ابن صائد نے ایک بات کہی جس سے مجھے شرم آگئی، اس نے کہا میں اور لوگوں کو معذور سمجھتا ہوں بلکہ اسے اصحاب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نہیں میرے متعلق کیا ہو گیا ہے، کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ دجال یہودی ہوگا اور میں مسلمان ہو چکا ہوں اور یہ کہ وہ لا ولد ہوگا اور میری اولاد ہے اور آپ نے فرمایا تھا کہ امیر نے اس پر مکہ حرام کر دیا ہے اور میں حج کر چکا ہوں، ابن صائد مسلسل ایسی باتیں کرتا رہا جن سے میں ممکن ہے متاثر ہو جانا کہ اس نے کہا، بہ خدا میں جانتا ہوں کہ دجال کہاں ہے، اور میں اس کے مال باپ کو بھی جانتا ہوں، اس سے پوچھا گیا کہ کیا تم کو یہ پسند ہے کہ تم ہی دجال ہو، اس نے کہا اگر مجھ پر وہ پیش کیا جائے تو میں ناپسند نہیں کروں گا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

بْنُ مُوَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَنَّ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأُدْمِيِّ قَالَ خَرَجْنَا نَحْجًا بَاقًا أَوْ عُدَّارًا وَمَعَنَا ابْنُ صَالِحٍ قَالَ فَتَرَلْنَا مَنَزِلًا فَتَفَرَّقَ النَّاسُ وَبَقِيَ أَنَا وَهُوَ فَاسْتَوَحْشْتُ مِنْهُ وَخَشَنَ شِدِيدُهُ مِنِّي قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجَاءَ بِمَتَاعِهِ فَوَضَعَهُ مَعَهُ مَتَاعِي فَقُلْتُ إِنَّ الْحَرَّ شَدِيدٌ فَلَوْ وَضَعْتَهُ تَحْتِ تِلْكَ الشَّجَرَةِ قَالَ فَعَمَلٌ قَالَ فَرَفَعْتُ لَنَا غَنَمٌ فَأَنْطَلَقَ فَجَاءَ بِعِيسٍ فَقَالَ أَشْرَبَ أَبَا سَعِيدٍ فَقُلْتُ إِنَّ الْحَرَّ شَدِيدٌ وَاللَّيْنُ حَارٌّ مَا بِي إِلَّا أَنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَشْرَبَ عَنْ يَدِهِ أَوْ قَالَ أَخَذَ عَنْ يَدِهِ فَقَالَ أَبَا سَعِيدٍ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَخَذَ حَبْلًا فَأَعْلَقَهُ بِشَجَرَةٍ ثُمَّ احْتَنَيْتُ وَمِمَّا يَقُولُ لِي النَّاسُ يَا أَبَا سَعِيدٍ مَنْ خَفِيَ عَلَيْكَ حَدِيثٌ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا خَفِيَ عَلَيْكَ مَعْتَصِرُ الْأَنْصَارِ أَلَسْتَ مِنْ أَعْلَمِ النَّاسِ بِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ كَافِرٌ وَأَنَا مُسْلِمٌ أَوْ لَيْسَ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَقِيمٌ لَا يُؤَلِّدُ لَهُ وَ قَدْ تَرَكْتُ وَلَدِي بِالْمَدِينَةِ أَوْ لَيْسَ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدُ خُلِّ الْمَدِينَةِ وَلَا مَكَّةَ وَ قَدْ أَقْبَلْتُ مِنَ الْمَدِينَةِ وَأَنَا أُمْرِيءٌ مَكَّةَ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ أَخْبَرَنِي حَتَّى كُنْتُ أَنْ أَعْدِرَكَ ثُمَّ قَالَ أَمَا وَاللَّهِ إِنْ لَأَعْرِفَنَّ وَأَعْرِفُ مَوْلِدَكَ وَ آيِنَ هُوَ الْآنَ قَالَ قُلْتُ لَنْ تَبْنَى تِلْكَ سَائِرَ الْيَوْمِ

کہ ہم حج یا عمرہ کرنے کے لیے گئے، اور یہاں سے ساتھ ابن صالِح تھا، ہم ایک پڑاؤ پر اترے، لوگ منتشر ہو گئے، میں اس کے ساتھ رہ گیا، اس کے متعلق جو کچھ کہا جاتا تھا مجھے اس سے سخت وحشت ہوئی، وہ اپنا سامان لے کر آیا اور اس کو میرے سامان کے ساتھ رکھ دیا، میں نے کہا اگر یہی بہت سخت ہے اگر تم اپنا سامان اس درخت کے نیچے رکھ دیتے تو بہتر موتا، اس نے ایسا ہی کیا، پھر کچھ بکریاں آئیں وہ دودھ کا ایک پیالہ لے آیا اور کہا اے ابوسعید! پیو، میں نے کہا گرمی سخت ہے اور دودھ گرم ہے اور وجہ صرف یہ تھی کہ میں اس کے ہاتھ سے دودھ پینا نہیں چاہتا تھا، یا کہا اس کے ہاتھ سے دودھ لینا نہیں چاہتا تھا، وہ کہنے لگا اے ابوسعید! لوگ میرے متعلق جو باتیں کرتے ہیں ان کی وجہ سے میرا دل چاہتا ہے کہ رستی لے کر درخت پر لٹکاؤں اور اپنا گھوڑا لوں، اسے ابوسعید جن لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث معلوم نہیں (ان کی بات الگ ہے) اسے انصار کی جماعت تم پر تو کچھ مخفی نہیں ہے! کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے زیادہ جاننے والے نہیں ہو! کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا وہ کافر ہے اور میں مسلمان ہوں! کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ وہ بائعہ اور لا ولد ہوگا، اور میں نے اپنی اولاد کو مدینہ میں چھوڑا ہوا ہے، اور کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ وہ مکہ اور مدینہ میں داخل نہیں ہوگا، اور میں مدینہ سے آیا ہوں اور مکہ جا رہا ہوں! حضرت ابوسعید نے کہا قریب تھا کہ میں اس کا غدر قبول کر لیتا کہ اس نے کہا: یہ خدا میں دجال کو پہچانتا ہوں اور یہ جانتا ہوں کہ وہ کہاں پیدا ہوا اور اب کہاں ہے، میں نے کہا تیرے لیے سارے دن تنہا ہی اور بربادی ہو۔

۴۲۲۲ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهَنَّمِيُّ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَفْصَلٍ (عَنْ أَبِي مَسْكَةٍ
عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَنَ صَاحِبٍ مَا قُرْبَةُ الْجَنَّةِ
قَالَ وَرَمَكُمُ بَيْضَاءُ وَمِثْلُ يَا أَبَا الْقَاسِمِ قَالَ
صَدَقْتُ -

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن صائد سے فرمایا:
جنت کی مٹی کیسی ہے؟ اس نے کہا: اے ابوالقاسم!
(صلی اللہ علیہ وسلم) باریک سفید مشک کی طرح، آپ
نے فرمایا: تو نے سچ کہا ہے۔

۴۲۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو اسَامَةَ عَنِ الْجَوْنِيِّ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ ابْنَ صَيَّادٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قُرْبَةِ الْجَنَّةِ فَقَالَ دُرْمَكَةُ
بَيْضَاءُ وَمِثْلُ خَالِصٍ -

حضرت ابوسعید بیان کرتے ہیں کہ ابن صیاد نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جنت کی مٹی کے متعلق سوال
کیا تو آپ نے فرمایا باریک خالص سفید مشک۔

۴۲۲۵ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْرَاهِيمَ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ رَأَيْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ
اللَّهِ يَحْلِفُ يَا اللَّهُ أَتَى ابْنَ صَاحِدٍ الدَّجَالُ فَقُلْتُ
أَتَحْلِفُ يَا اللَّهُ قَالَ إِيَّيْ سَمِعْتُ عُمَرَ يُحْلِفُ عَلَى
ذَلِكَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلِمَ
يُنْكِرُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

محمد بن منکدر کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت
جابر بن عبد اللہ اللہ کی قسم کھا رہے تھے کہ ابن صیاد،
وہاں ہے، میں نے کہا آپ اللہ کی قسم کھا رہے ہیں؟
انہوں نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس پر حلف اٹھاتے ہوئے دیکھا
ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔

۴۲۲۶ - حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ حَزْمٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ حَزْمَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ التَّجِيبِيِّ أَخْبَرَنِي ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ
أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ انْطَلَقَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَهْطٍ قَبْلَ ابْنِ صَيَّادٍ حَتَّى
وَجَدَهُ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ عِنْدَ أُطْمٍ بَيْنَ
مَخَالَةَ وَقَدْ قَارَبَ ابْنُ صَيَّادٍ يَوْمَئِذٍ الْحُلَمَ
فَكَلِمَ يَشْعُرُ حَتَّى ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ظَهْرَهُ بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَنَ صَيَّادٍ أَكْشَهُدُ إِيَّيْ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں،
کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ہمراہ چند اصحاب کے ساتھ ابن صیاد کی طرف گئے
حتیٰ کہ آپ نے اس کو بنو منالہ کے مکانوں کے پاس بچوں
کے ساتھ کھیلنے دیکھا، اس وقت ابن صیاد بلوغت
کے قریب تھا، اس کو حضور کے آنے کا پتا نہیں چلا حتیٰ کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی کمر بند ہاتھ مارا۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن
صیاد سے فرمایا: کیا تو گواہی دیتا ہے کہ میں اللہ کا رسول
ہوں؟ ابن صیاد نے آپ کی طرف دیکھا اور کہا میں گواہی دیتا
ہوں کہ آپ امتیوں کے رسول ہیں، پھر ابن صیاد نے رسول

فَنَظَرَ إِلَيْهِ ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّكَ
رَسُولُ الْأُمِّيِّينَ فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ
فَوَقَفَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ
أَمَنْتُ بِاللَّهِ وَيُرْسِلُهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاذَا تَرَى قَالَ ابْنُ صَيَّادٍ
يَا نَبِيَّ صَادِقٌ وَكَاذِبٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلِطَ عَلَيْكَ الْأَمْرُ ثُمَّ قَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي قَدْ نَبَأْتُ
كَ خَبِيرًا فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ هُوَ الَّذِي فَقَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنًا فَلَنْ
تَعُدَّ وَقَدْ رَأَيْتَ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ذُرْنِي يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبْ عَنْقَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ يَكُنْهُ فَلَنْ تُسَلِّطَ
عَلَيْهِ وَإِنْ يَكُنْهُ فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ وَقَالَ
سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
يَقُولُ انْطَلَقَ بَعْدَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ كَعْبٍ الْأَنْصَارِيُّ إِلَى التَّخْلِ
الَّتِي فِيهَا ابْنُ صَيَّادٍ حَتَّى إِذَا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّخْلَ طَفِقَ يَتَقَبَّحُ بِجُذُوعِ
التَّخْلِ وَهُوَ يَحْتَلُّ أَنْ يَسْمَعَ مِنْ ابْنِ صَيَّادٍ شَيْئًا
قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ ابْنُ صَيَّادٍ فَوَاكُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ عَلَى فِرَاشٍ فِي قُطَيْفَةٍ لَهُ
فِيهَا زَمْرَةٌ قَرَأَتْ أَمْرَ ابْنِ صَيَّادٍ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَقَبَّحُ بِجُذُوعِ التَّخْلِ
فَقَالَتْ لِابْنِ صَيَّادٍ يَا صَافِي وَهُوَ اسْمُ ابْنِ صَيَّادٍ
هَذَا الْحَمْدُ فَتَرَا ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ تَرَكْتُهُ بَيْنَ قَتْلٍ سَالِمٌ فَقَالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کیا آپ گواہی دیتے ہیں کہ میں اللہ
کا رسول ہوں؟ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو
چھوڑ دیا اور فرمایا: میں اللہ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان
لاتا ہوں! پھر اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
تم کو کیا نظر آتا ہے؟ ابن صیاد نے کہا میرے پاس کبھی سچا
آئنا ہے اور کبھی جھوٹا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس سے فرمایا کچھ پر معاملہ مشتبہ ہو گیا، پھر اس کے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تجھ سے پوچھنے
کے لیے ایک چیز چھپائی ہے، ابن صیاد نے کہا وہ درخ
ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا دفع
ہوا تو اپنی حد سے آگے نہیں بڑھ سکے گا، حضرت عمر بن
الخطاب نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیں میں اس کی
گردن مار دوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر
یہ وہی (وجہ) ہے تو تم اس پر مسلط نہیں ہو۔ اور اگر یہ وہ
نہیں ہے تو اس کو قتل کرنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے،
اور سالم بن عبد اللہ نے کہا میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر
سے سنا ہے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
حضرت ابی بن کعب انصاری کجیروں کے اس باغ میں گئے
جس میں ابن صیاد تھا، باغ میں داخل ہونے کے بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کجیروں کے تنوں کی آڑ میں چھپنے
لگے، آپ ابن صیاد کے دیکھنے سے پہلے اس کی کسی بات کو
سننے کی کوشش کر رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس کو دیکھا وہ بستر پر ایک چادر اوڑھے لیٹا ہے اور
کچھ گنگنا رہا ہے، ابن صیاد کی ماں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو کجیروں کے درختوں میں چھپتے ہوئے دیکھ لیا تھا،
اس نے ابن صیاد سے کہا اے صاف! یہ ابن صیاد کا نام
تھا، یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، ابن صیاد اچھل کر کھڑا
ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کاش وہ اس
کو چھوڑ دیتی، تو وہ کچھ بیان کر دیتا، سالم کہتے ہیں حضرت

وَسَلَّمَ فِي النَّاسِ فَأَتَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ
ثُمَّ ذَكَرَ الْجَاهِلِيَّاتِ فَقَالَ إِنِّي لَا أَتَذَكَّرُكُمْ وَلَا مَا مِنْ
يَوْمٍ إِلَّا وَقَدْ أَتَذَرَهُ قَوْمَهُ لَقَدْ أَتَذَرَهُ تَوَجُّهُ قَوْمَهُ
وَلَكِنْ أَقُولُ لَكُمْ فِيهِ قَوْلٌ لَمْ يَقُلْهُ بَنِي إِسْرَءِيلَ
تَعْلَمُوا أَنَّهُ أَغْوَرُّ وَأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
لَيْسَ بِأَغْوَرَّ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَأَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ
ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ حَدَّثَنَا النَّاسُ
اللَّهُ جَاهِلِيَّاتِ إِنَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَأَنَّهُ يَقْرَأُ
مَنْ كَرِهَ عَمَلَهُ أَوْ يَقْرَأُ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَكَانَ
تَعْلَمُوا أَنَّهُ لَنْ يَرَى أَحَدًا مِنْكُمْ رَبًّا عَزَّ وَجَلَّ
حَتَّى يَمُوتَ

عبداللہ بن عمرؓ نے کہا پھر رسول اللہ ﷺ نے لوگوں میں
کفر سے ہونے اور اللہ تعالیٰ کی ایسی تعریف کی جس کا وہ ال
سب پر آپ نے وہاں کا ذکر کیا اور فرمایا میں تم کو اس سے
خبردار کر رہا ہوں اور ہر نبی نے اس سے اپنی قوم کو خبردار
کیا ہے۔ بے شک حضرت نوحؑ نے اس سے اپنی قوم کو
خبردار کیا، لیکن میں تم کو اس کے متعلق ایک ایسی بات بتانا
ہوں جو کسی نبی نے اپنی قوم کو نہیں بتائی، جان لو کہ وہ بلاشبہ
کانا ہوگا اور بے شک اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ہے، ابن شہاب
کہتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے بعض صحابہ
نے بتایا کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے لوگوں
کو وہاں سے خبردار کرتے ہوئے فرمایا، اس کی دونوں
آنکھوں کے درمیان کافر لکھا ہوا ہوگا، ہر وہ شخص جو اس کے
کاموں کو بڑا جانے لگا، یا ہر مومن اس کو پڑھ لے گا، اور
فرمایا جان تو تم میں سے کوئی شخص مرنے سے پہلے ہرگز اپنے
رب عزوجل کو نہیں دیکھے گا۔

۴۲۲۷ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْمُحَاسِنِيُّ وَ
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَمْرِو بْنِ شِهَابٍ
أَخْبَرَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
قَالَ انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ
رَهْطٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ حَتَّى
وَجَدَ ابْنَ صَيَّادٍ غُلَامًا قَدْ نَاهَرَ الْحُكْمَ يَلْعَبُ
مَعَ الْعِلْمَانِ عِنْدَ أُطَمٍ بَنِي مُعَاوِيَةَ وَسَاقِ
الْحَدِيثِ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ إِلَى مُنْتَهَى حَدِيثِ
عُمَرَ بْنِ ثَابِتٍ وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعْدٍ
قَالَ ابْنُ يَحْيَى فِي قَوْلِهِ لَوْ تَرَكَتَهُ بَيْنَ قَوْمٍ لَوْ
تَرَكَتَهُ أُمَّةً بَيْنَ أُمَّةٍ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ کی ایک جماعت کے
ساتھ تشریف لے گئے، ان میں حضرت عمر بن الخطابؓ بھی
تھے حتیٰ کہ آپ نے ابن صیاد کو دیکھا وہ اس وقت قریب
بہ بلوغ لڑکا تھا، وہ اس وقت ہنرمند کے مکانوں کے
پاس لڑکوں کے ساتھ کھیل رہا تھا، اس کے بعد یہ قد
اس جملہ تک ہے، اگر اس کی مال اس کو چھوڑ دیتی تو اس
کا معاملہ مشکفت ہو جاتا۔

۴۲۲۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَسَلَمَةُ بْنُ
شُعَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ کے ساتھ جن میں حضرت

الرَّحْمَنُ عَنِ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِابْنِ صَيَّادٍ فِي تَقْرِ مَسْجِدٍ
 أَصْحَابِهِ فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ يَلْعَبُ مَعَ
 الْغُلَّامَانِ عِنْدَ أُطْمِ بْنِ مَعَالَةَ وَهُوَ عِلَّامٌ
 بِمَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ وَصَالِحٌ غَيْرُ ابْنِ عَبْدِ بْنِ
 حُمَيْدٍ لَمْ يَذْكُرْ حَدِيثَ ابْنِ عُمَرَ فِي انْطِلَاقِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي بِنِ كَعْبٍ إِلَى التَّخْلِ -
 ۴۲۲۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ
 عُبَادَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ قَافٍ قَالَ لَقِيَ
 ابْنُ عُمَرَ ابْنَ صَائِدٍ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ
 لَهُ قَوْلًا أَغْضَبَهُ فَأَنْتَقَذَهُ حَتَّى مَلَأَ السَّكَّةَ فَدَخَلَ
 ابْنُ عُمَرَ عَلَى حَفْصَةَ وَقَدْ بَلَغَهَا فَقَالَتْ لَهُ رَحِمَكَ
 اللَّهُ مَا أَرَدْتَ مِنْ ابْنِ صَائِدٍ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِتْبَاعِي خَيْرٌ مِنِّي
 غَضَبِي يَغْضِبُهَا -

۴۲۳۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا حُسَيْنُ
 (يَعْنِي ابْنَ حُسَيْنِ بْنِ كَيْسَانَ) حَدَّثَنَا ابْنُ عَزْزٍ عَنْ قَافٍ
 قَالَ كَانَ نَافِعٌ يَقُولُ ابْنُ صَيَّادٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ
 لِقَلْبِيَّةٍ مَوْتَيْنِ قَالَ فَلَقِيْتُهُ فَقُلْتُ لِبَعْضِهِمْ
 هَلْ تَحَدَّثُونَ أَنَّ هُوَ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 قُلْتُ كَذَبْتَنِي وَاللَّهِ لَقَدْ أَخْبَرَنِي بِبَعْضِكُمْ
 أَنَّ لَنْ يَمُوتَ حَتَّى يَكُونُ أَكْثَرُكُمْ مَا لَا وَكَلًا
 فَكَذَلِكَ هُوَ زَعَمُوا الْيَوْمَ قَالَ فَتَحَدَّثْنَا ثُمَّ فَارَقْتُهُ
 قَالَ فَلَقِيْتُهُ لَقِيَةً أُخْرَى وَقَدْ تَفَرَّتْ عَيْنُهُ
 قَالَ فَقُلْتُ مَتَى فَعَلْتَ عَيْدَكَ مَا أَرَى قَالَ لَا
 أَذْرِي قَالَ قُلْتُ لَا تَذْرِي وَهِيَ فِي رَأْسِكَ قَالَ إِنْ
 شَاءَ اللَّهُ خَلَقَهَا فِي عَصَاكَ هَذِهِ قَالَ فَتَخَرَّكَ شَدَّةً
 نَحِيرُ حِمَارٍ سَمِعْتُ قَالَ فَزَعَمَ بَعْضُ أَصْحَابِي أَنَّ
 مَوْتِيَّةً بَعْضًا كَانَتْ مَعِيَ حَتَّى تَنَكَّسَتْ وَأَمَّا أَنَا فَوَاللَّهِ

عمر بن الخطاب بھی تھے، ابن صیاد کے پاس سے گزرے
 وہ اس وقت ہرمغالہ کے مکانوں کے قریب لڑکوں کے
 ساتھ کھیل رہا تھا اس وقت وہ لڑکا تھا، یہ حدیث بھی حسب
 سابق سے البتہ عبد بن حمید نے حضرت ابن عمر کی حدیث
 میں یہ نوکر نہیں کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابی بن کعب کے
 ساتھ کھجوروں کے باغ میں گئے تھے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ مدینہ کے بعض راستوں میں
 حضرت ابن عمر کی ابن صیاد سے ملاقات ہوئی، حضرت ابن
 عمر نے اس کے کوئی ایسی بات کہی جس سے وہ غضب ناک
 ہو گیا اور وہ اتنا پھول گیا کہ راستہ بھر گیا، حضرت ابن عمر حضرت
 حفصہ کے پاس گئے ان کو یہ خبر مل چکی تھی، انھوں نے فرمایا: اللہ
 تعالیٰ تم پر رحم فرمائے اتم نے ابن صیاد سے کیا ارادہ کیا تھا
 کیا تم کو معلوم نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 تھا: وہاں کسی پر غصہ آنے کی وجہ سے ہی نکلے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے تھے کہ میں
 ابن صیاد سے دوبار ملا ہوں، ایک بار ملا تو میں نے بعض
 لوگوں سے کہا اتم یہ کہتے ہو کہ وہ دجال ہے انھوں نے
 کہا نہیں، خدا کی قسم! میں نے کہا اتم نے مجھے جھوٹا کر دیا،
 بہ خدا قسم میں نے بعض لوگوں سے یہ کہا تھا کہ وہ اس وقت تک
 نہیں مرے گا جب تک کہ وہ تم سب سے زیادہ مال دار
 اور صاحب اولاد نہ ہو جائے سناج کل وہ لوگوں کے زعم
 میں ایسا ہی ہے، پھر ابن صیاد نے ہم سے باتیں کیں،
 پھر میں اس سے جدا ہو گیا، پھر میں اس سے دوبارہ ملا،
 اس وقت اس کی آنکھ نکل چکی تھی، میں نے اس سے پوچھا
 تیری آنکھ کیا ہوئی، اس نے کہا مجھے پتا نہیں، میں نے کہا
 وہ آنکھ تمہارے سر میں تھی اور تم کو اس کا پتا نہیں، اس نے
 کہا اگر اللہ چاہے گا تو وہ آنکھ تیری لاش میں پیدا کرے گا
 پھر وہ گدھے کی آواز کی طرح چیخا، اس سے زیادہ (مخت)

مَا شَعَرْتُ قَالَ وَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى أُقْرِ
الْمُؤْمِنِينَ وَحَدَّثَهُمَا فَقَالَتْ مَا تَرِيدُ إِلَيْهِ أَلَمْ
تَعْلَمِ أَنَّهُ قَدْ قَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا يَبْعَثُهُ عَلَى النَّاسِ
عَفْصٌ يَعُصِبُهُ

آواز میں نے نہیں سنی تھی، میرے بعض ساتھیوں کا یہ گمان
ہے کہ میں نے اس کو اپنی لائٹ مار کا توروہ لائٹ ٹرٹ لگائی
اور یہ خط مجھے اس کا پتا نہیں چلا، پھر حضرت ابن عمر حضرت
ام المؤمنین حفصہ کے پاس گئے اور ان سے یہ واقعہ بیان
کیا، انھوں نے فرمایا تم کو اس سے کیا حکام تھا کیا تم کو معلوم
نہیں کہ آپ نے یہ فرمایا تھا سب سے پہلے جو جبر و جال
کو لوگوں کے پاس بھیجے گی وہ اس کا عہد ہوگا جو اس کو کسی
پر غصہ آئے گا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

ابن صیاد کا بیان

ابن صیاد کو ابن سائد بھی کہا گیا ہے، احادیث میں دونوں لفظوں کا اطلاق ہے، اس کا نام سننا
تھا، اس کا قصہ مشکل ہے اور اس بات میں اشتباہ ہے کہ آیا وہ مشہور مسیح دجال ہے یا اس کے علاوہ کوئی اور ہے اور
اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہ دجالوں میں سے ایک دجال تھا، علماء نے کہا یہ ظاہر احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ
اس کے معاملہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نہیں کی تھی کہ یہ مسیح دجال ہے یا کوئی اور ہے۔ ابن صیاد میں دجال کے قرآن
کا احتمال تھا، اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے دجال ہونے یا نہ ہونے کا قطعی اظہار نہیں کیا، اور اس لیے آپ
نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا اگر یہ دجال ہے تو تم اس کو قتل کرنے کی طاقت نہیں رکھتے۔

ابن صیاد نے اپنے دجال نہ ہونے پر اس سے استدلال کیا تھا کہ دجال کا فر ہوگا اور وہ مسلمان ہے اور دجال لادہ
ہوگا اور وہ صاحب اولاد ہے، اور دجال مکہ اور مدینہ میں داخل نہیں ہوگا، اور وہ مدینہ سے مکہ کو روانہ ہوا، ابن صیاد کا یہ
استدلال صحیح نہیں تھا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کی یہ اس وقت کی صفات بیان فرمائی ہیں جب اس کے نکتہ اور
اس کے نکلنے کا وقت ہوگا۔

ابن صیاد کے اشتباہ اور اس کے دجالوں میں سے ایک دجال اور کذابوں میں سے ایک کذاب ہونے کا سبب
یہ ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہا: کیا آپ میرے رسول ہونے کی گواہی دیتے ہیں؟ اور اس کا یہ دعویٰ کہ ناکہ
اس کے پاس صادق اور کاذب آتے ہیں، اور یہ کہ وہ پانی پر تخت و کھنسل ہے اور یہ کہ اس کو دجال ہونا، ناپسند نہیں ہے
اور یہ کہ وہ جانتا ہے کہ دجال کا کون سا علاقہ ہے، وہ کہاں پیدا ہوگا اور اب کہاں ہے اور اس کا پھول کراتا جڑا ہو جانا
جس سے راستہ بند ہو گیا۔ باقی رہا یہ کہ اسلام کا اظہار کیا، حج اور جہاد کیا اور دجال ہونے سے برأت کا اظہار کیا تو اس سے اس کے
دجال ہونے کی نفی نہیں ہوتی۔

ابن صیاد کے متعلق علماء اسلام کی آراء

مدینہ میں مر گیا تھا، جب انھوں نے اس کی نماز جنازہ پڑھنے کا ارادہ کیا تو اس کے چہرہ کو کھول کر دیکھا حتیٰ کہ اس کو لوگوں نے
دیکھ لیا، اور ان سے کہا گیا کہ گواہ ہو جاؤ، اور حضرت ابن عمر اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ وہ علف تھا کہ

کہتے تھے کہ ابن صیاد دجال ہے، اور ان کو اس میں بالکل شک نہیں تھا، حضرت جابر سے کہا گیا وہ تو مسلمان ہو چکا تھا، انھوں نے کہا اگرچہ وہ مسلمان ہو چکا ہو، ان سے کہا گیا وہ مدینہ میں تھا اور پھر مکہ گیا، انھوں نے کہا اگرچہ مکہ گیا ہو، امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ہم نے حرہ کے دن ابن صیاد کو مکہ کر دیا، اس حدیث سے وہ روایت باطل ہو جاتی ہے کہ ابن صیاد مدینہ میں مر گیا تھا، اور اس کی نثار جنازہ پر بھی گئی تھی، امام مسلم نے ان احادیث میں یہ روایت کیا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ اللہ کی قسم کھا کر کہتے تھے کہ ابن صیاد دجال ہے، اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت عمر کو قسم کھا کر یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابن صیاد دجال ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار نہیں فرمایا، اور امام ابو داؤد نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ابن صیاد مسیح دجال ہے، اور امام بیہقی نے کتاب البعث والنشور میں لکھا ہے کہ لوگوں کا ابن صیاد کے معاملہ میں بہت اختلاف ہے کہ آیا وہ دجال ہے یا نہیں، جن لوگوں کا یہ مذہب ہے کہ وہ دجال نہیں ہے انھوں نے امام مسلم کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس کو حضرت تیم داری نے جہان سنہ کے قصہ میں روایت کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ یہ جائز ہے کہ ابن صیاد کی صفات دجال کی صفات کے موافق ہوں، جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے کہ لوگوں میں دجال کے سب سے زیادہ مشابہ عبدالعزیٰ بن قطن ہے حالانکہ وہ دجال نہیں ہے، امام بیہقی نے کہا ابن صیاد کا معاملہ ایک فتنہ تھا جس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو مبتلا کر دیا، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس کے فتنہ سے محفوظ رکھا اور اس کے شر سے بچایا، حضرت جابر کی حدیث میں حضرت عمر کے قول پر جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سکوت کا ذکر ہے، اس میں یہ احتمال ہے کہ پہلے آپ نے اس کے معاملہ میں توقف کیا ہو، پھر آپ کے پاس یہ بیان آگیا ہو کہ یہ مسیح دجال کا غیر ہے، جیسا کہ حضرت تیم داری کی حدیث میں اس کی تصریح ہے یہ امام بیہقی کی عبارت ہے اور ان کا مختار یہ ہے کہ ابن صیاد دجال کا غیر ہے اور حضرت ابن عمر اور حضرت جابر کی صحیح روایت یہ ہے کہ یہی دجال ہے واللہ اعلم۔

دعویٰ نبوت کے باوجود ابن صیاد کو قتل نہ کرنے کی وجہ | اگر یہ سوال کیا جائے کہ جب ابن صیاد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے نبوت کا دعویٰ کیا تو آپ نے اس کو قتل کیوں نہیں کیا، اس سوال کے دو جواب ہیں، امام بیہقی وغیرہ نے یہ جواب دیا ہے وہ اس وقت نابالغ تھا، تاہم عیاض نے بھی اسی جواب کو اختیار کیا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ اس زمانہ کا واقعہ ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں سے جنگ کرنے کا معاہدہ کیا جو انھیں علاء بن خطابی نے معاملہ السنن میں اسی جواب پر اعتماد کیا ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ آنے کے بعد مسلمانوں اور یہودیوں کے درمیان صلح نامہ لکھا جس میں یہ تھا کہ ایک دوسرے کے خلاف جوش نہ دلایا جائے اور ان کو ان کے معاملات پر چھوڑ دیا جائے اور ابن صیاد بھی اس معاہدہ کے تحت داخل تھا۔

ابن صیاد سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے امتحان کی وضاحت | علاء بن خطابی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت دھان کر چھپا کر جو ابن صیاد کا امتحان لیا تھا، اس کا وجہ یہ تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ خبریں پہنچتی تھیں کہ کابھنوں کے پاس جن غیب کی خبریں لاتے ہیں تو آپ نے حقیقت حال کو ظاہر کرنے کے لیے اور ابن صیاد کے ابطل کو صحابہ پر واضح کرنے کے لیے اس کا امتحان لیا تاکہ صحابہ کو معلوم ہو جائے کہ وہ کابھن اور ساحر ہے اس کے پاس شیطان آتے ہیں اور جو کچھ شیاطین کابھنوں پر القا کرتے ہیں وہی اس پر القاء کرتے ہیں اس لیے آپ نے اپنے دل میں یہ آیت چھپائی: فارقب یوم تاتئ

السماء بدخان مبین - اور فرمایا میں نے تمہارے امتحان کے لیے ایک چیز چھپائی ہے بتاؤ وہ کیا ہے اس نے کہا وہ دُخ ہے (یہ بھی دُخان کی ایک لغت ہے) تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "دُخ ہو تم اپنی حد سے تجاوز نہیں کرو گے" یعنی کامیابی کی حد سے آگے نہیں بڑھو گے جو کسی نیک عبارت میں سے شیاطین کے القاء کیے ہوئے کسی ایک کلمہ کو یاد رکھ لیتے ہیں، اس کے برخلاف انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ان کی طرف اللہ تعالیٰ اپنے علم غیب میں سے جو چاہتا ہے وحی کرتا ہے وہ کامل اور واضح ہوتی ہے اسی طرح اولیاء اللہ پر کرامات کا الہام ہوتا ہے۔ ۱۷

ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چھپائی ہوئی آیت میں سے ابن صیاد "دُخ" پر کیسے مطلع ہو گیا علامہ عینی اس کے جواب میں لکھتے ہیں یہ دُخ کا کلمہ اس کی طرف شیطان نے القاء کیا تھا۔ یا تو اس وجہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چپکے سے یہ آیت پڑھی، اور اس میں سے کچھ لفظ شیطان نے سن لیے یا اس وجہ سے کہ آسمان پر فرشتے یہ باتیں کر رہے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کو چھپائیں گے اور اس میں سے کچھ لفظ شیطان نے سن لیے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعض اصحاب کو یہ آیت بتلائی تاکہ ان کو معلوم ہو جائے کہ ابن صیاد یہ آیت نہیں بتا سکے گا، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے "یوم تاتی السماء بدخان مبین کو چھپا یا تھا۔ ۱۸

ابن صیاد کی اصلیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اشتباہ کی تحقیق | حدیث نمبر ۷۱۶ میں ہے: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ مجھے اجازت دیجئے، میں اس کو قتل کر دوں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر یہ وہی ہے جو تمہارا گمان ہے تو تم اس کو قتل نہیں کر سکو گے۔

علامہ آلہ اس کی شرح میں لکھتے ہیں: قاضی عیاض نے کہا آپ کا منشاء یہ تھا کہ اگر دجال بھی ہے تو یہ اخیر زمانہ تک رہے گا اور تم اس کے قتل پر قادر نہیں ہو گے اس کو تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام قتل کریں گے، اور اگر یہ دجال نہیں ہے تو پھر اس کو قتل کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے کیونکہ یہ ایک ترنا باغ ہے اور دوسرے یہودیوں سے ملتا ہوا ہے۔ علامہ شطابی نے کہا یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ ابن صیاد کی اصلیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واضح نہیں تھی کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم (از خود) غیب کو نہیں جانتے، ماسوا ان امور کے جن کا اللہ تعالیٰ نے آپ کو علم عطا فرمایا ہے اور شاید اللہ تعالیٰ کے علم میں ابھی صیاد کے امر کو مخفی رکھنے میں کوئی مصلحت تھی، اور جس چیز پر ایمان واجب ہے وہ یہ ہے کہ دجال ضرور نکلے گا اور وہ الزہریت کا دعویٰ کرے گا اور وہ کذاب اور کانا ہوگا، جیسا کہ اتنی زیادہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے جن سے علم قطعی حاصل ہو جاتا ہے۔ ۱۹

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن مشرف نوروی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۵۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ

۱۸۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۶ ص ۱۱۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المشیخہ مصر، ۱۳۳۸ھ

۱۹۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتستانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

حدیث نمبر ۴۲۶ میں ہے: ابن سیاد لیثا ہوا بڑ بڑا ردا تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چھپ کر اس کی بڑ بڑا ہٹ کو سنایا یا اس کی ماں نے اس کو خبردار کر دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر اس کی ماں اس کو چھوڑ دیتی تو اس کا امر واضح ہو جاتا۔ علامہ ابی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ خطاب نے کہا ہے کہ یعنی وہ یمن میں بڑ بڑا ردا تھا اس سے معلوم ہو جاتا کہ آیا وہ وصال ہے یا نہیں؟ البتہ اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: تین آدمیوں سے (مکلف کرنے کا) قلم اٹھایا گیا ہے ان میں سے ایک سونے والا ہے حتیٰ کہ وہ بیدار ہو جائے، اور اس پر اجماع ہے کہ سونے والے کے یمن میں جو قول صادر ہوں ان پر مواخذہ نہیں ہوتا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں مواخذہ کا معاملہ نہیں ہے کہ یہ اشکال ہو یہاں تو اس کے احوال اور قرآن میں فوراً کر کے اس کی اصلیت کو معلوم کرنے کا مسئلہ تھا کیونکہ کسی شخص کی بیداری میں جو افکار ہوتے ہیں انہی کا ظہور بڑ بڑا ہٹ کی صورت میں یمن میں ہو سکتا ہے اور شاید نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ انتظار تھا کہ یمن کی حالت میں اس سے ایسی چیز کا ظہور ہوگا جس سے اس کی بیداری کی کیفیت معلوم ہو جائے گی۔ ۱۔

اللہ تعالیٰ نے اس وقت تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ابن سیاد کی اصلیت سے مطلع نہیں فرمایا تھا اور شاید اس میں یہ حکمت ہو کہ یہ ظاہر کیا جائے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام علمی عظمتوں کے باوجود، خدا میں نہ عالم الغیب ہیں اور امور غیبیہ میں سے انہی کو جانتے ہیں جن کا اللہ تعالیٰ نے علم عطا فرمایا ہے۔

علامہ ابی ماسکی لکھتے ہیں:

وہال کے متعلق علماء اسلام کے نظریات

اس باب کی احادیث سے اہل سنت و جماعت نے یہ استدلال کیا ہے کہ وہال ایک معین شخص ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کے سبب سے بندوں کو امتحان میں مبتلا کیا ہے اور اس کو چند اشیاء پر قدرت دی ہے، تاکہ اچھوں کو بُروں سے ممتاز کر دے، پھر اللہ تعالیٰ اس کے امر کو باطل کر دے گا، اس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام قتل کر دیں گے اور مومنوں کو اللہ تعالیٰ ثابت قدم رکھے گا، خوارج، جہمیہ اور بعض معتزلہ نے وہال کا انکار کیا ہے اور دوسرے معتزلہ میں سے جہانی اور اس کے تابعین نے وہال کے وجود کا اعتراف کیا، البتہ انہوں نے یہ کہا کہ وہال کے ہاتھوں پر جو امور غارتہ ظاہر ہوں گے، وہ اس کی شہدہ بازی ہوگی، کیونکہ اگر یہ حقائق ہوں تو اس سے نبوت پر ظن ہوگا، لیکن یہ ان کا دہم ہے، کیونکہ وہال نبوت کا دعویٰ نہیں کرے گا کہ ان خوارج سے اس کا صادق ہونا لازم آئے، وہ الوہیت کا دعویٰ کرے گا اور اس دعویٰ کا وہ خود کذب ہوگا، کیونکہ اس کی ذات میں نقص اور حدود کی علامتوں کا ظہور ہوگا اور وہ اپنی ذات سے اس نقص کو دھڑکے سے عائد ہوگا، کسی مومن کو اس کے دعویٰ کے کذب کے متعلق کوئی شک نہیں ہوگا، اس کی اتباع یا تردید کوئی شخص اضطراب کی وجہ سے کرے گا، یا کفر کی وجہ سے یا تلقیہ اور اس کے خوف کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ اس سے بہت بڑے فتنہ کا ظہور ہوگا اور پہلی بار ہی اس کو کچھ کمر بہت سے لوگ و ہشت زدہ ہو جائیں گے اور ان کی عقل کام نہیں کرے گی، وہ تیز آندھی کی طرح سرعت سے زمین پر چلے گا اور جس شخص کی نظر اور بصیرت کام نہیں کرے گی وہی اس کی تصدیق کرے گا۔ ۲۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف و ہشتانی ابی ماسکی متوفی ۸۳۸ھ، اکمال احوال المسلمین ج ۲، ص ۲۶۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ اکمال احوال المسلمین ج ۲، ص ۲۶۴۔

بَابُ ذِكْرِ الدَّجَالِ

مسیح و جال کا بیان

۴۲۳۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ثَاقِبِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو وَحَدَّثَنَا أَبُو نُمَيْرٍ (وَالْقَطْلُ) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ ثَاقِبِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ الدَّجَالَ بَيْنَ ظَهْرِي النَّاسِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيْسَ بِأَعْوَرَ إِلَّا وَإِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الَّتِي كَانَتْ عَيْنُهُ عَيْنَهُ طَائِفَةٌ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے سامنے جال کا ذکر کیا آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ہے، مسیح و جال کی دانستی آخر کو کافی ہوگی، اگرچہ اس کی آفتیو بھیجے ہوئے انکو رکھی طرح ہوگی۔

۴۲۳۲۔ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ أَبِي رَبِيعٍ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا سَهَابُ بْنُ (وَهُوَ ابْنُ يَزِيدٍ) عَنْ أَبِي حَبِيبٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيَا وَحَدَّثَنَا حَارِثُ بْنُ رِيعٍ (ابْنُ إِسْمَاعِيلَ) عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ وَلَا هُمَا عَنْ ثَاقِبِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

۴۲۳۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَيْدُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أَتَاهُ أَمْعَرُ الْأَعْوَرِ الْكَذَّابِ إِلَّا أَنَّهُ أَعْوَرُ وَإِنْ مَرَّ بَكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ فَكُلُّوهُ بَيْنَ عَيْنَيْكُمْ كَقَتَادَةَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر نبی نے اپنی امت کو کائنات کے کذاب سے خبردار کیا ہے سنو! وہ بلا شبہ کانا ہوگا اور قہار رب کانا نہیں ہے اس کی دو آنکھوں کے درمیان کت رکھا ہوا ہوگا۔

۴۲۳۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشِيرٍ (وَالْقَطْلُ) لَابْنِ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ وَحَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الدَّجَالُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَقَتَادَةَ أَيْ كَافِرٌ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جال کی دو آنکھوں کے درمیان کت رکھی کا قہر لکھا ہوا ہوگا۔

۴۲۳۵۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے

عَفَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ الْخُبَّابِ
عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّجَالُ مَسْسُومُ الْعَيْنِ مَكْتُوبٌ
بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ ثُمَّ تَهَجَّاهَا كَ ف مَ يَقْرَأُ
كُلُّ مُسْلِمٍ

۴۲۳۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ مُنِيرٍ
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَشَالِ
إِسْحَقُ أَحْمَرُ قَالَ الْأَخْوَازِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ حُدَيْفَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّجَالُ أَعْوَرُ
الْعَيْنِ الْيَسْرَى جُفَا لُ الشَّعْرِ مَعَ جَنَّةٍ وَنَارٍ
فَنَارُهُ يَحْتَرُّ وَجَنَّتُهُ تَارُ

۴۲۳۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ رُبَيْعِ
بْنِ جِرَاشٍ عَنْ حُدَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَدَنَا أَعْلَمُ بِمَا مَعَ الدَّجَالِ
مِنْهُ مَعَهُ نَهْرٌ أَنْ يَجْرِيَانِ أَحَدُهُمَا دَائِي الْعَيْنِ مَاءٌ
أَبْيَضٌ وَالْآخَرُ رَأَى الْعَيْنِ نَارٌ تَاجِبٌ فَمَا أَوْدَرَ كَيْفَ
أَحَدٌ فُلِيَّاتِ النَّهْرِ الَّذِي يَرَاهُ نَارًا أَوْ لِيُخْبِرَ ثُمَّ
لِيَطَّأَ طَيَّ رَأْسَهُ فَيَشْرَبُ مِنْهُ فَإِنَّهُ مَاءٌ بَارِدٌ وَ
إِنَّ الدَّجَالَ مَسْسُومُ الْعَيْنِ عَلَيْهَا ظَفَرُهُ غَلِيظَةٌ
مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ يَقْرَأُ كُلُّ مُؤْمِنٍ
كَاتِبٍ وَغَيْرِ كَاتِبٍ

۴۲۳۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَوَحْدَةُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْشَدِ
(وَاللَّغْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ رُبَيْعِ بْنِ جِرَاشٍ عَنْ
حُدَيْفَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
فِي الدَّجَالِ إِنَّ مَعَ مَاءً وَنَارًا فَتَارُهُ مَاءٌ بَارِدٌ

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دجال کی ایک
آنکھ کافی ہوگی اور اس کی دوا آنکھوں کے درمیان کا فرنگھا
ہوا ہوگا پھر آپ نے اس کے بچے کیے کہ ف م ی ق ر ا ک ل م س ل م
ہر مسلمان پڑھ لے گا۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دجال کی بائیں آنکھ کافی ہوگی
اور بال گھسنے ہوں گے، اس کے ساتھ جنت اور دوزخ
ہوگی، اس کی دوزخ (حقیقت میں) جنت ہے اور اس
کی جنت (حقیقت میں) دوزخ ہے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ضرور جانتا ہوں کہ
دجال کے ساتھ کیا ہوگا، اس کے ساتھ دو مہتے ہوئے
دریا ہوں گے، ایک دیکھنے میں سفید پانی ہوگا۔ دوسرا دیکھنے
میں بھڑکنی ہوئی آگ ہوگا، پھر اگر کوئی شخص اس کو پالے
تو اس دریا میں جائے جو بھڑکنی ہوئی آگ دکھائی دے،
اور اسی آنکھ بند کرے اور اپنا سر جھکا کر اس سے پیئے
بے شک وہ بھٹکا پانی ہوگا اور بلاشبہ دجال کی ایک آنکھ
کافی ہوگی اس پر ایک موٹی پھلی ہوگی، اس کی دوا آنکھوں
کے درمیان کا فرنگھا ہوا ہوگا، اس کو ہر مومن چشمے کا خواہ
اس کو لکھنا آتا ہو یا نہ آتا ہو۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کے متعلق فرمایا اس کے ساتھ
پانی اور آگ ہوگی، اس کی آگ بھٹکا پانی ہوگا، اور اس کا
پانی آگ ہوگا، سو تم خود کو ہلاک نہ کہہ لینا، حضرت ابو مسعود نے
کہا میں نے بھی یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے سنی ہے۔

وَمَا دُرُّهُ نَارٌ فَلَا تَهْلِكُوا قَالُوا أَبُو سَعْدٍ وَآتَا
سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۲۳۹ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ
صَفْوَانَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ يَرْبُوعِ بْنِ جَرَّاشٍ
عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عُمَرَ وَبْنِ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ
الْطَّلَقُ مَعَهُ إِلَى حَدِّ نَفَقَةِ بَيْنَ الْيَمَانِ فَقَالَ لَهُ
عُقْبَةُ حَدَّثَنِي مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الدَّجَالِ قَالَ إِنْ الدَّجَالُ
يَخْرُجُ وَإِنْ مَعَهُ مَاءٌ وَكَارِذَا مَا اتَّخَذَ
يَرَاهُ النَّاسُ مَاءً فَتَنَارُ تَحْرِقُ وَأَمَّا الَّذِي يَرَاهُ
النَّاسُ تَارِذَا مَا يَرَاهُ بَارِدٌ عَذْبٌ فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ
مِنْكُمْ فَلْيَقْعُ فِي الَّذِي يَرَاهُ تَارِذَا فَإِنَّهُ مَاءٌ عَذْبٌ
طَيِّبٌ فَقَالَ عُقْبَةُ وَأَنَا قَدْ سَمِعْتُ تَقْصِدُ يَفْعًا
لِحَدِّ نَفَقَةٍ -

عقبة بن عمر کہتے ہیں کہ میں ربیع بن حراش
کے ساتھ حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ کے پاس گیا،
عقبة نے کہا میں نے حضرت حذیفہ سے کہا آپ نے دجال
کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حدیث سنی
ہے وہ بیان کیجئے، انہوں نے کہا دجال نکلے گا اس
کے ساتھ پانی اور آگ ہوگی جس کو لوگ آگ خیال کریں گے
وہ ٹھنڈا میٹھا پانی ہوگا تم میں سے جو شخص اس کو دیکھے
وہ اس میں کود جائے جس کو وہ آگ سمجھ رہا ہو، کیونکہ وہ ٹھنڈا
پاکیزہ اور میٹھا پانی ہوگا، عقبة نے حضرت حذیفہ کی تصدیق
کے لیے کہا میں نے (پہلے میں) یہ حدیث سنی تھی۔

۲۴۰ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَاسْتَحَقَّ
بْنُ ابْنِ أَبِيهِم (وَاللَّفْظُ لِابْنِ حُجْرٍ) قَالَ اسْتَحَقَّ أَخْبَرَنَا
وَقَالَ ابْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ ابْنِ أَبِي نَجْمٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رِبْعِيِّ بْنِ جَرَّاشٍ قَالَ اجْتَمَعَ حَدِيثُهُ
وَأَبُو سَعْدٍ فَقَالَ حَدِّثْنِي لَنَا بِمَا مَعَهُ الدَّجَالُ
أَعْلَمُ مِنْهُ إِنْ مَعَهُ نَهْرٌ أَوْ مَاءٌ وَنَهْرٌ أَوْ مَاءٌ تَارِذَا
فَأَمَّا الَّذِي تَرَوْنَ أَنَّهُ تَارِذَا مَاءٌ وَآمَّا الَّذِي
تَرَوْنَ أَنَّهُ مَاءٌ تَارِذَا فَتَنَارٌ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ
فَأَمَّا إِذَا الشَّمْسُ فَلْيَشْرَبْ مِنَ الَّذِي يَرَاهُ أَنَّهُ تَارِذَا
فَإِنَّهُ سَيَجِدُهُ مَاءً قَالَ أَبُو سَعْدٍ هَكَذَا سَمِعْتُ
الْبَيْهَقِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ -

ربیع بن حراش بیان کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ
اور حضرت ابو سعید انکھتے ہوئے حضرت حذیفہ رضی اللہ
عنه نے کہا دجال کے متعلق سنی ہوئی احادیث کا مجھے ان
کے زیادہ علم ہے، اس کے ساتھ ایک پانی کا دریا ہوگا
اور ایک آگ کا دریا ہوگا، جس کو تم لوگ یہ سمجھو گے کہ یہ آگ
سے وہ پانی ہوگا اور جس کو تم یہ خیال کرو گے یہ پانی ہے
وہ آگ ہوگا سو تم میں سے جو شخص اس کو پائے اور پانی
کا ارادہ کرے وہ اس دریا سے پیئے جس کو وہ آگ سمجھ
رہا ہے تو اس کو پانی ملے گا، حضرت ابو سعید نے کہا میں
نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح فرماتے ہوئے سنا
ہے۔

۲۴۱ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ
بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ يَرَاهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُحِبُّكُمْ عَنِ الدَّجَالِ حَدِيثُكَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تم کو دجال
کے متعلق ایسی حدیث بیان نہ کروں جو کسی نبی نے اپنی امت
کو بیان نہیں کی، بے شک وہ کانا ہوگا، اور اس کے پاس

مَا حَدَّثَ نَبِيٌّ قَوْمَهُ إِنَّهُ أَعْوَرٌ وَإِنَّهُ يَبْجِي
مَعَهُ مِثْلُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ قَالَتِي يَقُولُ إِنَّهَا
الْجَنَّةُ هِيَ النَّارُ وَإِنِّي أَتَذَرُكُمْ بِكُمْ كَمَا أَتَذَرُ
بِهِ قَوْمَهُ.

۴۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو حَيْثُمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَرْبُ
حَدَّثَنَا أَبُو لَيْدٍ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبِيُّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبِيُّ بْنُ جَابِرٍ الطَّائِيُّ
قَاضِي حِمَاصٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبِيُّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ جُنَيْدٍ عَنْ
أَبِيهِ جُنَيْدٍ عَنْ ثَعْلَبِيٍّ الْحَضَرِيِّ أَنَّ سَمِيْعَةَ النَّخَعِيَّ
بْنَ سَمْعَانَ الْأَيْكَلِيَّ حَدَّثَنَا ثَعْلَبِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ مِقْرَانَ
الْوَارِثِيُّ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا أَبُو لَيْدٍ بْنُ مُسْلِمٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ عَنْ يَحْيَى
بْنَ جَابِرٍ الطَّائِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُنَيْدٍ عَنْ
ثَعْلَبِيٍّ عَنْ أَبِيهِ جُنَيْدٍ عَنْ ثَعْلَبِيٍّ عَنْ النَّخَعِيِّ ابْنِ
سَمْعَانَ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ الدَّجَالَ ذَاتَ غَدَاةٍ فَحَقَّقَ فِيهِ وَرَقَعَهُ حَتَّى
ظَنَّنَاهُ فِي طَائِفَةِ التَّخْلِ فَقُلْنَا رَحِمَنَا اللَّهُ عَرَفَ
ذَلِكَ فِينَا فَقَالَ مَا شَأْنُكُمْ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
ذَكَرْتَ الدَّجَالَ غَدَاةٍ فَحَقَّقْتَ فِيهِ وَرَقَعْتَ
حَتَّى ظَنَّنَاهُ فِي طَائِفَةِ التَّخْلِ فَقَالَ غَيْرَ الدَّجَالِ
أَخَوْفُنِي عَلَيْكُمْ إِنْ تَخَوَّبْتُمْ وَأَنَا فِيكُمْ فَأَنَا خَيْرٌ
دُونَكُمْ وَإِنْ تَخَوَّبْتُمْ وَلَسْتُ فِيكُمْ فَأَمْرٌ حَجِيْبٌ
نَفْسِي وَاللَّهُ خَلِيقَتِي عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ إِنَّهُ شَأْنٌ
قَطَطَ عَلَيْهِ طَائِفَةٌ كَأَنِّي أَشَبَّهُهُ بِعَبْدِ الْعَزِيِّ بْنِ
قَطَنِ فَمَنْ أَدْرَكَ مِنْكُمْ فَلْيَقْرَأْ عَلَيْهِ فَوَاتِهِ
سُورَةُ الْكَهْفِ إِنَّهُ خَارِجٌ حُلَّةٌ بَيْنَ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ
فَعَاتَ يَمِينَنَا وَعَاتَ شِمَالَنَا يَا عِبَادَ اللَّهِ فَانْبِشُوا
قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا لَيْسَ فِي الْأَرْضِ وَكَأَنَّ
الرَّيُّونَ يَوْمَ مَا يَوْمَ كَسَنَةٍ وَ يَوْمَ كَسَنَةٍ وَ يَوْمَ

جنت اور دوزخ کی مثل ہوگی اور میں کو وہ جنت کہے گا وہ
(حقیقت میں) دوزخ ہوگی، اور میں تم کو اس سے اسی
طرح ڈراتا ہوں جس طرح حضرت نوح نے اپنی قوم کو ڈرایا
تھا۔

امام مسلم دوسندوں کے ساتھ حضرت اس بن سہمان
رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایک صبح دجال کا ذکر کیا آپ نے اس کے فتنہ کو کبھی کم اور
کبھی بہت زیادہ بیان کیا، حتیٰ کہ ہم نے یہ گمان کیا کہ وہ
کھجوروں کے کسی جھنڈ میں ہے۔ جب ہم شام کے وقت
آپ کے پاس گئے تو آپ ہمارے ان تاثرات کو بجانب
گئے، آپ نے فرمایا: متہار کیا حال ہے، ہم نے
عرض کیا: یا رسول اللہ! صبح آپ نے دجال کا ذکر
کیا، آپ نے اس کے فتنہ کو کبھی کم اور کبھی بہت زیادہ
بیان کیا، حتیٰ کہ ہم نے یہ گمان کیا کہ وہ کھجوروں کے
کسی جھنڈ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
دجال کے علاوہ دوسرے فتنوں سے مجھے زیادہ
خوف ہے، اگر میری موجودگی میں دجال نکلا تو تمہارے
بجائے میں اس سے مقابلہ کر دوں گا، اور اگر میری غیر موجودگی
میں دجال نکلا تو ہر شخص خود مقابلہ کرے گا، اور ہر مسلمان پر
اللہ میرا نصیب اور نگہبان ہے، دجال نوحوان اور مخونگر یا
ہانوں والا ہوگا، اس کی آنکھ پھولی ہوئی ہوگی، میں اس کو مغربی
بن قطن کے مشابہ قرار دیتا ہوں، تم میں سے جو شخص اس
کو پائے وہ اس کے سامنے سورہ کہف کی ابتدائی (دس)
آیتیں پڑھے، بلاشبہ شام اور عراق کے درمیان سے اس
کا خروج ہوگا، وہ اپنے دائیں بائیں فساد پھیلے گا،
اسے اللہ کے بند و اثبات قدم رہنا، ہم نے کہا یا رسول
اللہ! وہ زمین میں کب تک رہے گا، آپ نے فرمایا: چالیس
دن تک، ایک دن ایک سال کے برابر ہوگا، ایک دن ایک
ماہ کے برابر اور ایک دن ایک ہفتہ کے برابر اور باقی

كَجُوعِهِ وَتَأْتِيهِمْ كَأَيَّامُكُمْ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
 قَدْ لَكَ الْيَوْمَ اتِّذْنِي كَسَنَةً أَتَكْفِيَنَا فِيهِ صَلَوَةٌ
 يَغْفِرُ قَالَ لَا أَحَدُكُمْ دَاكِلٌ قَدَرَهُ قُلْنَا يَا
 رَسُولَ اللَّهِ وَمَا اسْرَاعُهُ فِي الْأَرْضِ قَالَ كَالْعَيْنِ
 اسْتَدْبَرْتَهُ الرِّيْعُ فَيَأْتِي عَلَى الْقَوْمِ فَيَدْعُوهُمْ
 فَيُؤْمِنُونَ بِهِ كَيْسَرٍ حَبِيبُونَ لَهُ فَيَأْمُرُ السَّمَاءَ فَتَهْطِطُ
 وَالْأَرْضُ فَتُنْبِتُ فَتَرَوُهُ عَلَيْهِمْ سَارِعَةً أَطْوَلَ
 مَا كَانَتْ دُمُورًا أَصْبَعَهُ قُصُوعًا وَآمَدَهُ
 حَوَاصِرُهُمْ يَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ
 فَيَرُدُّونَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ فَيَنْصَرِفُ عَنْهُمْ فَيُصِيبُ
 مَسْجِدَ بَنِي إِسْرَءِيلَ يَأْتِيهِمْ شَيْءٌ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَ
 يَمُرُّ بِالْخَبَرَةِ فَيَقُولُ لَهَا أَخْرِجِي كُنُوزَكِ فَتَنْبَعُ
 كُنُوزُهَا كَيْفَ سَبَبِ النَّخْلِ ثُمَّ يَدْعُوهُمْ جَدًّا
 مُمْتَلِكًا شَبَابًا فَيَضْرِبُهُ بِالسَّيْفِ فَيَقْطَعُهُ
 جَزْأَتَيْنِ رَمِيَّةَ الْفَرَسِ ثُمَّ يَدْعُوهُ فَيَقْبَلُ وَ
 يَتَهَلَّلُ وَجْهَهُ يَضْحَكُ فَيَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ
 بَعَثَ اللَّهُ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ فَيَنْزِلُ بَيْنَ الْمَكَّةِ وَ
 الْبَيْضَاءِ شَرْقِيٍّ وَمَشْقِيٍّ بَيْنَ مَهْرُودَ سَتَيْنِ
 وَاجْتِمَاعِ كَفِّيَّةٍ عَلَى أَجْنَحَةٍ مَلَكَتَيْنِ إِذَا طَاطَأَ رَأْسَهُ
 قَطْرَةٌ إِذَا دَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جَمَانٌ كَاللُّؤْلُؤِ
 فَلَا يَحِلُّ لِمَا فِيهِ جِدَارِيَّةٍ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ وَنَفْسُهُ
 يَنْتَهِي حَيْثُ يَنْتَهِي طَرَفُهُ فَيُظْلِمُهُ حَتَّى يَدْرِكَهُ
 بَيَاضٌ لَبِّي فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يَأْتِي عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْمَهُ
 قَدْ غَضِبَهُمُ اللَّهُ مِنْهُمْ فَيَمْسُكُهُمْ عَنْ وُجُوهِهِمْ
 يُحَدِّثُهُمْ بِدَوَابِّهِمْ فِي الْجَنَّةِ فَيَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ
 إِذَا دَخَلَ اللَّهُ إِلَى عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ قَدْ أَخْرَجَتْ عِبَادًا إِلَى
 لَا يَدَانِ لِأَحَدٍ يَفْتَالِيَهُمْ فَحَرَّ رُجْبًا وَدَى إِلَى الطَّوْبِ
 وَبَعَثَ اللَّهُ يَأْجُوجَ وَمَاجُوجَ وَهُمْ مِنْ كُلِّ خَلْقٍ
 قَبِيلُونَ فَيَمُرُّ أَوَّابُهُمْ عَلَى بَحِيرٍ تَوْطِئُ بِهِ

ایام تمہارے عام دنوں کی طرح ہوں گے، ہم نے عرض
 کیا: یا رسول اللہ! پس جو دن ایک سال کی طرح ہو گا کیا
 اس میں ہمیں ایک دن کی ناز پڑھنا کافی ہو گا، آپ نے
 فرمایا نہیں، تم اس کے لیے ایک سال کی نمازوں کا اندازہ
 کر لینا، ہم نے عرض کیا، یا رسول اللہ! وہ زمین پر کس قدر
 تیز چلے گا، آپ نے فرمایا اس بارش کی طرح جس کو نیچے
 سے بہاؤ نکالیں رہی ہو، وہ ایک قوم کے پاس جا کر ان
 کو ایمان کی دعوت دے گا وہ اس پر ایمان لے آئیں گے
 اور اس کی دعوت قبول کر لیں گے، وہ آسمان کو حکم دے گا
 تو وہ پانی برساتے گا اور زمین کو حکم دے گا تو وہ سبزہ
 اُگائے گی، ان کے خیر نے واسے جانور شام کو آئیں گے
 تو ان کے کربان پہلے سے لمبے، تھن بڑے اور کھن دراز
 ہوں گی، پھر وہ دوسری قوم کے پاس جا کر ان کو دعوت دیگا،
 وہ اس کی دعوت کو مسترد کر دیں گے، وہ ان کے پاس سے
 لوٹ جائے گا، ان پر قحط اور خشک سالی آئے گی اور ان
 کے پاس — ان کے مالوں سے کچھ نہیں رہے گا
 پھر وہ ایک شجر زمین کے پاس سے گزرے گا اور زمین
 سے کہے گا کہ اسے خزانے نکال، وہ تو زمین کے خزانے
 اس کے پاس ایسے آئیں گے جیسے شہد کی مکھیاں اپنے
 سرداروں کے پاس ہاتی میں پھر وہ ایک کڑیل جوان کو بلانے گا
 اور نکوار مار کر اس کے دو گھڑے کروائے گا، جیسے نشانہ
 پر کوئی چیز لگتی ہے، پھر وہ اس کو بلانے گا تو وہ زندہ ہو
 کر دھکتے ہوئے چہرے کے ساتھ ہنستا ہوا آئے گا،
 وصال کے اسی سہولت کے دوران اللہ تعالیٰ حضرت مسیح ابراہیم
 کو بھیجے گا، وہ دمشق کے مشرق میں سفید منار کے پاس دو
 زرد رنگ کے غلے پہنے دو فرشتوں کے کندھوں پر
 ہاتھ رکھے ہوئے نازل ہوں گے، جب حضرت عیسیٰ اپنا
 سر ہلکائیں گے تو پسینہ کے قطرے گریں گے اور جب سر
 اٹھائیں گے تو موتیوں کی طرح قطرے گریں گے جس کا اثر

فَيُشْرَبُونَ مَا فِيهَا وَيَمُوتُ آخِرُهُمْ فَيقُولُونَ لَقَدْ
 كَانَ بِهَذِهِ مَوْتًا مَّا وَدَّ يُخَصِّمُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَ
 أَصْحَابُهُ حَتَّى يَكُونَ رَأْسُ الثَّوْرِ لِأَحَدِهِمْ خَيْرًا
 مِنْ مِائَةِ دِينَارٍ لِأَحَدِكُمْ الْيَوْمَ قَبْرٌ غَبِ
 نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَ أَصْحَابُهُ فَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ
 النَّعْفَ قِيَرًا قَابِهِمْ فَيُصْبِحُونَ قَوْمًا كَثُوبِ
 نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ يَهْبِطُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَ
 أَصْحَابُهُ إِلَى الْأَرْضِ فَلَا يَجِدُونَ فِي الْأَرْضِ
 مَوْضِعَ شَيْءٍ إِلَّا مَلَأَهُ هَمُّهُمْ وَنَتْنُهُمْ فَيَرْغَبُ
 نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَ أَصْحَابُهُ إِلَى اللَّهِ فَيُرْسِلُ اللَّهُ
 طَيْرًا كَأَعْنَاقِ الْبُحَيْثِ فَتَحْمِلُهُمْ فَتَطْرَحُهُمْ
 حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَطَرًا إِلَّا يَكُنْ
 مِنْهُ بَيْتٌ مَدِيرٌ وَلَا يُرْفَعُ قَبْرُ عِيسَى إِلَّا رَضَى حَتَّى يَنْزِلَ
 كَالْبَلْقَعِ ثُمَّ يَقَالُ لِلْأَرْضِ أَنْبِئِي كَمَرَاتِكَ وَ
 رُؤْيَى بَرَكَاتِكَ فَيَوْمِئِذٍ تَأْكُلُ الْعِصَابَةُ مِنَ
 الرُّمَاتِ وَ يَسْتَظِلُّونَ بِقَفَائِهَا وَ يَبَارِكُ لِي فِي
 الرِّسْلِ حَتَّى أَنْ اللَّفْحَةَ مِنَ الْإِبِلِ لِيَكْفِي
 الْفِطَامَ مِنَ النَّاسِ وَ اللَّفْحَةَ مِنَ الْبَقَرِ
 لَتَكْفِي الْقَبِيلَةَ مِنَ النَّاسِ وَ اللَّفْحَةَ مِنَ الْغَنَمِ
 لَتَكْفِي الْفَحْدَ مِنَ النَّاسِ فَيَبْدَأُ هُمْ كَذَلِكَ
 إِذْ بَعَثَ اللَّهُ رِيحًا طَيِّبَةً فَتَأْخُذُ هُمْ تَحْتَ
 أَبْطَانِهِمْ فَتَقْبِضُ رُؤُوسَهُمْ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَ كُلِّ مُسْلِمٍ
 وَ يَبْقَى شِرَارُ النَّاسِ يَتَهَارَجُونَ فِيهَا تَهَارَجَ
 الْحَمِيرِ عَلَيْهِمْ تَقُومُ السَّاعَةُ -

بھی ان کی خوشبو پہنچے گی اس کا زندہ رہنا ممکن نہ ہوگا، اور
 ان کی خوشبو منہا نظر تک پہنچے گی، وہ وہاں کو تلاش
 کریں گے حتیٰ کہ باب لہ پر اس کو موجود یا کر قتل کر دیں گے۔
 پھر حضرت مسیح ابن مریم کے پاس ایک ایسی قوم آئے گی جس کو
 اللہ تعالیٰ نے وہاں سے محفوظ رکھا تھا۔۔۔ وہ ان کے
 چہروں پر دست نطفہ پھریں گے، اور انہیں جنت
 میں ان کے درجات کی خبر دیں گے، ابھی وہ اسی حال میں
 ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ کی طرف وحی فرمائے گا،
 میں نے اپنے کچھ بندوں کو نکالا ہے جن سے لڑنے کی کسی
 میں طاقت نہیں ہے، تم میرے ان بندوں کو طور کی طرف
 اکٹھا کرو، اور اللہ تعالیٰ یا جوج اور ماجوج کو بھیجے گا، اور
 وہ ہر بلندی سے بہ سرعت پھسلے ہوئے آئیں گے، ان
 کی پہلی جماعتیں بحیرہ طبرستان سے گزریں گی اور وہاں کا
 تمام پانی پالیں گی، پھر جب دوسری جماعتیں وہاں سے گزریں گی
 تو وہ کہیں گی یہاں

پر کسی وقت پانی تھا، اللہ کے نبی حضرت عیسیٰ اور ان کے اصحاب
 محصور ہو جائیں گے حتیٰ کہ ان میں سے کسی ایک کے نزدیک
 بیل کی سری بھی تم میں سے کسی ایک کے سودینار سے افضل
 ہوگی، پھر اللہ کے نبی حضرت عیسیٰ اور ان کے اصحاب دعا
 کریں گے، تب اللہ تعالیٰ یا جوج اور ماجوج کی گردنوں میں
 ایک کیرا پیدا کرے گا تو صبح کو وہ سب ایک سخت مٹی
 جائیں گے، پھر اللہ کے نبی حضرت عیسیٰ اور ان کے اصحاب
 زمین پر آئیں گے مگر زمین پر ایک بالشت برابر جگہ بھی ان
 کی گندگی اور بدبو سے نکالی نہیں ہوگی، پھر اللہ کے نبی حضرت
 عیسیٰ اور ان کے اصحاب اللہ تعالیٰ سے دعا کریں گے،
 تو اللہ تعالیٰ سختی اونٹوں کی گردنوں کی مانند پرندے نیچے گا،
 یہ پرندے ان لاشوں کو اٹھائیں گے اور جہاں اللہ تعالیٰ
 کا حکم ہوگا وہاں پھینک دیں گے، پھر اللہ تعالیٰ ایک بارش
 نیچے گا جو زمین کو دھو دے گی اور ہر گھر خواہ وہ مٹی کا مکان

ہو یا کھال کا خیمہ وہ آئینہ کی طرح صاف ہو جائے گا، پھر زمین سے کہا جائے گا تم اپنے پھل اگادو اور اپنی برکتیں لوشادو، سو اس دن ان کی ایک جماعت ایک انار کو (سیر ہو کر) کھالے گی، اور ایک دودھ دینے والی گائے لوگوں کے ایک قبیلہ کے لیے کافی ہوگی، اور دودھ دینے والی بکری ایک گھر والوں کے لیے کافی ہوگی، اسی دوران اللہ تعالیٰ ایک پاکیزہ ہوا بھیجے گا جو لوگوں کی بنوں کے نیچے لگے گی اور وہ مہر مہن اور ہر مسلم کی روح قبض کر لے گی، اور ہر سے لوگ باقی رہ جائیں گے جو گدھوں کی طرح کھلے غام جہاں کریں گے اور اسی پر قیامت قائم ہوگی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے
 اس میں اس جملہ کے بعد یہاں ایک مرتبہ پانی تھا، یہ اضافہ
 ہے پھر وہ فخر کے پہاڑ کے پاس پہنچیں گے، یہ
 بیت المقدس کا پہاڑ ہے، وہ کہیں گے ہم نے زمین و آسمان
 کو تو قتل کر دیا، اب آسمان والوں کو قتل کریں پھر وہ آسمان
 کی طرف تیر پھینکیں گے، اللہ تعالیٰ ان کے تیروں کو خون آلودہ
 کر کے لوٹا دے گا، ایک روایت میں یہ اضافہ ہے: ہمیں
 نے اے نبی کو نازل کیا ہے جن سے لوٹنے کی کوئی
 طاقت نہیں رکھتا :-

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں دجال کے متعلق بہت طویل حدیث بیان کی، اس حدیث کے اثناء میں آپ نے یہ فرمایا دجال نکالے گا، اور مدینہ کی گھاٹیوں میں داخل ہونا اس پر حرام ہوگا، وہ مدینہ کے قریب بسن بنجر زمیروں میں چلا جائے گا، ایک دن اس کے پاس ایک ایسا شخص آئے گا جو سب لوگوں سے بہتر ہوگا، وہ یہ کہے گا میں گواہی دیتا ہوں کہ تو وہ دجال ہے جس کے متعلق

٤٣٣ م - حَكَّمْنَا عَلَى ابْنِ حُجْرٍ السَّعْدِيِّ هَذَا نَسْتَعِينُ اللَّهَ مِنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ وَالْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ ابْنُ حُجْرٍ دَخَلَ حَدِيثُ أَحَدِهِمَا فِي حَدِيثِ الْآخَرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ تَحْوَهُمَا ذَرَأَ بَعْدَ قَوْلِهِ لَقَدْ كَانَ بِهَذِهِ مَرْثَةً مَاءً ثُمَّ يَسِيرُونَ حَتَّى يَلْتَقُوا إِلَى جَبَلٍ الْخَبَرِ وَهُوَ جَبَلُ بَيْتِ السَّعْدِيِّ فَيَقُولُونَ لَقَدْ قَتَلْنَا مَنْ فِي الْأَرْضِ هَلَكُوا فَلْنَقُتْ مَنْ فِي السَّمَاءِ وَيُزَيِّنُونَ بَيْنَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرُدُّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ كُتَابَهُمْ فَنُحْضِرُهُ دَمًا وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ حُجْرٍ قَالِي قَدْ أَنْزَلْتُ عِيَادًا إِلَى لَدَيْهِ لِي لِأَحَدٍ يَفْتَنَ بِهِمْ -

٤٣٣ - حَدَّثَنِي عَنْهُ وَالْثَّاقِفُ وَالْحَسَنُ
الْعُكْلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَالْفَاظِلُهُمْ مُتَقَارِبَةً
وَالْيَسَّاقُ يَعْنِي قَالَ حَدَّثَنِي وَقَالَ الْأَسْوَاقُ
حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ)
حَدَّثَنَا أَيْ عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ
الرُّحْدَرِيَّ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا حُدِّثَتْ الْأَطْيَالُ عَنِ الدَّجَالِ فَكَانَ

فِيْمَا حَدَّثَنَا قَالَ يَا قِيَامُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ
بِقَابِ الْمَدِيْنَةِ فَيَنْتَهِي إِلَى بَعْضِ السَّبَاحِ الَّتِي تَلِي
الْمَدِيْنَةَ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ يَوْمَئِذٍ رَجُلٌ هُوَ خَيْرُ
النَّاسِ أَوْ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فَيَقُولُ لَهُ أَشْهَدُ
أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثُهُ فَيَقُولُ الدَّجَالُ أَرَأَيْكُمْ إِنْ
قَتَلْتُ هَذَا ثُمَّ أَحْيَيْتُهُ أَتَشْكُونَ فِي الْأَمْرِ فَيَقُولُونَ
لَا قَالَ فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُحْيِيهِ فَيَقُولُ حِينَ يُحْيِيهِ وَاللَّهِ
مَا كُنْتُ فِيكَ قَطُّ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْآنَ كَالْ
فَيْرِئِ الدَّجَالِ أَنْ يَقْتُلَهُ فَلَا يَسْلُطُ عَلَيْهِ قَالَ أَبُو
إِسْحَاقَ يُقَالُ إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ هُوَ الْخَضِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
۲۳۵ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو السَّيِّدِ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ
الزُّهْرِيِّ فِي هَذَا الْوَسْطِ بِمِثْلِهِ

۲۳۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْزَادَ
مِنْ أَهْلِ مَرْوَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ أَبِي
حَمَزَةَ عَنْ قَيْسِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ أَبِي الْوَدَّ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْأَخْدَرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ الدَّجَالُ فَيَتَوَجَّهُ قِبَلَهُ رَجُلٌ
مِنْ الْمُؤْمِنِينَ فَتَلْقَاهُ الْمَسَالِحُ مَسَالِحُ الدَّجَالِ
فَيَقُولُونَ لَهُ أَيْنَ تَعْبُدُ فَيَقُولُ أَعْبُدُ إِلَى هَذَا
الَّذِي خَرَجَ قَالَ فَيَقُولُونَ لَهُ أَوْ مَا تُؤْمِنُ
بِرَبِّنَا فَيَقُولُ مَا يَرِيبُنَا حَقًّا فَيَقُولُونَ أَقْتُلُوهُ
فَيَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَيْنَ قَدْ نَهَاكُمْ رَبُّكُمْ أَنْ
تَقْتُلُوا أَحَدًا دُونَهُ قَالَ فَيَسْطَلِقُونَ بِهِ إِلَى
الدَّجَالِ فَإِذَا رَأَاهُ الْمُؤْمِنُونَ قَالُوا يَا أَيُّهَا النَّاسُ
هَذَا الدَّجَالُ الَّذِي ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ فَيَأْمُرُ الدَّجَالُ بِهِ فَيُشَبِّحُ فَيَقُولُ
خُذُوهُ وَشَجُّوهُ فَيُوسِعُهُ ظَهْرُهُ وَبَطْنُهُ ضَرْبًا قَالَ

ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا تھا، دجال یہ
کہے گا یہ بتاؤ کہ اگر میں اس شخص کو قتل کر کے پھر زندہ کر
دوں تو کیا تم میرے متعلق شک کرو گے، لوگ کہیں گے
نہیں! راوی کہتے ہیں وہ اس کو قتل کر کے پھر زندہ کر
دے گا جب دجال اس کو زندہ کر دے گا تو وہ شخص
کہے گا یہ خدا مجھے تیرے متعلق عجبیہ بات اب ہے
پہلے کبھی نہیں تھی، راوی کہتے ہیں کہ پھر دجال اس کو قتل
کر لے گا ارادہ کرے گا، تو اس پر قابو نہ پاسکے گا، بلا حجت
نے کہا، کہا جاتا ہے وہ شخص حضرت خضر علیہ السلام ہوں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دجال کا خروج
ہوگا تو مسلمانوں میں سے ایک شخص اس کی طرف روانہ ہوگا
اور دجال کے متہیاء بند لوگ اس سے ملیں گے، وہ اس
سے کہیں گے تمہارا کہاں کا قصد ہے، وہ کہے گا میرا اس
شخص کی طرف قصد ہے جس کا خروج ہوا ہے وہ اس کے
کہیں گے کیا تم ہمارے رب پر ایمان نہیں لاتے، وہ
کہے گا ہمارے رب میں کسی قسم کا خفا نہیں ہے، وہ
کہیں گے اس کو قتل کر دو، پھر ان کے بعض بعض سے
کہیں گے کیا تمہارے رب نے منع نہیں کیا تھا، کہ تم
اس کے بغیر کسی کو قتل نہیں کرنا، پھر وہ اس شخص کو دجال کے
پاس لے جائیں گے، جب اس کو وہ مومن دیکھے گا تو کہے گا:
اے لوگو! یہ وہ دجال ہے جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ذکر کیا تھا، پھر دجال اس شخص کو کپڑے اور اس کا
سر چاڑھنے کا حکم دے گا، اس کی پیٹھ اور پیٹ پر بھی ضرب

فَيَقُولُ أَوْ مَا تَتُومِنُنِي قَالَ فَيَقُولُ أَنْتَ الْمَسِيحُ
 الْكَذَّابُ قَالَ فَيُؤْمَرُ بِهِ فَيُؤْمَرُ بِالْمَشَارِ مِنْ
 مَفْرِقِهِ حَتَّى يُفَرَّقَ بَيْنَ رَجُلَيْهِ قَالَ ثُمَّ يَمْسُحُ
 الدَّجَالُ بَيْنَ الْفِطْعَتَيْنِ ثُمَّ يَقُولُ لَهُ قُمْ فَيَسْتَوِي
 قَائِمًا قَالَ ثُمَّ يَقُولُ لَهُ أَتُومِنُنِي فَيَقُولُ مَا أَرَدْتُ
 فَيْلِكَ إِلَّا بِصِيْرَتِهِ قَالَ ثُمَّ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
 إِنَّهُ لَا يَفْعَلُ بَعْدِي بِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ قَالَ فَيَأْخُذُهُ
 الدَّجَالُ لِيَذْبَحَهُ فَيُجْعَلُ مَا بَيْنَ رَقَبَتَيْهِ إِلَى
 قَرْفَتَيْهِ نَحَاسًا فَلَا يَسْتَطِيعُ إِلَيْهِ سَبِيلًا قَالَ
 فَيَأْخُذُ بِيَدَيْهِ وَرَجُلَيْهِ فَيَقْدِرُ بِهِمْ فَيَخْشِبُ
 النَّاسُ أَمَامًا قَدْ كَذَّبَ إِلَى النَّارِ وَرِثَا أُلُقَى فِي الْحَنَةِ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا
 أَكْظَمُ النَّاسِ شَهَادَةً عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ

لگائی جائے گی، پھر دجال اس شخص سے کہے گا کیا تم مجھ پر
 ایمان لاتے ہو؟ وہ شخص کہے گا تم مسیح کذاب ہو، پھر اس کو
 اُسے سے چیرنے کا حکم دیا جائے گا اور سر کی مانگ سے
 لے کر قدموں تک اس کے دو ٹکڑے کر دیے جائیں گے،
 پھر دجال اس کے جسم کے دو ٹکڑوں کے پاس جا کر کہے گا،
 کھڑا ہو جا، تو وہ شخص سیدھا کھڑا ہو جائے گا، پھر دجال اس
 سے کہے گا کیا تم مجھ پر ایمان لاتے ہو؟ وہ کہے گا مجھے تو
 (نیر سے دجال مرنے پر) اور زیادہ یقین ہو گیا پھر کہے گا
 اے لوگو! اب میرے بعد دجال کسی اور کے ساتھ یہ
 کارزدائی نہیں کر سکے گا، دجال اس کو پھر ذبح کرنے کے
 لیے پکڑے گا، (لیکن) اس کے گلے سے لے کر منہلی تک
 (کا جسم) تانے کا بن جائے گا اور وہ اس کو ذبح کرنے کا
 کوئی حیلہ نہیں پاسکے گا، پھر وہ اس کے ہاتھ اور پیر پکڑ کر
 پھینک دے گا، لوگ یہ سمجھیں گے کہ اس کو آگ میں پھینکا
 ہے، حالانکہ وہ شخص جنت میں پہنچے گا، رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا یہ شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے
 بڑی شہادت کا حامل ہوگا۔

۴۲۴۷ - حَدَّثَنَا شَيْهَابُ بْنُ عُبَادٍ الْعَبْدِيُّ
 حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
 بْنِ أَبِي حَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ
 بْنِ شُعْبَةَ قَالَ مَا سَأَلَ أَحَدًا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرُ مِمَّا سَأَلْتُ قَالَ وَمَا
 يُصِيبُكَ مِنْهُ إِنَّهُ لَا يَضُرُّكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ إِنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّ مَعَهُ الطَّعَامَ وَالْأَنْهَارَ قَالَ
 هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 مجھ سے زیادہ کسی شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دجال
 کے متعلق سوال نہیں کیا، آپ نے فرمایا تم کیوں اس کے
 متعلق فکر مند ہو رہے ہو؟ تم کو نقصان نہیں پہنچا سکتا، میں نے
 عرض کیا: یا رسول اللہ! لوگ کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ طعام
 اور دریا ہوں گے، آپ نے فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 اس سے زیادہ ذلیل ہے۔

۴۲۴۸ - حَدَّثَنَا سُورِيُّ بْنُ يُوْنُسَ حَدَّثَنَا
 هُشَيْمٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ قَيْسِ بْنِ الْمُغِيرَةِ
 بْنِ شُعْبَةَ قَالَ مَا سَأَلَ أَحَدًا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرُ مِمَّا سَأَلْتُ قَالَ وَمَا

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ کسی شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دجال کے
 متعلق اتنا نہیں پوچھا جتنا میں نے پوچھا تھا، راوی نے کہا آپ
 نے کیا پوچھا تھا؟ انہوں نے کہا میں نے پوچھا تھا لوگ

سُؤَالُكَ قَالَ قُلْتُ إِنَّهُمْ يَقُولُونَ مَعَهُ جِبَالٌ
مِنْ خُبْرٍ وَلَحْمٌ وَنَهْرٌ مَاءٌ قَالَ هُوَ أَهْوَنُ
عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ

۴۲۴۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كُثَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ
حَدَّثَنَا سَفِيَانٌ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ ح وَحَدَّثَنَا ثَبِي مَحْسَدُ بْنُ
ذَائِفٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كُلُّهُمْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ
بْنِ إِدْرِيسٍ عَنْ حَوْثِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ حُمَيْدٍ وَ
ذَا فِي حَدِيثِ يَزِيدَ فَقَالَ لِي أَبِي ثَبِي

۴۲۵۰ - حَدَّثَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْقَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا فِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ النُّعْمَانِ بْنِ سَالِمٍ
قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ عَمْرِو بْنِ مَرْثُومٍ
الْتَّفِيقِي يَقُولُ سَمِعْتُ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ حَبِشٍ وَوَجَّاهُ
وَجَلَّ فَقَالَ مَا هَذَا الْحَدِيثُ الَّذِي تُحَدِّثُ بِهِ
تَقُولُ إِنَّ السَّاعَةَ تَقُومُ إِلَى كَذَا وَكَذَا فَقَالَ سُبْحَانَ
اللَّهِ أَوْلَا إِلَهِ إِلَّا اللَّهُ أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا لَقَدْ هَمَمْتُ
أَنْ لَا أُحَدِّثَ أَحَدًا شَيْئًا أَبَدًا إِنَّمَا قُلْتُ إِنَّا كُنَّا
سَتْرُونَ بَعْدَ قَلِيلٍ أَمْرًا عَظِيمًا يُحَرِّقُ الْبَيْتَ
وَيَكُونُ وَيَكُونُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي أُمِّي قَيْمُكَتُ
أَرْبَعِينَ لَا أَدْرِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ أَرْبَعِينَ شَهْرًا
أَوْ أَرْبَعِينَ عَامًا فَيَبْعَثُ اللَّهُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ
كَاتِبَ عُرْوَةَ بْنِ مَسْعُودٍ فَيُطْلِبُهُ فَيُهْلِكُهُ ثُمَّ
يَمُكِّتُ النَّاسَ سَبْعَ سِنِينَ لَيْسَ بَيْنَ اثْنَيْنِ
عَدَاوَةٌ ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ رِيحًا بَارِدَةً مِنْ جَهَنَّمَ
الشَّامَ فَلَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ
مُسْقَالٌ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ أَوْ إِيْمَانٍ إِلَّا قَبَضَتْهُ حَتَّى

کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ روٹی اور گوشت کے پھاڑ اور
پانی کے دریا ہوں گے آپ نے فرمایا وہ اللہ کے نزدیک
اس سے زیادہ ذلیل ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی پانچ سندیں ذکر کیں،
برید کی سند میں یہ لفظ زائد نہیں اسے میرے بیٹے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو کے پاس ایک شخص نے آ
کر کہا یہ کسی حدیث ہے جو آپ بیان کرتے ہیں کہ
للاں فلاں چیز کے وقت قیامت قائم ہوگی، انہوں نے
کہا سبحان اللہ! یا لا الہ الا اللہ یا کونیا اور کلمہ ان کی مثل کہا اور
فرمایا میں نے یہ بارود کر لیا ہے کہ اب کسی سے کوئی حدیث
بیان نہیں کروں گا، میں نے تو صرف یہ کہا تھا کہ تم لوگ کچھ
دنوں کے بعد ایک ایسا بڑا حادثہ دیکھو گے، جو گھر کو جلا دیگا
وہ ہوگا اور ہوگا پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا میری امت میں وہاں کا خروج ہوگا جو چالیس تک
ٹھہرے گا، میں نہیں جانتا کہ چالیس دن فرمایا یا چالیس ماہ فرمایا، یا چالیس
سال فرمایا، پھر اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ ابن مریم کو مبعوث فرمائے گا
جو عرب و بن مسعود کے مشابہ ہوں گے، وہ وہاں کو تلاش کر
کے ہلاک کر دیں گے، پھر سات سال تک لوگ اسی طرح
(امن سے) رہیں گے کہ کسی دو شخصوں میں لڑائی نہیں
ہوگی، پھر اللہ تعالیٰ شام کی طرف سے ایک ایسی ٹھنڈی ہوا
بھیجے گا جو روٹے زمین کے ہر اس شخص کی روح کو قبض کر
لے گا جس کے دل میں ذرہ برابر بھی ایساں یا خیر
ہوگی، انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ

لَوَاتَّ أَحَدَكُمْ دَخَلَ فِي كَيْدٍ جَبَلٍ لَدَا خَلَّتْهُ
عَلَيْهِ حَتَّى تَقْبِضَهُ قَالَ سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَيَبْقَى شِرَارُ النَّاسِ
فِي خِفَةِ الظُّلُمِ وَأَحْلَامِ السَّيَاحِ لَا يَعْرِفُونَ مَعْرُوفًا
وَلَا يُنْكِرُونَ مُنْكَرًا فَيَسْتَمِلُّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ
فَيَقُولُ أَلَا تَسْتَجِيبُونَ فَيَقُولُونَ قِمَاتًا مَرُّنًا
فَيَا مَرْحَمَ بَعَادَةِ الْأَوْثَانِ وَهُمْ فِي ذَلِكَ دَاوِدُ
لَمْ يَكُنْ لَهُمْ حَسَنٌ عَيْشُهُمْ ثُمَّ يَنْفَعُهُمْ فِي الصُّورِ فَلَا
يَسْمَعُهُ أَحَدٌ إِلَّا أَصْغَى لَيْتًا وَرَفَعَهُ لَيْتًا قَالَ قَاوُلُ
مَنْ يَسْمَعُهُ رَجُلٌ يَكُونُ حَوْضٌ إِيْلَهُ قَالَ فَيَضَعُوهُ
وَيَضَعُوهُ النَّاسُ ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ أَوْ قَالَ يُنْزِلُ اللَّهُ
مَطَرًا كَأَنَّهُ الظَّلُّ أَوِ الظَّلُّ نَعْمَانُ الشَّالُو فَتَنْبِتُ
مِنْهُ أَجْسَادُ النَّاسِ ثُمَّ يَنْفَعُهُمْ فَيُخْرِجُهُمْ فَيَا ذَاهِبُ
قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ثُمَّ يَقَالُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ هَلُمَّ إِلَى
رَبِّكُمْ وَفَقُّوهُمْ إِيْلَهُمْ مَسْئُولُونَ قَالَ ثُمَّ يُعْتَالُ
أَخْرِجُوا بَعِثِ النَّارِ فَيَقَالُ مِنْ كُمْ فَيَقَالُ مِنْ
كُلِّ أَلْفٍ تَسْعِمَانِيَّةً وَتَسْعَةً وَتَسْعِينَ قَالَ فَذَلِكَ
يَوْمٌ يَجْعَلُ الْيَوْمَ انْشِيَاءً وَذَلِكَ يَوْمٌ يَكْشِفُ
عَنْ سَائِقِ

صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ پھر دنیا
میں برے لوگ باقی رہ جائیں گے جو چڑیوں کی طرح جلد باز
اور بے عقل اور درندہ صفت ہوں گے، وہ کسی نیک بات
کو اچھا سمجھیں گے نہ بری بات کو بُرا۔ ان کے پاس شیطان
کسی بھیس میں آئے گا، اور کہے گا کیا تم میری بات نہیں
مانتے؟ وہ کہیں گے تم کیا حکم دیتے ہو؟ وہ ان کو بتوں
کا پرستش کا حکم دے گا، وہ اسکی (بت پرستی) میں مصروف
کار ہوں گے، ان کا رزق اچھا ہوگا اور ان کی زندگی عیش و
عشرت سے ہوگی، پھر صور بھونک دیا جائے گا، جو شخص بھی
اس کو سنے گا وہ ایک طرف گمراہ ہو جائے گا اور دوسری
طرف سے اٹھائے گا جو شخص صوب سے پہلے اس کی آواز
سنے گا وہ اپنے اونٹوں کا حوض درست کر دے گا، وہ
بے ہوش ہو جائے گا، اور دوسرے لوگ بھی بے ہوش
ہو جائیں گے، پھر اللہ تعالیٰ شبنم کی طرح ایک بارش نازل
فرمائے گا، جس سے لوگوں کے جسم آگ پریشان گئے، پھر دوسری
بار صور بھونکا جائے گا پھر لوگ کھڑے ہو کر دیکھنے لگیں گے
پھر کہا جائے گا اے لوگو! اپنے رب کے پاس آؤ اور
ان کو گواہ کرو، ان سے سوال کیا جائے گا پھر کہا جائے گا
دوزخ کسے لیے ایک گروہ نکالو، کہا جائے گا کتنے لوگوں
کا، کہا جائے گا ہر خزانہ میں سے نو سو خزانوں سے، آپ
نے فرمایا یہ وہ دن ہے جو بچوں کو بوڑھا کر دے گا اور
اس دن ساق کھولی جائے گی۔

عزیز بن مسعود بیان کرتے ہیں میں نے سنا ایک شخص
حضرت عبداللہ بن عمرو سے کہہ رہا تھا کہ آپ یہ کہتے ہیں کہ
فلان فلان (علامت رونما ہونے) پر قیامت قائم ہوگی
حضرت عبداللہ بن عمرو نے کہا میں نے یہ ارادہ کر لیا
کہ میں تم کو کوئی حدیث نہ بیان کروں، میں نے تو صرف
یہ کہا تھا کہ تم غلوڑی مدت کے بعد ایک بڑا حادثہ دیکھو گے
جیسے گھر جل گیا ہو، شعبہ نے یہی یا اس کی نقل کہا حضرت

۲۵۱۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الثَّعْمَانِ بْنِ
سَالِحٍ قَالَ سَمِعْتُ يَعْقُوبَ بْنَ عَاصِمٍ بْنَ عَزْوَةَ
بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَمْرِو بْنِ قَتَادَةَ قَالَ إِنَّ السَّاعَةَ تَقُومُ إِلَى كَذَا وَ
كَذَا فَقَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَحَدًا تَكُمُ بِشَيْءٍ
إِنَّمَا قُلْتُ إِنَّكُمْ تَمُوتُونَ بَعْدَ قَلِيلٍ أَمْوًا عَظِيمًا

كَانَ خَرِيقَ الْبَيْتِ قَالَ شُعْبَةُ هَذَا أَوْ خَرَقًا
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي أُمَّتِي وَسَاقَ
الْحَدِيثِ بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذٍ وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ
فَلَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ
إِلَّا قَبَضَتْهُ قَالَ مُحَمَّدٌ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
بِهَذَا الْحَدِيثِ مَرَّاتٍ وَغَرَضْتُهِ
عَلَيْهِ -

۲۵۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرَعٍ عَنْ أَبِي حَيَّانَ عَنْ أَبِي رُوَيْحَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا لَمْ أَلْسُهُ بَعْدُ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
إِنَّ أَوَّلَ آيَاتِ خُرُوجِ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا
وَخُرُوجِ النَّارِ عَلَى النَّاسِ ضُحًى وَآيُهُمَا مَا كَانَتْ
قَبْلَ صَاحِبَتِهَا فَالْأُخْرَى عَلَى إِثْرِهَا قَرِيبًا -

۲۵۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو حَيَّانَ عَنْ أَبِي رُوَيْحَةَ قَالَ
جَلَسَ إِلَى مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ بِالْمَدِينَةِ ثَلَاثَةٌ
كَفَرُوا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَسَبَّحُوهُ وَهُوَ يَحْدِثُ عَنْ
الْآيَاتِ أَنَّ أَوَّلَهَا خُرُوجُ الدَّجَالِ فَقَالَ عَبْدُ
اللَّهِ بْنُ عَمْرِو لَمْ يَقُلْ مَرْوَانُ شَيْئًا قَدْ حَفِظْتُ
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا لَمْ
أَلْسُهُ بَعْدُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ قَدْ كَرِيسَئِيلَ -

۲۵۴ - وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَوْهَرِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو حَمْدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي حَيَّانَ
عَنْ أَبِي رُوَيْحَةَ قَالَ كَذَبُوا السَّاعَةَ عِنْدَ مَرْوَانَ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو وَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

عبداللہ بن عمرو نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
یہ فرمایا تھا کہ میری امت میں دجال کا خروج ہوگا اور حضرت
معاذ کی مثل حدیث بیان کی اور اس حدیث میں یہ بیان کیا
کہ جس شخص کے دل میں ایک ذرہ کے برابر بھی ایمان ہوگا
اس کی روح کو (ہوا) قبض کر لے گی، محمد بن جعفر کہتے ہیں کہ
شعبہ نے مجھے بار بار یہ حدیث سنائی اور میں نے بھی اس
کے سامنے پڑھی۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ایسی
حدیث سنی ہے جس کو میں ابھی تک نہیں بھولا، میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا
سب سے پہلی علامت کا ظہور یہ ہے کہ سورج مغرب
سے طلوع ہوگا اور پاشت کے وقت دابة الارض کا خروج
ہوگا، ان میں سے جس کا بھی پہلے ظہور ہو تو اس کے فوراً
بعد دوسری کا ظہور ہوگا۔

ابوزرعہ بیان کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ میں مروان
بن الحکم کے پاس تین مسلمان بیٹھے ہوئے تھے ان تینوں
نے مروان سے سنا وہ علامات قیامت بیان کر رہا تھا،
اس نے کہا سب سے پہلے دجال کا ظہور ہوگا، حضرت
عبداللہ بن عمرو نے کہا مروان نے کچھ نہیں کہا، میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث یاد رکھی
ہے جس کو میں ابھی تک نہیں بھولا، میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے، پھر اس کی مثل
حدیث ذکر کی۔

ابوزرعہ بیان کرتے ہیں کہ لوگوں نے مروان کے
سامنے قیامت کا ذکر کیا، حضرت عبداللہ بن عمرو نے
کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے
ہوئے سنا ہے، پھر انہوں نے حسب سابق حدیث بیان

اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ يَمْثِلُ حَدِيثَهُمَا وَلَهُ
يَذْكُرُ حَتَّى .

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

دجال کی وجہ تسمیہ

دجال کا لفظ دجل سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہے چھپانا اور دجال کا کذاب کو بھی دجال اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ حق کو بالکل کے سبب سے چھپا دیتا ہے ، علامہ شعلب نے کہا دجال طبع کاذب کہتے ہیں کیونکہ جس تلوار پر سونے کا پانی چڑھایا گیا ہو اس کو سیف مدحیل کہتے ہیں ، علامہ ابن درید نے کہا کیونکہ دجال حق کو باطل کے سبب چھپائے گا اس لیے اس کو دجال کہتے ہیں ، ایک قول یہ ہے کہ وہ روئے زمین کا سفر کرے گا اس لیے اس کو دجال کہتے ہیں ، اور ایک قول یہ ہے کہ کیونکہ وہ سفر کے لیے تمام روئے زمین کو دجال کے لیے اس کو دجال کہا جائے گا ، علامہ قرطبی نے کہا کہ دجال کی وجہ تسمیہ میں اس اقوال میں سے

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

دجال کی معرفت کے متعلق ضروری امور کا بیان

- ۱۔ آیا ابن میاد و دجال تقابلاً نہیں ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت جابر نے کہا کہ کہتے تھے کہ ابن میاد و دجال ہے ۔ (مصنف کی تحقیق یہ ہے کہ ابن میاد منویٰ منوں میں دجال تھا ، لیکن جن دجال سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈرایا ہے اور جس کی مخصوص صفات بیان فرمائی ہیں اس کا ظہور قرب قیامت میں ہوگا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق یہی ضروری ہے ۔)
- ۲۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دجال موجود تھا یا نہیں ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم نے حضرت تمیم دارمی کی جو روایت بیان کی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ دجال عہد رسالت میں بھی موجود تھا اور بعض جزائر میں مقیم تھا ۔
- ۳۔ دجال کا خروج کب ہوگا ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم نے حضرت نو اس رضی اللہ عنہ سے جو حدیث روایت کی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ جب مسلمان فلسطینیہ کو فتح کریں گے اس وقت دجال کا ظہور ہوگا ۔ لیکن یہ واقعہ دوبارہ قرب قیامت میں ہوگا ۔)

- ۴۔ دجال کے خروج کا سبب کیا ہوگا ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم نے حضرت ابن عمر کی حدیث میں حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت کیا ہے کہ کسی چیز پر غضب میں آنے کی وجہ سے اس کا خروج ہوگا ۔
- ۵۔ دجال کا خروج کس جگہ سے ہوگا ؟ تو اس پر اتفاق ہے کہ اس کا خروج مشرق کی جانب سے ہوگا ، اور ایک روایت میں ہے کہ اس کا خروج خراسان سے ہوگا ، اس روایت کو امام احمد اور امام حاکم نے حضرت ابو بکر سے روایت کیا ہے اور امام مسلم نے یہ روایت کیا ہے کہ اس کا خروج اصفہان سے ہوگا ۔
- ۶۔ دجال کی صفات کیا ہیں ؟ تو اس باب کی احادیث میں ہے دوکانا ہوگا ، اور اس کی کافی آنکھ انگوڑی طرح پھوکی ہوئی ہوگی ۔ اس کی آنکھوں کے درمیان کاف ، ر لکھا ہوا ہوگا ، اس کے ساتھ آگ اور پانی کے دریا ہوں گے ، وہ ایک

آوی کو قتل کر کے پھر زندہ کر دے گا وغیرہ وغیرہ۔

۷۔ وہ کس چیز کا دعویٰ کرے گا؟ جب اس کا خروج ہو گا تو پہلے مرحلہ میں وہ ایمان اور صلاح کا دعویٰ کرے گا، پھر نبوت کا دعویٰ کرے گا۔ اس کے بعد الوہیت کا دعویٰ کرے گا، جیسا کہ امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دجال میں کوئی غفائ نہیں ہے وہ مشرق کی طرف سے نمودار ہو گا، اور دین کی تبلیغ کرے گا اس کی اتباع کی جائے گی اور اس کو غلبہ حاصل ہو گا، وہ اسی طرح تبلیغ کرتا ہوا کہ وہ پیچھے گا اور اس کی پیروی کی جائے گی اور وہ لوگوں کو ہلاکیت کرے گا، پھر وہ نبوت کا دعویٰ کرے گا، تب عقل والے اس سے خبردار ہو کر اس سے الگ ہو جائیں گے، وہ کچھ عرصہ اس دعویٰ پر برقرار رہے گا، پھر کہے گا میں خدا ہوں، پھر اس کی آنکھ ڈھانپ دی جائے گی اور اس کا کان کاٹ دیا جائے گا اور اس کی دو آنکھوں کے درمیان کا فرقہ دیا جائے گا، اور وہ کسی مسلمان پر بھی نہیں رہے گا اور مخلوق میں سے جس کے دل میں بھی اللہ کے برابر ایمان ہو گا وہ اس سے علیحدہ ہو جائے گا۔ اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

آیا قرآن مجید میں دجال کا ذکر ہے یا نہیں؟ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

یہ سوال مشہور ہے کہ دجال کا ذکر اور اس کا فتنہ بہت بڑا ہے اور ہر نبی نے اس سے اپنی امت کو ڈرایا پھر کیا ہے کہ قرآن مجید میں دجال کا ذکر نہیں ہے اس سوال کے چند جوابات ہیں:

۱۔ قرآن مجید میں مذکور وہی آیت میں دجال کا ذکر ہے:-
یوم یاتی بعض آیات ربك لا ینفع نفسا
ایمانھا لم تکن امنت من قبل او کسبت فی
ایمانھا خیرا۔

(انعام: ۱۵۸)

ان مخصوص نشانیموں میں دجال بھی داخل ہے، کیونکہ ائمہ ترمذی نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول روایت کیا ہے کہ جب تین نشانیاں ظاہر ہو جائیں گی تو کسی ایسے شخص کو ایمان لانے سے فائدہ نہیں ہو گا جو اس سے پہلے ایمان نہ لایا ہو، دجال و ابۃ الارض اور سورج کا مغرب سے طلوع ہونا۔

۲۔ قرآن مجید کی حسب ذیل آیات میں دجال کی طرف اشارہ ہے:

وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن بہ قیل
موتہ۔ (نساء: ۱۵۹)

وانہ لعلہ للساعة۔

(ذخوف: ۶۱)

اور حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ حضرت عیسیٰ دجال کو قتل کریں گے، اس لیے ایک ضد کو ذکر کرنے پر اکتفا کر لی گئی۔

اور دجال کا لقب بھی مسیح ہوگا، لیکن دجال مسیح ضلالت سے اور حضرت عیسیٰ مسیح ہدایت میں۔

۳۔ قرآن مجید میں دجال کا ذکر تحقیر کی بناء پر ترک کر دیا گیا، لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ یا جوج اور ماجوج کا ذکر تو قرآن مجید میں کیا گیا ہے، امام بلقینی نے اس سوال کا یہ جواب دیا ہے کہ قرآن مجید میں کن مفسدین کا ذکر کیا گیا ہے جو گزر چکے ہیں، تاکہ ان کے انجام سے عبرت حاصل کی جائے اور آنے والے مفسدین کا قرآن مجید میں ذکر نہیں کیا گیا، لیکن اس جواب پر بھی یا جوج اور ماجوج سے معارفہ ہوتا ہے۔

۴۔ علامہ بغوی نے یہ کہا ہے کہ — دجال کا ذکر قرآن مجید کی اسی آیت میں ہے۔

لَخَلْقِ السَّحَابِ وَالَّذِينَ اكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (مؤمن، ۵۷) یقیناً آسمانوں اور زمینوں کا پیدا کرنا لوگوں کے پیدا کرنے سے زیادہ بڑا ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ اس آیت میں انکس سے مراد دجال ہے اور یہ کل کا اطلاق جز پر ہے، یہ اطلاق اگر کسی قرینہ سے ثابت ہو تو یہ بہت اچھا جواب ہے۔ ۱۷

دجال کے ہاتھ پر جوامر فارقہ ظاہر ہوں گے ان کا اس باب کی احادیث میں ذکر ہے، باقی یہ کہ دجال کب ہلاک ہوگا اور اس کو کون ہلاک کرے گا تو کتب اور مدنیہ (ازاد اللہ شرفہا) کے علاوہ تمام روئے زمین پر اس کے ظہور کے بعد اس کو ہلاک کر دیا جائے گا، تمام روئے زمین پر ظہور کے بعد وہ بیت المقدس کا قصد کرے گا، وہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے اور اسی کو قتل کر دیں گے۔

دجال کی الوہیت باطل کرنے کے لیے اس کے کانے پن کو بیان کرنے کی وجہ سے، اللہ تعالیٰ ۲۳۱ء میں فرمایا ہے، مسیح دجال کی دہائی آنکھ کافی ہوگی۔

سافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے دعویٰ الوہیت کو رد کرنے کے لیے صرف اسی بیان پر اکتفا نہ کیا کہ وہ کانا ہوگا، حالانکہ اس کے حادث اور مخلوق ہونے پر اور بھی دلائل موجود تھے، کیونکہ آنکھ کا کانا ہونا ایک ایسا واضح عیب ہے جس کو ہر شخص دیکھ سکتا ہے خواہ وہ عالم ہو یا جاہل، کیونکہ وہ ربوبیت کا دعویٰ کرے گا اور اس کی خلقت ناقص ہوگی، امام مسلم اور امام ترمذی نے بعض روایات میں یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال سے خبردار کرتے ہوئے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص مرنے سے پہلے اپنے رب کو نہ گز نہیں دیکھے گا، اس حدیث میں یہ تنبیہ ہے کہ دجال کا ربوبیت کا دعویٰ جو ثناء ہے، کیونکہ دجال الوہیت کا دعویٰ کرے گا اور لوگ اس کو دیکھ رہے ہوں گے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کو مرنے سے پہلے کوئی نہیں دیکھ سکتا، اس حدیث میں ان لوگوں پر بھی روئے ہے جنہوں نے بیداری میں اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کا دعویٰ کیا، اس پر یہ اعتراض نہ ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو شب معراج دیکھا تھا، اس لیے کہ زندگی اور بیداری میں اللہ تعالیٰ کا دیدار کرنا یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے، اللہ تعالیٰ نے آپ کی آنکھوں میں دنیا کے اندر دو قوت پیدا فرمائی جو باقی مومنوں کو

آخرت میں عطا فرمائے گا۔ ۱۷

آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دجال اور اس کے خروج کے وقت کا علم تھا یا نہیں؟ | حدیث نمبر ۴۲۴۱
کو دجال سے اسی طرح ڈراتا ہوں جس طرح حضرت نوح نے اس سے اپنی قوم کو ڈرایا تھا۔
عافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں:

اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ جب احادیث سے یہ ثابت ہے کہ دجال کا خروج قریب قیامت میں ہوگا تو پھر حضرت نوح علیہ السلام اور دیگر انبیاء علیہم السلام کو دجال سے ڈرانے کی کیا ضرورت تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ دجال کے خروج کا وقت حضرت نوح علیہ السلام اور دیگر انبیاء سے مخفی رکھا گیا تھا، گویا ان انبیاء علیہم السلام کو دجال سے خبردار کیا گیا اور ان کو دجال کے خروج کا وقت نہیں بتایا گیا، اس لیے انبیاء سابقین علیہم السلام نے اپنی اپنی امتوں کو دجال سے ڈرایا، اور اس کی تائید صحیح مسلم کی اس حدیث سے ہوتی ہے: "اگر میری موجودگی میں دجال نکلا تو تمہارے بھانے میں اس سے حجت کے ساتھ مقابلہ کرونگا، اور اگر میری غیر موجودگی میں دجال نکلا تو تمہیں خود اس سے مقابلہ کرے گا۔" نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث اس وقت ارشاد فرمائی تھی جب آپ کو دجال کی علامات اور اس کے خروج کا وقت نہیں بتایا گیا تھا، اس وقت آپ کے نزدیک یہ ممکن تھا کہ دجال کا خروج آپ کے عہد میں ہوتا، پھر بعد میں آپ کو دجال کی علامات اور اس کے خروج کا وقت بتایا گیا تو آپ نے اسی کے مطابق اپنی امت کو خبر دی، اس توجہ سے ان احادیث میں تطبیق ہوجاتی ہے۔ ۱۸

علامہ یہ ہے کہ ابتداءً نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دجال کے خروج کا وقت نہیں بتایا گیا تھا، اسی وجہ سے آپ نے انبیاء پر دجال کا شبہ ظاہر کیا، لیکن بعد میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو دجال کے خروج کا حتمی وقت اور اس کے خروج کی قطعی علامات بیان کر دیں، چنانچہ آپ نے امت کو بتا دیا کہ قریب قیامت میں دجال کا خروج ہوگا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے نازل ہوکر اس کو قتل کریں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کے کچھ عرصہ بعد قیامت قائم کر دی جائے گی لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکمت کے پیش نظر کہ قیامت کا بالکل اچانک آنا ختم نہ ہو دجال کے خروج کا سن نہیں بتایا اور یہ کہنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خود بھی دجال کے خروج کے وقت کا علم نہیں تھا اور آپ کو اخیر وقت تک معلوم نہیں ہوا کہ دجال کا خروج آپ کے زمانہ میں ہوگا یا آپ کے بعد، نہ صرف یہ کہ احادیث اور اشارے سے بے خبری کی نتیجہ ہے بلکہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت اور عقیدت میں کمی کو بھی ظاہر کرتا ہے۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی اس بحث میں لکھتے ہیں:

دجال کے متعلق عینی احادیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں ان کے مضمون پر مجموعی نظر ڈالنے سے یہ بات صاف واضح ہوجاتی ہے کہ حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اللہ کی طرف سے اس معاملہ میں جو علم ملا تھا وہ صرف اس حد تک تھا کہ ایک بڑا دجال ظاہر ہونے والا ہے اس کی یہ اور یہ صفات ہوں گی اور وہ ان خصوصیات کا حامل ہوگا، لیکن یہ آپ کو نہیں بتایا گیا

۱۷۔ عافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتوح الباری ج ۱۳ ص ۹۶، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۱۸۔ فتوح الباری ج ۱۳ ص ۹۶

کہ وہ کب ظاہر ہوگا، کہاں ظاہر ہوگا، اور یہ کہ آیا وہ آپ کے عہد میں پیدا ہو چکا ہے یا آپ کے بعد کسی بعید زمانے میں پیدا ہونے والا ہے۔

اس بحث کے اخیر میں لکھتے ہیں:

حنوفیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اپنے زمانہ میں یہ اندیشہ تھا کہ شاید وہال آپ کے عہد ہی میں ظاہر ہو جائے یا آپ کے بعد کسی قریبی زمانہ میں ظاہر ہو، لیکن کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ سارے تیرہ سو برس گزر چکے ہیں اور ابھی تک وہال نہیں آیا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ اسی اندیشہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلوا دیا تھا کہ وہال کا خروج قریب قیامت میں ہوگا، سید ابوالاعلیٰ مودودی نے اس عبارت میں وہال کے خروج کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی لاطنی کا جو تاثر دیا ہے، ہم اس سے ہزار بار اللہ کی پناہ مانگتے ہیں: ایسا جیسا بد نصیبی اور محرومی کی بات ہے کہ کوئی شخص اپنی ریسرچ اور تحقیق کا سکہ جانے اور اپنی عالمیت ظاہر کرنے کے لیے کتابوں پر کتابوں کے حوالے دے اور اس تحقیق سے یہ ثابت کرے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو لڑاں چیز کا علم نہیں تھا اس کائنات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی عالم نہیں ہے، مخلوق میں آپ کا علم سب سے زیادہ ہے، زندگی میں وقتی طور پر آپ کو کسی جتنی چیز کا علم نہ ہو یہ ہو سکتا ہے لیکن یہ نہیں ہو سکتا کہ اخیر وقت تک آپ کو اس چیز کا علم نہ ہو، بلکہ جس چیز کا بھی علم ممکن تھا وصال سے پہلے آپ کو اس کا علم دے دیا گیا تھا۔

خروج وہال کے وقت ایک دن کا طویل ہو کر ایک سال کا ہونا | حدیث نمبر ۴۲۲۲ میں ہے: صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! پس جو دن ایک

سال کی طرح ہو گا کیا اس میں بھی ایک دن کی نمازیں پڑھنا کافی ہوگا؟

آپ نے فرمایا نہیں! تم اس کے لیے ایک سال کی نمازوں کا اندازہ کر لینا۔

علامہ نووی شافعی سمجھتے ہیں:

علماء نے کہا ہے کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور یہ تین دن اس مقدار کے برابر لیے ہوں گے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور اس کے باقی ایام مہتا سے (عام) ایام کی طرح ہوں گے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا کہ اس ایک دن میں ایک سال کی نمازوں کا اندازہ کر کے پڑھنا، قاضی عیاض نے کہا یہ حکم صحت اس دن کے ساتھ مخصوص ہے جو صاحب شرع نے ہمارے لیے مقرر کر دیا ہے، علماء نے کہا اگر یہ حدیث نہ ہو تو اس دن کی نمازیں ہمارے اجتہاد پر موقوف ہوں گی تو ہم اس دن میں وقت کی علامتوں کے حساب سے صرف پانچ نمازیں پڑھتے، اور اندازہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ صبح کی نماز پڑھنے کے بعد جب اتنا وقت گزر جائے جتنا عام دنوں میں فجر اور ظہر کے درمیان وقت ہوتا ہے تو ظہر پڑھ لی جائے اور جب ظہر کے بعد عصر تک کا وقت گزر جائے تو عصر پڑھ لی جائے و علیٰ ہذا القیاس ایک سال کی نمازیں اس ایک دن میں پڑھ لی جائیں۔ اور جو دن ایک ماہ اور جو دن ایک ہفتہ کے برابر گزرے اس دن میں ایک ماہ اور ایک ہفتہ کی نمازیں اسی قیاس سے پڑھی جائیں۔

۱۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، رسائل و مسائل ج ۱ ص ۴۸، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز، لمیٹڈ لاہور، ۱۹۷۳ء

۲۔ رسائل و مسائل ج ۱ ص ۵۰-۴۹

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۴۰۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

علامہ شتانی ابی مامی لکھتے ہیں :

علامہ خطابی نے کہا اس دن اللہ تعالیٰ اپنی عادت معروفہ کے خلاف کرے گا۔ اور سورج کی حرکت کو اس کی معمولی کی حرکت سے کم کر دے گا۔ حتیٰ کہ پہلا دن ایک سال کے برابر دوسرا ایک ماہ کے برابر اور تیسرا دن ایک ہفتہ کے برابر ہوگا۔ اور یہ امر ممکن ہے خصوصاً اس زمانہ میں جب بہ کثرت امور خارقہ کا ظہور ہوگا خصوصاً دجال کے ہاتھوں سے بہت سے کام خلاف عادت رونما ہوں گے۔ علامہ ابن جوزی نے ابوالحسن بن المنادی سے یہ نقل کیا ہے کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہے اور اس کی تاویل یہ ہے کہ ان ایام میں چونکہ بہت مصیبتیں ہوں گی، اس لیے وہ ایام بہت طویل معلوم ہوں گے اس لیے پہلا دن ایک سال کے برابر لگے گا پھر مصیبت کا بار نسبتاً کم محسوس ہوگا اور دوسرا دن ایک ماہ جتنا لگے گا، اور تیسرا دن ایک ہفتہ جتنا لگے گا اور جب لوگ عادی ہو جائیں گے تو باقی ایام عام دنوں کی طرح گزریں گے۔

علامہ ابن جوزی نے کہا ابوالحسن کی یہ تاویل اس لیے صحیح نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس دن میں ایک دن کی نمازیں کافی نہیں ہوں گی بلکہ اس میں ایک سال کی نمازوں کا اندازہ کر کے ایک سال کی نمازیں پڑھتا، اس حدیث کو امام مسلم، امام ترمذی، اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی اسانید صحیح ہیں۔ لہذا اعلیٰ قاری لکھتے ہیں :

علامہ ابن الملک نے کہا ہے کہ بعض علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ پہلا دن ایک سال کا اس لیے معلوم ہوگا کہ اس دن دجال یعین کے شہادت بہت زیادہ محسوس ہوں گے لیکن یہ قول مردود ہے، بلکہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور اس میں کوئی استحالہ نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ پہلے دن کے اجزاء میں سے ہر جز کو اتنا زیادہ کر دے کہ وہ دن خلاف عادت ایک سال کا ہو جائے (علامہ علی قاری کہتے ہیں) یہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ زمانہ کو مبسوط کر دیا جائے جیسے شرب معراج میں ملت کے ایک لمحے کو اتنا مبسوط کر دیا جتنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی عظیم سیر کر لی، لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ ہر نماز کے وجوب کا سبب اس کا مخصوص وقت ہے، مثلاً طلوع شمس، زوال شمس، غروب شمس اور غروب شفق وغیرہ، اور ان اوقات مخصوصہ کا تحقق اسی وقت ہوگا جب دن اور رات کا حقیقتہً تعدد ہو، اور وہ اس صورت میں مفقود ہے۔ پس ہم اللہ تعالیٰ کی توفیق سے یہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہی ہوتی خبروں سے یہ معلوم ہو گیا کہ دجال کے ہاتھوں سے بہت سی تلخیات کا ظہور ہوگا اور بہت امور کو وہ متاثر کرے گا اور طبع کاری کرے گا، جن سے ارباب عقول کی عقلیں دھوکا کھا جائیں گی، شیاطین اس کے لیے جہلی جنت اور دوزخ مہیا کر دیں گے اور وہ اپنے دلوں کے مطابق لوگوں کو زندہ کرے گا اور مارے گا، بعض لوگوں کو وہ سبزہ کی فراوانی اور پیداوار میں اضافہ سے اور بعض کو خشک سالی اور قحط سے گمراہ کرے گا اور اس کے بہت بڑے جادوگر ہونے میں کوئی خفا نہیں ہے، اس لیے ہمارے نزدیک اس حدیث کی صرف یہ تاویل ہے کہ وہ لوگوں کی سماعت اور بصارت کو مسح کرے گا اور ان کے دماغوں میں یہ خیال پیدا کرے گا کہ صبح کی روشنی اور شام کے اندھیرے کے بیتر زمانہ ایک حالت پر ٹھہر گیا ہے، اور وہ یہ گمان کریں گے کہ سورج کی روشنی دیر نہیں ہو رہی اور رات کی سیاہی نہیں پھیل رہی، اور دن اور رات کے آجانے کی علامتیں محض ہو گئی ہیں، سو وہ زمانہ کے اس قدر طویل سے حیران ہوں گے، اس لیے ان احوال کے لیے آپ نے آمدت

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف و شتانی ابی مامی مترقی ۸۲۸ھ، اکال اکال السلام ج ۱، ص ۲۷۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

کہ یہ حکم دیا کہ وہ ہر نماز کو انداز سے اور حساب سے پڑھیں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ ان سے دجال کے اس سحر اور تلبیس کو دفع کر دے۔

بَابُ قِصَّةِ الْجَسَّاسَةِ

جَسَّاسہ کا بیان

۴۲۵۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ
بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ وَحَبِيبُ بْنُ الشَّاعِرِ كِلَاهُمَا عَنْ
عَبْدِ الصَّمَدِ (وَاللَّفْظُ لِعَبْدِ الْوَارِثِ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ)
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتْمٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ ذَكْوَانَ
حَدَّثَنَا ابْنُ بُرَيْدَةَ حَدَّثَنِي عَمَّا يُوسُفُ بْنُ شَرَاهِيلَ
الشَّعْبِيُّ شَعْبٌ هُنْدَانِ أَتَى سَأَلَ فَا طَعَمَ بِدَنَّتْ
قَيْسِ أَخْتِ الصَّخَالِ بْنِ قَيْسٍ وَكَانَتْ مِنْ
أُمِّ بَجْدَاتِ الْأَوَّلِ فَقَالَ حَدَّثَنِي حَكِيمُ بْنُ سَعْدِ بْنِ
بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَيِّدُ فِيهِ
إِلَى أَحَدٍ غَيْرِهِ فَقَالَتْ لِمَنْ سَيِّدَتْ لَا فَعَلَتْ فَقَالَ
لَهَا أَجَلٌ حَدَّثَنِي فَقَالَتْ نَكَحْتُ ابْنَ الْأُمِّ غَيْرِهِ
وَهُوَ مِنْ خِيَارِ ثِيَابٍ قُرَيْشٍ يُوسُفُ بْنُ قَاصِبٍ
فِي أَوَّلِ الْبَحْثِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا تَأَيَّمْتُ خَطْبَتِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ
فِي لَيْلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَخَطْبَتِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
مَوْلَاكَ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ وَكُنْتُ قَدْ حَدَّثْتُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّنِي
فَلْيُحِبَّ أَسَامَةَ فَلَمَّا كَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أَمْرِي بِبَيْدِكَ فَأَنْكِحْنِي مَنْ
تَشَاءُ فَقَالَ اسْتَقِلِّي إِلَى أُمِّ شَرِيكَ وَأُمِّ شَرِيكَ
أُمْرَأَةٌ عَدِيَّةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ عَظِيمَةُ النَّفَقَةِ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ يَنْزِلُ عَلَيْهَا الصُّيُفَانُ فَقُلْتُ سَأَعْلُ

عامر بن شراحیل نے عموک بن قیس کی بہن فاطمہ بنت
قیس سے سوال کیا جو ابتدائی ہجرت کرنے والیوں میں سے
تھیں کہ آپ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی حدیث
بیان کریں جو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا واسطہ
سنی ہو، حضرت فاطمہ نے کہا اگر تم چاہو تو میں ایسی حدیث
سناتی ہوں، عامر نے کہا ہاں آپ سنائیں، حضرت فاطمہ نے
کہا میرا نکاح ابن المغیرہ سے ہوا تھا جو ان دنوں قریش کے
منتخب جوان تھے، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
پہلے جہاد میں شہید ہو گئے، جب میں بیوہ ہو گئی تو حضرت
عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے کچھ اصحاب کے ساتھ اگر مجھے نکاح کا پیغام دیا اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے غلام زادے حضرت اسامہ
بن زید کے ساتھ مجھے نکاح کا پیغام دیا، اور میں یہ حدیث سن
چکی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: جو مجھ
سے محبت کرنا ہے وہ اسامہ سے محبت کرے، جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اسی سلسلہ میں) مجھ سے
گفتگو کی تو میں نے کہا میرا معاملہ آپ کے اختیار میں ہے
آپ جس سے چاہیں میرا نکاح کر دیں، آپ نے فرمایا تم
ام شریک کے گھر منتقل ہو جاؤ، ام شریک انصار کی ایک
دولت مند عاتون تھیں، وہ خدا کی راہ میں بہت خرچہ کرتی
تھیں اور ان کے ہاں مہمان آتے رہتے تھے، میں نے
کہا میں عنقریب ایسا کروں گی، آپ نے فرمایا ایسا نہ کرو
کیونکہ ام شریک کے ہاں بہت مہمان آتے ہیں اور مجھے

فَقَالَ لَا تَقْعَلِي إِنَّ أَمْرَ شَرِّكَ أَمْرًا كَثِيرًا
الضَّيْفَانِ فَإِنِ أَكْرَهَا أَنْ يَسْقُطَ عَلَيْكَ خِمَارُكَ
أَوْ يَنْكَشِفَ الثَّوْبُ عَنْ سَاقَيْكَ فَتَبْرِي الْقَوْمَ مِنْكَ
بَعْضُ مَا تَكْرَهُينَ وَلَكِنْ انْتَقِلِي إِلَى ابْنِ عَمَّتِكَ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ أُمِّ مَكْشُومٍ وَهُوَ دَجَلٌ مَقْتٌ
بَنِي فَهْرٍ فَهْرٍ قُرَيْشٍ وَهُوَ مِنَ الْبَطْنِ الَّذِي هِيَ
مِنْهُ فَإِنَّتَقِلْتُ إِلَيْهِ فَلَمَّا انْقَضَتْ عِدَّتِي مَبَعَتْ
رَبِّي أَدَّ الْمُنَادِي مَنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُنَادِي الصَّلَاةَ جَامِعَةً فَخَرَجْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ
فَصَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَكُنْتُ فِي صَفِّ النِّسَاءِ الَّتِي تَلِي طُغَمَاءَ الْقَوْمِ فَلَمَّا
قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ جَلَسَ
عَلَى الْمِثْبَاقِ وَهُوَ يَضْحَكُ فَقَالَ لِيَلْزَمَ كُلُّ إِنْسَانٍ
مُصَلَّاهُ ثُمَّ قَالَ أَتَدْرُونَ لِمَ جَمَعْتُكُمْ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ قَالَ إِنِّي وَاللَّهِ مَا جَمَعْتُكُمْ لِرُغْبَةٍ وَلَا لِرُهْبَةٍ
وَلَكِنْ جَمَعْتُكُمْ لِأَنْ تَمِيزَا الدَّارَ فَإِنْ كَانَ رَجُلًا نَصْرَانِيًّا
فَجَاءَ قَبَايِعَهُ وَأَسْلَمَ وَحَدَّثَنِي حَدِيثًا وَافَقَ الَّذِي
كُنْتُ أُحَدِّثُكُمْ عَنْ مَسِيرِ الدَّجَالِ حَدَّثَنِي أَنَّهُ رَكِبَ
فِي سَفِينَةٍ بِحَرِّيَّةٍ مَعَ ثَلَاثِينَ رَجُلًا مِنْ لَحِيمٍ وَ
جَدَامٍ فَلَحِبَ بِهِمُ الْمَوْجُ ثُمَّ هَرَا فِي الْبَحْرِ ثُمَّ أَزْفُوا
إِلَى جَزِيرَةٍ فِي الْبَحْرِ حَتَّى مَغْرِبِ الشَّمْسِ فَجَلَسُوا فِي
أَقْرَبِ السَّفِينَةِ فَدَخَلُوا الْجَزِيرَةَ فَلَقِيَتْهُمْ دَابَّةٌ
أَهْلَبُ كَيْفِ الشَّعْرِ لَا يَدُ رُؤُوسِهَا قَبْلَهُ مِنْ دُبُرِهِ
مِنْ كَثَرَةِ الشَّعْرِ فَقَالُوا وَنَيْلِكَ مَا أَنتِ فَقَالَتْ
أَنَا الْجَنَاسَةُ قَالُوا وَمَا الْجَنَاسَةُ قَالَتْ أَيُّهَا
الْقَوْمُ انْطَلِقُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ فِي الدَّيْرِ فَإِنَّهُ
إِلَى خَبَرِكُمْ بِالْأَشْوَاقِ قَالَ لَمَّا سَمِعْتُ لَنَا رَجُلًا
فَرَعْنَا مِنْهَا أَنْ تَكُونَ شَيْطَانَةً قَالَ فَإِنْ طَلَقْنَا
سِرَاحًا حَتَّى دَخَلْنَا الدَّيْرَ فَإِذَا فِيهِ أَعْظَمُ إِنْسَانٍ

خدا شہ ہے کہ کبھی تھا ہے سر سے دوپٹہ اتر جاتے یا تنہا رہی
پنڈلی سے چادر پٹ جاتے تو لوگ تنہا سے جسم کا وہ حصہ دیکھ
لیں جو نہیں ناگوار ہو، البتہ تم اپنے علم زاد عبد اللہ بن عمر و ابن ام
مکتوم کے ہاں چلی جاؤ، وہ قریش کے خاندان بنو فہر سے تھے
اور اسی خاندان کی فاطمہ بنت قیس تھیں، سو میں ان کے گھر چلی
گئی، جب میری عدت پوری ہو گئی تو میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے منادی کی یہ ہدایت سنی، "نماز کی جماعت ہونے
والی ہے، میں مسجد میں گئی اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی، میں عورتوں کی اس صف میں
مخفی جرم و دلوں کی صف سے متصل تھی، جب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھا دی تو آپ مسکراتے ہوئے
منبر پر بیٹھ گئے، آپ نے فرمایا ہر شخص اپنی نماز کی جگہ بیٹھا
رہے، پھر آپ نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ میں نے تم کو
کیوں اکٹھا کیا ہے؟ صحابہ نے کہا اللہ اور اس کا رسول
عرب جانتے ہیں! آپ نے فرمایا: یہ خدا میں نے تم کو کسی
چیز کی رغبت دلانے یا کسی چیز سے ڈرانے کے لیے
جمع نہیں کیا میں نے تم کو صرف اس لیے جمع کیا ہے کہ تم
داری ایک نصرانی شخص تھے، انھوں نے آکر مجھ سے بیعت
کی اور وہ مسلمان ہو گئے، انھوں نے مجھے ایک خبر دی جو اس
خبر کے مطابق ہے جو میں تم کو مسیح و ہمال کے سلسلہ میں بیان
کر چکا ہوں، تم داری نے مجھے یہ خبر سنائی کہ وہ جو تم اور
بنو ہمدان کے تیس آدمیوں کے ساتھ ایک بحری جہاز میں سوار
ہوئے، ایک ماہ تک سمندری موجیں ان کے جہاز کو ڈھیلیتی
رہیں، پھر ایک دن غروب آفتاب کے وقت وہ ایک جزیرہ
پر پہنچے، یہ سب چھوٹی چھوٹی کشتیوں میں بیٹھ کر جزیرہ کے
اندر داخل ہوئے، وہاں انھیں ایک مالور ملا، جس کے
بال بہت موٹے اور گھنے تھے، بالوں کی زیادتی کی وجہ سے
اس کے منہ اور بیٹھ کا پتا نہیں چلتا تھا، ساتھیوں نے کہا
ارے کم بخت تو کون ہے؟ اس نے کہا میں جہاں سے ہوا ہوں

وَأَمَّا هَٰذَا فَخَلَقْنَا وَآشَدَّهُ وَثَقَانًا مَّجْمُوعَةً يَدَا
إِلَى عُتْقِهِمَا بَيْنَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى كَعْبَتَيْهِمَا نَحْنُ يَدُ
قُلْنَا وَذَلِكَ مَا أَنْتَ قَالْتَ قَدْ رُفِعَ عَلَى خَيْرِ
فَأَخْبِرُونِي مَا أَنْتُمْ قَالُوا نَحْنُ أَنَا مِنْ الْعَرَبِ
رُكْبَتَانِ فِي سَفِينَةٍ بَحْرِيَّةٍ فَصَادَفْنَا الْبَحْرَ حِينِ
اَعْتَلَمَرُ فَلَعِبَ بِنَا الْمَوْجُ شَهْرًا ثُمَّ أَرْفَأَنَا إِلَى
جَزِيرَتِكَ هَذِهِ فَبَحَسْنَا فِي أَخْرِ بِهَا فَدَخَلْنَا الْجَزِيرَةَ
فَلَقِينَا ذَا بَنِي أَهْلَبُ كَثِيرُ الشَّعْرِ لَا يَدْرِي
مَا قَبْلَهُ مِنْ دُبُرِهِ مِنْ كَثَرَةِ الشَّعْرِ قُلْنَا وَذَلِكَ
مَا أَنْتَ فَقَالَتْ أَنَا الْبَحْسَانَةُ قُلْنَا وَمَا الْبَحْسَانَةُ
قَالَتْ اأَعْمِدُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ فِي الدَّيْرِ فَإِنَّهُ إِلَى
خَيْرِكُمْ يَا أَهْلَ شَوَارِقِ قَالُوا قَبْلُنَا إِلَيْكَ يَمْرَأَةٌ وَفِرْعَوْنُ
مِنْهَا وَلَمْ نَأْمَنْ أَنْ تَكُونَ شَيْطَانَةً فَقَالَ أَخْبِرُونِي
عَنْ نَحْلِ يَمْسَانَ قُلْنَا عَنْ آتِي شَأْنِهَا تَسْتَخِيرُ
قَالَ أَسْأَلُكُمْ عَنْ نَحْلِهَا هَلْ يُشِيرُ قُلْنَا لَهُ نَعَمْ قَالَ
أَمَّا إِنَّهُ يُؤْشِكُ أَنْ لَا تُفِيرَ قَالَ أَخْبِرُونِي عَنْ
بُحَيْرَةِ الظُّبَيْرِيَّةِ قُلْنَا عَنْ آتِي شَأْنِهَا تَسْتَخِيرُ
قَالَ هَلْ فِيهَا مَاءٌ قَالُوا هِيَ كَثِيرُ الْمَاءِ قَالَ
أَمَّا إِنَّ مَاءَهَا يُؤْشِكُ أَنْ يَكُ هَبْ قَالَ أَخْبِرُونِي
عَنْ عَيْنِ زُعْرَقَالُوا عَنْ آتِي شَأْنِهَا تَسْتَخِيرُ قَالَ
هَلْ فِي الْعَيْنِ مَاءٌ وَهَلْ يُؤْشِكُ أَهْلُهَا يَمَاءُ الْعَيْنِ
قُلْنَا لَهُ نَعَمْ هِيَ كَثِيرُ الْمَاءِ وَأَهْلُهَا يُؤْشِكُونَ
مِنْ مَائِهَا قَالَ أَخْبِرُونِي عَنْ نَبِيِّ الْأَمِّيَّةِ مَا فَعَلَ
قَالُوا كَذَلِكَ مِنْ مَكَّةَ وَكَذَلِكَ يَثْرِبُ كَانَ أَقَاتَكُمْ
الْعَرَبُ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ كَيْفَ صَنَعَ بِهِمْ فَأَخْبَرُونَاهُ
أَنَّهُ قَدْ ظَهَرَ عَلَى مَنْ يَلْبِسُهُ مِنَ الْعَرَبِ وَأَطَاعُوهُ
قَالَ لَهُمْ هَذَا كَانَ ذَلِكَ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ أَمَّا إِنَّ ذَلِكَ
خَيْرٌ لَهُمْ أَنْ يُطِيعُوهُ وَإِنِّي مُخْبِرُكُمْ عَنِّي إِنِّي أَنَا
الْعَسِيْبِيُّ وَإِنِّي أُؤْشِكُ أَنْ يُؤْذَنَ لِي فِي الْخُرُوجِ

ہوں، انہوں نے کہا کیسا جاسا ہے، اس نے کہا اگر جے
میں اس شخص کے پاس چلو جو تمہاری خبر کا بہت شوق رکھتا ہے
جب اس نے ایک آدمی کا نام لیا تو ہم کو یہ ڈر لگا کہ یہ کہیں
بتن نہ ہو، پھر ہم جلدی جلدی گئے اور گرجے میں داخل ہوئے
وہاں واقعی ایک بہت بڑا آدمی تھا، ہم نے اتنا بڑا آدمی
اس سے پہلے نہیں دیکھا تھا، اس کے دونوں ہاتھ گردن
سے اندر سے ہوتے تھے اور وہ گھٹنوں سے گھٹنوں تک لمبے کی
زنجیروں سے جکڑا ہوا تھا، ہم نے کہا کم بخت تو کون ہے؟
اس نے کہا تم میرا حال جاننے پر تو قادر ہو ہی گئے ہو اب
یہ بتاؤ کہ تم کون لوگ ہو؟ انہوں نے کہا ہم عرب لوگ ہیں
ہم ایک سمندری جہاز میں سوار ہوئے تھے، اتفاق سے
ان دنوں سمندر بہت جوش میں تھا، ایک ماہ تک سمندری
موجیں ہم کو دھکیلتی رہیں بالآخر ہم تہا سے اس جزیرہ تک
پہنچ گئے، پھر ہم چھوٹی کشتیوں میں بیٹھ کر جزیرہ کے اندر
داخل ہوئے پھر یہیں بہت موٹے اور گھنے جانوروں والا
ایک جانور ملا، بالوں کی کثرت کی وجہ سے اس کے منہ اور
پیشہ کا پتا نہیں چلتا تھا، ہم نے اس سے پوچھا کم بخت تو کون
ہے، اس نے کہا میں جیسا کہ (جاسوس) ہوں، ہم نے
پوچھا کیسی جاسوس ہے، اس نے کہا اگر جے میں جو شخص
ہے اس کی طرف باد، اس کو تمہاری خبر میں معلوم کرنے
کا بہت شوق ہے، ہم جلدی جلدی تہا سے پاس آئے
ہم اس جانور سے خوفزدہ تھے، ہمیں اس کے جن ہونے
کا اندیشہ تھا، اس شخص نے ہم سے کہا مجھ کو ہسیان
کے نخلستان کے خبر دو، ہم نے پوچھا تم کس بات کی خبر
معلوم کرنا چاہتے ہو، اس نے پوچھا میں یہ پوچھ رہا ہوں،
کہ کیا اس کی کھجوروں میں پھل آگئے ہیں، ہم نے اس سے
کہا ہاں اس نے کہا سنا اب عنقریب اس میں پھل نہیں
آئیں گے، اس نے پوچھا مجھے لبرستان کے سمندر کی خبر
دو، ہم نے کہا تم کس بات کی خبر معلوم کرنا چاہتے ہو اس

فَاَخْرَجَهُ فَاَسْبَغَ فِي الْاَرْضِ مِنْ هَلَا اَدْعُرُ قَرِيَةً رَاكِبًا
 هَبَطَتْهَا فِي اَرْضٍ بَعِيْنٍ لَيْلَةً غَيْرَ مَكَّةَ وَطَيْبَةَ هَمَّا
 مَحْرَمَتَيْنِ عَلَى يَمْنَانِ هَمَّا كَلِمًا اَرَدْتُ اَنْ اَدْخُلَ
 وَاحِدَةً اَوْ وَاحِدًا مِنْهُمَا اسْتَقْبَلَنِي مَلَكٌ بِبَيْدَةٍ
 السَّيْفِ صَلَاتًا يَصُدُّ فِي عَنْهَا وَاِنْ عَلَى كُلِّ نَقَبٍ
 مِنْهَا مَلَكٌ يَحْرُسُ نَهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللهِ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَعَنَ بِمِخْصَرَتِهِ فِي الْيَمَنِ
 هَذِهِ طَيْبَةُ هَذِهِ طَيْبَةُ هَذِهِ طَيْبَةُ يَعْنِي الْمَدِيْنَةَ
 اَلَا هَلْ كُنْتُمْ حَدَّثْتُمْ ذَلِكَ فَقَالَ النَّاسُ
 نَعَمْ قَالَتْ اَعْجَبَنِي حَدِيثُ تَمِيْمٍ اِنَّهُ وَاَقْبَلُ
 الَّذِي كُنْتُ اُحَدِّثُكُمْ عَنْهُ وَعَنِ الْمَدِيْنَةِ وَمَكَّةَ
 اَلَا اِنَّهُ فِي بَحْرِ الشَّامِ اَوْ بَحْرِ الْيَمَنِ لَا بَلْ مِنْ
 قِبَلِ الْمَشْرِقِ مَا هُوَ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ مَا هُوَ مِنْ
 قِبَلِ الْمَشْرِقِ مَا هُوَ وَاَوْ مَا بِيَدِهِ اِلَى الْمَشْرِقِ
 قَالَتْ فَحَفِظْتُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نے پوچھا کیا اس میں پانی ہے انھوں نے کہا اس میں بہت پانی ہے اس نے کہا
 قریب ہے اس کا پانی خشک ہو چکے گا اس نے کہا تم مجھے سفر کے چٹے کی خبر دو کیا
 وہاں کے لوگ چشمہ کے پانی سے کھیتی باڑی کرتے ہیں ہم نے کہا وہاں بہت پانی ہے
 اور وہاں کے لوگ اس پانی سے کھیتی باڑی کرتے ہیں اس نے پوچھا مجھے اس میں کس
 کے نبی کے متعلق بتاؤ وہ کیا ہے ہم نے کہا وہ مکہ سے نکلے ہیں انسان کا
 میثرب (مدینہ منورہ) میں مقیم ہے اس نے پوچھا کیا
 عربوں نے ان سے جنگ کی ہے؟ ہم نے کہا ہاں اس
 نے پوچھا پھر کیا ہوا؟ ہم نے کہا وہ اپنے قریب کے عربوں
 پر بیخ یاب ہو گئے، اور انھوں نے اس کی اطاعت کر
 لی اس نے کہا یہ ہو گیا ہے؟ ہم نے کہا ہاں اس
 نے کہا ان کے لیے اس کی اطاعت کرنا بہتر تھا، اور
 میں تم کو اپنے متعلق یہ خبر دیتا ہوں کہ میں مسیح ہوں اور
 عنقریب مجھے خروج کی اجازت دی جائے گی اور میں
 لکل کر تمام زمین کی سیر کروں گا، اور ہمالیہ و فوں میں
 مکہ اور مدینہ کے سوا ہر بستی۔۔۔ میں جاؤں گا کیونکہ
 ان دونوں جگہ پر داخل ہونا میرے لیے حرام کر دیا گیا
 ہے جب بھی میں ان میں سے کسی ایک جگہ جانا چاہوں گا
 تو فرشتہ تلوار سونت کر مجھے روکے گا، اور ان کی ہر گناہ
 پر فرشتے پیرہ وے رہے ہیں، حضرت فاطمہ بنت
 قیس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
 انگلی منبر پر مار کر فرمایا یہ طیبہ ہے، یہ طیبہ ہے، یہ
 طیبہ ہے، یعنی مدینہ منورہ، سنو کیا میں نے تم کو پہلے
 ہی سے یہ چیزیں بیان نہیں کی تھیں، لوگوں نے کہا ہاں!
 آپ نے فرمایا مجھے تمہیں کی اس خبر سے خوشی ہوئی کیونکہ یہ
 اس خبر کے مطابق ہے جو میں تم کو دے چکا ہوں اور مکہ
 اور مدینہ کی۔۔۔ دی ہوئی خبروں کی بھی اس میں تصدیق
 ہے، سنو ارجال شام یا مین کے سمندر میں ہے، نہیں
 بلکہ وہ مشرق کی جانب ہے، وہ مشرق کی جانب ہے،
 وہ مشرق کی جانب ہے۔

آپ نے مشرق کی طرف اشارہ کیا، حضرت
فاطمہ بنت قیس کہتی ہیں میں نے اس حدیث کو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے یاد کر رکھا ہے۔

ن: اس جانور کو جاسہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ وہاں کے لیے جاسوسی کرتا تھا۔

شعبی کہتے ہیں ہم حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا
کے پاس گئے، انہوں نے ہمیں تازہ کھجوروں کا تختہ دیا، ان
کو ابن طلاب کی کھجوریں کہا جاتا تھا، اور بڑے کا ستور پڑایا،
میں نے ان سے پوچھا جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی
ہوں وہ عدت کہاں گزارے گی، انہوں نے کہا مجھے میرے
شوہر نے تین طلاقیں دی تھیں، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے مجھے اپنے گھر میں عدت گزارنے کی اجازت دی،
حضرت فاطمہ نے کہا، پھر عدت کے بعد لوگوں میں یہ ندا
کی گئی کہ نماز کی جماعت کھڑی ہونے والی ہے، میں بھی
دوسرے لوگوں کے ساتھ نماز کے لیے چلی دی، میں غزل
کی پہلی صف میں تھی جو مردوں کی آخری صف کے پیچھے تھی،
میں نے سنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر غلبہ دے رہے
تھے، آپ نے فرمایا تم ہادی کے علم راہ سمندر کے بڑی
جہاز میں سوار ہونے، اس کے بعد پورے حدیث بیان
کی، اس میں یہ اضافہ ہے گویا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو دیکھ رہی ہوں آپ اپنی انگلی کو دین کی طرف جھکا کر فرماتے
ہیں کہ یہ طیبہ ہے یعنی مدینہ منورہ۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت تیم طاہری گئے
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر دی کہ وہ سمندر میں سوار
ہونے ان کا جہاز راستہ سے ہٹ گیا، وہ ایک جزیرے
میں جا نکلے، وہ اس جزیرے سے میں پانی ڈھونڈنے گئے
وہاں ایک شخص سے ملاقات ہوئی جو اپنے بال کھینچ رہا
تھا، پھر پورے حدیث بیان کی، اور اس میں یہ بھی بیان کیا کہ
اس شخص نے کہا اگر مجھے نکلنے کی اجازت دی گئی تو میں طیبہ

۲۵۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَاكِمِيُّ
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ الْهَجَرِيُّ أَبُو عُثْمَانَ حَدَّثَنَا
قُرَّةُ حَدَّثَنَا سَيَّارُ أَبُو الْحَكِيمِ حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ قَالَ
دَخَلْنَا عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ فَأَنْصَفْتَنَا بِرُكْبٍ
يُقَالُ لَهُ رُكْبُ ابْنِ طَلَابٍ وَأَسْقَطْنَا سَوَاقِي سَلْتِ
كَسَا لَهَا عَنْ الْمُطَلَّقَةِ ثَلَاثًا أَيْنَ تَعْتَدُ قَالَتْ
طَلَقْتِي بَعْلِي ثَلَاثًا فَأَذِنَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ أَجْعَلَ فِي أَهْلِي قَالَتْ فَتَوَدَّعِي فِي النَّاسِ
إِنَّ الصُّلُوحَ جَا مِعَهُ قَالَتْ فَأُطْلَقْتُ فِيمَنْ
الْمُطْلَقِ مِنَ النَّاسِ قَالَتْ فَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ
مِنَ النِّسَاءِ وَهُوَ يَكُونُ الْمُؤَخَّرُ مِنَ الرِّجَالِ قَالَتْ
فَسَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى
الْمِنْبَرِ يَخْطُبُ فَقَالَ إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ لَتَمِيمٌ النَّارِي
ذَكِيٌّ فِي الْبَحْرِ وَسَاقِي الْحَدِيثِ وَرَأَى فِيهِ قَالَتْ
فَمَا كُنَّا أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
أَهْوَى بِمَخْصَرَتِهِ إِلَى الْأَرْضِ وَقَالَ هَذِهِ طَيْبَةٌ
يَعْنِي الْمَدِينَةَ -

۲۵۷ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ وَ
أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ التَّوَحُّلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ
جَرِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ عُيْلَانَ بْنَ جَرِيرٍ
يُحَدِّثُ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَتْ
قَدِمَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمِيمٌ
النَّارِي فَأُخْبِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ ذَكِيٌّ الْبَحْرِ فَتَأْهَتَ بِهِ سَفِينَتُهُ فَسَقَطَ إِلَى
جَزِيرَةٍ فَخَرَجَ إِلَيْهَا يَلْتَمِسُ الْمَاءَ فَلَقِيَ إِنْسَانًا يَخْرُجُ

شَحْرَهُ وَاقْتَصَى الْحَدِيثَ وَقَالَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا
إِنَّهُ لَوْ قَدْ أُذِنَ لِي فِي الْخُرُوجِ قَدْ وَطِئْتُ الْبِلَادَ
كُلَّهَا غَيْرَ طَيْبَةً فَأَخْرَجَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى النَّاسِ فَحَدَّثَهُمْ قَالَ هَذِهِ طَيْبَةٌ
وَذَلِكَ الدَّجَالُ.

۴۲۵۸- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَقَ حَدَّثَنَا
يَعْقُبُ بْنُ بَكْرِ حَدَّثَنَا الْمُعْبِثُ بْنُ رَيْغِي الْجَزَامِيُّ عَنْ
أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَعَدَ عَلَى الْمُنْبَرِ
فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ حَدَّثَنِي تَعْمِيهُمُ الدَّجَالُ
أَنَّ أَتَمَّ سَائِمِينَ قَوْمٍ كَانُوا فِي الْبَحْرِ فِي سَفِينَةٍ
لَهُمْ فَانْكَسَرَتْ بِهِمْ فَرَكِبَ بَعْضُهُمْ عَلَى
كَوْحٍ مِنْ أَلْوَابِ السَّفِينَةِ فَخَرَجُوا إِلَى جَنُودِهِ
فِي الْبَحْرِ وَسَاقِ الْحَدِيثِ.

۴۲۵۹- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّعْدِيُّ حَدَّثَنَا
الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو رَيْغِي
الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا سَيَطُورُكَ
الدَّجَالُ إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ وَلَيْسَ تَقْبَلُ مِنْ
أَفْقَائِهَا إِلَّا عَلَى الْمَلَائِكَةِ صَافِينَ تَحْرُسُهَا
فَيَنْزِلُ بِالسَّبْحَةِ فَتَرْجِفُ الْمَدِينَةُ ثَلَاثَ
رَجَفَاتٍ يَخْرُجُ إِلَيْهِمْ مِنْهَا كُلُّ كَافِرٍ وَمُتَافِقٍ.

۴۲۶۰- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ
عَنِ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
هَذَا كَرُوحُهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ قِيَامِي بِسَبْحَةِ الْجُرُفِ
فَيَضْرِبُ رِوَاكَهُ وَقَالَ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ مُتَافِقٍ وَمُتَافِقَةٍ.

کے سوا تمام شہروں میں پھروں گا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت قیس داری کو لوگوں کے پاس لے گئے اور انہوں نے
لوگوں کے سامنے یہ واقعہ بیان کیا آپ نے فرمایا یہ طیبہ ہے
اور وہ دجال ہے۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر رونق افروز ہوئے،
اور فرمایا اے لوگو! مجھے قیس داری نے یہ بیان کیا ہے
کہ اس کی قوم کے کچھ لوگ سمندر میں جہاز پر سوار ہوئے وہ
جہاز حادثہ کا شکار ہو گیا اور وہ جہاز کے تختوں کے ساتھ
بہتے ہوئے سمندر میں ایک جزیرے کی طرف جا نکلے۔
اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اور مدینہ کے
علاوہ ہر شہر میں دجال جائے گا اور اس کے راستوں میں
سے ہر راستہ پر فرشتے صفت باندھے ہوئے پہرہ دے
رہے ہوں گے، پھر وہ ولدی زمین میں اترے گا، اور
مدینہ تین مرتبہ لہڑے گا اور اس سے ہر کافر اور منافق ٹکلی
کر دجال کے پاس چلا جائے گا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بعد مثل سابق ہے
باقی اس میں یہ اضافہ ہے کہ دجال اپنا خمیہ جرف کی شور زمین
میں لگائے گا اور تمام منافق مرد اور عورت اس کے پاس
چلے جائیں گے۔

فَيَضْرِبُ رِوَاكَهُ وَقَالَ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ مُتَافِقٍ وَمُتَافِقَةٍ.

ت: اس باب کی احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دجال پیدا ہو چکا ہے اور وہ کسی جزیرے میں مقید ہے البتہ اس کا خروج اور ظہور قرب قیامت میں ہوگا، اس لیے کہ آج کی مہذیب دنیا کو اس کا پتا نشان نہیں ملا تو یہ کوئی ایسی وجہ نہیں ہے جس کی وجہ سے ان احادیث صحیحہ کا انکار کیا جائے، کیونکہ یہ بات قطعی نہیں ہے کہ دنیا کے تمام جزائر کو چھان لیا گیا ہے۔
البتہ اس پر اعتراض ہے کہ صحیح بخاری کی روایت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت جو لوگ روئے زمین پر زندہ تھے، سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں رہے گا۔

دجال کے متعلق بقیہ احادیث

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اصفہان کے یہودیوں میں سے ستر ہزار یہودی سبز یا دیل اور مسیحی ہوئے دجال کی پیروی کریں گے۔

حضرت ام شریک رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا لوگ دجال سے پہاڑوں میں بھاگیں گے، حضرت ام شریک نے کہا: یا رسول اللہ! اس وقت عرب کہاں ہوں گے؟ آپ نے فرمایا: وہ بہت کم ہوں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

ابو الدہما اور ابو قتادہ کہتے ہیں کہ ہم شام بن عامر کے پاس سے گذر کر حضرت عمران بن حصین کے پاس جاتے تھے، ایک دن انھوں نے کہا تم مجھے چھوڑ کر ایسے لوگوں کے پاس جاتے ہو جو مجھ سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے والے نہیں تھے، ابو قتادہ ان کو مجھ سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کا علم ہے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر قیامت تک

بَابُ فِي بَقِيَّةِ مِنْ أَحَادِيثِ الدَّجَالِ!

۴۲۶۱ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاهِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عِيَمٍ أُنَاسٍ بَيْنَ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَتَّبِعُ الدَّجَالُ مِنْ يَمِينِهِ أَصْبَهَانُ سَبْعُونَ أَلْفًا عَلَيْهِمُ الطِّيَالِسَةُ.

۴۲۶۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هَمُّونٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حُجَّابُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا أَبُو الثَّيْبِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أَبُو مُشْرَبِيلٍ أَنَّهَا سَمِعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيَفْزِقَنَّ النَّاسُ مِنَ الدَّجَالِ فِي الْجَبَالِ قَالَتْ أُمُّ شَرِيكٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَاتِلِ الْعَرَبَ يَوْمَئِذٍ قَالَ هُمْ قَلِيلٌ.

۴۲۶۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

۴۲۶۴ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْحَضْرَمِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ رِبْعِيُّ ابْنُ الْمُحْتَسِبِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ رَهْطٍ مِنْهُمْ أَبُو الْوَالِدِ هَمَّاءُ وَأَبُو قَتَادَةَ قَالُوا كُنَّا نَمُرُّ عَلَى هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ نَاقِيًا عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ فَقَالَ ذَاتَ يَوْمٍ إِنَّكُمْ لَتَجَاوِرُونَنِي إِلَى رِجَالٍ مَا كَانُوا بِأَحْضَرَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنِّي وَلَا أَعْلَمُ بِحَدِيثٍ مِنِّي.

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا يَتَيْنِ خَلْقٌ أَدْرَأَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ خَلْقٌ أَكْبَرُ مِنَ الدَّجَالِ -

کوئی مخلوق دجال سے (جسامت میں) بڑی نہیں ہے۔

۴۲۶۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الرَّقِّيُّ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ ثَلَاثَةٍ وَهَظِ مِنْ قَوْمِهِ فِيهِمْ أَبُو قَتَادَةَ قَالُوا أَكُنَّا نَسْمُرُ عَلَى هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ إِلَى عَمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ يَمِثِلُ حَدِيثَ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مُخْتَارٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَمْرٌ أَكْبَرُ مِنَ الدَّجَالِ -

تین آدمی جن میں ابو قتادہ بھی تھے، بیان کرتے ہیں کہ ہم ہشام بن عامر کے پاس سے گذر کر حضرت عمران بن حصین کے پاس جلتے تھے، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ دجال سے بڑا کوئی معاملہ (فتنہ) نہیں ہے۔

۴۲۶۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَمُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْلَمُ بْنُ رِيعُونَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَأْتِي دُرُودُ بِالْأَعْمَالِ سِتًّا الدَّجَالُ أَوْ الدُّخَانُ أَوْ خَاصَّةٌ أَحَدُكُمُ أَوْ أَمْرٌ الْعَامَّةُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چھ چیزوں کے ظہور سے پہلے نیک عمل کرنے میں سہقت کرو سورج کے مغرب سے طلوع ہونے، دھوئیں، دجال، دابۃ الارض، تم میں سے کسی ایک کی موت یا سب کی موت یعنی قیامت

۴۲۶۷ - حَدَّثَنَا أُمَيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ الْعُشَيْشِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّاعٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ زِيَادِ بْنِ رِبَاعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَأْتِي دُرُودُ بِالْأَعْمَالِ سِتًّا الدَّجَالُ أَوْ الدُّخَانُ أَوْ خَاصَّةٌ أَوْ أَمْرٌ الْعَامَّةُ وَخَوَاصَّةٌ أَحَدُكُمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ چھ چیزوں کے ظہور سے پہلے نیک اعمال میں سہقت کرو، دجال، دھواں، دابۃ الارض، سورج کا مغرب سے طلوع ہونا، قیامت اور موت۔

۴۲۶۸ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَ مِثْلَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی۔

بَابُ فَضْلِ الْعِبَادَةِ فِي الْهَدَجِ

۴۲۶۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَقَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ مُعَلَّى بْنِ زِيَادٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةٍ عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَافٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَنَّهُ قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَقَّادُ بْنُ السُّعْلِيِّ عَنْ زِيَادٍ رَدَّكَ إِلَى مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةٍ رَدَّكَ إِلَى مَعْقِلِ بْنِ يَسَافٍ رَدَّكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعِبَادَتِهِ فِي الْهَدَجِ كَيْفَ جَرَدْتُمْ إِلَى - ۴۲۷۰ - وَحَدَّثَنَا تَوَكُّلُ بْنُ أَبِي كَامِلٍ حَدَّثَنَا حَقَّادُ بْنُ سَعِيدٍ الْإِسْنَادُ نَحْوُهُ -

فتنہ کے زمانہ میں عبادت کی فضیلت

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فتنہ کے زمانہ میں عبادت کرنے کا اجر میری طرف ہجرت کرنے کے برابر ہے۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

بَابُ قُرْبِ السَّاعَةِ

۴۲۷۱ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عِمْدُ الرَّحْمَنِ رِغْنِيُّ ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْصَرِ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُوا السَّاعَةَ إِلَّا عَلَى شَرِّ أَوَّلِهَا - ۴۲۷۲ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرِو بْنِ الرَّحْمَنِ وَعَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ رَوَاهُ الْفَرُّغَانِيُّ (حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ أَبِي حَازِمٍ أَنَّ سَمِعَةَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ بِأُصْبُعِهِ إِلَى كَلْبِ الْإِبْهَامِ وَالْوُشْطَى وَهُوَ يَقُولُ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ هَكَذَا - ۴۲۷۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

قیامت کا قریب ہونا

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت اس وقت قائم ہوگی جب صرف بڑے لوگ رہ جائیں گے۔

حضرت سہل بن رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے سنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے انگڑے کے قریب والی انگلی اور درمیانی انگلی سے اشارہ کر کے فرما رہے تھے مجھے اللہ قیامت کو اس طرح مبعوث کیا گیا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اور قیامت

قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ قَالَ شُعْبَةُ وَسَمِعْتُ قَتَادَةَ يَقُولُ فِي قَضِيصِهِ كَفَضْلٍ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَلَا أَدْرِي أَذَكَرَهُ عَنْ أَنَسٍ أَوْ قَالَ قَتَادَةُ -

۴۲۴۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ رِيعِي (الْحَارِثِيُّ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ وَابَا الثَّيَّاجِ يُحَدِّثَانِ أَنَّهُمَا سَمِعَا أَنَسًا يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ لِهَذَا وَكَرَنَ شُعْبَةُ بَيْنَ الصَّبْعَيْنِ الْمُسَبَّحَةِ وَالْوُسْطَى يَحْكِيهِ - ۴۲۴۵ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الثَّيَّاجِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا - ۴۲۴۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حَمْرَةَ رِيعِي الطَّيِّبِي وَابِي الثَّيَّاجِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ -

۴۲۴۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةٍ السَّمْعِيُّ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَعْبُدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ قَالَ وَصَّحَ الشَّيْبَانِيُّ وَالْوُسْطَى - ۴۲۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْوُكْرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ الْأَعْرَابُ إِذَا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوهُ عَنِ السَّاعَةِ مَتَى السَّاعَةُ فَنَظَرُوا إِلَى أَحَدَاتِ النَّسَائِ مِنْهُمْ فَقَالَ إِنَّ يَعْشَى هَذَا الْكَرْدُ يُدْرِكُهُ النَّارُ

کو اس طرح مبعوث کیا گیا ہے۔ قتاوہ کہتے تھے جس طرح ایک انگلی دوسری انگلی سے بڑی ہے، راوی کہتے ہیں کہ پتا نہیں یہ جملہ قتاوہ نے حضرت انس سے روایت کیا ہے یا از خود روایت کیا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے اور قیامت کو اس طرح مبعوث کیا گیا ہے، مثبہ نے اپنی انگلیوں انگشت شہادت اور وسطی کو ملا کر دکھایا، یہ انھوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حکایت کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت بیان کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل سابق روایت کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے اور قیامت کو اس طرح مبعوث کیا گیا ہے، آپ نے انگشت شہادت اور درمیانی انگلی کو ملا دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اعراب جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتے تو آپ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے کہ قیامت کب آئے گی؟ آپ ان میں سے کسی کم عمر کی طرف دیکھ کر فرماتے اگر یہ زندہ رہا تو اس کے بڑھا ہونے سے پہلے تمہاری قیامت آجانیگی۔ (یعنی تمہاری موت آبلے سے گی)۔

قَامَتْ عَلَيْكُمْ سَاعَتُكُمْ -

۴۲۷۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ وَعِنْدَ كَيْ غُلَامٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ مُحَمَّدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ يَعْشُ هَذَا الْغُلَامُ نَعْلِي أَنْ لَا يَذُرَّكَ الْهَرَمُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ -

۴۲۸۰ - وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا مَعْبُدُ بْنُ هِلَالٍ الْعَنَزِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ قَالَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَنِيئَةً ثُمَّ نَظَرَ إِلَى غُلَامٍ مِّنَ بَنِي يَمَنٍ مِّنْ أَدْرِشَمُوَّةَ فَقَالَ إِنَّ عُمَرَ هَذَا الْقَوْمُ يَذُرُّكَ الْهَرَمُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ قَالَ قَالَ أَنَسٌ ذَلِكَ الْغُلَامُ مِنْ أَقْرَابِي يَوْمَئِذٍ -

۴۲۸۱ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَرَّ غُلَامٌ تَلْمِيعِيُّ يَوْمَئِذٍ شَعْبِيٌّ وَكَانَ مِنْ أَقْرَابِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ يَوْمَئِذٍ هَذَا فَكُنْ يَذُرُّكَ الْهَرَمُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ -

۴۲۸۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَهْرٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يُبَدِّلُ بِنِ الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَقُومُ السَّاعَةُ وَالرَّجُلُ يَحْلُبُ الْفَلَحَةَ فَمَا يَصِلُ إِلَّا نَأْمُ إِلَى فِيهِ حَتَّى تَقُومَ وَالرَّجُلَانِ يَتَّبَا بَعَانِ الثَّوْبَ فَمَا يَتَّبَا بَعَانِهِ حَتَّى تَقُومَ وَالرَّجُلُ يَلِيطُ فِي حَوْضِهِ فَمَا يَصُدُّهُ حَتَّى تَقُومَ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا قیامت کب قائم ہوگی؟ اس کے پاس انصار کا ایک لڑکا بیٹھا تھا جس کا نام محمد تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ لڑکا زندہ رہا تو شاید یہ بڑھا پے کو نہ پہنچے اور (تمہاری) قیامت آجائے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا قیامت کب قائم ہوگی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عقور سی ویر خاموش رہے پھر آپ نے اپنے سامنے بیٹھے ہوئے ازوشموہ کے ایک لڑکے کو دیکھا پھر آپ نے فرمایا اگر یہ لڑکا عمر پا گیا تو یہ بڑھا بنیں گے تاکہ تمہاری قیامت آجائے گی، حضرت انس نے کہا یہ لڑکا ان دونوں میرے ہم عمروں میں سے تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت منیرہ بن شعبہ کا ایک لڑکا گدرا جو میرا ہم عمر تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ لڑکا زندہ رہا تو یہ سرگزشت بڑھا بنیں گے، یعنی ان لوگوں کی موت آجائے گی۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت قائم ہوگی اور کوئی شخص اپنی اور دشمنی کا دودھ دودھ رہا ہوگا، ابھی وہ دودھ اس کے برتن تک نہیں پہنچے گا کہ قیامت آجائے گی اور وہ شخص کپڑوں کی عمرید و فروخت کر رہے ہوں گے اور ان کی عمرید و فروخت مکمل ہونے سے پہلے قیامت آجائے گی اور کوئی شخص اپنا حوض درست کر رہا ہوگا اور اس کے بستے سے پہلے

قیامت آجائے گی۔

علامہ نووی کہتے ہیں:

اس باب کی بعض روایات میں ہے اگر یہ لڑکا (زندہ رہا تو یہ بڑھاپے کو نہیں پہنچے گا کہ تم پر قیامت آجائے گی۔ اور اسی مضمون کی دیگر روایات ہیں، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ تمام روایات ایک معنی پر محمول ہیں اور تم پر قیامت آجائے گی۔ کا معنی ہے تم پر موت آجائے گی اور مطلب یہ ہے کہ اس حدیث کے لوگ مر جائیں گے یا یہ مخاطبین مر جائیں گے، میں کہتا ہوں کہ یہ بھی احتمال ہے کہ آپ کو یہ علم ہو کہ یہ لڑکا بڑھاپے تک نہیں پہنچے گا اس کی عمر زیادہ ہوگی اور آپ نے اس وقت قیامت آنے کو اس کے بڑھاپے پر متعلق کیا ہے اور یہ تطبیق المحال بالمحال کے قبیل سے ہے۔

بَاب مَا بَيْنَ التَّفَخُّتَيْنِ

دو بار صور پھونکنے کے درمیان وقفہ کا بیان

۴۲۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ التَّفَخُّتَيْنِ أَرْبَعُونَ قَالُوا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَرْبَعُونَ يَوْمًا قَالَ أَيْبَتُ قَالُوا أَرْبَعُونَ شَهْرًا قَالَ أَيْبَتُ قَالُوا أَرْبَعُونَ سَنَةً قَالَ أَيْبَتُ ثُمَّ يُنَزِّلُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيَنْبُتُونَ كَمَا يَنْبُتُ الْبَقْلُ قَالَ وَلَيْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ شَيْءٌ إِلَّا يَبُلَى إِلَّا عَظْمًا وَاحِدًا وَهُوَ عَجَبُ النَّاسِ وَمِنْهُ يُرَكَّبُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو بار صور پھونکنے کے درمیان چالیس کا وقفہ ہوگا لوگوں نے کہا: اسے ابو ہریرہ چالیس دن، انھوں نے کہا میں نہیں کہہ سکتا، لوگوں نے کہا چالیس ماہ، انھوں نے کہا میں نہیں کہہ سکتا، لوگوں نے کہا چالیس سال، انھوں نے کہا میں نہیں کہہ سکتا۔ پھر اللہ تعالیٰ آسمان سے پانی نازل فرمائے گا، جس سے لوگ اس طرح اگیں گے جس طرح سبزہ اگتا ہے، حضرت ابو ہریرہ نے کہا ایک ہڈی کے سوا انسان کے جسم کی ہر چیز گل جائے گی، اور وہ دم کی ہڈی کا سوا ہے اور قیامت کے دن اسی سے انسان کو دوبارہ بنایا جائے گا۔

۴۲۸۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُعَيْشَةُ رِبْعَةُ الْجَزَّاعِي عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ ابْنِ آدَمَ يَأْكُلُهُ الثَّوَابُ إِلَّا عَجَبُ النَّاسِ مِنْهُ خُلِقَ وَفِيهِ يُرَكَّبُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دم کی ہڈی کے سوا انسان پیدا کیا گیا ہے اور اسی سے پھر بنایا جائے گا۔

۴۲۸۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو احادیث روایت کی ہیں ان میں سے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انسان کے

جسم میں ایک ہڈی ہے جس کو مٹی کبھی نہیں کھاسکے گی بھابھ
نے پوچھا: یا رسول اللہ! وہ کون سی ہڈی ہے؟ آپ نے فرمایا
وہ دم کی ہڈی کا سرا ہے۔

وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْإِنْسَانِ عَظْمًا لَا
يَأْكُلُهُ الْأَرْضُ أَبَدًا فَيُنْزَلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالُوا
أَيُّ عَظْمٍ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ عَجَبُ الذَّنْبِ

ن: صلب کے نیچے ایک لطیف ہڈی ہے جس کو عجب الذنب کہتے ہیں، انسان کے جسم میں سب سے پہلے اس کو
بنایا جاتا ہے، پھر اسی پر باقی جسم کو بنایا جاتا ہے اس باب کی احادیث میں ہے کہ دم کی ہڈی کے سر کے سوا ابن آدم کی ہر چیز کو
مٹی کھا جاتی ہے، اس غموم کے انبیاء علیہم السلام مستثنیٰ ہیں، کیونکہ سنن ابوداؤد میں ہے اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کے
اجسام کو کھانا زمین پر حرام کر دیا ہے سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۵۰، مطبوعہ لاہور، اسی طرح شہداء بھی اس سے مستثنیٰ ہیں۔



نفس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الزہد والرفاق

رفاق کا لغوی معنی | رفاق، رفقہ کی جمع ہے، رقت کا معنی ہے نرمی۔
علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

رقت، شدت اور قسوت کی ضد ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
اہل الیمن ارق قلوباً۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا:
ان ابابکر رجل رقیق۔
علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

رقت کا معنی ہے رحمت، کہا جاتا ہے: رقی قلبہ۔ فلاں شخص کے لیے اسی کا دل نرم ہو گیا۔ حدیث میں ہے:
ارقت کے وقت دعا کرنے کو غنیمت سمجھو، کیونکہ
اغتنموا الدعاء عند الرقة فانها
رحمة۔
حسن بصری نے کہا:

من رقی لوالدیہ القی اللہ علیہ محبتہ۔
جس شخص کا اپنے ماں باپ کے لیے دل نرم ہوتا
ہے اللہ تعالیٰ اس پر اپنی محبت ڈال دیتا ہے۔

رقت کا معنی جیا کرنا بھی ہے، کہا جاتا ہے رقی وجہہ استجیاً۔ فلاں کا چہرہ شرمسار ہو گیا۔ رقت کا معنی
رقت بھی ہے۔
حضرت عثمان نے کہا:

اللہم کبرت سنی ورق عظمی
فاقبضتی الیک غیر عاجر ولا
معلوم۔
اے اللہ! میری عمر زیادہ ہو گئی اور میری تہی باریک
ہو گئی مجھے اپنے پاس بلا کے دراک مالیکہ میں سخت ہوں
نہ ملائت کیا ہوا۔

رقت قلب بھی اسی سے مانع ہے۔

۱۔ علامہ محمد بن اثیر حذری متوفی ۷۰۷ھ، نہایہ ج ۲ ص ۲۵۲ مطبوعہ دستار مطبوعاتی ایران ۱۳۴۲ھ
۲۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۲ ص ۳۵۸، مطبوعہ المطبعة النجفیہ مصر ۱۲۰۷ھ

رفاق کا مصداق

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

اس باب کی احادیث کا عنوان رفاق ہے، کیونکہ ان احادیث سے دل میں رقت پیدا ہوتی ہے، اہل لغت نے کہا ہے کہ رقت، غلظ کی ضد ہے اور اس کا معنی رحمت ہے، اور جب رقت زیادہ ہو تو اس کو حیا کہتے ہیں، امام راغب نے کہا ہے کہ رقت جب جسم کی صفات ہو تو اس کی ضد صفاقت ہے کہتے ہیں ثوب رفیق اور ثوب صغیق اور جب رقت نفس کی صفت ہو تو اس کی ضد قسوت ہے کہتے ہیں رفیق القلب اور قاسی القلب۔ ۱۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

علامہ سیوطی نے کہا ہے کہ رفاق سے مراد وہ کلمات ہیں جن کو سن کر دل رقیق ہوتا ہے اور دنیا سے زہد اور رقت پیدا ہوتی ہے، اس باب کا عنوان رفاق اس لیے ہے کہ اس باب میں وہ احادیث ذکر کی گئی ہیں جن کو سن کر رقت اور رحمت پیدا ہوتی ہے۔ ۲۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

رفاق سے مراد وہ کلمات ہیں جو دل میں تاثیر کرتے ہیں اور ان کو سن کر دنیا سے بے رغبتی پیدا ہوتی ہے۔ ۳۔

علامہ راغب الصفہانی لکھتے ہیں:

زہد کا لغوی معنی زہید کا معنی ہے، بخوشی چیز، زائد کا معنی ہے جو خوشی چیز سے راضی ہو اور زیادہ سے بے رغبتی کرے، قرآن مجید میں ہے:

وكانوا فيه صن الزاهدین (یوسف ۲۰۰) ۴۔

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

زہد، رغبت کی ضد ہے، جب اس کا سلسلہ فی اور عن ہو تو اس کا معنی ترک کرنا اور اعراض کرنا ہے، از سر ہی سے دنیا میں نہ ہر کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ جو شخص حلال چیزوں پر شکر ادا کرنے سے قاصر نہ ہو، اور حرام کو ترک کرنے سے عاجز نہ ہو، وہ زاہد ہے، بعض المذہب منقول ہے جو شخص رزق حلال میں سے بہ قدر کفایت لے اور زائد کو اللہ کے لیے چھوڑ دے وہ زاہد ہے۔ ۵۔

زہد کا اصطلاحی معنی امام غزالی لکھتے ہیں:

انسان کا اپنی مرغوب اور مباح چیزوں کا ترک کر دینا زہد

والزهد عبارة عن ترك العبادات التي

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۳۰ - ۲۲۹، مطبوعہ ادارہ نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ ابن سبطان محمد الفاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۹ ص ۳۲۵، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

۳۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشۃ اللمعات ج ۳ ص ۸۳، مطبوعہ مطبعہ تیجہ کار لکھنؤ

۴۔ علامہ حسین بن محمد راغب الصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المقروءات ص ۳۱۵، مطبوعہ المکتبۃ المرتضویہ ایران، ۱۳۲۰ھ

۵۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج المعرفہ ج ۲ ص ۲۷۵، مطبوعہ المکتبۃ الکبریٰ مصر، ۱۳۹۴ھ

فی حفظ النفس ولا یبعد ان یقعد علی ترک بعض المباحات دون بعض والمقتصر علی ترک المحظورات لا یشعی زاهد وان کان قد زهد فی المحظور وانصرف عنه ولکن العادة تخصص هذا الاسم بترك المباحات فاذا الزهد عباداً عن رغبته عن الدنيا ولا إلى الاخرة وعن غیر الله تعالیٰ عد ولا إلى الله تعالیٰ وهی الدرجة العلیٰ

ہے، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ بعض مباح چیزوں کو ترک کر دینا زہد ہے اور صرف حرام چیزوں کو ترک کرنا زہد نہیں ہے، ہرچند کہ وہ حرام چیزوں کا زائد ہے، لیکن عرف میں زہد کا لفظ مباح چیزوں کے ترک کے ساتھ مخصوص ہے سو دنیا سے اعراف کر کے آخرت کی طرف رغبت کرنا زہد ہے، یا بغیر التمر سے اعراف کر کے اللہ کی طرف راغب ہونا زہد ہے اور یہ زہد کا سب سے بلند درجہ ہے۔

زہد کے متعلق قرآن مجید کی آیات

انا جعلنا ما علی الارض زینۃ لہا للنبیلوھد ۱۷
احسن عملاً - (کہف، ۱۷)

بے شک جو کچھ زمین پر ہے ہم نے اس کو زمین کے لیے زینت بنایا تاکہ ہم انھیں آزمائیں کہ ان میں سے کون سب سے بہتر کام کرنے والا ہے۔

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

ابن ابی حاتم نے سفیان ثوری سے روایت کیا ہے کہ اس آیت کا یہ معنی ہے: تاکہ ہم انھیں آزمائیں کہ ان میں سے کون دنیا کی زینت میں زہد کرنے والا ہے اور حسن بصری سے مروی ہے کہ ان میں سے کون دنیا کو زیادہ ترک کر کے والا ہے۔

ولا تمدن عینیک الی ما متعنا بہ ازواجاً
منہم زهرة الحیوة الدنیا لنفتنہم فیہ
وسارق سایلک خیر وابقی - (طہ، ۱۳۱)

اور آپ حیات دنیا کی ان زینتوں اور آزمائشوں کی طرف آنکھیں نہ پھیلائیں جو ہم نے ان کے مختلف قسم کے لوگوں کو (عاریت) منفعت کے لیے دے رکھی ہیں تاکہ ان میں ہم ان کو آزمائیں، اور آپ کے رب کا رزق سب سے بہتر اور سب سے زیادہ باقی رہنے والا ہے۔

اس آیت میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ آپ دنیا کی زینتوں کی طرف آنکھیں نہ پھیلائیں، اور یہ بعینہ زہد کا حکم ہے۔

زہد کے متعلق احادیث

امام ابن ماجہ نے حضرت زید بن ثابت سے سند کے ساتھ اور امام ترمذی نے حضرت انس سے سند ضعیف کے ساتھ روایت کیا ہے: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من

امام ابن ماجہ نے حضرت زید بن ثابت سے سند کے ساتھ اور امام ترمذی نے حضرت انس سے سند ضعیف کے ساتھ روایت کیا ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے

۱۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم علی ما مشی السادات المتقین ج ۹ ص ۳۱۹، مطبوعہ مطبعہ مہینہ مصر ۱۳۱۱ھ
۲۔ علامہ سید محمد رفیع زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، اشکات السادات المتقین ج ۹ ص ۳۲۵، مطبوعہ مطبعہ مہینہ مصر ۱۳۱۱ھ

اصبح وهمہ الدنیا شئت اللہ علیہ امرہ و فرق
علیہ صیغته وجعل فقرہ بین عینہ و لہ
یا تہ من الدنیا الاما کتب لہ و من اصبح
وہمہ الآخرۃ جمعہ اللہ لہ ہمہ و حفظ
علی صیغته وجعل غناہ فی قلبہ و اتتہ
الدنیا و ہی راعمہ۔

دنیا کی فکر میں صبح کی، اللہ تعالیٰ اس کو پریشان حال رکھے گا،
اور اس کے اہل و عیال کو متفرق کر دے گا، اور اس کی آنکھوں
کے سامنے فقر و فاقہ کر دے گا اور اس کو اتنی ہی دنیا ملے گی جتنی
اس کی تقدیر میں ہے اور جس شخص نے آخرت کی فکر میں
صبح کی اللہ تعالیٰ اس کو مطمئن رکھے گا اور اس کے اہل و عیال
کی حفاظت کرے گا اور اس کے دل کو مستغنی کر دے گا،
اور اس کے پاس دنیا دھتکار ہی ہوئی آئے گی۔

امام ابن النجار نے بھی اس حدیث کو کچھ عقلی تعبیر کے ساتھ روایت کیا ہے۔

امام ابن ماجہ نے سند ضعیف کے ساتھ اور امام طبرانی، امام ابن سعد، امام ابو نعیم نے حلیہ میں، امام بیہقی اور امام ابن عساکر
نے حضرت ابو یوسف رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے:

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا
رايت الرجل قد اعطى زهدا فی الدنیا و قلۃ
منطق فاقتربوا منه فانہ یلقى الحکمۃ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی ایسے
شخص کو دیکھو جس کو دنیا میں زہد اور کم گوئی دی گئی ہو تو اس کا
قرب حاصل کرو کیونکہ اس شخص کو حکمت دی گئی ہے۔

اس حدیث کو امام طبرانی اور امام بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے اور بعض روایات
میں یہ اضافہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو حکمت دی جاتی ہے اس کو خیر کثیر دی جاتی ہے۔

امام ابن ماجہ، امام طبرانی اور امام حاکم نے حضرت سہل بن سعد سے اور امام حاکم نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے،
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا زهد
فی الدنیا یحییٰ اللہ و امرہ و ما فی یدہ
الناس یحییٰ الناس۔

امام غزالی فرماتے ہیں، اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زہد کو اللہ کی محبت کے حصول کا سبب قرار دیا ہے
اور جس سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے اس کا سب سے بلند درجہ ہوتا ہے لہذا دنیا میں زہد اور بے رغبتی کرنا سب سے
افضل مقام ہے اور اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ دنیا سے محبت کرنا اللہ تعالیٰ کے بغض کو دعوت دینا ہے۔
امام بزار نے حضرت انس سے سند ضعیف کے ساتھ اور امام طبرانی نے حضرت عمار بن مالک انصاری سے سند ضعیف
کے ساتھ روایت کیا ہے:

قال حادقہ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلمہ انا مومن حقا قال و ما حقیقۃ ایمانک
قال عزفت نفسی عن الدنیا فامستوی
عندی حجرها و ذهبها و کانی بالجنۃ

حضرت عمار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
عرض کیا میں بے حق مومن ہوں، آپ نے فرمایا تمہارے ایمان کی
حقیقت کیا ہے؟ انہوں نے کہا میں نے دنیا سے اپنے
نفس کو ہٹا لیا، اب میرے نزدیک دنیا کا تھکا دھونا برابر ہے،

وَالنَّارُ وَكَانَ فِي عَرْشِهِ رَاجِي بَارِئًا فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَفْتُ قَالَ لَمْ يَرِ عِبْدُ اللَّهِ قَلْبُهُ بِإِلَيمَانٍ -

(پھر اس زہد کے نتیجے میں) میں نے جنت، دوزخ اور عرش الہی کا صاف مشاہدہ کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے واقعی ایمان کو پہچان لیا، (اس زہد پر) جسے رہو، یہ وہ بندہ ہے جس کے دل کو اللہ نے ایمان سے روشن کر دیا۔

امام غزالی فرماتے ہیں اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زہد کی وجہ سے حضرت ماریہؓ کو حقیقت ایمان کے ساتھ واصل قرار دیا اور ان کی یہ تعریف کی کہ یہ وہ بندہ ہے جس کے دل کو اللہ نے ایمان سے روشن کر دیا۔

عظیم اور ابن عساکر نے سند ضعیف کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے :-

لَمَّا قَدِمَ عَلَيْهِ بَعْضُ الْوُفُودِ قَالُوا إِنَّا مُؤْمِنُونَ قَالَ وَمَا عَلَامَةُ إِيْمَانِكُمْ قَدْ كَرُوا الصَّبْرَ عِنْدَ الْبَلَاءِ وَالشُّكْرَ عِنْدَ الرِّخَاءِ وَالرِّضَاءَ بِمَوَاقِعِ الْقَضَاءِ وَتَرْكُ الشَّمَاتَةِ بِالْمَعْصِيَةِ إِذَا نَزَلَتْ بِلَا عُدَاءٍ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِنَّ كُنْتُمْ كَذَلِكَ فَلَا تَجْمَعُوا مَا لَا تَأْكُلُونَ وَلَا تَبْنُوا مَا لَا تَسْكُنُونَ وَلَا تَنَافِسُوا فِيمَا عِنْدَهُ تَوَحَّلُونَ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بعض وفود آئے اور یہ کہا کہ ہم مومن ہیں، آپ نے فرمایا تمہارے ایمان کی کیا علامت ہے؟ انھوں نے کہا ہم مصیبت پر صبر کرتے ہیں، راحت کے وقت شکر کرتے ہیں، تقدیر پر راضی رہتے ہیں، ہمارے دشمنوں کو کوئی تکلیف پہنچے تو ہم خوش نہیں ہوتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم ایسے ہی ہو تو تم جو چیز نہیں کھاتے اس کو بھی نہ کرو، جس جگہ نہیں رہتے وہاں مکان نہ بناؤ اور بن چیزوں کو تم نے چھوڑ جانا ہے ان میں رغبت نہ کرو۔

امام غزالی فرماتے ہیں اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زہد کو ایمان کا تکملہ قرار دیا ہے۔

زہد کے درجات | امام غزالی لکھتے ہیں کہ زہد کے تین درجات ہیں: (۱) ایک شخص کے دل میں دنیا کی خواہش ہو لیکن وہ مجاہدہ اور کوشش کر کے دنیا کو ترک کر دے، اس کو مترہد کہتے ہیں۔

(۲) ایک شخص اپنی رغبت سے دنیا کو ترک کر دے باہی طور کہ وہ آخرت کے مقابلہ میں دنیا کو حقیر جانے۔

(۳) ایک شخص زہد میں بھی زہد کرے، یہ سب سے بڑا مرتبہ ہے۔

بَاب ۱۲۳

۴۲۸۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ رِيعِيُّ الدَّارِ أَوْ رِيعِيُّ عَيْنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا مومن کا قید خانہ ہے اور کافر کی جنت ہے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا سِجِّينَ الْمُؤْمِنِينَ
وَجَنَّةُ الْكَافِرِينَ.

۴۲۸۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ
قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَحْيَى (ابْنُ يَزِيدٍ) عَنْ
جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِالشُّوْقِ دَاخِلًا
مِنْ بَعْضِ الْعَالِيَةِ وَالنَّاسُ كَتَفَيْنَهُ خَمْرٌ بِجَدِّي
أَسْكَتَ فَمَيَّتَ فَقَالَ لَهُ فَاخْذِ يَدِي ثُمَّ قَالَ
أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ هَذَا الدَّمُ يَدْخُلَ فِيهِ فَقَالُوا مَا نَحِبُّ
أَنْتَ لَنَا يَشْنِي وَمَا نَصْنَعُ بِهِ فَقَالَ أَنْ حَبِشُونَ
أَنْتُمْ لَكُمْ قَالُوا وَاللَّهِ لَوْ كَانَ حَبِشًا كَانَ عَيْنًا فِيهِ
لَا أَنْتَ أَسْكَتَ فَكَيْفَ وَهُوَ مَيَّتٌ فَقَالَ قَوْلَ اللَّهِ
لَلدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ هَذَا عَلَيْكُمْ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عالیہ کے کسی حصے سے آتے ہوئے
بازار سے گزرے، آپ کے دونوں طرف لوگ تھے، آپ ایک
چھوٹے کان والے سر سے ہوئے بکری کے بچے کے
پاس سے گزرے، آپ نے اس کا کان پکڑ کر فرمایا: تم
میں سے کوئی اسی کو ایک درہم کے بدلے میں لینا پسند
کرے گا، صحابہ نے کہا ہم اس کو کسی چیز کے بدلے میں
لینا پسند نہیں کریں گے، ہم اس کا کیا کریں گے، آپ نے
فرمایا کیا تم یہ چاہتے ہو کہ یہ تم کو مل جائے، صحابہ نے کہا،
بہ خدا اگر یہ زندہ ہوتا تب بھی اس میں عیب تھا کیونکہ اس کا
ایک کان چھوٹا ہے، ثواب تو یہ ضرور ہے، آپ نے فرمایا
جس طرح یہ تھا اسے نزدیک حقیر ہے، اللہ تعالیٰ کے نزدیک
دنیا اس سے بھی زیادہ حقیر ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس کی مثل روایت کی، البتہ ثقفی کی روایت میں یہ ہے
کہ اگر یہ زندہ ہوتا تب بھی کان کا چھوٹا ہونا اس میں عیب
نہ تھا۔

۴۲۸۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَمَرِيُّ وَإِبْرَاهِيمُ
بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَزْرَةَ الشَّامِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ (يَعْنِي ابْنَ الثَّقَفِيِّ) عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَعْمَلُ غَيْرَ أَنْ فِي حَدِيثِ الثَّقَفِيِّ قُلُوْكَ كَانَ حَبِشًا
كَانَ هَذَا السَّكْتُ بِهِ عَيْنًا.

مطرف اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ
اس وقت السہکم التکاثر کی تلاوت فرما رہے تھے،
آپ نے فرمایا ابن آدم کہتا ہے میرا مال، میرا مال، آپ نے
فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے ابن آدم تیرا مال صرف وہی ہے جو تیرے
کھانا کر دیا یا پہن کر برباد کر دیا یا صدقہ کر کے اگلے بھیج دیا۔
مطرف اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا، اس کے بعد جب

۴۲۸۹ - حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ
حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْرَأُ الْفُطْرَ
التَّكَاثُرُ قَالَ يَقُولُ ابْنُ آدَمَ مَالِي مَالِي قَالَ وَهَلْ
لَكَ يَا ابْنَ آدَمَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا أَكَلْتَ فَأَمْسَيْتَ
أَوْ لَيْسَتْ فَأَمْسَيْتَ أَوْ نَصَدَقْتَ فَأَمْسَيْتَ -
۴۲۹۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَالْبُنِّي شَاهِدَانِ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَقَالَا

سابق روایت ہے۔

جَمِيعًا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هَبِشٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
كُلَيْبٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
اَتَتْهُنَّ إِلَى الذَّيْطِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ
بِمِثْلِ حَدِيثِ هَبِشٍ -

۴۲۹۱ - حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ
بْنِ مَيْسَرَةَ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَقُولُ الْعَبْدُ مَا لِي مَا لِي إِتْمَالُهُ مِنْ مَالِهِ
ثَلَاثَ مَا أَكَلَ قَاتَ فَنِي أَوْ لَبَسَ قَاتِلِي أَوْ أَعْطَى
قَاتَتِي وَمَا سَوَى ذَلِكَ فَهُوَ ذَاهِبٌ وَتَارِكٌ
لِلنَّاسِ -

۴۲۹۲ - وَحَدَّثَنَا ثَلَيْبُ بْنُ أَبِي كَبَشٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا
الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۴۲۹۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ كِلَاهُمَا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَسَّ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْبَعُ الْكَمِيَّتَ ثَلَاثَةٌ
فَرَجْعَةُ اثْنَانِ وَتَبَقَى وَاحِدٌ يَتْبَعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ
وَعَمَلُهُ فَرَجْعَةُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَتَبَقَى عَمَلُهُ -

۴۲۹۴ - حَدَّثَنَا حَوْصَلَةُ بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو (التَّمِيمِيُّ) أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَرَبَابٍ عَنْ
عُزْرَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ أَنَّ الْعَسْوَمَةَ بِنْتَ عُمُومَةَ أَخْبَرَتْ
أَنَّ عَمْرَ بْنَ عَوْفٍ وَهُوَ حَلِيفُ بَنِي عَامِرِ ابْنِ
لُؤَيٍّ وَكَانَ شَهِيدًا بَدَأَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بندہ کتاب ہے کہ میرا مال، اس
میرا مال اس کے لیے تو اس کے مال سے (مذہب میں چیزیں ہیں جو اس
کھا کر قاتل کر دیا، جو پہن کر بوسیدہ کر دیا، یا جو کسی کو دے
کر (آخرت کا) فخر کر لیا۔ اس کے ماسوا جو کچھ بھی ہے
وہ جانے والا ہے اور وہ اس کو لوگوں کے لیے چھوڑنے والا
ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میت کے ساتھ
تین چیزیں جاتی ہیں، ان میں سے دو لوٹ آتی ہیں اور
ایک رہ جاتی ہے، اس کے اہل، مال اور عمل ساتھ جاتے
ہیں، اہل اور مال لوٹ آتے ہیں اور عمل اس کے ساتھ
باقی رہتا ہے۔

عمر بن عوف حلیف بنی عامر جو جنگ بدر میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھے وہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو عبیدہ بن
الجراح کو بحرین میں وہاں سے جزیرہ لینے کے لیے بھیجا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بحرین سے خود صلح
کی تھی، اور ان پر علام بن حنظلہ کو امیر بنایا تھا، حضرت ابو عبیدہ
بحرین سے مال لے کر آئے، جب انصار نے حضرت

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ إِلَى
الْبَحْرَيْنِ يَأْتِي بِجَزَائِبِهَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ صَالِحُ أَهْلِ الْبَحْرَيْنِ وَأَمْرُهُ
عَلَيْهِمُ الْعِلَّةُ ابْنُ الْحَضَرَةِ فَقَدِمَ أَبُو عُبَيْدَةَ
بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَسَمِعَتْ الْأَنْصَارُ بِقُدُومِ
أَبِي عُبَيْدَةَ قَالُوا قُوا صَلَوةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَرَفَ فَتَعَرَّضُوا لَهُ فَتَبَشَّحُوا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَوْهُ
ثُمَّ قَالَ أَظَلَّكُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ قَدِمَ
بِشَيْءٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَقَالُوا أَجَلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ قَدْ بَشَّرُوا وَأَمَّا لَكُمْ مَا يَسُرُّكُمْ قَالُوا مَا
الْفَقْرُ أَحْشَى عَلَيْكُمْ وَلَكِنِّي أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ
تُبْسِطَ الدُّنْيَا عَلَيْكُمْ كَمَا بُسِطَتْ عَلَى مَنْ كَانَ
قَبْلَكُمْ فَتَنَّا فُتِنُوا كَمَا تَنَّا فُتِنُوا وَهَلَكُوا
كَمَا أَهْلَكْتَهُمْ.

۴۲۹۵۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْعُلُوْفِيُّ وَ
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ رَوَى
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو
الْيَسَّارِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ مَلَاهِمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ
بِإِسْنَادٍ يُؤْتَسَرُ وَمِنْ حَدِيثِهِمْ غَيْرُ أَنْ فِي حَدِيثِ
صَالِحٍ وَتَلَاهِيَكُمْ كَمَا أَلَاهَهُمْ.

۴۲۹۶۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَوَادٍ الْعَامِرِيُّ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ
الْحَارِثِ أَنَّ يَكْرُبَ بْنَ سَوَادَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ يَزِيدَ
بْنَ زَبَّاجٍ (هُوَ أَبُو خُرَاسٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
بْنِ الْعَاصِ) حَدَّثَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ
الْعَاصِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ

ابو عبیدہ کے آنے کی خبر سنی، تو وہ صبح کی نماز میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد ان کو دیکھا
تو آپ مسکرائے، آپ نے فرمایا میرا خیال ہے کہ تم نے
یہ سن لیا ہے کہ ابو عبیدہ بحرین سے کچھ مال لے کر آئے
ہیں، صحابہ نے کہا ہاں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا خوش
ہو جاؤ اور اس چیز کی امید رکھو جس سے تم خوش ہو، بخدا
مجھ کو تم پر فقر کا غم نہیں ہے، لیکن مجھے تم پر یہ غم
ہے کہ تم پر دنیا اس طرح کشادہ ہو جائے گی جس طرح
تم سے پہلے لوگوں پر دنیا کشادہ ہو گئی تھی، پھر تم ان کی طرح
دنیا میں رغبت کرو گے اور یہ دنیا تم کو اس طرح ہلاک کر
دے گی جس طرح اس نے تم سے پہلے لوگوں کو ہلاک کیا تھا۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ اس حدیث کو
حسب سابق روایت کیا، البتہ ایک روایت میں یہ ہے
کہ یہ دنیا تم کو بھی اس طرح غافل کر دے گی جس طرح تم سے
پہلے لوگوں کو غافل کیا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت
تمہارا کیا حال ہو گا جب روم اور فلکس فتح ہو جائیں گے
حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے کہا: ہم اللہ کے
حکم کے مطابق کہیں گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا بلکہ اس کے سوا ہو گا، تم رغبت کرو گے، پھر حسد کرو گے

قَالَ إِذَا فُتِحَتْ عَلَيْكُمْ قَارِيسُ وَالرُّومُ أَمْسَتْ قَوْمُكُمْ أَنْتُمْ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ نَقُولُ كَمَا أَمَرَنَا اللَّهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ تَدْنَا فَنُسُونَ ثُمَّ تَتَحَاسَدُونَ ثُمَّ تَدَايِرُونَ ثُمَّ تَتَبَاعِضُونَ أَوْ تَحُوذِلُكُمْ ثُمَّ تَنْطَلِقُونَ فِي مَسَارِكَيْنِ الْمَقَاجِرَيْنِ فَتَجْعَلُونَ بَعْضُهُمْ عَلَى رِقَابِ بَعْضٍ .

پھر دشمنی کرو گے پھر بعض دیکھو گے یا اس کا مثل پھر تم مہاجرین کے گھروں میں جاؤ گے اور بعض کو بعض کی گردلوں پر سوار کر دو گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص اس کی طرف دیکھتا ہے جس کو اس پر مال اور مشکل و صورت میں فضیلت حاصل ہو تو اس کو چاہیے کہ وہ اپنے سے کم درجہ والے کی طرف دیکھے جس پر اس کو فضیلت حاصل ہو۔

۴۲۹۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَفَتْنِيَّةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا وَقَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَنْظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ فِي الْمَالِ وَالْخَلْقِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ يَمْتَنُ فَضِلَ عَلَيْهِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی۔

۴۲۹۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُكَيْبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي الزِّنَادِ سَوَاءً .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے سے کم حیثیت والے کی طرف دیکھو اور جو تم سے زیادہ حیثیت کا ہے اس کی طرف نہ دیکھو، کیونکہ یہ عمل اس کے زیادہ قریب ہے کہ تم اللہ کی نعمتوں کو حقیر نہ جانو، ابو معاویہ نے ”تم پر نعمتوں کہا۔“

۴۲۹۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زُهَيْرٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ رَوَاهُ الْفَقُّهُ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَكَثِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْظَرُوا إِلَى مَنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ فَهُوَ أَجْدَرُ أَنْ لَا تَزْدُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ نبواہ اسرائیل میں تین آدمی تھے، برص والا، گنجا اور اندھا پس

۴۳۰۰ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ حَدَّثَنَا السُّحْقِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي عُمَرَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا

أَتَتْهُ سَمِعَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ
تِلْكَ شَأْنًا فِي بَيْتِي إِسْرَئِيلَ الْبُرْصَ وَأَقْرَعَ وَأَعْنَى
قَالَ رَأَى اللَّهُ أَنَّ تَبْتَلِيَهُمْ فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا
فَأَتَى الْبُرْصَ فَقَالَ أَتَى شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْكَ حَتَّى
تَوْنُ حَسَنٌ وَجِلْدُ حَسَنٌ وَبَيْدُ هَبْ عَنِّي الَّذِي
قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ قَالَ فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ
قَذَرُهُ وَأُعْطِيَ لَوْنًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا قَالَ فَأَتَى
النَّمَالَ أَحَبَّ إِلَيْكَ قَالَ الْإِبِلُ أَوْ قَالَ الْبَقَرُ شَكَتْ
إِسْحَاقُ إِذَاقَ الْبُرْصَ أَوْ الْأَقْرَعَ قَالَ أَحَدُهُمَا
الْإِبِلُ وَحَالَ الْآخَرُ الْبَقَرُ قَالَ فَأُعْطِيَ نَاقَةً مَشْرُوعًا
فَقَالَ يَا رَبِّكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَأَتَى الْأَقْرَعَ
فَقَالَ أَتَى شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْكَ قَالَ شَعْرٌ حَسَنٌ وَ
بَيْدٌ قَبِيضَتِي هَذَا الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ قَالَ
فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ وَأُعْطِيَ شَعْرًا حَسَنًا قَالَ
فَأَتَى النَّمَالَ أَحَبَّ إِلَيْكَ قَالَ الْبَقَرُ فَأُعْطِيَ بَقَرَةً
حَامِلًا فَقَالَ يَا رَبِّكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَأَتَى
الْأَعْنَى فَقَالَ أَتَى شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْكَ قَالَ أَوْ
يَرَدُّ اللَّهُ إِلَى بَصَرِي فَأُبْصِرُ بِهِ النَّاسُ قَالَ
فَمَسَحَهُ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ قَالَ فَأَتَى النَّمَالَ
أَحَبَّ إِلَيْكَ قَالَ الْغَنَمُ فَأُعْطِيَ شَاةً وَابْنًا
فَأَتَتْهُ هَذَانِ وَوَلَدَ هَذَا قَالَ فَكَانَ لِهَذَا وَابْنِ
الْإِبِلِ وَلِهَذَا وَابْنِ الْبَقَرِ وَلِهَذَا وَابْنِ الْغَنَمِ
قَالَ شَفَعَتْهُ أَتَى الْبُرْصَ فِي صُورَتِهِ وَكَهْنَتِهِ
فَقَالَ رَجُلٌ مَسْكِينٌ قَدْ انْقَطَعَتْ لِي الْجِبَالُ فِي
سَفَرِي فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ شَهِدَ بِكَ
أَسْأَلُكَ يَا رَبِّ أَنْ تُعْطَاكَ الْكُنُوزَ الْحَسَنَ وَالْجِلْدَ
الْحَسَنَ وَالنَّمَالَ بَعِيرًا أَتَبْلُغُ عَلَيْهِ فِي سَفَرِي فَقَالَ
الْحَقُّوْكَ كَثِيرًا فَقَالَ لَهُ كَأَنِّي أَعْرِضُكَ أَلَمْ تَكُنْ
الْبُرْصَ يَقْدِرُ لَكَ النَّاسُ فَتَعِيرًا فَأَعْطَاكَ اللَّهُ فَقَالَ

اللہ تعالیٰ نے ان کی آزمائش کا ارادہ کیا تو ان کی طرف ایک
فرشتہ بھیجا وہ برص والے کے پاس گیا، اور اس سے
کہا تم کو کون سی چیز زیادہ پسند ہے؟ اس نے کہا حسین
رنگ اور حسین جلد اور مجھ سے برص کے یہ داغ دور ہو جائیں
میں کی وجہ سے لوگ مجھ سے نفرت کرتے ہیں، پھر فرشتے نے
اس پر ہاتھ پھیرا اور اس سے وہ داغ دور کر دیے، اور
اس کو حسین رنگ اور حسین جلد دے دی گئی، پھر اس سے
پوچھا تم کو کون سا مال زیادہ پسند ہے، اس نے کہا اونٹ
یا اس نے کہا گائے، اس میں آئین (راوی) کو شک ہے،
مگر یہ کہ برص والے اور گننے میں سے ایک نے اونٹ کہا
تھا اور دوسرے نے کہا تھا گائے، راوی نے کہا پھر
اس کوئی ماہ کی کاہن لاشی دے دی تھی اور وہ آدمی کہ اللہ تعالیٰ
تم کو ان اونٹنیوں میں برکت دے، پھر وہ فرشتہ گننے کے
پاس گیا اور اس سے پوچھا تم کو کون سی چیز سب سے زیادہ
پسند ہے اس نے کہا حسین بال اور اللہ تعالیٰ مجھ سے
یہ گنج دور کر دے جس کی وجہ سے لوگ مجھ سے نفرت کرتے
ہیں، پھر فرشتہ نے اس پر ہاتھ پھیرا اور اس سے گنچ دور
کر دیا اور اس کو حسین بال دے دیے، پھر اس سے پوچھا
کہ کون سا مال تم کو زیادہ پسند ہے؟ اس نے کہا گائے،
سو اس کو گائیں گائے دے دی گئی پھر وہ فرشتہ اندر سے
کے پاس گیا اور اس سے پوچھا کہ تم کو کون سی چیز زیادہ
پسند ہے، اس نے کہا یہ کہ اللہ تعالیٰ میری بینائی ٹوٹا
دے، جس سے میں لوگوں کو دیکھوں، پھر فرشتہ نے اس
پر ہاتھ پھیرا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی بینائی ٹوٹا دی، پھر اس سے
پوچھا کہ کون سا مال تم کو زیادہ پسند ہے؟ اس نے کہا
بکریاں تو اس کو بچہ دینے والی بکری دے دی گئی، پھر
ان دونوں نے اور اس سے بچے دینے والے کے لیے اونٹوں کی
راوی ہو گئی اور دوسرے کے لیے گائیں کی راوی ہو گئی اور تیسرے کے لیے بکریوں
کی راوی ہو گئی، پھر وہ فرشتہ برص والے شخص کے پاس اسی کی شکل میں ہوا

إِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا الْمَالَ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ فَقَالَ إِنْ
كُنْتُ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتُ قَالَ وَأَتَى
الْقَوْمَ فِي صُورَتِهِمْ فَقَالَ لَهُمْ مِثْلَ مَا قَالَ بَعْدًا
وَمَا دُعَاؤُهُمْ مِثْلَ مَا دُعَاؤُهُ عَلَى هَذَا فَقَالَ إِنْ كُنْتُ
كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتُ قَالَ وَأَتَى
الْأَعْلَى فِي صُورَتِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّنْ
وَأَتَى سَبِيلَ انْقِطَعَتْ بَيْنَ الْجِبَالِ فِي سَفَرِي فَلَا
يَدْعُوَنِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللهِ ثُمَّ بَكَى أَسْأَلُكَ بِالَّذِي
دَعَاكَ بِصَمْتِكَ شَأْنًا أَتَبْلُغُ بِهَا فِي سَفَرِي
فَقَالَ قَدْ كُنْتُ أَعْلَى خَرَدَ اللَّهُ إِلَيَّ بِصَمْتِي
وَتَحَدُّ مَا شِئْتُ وَدَعَا مَا شِئْتُ خَوَالِدُ اللَّهِ لَا
أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ شَيْئًا أَحَدُتَنِي بَنُو فَقَالَ
أَمْسِكْ مَالَكَ فَإِنَّهَا ابْتَلَيْتُمُ فَقَدْ رَضِيَ
عَنْكَ وَسَخَطَ عَلَيَّ صَاحِبِيكَ

میں گیا اور کہا وہ ایک مسکین شخص ہے اور کہا اس سفر میں
میرا تمام مال اسباب ختم ہو گیا اور اب اللہ کی مدد کے سوا میرا
گھر پہنچنا مشکل ہے جس فاقے نے تجھ کو حسین رنگ اور
حسین چل دی اور اونٹوں پر مشتمل مال دیا، میں اسی کے نام سے
تجھ سے ایک اونٹ کا سوال کرتا ہوں جو اس سفر میں میرے
کام آئے، برص والے نے کہا میرے حقوق بہت زیادہ
ہیں، فرشتے نے کہا میں تو تم کو پہچانتا ہوں کیا تم وہ برص
زدہ فقیر نہیں ہو جس سے لوگ نفرت کرتے تھے، پھر
اللہ تعالیٰ نے تم کو یہ مال دیا، اس شخص نے کہا یہ مال تو مجھے
اپنے بڑوں سے پشت و رشتہ حاصل ہوا ہے، فرشتے
نے کہا اگر تم جھوٹے ہو تو اللہ تعالیٰ تم کو پھر پہلی حالت کی طرف
لوٹا دے، پھر وہ فرشتہ اسی کی شکل و صورت میں اس گنہگار شخص
کے پاس گیا، پھر اس سے اسی طرح سوال کیا جس طرح برص والے
شخص سے سوال کیا تھا، گنہگار نے بھی اسی طرح جواب دیا
جس طرح برص والے نے جواب دیا تھا، فرشتے نے کہا اگر
تو جھوٹا ہے تو اللہ تعالیٰ تجھ کو اسی پہلے حال کی طرف لوٹا دے
پھر فرشتہ اسی کی شکل و صورت میں اندھے کے پاس گیا اور اس کے
کہا میں ایک مسکین شخص اور مسافر ہوں، اس سفر میں میرے
تمام مالی وسائل ختم ہو گئے، اللہ تعالیٰ کی اور تیری مدد کے بغیر میں
اب گھر نہیں پہنچ سکتا جس ذات نے تیری بیانی لوٹائی ہے میں
اس ذات کے نام سے تجھ سے ایک بکری کا سوال کرتا ہوں
جس کی وجہ سے میں اس سفر میں پہنچ سکوں، اندھے شخص
نے کہا میں ایک اندھا آدمی تھا، اللہ تعالیٰ نے میری بصارت
لوٹا دی تم جو چاہو لے لو اور جو چاہو چھوڑ دو، بعد ازاں تم
اللہ کے نام پر جس چیز کو بھی لو گے میں تم کو اس سے منع
نہیں کروں گا، اس نے کہا تم اپنا مال اپنے پاس رکھو، تم
لوگوں کی صرف آزمائش کی گئی تھی، اللہ تعالیٰ تم سے راضی ہو گیا اور
متباہ سے روسائیتوں سے ناراض ہو گیا۔

عامر بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص

۴۳۰۱۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبَّاسُ بْنُ

رضی اللہ عنہ اپنے اونٹوں کے پاس تھے کہ ان کے بیٹے عمر آئے جب حضرت سعد نے عمر کو دیکھا تو کہا میں اس سوار کے شر سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں جب وہ اترے تو اونٹوں نے حضرت سعد سے کہا آپ اپنے اونٹوں اور کبیروں کے پاس رہتے ہیں اور آپ نے لوگوں کو سلطنت میں جھگڑے کے لیے پھوڑ دیا ہے، حضرت سعد نے ان کے سینہ پر ہاتھ مار کر کہا غاموش رہو! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے اللہ تمہارے اپنے اس بندے سے محبت رکھتا ہے جو متقی ہو، مستغنی ہو اور گوشہ نشین ہو۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں عرب میں وہ سب سے پہلا شخص ہوں جس نے اللہ کی راہ میں تیر چیلایا، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کرتے تھے اور انگوڑی پیل کے پتوں اور اس جہول کے درخت کے سوا ہمارے لیے اور کوئی کھانے کی چیز نہیں تھی حتیٰ کہ ہم میں سے ایک شخص بکری کی مینگنیوں کی طرح قضا حاجت کرتا تھا اب یہ بڑا سدا کے لوگ مجھے دین سکھاتے ہیں اگر فی الواقع ایسا ہے تو میں تو ناکام رہا اور میرے اعمال برباد ہو گئے، ابن نمیر نے اذاکا لفظ نہیں کہا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔ اس میں ہے کہ ہم سے ایک شخص بکری کی مینگنی کی طرح قضا حاجت کرتا تھا اس میں کوئی چیز ملی ہوئی نہیں ہوتی تھی۔

خالد بن عمیر عدوی بیان کرتے ہیں کہ ایک دن ہمیں حضرت عتبہ بن غزوہ رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیا اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرنے کے بعد کہا ونبأ نے اپنے اشتہام کی خبر

عَبْدُ الْعَظِيمِ (وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ) قَالَ عَبَّاسُ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ الْحَنْفِيُّ حَدَّثَنَا بَكِيرُ بْنُ مَسْمَارٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَعْدٍ قَالَ كَانَ سَعْدُ ابْنُ آدَى وَقَائِمٍ فِي إِيْلِهِ فَجَاءَهُ ابْنَةُ عُمَرُ فَلَمَّارًا سَعْدٌ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ هَذَا الرَّأكِبِ فَتَزَلَّ فَقَالَ لَهُ أَنْزَلْتُ فِي إِيْلِكَ وَعَمَلِكَ وَتَرَكْتُ النَّاسَ يَتَنَازَعُونَ الْمُلْكَ بَيْنَهُمْ فَصَرَبَ سَعْدٌ فِي صَدْرِهِ فَقَالَ اسْكُتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُحِبُّ الْعَبْدَ الثَّقِيَّ الْغَنِيَّ الْحَفِيَّ۔

۴۳۰۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَبَابِيُّ حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ قَالَ سَمِعْتُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَلْبَسٍ عَنْ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا آدَى وَابْنُ بِشْرٍ قَالَ أَحَدُنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ قَلْبَسٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ آدَى وَقَائِمٍ يَقُولُ وَاللَّهِ إِنْ لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ مِنَ الْعَرَبِ رَافِعِي يَسْمَعُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَقَدْ كُنَّا نَعْرِوْهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَنَا طَعَامٌ نَأْكُلُهُ إِلَّا وَرَقُ الْحَبَلَةِ وَهَذَا السَّمُرُ حَتَّى إِنْ أَحَدُنَا لَيَضَعُ كَمَا تَضَعُ الشَّاةُ ثُمَّ أَصْبَحَتْ بَنُو أَسَدٍ تَعْرِوْهُ فِي عَلَى الدِّينِ لَقَدْ خَبَرْتُ إِذَا وَصَلَ عَلِيٌّ دَلَّكُمْ يَقُولُ ابْنُ نُمَيْرٍ إِذَا۔

۴۳۰۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ آدَى خَالِدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ حَتَّى إِنْ كَانَ أَحَدُنَا لَيَضَعُ كَمَا تَضَعُ الْعِزْرُ مَا يَحْلِيظُهُ بِشَيْءٍ۔

۴۳۰۴ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَرَّةٍ وَخَرَّجَهُ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا حَمِيدُ بْنُ هِلَالٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَدَوِيِّ قَالَ كَخَطْبِنَا عُمَيْرُ بْنُ

دسے دی ہے اور بہت جلد میٹھوڑے والی ہے، اور اب دنیا صرف اتنی رہ گئی جتنا برتن میں کچھ بچا ہوا پانی رہ جاتا ہے اور اب تم دنیا سے اس جہان کی طرف منتقل ہونے والے ہو جو لا ذوال ہوگا، سو تم اپنے ساتھ بہترین مانتھریے کر غفل ہو کیونکہ ہم سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ ایک پتھر کو جہنم کے کنگے سے گرا دیا جائے گا وہ ستر سال تک اس کی گہرائی مل کر رہے گا پھر بھی اس کی تہہ کو نہیں پاسکے گا، اور خدا کی قسم جہنم بھر جائے گی، اور بے شک ہم سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ جنت کے دروازے کے ایک پتھ سے لے کر دوسرے پتھ تک چالیس سال کی مسافت ہے اور جنت میں ضرور ایک ایسا دن آئے گا جب وہ لوگوں کے رشتے بھری ہوئی ہوگی، اور تم کو معلوم ہے کہ میں ان سات صحابہ میں سے ساتواں تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، اور ہم سے پاس درخت کے پتروں کے ٹکڑے اور کوئی کھانے کی چیز نہیں تھی، حتیٰ کہ ہماری باقی پس چھل گئیں، مجھے ایک چادر مل گئی تو میں نے اپنے اور حضرت سعد بن مالک کے درمیان اس کے دو حصے کیے، نصف چادر کا میں نے تہیہ بنایا اور نصف کا حضرت سعد بن مالک نے، اور آج ہم میں سے ہر شخص کسی نہ کسی شہر کا امیر ہے، اور میں اس چیرے کے لشکر کا پناہ مانگتا ہوں کہ میں خود کو بڑا سمجھوں مالاںکہ میں اللہ کے نزدیک چھوٹا ہوں، اور بے شک خلافت نبوت ختم ہو گئی اور آخر میں ہر خلافت ملکیت سے بدل گئی اور تم ہمارے بعد آنے والے حاکموں کا حال بھی دیکھ لو گے اور تم کو ان کا تجربہ بھی ہو جائے گا۔

خالد بن ولید نے زمانہ جاہلیت پایا تھا وہ کہتے ہیں کہ حضرت قتیبہ بن نضیر نے خطبہ دیا، وہ اس وقت بصرہ کے امیر تھے، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

عَنْ وَانْ فَحَمِيدَ اللَّهِ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ
أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ أَذَتْ بَصَرَكُمْ وَوَلَّتْ
حَدَّاءَ وَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا ضَبَابَةٌ كَضَبَابَةِ الْإِنْفَاءِ
يَتَصَابَفُهَا صَاحِبُهَا وَإِنَّكُمْ مُنْتَقِلُونَ مِنْهَا إِلَى
دَارٍ لَا رَدَّ وَالْهَذَا فَاتَّقِلُوا بِخَيْرِ مَا يَحْضُرُكُمْ
فَإِنَّ قَدْ ذُكِرْنَا أَنَّ الْحَجَرَ يُدْفَنُ مِنْ شَفَةِ
جَهَنَّمَ فَيَهْوَى فِيهَا سَبْعِينَ عَامًا لَا يُدْرِكُ
لَهَا قَعْرًا وَاللَّهُ لَشَمَلَاتٌ أَفْعَجِبْتُمْ وَلَقَدْ
ذُكِرْنَا أَنَّ مَا بَيْنَ مِصْرَائَيْنِ مِنْ مِصْرَائِهِ
الْعِثَّةِ مَسِيرَةُ أَرْبَعِينَ سَنَةً وَلَيَأْتِيَنَّ
عَلَيْهَا يَوْمٌ وَهُوَ كَطِيطٍ مِنَ الرِّحَامِ وَلَقَدْ
رَأَيْتُنِي سَابِعَ سَبْعَةٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا وَرَقُ الشَّجَرِ
حَتَّى فَرَحَتْ أَشْدَانُنَا خَالَتْ تَقَطُّ بِرُودَةٍ
فَشَقَقْنَاهَا بَيْنِي وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ
فَاتَّزَرَّتْ بِنَصْفِهَا وَاتَّزَرَّ سَعْدٌ بِنَصْفِهَا
فَمَا أَصْبَحَ الْيَوْمَ مِنَّا أَحَدٌ إِلَّا أَصْبَحَ أَمِيرًا
عَلَى مِصْرٍ مِنَ الْأَمْصَارِ وَإِنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ
أَكُونَ فِي نَفْسِي عَظِيمًا وَعِنْدَ اللَّهِ صَغِيرًا وَإِنَّهَا
لَمْ تَكُنْ كُتُبَةً قَطُّ إِلَّا تَنَاسَحَتْ حَتَّى يَكُونَ
أَخِيرُ عَاقِبَتِهَا مَلَكًا فَسَتَ خَيْرٌ ذَنْ وَتَجَرُّونَ
الْأُمَرَاءَ بَعْدَكَ.

۵۳۰۔ وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ عُمَرَ بْنِ سُلَيْمٍ
حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا حَمِيدُ بْنُ هِلَالٍ
عَنْ خَالِدِ بْنِ عَمِيرَةَ وَقَدْ أَدْرَكَ الْجَاهِلِيَّةَ قَالَ
خَطَبَ عُتَيْبَةُ بْنُ عَزَّ وَانْ وَكَانَ أَمِيرًا عَلَى الْبَصَرَةِ
قَدْ كُنَّ خَوَاصِيَّتُ كُتُبَاتٍ.

۴۳۰۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُّحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مُرَّةَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ حَمِيدِ بْنِ هَدَّادٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَمِيرَةَ قَالَ سَمِعْتُ عُثْبَةَ بْنَ عَفْرَةَ وَانْ يَقُولُ لَقَدْ رَأَيْتُنِي مَابَعِ سَيِّعَةٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا طَعَامُنَا إِلَّا وَرَقُ الْخُبْلَةِ حَتَّى فَرِحَتْ أَشْدَا قُنَا.

۴۳۰۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مُرَّةَ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ كَرَى رَجُلًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ هَلْ تَصَافَرُوا فِي رُؤُوسِ الشَّمْسِ فِي الظُّلُمَةِ لَيْسَتْ فِي سَحَابَةٍ قَالُوا لَا قَالَ فَهَلْ تَصَافَرُوا فِي رُؤُوسِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَيْسَ فِي سَحَابَةٍ قَالُوا لَا قَالَ كَوَالْتَنِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَصَافَرُونَ فِي رُؤُوسِ رَبِّكُمْ إِلَّا كَمَا تَصَافَرُونَ فِي رُؤُوسِ أَحَدِهِمَا قَالَ فَيَنْقَى الْعَيْنُ قِيُولُ أَى قُلْ أَلَمْ أَكْرِمْكُمْ وَأَسْوَدَكْ وَأَزْوَجَكْ وَأَسْخَرَكْ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرَكْ تَوَاسُ وَتَرْبُ قِيُولُ بَلَى قَالَ فَيَقُولُ أَظَنَنْتَ أَنَّكَ مُلَا فِي قِيُولُ لَا قِيُولُ فَإِنِ انْسَاكَ كَمَا نَسِيتَنِي كَمَا يَلْقَى الثَّانِي قِيُولُ أَى قُلْ أَلَمْ أَكْرِمْكُمْ وَأَسْوَدَكْ وَأَزْوَجَكْ وَأَسْخَرَكْ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرَكْ تَوَاسُ وَتَرْبُ قِيُولُ بَلَى أَى رَبِّ قِيُولُ أَظَنَنْتَ أَنَّكَ مُلَا فِي قِيُولُ لَا قِيُولُ فَإِنِ انْسَاكَ كَمَا نَسِيتَنِي ثُمَّ يَلْقَى الثَّالِثَ قِيُولُ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ قِيُولُ يَا رَبِّ أَمَنْتُ بِكَ وَبِكِتَابِكَ وَبِرُسُلِكَ وَصَلَّيْتُ وَصُمْتُ وَنَصَّدَقْتُ وَلَيْتَنِي بِخَيْرٍ مَا اسْتَطَاعَ قِيُولُ هَهُنَا إِذَا قَالَ ثُمَّ يَقَالُ لَهُ الْآنَ تَبَعْتُ شَاهِدَنَا عَلَيْكَ وَيَتَفَكَّرُ فِي نَفْسِهِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيَّ فَيُخَمَّرُ عَلَى فِيهِ وَيُقَالُ لِفَخِيهِ وَلَحْمِهِ وَ

حضرت متنبہ بن غزوان بیان کرتے ہیں کہ مجھے معلوم ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سات میں سے ساتواں تھا، اور انگوڑی پل کے پتوں کے سوا ہماری پاس کھانے کی اور کوئی چیز نہیں تھی حتیٰ کہ اس سے ہماری باچھیں چھل گئی تھیں۔

حضرت ابو سریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم قیامت کے دن اپنے رب کو دیکھیں گے؟ آپ نے فرمایا: کیا دوسرے وقت جب بادل نہ ہوں تو سورج کو دیکھنے میں نہیں کوئی تکلیف ہوتی ہے؟ صحابہ نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا: چودھویں رات کو جب بادل نہ ہوں تو کیا چاند کو دیکھنے سے نہیں کوئی تکلیف ہوتی ہے؟ صحابہ نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے میں اپنے رب کو دیکھنے میں صرف اتنی تکلیف ہوگی جتنی تکلیف تم کو سورج یا چاند کو دیکھنے سے ہوتی ہے آپ نے فرمایا پھر اللہ تعالیٰ بندے سے ملاقات کرے گا اور اس سے فرمائے گا: اے فلاں! کیا میں نے تجھ کو عزت اور سرداری نہیں دی، کیا میں نے تجھے زور و تیر نہیں دی، کیا میں نے تیرے لیے گھوڑے اور اونٹ مسخر نہیں کیے اور کیا میں نے تجھ کو ریاست اور آرام کی حالت میں نہیں چھوڑا؟ وہ بندہ کہے گا: کیوں نہیں! اللہ تعالیٰ فرمائے گا: کیا تو یہ گمان کرتا تھا کہ تو مجھ سے ملے والا ہے؟ وہ کہے گا: نہیں! اللہ تعالیٰ فرمائے گا: میں نے بھی تجھ کو اسی طرح بھلا دیا ہے جس طرح تو نے مجھے بھلا دیا تھا، پھر اللہ تعالیٰ دوسرے بندے سے ملاقات کرے گا اور فرمائے گا: کیا میں نے تجھ کو عزت اور ریاست نہیں دی، کیا میں نے تجھے زور و تیر نہیں دی، کیا میں نے تیرے لیے گھوڑے اور اونٹ مسخر نہیں کیے اور کیا میں نے تجھ کو ریاست اور آرام کی حالت میں نہیں چھوڑا؟ وہ شخص کہے گا: کیوں نہیں! اسے میرے رب! اللہ تعالیٰ فرمائے گا: کیا تو یہ گمان کرتا تھا کہ تو مجھ سے ملے والا ہے؟ وہ کہے گا: نہیں! اللہ تعالیٰ فرمائے گا: میں نے بھی تجھ کو اسی طرح بھلا دیا جس طرح تو نے مجھے بھلا دیا تھا، پھر اللہ تعالیٰ

عِظَامِهِ أَنْطِقِي فَتَنْطِقُ فَخِذُكَ وَلَحْمُكَ وَ
عِظَامُهُ يَحْمِلُهُ وَ ذَلِكَ لِيُعْذِرَ مَنْ لَفَّسَهُ
وَ ذَلِكَ الْمَتَافِقُ وَ ذَلِكَ الَّذِي يَسْحَطُ اللَّهُ
عَلَيْهِ

تیسرے بندے کو بلا کر اس سے اسی طرح فرمائے گا وہ
کہے گا اے میرے رب! میں تجھ پر تیری کتاب پر اور
تیرے رسولوں پر ایمان لایا میں نے ناز پر بھی، روزہ
رکھا اور صدقہ دیا اور اپنی استطاعت کے مطابق اپنی نیکیاں
بیان کرے گا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا اچھی چٹا چل جائے گا
پھر اس سے کہا جائے گا ہم ابھی تیرے خلاف اپنے
گواہ بھیجتے ہیں، وہ بندہ اپنے دل میں سوچے گا میرے
خلاف کون گواہی دے گا پھر اس کے منہ پر مہر لگا دی
جائے گی، اور اس کی زبان، اس کے گوشت اور اس کی ہڈیوں
سے کہا جائے گا تم بولو پھر اس کی زبان، اس کا گوشت اور
اس کی ہڈیاں اس کے اعمال کا بیان کریں گی، اور یہ اس لیے
کیا جائے گا کہ خود اس کی ذات میں اس کے خلاف حجت ہو
یہ وہ منافق ہو گا جس پر اللہ تعالیٰ ناراض ہو گا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے
آپ ہمیں پڑھے، آپ نے پوچھا کیا تم کو معلوم ہے کہ میں
کیوں جھنسا ہوں؟ ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول
زیادہ جانتا ہے، آپ نے فرمایا مجھے بندے کی اپنے
رب سے بات پر ہمیں آتی ہے، بندہ کہے گا اے میرے
رب! کیا تو نے مجھے ظلم سے پناہ نہیں دی تو فرمائے گا کیوں
نہیں! بندہ کہے گا میں اپنے خلاف اپنے سوا اور کسی کی گواہی
جائز قرار نہیں دیتا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا آج تمہارے خلاف
تمہاری اپنی گواہی کافی ہے، یا کرا نا کا تمہیں کی گواہی کافی ہوگا
آپ نے فرمایا پھر اس کے منہ پر مہر لگا دی جائے گی، اور
اس کے اعضا سے کہا جائے گا بولو پھر اس کے اعضا
اس کے اعمال کا بیان کریں گے، پھر اس کے اور امی کے
کلام کے درمیان تغلیہ کیا جائے گا، پھر وہ (اعضا سے)
کہے گا، دُور ہو، دفع ہو، میں تمہاری طرف سے ہی تو ٹھکڑ
رہا تھا۔

۳۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنِ أَبِي النَّظِيرِ
حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عَبْدُ
اللَّهِ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عُبَيْدِ
الْمَكْتُوبِ عَنْ مُضَيْلِ بْنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ فَصَحَّحَكَ فَقَالَ هَلْ تَدْرُونَ وَمَا أَصْحَابُكَ
قَالَ قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ مِنْ مُحَاظِبَةٍ
الْعَبْدِ رَبِّهِ يَقُولُ يَا رَبِّ أَلَمْ تُجِرْنِي مِنَ الظُّلُمِ
قَالَ يَقُولُ بَلَى قَالَ فَيَقُولُ قِيَامِي لَا أُجِيزُ عَلَى
نَفْسِي إِلَّا شَاهِدًا مِنِّي قَالَ فَيَقُولُ كَفَى بِنَفْسِكَ
الْيَوْمَ عَلَيْكَ شَهِيدًا وَبِالْكَرَامِ الْكَاتِبِينَ ثُمَّ هُوَ
قَالَ فَيُخَوِّمُهُمْ عَلَى فَبِهِ فَيَقُولُ لَا ذِكْرَ لِي أَنْطِقِي قَالَ
فَتَنْطِقُ بِأَعْمَالِهِمْ قَالَ ثُمَّ يَحْلِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ
الْكَلَامِ قَالَ فَيَقُولُ بَعْدًا لَكُمْ وَ سَمِعْنَا فَعَمَلْنَا
كُنْتُ أَفَاضِلُ

۴۲۹۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقِي إِلَى مُحَمَّدٍ قُوًى.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! آل محمد کا رزق بہ قدر کفایت کر دے۔

۴۳۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِذُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا وَكَيْفٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقِي إِلَى مُحَمَّدٍ قُوًى وَفِي رِوَايَةِ عَمْرِو النَّاقِذِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! آل محمد کا رزق بہ قدر کفایت کر دے، اور عمرو کی روایت میں ہے اے اللہ رزق دے۔

۴۳۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّي حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ وَكَرْعَانَ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ كُفَّافًا.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند نوکر کی اس میں کفاف کا لفظ ہے۔

۴۳۲۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا شَيْءٌ إِلَّا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْذُ قَدِيمِ الْعِدَّةِ يَكُونُ مَعَهُ طَعَامٌ بِيْرٌ ثَلَاثَ لَيَالٍ تَبَا مَا حَتَّى قِيَصَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہے کہ جب سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آل مدینہ میں آئی انھوں نے کبھی تین دن متواتر سیر ہو کر گندم کا کھانا نہیں کھا یا حتیٰ کہ آپ کا مال ہو گیا۔

۴۳۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلُوبُ أَتِيَانِ تَبَا عَائِشَةَ قَالَتْ مَا شَيْءٌ إِلَّا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْذُ قَدِيمِ الْعِدَّةِ يَكُونُ مَعَهُ طَعَامٌ بِيْرٌ ثَلَاثَ لَيَالٍ تَبَا مَا حَتَّى قِيَصَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی متواتر تین دن سیر ہو کر گندم کی روٹی نہیں کھائی حتیٰ کہ آپ اللہ کے پاس چلے گئے۔

۴۳۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَيْدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ عَيْدَ بْنَ الْحُلَيْنِ بْنِ يَزِيدَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آل نے کبھی دو دن متواتر جو کی روٹی نہیں کھائی، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا۔

مُحَدَّثٌ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ
مَا شِيعَ الْإِسْلَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
مُحَبِّ شُعْبَةَ يَوْمَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ حَتَّى قُبِضَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۴۳۱۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَائِشٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا شِيعَ الْإِسْلَامَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مُحَبِّ بَرٍّ هَوَى ثَلَاثَ -

۴۳۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
حَفْصُ بْنُ دُرَيْمٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا شِيعَ الْإِسْلَامَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مُحَبِّ الْكَبِيرِ ثَلَاثًا حَتَّى مَضَى
لِسَيْفِيلِهِ -

۴۳۱۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ
مُسْعِرٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ مَا شِيعَ الْإِسْلَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَيْنِ مِنْ مُحَبِّ بَرٍّ إِلَّا وَاحِدٌ هُمَا تَسْوَةٌ -

۴۳۱۸ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عَبْدُ
بُنِ سُلَيْمَانَ قَالَ وَيْحَ بْنَ يَمَانَ حَدَّثَنَا عَنْ
هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
إِنْ كُنَّا الْإِسْلَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَمُكِّتُ
شَهْرًا مَا نَسْتَوِقِدُ بِنَا إِنْ هُوَ إِلَّا التَّمْرُ وَالْمَاءُ -

۴۳۱۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَأَبْنُ مُصِيرٍ عَنْ
هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ هَذَا الْإِسْنَادِ إِنْ كُنَّا لَنَمُكِّتُ
وَكَمْ يَذْكُرُ الْإِسْلَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِهِ
عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَا الْكَلْبُ -

۴۳۲۰ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَلَاءِ
بْنِ كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ عَنْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی آل نے کبھی تین دن سے زیادہ گندم کی روٹی
نہیں کھائی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی آل نے کبھی تین دن گندم کی روٹی نہیں کھائی حتیٰ کہ
آپ اللہ کے پاس چلے گئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ محمد صلی
اللہ علیہ وسلم کی آل نے کبھی دو دن گندم کی روٹی سیر ہو کر
نہیں کھائی، دو دنوں میں سے ایک دن کھجور کھاتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمارا محمد صلی
اللہ علیہ وسلم کی آل کا یہ حال تھا کہ ہم ایک ماہ تک ٹھیرے
رستے تھے اھاگ نہیں بلاتے تھے ہم صرف کھجور اور
پانی پر گزارہ کرتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی اس میں ہے
کہ (کبھی) گوشت آجاتا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ سال ہو گیا اور میرے بزن میں کسی

أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا فِي دَفْقٍ مِنْ شَيْءٍ يَا كَلْبُ دُوكَيْدٍ إِلَّا شَطْرُ شَعْبٍ وَأَرَتِ لِي خَاكُلْتُ مِنْهُ حَتَّى طَالَ عَلَيَّ فِكْلُهُ فَقَتَنِي.

۴۳۲۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ زُهَيْرٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ وَاللَّهِ يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّا كُنَّا لَنَنْظُرُ إِلَى الْيَهُودِ لَنُفْلِلَ الْيَهُودَ ثُمَّ الْيَهُودَ لَنُفْلِلَ الْيَهُودَ فِي شَهْرَيْنِ وَمَا أَوْقَدَ فِي آيَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَارًا قَالَ كُنْتُ يَا خَالَتُ قَسَا كَأَنِّي لَيَعْيُشُكُمْ قَالَتْ الْأَسْوَدُ ابْنُ الْقَسَمِ وَالْحَمَاءُ إِنْهَا أَتَتْهُ قَدْ كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِوَارِكًا مِنَ الْأَنْصَارِ وَكَانَتْ لَهُمْ مَنَافِعٌ فَكَانُوا يُرْسِلُونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَلْبَانِهَا فَيَسْقِيْنَاهُ.

۴۳۲۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ عَنْ وَحْدَةَ بِنْتِ هُرْثُومَ بِنْتِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنْ ابْنِ قُسَيْطٍ عَنْ عُرْوَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ تَمُوجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَقَدْ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا شَيْءٌ مِنْ مُخَيَّرٍ وَمَا يَتِ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ.

۴۳۲۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا إِدْرِيسُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَكِّيُّ الْعَطَّارُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ وَحْدَةَ بِنْتِ سَعِيدٍ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ وَحْدَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَبَشِيِّ عَنْ أَبِيهِ صَفِيَّةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ شِيعَ النَّاسُ مِنْ

ذی روح کے کھانے کے لیے صرف غنڈے سے جوتے ہیں کافی دن تک وہ جو کھاتی رہی ایک دن میں ان کو باپ لیا تو وہ ختم ہو گئے۔

مردہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یہ خدا سے میرے بھانجے! خدا کی قسم ہم چاند دیکھتے، پھر دوسرے ماہ چاند دیکھتے، پھر تیسرا چاند دیکھتے اور ان دو مہینوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھروں میں آگ نہیں جلتی تھی، میں نے کہا اسے خالہ جان! پھر آپ کیا کھاتی تھیں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کھجور اور پانی! البتہ ایک انصاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پروسی تھا، ان کے پاس دودھ دینے والے جانور تھے، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ان کا دودھ بھیجتا اور آپ ہمیں دودھ پلا دیتے تھے۔

میں صلی اللہ علیہ وسلم کی زراعت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور آپ بھی ایک دن میں دو بار روٹی اور زیتون کے تیل سے سیر نہیں ہوتے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور صحابہ اس وقت تک پانی اور کھجور سے ہی سیر ہوتے تھے۔

مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ التَّمْرِ وَالْجَمَاءِ -

۴۳۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ مَنصُورِ بْنِ صَفِيَّةٍ
عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ فِيهِمَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ
الْجَمَاءُ وَالتَّمْرُ -

۴۳۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا الْأَشَجِيُّ
ح وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ كِلَاهُمَا
عَنْ سُلَيْمَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمَا
عَنْ سُلَيْمَانَ وَمَا شِيعَتَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ -

۴۳۲۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ وَابْنُ أَبِي
عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا مَرْوَانُ (يَعْنِي ابْنَ الْقَزَائِرِيِّ) عَنْ
يَزِيدَ (وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ وَكَانَ ابْنُ
عُبَادٍ وَالَّذِي نَفْسِي فِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ مَا أَشْبَهَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَهُ ثَلَاثَةَ
أَيَّامٍ تَبَاعًا مِنْ مُبْزِجِ خُطْبَةٍ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا -

۴۳۲۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمٍ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يُشِيرُ بِأَمْبِغِ
مِرَاً أَيْ يَقُولُ وَالَّذِي نَفْسِي فِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ مَا
شَبَّهَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآهْلَهُ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ تَبَاعًا مِنْ مُبْزِجِ خُطْبَةٍ حَتَّى فَارَقَ
الدُّنْيَا -

۴۳۲۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ بَكْرِ
بْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو إِدْرِيسَ عَنْ سَمَاءَ
قَالَتْ سَمِعْتُ الثَّعْمَانَ بْنَ يَشِيرٍ يَقُولُ أَلَسْتُ فِي
طَعَامٍ وَشَرَابٍ مَا شَبَّهْتُ لَقَدْ رَأَيْتُ نَبِيَّكُمْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور ہم پانی اور کھجور سے
میرے ہوتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند بیان کی، اس
میں ہے ہم پانی اور کھجور کو بھی پیٹ بھر کر نہیں کھاتے
تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: اس ذات
کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، ابن
عباد نے کہا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں ابو ہریرہ
کی جان ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنے
اہل کو متواتر تین دن گندم کی روٹی نہیں کھلائی تھی کہ آپ دنیا سے
تشریف لے گئے۔

ابو حازم کہتے ہیں کہ میں نے کئی بار دیکھا حضرت
ابو ہریرہ انگلی سے اشارہ کر کے کہتے تھے، اس ذات
کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں ابو ہریرہ کی جان ہے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنے اہل کو متواتر تین دن
گندم کی روٹی نہیں کھلائی تھی کہ آپ دنیا سے تشریف
لے گئے۔

حضرت ثمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ کیا تم
اپنی خواہش کے مطابق کھاتے اور پیتے نہیں ہو؟ اور
بے شک میں نے تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس
حال میں دیکھا ہے کہ آپ کو پیٹ بھر کر کھانے کے لیے

کجوریں بھی نہیں ملتی تھیں۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَجِدُ مِنَ الدَّ قَلِّ مَا
يَمْلَأُ بِهِ بَطْنُهُ وَقَتِيْبَةٌ كَفَرِيْدٌ كَرِيْمٌ

۴۳۲۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ اَدَمَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ وَحَدَّثَنَا سَالِحُ بْنُ
اِبْرَاهِيْمَ اَخْبَرَنَا الْمَلَاءِيُّ حَدَّثَنَا اِسْرَافِيْلُ بِلَا هَذَا

عَنْ سَمَاعٍ بِهَذَا الْاِسْنَادِ كَحَوَا وَرَأَى فِي حَدِيْثِ
زُهَيْرٍ وَمَا تَرَضَوْنَ دُونَ الْوَابِ الثَّمَرِ وَالْوَبِيْدِ

۴۳۳۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
يَسَّارٍ (قَالَ لَقِطُ بْنُ الْمُنْثَرِ) قَالَ اَحَدُ ثَنَا مُحَمَّدُ

بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَاعٍ بْنِ حَرْبٍ
قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ يَخْطُبُ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُو

مَا اَصَابَ النَّاسَ مِنَ الدُّنْيَا فَقَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ
رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْلُبُ الْيَوْمَ

يَلْتَوِي مَا يَجِدُ دَقْلًا يَمْلَأُ بِهِ بَطْنُهُ

۴۳۳۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا اَبُو هُرَيْرَةَ
بْنُ سَرِيْحٍ اَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ اَخْبَرَنَا اَبُو هُرَيْرَةَ

سَمِعَ اَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيَّ يَقُوْلُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ
بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ وَسَاكَةَ رَجُلٌ فَقَالَ اَلَسْنَا

مِنْ فُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِيْنَ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللهِ اَلَا اَنْتَ
اَمْرَاةٌ تَأْتِيْ اِلَيْهَا قَالَ نَعَمْ اَلَا تَسْكُنُ تَسْكُنُ

قَالَ نَعَمْ قَالَ فَانْتِ مِنَ الْاَغْنِيَاءِ قَالَ قَاتِلِي
خَادِمًا قَالَ فَانْتِ مِنَ الْمُلُوْكِ قَالَ اَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ

وَجَاءَ ثَلَاثَةٌ تَخِرُّ اِلَى عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ
وَاَتَا عَنْدَهُ فَقَالُوْا يَا اَبَا مُحَمَّدٍ اِنَّا وَاللهِ مَا

نَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ لَا نَفْقَهُ وَلَا دَا اَبَةً وَلَا مَنَاجٍ
فَقَالَ لَهُمْ مَا يَشْتُمُّ اِنْ شِئْتُمْ رَجَعْتُمْ اِلَيْنَا

فَاَعْطَيْنَاكُمْ مَا يَشْرَاهُ اللهُ لَكُمْ وَاِنْ شِئْتُمْ ذَكَّرْنَا
اَمْرَكُمْ بِالسُّلْطَانِ وَاِنْ شِئْتُمْ صَبَرْتُمْ فَارَقِيْ سَمِعْتُ

رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ اِنْ فُقَرَاءُ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس
میں ہے کہ تم طرح طرح کی کجوریں اور کھن کے بنیر رانی نہیں
ہوتے۔

حضرت عمرؓ نے یہ ذکر کیا کہ لوگوں نے کس قدر دنیا حاصل
کر لی ہے! اللہ میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سارا دن بھوکے رہتے تھے۔ اور آپ کو پیٹ
بھر کر کھانے کے لیے کجوریں بھی نہیں ملتی تھیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما ہے
کسی نے پوچھا کیا ہم فقرارہ مہاجرین میں سے نہیں ہیں؟ حضرت
عبد اللہ نے پوچھا کیا تمہاری بیوی ہے جن کے ساتھ تم
رہتے ہو؟ اس نے کہا ہاں! پوچھا کیا تمہارے پاس مکان
ہے؟ اس نے کہا ہاں! کہا پھر تم اغنیاء میں سے ہو؟ اس
نے کہا میرے پاس تو غلام بھی ہے، کہا پھر تو تم بادشاہوں
میں سے ہو، ابو عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں حضرت عبد اللہ
بن عمرو کے پاس تھا، ان کے پاس تین شخص آئے، انھوں
نے کہا اے ابو محمد! یہ خدا ہمیں کوئی چیز عطا نہیں ہے،
خرچہ سواری نہ سامان، حضرت عبد اللہ نے ان سے کہا
تم کیا چاہتے ہو؟ اگر تم پسند کرو تو تمہارے پاس آجاؤ، ہم تمہیں
وہ سب دیں گے جو اللہ تم کو عطا کرے گا، اور اگر تم چاہو
تو ہم تمہارا معاملہ سلطان سے کہیں اور اگر تم چاہو تو صبر
کرو، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ
سنا ہے کہ فقرارہ مہاجرین قیامت کے دن جنت میں

افضل اور ازجج ہے، نیز کفاف، فقر اور غنا کے درمیان حالت متوسطہ ہے اور بہترین حالت، حالت متوسطہ ہوتی ہے نیز کفاف کی حالت میں انسان فقر اور غنا دونوں کی آفتوں سے محفوظ رہتا ہے۔ ۱۷

ہم نے پہلے بیان کیا ہے کہ بعض علماء نے کہا فقر افضل ہے، بعض نے کہا غنا افضل ہے، بعض نے کہا کفاف افضل ہے، بعض نے اس مسئلہ میں توقف کیا۔ اسی طرح بعض علماء نے کہا فقیر مبارک افضل ہے، اور بعض نے کہا غنی شاکر افضل ہے، حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ غنی شاکر افضل ہے نہ فقیر مبارک افضل ہے، افضل فقیر شاکر ہے۔ امام ملازمی لکھتے ہیں!

شقیق بن ابراہیم بلخی مجلسی بدل کر عبد اللہ بن مبارک کے پاس گئے، عبد اللہ بن مبارک نے پوچھا کہاں سے آئے ہو؟ کہا بلخ سے، پوچھا بلخ میں شقیق بن ابراہیم کو جانتے ہو؟ کہا ہاں پوچھا شقیق اور ان کے اصحاب کا کیا طریقہ ہے؟ کہا جب انہیں کچھ نہیں ملتا تو صبر کرتے ہیں اور حیب مل جاتا ہے تو اللہ کا شکر کرتے ہیں عبد اللہ بن مبارک نے کہا یہ تو ہمارے ہاں کے کتوں کا طریقہ ہے! شقیق بن ابراہیم نے پوچھا پھر کس طرح ہونا چاہیے؟ عبد اللہ بن مبارک نے کہا کاہن کا طریقہ یہ ہے کہ جب انہیں نہیں ملتا تو اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں اور حیب مل جاتا ہے تو دوسرے ضرورت مندوں کو دے دیتے ہیں۔ ۱۸

اگر ہم کاہن کے اس مقام کو حاصل نہ کر سکیں تو کم از کم اتنا ضرور ہونا چاہیے کہ جو چیز ہماری ضرورت سے زائد ہو اسی کو جمع کرنے کے بجائے ہم اسے دوسرے ضرورت مندوں کو دے دیں، امام ترمذی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ گھر والوں نے ایک بکری ذبح کی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اسی میں سے کچھ باقی ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا اس کا صرف ایک شانہ باقی ہے! آپ نے فرمایا اس شانے کے علاوہ باقی سب باقی ہے۔ ۱۹ یعنی جو اپنے لیے رکھ لیا وہ خانی ہے اور جو خدا کی راہ میں دے دیا وہ باقی ہے۔

فقر اور غنا کی بحث میں یہ نکتہ یاد رکھنا چاہیے کہ نہ مطلقاً فقر مذموم ہے نہ غنا، اور نہ مطلقاً فقر مستحسن ہے نہ غنا، وہ مادی فقر جو انسان کے حقوق میں کاسہ گدائی تھاوے، اور وہ فقر جو انسان کو خدا اور رسول سے باغی کر دے وہ فقر مذموم ہے اور وہ فقر جو افتقار الی اللہ کا مترادف ہو، جس فقر کی وجہ سے انسان دنیا اور دینیت دنیا سے مستثنیٰ ہو وہ فقر مستحسن ہے جو فقر لیمن اور ماؤن کے تنگ کا راستہ دکھائے وہ مذموم ہے اور جو فقر بلال، عمار بن یاسر اور صہیب رضی اللہ عنہم کا راستہ دکھائے وہ مستحسن ہے۔ اسی طرح جو غنا مادی دولت کا نوکر کر دے، جس غنا کی وجہ سے انسان خدا اور رسول کو بھول جائے وہ غنا مذموم ہے اور جس غنا کے سبب انسان لوگوں کے آگے بلند پھیلانے سے مستغنی ہو اور اس غنا کی وجہ سے وہ اللہ کے اور بندوں کے حقوق ادا کرے وہ غنا مستحسن ہے، جو غنا انسان کو قارون بناوے وہ مذموم ہے اور جو غنا انسان کو عثمان بناوے وہ مستحسن ہے۔

۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دمشقانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، الکمال الکمال الملمم ج ۱، ص ۲۹۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۱۸۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۵، ص ۱۹۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

۱۹۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ ص ۱۶۹، مطبوعہ الصحیح الطابع دہلی۔

فقراء کے اغنیاء سے پہلے جنت میں جانے کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق | حدیث نمبر ۴۳۳ میں ہے:

فقراء مہاجرین قیامت کے دن جنت میں اغنیاء سے چالیس سال پہلے جائیں گے۔
علامہ دمشقانی ابی ماسک بنکھتے ہیں:

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں احادیث مختلف ہیں، صحیح مسلم کی اس حدیث میں یہ ہے کہ فقراء مہاجرین اغنیاء سے چالیس سال پہلے جنت میں جائیں گے، اور جامع ترمذی میں ہے کہ فقراء مہاجرین پانچ سو سال پہلے جائیں گے، نیز جامع ترمذی میں یہ حدیث بھی ہے کہ فقراء اغنیاء سے پانچ سو سال پہلے جائیں گے اور یہ نصف دن ہے، نیز جامع ترمذی میں ہے فقراء مسلمین اغنیاء سے نصف دن پہلے جنت میں جائیں گے اور وہ پانچ سو سال ہیں، اب ان احادیث میں دو اختلاف ہیں، ایک جگہ فقراء مہاجرین کا ذکر ہے اور دوسری جگہ فقراء مسلمین کا ذکر ہے اور دوسرا اختلاف یہ ہے کہ ایک جگہ چالیس سال کا ذکر ہے اور دوسری جگہ پانچ سو سال کا ذکر ہے۔ جس حدیث میں فقراء کا ذکر ہے اس کو فقراء مسلمین پر محمول کر دیا جائے گا کیونکہ مطلق کو مقید پر محمول کر دیا جائے گا۔ اب فقراء مہاجرین اور فقراء مسلمین ان دو میں تعارض رہے گا اس میں تطبیق ہوگی کہ ہر دور کے فقراء اپنے دور کے اغنیاء سے پہلے جنت میں جائیں گے، عمد رسالت کے فقراء، فقراء مہاجرین تھے، ان کا خصوصیت سے ذکر کیا گیا، اور عمومی طور پر فقراء مسلمین کا ذکر کیا گیا۔ اور دوسرا اختلاف جو مدت کا ہے اس کی توجیہ یہ ہے کہ اغنیاء دو قسم کے ہیں نیچی میں سبقت کرنے والے اور اس کے غیر پہلی قسم سے فقراء چالیس سال پہلے جنت میں جائیں گے اور دوسری قسم سے پانچ سو سال پہلے جنت میں جائیں گے۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ لیکن علامہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ فقراء غنا سے افضل ہے کیونکہ فقراء اغنیاء سے پہلے جنت میں جائیں گے، لیکن یہ جواب صحیح نہیں ہے، کیونکہ جنت میں پہلے جانے سے افضل ہونا لازم نہیں آتا، کیونکہ فقراء جنت میں پہلے جائیں گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدان قیامت میں شفاعت کے لیے کھڑے ہوں گے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل کون ہو سکتا ہے حالانکہ فقراء مہاجرین آپ سے پہلے جنت میں جائیں گے، قاضی عیاض کا یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ اس بارے میں کوئی نص نہیں ہے کہ فقراء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے جنت میں جائیں گے، بلکہ حدیث صحیح میں ہے کہ آپ سے پہلے کسی کے لیے جنت کا دروازہ نہیں کھلے گا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقراء کے ساتھ جنت میں جائیں اور شفاعت کے لیے پھر واپس آجائیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ لوگ جنت کے باہر جنت کے سائے میں کھڑے ہوں اور جب آپ شفاعت سے فارغ ہو جائیں تو پہلے آپ جنت میں داخل ہوں پھر یہ لوگ جنت میں جائیں، علاوہ انہی شفاعت کے قبول ہونے سے جو خوشی ہوگی اور اس سے جو اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوگا اور اللہ تعالیٰ کو دیکھنے سے جو لذت ملے گی ان نعمتوں کے برابر کیا چیز ہو سکتی ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الدُّخُولِ عَلَى أَهْلِ الْحَجْرِ
إِلَّا مَنْ يَدَّ حُلَّ بَاكِيًا
ثَمَّوْكَ كَهَرُونَ سَ رُئِ بَغِيرَ كَزَرْنَ كِ
ممانعت

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دمشقانی ابی ماسک بنکھتے ۸۶۸ھ، اکمال اکنال المعلم ج ۴، ص ۲۹۳-۲۹۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۴۳۳۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَثَعْلَبَةُ بْنُ سَعْدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ابْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْحَابِ الْحِجْرَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الْمُعَذِّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْيُنٍ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بِأَكْيُنٍ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ أَنْ يَصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب حجر کے متعلق فرمایا: ان عذاب ویسے ہوئے لوگوں پر روئے بغیر داخل نہ ہوتا، اگر تم رو نہ سکو تو پھر ان پر داخل نہ ہونا کہیں تم کو بھی ان کی مثل عذاب نہ پہنچے۔

۴۳۳۳ - حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ حَزْمَةَ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهُوَ يَكُونُ الْحِجْرَ مَسَاكِينَ كَثِيرَةً قَالَ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ مَرَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْحِجْرِ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِينَ الَّذِينَ تَكَلَّمُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْيُنٍ حَدَّثَنَا آدَمُ يُصِيبُكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا سَرِعًا حَتَّى خَلَفَهُمْ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجر (قوم ثمود) کے گھروں کے پاس سے گزرے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا: جن لوگوں نے اپنے نفسوں پر ظلم کیا ہے ان کے پاس سے روئے بغیر نہ گزرنا کہیں تم پر بھی وہ عذاب نہ آئے جو انہیں آیا تھا، پھر آپ نے اپنی سواری کو وائٹ کر جلدی بھگا یا حتیٰ کہ حجر پہنچے رہ گیا۔

۴۳۳۴ - حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ حَزْمَةَ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهُوَ يَكُونُ الْحِجْرَ مَسَاكِينَ كَثِيرَةً قَالَ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ مَرَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْحِجْرِ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِينَ الَّذِينَ تَكَلَّمُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْيُنٍ حَدَّثَنَا آدَمُ يُصِيبُكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا سَرِعًا حَتَّى خَلَفَهُمْ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجر قوم ثمود کی زمین پر گئے، وہاں کے کنوؤں سے پانی کے لیے پانی لیا اور اس پانی سے آٹا گوندھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس پانی کو پھینکنے کا حکم دیا اور یہ حکم دیا کہ وہ آٹا اونٹوں کو کھلا دیا جائے اور ان کو یہ حکم دیا کہ وہ اس کنوئ سے پانی لیں جس پر حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی آتی تھی۔

۴۳۳۵ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ حَزْمَةَ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِينَ الَّذِينَ تَكَلَّمُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْيُنٍ حَدَّثَنَا آدَمُ يُصِيبُكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا سَرِعًا حَتَّى خَلَفَهُمْ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اسی میں ہے انہوں نے وہاں سے پانی لیا اور اس پانی سے آٹا گوندھا۔

وَأَعْتَبَتْ جَنَازِهِمْ -

حجر کے تارہ بخی اور حیران فانی حالات

علامہ دشتستانی ابی ماسکی لکھتے ہیں:

علامہ خطابی نے بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے موقع پر اصحاب حجر کے مکانوں کے پاس سے گذرے تھے، ان کے ملک کا نام حجر تھا جو مدینہ کے شمال کی طرف واقع ہے ان کی طرف حضرت صالح علیہ السلام مبعوث ہوئے تھے، یہ لوگ دنیاوی زندگی پر مغرور ہو کر تکبر و تجبر کی نمائش کے لیے پہاڑوں کو تراش کر بڑے عالیشان مکان بناتے تھے، گویا کبھی یہاں سے جانا ہی نہیں، ان کا خیال تھا کہ ایسی مضبوط اور مستحکم عمارتوں پر کوئی آفت کب آسکتی ہے، پھر ایک دن اچانک ان پر غلاب آگیا اور مال و دولت، مستحکم عمارت اور دوسرے اسباب اور وسائل میں سے کوئی چیز بھی ان سے اللہ تعالیٰ کے عذاب کو دور نہ کر سکی۔ ۱۷

قرآن مجید میں ہے:

وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ ۝
 آتَيْنَهُمْ آيَاتِنَا فَلَمَّا نَوُوا عَنْهَا مَرَصِرِينَ ۝
 وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ ۝
 فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ ۝ فَمَا أَغْنَىٰ
 عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝

اور بے شک (وادی) حجر کے لوگوں نے رسولوں کی تکذیب کی، اور ہم نے ان کو اپنی نشانیاں دیں تو وہ ان سے اصرار کرتے رہے، اور وہ پہاڑوں کو تراش کر گھر بناتے تھے، دریاں مایکہ وہ بے خوف تھے، تو ان کو ایک صبح ایک خوفناک آواز نے پکڑ لیا تو ان کی کمائی ان کے کسی کام نہ آئی۔

(حجر: ۸۴-۸۵)

قوم ثمود کا مسکن شمال مغربی عرب کا وہ علاقہ تھا جو آج بھی الحجر کے نام سے موسوم ہے، یہ قوم ثمود کا مرکزی شہر تھا۔ اس کے کھنڈر مدینہ کے شمال مغرب میں موجودہ شہر العلاء سے چند میل کے فاصلہ پر واقع ہیں، مدینہ سے تبوک جاتے ہوئے یہ مقام عام شاہراہ پر ملتا ہے، اور قافلے اس وادی سے ہو کر گذرتے ہیں مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے مطابق کوئی شخص یہاں پر قیام نہیں کرتا، آٹھویں صدی ہجری میں ابن بطوطہ حج کو جاتے ہوئے یہاں پہنچا تھا وہ کھنڈا ہے کہ یہاں سرخ رنگ کے پہاڑوں میں قوم ثمود کی عمارتیں موجود ہیں جو انھوں نے چٹانوں کو تراش تراش کر بنائی تھیں، ان کے نقش و نگار اس وقت تک ایسے تازہ ہیں جیسے آج بنائے گئے ہوں، ان مکانات میں اب بھی گلی سٹری ہوئی، بڑیاں پڑی ہوئی ملتی ہیں۔ شاہ سعود کے زمانہ میں حجاز ریلوے پر ایک اسٹیشن پڑتا تھا جسے مدائن صالح کہتے تھے یہی ثمود کا صدر مقام تھا اور قدیم زمانہ میں حجر کہلاتا تھا، اب تک وہاں ہزاروں ایکڑ کے رقبہ میں وہ سنگین عمارتیں موجود ہیں جن کو ثمود کے لوگوں نے پہاڑ میں تراش تراش کر بنایا تھا، اس ویران شہر کو دیکھ کر یہ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ کسی وقت اس شہر کی آبادی چار پانچ لاکھ سے کم نہ ہوگی، نزول قرآن کے زمانہ میں حجاز کے تجارتی قافلے ان آثار قدیمہ کے درمیان سے گذر کر تے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے موقع پر جب ادھر سے گذرے تو آپ نے مسلمانوں کو یہ آثار عبرت دکھائے، ایک جگہ آپ نے ایک کنوئیں کی نشان دہی کر کے بتایا یہی وہ کنواں ہے جس سے حضرت صالح علیہ السلام کی اوتھنی پانی پیتی تھی، اور

مسلمانوں کو ہدایت کی کہ صرف اسی کنویں سے پانی پینا باقی کنویں کا پانی نہ پینا، ایک پہاڑی درے کو دکھا کر آپ نے بتایا کہ اسی درے سے وہ اونٹنی پانی پینے کے لیے آتی تھی وہ مقام آج بھی لُج الناقہ کے نام سے مشہور ہے، ان کھنڈرات سے جو مسلمان گذر رہے تھے ان کو جمع کر کے آپ نے فرمایا یہ اس قوم کا علاقہ ہے جس پر خدا کا عذاب نازل ہوا تھا سو یہاں سے روتے ہوئے جلد ہی گذر جاؤ۔

ایک انگریز محقق J. Schleifer نے لکھا ہے:-

الجحر | جنوبی عرب کا ایک شہر ہے جو بیتا کے جنوب میں وادی القری سے ایک دن کی مسافت پر واقع تھا، یہ قدیم زمانہ کا دینی تجارتی شہر ہے جس کا بطلمیوس اور پلینی Ptolemy نے ذکر جو مع کے نام سے ذکر کیا ہے، یہ شہر اب موجود نہیں۔ موجودہ زمانے میں اس نام کا علاقہ بدوی اس سپاٹ وادی پر کرتے ہیں جو میرک الناقہ (مزعم) اور سیر الغنم کے درمیان کئی میل تک پھیلی ہوئی ہے۔ اس کی سرخیز زمین میں بہت سے کنویں ہیں، جہاں بدوی بڑی تعداد میں اپنے گھوڑوں سمیت اگر خیز زن ہوتے ہیں، الجحر سے دوسرے ٹکڑوں کے کی طرف جاتی ہیں، ایک تو نجد کی طرف، جس سے آج کل حاجی گزرتے ہیں اور دوسری شاہراہ مرو، جس سے قدیم زمانے میں زائرین مکہ جایا کرتے تھے۔ الجحر کے مغرب میں ایک پہاڑ ہے جو ریت کے پتھر کی پانچ منفرد چٹانوں پر مشتمل ہے جنہیں انٹالٹ (Douglady: Douglady) میں اسے ہر جگہ کھنڈرات (کھنا گیا ہے) کہتے ہیں اور جن پر بہت ہی خوش وضع یادگاریں تراش کر بنائی گئی ہیں (ان میں قصر البنت، بیت الشیخ، بیت اخریمات، محل المجلس اور دیوان شامل ہیں، جو پرنسوں اور جانوروں کی متعدد تراشی ہوئی اشکال اور بیت سے کتبوں سے مزین ہیں)۔ چارلس ڈاؤنٹی (Charles Douglady) نے (مصحح) یورپ کا سب سے پہلا باشندہ تھا جس نے ۱۸۷۶ء اور ۱۸۷۷ء میں الجحر کی سیاحت کی اور ان چٹانوں کا اور ان پر تراشی ہوئی عمارتوں کا بغور مشاہدہ کیا۔ اس نے بتا چلا کہ یہ عمارتیں (باستثناء دیوان) مقبرے (یعنی فانڈانی مدفون) ہیں جن میں طاق اور انسانی اجسام کے بقایات موجود ہیں۔ مکے جانے والے زائرین ایک دن کے لیے جبل انٹالٹ پر قیام کرتے اور نماز ادا کرتے ہیں۔ قدیم زمانے میں یہاں کچھ بے دین اور متکبر لوگ موسوم بہ مورو آباد تھے۔ جن کے متعلق قرآن مجید میں کہا گیا ہے کہ وہ چٹانوں کو کاٹ کر وہاں اپنے مسکن بناتے تھے۔ ان لوگوں کو راہ راست پر لانے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ان کے ایک ہم قوم صلح علیہ السلام کو پیغمبر بنا کر ان کے پاس بھیجا اور اونٹنی کو بطور نشان پیش کیا کہ اگر اسے نقصان پہنچایا گیا تو عذاب نازل ہوگا) لیکن جب ان لوگوں نے اپنی بت پرستی جاری رکھی اور اس اونٹنی کو مار ڈالا، حالانکہ حضرت صالح ان سے اسے ضرر نہ پہنچانے کے لیے کہتے رہے، تو اللہ تعالیٰ نے ان پر ایک زلزلہ نازل کیا جس سے وہ نیست و نابود ہو گئے۔ الجحر کے ریتلے پتھر کی چٹانوں کو مع ان یادگاروں کے جو ان کے اندر تراش کر بنائی گئی ہیں صالح کے نام پر "مدائن صالح" یعنی "صالح کے شہر" بھی کہا جاتا ہے۔ عرب کی روایت کے مطابق حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے پروردگار کے حکم سے حضرت عاصیہ اور ان کے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو الجحر میں چھوڑ کر چلے گئے تھے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اسماعیل علیہ السلام یہاں اپنی والدہ کے پہلو میں مدفون ہیں۔ سیرت نبوی میں بھی الجحر کا ذکر آتا ہے۔ جب ۹ ہجری / ۶۳۱ء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبوک کی طرف تشریف لے جا رہے تھے تو الجحر میں سے آپ کا گذر ہوا، صحابہ نے چاہا کہ یہاں آرام کر کے یہاں کے کنوؤں پر اپنے آپ کو تازہ دم کر لیں، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس کی اجازت نہیں دی کہ وہ ایسی جگہ ٹھہریں جہاں قبر الہی نازل ہو چکا تھا۔ زمانہ حال میں امیر سعود یہاں ایک شہر

بسانا جاتا تھا لیکن ایک ایسے مقام پر جو بجانب اشد مور د سمت و غلاب ہو چکا تھا از سر نو ایک شہر آباد کرنے پر علمائے دین کے شدید اعتراضات کی وجہ سے یہ منصوبہ پورا نہ ہو سکا۔ ڈاؤنی کے بعد سے ملک الساشیا - Achaemenae کے ایک سیاح C. Habes نے دوبارہ الحجز کی سیاحت کی ہے۔ ایک مرتبہ ۱۸۷۹ء میں اور دوسری دفعہ ۱۸۸۲ء میں۔ لے

بَابُ الْإِحْسَانِ إِلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمَسْكِينِ وَالْيَتِيمِ

۴۳۳۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ تَعْنَبٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمَسْكِينِ كَالْعَجَاذِيلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَخْسَبُهُ قَالَ دَكَاظُنَّ يَوْمَ لَا يُفْقَرُ دَكَاظُنَّ يَوْمَ لَا يُفْطَرُ .

۴۳۳۵ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَسْلَى حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ الدَّيْلِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْغَيْثِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَا فُلُ الْيَتِيمِ لَهُ أَوْ لِعُيْرِهِ أَكَا وَهُوَ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ وَأَشَارَ مَالِكٌ بِالسَّيَابَةِ وَالْوَسْطَى .

علامہ دشتاوی الی مالکی کہتے ہیں :

تافنی عیاض نے کہا ہے کہ دو انگلیوں کو ملا کر جرمثال دی ہے وہ یا تو مجاورت اور قرب منازل کو بتلانے کے لیے ہے یا دونوں درجوں کی فضیلت کو بیان کرنے کے لیے ہے، ایک روایت میں ہے کہ راوی مالک نے یہ اشارہ کر کے بتایا تھا، ایک روایت میں یہ مدرج ہے اور کسی کی طرف منسوب نہیں ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اشارہ فرمایا تھا۔

بَابُ فَضْلِ بِنَاءِ الْمَسَاجِدِ

۴۳۳۸ - حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَسَدِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو وَهَبٍ أَخْبَرَنِي

مسجد بنانے کی فضیلت

عبد اللہ عروانی بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کو توڑ

کر بنایا تو لوگوں نے اس پر طرح طرح کی باتیں کیں، اس وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا تم لوگوں نے بہت باتیں بنائی ہیں اور بات یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ جس شخص نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے مسجد بنائی، اللہ تعالیٰ اس کے لیے اس کی مثل جنت میں گھر بنائے گا، اور ہارون کی روایت میں ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بنائے گا۔

محمود بن ابی عبد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مسجد بنانے کا ارادہ کیا تو لوگوں نے اس کو ناپسند کیا اور انہوں نے اس بات کو پسند کیا کہ مسجد کو اس کی اصل حالت پر رہنے دیا جائے، تب حضرت عثمان نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جس نے اللہ کے لیے مسجد بنائی، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں اس کی مثل بنائے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں یہ ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بنائے گا۔

عَمْرُو رُوِيَ ابْنُ الْحَارِثِ أَنَّ يُكَيْفًا حَدَّثَهُ أَنَّ عَاصِمَ بْنَ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ سَمِعَ عُبَيْدَ اللَّهِ الْخَوَلَدِيَّ يَذْكُرُ أَنَّ سَمِعَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ عِنْدَ قَوْلِ النَّاسِ فِيهِ حِينَ بَنَى مَسْجِدَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ قَدْ أَكْثَرْتُمْ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا قَالَ يُكَيْفٌ حَسِبْتُ أَنَّكَ قَالَ يُبْنِي خِيَامَ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ مَعْلَةً فِي الْجَنَّةِ وَفِي رِوَايَةٍ هُودُ بْنُ بَنِي اللَّهِ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ -

۴۳۹۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى كِلَاهُمَا عَنِ الصَّحَّاحِ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا الصَّحَّاحُ بْنُ مَخْلَدٍ أَخْبَرَنَا عُمَيْرُ بْنُ الْحُمَيْدِ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ مَخْمُورِ بْنِ كَيْسٍ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ أَرَادَ بِمَاءِ الْمَسْجِدِ كُفْرَةَ النَّاسِ ذَلِكَ وَأَخْبَرُوا أَنَّ يَدَهُ عَلَى حَيْكَتِهِمْ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا إِنَّهُ بَنَى اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ مَعْلَةً -

۴۴۰۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْهَافِي وَعَبْدُ الْمَلِكُ بْنُ الصَّبَّاحِ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمَا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ -

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے اللہ تعالیٰ اس کی مثل جنت میں بنائے گا، اس کا مطلب یہ ہے کہ جنت میں اس کے لیے گھر بنایا جائے گا، بالی اس کی صفت کیسی ہوگی تو جنت کی نعمتیں ایسی ہوں گی جن کو کسی نے پہلے دیکھا نہ سنا اور نہ کسی انسان کے دل میں ان کا خیال آیا، اس حدیث کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ مسجد بنانے والے کے گھر کو جنت میں دوسرے گھروں پر ایسی فضیلت حاصل ہوگی جیسے دنیا میں مسجد کو دوسرے گھروں پر فضیلت ہے۔

حافظ البیہقی بیان کرتے ہیں:

مسجد کی فضیلت کے متعلق احادیث

عن انس بن مالک قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما من صبا ح ولا رواح
الا وبقاء الارض ينأى بعضها بعضا
جارية هل مربك عبد صالح صلى عليك او
ذكر الله فان قالت نعم رات لها بذلك فضلا
وصالح الحمزى ضعيف - ۱۰

عن ابن عباس قال المساجد بيوت الله
في الارض تضيئ لاهل السماء كما تضيئ نجوم
السماء لاهل الارض رواه الطبرانی في الكبير
ورجاله موثقون - ۱۱

امام بیہقی روایت کرتے ہیں :

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قطهر في بيته
ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقضي فريضة
من فرائض الله كانت خطواته احداهما
تخط خطيئة والاخرى ترفع درجة - ۱۲

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ و
سلم من غدا او راح الى المسجد اعد الله
له في الجنة تولا كلما غدا او راح اخرجاه
في الصحيح من حدیث یزید

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر صبح اور شام کو زمین
کے ٹکڑے ایک دوسرے کو نکالتے ہیں اسے پڑھو! کیا
کیا ٹہاڑے پاس سے کوئی ٹیک بندہ گذرا جس نے تم پر
نماز پڑھی یا اللہ کا ذکر کیا اگر وہ کہے ہاں تو زمین کے اس
ٹکڑے کو نفیلت حاصل ہوگا ہے۔ اس حدیث کی سند میں
ایک راوی ضعیف ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا مساجد زمین
پر اللہ کا گھر ہیں جن سے آسمان والوں کو اس طرح روشنی
حاصل ہوتی ہے جس طرح آسمان کے ستاروں سے زمین
والوں کو روشنی حاصل ہوتی ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے
کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راویوں کی توثیق
کی گئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس آدمی نے اپنے
گھر میں وضو کیا پھر وہ اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر میں چلی
کر گیا تاکہ اللہ کے فرائض میں سے کسی فریضہ کو ادا کرے تو
اس کے قدموں میں سے ہر ایک قدم سے ایک گناہ مٹے گا
اور دوسرے سے ایک درجہ بلند ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو آدمی صبح یا شام کو مسجد میں
گیا تو اللہ تعالیٰ نے ہر صبح اور شام کو اس کے لیے جنت میں
مہمانی تیار کر رکھی ہے گا، امام بخاری اور امام مسلم نے اس حدیث

۱۰۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۶ مطبوعہ دار الکتاب العربی، بیروت، ۱۴۰۲ھ

۱۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۷ مطبوعہ دار الکتاب العربی، بیروت، ۱۴۰۲ھ

۱۲۔ امام ابو بکر احمد بن حنبل بیہقی متوفی ۲۴۱ھ، شعب الایمان ج ۳ ص ۱۶۴، دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۶ھ

علامہ بدر الدین طینی لکھتے ہیں:

امام ابن خزیمرہ نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ابو قتادہ کہتے ہیں کہ ہم حضرت انس کے ساتھ گئے تو صبح کی نماز کے وقت ہم ایک مسجد سے گذرے تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا اگر ہم اس مسجد میں نماز پڑھ لیں تو بعض لوگوں نے کہا ہم دوسری مسجدوں میں جائیں گے تب حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ایک ایسا نماز آئے گا کہ لوگ مسجدوں پر فخر کریں گے اور ان کو بہت کم آباد کریں گے، اور امام ابو نعیم نے اپنی مستدرک میں اور امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک لوگ مسجد بنانے میں ایک دوسرے پر فخر نہیں کریں گے قیامت قائم نہیں ہوگی، امام ابو داؤد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے یہ حکم نہیں دیا گیا کہ میں مساجد کو بلند اور مضبوط بناؤں، ملازم طیبی نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ مساجد کو مزخرف کرنے کے لیے مجھے ان کو مضبوط بنانے کا حکم نہیں دیا گیا، مزخرف کا معنی کسی چیز کو باطل سے مزین کرنا، اور یہاں مراد یہ ہے کہ مساجد کو سونے سے مزین کرنا جیسے یہود اور نصاریٰ نے اپنے اپنے گرجوں کو مزین کر دیا، نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اب تم بھی ریاکاری کے لیے مساجد بناتے ہو اور ایک دوسرے پر فخر کرنے کے لیے مساجد کی تزئین کرتے ہو، ہماری اصحاب و فقہاء احناف نے ان احادیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ مسجد میں نقش و نگار بنانا اور مسجد کی تزئین اور آرائش کرنا مکروہ ہے اور ہمارے بعض فقہاء نے جو یہ کہا ہے کہ مسجد میں نقش و نگار بنانا سباح ہے اس کا محمل یہ ہے کہ اس کا ترک کرنا اولیٰ ہے اور مال و وقت سے مسجد کی تزئین کرنا جائز نہیں ہے، اور جو شخص مال و وقت سے مسجد کی تزئین کرے گا اسے اس کا تاوان دینا ہوگا خواہ وہ مسجد کا متولی ہو یا کوئی اور، میں کہتا ہوں کہ اگر کوئی شخص اپنے ذاتی مال سے مسجد کی تزئین اور آرائش کرے تو یہ پھر بھی مکروہ ہے کیونکہ نماز کی توجہ اس زمینت میں مشغول ہوگی اور یہ اپنے مال کو غلط طریقہ سے استعمال کرنا بھی ہے۔ لہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں مسجد (مبوی) اینٹوں کی بنی ہوئی تھی اور اس کی چھت کھجور کی شاخوں سے بنی تھی اور اس کے ستون کھجور کے تنے تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس میں کوئی اضافہ نہیں کیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس میں اسی طرح اضافہ کیا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں وہ بنی ہوئی تھی، اینٹوں اور شاخوں سے اس کو بنایا اور درخت کے تنوں سے ستون بنائے، پھر حضرت عثمان

عن نافع ان عبد الله اخبره ان المسجد كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مبنيًا بالطين وسقفه بالجريد وعموده خشب النخل فلم يزد فيه ابوبكر شيئا و زاد فيه عمر و بناء على بنيانه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطين والجريد و اعاد عمده خشبا شمر غيرة عثمان فزاد فيه زيادة كثيرة و بنى جداره بالحجارة المنقوشة والقصة وجعل عمده من حجارة منقوشة وسقفه بالساج

۱۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد طینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۴ ص ۲۰۴ - ۲۰۵، مطبوعہ ادارۃ المطابع المشرقیہ مصر ۱۳۳۸ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۶۴، مطبوعہ نور محمد و صحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

نے اس میں تبدیلی کی اور بہت اضافہ کیا انھوں نے نقشین
پتھروں اور چوڑے سے اس کی دیواریں بنائیں اور نقشین
پتھروں سے ہی اس کے ستون بنائے اور ساگوں کی ٹکڑی
سے اس کی چھت بنائی۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ مساجد کی تعمیر میں میانہ روی اختیار کرنا چاہیے اور فقر اور ریاکاری کے خدشہ سے
ان کی تعمیر میں مبالغہ کرنے سے گریز کرنا چاہیے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں کثرت فتوحات اور مال و دولت
کی فراوانی کے باوجود، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بنائی گئی مسجد میں کوئی تبدیلی نہیں کی، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور
خلافت میں وسائل کی اور بھی زیادہ فراوانی تھی، اس کے باوجود انھوں نے صرف اتنا کیا کہ نقشین پتھروں اور چوڑے سے دیواریں
بنائیں اور ساگوں کی ٹکڑی کی چھت بنائی، انھوں نے مسجد بنانے میں سادگی سے اسی وجہ سے کام لیا کہ ان کو علم تھا کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں تزخرف اور زیب و زینت ناپسند ہے اور تاکہ بعد کے لوگ میانہ روی، کفایت شماری اور زہد میں ان کی
پیروی کریں۔ سب سے پہلے جس شخص نے مسجد کو مزین کیا وہ ولید بن عبدالملک بن مروان تھا، یہ اوخر صحابہ کا دور تھا اور اکثر علماء نے
فقہ کے خوف سے اس پر سکوت کیا، ابن المنیر نے کہا ہے کہ اب جب کہ لوگ اپنے گھروں کو مضبوط اور زیب و زینت سے
بتاتے ہیں تو مستحب یہ ہے کہ مساجد کو بھی خوب صورت اور زینت سے بنایا جائے تاکہ لوگوں کی نظروں میں مساجد کی وقعت کم
نہ ہو، بعض علماء (علامہ ابن حجر) نے کہا ہے کہ امام ابوحنیفہ کا قول یہ ہے کہ اگر بیت المال سے صرف نہ کیا جائے اور مساجد
کی تنظیف کے قصد سے مساجد کو مزین اور مضبوط بنایا جائے تو اس کی رخصت سے (علامہ عینی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ ہمارے
فقہاء کے نزدیک یہ مکروہ ہے اور جن بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ مساجد میں نقش و نگار بنانا مباح ہے اس کا منحل یہ ہے کہ اس کا ترک اہل ہے۔ ۱۵

قادی عالم گیری میں ہے:

لا بأس بنقش المسجد بالجص والساج
وماء الذهب والصرف إلى الفقراء فضل
كذا في السراجيه - وعليه الفتوى كذا في
المصنوعات وهكذا في المحيط - واما
التجصيص فحسن لانه احكام للبناء
كذا في الاختيار شرح المختار - ذكره بعض
مشائخنا المنقوش على المحراب وحائط
القبلة لان ذلك يشغل قلب المصلي
وذكر الفقيه ابو جعفر رحمه الله تعالى في شرح

مسجد کو چوڑے، ساگوں اور سونے کے پانی سے
منقش کرنا جائز ہے، اور فقر اور پر خرچ کرنا زیادہ افضل ہے
اسی طرح سراجیہ میں مذکور ہے، مصنوعات میں لکھا ہے اسی
پر فتویٰ ہے اور اسی طرح محیط میں ہے۔ البتہ چرنا کرنا
مستحسن ہے کیونکہ اس سے دیواریں مضبوط ہوتی ہیں،
اختیار شرح المختار میں اسی طرح لکھا ہے، ہمارے بعض
مشائخ نے محراب اور قبلہ کی دیوار میں نقش و نگار بنانے
کو مکروہ لکھا ہے، کیونکہ اس سے نازی کی ترجمہ ہوتی ہے
فقہ ابو جعفر رحمہ اللہ نے السیر الکبیر کی شرح میں لکھا ہے

السیر الکبیر ان نقش الحیطان مکروه قل
او کثر فاما نقش السقف فالقلیل یرخص
فیه والکثیر مکروه هکذا فی المحيط۔ واذ اجعل
البیاض فوق السواد وبالعکس للنقش لا
باس به اذا فعله من مال نفسه ولا یرخص
من مال الوقف لانه تضییع کذا فی الاختیار
شرح المختار۔ ۱

کہ مسجد کی دیواروں پر نقش و نگار بنانا مکروہ ہے، کم ہوں یا
زیادہ، البتہ چھت پر نقش و نگار بنانے کی اجازت ہے
بشرطیکہ کم ہوں، اور زیادہ مکروہ ہے اسی طرح محیط میں سے
نقش و نگار بنانے کے لیے اگر سفید پر سیاہ نقش بنائیں
یا اس کے برعکس کریں تو جائز ہے، بشرطیکہ اپنے ذاتی مال
سے بنائے جائیں اور مال وقف سے نقش و نگار بنانا مناسب نہیں ہے
کیونکہ یہ مال کو ضائع کرتا ہے، اسی طرح شرح المختار میں ہے۔

علامہ شامی نے بھی الدر المختار، البحر الرائق اور الہندیہ کے حوالوں سے اسی طرح لکھا ہے۔ ۲

علامہ قاری نے بھی مسجد کے مزین کرنے کو مکروہ لکھا ہے۔ ۳

احادیث صحیحہ، آثار صحابہ اور فقہاء احناف کی تصریحات کے مطابق مساجد کی زیب و زینت منع ہے، تاہم جن حدود
وقرود کے تحت مساجد کو خوب صورت اور پُر وقار بنانے کی اجازت ہے، ان کی روشنی میں کوئی شخص اپنے ذاتی مال سے
مساجد کی تعلیم کے جذبہ سے مسجد کو خوب صورت اور عالی شان بنائے تو یہ امر مستحسن ہے، کیونکہ اس زمانہ میں جب لوگ اپنے
بنگلوں اور کوٹھیوں کو انتہائی حسین و جمیل بناتے ہیں تو انشاء کا گھر زیادہ لائق ہے کہ اس کو اپنے مکانوں سے زیادہ حسین
بنایا جائے، لیکن اس کو اپنی شہرت اور بڑائی کا وسیلہ نہ بنایا جائے اور نہ اس پر اظہارِ فخر کیا جائے اور نہ اس پر مال وقف سے
خرچ کیا جائے اور دیوار قبہ اور محراب کو مزین کرنے سے گریز کیا جائے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق علماء شافعیہ کا منظر یہ

ہیں، فقہاء احناف کے نزدیک مسجد میں مشرک کا دخول مطلقاً جائز ہے، امام مالک کے نزدیک مطلقاً منع ہے اور امام شافعی کے
زویک مسجد حرام میں مشرک کا داخلہ منع ہے اور باقی مساجد میں جائز ہے۔ ۴

امام شافعی کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے:

یا ایہا الذین آمنوا انما المشرکون نجس
فلا یقر بوا المسجد الحرام بعد عامہم ہذہ۔ (توبہ: ۱۷۸) میں تو اس سال کے بدوہ مسجد حرام کے قریب نہ ہوں۔
امام رازی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ کفار کو صرف مسجد حرام میں دخول سے منع کیا جائے گا، اور امام مالک کے نزدیک

۱۔ دلائل نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، عالمگیری ج ۵ ص ۳۱۹، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیر بیہ لہلاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المختار ج ۱ ص ۶۱۲، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۳۔ علامہ ابن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۲ ص ۳۰۶-۳۰۵، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ قسطنطنیہ، ۱۳۹۰ھ

۴۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۵۶۰، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

ان کو تمام مساجد میں دخول سے منع کیا جائے گا اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک مسجد حرام میں دخول سے منع کیا جائے گا نہ کسی اور مسجد سے، اس آیت کے صریح الفاظ سے امام ابوحنیفہ کا مذہب باطل ہے اور اس آیت کے مفہوم مخالف سے امام مالک کا قول باطل ہے، یا ہم یہ کہتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ کفار کو مسجد میں دخول سے نہ منع کیا جائے لیکن اس صریح نص قطعی کی وجہ سے ہم نے اس اصل کی مخالفت کی اور کفار کو مسجد میں دخول کی اجازت دی، اور مسجد حرام کے علاوہ باقی مساجد میں ہم نے اصل پر عمل کیا اور ان مساجد میں کفار کو داخل ہونے کی اجازت دی۔ ۱۵

مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق علماء مالکیہ کا نظر یہ | علامہ قرطبی مالکی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اقوال ہیں:
 الی مدینہ لکھنے کے لیے کہ یہ آیت تمام مشرکین اور تمام مساجد کے حق میں عام ہے، عمر بن عبد العزیز نے اپنے عمال کو یہی حکم لکھوایا تھا اور اس حکم کی تائید قرآن مجید کی اس آیت سے ہوتی ہے:
 فی بیوت اذن اللہ ان ترفح ذینہا
 اس حدیث کا (نور: ۳۶)

اور کفار کا مسجد میں داخل ہونا اللہ کی مساجد کے بلند کرنے کے منافی ہے، اور صحیح مسلم اور دیگر کتب حدیث میں مذکور ہے: "ان مساجد میں پیشاب کرنا یا کسی قسم کی کوئی اور نجاست ڈالنا جائز نہیں ہے" اور کافران نجاستوں سے خالی نہیں بنے (لیجی وہ استنجاکرنا ہے نہ پاکیزگی حاصل کرتا ہے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں مسجد کو مائض اور جنبی کے لیے محل نہیں کرتا اور کافر جنبی ہے، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "انما المشرکون نجس" (توبہ: ۲۸) مشرکین نجس ہیں، اب یا تو یہ نجس البین ہیں یا عکما نجس ہیں اور ہر صورت میں ان کو مساجد سے منع کرنا واجب ہے، کیونکہ منع کرنے کی علت "نجاست" ان میں موجود ہے اور مساجد میں حرمت موجود ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ نے یہ کہا کہ یہ آیت تمام مشرکین کے حق میں عام ہے اور اسی میں صرف مسجد حرام میں دخول سے منع کیا گیا ہے، اور دوسری مساجد میں کفار کا داخل ہونا منع نہیں ہے، اسی لیے یہودیوں اور نصرا نیوں کا تمام مساجد میں داخل ہونا جائز ہے، قاضی ابن العربی نے کہا اللہ تعالیٰ نے مساجد میں ان کے دخول کی ممانعت کی علت شرک اور نجاست بیان کی ہے "انما المشرکون نجس" لہذا شرک اور نجاست کے ساتھ کسی کو مسجد میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دی جائے گی، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ایک مشرک قیدی تمامہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں بلا لیا تھا اور ہر چند کہ یہ حدیث صحیح ہے لیکن ہمارے علماء نے اس کے چند جوابات دیے ہیں:

- ۱۔ تمامہ کا یہ واقعہ اس آیت کے نزول سے پہلے کا ہے۔
- ۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ تمامہ مسلمان ہو جائیں گے اسی لیے آپ نے ان کو باندھنے کا حکم دیا۔
- ۳۔ یہ ایک خاص جزئی واقعہ ہے اور ہم نے جو دلائل ذکر کیے وہ قواعد کلیہ ہیں، اور یہ جزئی واقعہ ان کی کلیت توڑنے کی صلاحت

نہیں رکھتا۔ (یعنی اس کو حضور کی یا شامہ کی خصوصیت پر محمول کیا جائے گا۔)

- ۴۔ آپ نے شامہ کو مسجد میں اس لیے باندھا تھا کہ وہ مسلمانوں کی ناز اور ان کی جماعت کا حسن و یکجہ لیں، اور مسجد میں ان کے بیٹھنے کے آداب کا مشاہدہ کر لیں اور مسلمانوں کے طریقہ سے مانوس ہو کر مسلمان ہو جائیں اور ایسا ہی ہو گیا۔
- ۵۔ اسی وقت ان کو باندھنے کے لیے مسجد کے علاوہ اور کوئی جگہ میسر نہیں تھی۔

امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ یہود اور نصاریٰ کو مسجد حرام میں دخول سے منع کیا جائے گا نہ کسی اور مسجد سے اور مسجد حرام میں صرف مشرکین اور بت پرستوں کو داخل ہونے سے منع کیا جائے گا، ہم نے جو دلائل ذکر کیے ہیں ان سے یہ قول بالکل مردود ہے۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ذمیوں کا تمام مساجد میں بلا ضرورت داخل ہونا بھی جائز ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ عام مساجد میں ذمیوں کا ضرورت کی بنا پر دخول جائز ہے اور مسجد حرام میں ضرورت کی وجہ سے بھی جائز نہیں ہے۔

علامہ ابن ابی رباح نے کہا تمام حرم قبلہ اور مسجد ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ (یعنی اسرائیل ۱۰) ”وہ ہر عیب سے پاک ہے جو اپنے (مقدس) بندے کو رات کے ایک قلیل وقت میں مسجد حرام سے لے گیا“ حالانکہ آپ کو حضرت ام ہانی کے گھر سے معراج کرائی گئی تھی، اس لیے کافر و کفر پورے حرم میں داخل ہونے کی اجازت نہیں ہے۔

قناد نے یہ کہا ہے کہ ذمی اور مسلمان کے کافر غلام کے سوا کسی مشرک کا مسجد حرام میں داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت جابر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ مسجد کے قریب کوئی مشرک نہ جائے، اہل غلام یا زندقہ کا کسی ضرورت سے جانا جائز ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے۔
علامہ خطاب مالکی کہتے ہیں:

امام مالک نے کفار کو جمیع مساجد اور حرم میں داخل ہونے سے منع کیا ہے، عمر بن عبد العزیز، قنادہ اور حنفی کا بھی یہی قول ہے۔

مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ
حافظ ابن کثیر حنبلی اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں:
اللہ تعالیٰ نے اپنے مومن اور ظاہر ہندوں کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ ان مشرکوں کو مسجد حرام سے دور رکھیں جو بہ اعتبار دین کے نجس ہیں اور اس آیت کے نزول کے بعد وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں، یہ آیت فوجی میں نازل ہوئی، اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سال حضرت ابو بکر کے ساتھ حضرت علی کو بھیجا کہ وہ مشرکین میں یہ اعلان کر دیں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج کرے گا اور نہ بیت اللہ کا نزکا طواف کریگا۔ امام عبد الرزاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں روایت کیا ہے: مشرکین نجس

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی حنفی ۲۸۸ھ الساجع لاحکام القرآن ج ۴ ص ۱۰۶-۱۰۷، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد الحطاب المغربی متوفی ۹۵۳ھ، مواہب الجلیل ج ۳ ص ۳۸۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

ہیں تو اس سال کے بعد وہ مسجد حرام کے قریب نہ ہوں ماسوا غلام یا اہل الذمہ کے، اور امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سال کے بعد ہماری مسجد میں کوئی مشرک نہ داخل ہو ماسوا ذمیوں اور ان کے خادموں کے، اور امام ابو زاعری نے روایت کیا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے یہ حکم لکھا کہ یہود اور نصاریٰ کو مسلمانوں کی مساجد میں داخل ہونے سے منع کرو، انہوں نے اللہ تعالیٰ کے قول "انما المشركون نجس" کی پیروی کی، غلطی نے کہا کہ حرم پر مسجد ہے، کیونکہ قرآن مجید میں ہے: اس سال کے بعد کوئی مشرک مسجد حرام کے قریب نہ جائے اور یہ آیت کریمہ مشرک کی نجاست پر دلالت کرتی ہے، باقی جمہور کا موقف یہ ہے کہ مشرک کا بدن اور اس کی ذات نجس نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کا طعام حلال کر دیا ہے، اور بعض ظاہریہ (غیر متقلدین) کا مسلک یہ ہے کہ ان کا بدن نجس ہے، ابن جریر نے حسن بصری سے روایت کیا ہے جو ان سے مصافحہ کرے وہ وضو کرے۔ ۱۷

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

حرم میں ذمیوں کا داخل ہونا کسی صورت میں جائز نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

انما المشركون نجس فلا یقر بوا المسجد
الحوام بعد عامہم ہذا - (توبہ: ۲۸)

مشرکین نجس ہیں تو اس سال کے بعد وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں۔

اور غیر حرم کی مساجد کے متعلق دو روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ مسلمانوں کی اجازت کے بغیر ان کا مساجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ ایک مجوسی مسجد میں داخل ہو کر منبر پر بیٹھ گیا تو حضرت علیؑ نے اس کو معبر سے اتار کر مارا اور مسجد کے دروازوں سے نکال دیا۔ اور مسلمانوں کی اجازت سے ان کا مسجد میں داخل ہونا جائز ہے اور یہی صحیح مذہب ہے، کیونکہ اسلام لانے سے پہلے اہل طائف کا وفد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا اور سعید بن مسیب نے کہا کہ ابوسفیان حالت مشرک میں مدینہ کی مسجد میں آتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عمر بن حبیب آپ کو قتل کرنے کے ارادہ سے مسجد نبوی میں داخل ہوتے (اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بتا دیا کہ تم کس ارادہ سے آئے ہو) تو اللہ تعالیٰ نے ان کو دولت اسلام سے سرفراز کر دیا۔

اور دوسری روایت یہ ہے کہ کافروں کا کسی صورت میں بھی مسجد میں دخول جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو موسیٰ حضرت عمر کے پاس گئے۔ ان کے پاس ایک مکتوب تھا جس میں عمال کا حساب لکھا ہوا تھا، حضرت عمر نے کہا اس کے کھنسنے والے کو لادو تاکہ وہ اس کو پڑھ کر سناںے حضرت ابو موسیٰ نے کہا وہ مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا، حضرت عمر نے پوچھا: کیوں؟ حضرت ابو موسیٰ نے کہا وہ نصرانی ہے، اس اثر میں یہ دلیل ہے کہ کافروں کا مسجد میں داخل نہ ہونا صحابہ کرام کے درمیان مشہور و معروف اور مقرر ہے نیز جنابت، حیض اور نفاس کا حدث مسجد میں دخول سے مانع ہے تو مشرک کا حدث بہ طریق اولی مانع ہوگا۔ ۱۸

قرآن مجید میں ہے:

مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق علمائے احناف کا نظریہ

۱۷۔ حافظ ابوالفداء عماد الدین بن کثیر متوفی ۷۴۰ھ تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۳۸۶ - ۳۸۱، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت ۱۴۲۵ھ

۱۸۔ علامہ موفق الدین ابومحمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۹ ص ۲۸۷ - ۲۸۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ
نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ
عَاقِبَتِهِمْ هَذِهِ ۚ وَإِنِ خِفْتُمْ عِيلَةً فَسَافِ
يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنِ شَاءَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
حَكِيمٌ (توبہ ۲۸۱)

اے ایمان والو! اس کے سوا کچھ نہیں کہ سب مشرک
ناپاک ہیں، تو وہ اس سال کے بعد مسجد حرام کے قریب نہ ہوں
اور اگر تم کو تنگ دستی کا خوف ہو تو اگر اللہ نے چاہا تو وہ منقرض
تم کو اپنے فضل سے غنی کر دے گا۔ بے شک اللہ سب
کچھ جاننے والا بڑی حکمت والا ہے۔

علامہ ابوبکر جصاص اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اس آیت کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے، امام مالک اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ مشرک مسجد حرام میں داخل نہیں ہوگا اور
امام مالک یہ کہتے ہیں کہ وہ کسی اور مسجد میں بھی داخل نہیں ہو سکتا، البتہ ذمی کسی ضرورت کی بناء پر مسجد میں جاسکتا ہے، مثلاً کسی مقبرہ
کا بیرونی کے لیے حاکم کے پاس مسجد میں جاسکتا ہے اور ہمارے اصحاب (فقہاء احناف) نے یہ کہا ہے کہ ذمی
کے لیے تمام مساجد میں داخل ہونا جائز ہے، اور اس آیت کے دو محل ہیں اول یہ کہ یہ آیت غیر ذمی مشرکین کے لیے ہے جو
کہ مشرکین عرب ہیں، ان کو مکہ مکرمہ اور تمام مساجد میں داخل سے منع کیا گیا ہے، کیونکہ یہ ذمی نہیں ہو سکتے ان کے لیے صرف دو
رہتے ہیں اسلام یا تلوار اور سراج محل یہ ہے کہ اس آیت میں مشرکین کو حج کے لیے مکہ میں داخل ہونے سے منع کیا گیا ہے
یہی وجہ ہے کہ جس سال حضرت ابوبکر نے حج کیا تو اس سال حضور نے حضرت ابوبکر کے ساتھ حضرت علی کو یہ اعلان کرنے کے
لیے بھیجا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا، پھر اس کے اگلے سال جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تو کسی
مشرک نے حج نہیں کیا، اور اس منی پر دلیل یہ ہے کہ اس آیت میں اس کے متصل بعد اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا اگر تم کو تنگ دستی
کا خوف ہو تو اگر اللہ نے چاہا تو وہ اپنے فضل سے تمہیں غنی کر دے گا، اور تنگ دستی کا خوف اس وجہ سے ہو سکتا تھا کہ
حج کے موسم میں بہ کثرت لوگ حج کے لیے آتے تھے اور اہل مکہ ان سے تجارت اور خرید و فروخت کے فیوچر لے لیا کرتے
تھے اور جب کہ مشرکین کو حج پر آنے سے روک دیا گیا تو اہل مکہ کی تجارت میں کمی کا خطرہ پیدا ہو گیا سو اللہ تعالیٰ نے اس کا
انزال فرمایا کہ منقرض ہو گا، اللہ تعالیٰ تم کو اپنے فضل سے غنی کر دے گا۔ اور اس منی کی مزید تائید اس بات سے ہے کہ تمام مسلمانوں
کا اس پر اجماع ہے کہ مشرکین کو عرفات اور مزدلفہ میں وقوف کرنے اور حج کے تمام اعمال سے منع کیا جائے گا خواہ وہ اطفال
مسجد میں کیے جاتے ہوں، اور ذمیوں کا ان جگہوں میں جانا منع نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں مشرکین کو حج کرنے
سے منع کیا گیا ہے اور حج کے بغیر مسجد میں داخل ہونے سے منع نہیں کیا گیا، نیز اس آیت میں مسجد حرام کے قریب جانے کی ممانعت
ہے مسجد حرام میں جانے کی ممانعت نہیں ہے اور مسجد حرام کے قریب جانا حج کے لیے جانے میں متحقق ہو سکتا ہے۔

علامہ ابن سیرین نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عثمان بن ابی العاص سے روایت کیا ہے کہ جب نفیث کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس گیا تو آپ نے ان کے لیے مسجد میں خیمہ لگوا دیا، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! یہ تو نجس لوگ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا لوگوں کی نجاست زمین پر نہیں لگتی ان کی نجاست ان میں ہی رہتی ہے اور ذمیری نے سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے
کہ ابوسعیان زمانہ کفر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں داخل ہوتا تھا البتہ ان کا مسجد حرام میں داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ
تعالیٰ نے فرمایا ہے وہ (غیر ذمی مشرک) مسجد حرام کے قریب نہ ہوں۔

علامہ ابوبکر رازی کہتے ہیں کہ نفیث کا وفد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس (آٹھ ہجری میں) فتح مکہ کے بعد آیا تھا اور یہ آیت

فرجی میں نازل ہوئی ہے جب حضرت ابوبکر صدیق امیر حج بن کر گئے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا اور یہ خبر دی کہ کنار کی نجاست ان کو مسجد میں داخل ہونے سے منع نہیں کرتی، اور ابوسیان فتح مکہ سے پہلے صلح کی تجدید کے لیے آئے تھے وہ اس وقت مشرک تھے، اور یہ آیت اس کے بعد نازل ہوئی ہے، اس آیت کا تقاضا صرف مسجد حرام کے قریب جانے سے ممانعت ہے اور یہ آیت کنار کو باقی مساجد میں داخل ہونے سے منع نہیں کرتی۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ زید بن یثیع حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے یہ ہمارے حرم میں کوئی مشرک داخل نہیں ہوگا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر ان الفاظ کے ساتھ روایت صحیح ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ حرم میں کوئی مشرک حج کے لیے داخل نہیں ہوگا کیونکہ حضرت علی سے احادیث میں یہ روایت ہے کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا، اسی طرح حضرت ابومریرہ سے مروی ہے پس ثابت ہوا کہ اس حدیث میں حج کے لیے حرم میں داخل سے ممانعت ہے اور شریک نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سال کے بعد مشرکین مسجد حرام کے قریب نہ جائیں، البتہ کسی ضرورت کی وجہ سے غلام یا باندی مسجد حرام میں داخل ہو سکتی ہے۔ اس حدیث میں آپ نے ضرورت کی وجہ سے غلام یا باندی کا مسجد حرام میں دخول جائز قرار دیا ہے اور حج کے لیے اجازت نہیں دی، اور یہ اس پر دلیل ہے کہ آزاد ذمی بھی ضرورت کی وجہ سے مسجد حرام میں داخل ہو سکتا ہے، کیونکہ اس مسئلہ میں کسی نے بھی آزاد اور غلام میں فرق نہیں کیا اور حدیث میں غلام اور باندی کا بالخصوص اس لیے ذکر کیا ہے کہ یہ عام طور پر حج کے لیے نہیں جاتے اور امام عبدالرزاق نے سورہ قریب کی اس آیت کی تفسیر میں یہ روایت ذکر کی ہے:

عن جابر بن عبد اللہ یقول فی قولہ تعالیٰ
 (انما المشرکون نجس فلا یقرؤوا المسجد الحرام) الا
 ان یکون عبداً او واحداً من اهل الذمۃ۔
 حضرت جابر بن عبد اللہ اس آیت "مشرکین نجس ہیں تو وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں" کی تفسیر میں کہتے تھے البتہ غلام یا کوئی ذمی شخص ہو تو وہ جا سکتا ہے۔

یہ روایت حضرت جابر سے مروی اور مؤلفان دونوں طرح مروی ہے۔

علامہ آلوسی حنفی اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں:

امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک اس آیت میں مشرکین کو حج اور عمرہ کرنے سے منع کیا گیا ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس ممانعت کو اس سال (یعنی فوجی) کے بعد سے مقید کیا ہے اور جو کام سال بہ سال کیا جاتا ہے وہ حج یا عمرہ ہے اگر مشرکین کو مسجد میں مطلقاً داخل ہونے سے منع کرنا مقصود ہوتا تو اس سال کے بعد کی قید لگانے کی ضرورت نہ تھی اور دوسری دلیل یہ ہے کہ مشرکین کو اس سال کے بعد مسجد حرام کے قریب جانے سے ممانعت کے بعد اللہ تعالیٰ مسلمانوں سے فرماتا ہے: "اور اگر تم کو تنگ دستی کا خوف ہو تو اگر اللہ نے چاہا تو وہ عنقریب تم کو اپنے فضل سے غنی کر دے گا" اور تنگ دستی کا خوف اسی صورت میں ہو سکتا تھا کہ مشرکین کو حج کے لیے آنے سے روک دیا جائے کیونکہ حج کے موقع پر مشرکین کے آنے سے مسلمانوں کو تجارت میں بہت فائدہ ہوتا تھا اور ان کے نہ آنے سے اس تجارت کے منقطع ہونے کا خدشہ تھا۔ اس لیے امام اعظم کے نزدیک مشرکین اہل ذمہ کا مسجد حرام اور دیگر مساجد میں دخول جائز ہے۔

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی، متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۸۹-۸۸، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ۱۴۰۰ھ

۲۔ علامہ سید محمد آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۰ ص ۷۷، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اہل کتاب کا مسجد میں داخل ہونا جائز اور غیر اہل کتاب (یعنی بت پرست مشرک) کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے جس کو امام احمد نے سند حید کے ساتھ روایت کیا ہے:

عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخل مسجدنا هذا بعد عامنا هذا مشرک الا اهل العهد وخذوہم بلیہ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سال کے بعد ہماری اسی مسجد میں کوئی مشرک داخل نہ ہو البتہ وہی اہل ان کے خادم داخل ہو سکتے ہیں۔

شخص الائمہ عسری لکھتے ہیں:

امام محمد نے فرمایا: زہری سے منقول ہے کہ ابوسفیان بن حرب صلح کے لیے مسجد میں داخل ہوتے تھے اور اسی وقت وہ کافر تھے، البتہ یہ مسجد حرام میں ناجائز ہے: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

اندا العشر کون فنجس فلا یقر بوا المسجد الخوام (توبہ: ۳۸)

مشرکین نجس ہیں تو وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں۔

اس عبارت کی شرح میں علامہ عسری لکھتے ہیں:

جب قریش مکہ نے خود کھد کھد کی اور ان کو یہ خوف ہوا کہ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے خلاف جنگ کریں گے تو تجدید عہد کے لیے ابوسفیان مدینہ منورہ گئے اور مسجد نبوی میں داخل ہوئے، یہ ہماری امام مالک کے خلاف دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ مشرک کسی مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا، نیز جب ثقیف کا وفد بنی سلمہ اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا تو آپ نے ان کے لیے مسجد میں خیمہ لگانے کا حکم دیا آپ سے عرض کیا گیا کہ تو نجس ہیں آپ نے فرمایا میں پر ان کی کوئی نجاست نہیں لگے گی، امام شافعی نے زہری کی (مذکورہ کلام) حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہا مشرکین کو صرف مسجد حرام میں داخل ہونے سے منع کیا جائے گا، البتہ ہمارے نزدیک مشرکین کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے منع کیا جائے گا نہ دوسری مساجد سے اور اسی حکم میں عمری اور ذمی دونوں برابر ہے اور اسی آیت کا یہ جواب ہے کہ مشرکین جس طرح زمانہ جاہلیت میں برہنہ طواف کرتے تھے ان کو اس طرح مسجد حرام میں داخل ہونے سے منع کیا گیا ہے اور یہ جو فرمایا کہ وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں اسی کا مطلب ہے کہ وہ مسجد حرام کی تعمیر، دیکھ بھال اور انتظام و انصرام کے قریب نہ جائیں اور ہم بھی یہ کہتے ہیں کہ مسجد حرام کی تعمیر، نگہداشت اور اس کا انتظام کسی حال میں کفار کے لیے جائز نہیں ہے اور انھیں اس پر قدرت دینا جائز نہیں ہے۔

علامہ علاؤ الدین حنفی حنفی لکھتے ہیں:

فہی کا مسجد میں داخل ہونا مطلقاً جائز ہے، امام مالک اس کو مطلقاً مکروہ کہتے ہیں، اور امام محمد، امام شافعی اور امام احمد مسجد حرام میں داخل ہونے کو مکروہ کہتے ہیں، ہم یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید میں بھی تکوینی ہے تکلیفی نہیں ہے اور فقہاء و اخوان نے مشرکین کے مسجد سے گزرنے کو جائز کہا ہے خواہ وہ ظہری ہوں، اور لایقہ بوجہ کا معنی ہے کہ اس سال کے بعد مشرکین برہنہ ہو

۱۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۴ ص ۲۴۷، مطبوعہ ادارۃ المطابع المشرقیہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ شخص الائمہ محمد بن احمد عسری متوفی ۲۸۳ھ، شرح سیر کبیر ج ۱ ص ۲۸-۲۷، مطبوعہ المکتبۃ المشرقیۃ الاسلامیہ افغانستان، ۱۴۰۵ھ

کر سچ یا غمرہ نہ کہیں، امام بخاری، اور امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق نے اس صورت کے مطابق یہ اعلان کیا کہ اس سال (نور مجیدی) کے بعد کوئی مشرک حج کرے اور نہ شنگا طواف کرے۔ ۱۷

علامہ شامی اس کی شرح میں کہتے ہیں:

امام شافعی وغیرہ نے قرآن مجید کی آیت کریمہ لا یقرءوا المسجد الا حوامر "مشرکین مسجد حرام کے قریب رہنا" سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بھی ٹھوکنی ہے یعنی اللہ تعالیٰ ان میں مسجد حرام کے قریب جانے کا نکل پیدا نہیں کرے گا، اور یہ منقول نہیں ہے کہ اس مخالفت کے بعد مشرکین میں سے کسی نے برہنہ ہو کر حج یا عمرہ کیا ہو، اور اس نئی کو ٹھوکنی اس لیے قرار دیا ہے کہ فقہاء احسان کے نزدیک کفار احکام کریمہ کے مکلف نہیں ہیں۔ ۱۸

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

مسجد میں سترہ کی بحث

عن ابی صالح السمان قال رايت ابا سعيد

الغدیری فی یوم جمعة یصلی الی شیء یستره من الناس فاما اذ شاب من بنی ابی معیط ان یجتاز بین یدیہ فدفع ابو سعید فی صدره فنظر الشاب فلم یجد صافاً الا بین یدیہ فعاد یجتاز فدفع ابو سعید اشد من الاولی فقال من ابی سعید ثم دخل علی مروان فشکا الیہ ما لقی من ابی سعید ودخل ابو سعید خلعه علی مروان فقال مالک و لابن اخیلک یا ابا سعید قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا صلی احدکم الی شیء یستره من الناس فاما اذا احدان یجتاز بین یدیہ فلیدفعه فان ابی فلیقاتله فانما هو شیطان۔ ۱۹

ابو صالح سمان بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا جمعہ کے دن حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ایک سترہ قائم کر کے نماز پڑھ رہے تھے، ابوالمعیط کے ایک جوان نے ان کے سامنے سے گزرنا چاہا تو حضرت ابوسعید خدری نے اس کے سینہ پر ہاتھ رکھ دیا، اس جوان نے دیکھا تو اسے ان کے آگے سے گزرنے کی اور کوئی جگہ نظر نہیں آئی وہ دوبارہ گزرنے کے لیے لوٹا، حضرت ابوسعید نے اس کو پہلے کی بہ نسبت زیادہ زور سے دھکا دیا، اس جوان کو حضرت ابوسعید پر غصہ آیا اس نے مروان کے پاس جا کر حضرت ابوسعید کی شکایت کی، حضرت ابوسعید ہی اس کے پیچھے مروان کے پاس چلے گئے، مروان نے کہا: اے ابوسعید آپ کے اور آپ کے پیچھے کے درمیان کیا مناقشہ ہوا، حضرت ابوسعید نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جب تم میں سے کوئی شخص سترہ قائم کر کے نماز پڑھے اور پھر کوئی اس کے آگے سے گزرنا چاہے تو وہ اس کو دفع کرے اور اگر وہ نہ مانے تو اس سے قتال کرے کیونکہ وہ شیطان ہے۔

۱۷۔ علامہ ملاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار ج ۵ ص ۳۴۱-۳۴۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۵ھ

۱۸۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۴۱-۳۴۰، مطبوعہ مطبعہ دار الفکر، ۱۳۲۵ھ

۱۹۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳، مطبوعہ مکتبہ دار الفکر، ۱۳۸۵ھ

عن ابی جحیم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلم المؤمنون یدی المصلی ما ذاعلیہ لکان ان یقف اربعین خیرا لہ من ان یمر بین یدیہ قال ابو النضر لا ادری ا قال اربعین یوما و شہرا و مسند - ۱۵

حضرت ابو جحیم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر نمازی کے اگے سے گزرنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس کو کتنا عذاب ہوگا تو اس کے لیے چالیس تک ٹھہرنا نمازی کے اگے سے گزرنے سے بہتر ہو۔ ابو النضر نے کہا مجھے معلوم نہیں چالیس دن کہا یا چالیس ماہ یا چالیس سال۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں:

نمازی کے اگے سترہ قائم کرنے کے متعلق تین قول ہیں: (۱) امام احمد نے کہا سترہ قائم کرنا واجب ہے کیونکہ امام حاکم نے تصحیح سند کے ساتھ حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ بغیر سترہ قائم کیے نماز پڑھو، اور کسی کو اپنے سترے سے گزرنے نہ دو۔ (۲) امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک نے کہا سترہ قائم کرنا مستحب ہے۔ (۳) امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ سترہ کو ترک کرنا مستحب ہے، ہمارے فقہاء نے کہا ہے کہ اصل میں سترہ مستحب ہے اور اس میں چند مباحث ہیں: ۱۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سترہ مستحب ہے اور امام احمد کے نزدیک واجب ہے۔

سترہ کا حکم

(۲) نمازی کے سامنے کتنی جگہ سے گزرنا مکروہ ہے، پشمس الاثر شرحی شیخ الاسلام اور قاضی خاں کا مختاریہ ہے کہ نمازی کے سجدہ کی جگہ سے گزرنا مکروہ ہے، ایک قول یہ ہے کہ دو یا تین حصوں کی مقدار سے گزرنا مکروہ ہے، ایک قول تین ذراع کا ہے (ایک ذراع تقریباً نصف میٹر کے برابر ہے) ایک قول پانچ ذراع کا ہے اور ایک قول چالیس ذراع کا ہے، امام شافعی اور امام احمد کا قول تین ذراع کا ہے، امام مالک نے کوئی حد معین نہیں کی لیکن اپنی جگہ پر جس میں نمازی رکوع اور سجود کر رہا ہو اور وہ گزرنے والے کو دفع کرنے پر قادر ہو۔ (۳) جو شخص صحرا میں بار بار پڑھے اس کے لیے بھی سترہ قائم کرنا مستحب ہے، امام ابو داؤد نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو اپنے چہرے کے سامنے کوئی چیز رکھے اگر اسے کوئی چیز ملے تو اپنی لاشعری گاڑے اور اگر اس کے پاس لاشعری نہ ہو تو ایک خط کھینچ لے پھر اگر اس کے سامنے سے کوئی گزرتے تو اس کو سترہ نہیں ہوگا۔ امام ابن حبان، امام ابن مدینی اور امام احمد بن حنبل نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، قاضی عیاض، سفیان بن عیینہ، اسماعیل بن امیہ اور امام شافعی نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے، علامہ فروغی نے کہا اس میں ضعف اور اضطراب ہے، امام بیہقی نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۴) سترہ کی مقدار کم از کم ایک ذراع تقریباً نصف میٹر ہونی چاہیے، کیونکہ امام نسائی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ آپ سے سترہ کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا پالان کے پچھلے درجے کے برابر ہو۔

- (۵)۔ موشائی میں سترہ کم از کم ایک انگلی کے برابر ہونا کہ دیکھنے والے کو دور سے نظر آجائے۔
- (۶)۔ نمازی سترہ کے قریب کھڑا ہو، امام بخاری نے حضرت سہل سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مصلے اور نمازی کے درمیان ایک بکری کے گذرنے کی جگہ ہوتی تھی، علامہ قرطبی مالکی نے کہا ہے کہ بکری کے گذرنے کی جگہ کا اعتبار اسی وقت ہے جب نمازی کھڑا ہو اور حضرت بلال نے بیان کیا ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز پڑھی تھی تو رکوع اور سجود کے وقت آپ کے اور قبلہ کے درمیان تین ذراع کا فاصلہ تھا، اور امام مالک نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی ہے لیکن سترہ اور نمازی میں اتنا فاصلہ ہو کہ نمازی رکوع اور سجود کر سکے اور اپنے سامنے سے گذرنے والے کو دیکھ کر سکے، امام شافعی، امام احمد اور علامہ نے کہا ہے کہ تین ذراع کا فاصلہ ہو، امام ابن ابی شیبہ نے سند صحیح کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن منفل اپنے اور سترہ کے درمیان چھ ذراع کا فاصلہ رکھتے تھے۔
- (۷)۔ سترہ اپنی دائیں یا بائیں آنکھ کے سامنے رکھے، کیونکہ امام ابو داؤد نے حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی کسی ٹکڑی، ستون یا درخت کی طرف نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا مگر آپ اسی کو اپنی دائیں یا بائیں بھجوروں کے سامنے کرتے اور اس کا قصد نہیں کرتے تھے۔
- (۸)۔ امام کا سترہ قوم کا سترہ ہوتا ہے، امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ جب وہ بلوغت کے قریب تھے ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مٹی میں بغیر کسی دیوار کے نماز پڑھا رہے تھے میں بعض صفوں کے آگے سے گدھی پر سوار ہو کر گذرا پھر میں نے گدھی کو چرنے کے لیے چھوڑ دیا اور صف میں داخل ہو گیا اور کسی نے مجھ پر انکار نہیں کیا، اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ امام کا سترہ قوم کا سترہ ہوتا ہے۔
- (۹)۔ ہمارے فقہار نے یہ ذکر کیا ہے کہ سترہ کے نصب کرنے کا اعتبار ہے، سترہ کو زمین پر ڈالنے اور خط کھینچنے کا اعتبار نہیں ہے، کیونکہ مقصود آڑ ہے وہ سترہ کو ڈالنے اور خط کھینچنے سے حاصل نہیں ہوتی، شیخ الاسلام نے مبسوط میں لکھا ہے کہ جب زمین نرم ہو تو سترہ کو نصب کر دیا جائے اور جب زمین سخت ہو اور سترہ کو نصب کرنا ممکن نہ ہو تو سترہ کو زمین پر رکھ دیا جائے کیونکہ جس طرح سترہ کو نصب کرنے کی روایت ہے اس کو رکھنے کی بھی روایت ہے لیکن اس کو طویل رکھا جائے، عرضاً نہ رکھا جائے اور خط نہ کھینچا جائے کیونکہ خط کھینچنا اور کھینچنا برابر ہے کیونکہ وہ دیکھنے والے کو دور سے نظر نہیں آتا، امام شافعی نے کہا اگر نصب کرنے کے لیے کوئی چیز نہ ملے تو طویل خط کھینچ دے، بسن متاخرین نے اس قول پر عمل کیا ہے، محیط میں ہے یہ قول غلط ہے، قرانی نے ذخیرہ میں لکھا ہے کہ خط باطل ہے اور یہی جمہور کا قول ہے، علامہ اشہب (مالکی) نے اس کو جائز کہا ہے، سعید بن جبیر، امام اوزاعی اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے، لیکن بعد میں امام شافعی نے خط سے منع کیا، اور حضرت ابو ہریرہ کی جس روایت میں خط کھینچنے کا ذکر ہے اس کے متعلق عبد الرحمن نے کہا ایک جماعت نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے، ابن حزم نے محلی میں کہا خط کے متعلق کوئی حدیث صحیح نہیں ہے اور اس کا قول کرنا صحیح نہیں ہے۔
- (۱۰)۔ اگر سترہ منصوبہ ہو تو یہ ہمارے نزدیک معتبر ہے اور امام احمد کے نزدیک اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے اگر کوئی شخص غصب شدہ کیپروں کے ساتھ نماز پڑھے تو اس میں بھی یہی اختلاف ہے۔
- (۱۱)۔ نمازی کے لیے اپنے سامنے سے گذرنے والے کا کیا حکم ہے؟ علامہ نووی نے کہا حضور نے جو فرمایا ہے اس

کو دفع کرے۔" یہ امر مستحب اور مؤکد ہے اور میرے علم میں کسی فقیہ نے اس کو واجب نہیں کہا، میں کہتا ہوں کہ اہل ظاہر (غیر متقدمین) نے اس کو واجب کہا ہے۔ علامہ نووی اسی اختلاف پر مطلع نہیں ہوئے یا انہوں نے اس اختلاف کو شمار کے قائل نہیں سمجھا۔ علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ جب نمازی مسترد قائم کر کے نماز پڑھے تو اس پر اتفاق ہے کہ وہ گزرنے والے کو دفع کرے، لیکن جب وہ بغیر مسترد کے نماز پڑھے تو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کیونکہ اب جس جگہ وہ نماز پڑھ رہا ہے وہاں دوسرے کے لیے چلنا اور تصرف کرنا صحیح ہے اس کے لیے منع کرنے کا حق صرف مسترد قائم کرنے کی صورت میں ہے جیسا کہ حدیث میں ہے۔

(۱۲۱)۔ نمازی گزرنے والے کو دفع کرنے کے لیے تلک کرنا جائز ہے بلکہ اپنی جگہ اسی کو منع کرے، کیونکہ نماز میں چلنے کا ضرر منع کرنے کے ضرر سے زیادہ ہے، اور جب گزرنے والا اس کی دھڑکی سے دُور ہو تو اشارہ کر کے یا سہانہ انداز میں کہہ کر اس کو منع کرے، امام الحرمین نے کہا اس کے سینہ پر طاقت سے مار کر اشارہ کرے، علامہ رویانی نے کہا اس کو شدت سے براہ روبرو کے خواہ اس کو قتل کرنا پڑے، امام مالک اور احمد نے کہا اسی کو اتنی شدت سے نہ روکنے جس سے نماز ٹوٹ جائے، بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ اس کو ٹانگ سے روکنے۔

(۱۲۲)۔ حدیث میں ہے اگر وہ روکنے سے نہ روکے تو اس سے قتال کرے، تاہنی میاض مالکی نے کہا اس پر اجماع ہے کہ نمازی پر مجتہاروں سے قتال کرنا لازم نہیں ہے، اور نہ اتنی شدت سے روکنے جس سے گزرنے والا ہلاک ہو جائے، اور اگر اس کے روکنے سے بالضرر گزرنے والا ہلاک ہو گیا تو اس پر بلا اتفاق تقاضا نہیں ہے، اور اس کی دھڑکی سے روکنے سے قتل نہیں ہو جاتا، حدیث میں جو ہے اس سے قتال کرے، جہود کے نزدیک اس کا معنی ہے اس کو زبردستی روکنے کے اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس کو قتل کر دے اور اس حدیث سے یہ تکرار مفسود ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنے والے سے سخت مکروہ ہے۔

اگر کوئی شخص کسی کھلی جگہ میں یا مسجد میں مسترد قائم کیے بغیر نماز پڑھ رہا ہو تو بلا ہر امانیت میں اس کے سامنے سے گزرنے کی اجازت نہیں ہے، لیکن مسلمانوں کو شدت سے بچانے اور ان کے لیے آسانی پیدا کرنے کی خاطر مذہب اربعہ کے فقہاء نے بعض حدود و قیود کے ساتھ کچھ فاصلہ سے اس نمازی کے آگے سے گزرنے کی اجازت دی ہے، اب ہم اس مسئلہ کے متعلق فقہاء اربعہ کی آراء پیش کر رہے ہیں:

بغیر مسترد کے نمازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا منظر یہ: | علامہ درودیر مالکی لکھتے ہیں:

علامہ ابن العربی نے جو کہا ہے وہ زیادہ راجح ہے کہ نمازی مسترد قائم کرے یا نہ کرے، وہ اپنے قیام، رکوع اور سجود کی جگہ کی مقدار سے زیادہ کا مستحق نہیں ہے اور اس کے سامنے سے گزرنے والا اس وقت گنہگار ہوگا، جب وہ گنجائش کے باوجود اسی جگہ سے گزرنے لگا۔

ثم الارجح ما لابن العربي من ان المصلي سواء صلى لسترة ام لا لا يستحق زيادة على مقدار ما يحتاجه لقيامه وسجوده واثم ما روينه في مسنده يستحق له مندوحة.

۱۔ علامہ عبد الباقی بن محمد بن عبد العزیز بن علی بن عقیل متوفی ۸۵۵ھ مؤلف الفارسی ج ۲ ص ۲۹۲-۲۹۱، مطبوعہ دار الطباعة النورية مصر ۱۳۳۸ھ

۲۔ علامہ ابوالبرکات سیبکی احمد درودیر مالکی متوفی ۱۱۹۴ھ، الشرح الکبیر ج ۱ ص ۲۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

علامہ دسوقی مالکی اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

اعلم انه اختلف في حريم المصلي
الذي يمتنع المروء فيه قال ابن هلال كان ابن
عرفه يقول هو ما لا يشوش عليه المروء
فيه ويحده بنحو عشرين ذراعاً ويؤخذ
ذلك من تحديق مالك حريم البئر بما لا
يضرب تلك البئر بعض بئر اخرى ثم اختار
مالا بن العربي من ان حريم المصلي مقدار
ما يحتاجه لقيامه وركوعه وسجوده
وقيل انه رمية الحجرا والسهم او
المضاربة بالسيف اقول له

نمازی کا وہ حرم (حد) جس میں گزرتا منع ہے اس
کی مقدار میں اختلاف ہے، علامہ ابن عرفہ نے کہا جتنی مقدار
کے بعد سے گزرنے پر نمازی کو تشویش نہ ہو، اور اس کی
حد بیس ذراع (دس گز) ہے اور اس کا مائدہ مقدار ہے
جو امام مالک نے ایک کنویں کے آگے دوسرا کنواں کھودنے
کے لیے مقرر کی ہے تاکہ اس کنویں کو نقصان نہ پہنچے پھر
مصنف نے علامہ ابن العربی کے قول کو اختیار کیا کہ نمازی
کا حرم اتنی مقدار ہے جتنی جگہ کی اس کو اپنے قیام، رکوع
اور سجود کے لیے ضرورت ہے، ایک قول یہ ہے کہ
وہ اتنی جگہ ہے جتنی دور پتھر جاتا ہے یا تیر جاتا ہے یا
جتنی جگہ تک تلوار جاتی ہے، کئی اقوال ہیں۔

علامہ نووی شافعی

بغیر سترہ کے نمازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

ولولہ یکن سترۃ او کانت وتباعدا
منہا فالاصح: انه لیس له الدفع لتقصیرہ
قلت ولا یحرم حیث شد المروء بین یدیه
لکن الاولی ترکہ واللہ اعلم۔ قال امام
الحرمین: والنہی عن المروء والامری بالدفع
اذا وجد العار سبیل سواہ فان لم یجد و
ازدحم الناس فلا نہی عن المروء، ولا
یشترع الدفع وقایع الغزالی امام الحرمین
علی هذا وهو مشکل فقی الحدیث الصحیح
فی البخاری خلافاً واكثر کتب الاصحاب
ساکتہ عن تفسید المنع بما اذا وجد
سواہ سبیل۔

اور اگر نمازی نے سترہ قائم نہ کیا ہو، یا سترہ تو قائم کیا
ہو لیکن وہ اس سے دور کھڑا ہو تو اب اس کے لیے گزرنے
والے کو دفع کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ تقصیر اس کی جانب
سے ہے، میں کہتا ہوں کہ اب اس نمازی کے آگے سے
گزرتا مکروہ تحریمی نہیں ہے، لیکن پھر بھی نہ گزرتا اولیٰ ہے
واللہ اعلم، امام الحرمین نے کہا ہے کہ نمازی کے آگے سے
گزرنے کی ممانعت اور گزرنے والے کو دفع کرنے
کا حکم اس وقت ہے جب گزرنے والے کے لیے
اس جگہ کے سوا اور کوئی گنجائش نہ ہو اور اگر گنجائش نہ ہو اور
رشتہ زیادہ ہو تو گزرنے کی ممانعت ہے نہ دفع کرنے
کا حکم ہے، اس مسئلہ میں امام غزالی نے بھی امام الحرمین کی رائے
کی موافقت کی ہے لیکن اس پر یہ اشکال ہے کہ صحیح بخاری
کی حدیث (ریعہ حدیث) ہم نے اس بحث میں سب سے پہلے

۱۔ علامہ سبش الدین محمد بن عرفہ دسوقی مالکی متوفی ۱۲۱۵ھ، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۲ ص ۲۴۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۶۷ھ، روضة الطالبین ج ۱ ص ۲۹۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ

ذکر کیا ہے) اس کے خلاف ہے، اور اکثر فقہاء نے نماز کے ساتھ اسی قید کو لگانے سے انکسار کیا ہے، یعنی یہ نہیں کہا کہ نماز کے سامنے سے گزرنا اس وقت منع ہے جب گزرنے والے کے لیے نماز کے سامنے سے گزرنے کے علاوہ کوئی راستہ ہو۔

علامہ یہ ہے کہ فقہاء شافعیہ میں سے امام غزالی اور امام الحرمین کی رائے یہ ہے کہ جب رخصت ہو اور کوئی راستہ نہ ہو تو نماز کے آگے سے گزرنا منع نہیں ہے اور علامہ نووی کے نزدیک بھی جب نماز کے سترہ قائم نہ کیا ہو یا سترہ نماز کے بہت دور ہو تو نماز کے آگے سے گزرنا مکروہ تحریمی نہیں ہے۔ اور اکثر فقہاء شافعیہ نے اگرچہ قید نہیں لگائی مگر اس کے خلاف بھی نہیں لکھا۔

علامہ شریعتی شافعی لکھتے ہیں:

نماز کے آگے سے گزرنے کی تحریم اس وقت ہے جب نماز کے سترہ قائم نہ ہو اور اگر وہ قائم رہے تو گھر سے باہر سے گزرنے کی تحریم اس کے آگے سے گزرنا مکروہ تحریمی تو کھینچا مکروہ تنزیہی ہی نہیں ہے، جیسا کہ کفایہ میں فقہاء کی عبارات سے مستنبط کر کے لکھا ہے اور جب گزرنے والے کے لیے اور کوئی گنجائش نہ ہو اور اس کے سامنے گزرنے کی جگہ نہ ہو، تب بھی نماز نہیں ہے بلکہ علامہ نووی نے کہا ہے کہ اگر پہلی صفت میں خالی جگہ ہو تو وہ دوسری صفت سے گزرنا مکروہ پہلی صفت میں جاسکتا ہے تاکہ خالی جگہ پر نہ ہو۔

والتحریم مقید بما اذا لم يقصر المصلي بصلوته في المكان وان كان وقف بقارعة الطريق فلا حرمة بل ولا كراهة كما قاله في الكفاية اخذ من كلامهم وبما اذا لم يجد المأوى فخرجت امامه والا فلا حرمة بل له خرق الصفوف والمروءة بينهما بسد الفرجة كما قاله في الروضة - له

ڈاکٹر و سید زحلی اس مسئلہ میں فقہاء حنبلیہ

بغیر سترہ کے نماز کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اگر سترہ قائم نہ ہو تو نماز کے آگے سے گزرنے کی جگہ نہ ہو اور اس کے سامنے گزرنے کی جگہ نہ ہو، تب بھی نماز نہیں ہے بلکہ علامہ نووی نے کہا ہے کہ اگر پہلی صفت میں خالی جگہ ہو تو وہ دوسری صفت سے گزرنا مکروہ پہلی صفت میں جاسکتا ہے تاکہ خالی جگہ پر نہ ہو۔

فقہاء حنبلیہ نے کہا ہے کہ اگر نماز کے سترہ قائم نہ ہو تو نماز کے آگے سے گزرنے کی جگہ نہ ہو اور اس کے سامنے گزرنے کی جگہ نہ ہو، تب بھی نماز نہیں ہے بلکہ علامہ نووی نے کہا ہے کہ اگر پہلی صفت میں خالی جگہ ہو تو وہ دوسری صفت سے گزرنا مکروہ پہلی صفت میں جاسکتا ہے تاکہ خالی جگہ پر نہ ہو۔

وقال الحنابلة وان لم يتخذ ستره حرم المروءة في مسافة بعد ثلاثة اذرع من قدمه - له

۱۔ علامہ محمد شریعتی الخطیب من قرن العاشر، صفحہ ۱۲۰، ج ۱ ص ۲۰۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ ڈاکٹر و سید زحلی، الفقہ الاسلامی وادلتہ، ج ۱ ص ۶۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

ڈاکٹر زحلی نے یہ عبارت معنی ج ۲ ص ۲۲۵-۲۲۹ اور کشاف القناع ج ۱ ص ۲۳۹ کے حوالے سے نقل کی ہے، مگر مجھے معنی ابن تدامہ اور کشاف القناع میں سترہ کی پوری بحث میں یہ عبارت نہیں ملی! واللہ اعلم۔

بغیر سترہ کے نمازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء احناف کا مفہم یہ | شمس الاثرہ خسی حنفی سمجھتے ہیں۔

نمازی کے آگے سے گزرنے کی حد کتاب (کافی یعنی کتب ظاہر الروایۃ کا متن) میں مخصوص نہیں ہے ایک قول یہ ہے کہ سجدہ کی جگہ تک حد ہے، ایک قول یہ ہے کہ دو صفوں کی مقدار تک حد ہے اور زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اگر نمازی خشوع کے ساتھ ناز پڑھے تو جس جگہ تک گزرنے والے پر اس کی نظر پڑے اس جگہ تک گزرنا مکروہ ہے اور اس کے آگے سے گزرنا مکروہ نہیں ہے۔

وحد المروء بین یدیه غیر منصوص فی الكتاب وقیل الی موضع سجودہ وقیل بقدر الصغیرین واصلح ما قیل فیہ ان المصلی لو صلی بخشوع فالی الموضع النہای یقع بصرہ علی الحائض یمکرہ العروہ بین یدیه و فیما وراء ذلك لا یمکرہ - ۱۷

عالم گیری میں ہے: اگر کوئی شخص نمازی کی سجدہ گاہ کے آگے سے گذرے تو نماز فاسد نہیں ہوگی، اور گزرنے والا گنہ گار ہوگا، نمازی کے آگے جس جگہ سے گزرنا مکروہ ہے اس کی حد میں اختلاف ہے، زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ جگہ نمازی کے قدم سے لے کر اس کی سجدہ گاہ تک ہے، (تبیین المحتاج)۔ ہمارے مشائخ نے یہ کہا ہے کہ جب کسی نمازی کی نظر سجدہ گاہ پر ہو اور اس کو گزرنے والا دکھائی نہ دے تو اتنے فاصلہ سے نمازی کے آگے سے گزرنا مکروہ نہیں ہے۔ اور یہی صحیح ہے (خلاصہ) یہ زیادہ صحیح ہے (بدائع صنائع) یہ صحت اور صواب کے مشابہ ہے۔ (نہای)۔ یہ محض حکم ہے اور اگر نمازی مسجد میں ہو اور نمازی اور گزرنے والے کے درمیان انسان یا ستون کی طرح کوئی حائل ہو تو گزرنا مکروہ نہیں ہے اور اگر نمازی اور گزرنے والے کے درمیان کوئی حائل نہ ہو اور مسجد چھوٹی ہو تو جس جگہ سے بھی گزرے گا مکروہ ہوگا، اور بڑی مسجد محض ار کی طرح ہے۔ (کافی)۔ ۱۷

علامہ بدر الدین عینی، علامہ جلال الدین خوارزمی، علامہ ابوسعود، علامہ مسکین ۱۷

- ۱۷۔ شمس الاثرہ محمد بن احمد خسی حنفی متوفی ۷۸۸ھ، مبسوط ج ۱ ص ۱۹۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۱۸۔ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ، عالم گیری ج ۱ ص ۱۰۲، مطبوعہ مطبعہ کبری بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ
- ۱۹۔ علامہ بدر الدین محمود احمد بن عینی حنفی متوفی ۷۸۸ھ، البانیہ ج ۱ ص ۸۸، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد
- ۲۰۔ علامہ جلال الدین خوارزمی حنفی، کفایہ مع فتح القدیر ج ۱ ص ۳۵۲، مطبوعہ مکتبہ توحید رضویہ سکھر
- ۲۱۔ علامہ ابوسعید محمد بن محمد عسائی متوفی ۹۸۲ھ، حاشیہ ابوسعید علی مسکین ج ۱ ص ۲۴۱، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ مصر، ۱۳۸۶ھ
- ۲۲۔ علامہ معین الدین الحارثی، مسکین متوفی ۹۵۲ھ، شرح الکفر ج ۱ ص ۲۴۱، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ مصر، ۱۳۸۶ھ

وقال فتحر الاسلام في شرح الجامع الصغير
وان مر عن يحد في المسجد الجامع فقد
قيل بانه يكره والاصح انه لا يكره - ۱۵

تو پھر عذر وہ مسجد ہے، الا یہ کہ نازی اور گذر نے واسے کے
درمیان ستون وغیرہ ہو۔ فتح الاسلام نے جامع صغیر کی شرح میں
لکھا ہے اگر کوئی شخص جامع مسجد میں دور سے گذرے تو ایک قول
یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ مکروہ نہیں
ہے۔

علامہ جلال الدین خوارزمی نے بھی یہی لکھا ہے - ۱۵
ہمارے نزدیک زیادہ صحیح یہی ہے کہ مسجد کبیر جامع مسجد کو قرار دیا جائے کیونکہ ملک سے عرف میں بڑی مسجد اسی کو قرار
دیا جاتا ہے جس میں جمعہ ہوتا ہو اور جس مسجد میں صرف پانچ وقتوں کی ناز ہوتی ہے، اور جمعہ نہیں ہوتا اس کو ہمارے عرف میں
مسجد صغیر قرار دیا جاتا ہے، اس لحاظ سے جب جامع مسجد میں کوئی شخص نازی کے سامنے سے دو صفوں کے فاصلہ سے گذرے
تو اگر نازی کی نظر سجدہ گاہ پر ہو تو اس کو گذر نے والا نظر نہیں آئے گا، اس لیے جامع مسجد میں دو صفوں کے فاصلہ کے بعد
اگر کوئی شخص نازی کے آگے سے گذرے تو یہ مکروہ نہیں ہوگا اور بعض فقہاء نے دو صفوں کا فاصلہ بھی لکھا ہے۔ علامہ خوارزمی
کھتے ہیں:

واختلف في الموضع الذي يكره المرور
فيه منهم من قدره بثلاثة أذرع ومنهم
بخمسة ومنهم بأربعين ومنهم بموضع
سجودهم ومنهم بمقدار الصفيين أو ثلاثة
نازی کے سامنے جتنے فاصلہ سے گذرنا مکروہ ہے
اس کی مقدار میں اختلاف ہے، بعض فقہاء نے کہا تین ذراعات
(دو میٹر گز) بعض نے پانچ ذراعات کہا، بعض نے چالیس ذراعات
کہا بعض نے سجدہ کی جگہ کہا، بعض نے کہا دو صف اور بعض
نے تین صف کی مقدار کہا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحرار اور مسجد کا فرق کیے بغیر نازی کے آگے سے گذر نے سے منع فرمایا ہے اور آپ نے
اس کی کوئی حد مقرر نہیں فرمائی، ہمارے فقہاء نے امت کی سہولت اور دین میں یسر کی خاطر اس مسئلہ میں اجتہاد کیا اور مسلمانوں کی آسانی
کے لیے مذکور الصدر آراء تلاش کیے، ہم نے ان احادیث میں غور کیا تو ہم نے یہ سمجھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فشاء یہ ہے
کہ نازی کے سامنے سے گذر نے سے اس کی ناز میں عمل ہوگا اور اس کی توجہ ہٹے گی اس لیے فقہاء کرام نے یہ کہا کہ جب
کوئی شخص اتنے فاصلہ سے نازی کے آگے سے گذرے کہ اگر نازی کی نظر سجدہ گاہ پر ہو تو اس کو گذر نے والا نظر نہ آئے تو اس
کا گذرنا مکروہ نہیں ہے، اور اس مسئلہ میں محکمہ مسجد کبیر یا مسجد صغیر کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں ہے اس لیے ہر جگہ نازی
کے آگے سے گذر نے کا یہی حکم ہونا چاہیے لیکن چونکہ مسجد صغیر کی نسبت مسجد کبیر اور صحرار یا میدان یا کسی بھی جگہ میں لوگوں
کے زیادہ دشواری میں مبتلا ہونے کا عذر ہے اس لیے فقہاء کرام نے یسر کی اس رعایت کو دیا کہ لوگوں کو یہاں یسر کی دقت

۱۵۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۱ ص ۷۸، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد

۱۶۔ علامہ جلال الدین خوارزمی، کفایہ مع فتح القدر ج ۱ ص ۳۵۴، مطبوعہ مطبعہ نوریہ رضویہ کھنجر

۱۷۔ کفایہ مع فتح القدر ج ۱ ص ۳۵۴

ضرورت ہے اور مسجد منیر جہاں نمازیوں کا زیادہ رشتہ نہیں ہوتا وہاں اس حکم کو اپنی اصل پر برقرار رکھا ہے۔
 اور جیسا کہ میں نے پہلے ذکر کیا ہے کہ فقہاء نے مسجد کبیر کی دو تعمیریں کی ہیں لیکن میرے نزدیک علامہ ترمذی اور فخر الاسلام
 علامہ جزوی کی ترمیم زیادہ واضح اور عرفت کے مطابق ہے جس کا علامہ عینی اور علامہ خوافی نے ذکر کیا ہے کہ جس مسجد میں
 جبر ہوتا ہو وہ مسجد کبیر ہے اور دو صفوں کے بعد شوشا سے نماز پڑھنے والے کو گزرنے والا دکھائی نہیں دیتا اس لیے
 جامع مسجد میں دو صفوں کے بعد نمازی کے آگے سے گزرنا جائز ہے تاہم دو صفوں کی مقدار سختی اور قلعی حد نہیں ہے نمازیوں
 کی نظر کے گھسنے کے اعتبار سے یہ مقدار کم و بیش بھی ہو سکتی ہے۔
 ہمارے فقہاء نے مسجد کبیر میں نمازی کے آگے سے بغیر سترہ کے گزرنے کی جوازات دی ہے اس کا منشا
 یہ روایات ہیں:

علامہ ابن قدامہ بیان کرتے ہیں:

کثیر بن کثیر بن المطلب اپنے والد سے اور اپنے
 دادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو حجر اسود کے بالمقابل نماز پڑھتے ہوئے
 دیکھا اور لوگ آپ کے سامنے سے گزر رہے تھے
 اس حدیث کو خلال نے بھی اپنی سند کے ساتھ روایت کیا
 ہے اور اترم نے بھی اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے
 کہ مطلب نے کہا میں نے دیکھا جب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے فارغ ہوئے تو جو ترسے اور رکن
 کے بالمقابل کھڑے ہو گئے اور آپ کے سامنے کے ایک
 کنا سے پھر دو رکعت نماز پڑھی، اور آپ کے اطراف
 کرنے والوں کے درمیان گرتی چیز نہیں تھی، اور ابن ابی عمیر
 نے کہا میں نے حضرت ابن الزبیر کو نماز پڑھتے ہوئے
 دیکھا وہ نماز پڑھ رہے تھے اور ان کے اور قبلہ کے درمیان
 لوگ طواف کر رہے تھے، عورت ان کے سامنے سے
 گذرتی وہ اس کا انتظار کرتے تھے کہ وہ گزری جائے پھر وہ اپنی
 پیشانی اس کے پیروں کی جگہ رکھتے، اس کو حنبلی نے
 کتاب المناک میں روایت کیا ہے۔

روای کثیر بن کثیر بن المطلب عن ابيه
 عن جده المطلب قال: رايت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يصلي حيا لالحجر و
 الناس يعمرون بين يديه رواه الخلال
 باسناد - وروى الاثرم باسناد عن
 المطلب: قال رايت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا قرع من سعيه جاء حتى
 يحاذي الركن بينه وبين المسقية
 فصلى ركعتيه في حاشية المطاف وليس
 بينه وبين الطواف احدا فقال ابن الجهم
 رايت ابن الزبير جاء يصلي والطواف
 بينه وبين القبلة تمر المرأة بين
 يديه فينظرها حتى تمر ثم يضع
 جبهته في موضع قدمها رواه حنبل
 في كتاب المناك

ان روایات کی روشنی میں فقہاء اسلام نے مسلمانوں کی دشواری اور مشکلات کے پیش نظر دین میں یسرا و آسانی پیدا

کونے کے لیے کھلی جگہ اور مسجد کبیر میں بعض حدود و قیود کے ساتھ بغیر سترہ کے نماز پڑھنے والے کے سامنے سے گزرنے کی اجازت دی ہے۔ تاہم بڑی حیرت کی بات ہے کہ بعض علماء نے اس رعایت کو صرف خوارزم کی مسجد اور جامع قدس کے ساتھ محدود کر دیا ہے اور ان کے علاوہ دنیا کی تمام مساجد کو راجعاً بشمول مسجد حرام اور مسجد نبویؐ کو مسجد صغیر قرار دیا ہے اور ان تمام مساجد میں نمازی کے آگے سے گزرنے کی اجازت نہیں دی اور تمام مسلمانوں کو عسریں میں مبتلا کر کیا ہے، سمجھتے ہیں، ان دونوں مسئلوں میں مسجد کبیر سے ایک ہی مراد ہے یعنی نہایت درجہ عظیم و وسیع مسجد جیسی جامع خوارزم کہ سولہ ہزار ستون پر مبنی یا جامع قدس شریف کہ تین مسجدوں کا مجموعہ ہے۔ باقی تمام مساجد جس طرح عامہ بلاد میں مورتی ہیں سب ان دونوں حکموں میں متحد ہیں اگرچہ طول و عرض میں سو گز ہوں۔ (رائقی)

یہ امر سرگشتہ ثابت نہیں ہے کہ کسی زمانہ میں خوارزم میں کوئی مسجد سولہ ہزار ستونوں پر مبنی مورتی تھی، میں نے خوارزم کی تاریخ کو پڑھا اس میں ایسی عجوبہ روزگار مسجد کا ذکر نہیں ہے، خوارزم کی سب سے اہم عمارت محمد بن متوفی ۸۵۵ء کے دور کی یادگار نیلا مینار ہے جو ۱۶۰ فٹ سے زیادہ بلند ہے نیز سولہ ہزار ستونوں پر کسی عمارت کا بننا ویسے بھی عقلاً مستبعد اور عادتاً محال ہے اور جب سے زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ اگر یہ بات مان لی جائے کہ مسجد خوارزم اور مسجد قدس مسجد کبیر ہیں اور دنیا کی باقی تمام مساجد صغیر ہیں تو اس کا یہ مطلب ہوا کہ فقہاء نے اجتہاد کر کے نمازی کے آگے سے گزرنے کا جو حل پیش کیا ہے وہ صرف ان دو مسجدوں کے لیے ہے اور باقی دنیا کے مسلمان اس اجتہاد کے ثمرہ اور پیر سے محروم ہیں اور وہ بہ دستور مشکلات اور دشواری میں مبتلا رہیں گے۔ فیالجب۔!

نمازی کے آگے سے گزرنے کے معاملہ میں چونکہ اکثر مسلمان تشویش میں مبتلا رہتے ہیں اور مذاہب اربعہ کے فقہاء اور خصوصاً فقہاء احناف نے اس مسئلہ کا جو حل پیش کیا ہے وہ اکثر اور بیشتر علماء کی دسترس سے باہر ہے اس لیے میں نے عام مسلمانوں اور علماء کی سہولت کی خاطر اس مسئلہ کے حل کو تفصیل سے پیش کیا ہے، اللہ تعالیٰ میری اس کاوش کو قبول فرمائے۔ (آمین)۔

مسجد میں سوال کرنے والے کو دینے کی تحقیق | شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی اور جلد خامس میں ہم نے مسجد میں سائل کو دینے کے متعلق اختصار سے لکھا تھا، مجھے بعض احباب نے فرمائش کی اس کو ذرا زیادہ تفصیل کے ساتھ لکھا جائے، قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی روشنی میں مسجد میں سوال کرنے والے کو دینا جائز ہے بعض فقہاء نے مسجد میں سائل کے دینے کو مکروہ کہا ہے اور بعض فقہاء نے یہ قید لگائی ہے کہ اگر سائل نمازیوں کی گردنوں میں نہ چبکھے ان کے آگے سے نہ گزرے اور بلا ضرورت اور نہ گڑگڑا کر سوال نہ کرے تو اس سائل کو مسجد میں دینا جائز ہے، ہمارے نزدیک یہی قول مختار ہے، کیونکہ یہ قول تسوآن اور حدیث کے مطابق ہے اور اس میں سوال کرنے والے اور دینے والے دونوں کے لیے آسانی ہے۔

پہلے ہم اس مسئلہ کے ثبوت میں قرآن مجید کی آیت اور مذاہب اربعہ کے مفسرین کی تصریحات پیش کریں گے اس کے بعد احادیث کو ذکر کریں گے اور پھر فقہاء کے اقوال بیان کریں گے، فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة بعلیق۔

مسجد میں سائل کو دینے کے جواز پر قرآن مجید اور مذاہب اربعہ کے مفسرین کی عبارت سے استدلال | اللہ عزوجل کا ارشاد ہے،

انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا
الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم
راكون - (مسند ۵۰۵)

علامہ قرطبی مالکی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ان سائل سال في مسجد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلم يعط احد شيئا وكان على
في الصلوة في الركوع وفي يمينه خاتمه فاشار
الى السائل بيده حتى اخذه قال انك يا الطيرى
وهذا يدل على ان العمل القليل لا يبطل
الصلوة -

امام رازی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

روى عن ابى ذر رضى الله عنه انه قال
صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوما صلوة الظهر فسأل سائلا في المسجد
فلم يعطه احد فرقع السائل يده الى السماء
وقال اللهم اشهد انى سألت في مسجد الرسول
صلى الله عليه وسلم فمأعطا فى احد شيئا
وعلى عليه السلام كان مأكعا فأومأ اليه
بخصرة اليمينى وكان فيها خاتمه فاقبل
السائل حتى اخذ الخاتم بعد آى النبى صلى
الله عليه وسلم الحديث -

علامہ جلال الدین سیوطی شافعی نے بہ کثرت حوالوں سے اس حدیث کا ذکر کیا ہے۔

ما نظر ابن کثیر عقیلی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله

تبارا دوست صرف اللہ اور اس کا رسول ہے،
اور ایمان والے ہیں جو نماز پڑھتے ہیں اور رکوع کی حالت
میں زکوٰۃ (صدقہ) دیتے ہیں۔

ایک سائل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد
میں سوال کیا، اس کو کسی شخص نے نہیں دیا، اس وقت حضرت
علی نماز کی حالت رکوع میں تھے اور آپ کے دائیں ہاتھ میں
انگوٹھی تھی، آپ نے ہاتھ کے اشارے سے وہ انگوٹھی
اس کو دے دی، اور سائل نے اس کو لے لیا، علامہ الکلبی
طبری نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ عمل
قلیل نماز کو باطل نہیں کرتا۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن
انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی،
ایک شخص نے مسجد میں سوال کیا، اس کو کسی نے نہیں دیا،
سائل نے آسمان کی طرف ہاتھ بلند کر کے یہ کہا: اے اللہ!
تو گواہ ہو جا! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں
سوال کیا اور مجھ کو کسی نے کچھ نہیں دیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ اس وقت نماز کی حالت
رکوع میں تھے انھوں نے اپنے دائیں ہاتھ کی انگوٹھی کی طرف اشارہ کیا جس میں
انگوٹھی تھی، سائل نے آگے بڑھ کر وہ انگوٹھی لے لی، نبی
صلی اللہ علیہ وسلم یہ دیکھ کر سے تھے، آپ نے حضرت علی
کے لیے کلمات شتار فرمائے اور پھر یہ آیت نازل ہوئی۔

اس حدیث کا ذکر کیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۲۸ھ، السامع لاحکام القرآن ج ۴ ص ۲۲۱، مطبوعہ انتشارات نامہ مصر و ایران

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی شافعی متوفی ۶۰۶ھ، التفسیر کبیر ج ۳ ص ۴۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، درمنثور ج ۲ ص ۲۹۴-۲۹۳، مطبوعہ مکتبہ مبینہ مصر ۱۴۱۴ھ

علیہ وسلم الی المسجد والناس یصلون بین
راکع وساجد وقائم وقاعد واذا مسکین
یسئل : قد خل رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم فقال اعطاک احد شیئا قال نعم قال
لن قال ذلک الرجل القائم قال علی ای
حال اعطاکہ قال وهو راکع قال وذلک علی
بن ابی طالب قال فکیف رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم عند ذلک -

علامہ خفاجی حنفی لکھتے ہیں :

اخرجها الحاکم وابن مردويه وغيرهما
عن ابن عباس رضي الله عنهما باسناد متصل
قال اقبل ابن سلام ونقر من قومه امنوا بالنبي
صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان
منا ذلنا بعيدة وليس لنا مجلس ولا مقعد
دفع هذا المجلس وان قومنا لما راونا امتنا
بالله ورسوله وصدقناهم رقصونا وآلوا
على انفسهم ان لا يجالسونا ولا ييناك حوقا
ولا يكلمونا فشق ذلك علينا فقال لهم النبي
صلى الله عليه وسلم انما وليكم الله ورسوله
ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الی
المسجد والناس بین قائم وراکع فیصر
بسائل فقال هل اعطاک احد شیئا فقال
نعم خاتم من فضة فقال من اعطاک ذلک القاهر
واوما یبده الی علی رضي الله عنه فقال النبي صلی اللہ علیہ وسلم
علی ای حال اعطاک فقال وهو راکع فکیف النبي صلی اللہ علیہ وسلم
وصلوتم تلا هذه الآية -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں گئے تو لوگ نماز پڑھ
رہے تھے کچھ رکوع میں تھے اور کچھ سجدے میں کچھ
قیام میں اور کچھ قعدہ میں اس وقت ایک مسکین سوال کر رہا تھا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور آپ نے فرمایا
تم کو کسی نے کچھ دیا ہے اس نے کہا ہاں آپ نے فرمایا :
کس نے ؟ اس نے کہا اس شخص نے جو قیام میں ہے فرمایا
کس حالت میں دیا ہے کہا رکوع کی حالت میں یہ حضرت علی
بن ابی طالب تھے اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اللہ اکبر

امام حاکم اور امام ابن مردويه وغيرہ نے حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے کہ
ابن سلام اور ان کی قوم کے چند لوگ اسلام لائے انھوں
نے کہا یا رسول اللہ ! ہمارے گھر دور ہیں اور اس مجلس کے
سوا ہماری اور کوئی مجلس نہیں ہے اور جب ہماری قوم یہ
دیکھے گی کہ ہم اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان
لے گئے ہیں تو وہ ہم کو پھڑپھڑا دیں گے اور وہ ہمارے ساتھ
انھنا بیٹھنا کھانا پینا بات کرنا اور نکاح کرنا ترک کر دیں گے اور یہ چیز ہم
پر دشوار ہوگی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا ولی اللہ اور اس
کا رسول ہے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں گئے وہاں لوگ نماز کے
قیام اور رکوع میں تھے پھر آپ نے ایک سائل کو دیکھا آپ نے فرمایا
تم کو کسی نے کچھ دیا ہے اس نے کہا ہاں ایک پاندی کی انگلی تھی آپ نے
فرمایا وہ کس نے دی ہے ؟ اس نے کہا اس نمازی کے ماور حضرت علی
کی طرف اشارہ کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کس حال میں دی تھی ؟
اس نے کہا رکوع میں دی تھی آپ نے اللہ اکبر کہا اور پھر اس آیت
کی تلاوت کی ۔

۱۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر منبلی متوفی ۷۷۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۵۹۸-۵۹۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۸۵ھ

۲۔ علامہ احمد شہاب الدین خفاجی حنفی متوفی ۱۱۶۹ھ، غایۃ القاضی ج ۳ ص ۲۵۴، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۳ھ

ہے! علاوہ ازیں علامہ نووی نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں سوال کرنے والے پر عذقہ کرنا مستحب ہے۔

مسجد میں سائل کو دینے کے متعلق فقہاء احناف کے نظریات | علامہ ابراہیم علی حنفی لکھتے ہیں:

و علم مما تقدم حرمۃ السؤال فی المسجد لانه کشف ان الضالة والبیع و نحوه و کراهۃ الاعطاء لانه یحمل السؤال و قیل لا اذا لم یتنحط الناس و لم یمر بین یدی مصل و الاول احوط۔ ۱

گذشتہ عبارت سے یہ معلوم ہو گیا کہ مسجد میں سوال کرنا حرام ہے، کیونکہ یہ گم شدہ چیز اور بیع کے لیے آواز لگانے کی مثل ہے اور اس کو دینا بھی مکروہ ہے کیونکہ دینا سوال پر برا بیگنہ کرتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ سوال کرنا مکروہ نہیں ہے، بہ شرطیکہ وہ نمازیوں کے آگے سے نہ گزرے اور لوگوں کی گزشتہ میں نہ پھلانگے، اور پہلے قول میں زیادہ احتیاط ہے۔

علامہ ابراہیم علی نے مسجد میں سائل کو دینے کے متعلق فقہاء احناف کے دو قول ذکر کیے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ سائل کو دینا مکروہ ہے، بہار شریعت میں اسی قول اختیار کر کے سائل کے دینے کو منع لکھا ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ اگر سائل لوگوں کی گزشتہ میں نہ پھلانگے اور نمازیوں کے آگے سے نہ گزرے تو اس کو دینا بلا کراہت جائز ہے، کیونکہ یہ قول قرآن اور حدیث کے مطابق ہے اور اس میں مسلمانوں کے لیے آسانی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: دین آسان ہے۔ علامہ علاؤ الدین حاکمی لکھتے ہیں:

یکما اعطاء السائل المسجد الا اذا لم یتنحط رقاب الناس فی المختار کما فی الاختیار و متن مواہب الرحمن لان علیا تصدق بخاتمہ فی الصلوۃ فمدحہ اللہ بقولہ ویؤتون الزکوۃ وھم راکعون۔ ۲

مسجد میں سائل کو دینا مکروہ ہے، ہاں اگر وہ لوگوں کی گزشتہ میں نہ پھلانگے تو پھر قول مختار کے مطابق وہ مکروہ نہیں ہے، اسی طرح ”اختیار“ اور ”مواہب الرحمن“ میں مذکور ہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نماز کی حالت میں انگلی سے عذقہ کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی مدح میں قرآن مجید کی یہ آیت نازل کی ”جو لوگ رکوع کی حالت میں زکوٰۃ دیتے ہیں۔“

علامہ ابن عابدین شامی اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

قال فی الاختیار فان کان یمربین یدی المصلین ویتنحط رقاب الناس یمکرہ لانه

”اختیار“ میں یہ مذکور ہے کہ اگر سائل نمازیوں کے سامنے سے گزرتا ہے اور لوگوں کی گزشتہ میں پھلانگتا ہے

۱۔ علامہ ابراہیم بن محمد علی حنفی متوفی ۹۵۶ھ، فیتۃ المستملیٰ ص ۵۶۸، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ دہلی

۲۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حاکمی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درخت الخصال، المجلد ۵ ص ۴۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ الشیخ، ۱۳۲۵ھ

و یسئلون الحافا ما جور فیہ الا اذا علم واحدًا
یعینہ انہ بہذا الصفتہ ۱۰

گزر کر اگر مانگتے ہوں، ان کو دینے سے بھی اجرت ملے گا، لیکن
اگر کسی معین شخص کے متعلق معلوم ہو کہ وہ فضول خرچی کرتا ہے
اور گزر کر اگر مانگتا ہے تو پھر اس کو دینے سے اجرت نہیں
ہوگا۔

علامہ ملاؤ الدین حسکفی لکھتے ہیں:

(ولا) یحل ان ریسال (شیئاً من القوت
(من له قوت یومہ) بالفعل او بالقوۃ بالصحیح
المکتسب و یأثم معطیه ان علم بحالہ
لا عانتہ علی المحرم (ولو سال للمکسوۃ)
اولاً شتغاله عن الکسب بالجہاد او
طلب العلم (رجائاً) لو محتاجاً ۱۱

جس شخص کے پاس ایک دن کی خوراک ہو، خواہ وہ خوراک
بالفعل موجود ہو یا اس میں اس کو کما کر حاصل کرنے کی استعداد
ہو یا اس طور کہ وہ تندرست اور کمانے والا ہو، اس کے
لیے خوراک کا سوال کرنا جائز نہیں ہے، اور اس کو دینے
والا اس کے حال کو جانتا ہو تو وہ گناہ گار ہوگا، کیونکہ وہ ایک
حرام کام کی مدد کر رہا ہے، اور اگر وہ ضرورت مند ہو اور
کپڑوں کا سوال کرے یا جہاد یا طلب علم میں مشغول ہونے
کی وجہ سے خوراک کا سوال کرے اور وہ ضرورت مند بھی
ہو تو یہ سوال جائز ہے اور اس کو دینا بھی جائز ہے۔

علامہ شامی اس عبارت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علامہ اکمل نے شرح مشارقی میں لکھا ہے کہ جس شخص کو معلوم ہو کہ سائل تندرست اور کمانے والا ہے تو اس کو دینا
گناہ ہے، کیونکہ یہ حرام پر معاونت ہے، البتہ اگر وہ اس کو ہبہ کر دے تو جائز ہے، کیونکہ غنی کو ہبہ اور ہدیہ کرنا جائز ہے
لیکن اس پر یہ اشکال ہے کہ غنی وہ شخص ہوتا ہے جو مالک نصاب ہو اور اس کو دینا ہدیہ ہے لیکن جس شخص کے پاس صرف
ایک دن کی بقدر کفایت خوراک ہو یا وہ بھی نہ ہو لیکن تندرست اور کمانے والا ہو تو اس کو دینا ہدیہ نہیں، صدقہ ہی ہوتا ہے
صاحب البحر الرائق نے اس اشکال کا یہ جواب دیا ہے کہ ایسے شخص کو اگر سوال سے پہلے ابتداءً دے دیا جائے تو پھر یہ جائز
ہے اور حرام پر معاونت نہیں ہے، لیکن علامہ مقدسی نے یہ کہا ہے کہ ایسے شخص کو دینے سے اس کو مانگنے کی عادت
پڑے گی اور اگر اس کو نہ دیا جائے تو ہو سکتا ہے وہ مانگنے سے باز آجائے اور توبہ کر لے۔ ۱۲

سائل کو دینے کے متعلق مصنف کی تحقیق

مصنف کی تحقیق یہ ہے کہ جو شخص تندرست ہو، کمانے کے لائق ہو اور
پیشہ ور گداگری کرتا ہو اس کو کمانا بالکل نہ دیا جائے نہ مانگنے سے پہلے

نہ مانگنے کے بعد تاکہ اس کی حوصلہ شکنی ہو، اور وہ بائز طریقہ سے کسب معاش کرے، لیکن یہ حکم اسی وقت ہے کہ جب اس

۱۰۔ علامہ محمد شہاب الدین بن بزاز کردری حنفی متوفی ۸۲۰ھ، فتاویٰ بزازیہ علی ہامش البہدیه ج ۶ ص ۳۵۸-۳۵۹، مطبوعہ مصر

۱۱۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حسکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی ہامش رد المحتار ج ۲ ص ۹۵-۹۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول

۱۲۔ علامہ سید محمد امین ابن غابدین شامی متوفی ۱۲۴۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۹۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

کے متعلق حنفی طور پر علم ہو کر وہ تندرست اور کمانے کے لائق ہے اور جب یہ علم نہ ہو تو کسی مسلمان سائل کے ساتھ حسن ظن رکھتے ہوئے اس کے سوال کو جائز صورت پر محمول کیا جائے مثلاً یہ کہ ہو سکتا ہے کہ وہ کپڑوں کے لیے سوال کر رہا ہو، اپنے بوی بچوں کے علاج یا کسی اور شدید ضرورت کی وجہ سے سوال کر رہا ہو یا وہ طالب علم یا مسافر ہو اور جن لوگوں کے متعلق یہ علم ہو کر وہ ضرورت مند ہیں اور بے روزگار ہیں، یا ان کی آمدنی ان کی تحریک، لباس، رہائش، علاج اور تعلیم کے لیے کافی نہیں ہے تو ان کی سوال کے بغیر از خود مدد کرنی چاہیے اور جو لوگ مسجد میں آکر سوال کرتے ہیں ان کے متعلق اکثر و بیشتر علم نہیں ہوتا کہ ان کا کیا حال ہے مگر وہ نمازیوں کے اُگنے سے نہ گذریں اور لوگوں کی گرد میں نہ پھلانیں تو ان مسلمان سامعوں کے ساتھ حسن ظن رکھتے ہوئے ان کے سوال کو جائز صورت پر محمول کرنا چاہیے اور حتی الوسع ان کی امداد کرنی چاہیے۔

علامہ المرغینانی لکھتے ہیں:

دارالاسلام میں غیر اسلامی معابد کے احکام

دارالاسلام میں یہود و نصاریٰ کے نئے معابد (گر جا وغیرہ) بنانا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اسلام میں بھی ہونے کی اجازت ہے مگر جانا نہ کی، اور اگر یہود و نصاریٰ کے پرانے معابد منہدم ہو جائیں تو ان کو دوبارہ بنایا جائے گا، کیونکہ عمارت ہمیشہ باقی نہیں رہتی، اور جب امام نے ان عمارت کو برقرار رکھا تو ان کو دوبارہ تعمیر کرنے کا بھی ثبوت کیا۔ یہود و نصاریٰ کے نئے معابد بنانے کی ممانعت شہروں میں ہے دیہات میں نہیں ہے، کیونکہ شہروں میں اسلامی شائر کا رواج ہوتا ہے، اس لیے وہاں اسلام کے خلاف کسی چیز کے اظہار کی اجازت نہیں دی جائے گی، ایک قول یہ ہے کہ جماعے ممالک میں دیہات میں بھی نئے معابد بنانے سے منع کیا جائے گا، کیونکہ دیہاتوں میں بھی بعض اسلامی شائر ہوتے ہیں، صاحب مذہب سے کوفہ کے دیہات میں اجازت منقول ہے، کیونکہ اس میں ذبیہوں کی اکثریت ہے، اور سرزمین عرب میں شہروں اور دیہاتوں دونوں میں معابد بنانے سے منع کیا جائے گا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سرزمین عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ مسلمانوں کے شہر تین قسم کے ہیں:

(۱) جن شہروں کی بنیاد مسلمانوں نے رکھی، مثلاً کوفہ، بصرہ، بغداد اور واسطہ وغیرہ، ان میں یہود و نصاریٰ کے نئے معابد کو بنانا بالکل جائز نہیں ہے، اس پر تمام اہل علم کا اجماع ہے، ان شہروں میں غیر مسلموں کو شراب پینے، خنزیر کھانے اور ناقوس بجانے کی بھی اجازت نہیں دی جائے گی۔

(۲) جن شہروں کو مسلمانوں نے جہاد کے ذریعہ فتح کیا ان میں بھی نئے غیر اسلامی معابد کو بنانے کی بالکل اجازت نہیں ہے، اور جو معابد پہلے سے بنے ہوئے ہوں، ان کے متعلق امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ ان کو منہدم کرنا واجب ہے، جماعے نزدیک ان کے پرانے معابد کو منہدم نہیں کیا جائے گا، البتہ غیر مسلموں کو ان میں سکونت رکھنے کی اجازت دی جائے گی اور عبادت کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی، امام شافعی اور امام احمد کا بھی دوسرا قول یہی ہے، کیونکہ حضرات صحابہ کرام نے بکثرت شہر فتح کیے اور انہوں نے غیر اسلامی معابد کو منہدم نہیں کیا اور اگر انہوں نے ایسا کیا ہوتا تو یہ منقول ہوتا

۱۲۱۔ جو شہر مسلمانوں نے صلح کے ذریعہ فتح کیے، ان کی تفصیل یہ ہے کہ اگر صلح کی شرط ہو کہ زمین ان کی رہے گی اور وہ ہم کو فلاح ادا کریں گے تو ان کے لیے اپنے سے معاہدہ بنا بھی جائز ہے اور اگر صلح کی شرط یہ ہو کہ ملک ہمارا ہو گا اور وہ جزیہ ادا کریں گے تو معاہدہ کا حکم شرائط صلح کے مطابق ہو گا، اگر یہ شرط رکھی گئی کہ وہ نئے معاہدہ بنا سکتے ہیں تو ان کو بنانے سے منع نہیں کیا جائے گا، لیکن بہتر یہ ہے کہ یہ شرط نہ رکھی جائے اور اگر مطلقاً صلح ہوئی ہے تو نیا معاہدہ تعمیر کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی اور پرانے معاہدہ کو منہدم نہیں کیا جائے گا، اور ان کو علی الاعلان ناقوس بجانے، شراب پینے، اور خستہ برکھانے سے منع کیا جائے گا، اس پر اجماع ہے، اور اگر وہ اپنے گھروں میں ناقوس بجائیں تو اس کی اجازت دی جائے گی۔

امام محمد نے یہ کہا ہے کہ غیر مسلموں کو زنا اور دوسرے فواحش جو ان کے دین میں حرام ہوں، اسی طرح گانے بجانے اور آلات موسیقی کے استعمال کرنے کی شہروں میں اجازت ہو گی نہ دیہاتوں میں، اور جو آلات موسیقی کو توڑ دے گا وہ ضامن نہیں ہو گا۔

خلاصہ یہ ہے کہ جزیرہ عرب کے علاوہ دار اسلام میں جو غیر اسلامی معاہدہ اب موجود ہیں، ان میں سے کسی کو منہدم نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اگر یہ شہر پرانے ہیں تو صحابہ اور تابعین نے ان شہروں کو فتح کرنے کے بعد باوجود علم کے ان کو باقی رکھا، اور اگر ان شہروں کو جہاد کے ذریعہ فتح کیا گیا ہے تب بھی ان کے معاہدہ کو منہدم نہیں کیا جائے گا، انھیں ان میں سکونت کی اجازت، لوگ اور عبادت کی اجازت نہیں ہو گی اور اگر صلح کے ذریعہ ان شہروں کو فتح کیا گیا تو ان کو ان معاہدہ میں عبادت کی اجازت ہو گی لیکن اعلانیہ اظہار کی اجازت نہیں ہو گی۔

مسکینوں اور مسافروں پر خرچ کرنے کی

فضیلت

بَابُ فَضْلِ الْإِنْفَاقِ عَلَى الْمَسَاكِينِ

وَابْنِ السَّبِيلِ

۳۴۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ

ابْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ بَكْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ

ابْنُ هَارُونَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ

عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ عَبْدِ بْنِ عُمَيْرٍ الْكِنْدِيِّ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ يَبْنِي رَجُلٌ بِفُلَانَةٍ مِنَ الْأَرْضِ فَسَمِعَ صَوْتًا

فِي سَحَابَةٍ أَسْقَى حَذِيقَةً فَلَا يَفْتَنُحِي ذَلِكَ

السَّحَابُ فَإِنَّهُ غَرَمَاءُ فِي حَرْقٍ فَإِذَا اشْرَجَتْ

مِنْ تِلْكَ الشَّرَاحِ قَدْ اسْتَوْعَبَتْ ذَلِكَ الْمَاءَ كُلَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک مرتبہ ایک شخص نے جنگل میں بادل سے ایک آواز سنی کہ فلاں آدمی کے باغ کو سیراب کرو، وہ بادل مل پڑا اور اس نے بھری دلی زمین پر پانی برسایا، وہاں کے ناولوں میں سے ایک نالہ بھر گیا، وہ شخص اس پانی کے پیچھے پیچھے گیا، وہاں ایک شخص باغ میں کھڑا ہوا اپنے پھاڑ سے پانی کو ادھر ادھر کر رہا تھا، اس شخص نے باغ والے سے پوچھا اے اللہ کے بندے! تمہارا کام کیا ہے؟ اس نے اپنا وہی نام بتایا جو اس نے بادل سے سنا تھا، اس شخص نے پوچھا: اے اللہ کے بندے!

فَتَبَتَهُ السَّاءُ فَإِذَا رَجُلٌ قَائِمٌ فِي حَدِّ يُقَيِّتُهُ
يُحَوِّلُ السَّاءَ بِسُحَابَةٍ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ
مَا اسْمُكَ قَالَ قُلَانٌ لِلَّهِ سَمِعَ فِي
السُّحَابَةِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ لِمَ تَسْأَلُنِي عَنْ
اسْمِي فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ صَوْتًا فِي السُّحَابِ الَّذِي
هَذَا أَمَّا هُوَ يَقُولُ أَتَسْقِي حَقِيْقَةً قُلَانٌ لِاسْمِكَ
فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا قَالَ أَمَّا إِذَا أَقْلَتَ هَذَا حَقِيْقَةً
أَنْظُرْ إِلَى مَا يَخْرُجُ مِنْهَا فَإِنَّ تَصَدَّقُ بِثَلَاثَةٍ وَ أَكُلُ
أَنَا وَ عِيَالِي ثَلَاثًا وَ أَرُدُّ فِيهَا ثَلَاثَةً

۴۳۲۲۔ وَ حَدَّثَنَا كُ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الضَّيَّيُّ
أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَكَمَةَ
حَدَّثَنَا وَ هُبَّ بْنُ كَيْسَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ
قَالَ وَ أَجْعَلُ ثَلَاثَةً فِي الْمَسَاكِينِ وَ الشَّامِلِينَ وَ
ابْنِ السَّبِيلِ

صدقہ کی نفیلت کے متعلق قرآن مجید کی آیات

وَ انْفَقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ
يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولُ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي
إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدُقْ وَ أَكُنْ مِنَ
الضَّالِّينَ (منافقین : ۱۰)
وَ يَطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَ
يَتِيْمًا وَ اِسْتِزَارًا إِنَّمَا نَطْعَمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ
لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَ لَا تَشْكُورًا إِنَّا نَخَافُ
مَنْ يُرِيثُكُمْ يَوْمًا تَبْهَتُونَ فَمِنْهُمْ قَوْمٌ لَوْ أَنَّهُمْ
فَقَهُوا لَفَقَهُوا وَ لَقَمَهُمْ نَصْرَةً وَ
مُزِينًا

(دھرم : ۱۱-۸)

وَ مَثَلُ الَّذِينَ يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ
ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَ تَثْبِيْتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ

تم نے میرا نام کیوں پوچھا تھا؟ اس نے کہا میں بادل نے اس
باغ میں پانی برسایا ہے میں نے اس بادل سے یہ آواز سنی
تھی: فلاں آدمی کے باغ کو میرا بکرو اس نے تمہارا نام
لیا تھا تم اس باغ میں کیا کرتے ہو؟ اس نے کہا اب جب
تم نے یہ بتایا ہے تو سنو! میں اس باغ کی پیداوار پر نظر
رکھتا ہوں اس میں سے ایک تہائی کو میں صدقہ کرتا ہوں، ایک
تہائی میں، میں اور میرے اہل و عیال کھاتے ہیں اور باقی ایک
تہائی کو میں اس باغ میں لگا دیتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں
ہے، میں ایک تہائی مسکینوں، مانگوں اور مسافروں پر خرچ
کر دیتا ہوں۔

اور جو کچھ ہم نے تمہیں دیا ہے اس میں سے (بھاری
راہ میں) خرچ کرو، اس سے پہلے کہ تم میں سے کسی کو موت
آجائے اور پھر وہ کہنے لگے اے میرے رب تو نے مجھے
کچھ دنوں کی مہلت کیوں نہ دی کہ میں صدقہ دیتا اور مسکینوں میں سے ہو جاتا۔
(اللہ کے مقرب بندے) اللہ کی محبت میں مسکین
یتیم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں، لاواران سے یہ کہتے ہیں
مگر ہم تم کو صرف اللہ کی رضا جوئی کے لیے کھلاتے ہیں، ہم
تم سے کوئی بدلہ چاہتے ہیں نہ شکریہ، بے شک ہم اپنے رب
سے اس دن کا خوف رکھتے ہیں جو نہایت ترشش، بیحد
سخت ہے۔ تو اللہ انہیں اس دن کی مصیبت سے بچا لے گا
اور ان کو تازگی اور فرحت بخشنے گا۔

اور ان لوگوں کی مثال جو اپنے مالوں کو اللہ کی خوشنودی
حاصل کرنے اور اپنے دلوں کو مضبوط رکھنے کے لیے خرچ

کرتے ہیں، اس باغ کی سی ہے جو اونچی زمین پر ہو اور اس پر
موسلا دھار بارش ہوئی ہو تو وہ باغ دنگے پھل لائے گا، اور
اگر اس کو موسلا دھار بارش نہ پہنچے تو اسے شبنم ہی کافی ہے
اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب کام دیکھ رہا ہے۔

جو لوگ اپنے مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں، ان کی
مثال اس دانے کی سی ہے جس نے سات خوشے اگائے
ہر خوشے میں سو دانے ہیں، اور اللہ جس کے لیے چاہے دگنا
کر دیتا ہے، اور اللہ بڑی وسعت والا، بہت علم والا
ہے۔

اے ایمان والو! (اللہ کی راہ میں) اپنی کمائی ہوئی پسندیدہ
چیزوں میں سے خرچ کرو اور ان چیزوں میں سے جو تم نے
تمہارے لیے زمین سے پیدا کی ہیں اور وہ چیزوں کے خرچ کرنے کا
ارادہ نہ کرو، جن کو تم خود نہیں لیتے الا یہ کہ تم نے آنکھیں بند
کر لی ہوں اور جان لو کہ اللہ بہت بے نیاز ہے، بے حد تعریف
کیا ہوا۔

اگر تم ظاہر کر کے خیرات دو تو وہ کیا ہی اچھا ہے اور
اگر تم فقر کو مخفی طریقہ سے دو تو وہ تمہارے لیے بہت بہتر
ہے اور (ایسا کرنا) تمہارے کچھ گناہوں کو گھٹا دے گا، اور
اللہ تمہارے سب کاموں کا خبر رکھنے والا ہے۔

حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدقہ برائی کے
ستر دروازوں کو بند کر دیتا ہے۔ اس کو امام طبرانی نے معجم کبیر
میں روایت کیا ہے اس کی سند میں حماد بن شعیب ثقیف
راوی ہے۔

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ یہ کہتے ہیں کہ میں

جنة بربوة اصابها وابل فانت اكلها
ضعفين فان لم يصيبها وابل فطل والله
بما تعملون بصير

(البقرہ: ۲۶۵)

مثل الذين يتفقون اموالهم في سبيل
الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة
مائة حبة والله يضعف لمن يشاء
والله هاسع عليم (بقرہ: ۲۶۱)

يا ايها الذين امنوا انفقوا من طيبات
ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض
ولا تيسموا الخبيث منه تنفقون ولستم
باخذايه الا ان تغمضوا فيه واعلموا ان
الله غني حميد

(بقرہ: ۲۶۷)

ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان
تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم
ويكفر عنكم سيئاتكم والله بما تعملون
خبير

(بقرہ: ۲۷۱)

صدقہ کی فضیلت کے متعلق احادیث

عن رافع بن خديج قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم الصدقة تسد
سبعين بابا من السوء رواه الطبراني في
الكبير وفيه حماد بن شعيب وهو ضعيف

عن عبد الله بن جعفر قال وسمعت

المؤمنين أكمل إيماناً قال أحسنهم خلقاً
رواه الطبرانی في الكبير وفيه سويد أبو حاتم
وفيه كلام له

ہے آپ نے فرمایا جو صدقہ تنگ دست اپنی کفالت سے دے
اس نے کہا مؤمنین میں سے کس کا ایمان اکمل ہے آپ
نے فرمایا جس کے اخلاق سب سے اچھے ہوں، اس حدیث کو امام
طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے، اس کی سند میں سدید پر
اعتراض کیا گیا ہے۔

عن الحكم بن عمير قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أحب الأعمال إلى
الله عز وجل من أطعم مسكيناً من جوع
أو دفع عنه مغرمًا أو كشف عنه كرباً
رواه الطبرانی في الكبير وفيه سليمان بن
سلمة الخياط ثري وهو ضعيف

حضرت حکم بن عمیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل کے نزدیک سب سے
زیادہ وہ شخص محبوب ہے جو کسی بھوکے مسکین کو کھلائے یا
اس کا قرض اتار دے یا اس کی کسی مصیبت کو دور کر دے،
اس حدیث کو امام طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے، اس کی
سند میں سلیمان بن سلمہ نجاشی ضعیف راوی ہے۔

عن عائشة قالت سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول السخي قريب من
الله بعيد من الناس قريب من الجنة والبعيل
بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس قريب من
الناس والجاهل السخي أحب إلى الله من العابد
البعيل -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرمانے ہوئے سنا ہے کہ سخی اللہ
کے قریب ہے، ورنہ سے دور ہے اور جنت کے قریب
ہے اور بخیل اللہ سے دور ہے جنت سے دور ہے
لوگوں سے دور ہے اور ورنہ سے قریب ہے، اور
جاہل سخی اللہ کا بخیل سے زیادہ محبوب ہے۔

عن جابر بن عبد الله قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة
ومن المعروف ان تلقى اخاك بوجه طلق
وان تفرغ من دلوك في اناءه -
صدقة اور زکوٰۃ کے امرار درموز اور فقہی احکام کی تفصیل شرح صحیح مسلم جلد ثانی میں ملاحظہ فرمائیے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نیکی صدقہ ہے، اور
یہ عجی نیکیوں میں سے ایک نیکی ہے کہ تم اپنے بھائی کے ساتھ
بشاش چہرے کے ساتھ ملاقات کرو اور اپنے ہاتھ میں سے کچھ اچھے برتن میں ڈالو۔

بَابُ تَحْرِيمِ الرِّيَاءِ

ریا کاری کی حرمت

۱۔	حافظ نور الدین علی بن ابی حجر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۱۲، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ
۲۔	مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۱۶، " " " " " " " " " " " "
۳۔	مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۲۵، " " " " " " " " " " " "
۴۔	مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۳۹، " " " " " " " " " " " "

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ میں شریک سے بے نیاز ہوں، جس شخص نے کسی عمل میں میرے ساتھ میرے غیر کو شریک کیا میں اسے اور اس کے شرک کو چھوڑ دیتا ہوں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص لوگوں کو سنانے کے لیے کام کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کی ذلت لوگوں کو سنانے لگا۔ اور جو لوگوں کو دکھانے کے لیے کام کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کے عیوب لوگوں کو دکھانے لگا۔

حضرت جندب ملقی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص لوگوں کو سنانے کے لیے کام کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے عیوب لوگوں کو سنانے لگا۔ اور جو لوگوں کو دکھانے کے لیے کام کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے عیوب لوگوں کو دکھانے لگا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں یہ اضافہ ہے کہ میں نے اس کے علاوہ اور کسی سے نہیں سنا جو کہتا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مسلم بن کہیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جندب رضی اللہ عنہ کے علاوہ اور کسی سے نہیں سنا جو یہ کہتا ہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے، جیسا کہ ثوری کی حدیث میں ہے۔

۴۳۳۳۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إسماعيلُ بْنُ إبراهيمَ أَخْبَرَنَا دَوْسُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَا أَغْنَى الْفُرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكُهُ۔

۴۳۳۴۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ إسماعيلَ بْنِ سَعْدِ بْنِ مُسْلِمٍ الْبَطْنِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ وَمَنْ رَأَى رَأَى اللَّهُ بِهِ۔

۴۳۳۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدُبًا الْعَلَقِيَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُسْمِعُ يُسْمِعِ اللَّهُ بِهِ وَمَنْ يُرَآئِي يُرَآئِي اللَّهُ بِهِ۔

۴۳۳۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سَعْدِ بْنِ مُسْلِمٍ وَكَانَ وَلَدُ ابْنِ أَبِي حَرْبٍ وَكَانَ سَعِيدُ بْنُ كَهِيلٍ قَالَ قَالَ ابْنُ أَبِي مَرْثُئَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَلَمَةَ بْنَ كَهِيلٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدُبًا وَكَانَ سَمِعَ أَحَدًا يَقُولُ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۴۳۳۷۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْوَلِيدِ بْنِ حَرْبٍ وَكَانَ سَعِيدُ بْنُ كَهِيلٍ قَالَ قَالَ ابْنُ أَبِي مَرْثُئَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَلَمَةَ بْنَ كَهِيلٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدُبًا وَكَانَ سَمِعَ أَحَدًا يَقُولُ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَقُولُ بِمِثْلِ حَدِيثِ الثَّوْرِيِّ۔

۳۳۸۔ وَحَدَّثَنَا هُشَيْنُ بْنُ أَبِي عُمرَةَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الصَّدُوقُ الْأَمِينُ الْوَلِيدُ
بْنُ حَرْبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

ریا کاری کے متعلق قرآن مجید کی آیات

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَ النَّاسِ
وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَكُنِ
الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا -
(نساء: ۳۸)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ
بِالْعَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي يَتَّبِعُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ
وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ
صَفْوَانَ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَاصْبَاهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ
صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ -
(بقرہ: ۲۶۴)

اور ان لوگوں کے لیے بھی نفلت کا مذاب ہے، جو
لوگوں کو دکھانے کے لیے اپنے مال کو خرچ کرتے
ہیں اور اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان نہیں لاتے اور جس
کا ساتھی شیطان ہو جائے تو وہ کیا ہی بُرا ساتھی ہے۔
اے ایمان والو! اپنے صدقات کو احسان بتا کر اور
(ظہنوں کی) اذیت سے ضائع نہ کرو جس طرح وہ شخص (اپنے
صدقات کو ضائع کرتا ہے) جو لوگوں کو دکھانے کے لیے اپنے مال کو خرچ کرتا ہے،
اور اللہ پر ایمان لانا ہے نہ قیامت پر تو اس کی مثال اسی چکنے پتھر کی طرح
ہے، جس پر کچھ (مٹی)، جو پتھر اسی پر مڑا دھار بارش ہوئی،
جس نے اس پتھر کو بالکل صاف کر دیا، وہ اپنی کمائی سے
کسی چیز پر قادر نہیں ہوں گے اور اللہ کا فسوں کو ہدایت
نہیں دیتا۔

اور ان لوگوں کی طرح نہ ہو جائے جو اپنے گھروں سے
اُتراتے ہوئے اور لوگوں کو (اپنے کارنامے) دکھاتے
ہوئے نکلتے، اور وہ اللہ کے راستے سے روکتے تھے
اور اللہ ان کے سب کاموں کو محیط ہے۔

اور منافقین، جب نواز کے لیے کھڑے ہوتے ہیں
تو سستی سے کھڑے ہوتے ہیں، محض لوگوں کو دکھانے کے
لیے اور وہ بہت کم ہی اللہ کا ذکر کرتے ہیں۔

ان نازیروں کے لیے مذاب ہے، جو اپنی ناز سے
غافل ہیں، جو ریا کاری کرتے ہیں اور برستے کی تسبیح سی کوئی
پہیز (بھی کوئی مانگے تو) نہیں دیتے۔

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِن
دِيَارِهِم بِطَرَاوِ رِثَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ
عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ -
(انفال: ۴۷)

وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَىٰ
يِرَءَاوُنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا
قَلِيلًا - (نساء: ۱۴۲)

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ عَنْ
صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۝ الَّذِينَ هُمْ يِرَءَاوُنَ ۝ وَ
يَسْتَعِينُونَ الْمَاعُونَةَ ۝ (مَاعُون: ۷-۴)

ریا کاری کے متعلق احادیث | امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

ان عقبۃ بن مسلم حدیثہ ان شقیبا الاصبغی
حدیثہ انہ دخل المدینۃ فاذا هو برجل قد
اجتمع علیہ الناس فقال من هذا فقالوا ابو
ہریرۃ فدلت منه حتی قعدت بین یدیه
وهو یحدث الناس فلما سکت ونحلا قلت
لہ اسئلك بحق وبحق لہا حدیثی حدیثاً
سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عقلتہ وعلمتہ فقال ابو ہریرۃ افعل
لاحد ثنک حدیثاً حدیثی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عقلتہ وعلمتہ ثم
نشغ ابو ہریرۃ نشغۃ فمکثنا قليلاً ثم افاق
فقال لاحد ثنک حدیثاً حدیثی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا البیت ما معنا
احد غیری وغیرہ ثم نشغ ابو ہریرۃ
نشغۃ شدیدۃ فمکث قليلاً ثم
افاق ومسح وجہہ وقال افعل لاحد ثنک
حدیثاً حدیثی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم انا وہو فی هذا البیت ما معنا احد
غیری وغیرہ ثم نشغ ابو ہریرۃ نشغۃ شدیدۃ
ثم مال خازا علی وجہہ فاستندتہ طویلاً ثم
افاق فقال ثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم ان اللہ تعالیٰ اذا کان یوم القیامۃ
ینزل الی العباد لیقضی بینہم وکل امۃ
جائتہ فاول من یدعؤ بہ رجل جمع
القرآن ورجل قتل فی سبیل اللہ ورجل
کثیر المال فیمقول اللہ للمقادی السلام
اعلمک ما انزلت علی رسولی قال بلی یارب
قال فماذا عملت فیما علمت قال کنت اقوم
بہ اثناء اللیل واناۃ النہار فیمقول اللہ لہ کذب

عقبۃ بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ شقیب اصبغی
کہ وہ مدینہ طیبہ میں داخل ہوئے تو دیکھا ایک آدمی کے گرد کچھ لوگ
جمع ہیں انہوں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ لوگوں نے بتایا کہ یہ حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ انہوں نے کہا میں ان کے قریب ہو
گیا یہاں تک کہ ان کے بالکل سامنے بیٹھ گیا آپ لوگوں سے
حدیث بیان کر رہے تھے جب خاموش ہوئے اور تنہا
رہ گئے تو میں نے عرض کیا: میں آپ سے بحق فلاں فلاں عرض
کرتا ہوں کہ مجھے کوئی حدیث سنائیں جسے آپ نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا سمجھا اور جان لیا، حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اچھا میں تمہیں ایک حدیث سناتا ہوں جسے
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا سمجھا اور جان
پھرا آپ سسکیاں لینے لگے یہاں تک آپ بے ہوش ہو گئے
ہم نے تھوڑی دیر انتظار کی پھر آپ کو افاقہ ہوا تو فرمایا میں
تم سے ایک حدیث بیان کرتا ہوں جسے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس مقام پر مجھ سے بیان فرمایا ہم دونوں کے
سوا کوئی تیسرا آدمی یہاں نہ تھا، پھر آپ سسکیاں لینے لگے،
یہاں تک کہ زیادہ دیر بے ہوش رہے جب ہوش آیا تو منہ پر سچا لہ
فرمایا میں تم سے ایک حدیث بیان کرتا ہوں جسے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اس مقام پر بیان فرمایا
یہاں ہم دونوں کے سوا اور کوئی نہیں تھا پھر حضرت ابو ہریرہ رضی
اللہ عنہ سسکیاں لینے لگے یہاں تک کہ بے ہوش ہو کر منہ
کے بل جھک گئے، میں نے کافی دیر تک آپ کو سہارا دیا پھر
جب ہوش آیا تو فرمایا مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے بیان فرمایا جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ بندوں
کی طرف متوجہ ہوگا تاکہ ان کے درمیان فیصلہ فرمائے، تمام
امتیوں گھٹنوں کے بل بیٹھی ہوں گی، سب سے پہلے تین آدمیوں
کو بلایا جائے گا (۱) جس نے قرآن یاد کیا ہوگا (۲) جو اللہ تعالیٰ
کے راستے میں قتل کیا گیا ہوگا، (۳) اور زیادہ مالدار شخص۔ اللہ
تعالیٰ اس قاری سے فرمائے گا کیا میں نے تمہیں وہ کلام نہ

وَنَقُولُ الْمَلَائِكَةُ لَهُ كَذَبْتَ وَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ
بَلْ أَرَدْتَ أَنْ يَقَالَ فُلَانٌ قَارِئٌ فَقَدْ قِيلَ
ذَلِكَ وَيُوقَى بِصَاحِبِ الْعَمَلِ فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ
لَمَّا دَعَاكَ تَحْتَابِعْ إِلَى أَحَدٍ قَالَ بَلَى يَا رَبِّ قَالَ
فَمَاذَا عَمِلْتَ فَيَمَّا اتَّيْتُكَ قَالَ كُنْتُ أَصِلُ
الْوَحْمَ وَأَتَصَدَّقُ فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ كَذَبْتَ
وَنَقُولُ الْمَلَائِكَةُ كَذَبْتَ وَيَقُولُ اللَّهُ بَلْ
أَرَدْتَ أَنْ يَقَالَ فُلَانٌ جَوَادٌ وَقَدْ قِيلَ ذَلِكَ
وَيُوقَى بِالَّذِي قَتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقُولُ
اللَّهُ لَهُ فَيَمَّا ذَا قَتَلْتَ فَيَقُولُ أَمَرْتُ بِالْجِهَادِ
فِي سَبِيلِكَ فَقَاتَلْتُ حَتَّى قَتَلْتُ فَيَقُولُ اللَّهُ
لَهُ كَذَبْتَ وَنَقُولُ لَهُ الْمَلَائِكَةُ كَذَبْتَ وَ
يَقُولُ اللَّهُ بَلْ أَرَدْتَ أَنْ يَقَالَ فُلَانٌ جَرِيئٌ
فَقَدْ قِيلَ ذَلِكَ ثُمَّ عَزَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ يَا أَبَا
هَرِيرَةَ أَوَلَيْكَ الثَّلَاثَةُ أَوَّلُ خَلْقِ اللَّهِ
تَسْعَرُ بِهِمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ

عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تعوذوا بالله من
حب الحزن قالوا يا رسول الله وما حب
الحزن قال واذا في جهنم يتعوذ منه
جهنم كل يوم مائة مرة قيل يا رسول الله

لکھایا تھا جسے میں نے اپنے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) پر
اتارا وہ عرض کرے گا "ہاں یا رب" اللہ تعالیٰ فرمائے گا
تو نے اپنے ظلم کے مطابق کیا عمل کیا؟ وہ کہے گا میں رات
دن اس کی تلاوت کرتا رہا۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو نے جھوٹ
کہا۔ فرشتے بھی کہیں گے تو جھوٹا ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا
تو چاہتا تھا کہ کہا جائے فلاں قاری ہے، پس تجھے کہا گیا،
دولت مند کو لایا جائے گا اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تجھے میں
نے (مال میں اتنی) دوست نہ دی کہ تجھے کسی کا محتاج نہ رکھا۔
وہ عرض کرے گا "ہاں یا رب" اللہ تعالیٰ فرمائے گا "تو
نے میری دی ہوئی دولت کے کیا عمل کیا؟ وہ کہے گا میں
قرابت داروں سے صلہ رحمی کرتا تھا اور نصیحت کرتا تھا۔
اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو جھوٹا ہے، اور فرشتے بھی کہیں گے تو جھوٹا ہے، اللہ تعالیٰ
اور یہ فرمائے گا تو چاہتا تھا کہ کہا جائے فلاں بڑا سخی ہے سو ایسا کہا جائے گا پھر شہید
لایا جائے گا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو کس لیے قتل ہوا؟ وہ کہے گا تو نے مجھے اپنے
راستے میں جہاد کا حکم دیا تھا پس میں نے لڑائی کی یہاں تک
کہ شہید ہو گیا اللہ تعالیٰ اس سے فرمائے گا "تو نے جھوٹ کہا"
فرشتے بھی کہیں گے تو جھوٹا ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا تیری
نیت یہ تھی کہ لوگ کہیں فلاں بڑا بہادر ہے پس یہ بات کہی گئی۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں پھر حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے اپنا دست مبارک میرے زانو پر مارے ہمارے
فرمایا "اے ابو ہریرہ اقیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے جس
پہلے ان ہی تین آدمیوں سے جہنم کو بھردر کایا جائے گا۔"

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا "غم کے کنوئیں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو، صحابہ کرام
نے عرض کیا یا رسول اللہ! غم کا کنواں کیا ہے؟ آپ نے فرمایا
"جہنم میں ایک لاوی ہے جس سے (خود) جہنم بھی دن میں سو مرتبہ
پناہ مانگتا ہے۔ عرض کیا گیا "یا رسول اللہ! اس میں کون داخل ہو گا؟"

ومن یدخلہ قال القراء الموعون بأعمالہم
ہذا حدیث غریب ۱۰

عن ابی ہریرۃ قال قال رجل یا رسول
اللہ الرجل یعمل العمل فیسره فاذا اطلع
علیہ اعجیبه قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم لہ اجران اجر السرو واجر
العلانیۃ ہذا حدیث غریب وقد مر وی
الدعش وغیرہ عن حبیب بن ابی ثابت
عن ابی صالح عن النبی صلی اللہ علیہ و
سلم مرسلًا وقد فسر بعض اهل العلم
ہذا الحدیث اذا اطلع علیہ فاعجیبه انما
معناہ ان یعجیبه ثناء الناس علیہ بالخیر
لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتم شہداء
اللہ فی الارض فیعجیبه ثناء الناس
علیہ ہذا فاما اذا اعجیبه لیعلم الناس منہ
الخیر ویکرم ویعظم علی ذلک فہذا آریاء
وقال بعض اهل العلم اذا اطلع علیہ فاعجیبه
رجاء ان یعمل بعملہ فتكون لہ مثل اجورہم
فہذا لہ مذہب ایضاً ۱۱

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال قال اللہ عز وجل انا اغنی
الشركاء عن الشرك فمن عمل لی عملاً
اشرك فیہ
غیری فافانہ بوجہی وھذا الذی اشرك ۱۲

آپ نے فرمایا کیا کاری سے قرآن پڑھنے والے۔ یہ حدیث
غریب ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! ایک آدمی کوئی عمل (پرشیدہ)
کرتا ہے اور اس سے خوش ہوتا ہے پھر جب وہ عمل لوگوں
میں مشہور ہوتا ہے تو دوبارہ خوش ہوتا ہے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے لیے دو اجر ہیں چھپ کر عمل
کرنے کا ثواب اور علانیہ عمل کرنے کا ثواب۔ یہ حدیث غریب
ہے، المس وغیرہ نے اسے بواسطہ حبیب ابن ابی ثابت اور
ابو صالح، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل روایت کیا ہے
بعض علماء نے اس حدیث کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اعلان پر
اس کی خوشی سے مراد لوگوں کا اس کی اچھائی بیان کرنا ہے کیونکہ
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم زمین پر اللہ تعالیٰ کے
گواہ ہو“ لہذا وہ لوگوں کی تعریف سے اس مقصد کے تحت خوش
ہوتا ہے اور اگر اس کی نیت یہ ہو کہ لوگوں کو اس کی نیکی کا پتہ چل
جائے تاکہ وہ اس وجہ سے عزت و احترام کریں تو یہ ریاہ
ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں اگر لوگوں کی اطلاع پر وہ اس لیے
خوش ہوتا ہے کہ شاید وہ بھی ایسا عمل کریں تو اسے بھی ان کی
مثل ثواب ملے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے میں
شریک سے مستغنی ہوں، جس شخص نے میرے لیے کوئی
عمل کیا اور اس میں میرے غیر کو شریک کیا، میں اس عمل سے
بیزار ہوں، یہ عمل اس کے لیے ہے جس کے لیے شرک کیا
گیا ہے۔

۱۰۔ امام ابویسٰی محمد بن یسٰی ترمذی متوفی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ص ۳۴۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۱۔ ”جامع ترمذی ص ۳۴۴، ”

۱۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۱۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

ریاکاری کے درجات

امام غزالی لکھتے ہیں:

شیطان متعدد اور مختلف اسباب سے انسان کے دل میں ریاکاری پیدا کرتا ہے ایک صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک نمازی اخلاص کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہے، اور نماز کے دوران کوئی شخص آجاتا ہے تو شیطان اس کے دل میں یہ وسوسہ ڈالتا ہے کہ اچھی طرح نماز پڑھو تاکہ دیکھنے والے کو تعظیم کی نظر سے دیکھے اور تنہا رہی بُرائی اور غیبت نہ کرے، اور نمازی اس وسوسہ میں آکر زیادہ خشوع اور خضوع کے ساتھ نماز پڑھنے لگے، یہ ریاکار ہے اور یہ ریا کا پہلا درجہ ہے۔

ریا کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ وہ نمازی شیطان کے اس وسوسہ میں نہ آتے اور حسب سابق نماز پڑھتا رہے، اب شیطان خیر کے بہانے سے اس کے پاس آتا ہے اور اس سے کہتا ہے تم لوگوں کے مقتدا اور پیشوا ہو تم جو کام کرو گے لوگ اس میں تنہا رہی اقتدار کریں گے اور تم کو ان کے افعال کا ثواب ملے گا اگر تم نے اچھی طرح زیادہ خشوع اور خضوع کے ساتھ نماز پڑھی تو لوگ تنہا رہی اتباع میں خضوع اور خشوع سے نماز پڑھیں گے اور تم کو اس کا اجر ملے گا اور اگر تم نے اپنی عادت کے مطابق نماز پڑھی تو لوگ بھی اسی طرح نماز پڑھیں گے اور اس کا وبال تنہا رہی گردن پر ہو گا، یہ درجہ پہلے درجہ کی بہ نسبت زیادہ بڑا ہے۔ یہ لوگ شیطان کے پہلے وسوسہ میں نہیں آتے وہ اس وسوسہ میں آجاتے ہیں اور اس سے اخلاص ختم ہو جاتا ہے، یہ وقت ہے کہ اگر مقتدا نے زیادہ خشوع ظاہر کیا اور اس کے متبعین نے اس پر عمل کیا تو اس کا ثواب اس مقتدا کو ملے گا لیکن اس مقتدا سے اس پر باز پرس ہوگی کہ تم میں جو چیز نہیں تھی اس کو تم نے کیوں ظاہر کیا، اور اس کو عذاب ہو گا۔

ریا کا تیسرا درجہ یہ ہے کہ نمازی شیطان کے اس وسوسہ سے آگاہ ہو جائے اور وہ غلوں اور علوت میں ایک طرح نماز پڑھے، اور وہ یہ کوشش کرے کہ وہ تنہا رہی میں بھی اسی طرح نماز پڑھے جس طرح علوت ہیں پڑھتا ہے اور وہ اپنے نفس اور خدا سے اس بات میں حیا کرے کہ وہ لوگوں کے سامنے تو بہت خضوع اور خشوع سے نماز پڑھے اور تنہا رہی میں عاید نماز پڑھے تو یہ صورت بھی ایک دقیق قسم کا ریا ہے کیونکہ اس نے غلوں میں اس نیت سے اچھی نماز پڑھی تاکہ علوت میں بھی اسی طرح نماز پڑھ سکے اور علوت و غلوں میں اس کی نظر مخلوق کی طرف رہی اور اخلاص اس وقت ہوتا ہے جب اس کی نظر میں انسانوں اور جانوروں دونوں کا دیکھنا یکساں ہوتا ہے۔

ریا کا چوتھا درجہ نہایت خفی ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ لوگوں کے سامنے نماز پڑھ رہا ہو، اور شیطان اس کو یہ نہ کہہ سکے کہ ان لوگوں کو دکھانے کے لیے خشوع کر رہا ہے، کیونکہ شیطان کو معلوم ہے کہ وہ اس فریب میں نہیں آئے گا، اس لیے شیطان اس سے یہ کہتا ہے تو اس وقت اللہ تعالیٰ کی عظیم بارگاہ میں کھڑا ہے تو اس کی عظمت اور جلال میں غور و فکر کر، اور اس بات سے حیا کر کہ اللہ تعالیٰ تجھے عظمت کے عالم میں دیکھے اور اس خیال کے آنے کے بدو نہایت خشوع سے نماز پڑھنے لگتا ہے، حالانکہ یہ خیال محض مکر و فریب ہے کیونکہ اگر واقعی وہ اللہ کے ابدال کے لیے خشوع سے نماز پڑھتا تو تنہا رہی میں بھی اسی طرح پڑھتا، اخلاص یہ ہے کہ کسی انسان کے دل میں خشوع کا کوئی خیال اسی طرح نہ آئے جس طرح کسی جانور کے دل میں خشوع کا خیال نہیں آتا۔

شیطان ہر وقت لوگوں کی تاک میں لگا رہتا ہے اور انسان کے ہر کام میں ریا داخل کرنے کی کوشش کرتا ہے، حتیٰ کہ آنکھوں میں سرمہ لگانا، مونچھیں کم کرنا، جود کے روزے وغیرہ لگانا اور کپڑے بدلنا، یہ سب امور مخصوص اوقات اور ایام میں سنت ہیں، لیکن چونکہ مخلوق کو ان کاموں کے دیکھنے کے ساتھ نسبت ہے اور انسان کو ان کاموں میں رغبت ہے اس لیے ان میں حظ لگنا بھی ہے، اس لیے شیطان ان افعال کی طرف بلاتا ہے کہ یہ کام سنت ہیں ان کو ترک نہیں کرنا چاہیے حالانکہ ان کاموں میں غیبت

شہوات موجود ہیں، اسی طرح جب انسان کے دل میں اعتکاف کا ارادہ ہو تو شیطان اس کو کسی بڑی اور خوب صورت مسجد کی طرف متوجہ کرتا ہے جس میں زیادہ لوگ نماز پڑھتے ہوں اور جو مسجد چھوٹی ہو اور زریب و زینیت سے خالی ہو اس کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیتا اور ان تمام امور میں خفیہ طریقہ سے زیادہ داخل ہے۔ ۱۵

بَابُ حِفْظِ اللِّسَانِ

زبان کی حفاظت

۴۳۴۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا بَكْرٌ رِيفِيُّ ابْنُ مُصَرَّ (عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِاهِيمَ عَنْ عَيْسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ يَنْتَرِلُ بِهَا فِي النَّارِ أَبْعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بندہ کوئی ایسا کلمہ کہہ دیتا ہے جس کی وجہ سے دوزخ میں اتنی دور چلا جاتا ہے جتنا مشرق اور مغرب کے درمیان فاصلہ ہے۔

۴۳۵۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِاهِيمَ عَنْ عَيْسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مَا يَتَكَلَّمُ بِهَا فِيهَا يَهْوِي بِهَا فِي النَّارِ أَبْعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بندہ ایک ایسا کلمہ کہہ دیتا ہے جس کی سنجیدگی کا اس کو پتا نہیں ہوتا جس کی وجہ سے وہ دوزخ میں اتنی دور جا گرتا ہے جتنا مشرق اور مغرب میں فاصلہ ہے۔

بعض اوقات انسان سوچے سمجھے بغیر کوئی بات کہہ دیتا ہے مثلاً ماکوں کی خوشامدی میں کوئی بات کہہ دی کسی کے متعلق کوئی تہمت لگا دی کوئی کلمہ کفر یہ کہہ دیا، اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو انسان اللہ پر اور یوم آخرت پر یقین رکھتا ہے وہ کلمہ خیر کہے یا خاموش رہے اور جب بھی انسان کوئی بات کہنا چاہے تو پہلے غور کرے پھر اگر اس بات کے کہنے میں کوئی مصلحت ہو تو وہ بات کہے ورنہ خاموش رہے۔ ۱۶

بَابُ عُقُوبَةِ مَنْ يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَفْعَلُهُ وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَا يَفْعَلُهُ

کا عذاب

۴۳۵۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابُو بَكْرِ بْنُ

۱۳۱۱ھ

۱ - امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، اجلاء علوم الدین علی المشرق السماوات السادة التقیین ج ۱ ص ۵۹ - ۵۷، مطبوعہ مطبعہ مہینہ مصر،

۲ - علامہ یحییٰ بن شرف نوروی متوفی ۶۷۶ھ، شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۱۲، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

أَبُو شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُيَيْمُونٍ وَاسْتَحَقَّ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبُو كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِإِبْنِ كُرَيْبٍ) قَالَ يَحْيَى
وَأَسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَحْزَرُونَ حَدَّثَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقِ بْنِ
أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قِيلَ لَهُ أَلَا تَدْخُلُ عَلَى
عُثْمَانَ فَتُكَلِّمَهُ فَقَالَ أَتَرُونَ آتِي لَا أَكَلِّمُهُ
إِلَّا أَسْمِعَكُمْ وَاللَّهُ لَقَدْ كَلَّمْتُهُ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ
مَا دُونَ أَنْ أَقْتُلَهُ أَمْراً لَا أُحِبُّ أَنْ أَكُونَ
أَوَّلَ مَنْ فَتَحَهُ وَلَا أَقُولُ لِأَحَدٍ يَكُونُ عَلَيَّ أَمِيراً
إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يُؤْتَى بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَيَتَنَدَّى يَقُولُ أَقْتَابُ بَطْنِمْ قِيدُ وَرْدٍ
بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِالرَّحَى فَيَجْتَمِعُ إِلَيْهِ أَهْلُ
النَّارِ فَيَقُولُونَ يَا هَذَا مَا لَكَ أَكْفَرْتَ كُنْتَ تَأْمُرُ
بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَيَقُولُ بَلَى قَدْ
كُنْتُ أَمراً بِالْمَعْرُوفِ وَلَا أَيْتِيهِ وَأَذْهَى عَنِ
الْمُنْكَرِ وَابْتِيهِ

۳۵۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ
أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّنْ مَعَهُ أَنْ تَدْخُلَ
عَلَى عُثْمَانَ فَتُكَلِّمَهُ فِيمَا يَصْنَعُ وَسَأَلُ الْحَدِيثَ بِمَعْنَاهِ

علامہ یحییٰ بن شریف نوری لکھتے ہیں:

علامت کی تحقیق

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حکام کے ساتھ نرمی اور ملازمت کے ساتھ کلام کرنا چاہیے اور ان کو تنہائی میں نصیحت اور تبلیغ کرنی چاہیے اور لوگوں کو جو ان سے شکایات ہوں وہ بھی ان تک خلوت میں پہنچانی چاہیے تاکہ وہ ان کا ازالہ کریں، یہ حکم اس وقت ہے کہ جب تنہائی میں ان تک رسائی ممکن ہو ورنہ علی الاعلان اظہار حق کرنا چاہیے تاکہ اصل حق ضائع نہ ہو اور علامت نہیں کرنی چاہیے۔ لہٰذا امام بخاری روایت کرتے ہیں:

آپ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر ان سے گفتگو کیوں نہیں کرتے، حضرت اسامہ نے کہا تنہا رہنا چاہیے ہے کہ میں نے ان سے گفتگو نہیں کی کیا میں تم کو نہ سناؤں کہ میں ان سے باتیں کر چکا ہوں، خدا کی قسم میں نے اپنے اور ان کے متعلق جو باتیں کرنی تھیں وہ کر چکا ہوں، اور میں نہیں چاہتا کہ وہ بات کھولوں جس کا کہنے والے میں ہی پہلا شخص ہوں، اور میں اپنے کسی حاکم کے متعلق یہ نہیں کہتا کہ وہ سب لوگوں سے بہتر ہے جب کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کے دن ایک شخص کو لاکھ روزیوں میں ڈال دیا جائے گا اس کے پیٹ کی آنتیں نکل پڑیں گی وہ ان آنتوں کے ساتھ اس طرح گردش کرے گا جس طرح گدھا چمکی کے گرد پھرتا ہے، پھر روزی اس کے گرد جمع ہو جائے گا اور اس سے کہیں گے: اے فلاں شخص! کیا تم ہم کو نیکی کا حکم نہیں دیتے تھے اور برائی سے نہیں روکتے تھے وہ شخص کہے گا کیوں نہیں! میں نیکی کا حکم دیتا تھا اور خود نہیں کرتا تھا اور میں برائی سے روکتا تھا اور خود برے کام کرتا تھا۔

ابروائل کہتے ہیں کہ ہم حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھے ہوئے تھے ایک آدمی نے کہا آپ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر ان سے بات کیوں نہیں کرتے، اس کے بعد مثل سابق ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حکام کے ساتھ نرمی اور ملازمت کے ساتھ کلام کرنا چاہیے اور ان کو تنہائی میں نصیحت اور تبلیغ کرنی چاہیے اور لوگوں کو جو ان سے شکایات ہوں وہ بھی ان تک خلوت میں پہنچانی چاہیے تاکہ وہ ان کا ازالہ کریں، یہ حکم اس وقت ہے کہ جب تنہائی میں ان تک رسائی ممکن ہو ورنہ علی الاعلان اظہار حق کرنا چاہیے تاکہ اصل حق ضائع نہ ہو اور علامت نہیں کرنی چاہیے۔ لہٰذا امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ان النعمان بن بشیر یقول قال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم مثل المدھن فی حدا ودان اللہ
والواقع فیہا مثل قوم استھموا سفینۃ فصار
بعضھم فی اسفلھا وصار بعضھم فی اعلاھا فكان
الذین فی اسفلھا یسرون بالماء علی الذین
اعلاھا فتأذوا بہ فاخذوا ساءا فجعل یتقر
اسفل السفینۃ فاتوا فقالوا مالک قال تأذیتہم
بی ولا بد لی من الماء فان اخذوا علی ید یہ
النجۃ ونجوا انفسھم وان ترکوہ اھلکوہ
واھلکوا انفسھم۔^{۱۷}

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کی حدود میں مداخلت کرنے
اور اللہ کی حدود کا ارتکاب کرنے والوں کی مثال یہ ہے کہ
بحری جہاز میں قمرہ اندازی کے ذریعہ کچھ لوگ بالائی منزل میں بیٹھے
ہوں اور کچھ نیچلی منزل میں، نیچلی منزل سے پانی کے لیے بالائی
منزل میں جاتے ہیں جس سے ان کو تکلیف ہوتی ہو، تب نیچلی
منزل والوں نے ایک گلابی لے کر جہاز کے نیچے حصہ کو
تور مار شروع کیا (تاکہ سمندر سے پانی لے لیں) پھر بالائی منزل
والوں نے تور مارنے والے سے کہا یہ تم کیا کر رہے ہو؟ اس
نے کہا تم کو ہمارے پانی لینے سے تکلیف ہوتی ہے اور میں
پانی کی ضرورت ہے، اب اگر انھوں نے اس کے ہاتھوں کو کپڑ
لیا تو وہ اس کو بھی بچا لیں گے اور خود کو بھی اور اگر انھوں نے
اس کو اس کھال پر چھوڑ دیا تو وہ اس کو بھی ہلاک کر دیں گے اور خود
کو بھی۔

اس حدیث کو امام ترمذی اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔^{۱۸}
علامہ زبیدی مداخلت کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

مداخلت کا معنی ہے ”اظہار خلاف ما یتظہر“ ————— دل میں جو بات چھپائی ہے اس کے خلاف بیان کرنا۔
قرآن مجید میں ہے:

و دوا لوتدھن فیدھن۔

(قلعہ: ۹)

انھوں نے یہی چاہا کہ (دین کے معاملہ میں) آپ ان کے
”بے حاشی“ اختیار کریں تو وہ بھی نرم ہو جائیں۔
ابوالہیثم نے کہا کہ مداخلت کا معنی ہے قول میں نرمی اور کلام میں کسی کی موافقت کرنا، ہمارے شیخ نے کہا اصل میں مداخلت
کسی چیز کو قیل و قال کے تحتی طور پر نرم کرنا ہے، بعد میں اس کا استعمال معنوی نرمی میں ہوا، اس کا مجازاً استعمال بہ طور تحقیر کیا جاتا ہے،
کیونکہ جو شخص اپنے دین یا اپنی رائے میں متسلب نہیں ہوتا وہ اس میں مداخلت کرتا ہے اور اب مداخلت کا لفظ اسی معنی میں
حقیقت عرفیہ ہے اور مداراة کا معنی کلام میں مطلقاً نرمی کرنا ہے۔^{۱۹}

۱۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۶۹، مطبوعہ نور محمد صد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

۱۸۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۱۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۹۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۸، ۲۵۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۰۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۹ ص ۲۰۵، مطبوعہ مطبعہ نعیمیہ مصر، ۱۳۰۵ھ

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

هو المعجزة في غير حق وهو الذي يرافقه
ويضيع الحقوق ولا يغير العتق والمداهن هو
التأكل للامور بالمعروف

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

مدہ انت آں برد کہ منکر سے بیند و تفسیر نہ بد و نہی کنند
باوجود قدرت بلکہ بہ جهت شرم یا بے حیاتی دین یا جانب داری
کے و شرت گرفتار نہ

کسی کی ناحق طرف داری کرنا مدہ انت ہے، جو شخص
نیکی کا حکم دے نہ برائی کو مٹائے حقوق کو ضائع نہ کرے اور
دکھاوا کرے وہ مدہ انت ہے۔

مدہ انت یہ ہے کہ کوئی شخص برائی دیکھے اور اس کو نہ
مٹائے، اور قدرت کے باوجود شرم کے سبب، دینی
بے غیرتی اور بے حیاتی سے، رشوت لے کر یا کسی کی جانب
داری کے سبب اس سے مٹا نہ کرے۔

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

مدارات کا لغوی معنی

لوگوں کے ساتھ حسن اخلاق اور حسن معاشرت کے ساتھ پیش آننا مدارات ہے (صحاح جوہری)
لوگوں کے ساتھ نرمی اور ملائمت کے ساتھ پیش آنا (شدت اور غفلت نہ کرنا) بھی مدارات ہے، حدیث میں ہے: انتہائی
عقل مندی یہ ہے کہ اللہ پر ایمان لانے کے بعد لوگوں کے ساتھ مدارات کرے، یعنی ان کے ساتھ حسن محبت، نرمی اور
ملائمت کے ساتھ رہے تاکہ وہ اس سے متغیر نہ ہوں۔
لامالی قاری لکھتے ہیں:

مدہ انت اور مدارات کا اصطلاحی فرق

والفوق بين المداهنة المنهية والمداراة
العامرة ان المداهنة في الشريعة ان يري منكوا
و يقدر على دفعه ولم يدفعه حفظا لجانب
مرتبه او جانب غيره لخوف او طمع او
لا متحياء منه او قلة مبالاة في الدين والمداراة
مواقفة بترك حظ نفسه وحق يتعلق بماله و
عرفه فيسكت عنه دفعا للشر و وقوع الضرر
منه و يجعله ان المداهنة انما تكون في
الباطل مع الاعداء والمداراة في امر حق

مدہ انت ممنوع ہے اور مدارات مطلوب ہے اور
ان میں فرق یہ ہے کہ مدہ انت کا شرعی معنی یہ ہے کہ کوئی
شخص برائی کو دیکھے اور وہ اس کو روکنے پر قادر بھی ہو، لیکن
برائی کرنے والے یا کسی اور کی جانب داری کی وجہ سے
یا خوف کے سبب یا طمع کی وجہ سے یا دینی بے حیاتی کی وجہ
سے اس برائی کو نہ روکے، اور مدارات یہ ہے کہ اپنی جان
یا مال یا عزت کے تحفظ کی خاطر اور متوقع شر اور ضرر سے
بچنے کے لیے خاموش رہے، خلاصہ یہ ہے کہ کسی باطل
کلم میں بے وعیوں کی حمایت کرنا مدہ انت ہے اور دین داروں

۱۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، حمدۃ القاری ج ۱۳ ص ۲۹۲، مطبوعہ دارالطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ

۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعة اللمعات ج ۲ ص ۱۱۴، مطبوعہ مطبعہ تیج گمار لکھنؤ

۳۔ علامہ جمال الدین محمد بن محمد بن ابی منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱۳ ص ۲۵۵، مطبوعہ نشر ادب السکونة ایران، ۱۳۰۵ھ

مع الاحیاء ۱۷

کے حق کے تحفظ کی خاطر نرمی کو نادرات ہے

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

و فرقی میان مدارات و مدار ہمت چنان کہ مدارات
آنچه بجهت حفظ دین و نگاه داشت از تشویش وقت و
رفع ظلم ظالمان بسازند و مدار ہمت آنچہ برائے حفظ نفس
و طلب دنیا و جلب منافع از مردم و بے باکی در دین بکنند۔

مدارات اور مدار ہمت میں فرق یہ ہے کہ دین کی حفاظت
اور ظالموں کے ظلم سے بچنے کے لیے جو نرمی کی جائے
وہ مدارات ہے اور ذاتی منفعت، طلب دنیا اور لوگوں سے
فائدہ حاصل کرنے کے لیے دین کے معاملہ میں جو نرمی کی جائے
وہ مدار ہمت ہے۔

کافروں سے موالات کی حرمت

کافروں سے ہر قسم کی موالات (دوستی اور محبت) خواہ صورتہ ہو یا
حقیقتہ ناجائز اور حرام ہے، قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ وَقَدْ كَفَرُوا
بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ - (ممتحنہ: ۱۰)

اے ایمان والو! میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست
نہ بناؤ، تم انہیں دوستی کے پیغام بھیجتے ہو، حالانکہ انہوں
نے اس حق کا انکار کیا ہے جو تمہارے پاس آیا ہے۔
اس سورہ کی آیات حضرت عاقل بن ابی بلتعتر رضی اللہ عنہ کے متعلق نازل ہوئی تھیں جنہوں نے کفار مکہ کے ساتھ ملاپ کیا
اور صورتہ دوستی قائم رکھنے کے لیے خط و کتابت کی تھی (اس خط کی تفصیل شرح صحیح مسلم جلد سادس میں مسائل صحابہ کے بیان
میں گزر چکی ہے)۔ ان آیات سے کفار کے ساتھ صورتہ موالات بھی حرام ہو گئی اور حقیقی موالات کی حرمت کے متعلق
یہ آیات ہیں:

وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ
النَّارُ - (ہود: ۱۱۳)

اور ظالموں کی طرف مائل نہ ہو ورنہ تمہیں (دوزخ کی)
آگ پہنچے گی۔

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ
أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ - (حشر: ۲۲)

جو اللہ پر، اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے
ہیں، آپ انہیں اللہ اور اس کے رسول سے عداوت کرنے
والوں کے ساتھ محبت کرنے والا نہ پائیں گے، خواہ وہ
ان کے باپ ہوں یا بیٹے، یا ان کے بھائی ہوں یا قریبی
رشتہ دار۔

غیر مرتد کافروں کے ساتھ مجرم و معاملت کی اجازت

غیر مرتد کافروں کے ساتھ بغیر الفت و محبت کے بعض
معاملہ کرنا جائز ہے (دراصل رہے کہ گمراہ اور بے دین
کافروں کا مرتد ہونا لازم آئے گا، کیونکہ ابتداء میں ان

فرقے مرتد نہیں ہیں، کیونکہ مرتد کی اولاد مرتد نہیں ہوتی ورنہ تمام دنیا کے کافروں کا مرتد ہونا لازم آئے گا، کیونکہ ابتداء میں ان

۱۔ علامہ ابن علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۱۲۴ھ، مرقات ج ۵ ص ۳۳۴، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعۃ اللمعات ج ۳ ص ۱۷۳، مطبوعہ مطبعہ تیج کار کھنور

تمام کافروں کے آباؤ اجداد مسلمان تھے اور اسلام کو ترک کر کے کسی اور دین میں داخل ہوئے تھے۔) معجزہ معاملہ کا مطلب یہ ہے کہ کافروں کے ساتھ ہر وہ کام کرنا جائز ہے جس سے کفر کی مدد اور اسلام کو ضرر نہ ہو اور وہ کام فی نفسہ گناہ نہ ہو اس کی دلیل قرآن مجید کی یہ آیات ہیں:

لَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ عَنِ الذِّينِ لَمْ يِقَآءُ لَكُمْ فِي
الدِّينِ وَلَمْ يَخْرُجُوْكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ اَنْ تَبْرُوْهُمْ
وَتَقْسَطُوا اِلَيْهِمْ اِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ
اِنَّمَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ عَنِ الذِّينِ قَاتَلُوْكُمْ فِي
الدِّينِ وَاَخْرَجُوْكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلٰى
اَخْرَاجِكُمْ اَنْ تُولُوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ

(مستحکم: ۸-۹)

جن لوگوں نے تم سے دین میں جنگ نہیں کی اور تمہیں
تمہارے گھروں سے نہیں نکالا، اللہ تمہیں ان کے ساتھ نیکی
اور انصاف کرنے سے نہیں روکتا، بلاشبہ اللہ انصاف
کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ اللہ تمہیں صرف انہی لوگوں
کے ساتھ دوستی سے روکتا ہے جنہوں نے تم سے دین میں
جنگ کی اور تمہیں، تمہارے گھروں سے نکالا اور تمہارے
نکلنے میں مدد کی اور جو ان سے دوستی کرے گا تو وہی
لوگ ظالم ہیں۔

نیکی کا حکم دینے اور برائی سے منع کرنے کے وجوب کے متعلق قرآن مجید کی آیات اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا

اور تم میں سے ایک گروہ ایسے لوگوں کا ہونا چاہیے
جو نیکی کی دعوت دیں، وہ اچھے کاموں کا حکم دیں اور بُرے
کاموں سے روکیں۔ یہی لوگ فلاح کو پہنچنے والے ہیں۔
اگر تم ان لوگوں کو دین پر سلطنت عطا فرمائیں تو وہ
نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں اور نیکی کا حکم دیں اور برائی سے
روکیں۔

اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں ایک دوسرے کے
حمایتی ہیں، نیکی کا حکم دیتے ہیں اور برائی سے روکتے ہیں۔
جو امتیں لوگوں کے لیے ظاہر کی گئی ہیں تم ان میں بہترین
امت ہو، تم لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے ہو اور برائی سے روکتے
ہو۔

ان کے درویش اور پادری، پیر اور علماء ان کو صوف
بر لئے اور حرام کھانے سے کیوں نہیں روکتے، بے شک
وہ بہت بُرے کام کر رہے ہیں۔

وَلٰكِنْ مِنْكُمْ اُمَّةٌ يَدْعُوْنَ اِلَى الْخَيْرِ وَ
يَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ (آل عمران: ۱۰۴)
الَّذِيْنَ اِنْ مَكَتَهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا
الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ وَامْرَآءُ بِالْمَعْرُوْفِ وَ
نَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ (حج: ۴۱)

وَالْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاۤءُ بَعْضٍ
يَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (توبہ: ۷۱)
كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَاْمُرُوْنَ
بِالْمَعْرُوْفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

(آل عمران: ۱۱۰)

لَوْلَا يَنْهٰهُمُ الرَّبُّ اَنْ يَتَوَلَّوْا
الْاَقْرَبَ وَكُلَّهُمُ السَّحٰتُ لَيْسَ مَا كَانُوْا
يَصْنَعُوْنَ (مائدہ: ۶۳)

نیکی کا حکم دینے اور برائی سے منع کرنے کے وجوب کے متعلق احادیث اور آثار

امام ابن ابی شیبہ، امام احمد، امام حمیدی، امام ترمذی، امام ابو نعیم، امام ابن جریر، امام ابن حبان اور امام دارقطنی نے اپنی اپنی اسانید کے ساتھ روایت کیا ہے:

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عقیقہ بنے کے بعد اپنے خطبہ میں ارشاد فرمایا: تم لوگ قرآن مجید کی یہ آیت پڑھتے ہو: لا یضربکم اللہ من ضل الا اذا اھتدیتہ۔ جب تم ہدایت پر ہو تو تم کو کسی کی گمراہی سے ضرر نہیں ہوگا۔

اور نبی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جو قوم گناہوں میں مبتلا ہو اور اس قوم میں ایسے لوگ ہوں جو ان کو گناہوں سے روکنے پر قادر ہوں اور وہ ان کو نہ روکیں تو اللہ تعالیٰ عنقریب ان سب پر عذاب نازل فرمائے گا۔ امام بزار حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے اور امام طبرانی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم ضرور نیکی کا حکم دیتے رہنا اور برائی سے منع کرتے رہنا ورنہ تم پر تم میں سے برے لوگ مسلط کر دیے جائیں گے پھر تمہارے نیک لوگ و فاکری گئے تو ان کی دعا قبول نہیں ہوگی، امام ترمذی کی روایت میں ہے: ورنہ اللہ تعالیٰ تم پر عذاب نازل فرمائے گا پھر تم اللہ سے دعا کرو گے تو تمہاری دعا قبول نہیں ہوگی یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ امام ابن ماجہ نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے:

اللہ تعالیٰ بندے سے سوال کرے گا: جب تو نے برائی کر دی تھی تو اس کو روکنے سے تجھ کو کس چیز نے منع کیا تھا، اور جب اللہ تعالیٰ بندے کو حجت کی تلقین کر دے گا تو وہ کہے گا: مجھے کچھ سے امید تھی اور میں لوگوں سے ڈرتا تھا۔ امام بخاری، امام مسلم، امام ابوداؤد اور امام احمد نے حضرت ابوسعید سے روایت کیا ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم راستوں پر بیٹھنے سے احتراز کرو، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ جگہیں تو ہماری مجالس ہیں ہم وہاں بیٹھ کر باتیں کرتے ہیں، اس کے سوا ہمارے لیے اور کوئی چارہ نہیں، آپ نے فرمایا: اگر تم نے ضرور راستوں پر بیٹھنا ہے تو راستے کا حق ادا کرو، صحابہ نے پوچھا راستے کا حق کیا ہے؟ آپ نے فرمایا نظر نیچی رکھنا، تکلیف چیز کو دور کرنا، سلام کا جواب دینا اور برائی سے روکنا۔

امام ترمذی، امام ابن ماجہ، امام ابن ابی الدنیا، امام ابن المنذر، امام ابن السنی، امام طبرانی، امام ابن شایبہ، امام عسکری، امام ہاکم اور امام بیہقی نے اپنی اپنی سند کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زودید حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابن آدم کی تمام باتیں اس کے لیے باعث ضرر ہیں اور موجب نفع نہیں ہیں ماسوا نیکی کے حکم دینے اور برائی سے منع کرنے کے یا اللہ تعالیٰ نے تو کر کے۔ سفیان نے کہا اس حدیث کی تائید قرآن مجید کی اس آیت میں ہے:

ان کے اکثر بدوشید، مشور و رائے میں کوئی بھلائی نہیں ہے

لا خیر فی کثیر من تجواہم الا من امر

ماسوا اس کے جو صدقہ کرنے کا حکم دے، یا کسی نیکی کا حکم

بصدقة او معروف او اصلاح بین الناس ومن

دے، یا لوگوں میں صلح کرانے کا حکم دے اور جو اللہ کی

یفعل ذلک ابتغاء مرضات اللہ فسوف

توثیقہ اجودا عظیمہ۔
خوشنودی حاصل کرنے کے لیے ایسا کرے گا تو ہم اسے
(نسائہ: ۱۱۳) ابو عظیم دلا فرمائیں گے۔

امام حاکم نے تصحیح سند کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ سید الشہداء حضرت عمر بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ میں اور وہ شخص جس نے لالم امام کے سامنے کھڑے ہو کر اس کو نیکی کا حکم دیا اور اس کو برائی سے روکا اور حاکم نے اس کو قتل کر دیا۔

آپا نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کے لیے خود نیک ہونا ضروری ہے اور نہ ہی عن المنکر

کے لیے علماء نے تین شرطیں ذکر کی ہیں، اول سکوت ہونا، ثانی ایقان، ثالث عدل یعنی اس کا نیک ہونا۔ بعض علماء نے چوتھی شرط بھی ذکر کی ہے وہ امام کی طرف سے اس کو ام بالمعروف اور نہی عن المنکر کی اجازت ہو، لیکن امام غزالی اور دیگر محققین نے اس شرط کو مسترد کر دیا ہے، باقی رہی تیسری شرط یعنی نیکی کا حکم دینے کے لیے خود نیک ہونے کی شرط تو اس کے متعلق بھی علماء نے کافی بحث کی ہے۔
امام غزالی لکھتے ہیں:

بعض علماء نے ام بالمعروف کے لیے عدالت کو شرط قرار دیا ہے اور کہتے ہیں کہ فاسق کو نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا جائز نہیں ہے، انھوں نے قرآن مجید کی ان آیات سے استدلال کیا ہے:

اتأمرون الناس بالبر والتقوى
انفسکھ۔ (یوسف: ۴۴)

کیا تم لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے ہو اور اپنے آپ کو بھول جاتے ہو۔

یأییہا الذین آمنوا لم تقولون مالا
تفعلون کبر مقتا عند اللہ ان تقولوا مالا
تفعلون۔ (صف: ۲-۳)

اے ایمان والو! وہ بات کیوں کہتے ہو جو خود نہیں کرتے، اللہ کو محنت ناراض کرنے والی یہ بات ہے کہ تم وہ بات کہو جو خود نہیں کرتے۔

عدالت کی شرط پر ان احادیث سے بھی استدلال کیا گیا ہے:

امام احمد، امام ابو یعلیٰ، امام طبرانی اور امام ابو نعیم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا معراج کی شب میں ایک قوم کے پاس سے گذرا جن کے ہونٹوں کو آگ کی قینچیوں سے کاٹا جا رہا تھا، میں نے پوچھا تم لوگ کون ہو؟ انھوں نے کہا ہم لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے تھے اور خود نیکی نہیں کرتے تھے اور لوگوں کو برائی سے روکتے تھے اور خود برے کام کرتے تھے اور امام ابو نعیم نے حماد بن مالک بن دینار سے روایت کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف اللہ نے وحی کی اپنے آپ کو نصیحت کرو، اگر تم نے خود نصیحت پر عمل کر لیا تو پھر لوگوں کو نصیحت کرو، ورنہ تجھ سے حیاہ کرو۔

عدالت کی شرط پر قیاس سے بھی استدلال کیا گیا ہے کیونکہ غیر کا ہدایت حاصل کرنا خود ہدایت یافتہ ہونے کی فرع ہے اور غیر کو مستقیم کرنا خود مستقیم ہونے کی فرع ہے اور غیر کی اصلاح خود صالح ہونے کی فرع ہے تو جو شخص خود نیک نہ ہو وہ

دوسرے کو کب تک کر سکتا ہے۔

یہ مذکورہ دلائل بہ اعتقاد ظاہریں اور تحقیقی یہ ہے کہ فاسق بھی امر بالمعروف کر سکتا ہے، کیونکہ ہم یہ پوچھتے ہیں کہ کیا امر بالمعروف کے لیے تمام گناہوں سے معصوم ہونا ضروری ہے؟ اگر یہ شرط لگائی جائے تو ایک تو یہ اجماع کے خلاف ہے، دوسری بات یہ ہے کہ حضرات صحابہ کرام بھی معصوم نہیں تھے چہ جائیکہ بعد کے لوگ! اور اس کا مطلب یہ ہو گا کہ انبیاء علیہم السلام کے علاوہ کوئی شخص تبلیغ کر سکتا ہے نہ امر بالمعروف اور نہ عن المنکر کر سکتا ہے، حالانکہ قرآن مجید اور احادیث میں امت مسلمہ کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا مکلف کیا گیا ہے اور اگر وہ یہ کہیں کہ امر بالمعروف کے لیے کبیرہ گناہوں سے پاک ہونا ضروری ہے اور نہ تکبیرہ کے لیے یہ جائز نہیں ہے سنی کو جو شخص ریشم کا لباس پہنے ہوئے ہو اس کے لیے زنا اور مشراب نوشی سے روکنا جائز نہیں ہے تو ہم پوچھتے ہیں کہ آیا ریشم پہننے والے کے لیے کفار کے خلاف جہاد کرنا اور ان کو کفر سے روکنا جائز ہے یا نہیں اگر وہ کہیں کہ نہیں تو یہ اجماع کے خلاف ہے، کیونکہ اسلام کے ہر فرد میں نیک اور بد لوگ لشکر اسلام میں شامل ہو کر کفار کے خلاف جہاد کرتے رہے ہیں اگر وہ کہیں کہ ہاں یہ جائز ہے تو پھر ثابت ہو گیا کہ نہ تکبیرہ کے لیے تبلیغ اسلام کرنا اور نہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا جائز ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اگر نہ تکبیرہ کے لیے تبلیغ جائز ہو تو لازم آئے گا کہ ایک شخص کسی ایسی عورت سے زنا بالجبر کر رہا ہو جس نے اپنا منہ چھپایا ہوا ہو، دوران زنا وہ عورت خود اپنا منہ کھول دے اور وہ شخص اس سے کہے تو نے غیر حرم کے سامنے چہرہ کیوں کھولا؟ زنا کرانے میں تو تو مجبور تھی پیرو دکھانے میں تو تو مجبور نہیں تھی! تو یہ ایسی تبلیغ ہے جس کو ہر عقل مند برا سمجھے گا اور اس سے نفرت کرے گا! اس کا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات حق بالظہر برانگتا ہے اور باطل بالظہر اچھا لگتا ہے اور اتباع دلیل کی، کی ملاتی ہے وہی اور حیالی نفرت کی نہیں کی جاتی، اس حال میں اس عورت کو منہ چھپانے کا حکم دینا کیا حرام ہے؟ ظاہر ہے یہ حرام نہیں ہے کیونکہ نہ محرم کے سامنے نہ کھولنا معصیت ہے اور معصیت سے روکنا حق ہے۔ باقی رہا یہ کہ طبیعت اس حکم سے متنفر ہوتی ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ شخص زیادہ اہم چیز (زنا سے اجتناب) کو ترک کر کے کم وجہ کی اہم چیز میں مشغول ہو گیا جیسے طبیعت ان کاموں سے متنفر ہوتی ہے کہ ایک آدمی ہمیشہ سوکھا نا ہو اور کسی غضب شدہ چیز کو کھانے سے احتراز کرے، یا جو شخص جھوٹی گواہی دیتا ہو اور وہ غیبت سے احتراز کرے اور اس طبیعت متنفر سے یہ لازم نہیں آتا کہ غضب شدہ طعام کھانا حرام نہ ہو یا غیبت کو ترک کرنا واجب نہ ہو یا نہ۔

امام بلاذری اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

مملکت کو دو چیزوں کا حکم دیا گیا ہے ایک معصیت کو ترک کرنا، دوسرا، غیر کو معصیت سے منع کرنا، اور ایک حکم پر عمل نہ کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ دوسرے حکم پر بھی عمل نہ کرے، اور اللہ تعالیٰ کا جویہ ارشاد ہے کہ تم دوسروں کو نیکی کا حکم دیتے ہو اور اپنے آپ کو بھول جاتے ہو اور اس آیت کے دو نمل ہیں ایک یہ کہ مطلقاً اپنے آپ کو بھلانے یعنی خود عمل نہ کرنے سے منع کیا ہے، دوسرا عمل یہ ہے کہ جس وقت وہ خود عمل نہ کر رہا ہو اس وقت دوسروں کو اس کا حکم دینے سے منع کیا ہے۔ ہمارے نزدیک اس آیت کا پہلا نمل مراد ہے نہ کہ دوسرا۔ ۱۵

۱۵۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء علوم الدین علی ہاشم اتحات السادة المتقین ج ۴، ص ۱۴-۱۳، مطبوعہ مصر ۱۳۱۱ھ

۱۶۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر بلاذری متوفی ۴۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۱، ص ۳۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

ہمارے نزدیک ان آیات اور احادیث کا منشا یہ ہے کہ انسان کا نیکی پر عمل نہ کرنا اور بُرائی سے اجتناب نہ کرنا، عقلاً بُرا ہے اور اللہ تعالیٰ کے غضب اور عذاب کا موجب ہے لیکن اس وقت یہ زیادہ بُرا ہے اور زیادہ غضب اور عذاب کا موجب ہے جب وہ دوسروں کو نیکی کا حکم دے رہا ہو اور ان کو بُرائی سے روک رہا ہو تو جو چیز قبیح ہے اور غضب اور عذاب کا موجب ہے وہ غور و غمل نہ کرنا ہے نہ کہ دوسروں کو عمل کی تبلیغ کرنا، کسی دنیاوی ملے کی بنا پر بُرائی سے نہ روکنا، دنیا سے اور کسی دینی منفعت کی وجہ سے خاموش رہنا مدارات ہے اور کفار سے موالات (دوستی رکھنا) رکھنا حرام ہے اور ان سے مجبور و معاذ کرنا جائز ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ هَتِكِ الْإِنْسَانِ سِتْرَ نَفْسِهِ | اپنے گناہوں کے اظہار کی ممانعت

۴۵۳۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ حَدَّثَنَا قَالَ الْأَخْوَانِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَهَابٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ قَالَ سَالِمٌ سَمِعْتُ أَبَاهُ يَرْثِي يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّ أُمَّتٍ مُعَافَاةٌ إِلَّا الْمُجَاهِدِينَ وَإِنْ مِنْ الْأَجْفَارِ أَنْ يَعْمَلَ الْعَبْدُ بِاللَّيْلِ عَمَلًا ثُمَّ يُصْبِحُ قَدْ سَتَرَهُ رَبُّهُ فَيَقُولُ يَا فُلَانٌ قَدْ عَمِلْتَ الْبَارِحَةَ كَذَا وَكَذَا وَقَدْ بَاتَ يَسْتُرُهُ رَبُّهُ فَيَكْشِفُ يَسْتُرُهُ رَبُّهُ وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ سَتْرَ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ زُهَيْرٌ وَإِنْ مِنَ الْمُهْجَارِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: علی الاعلان گناہ کرنے والوں کے سوا میری امت کا ہر فرد بخش دیا جائے گا، اور علی الاعلان گناہوں میں اس کا بھی شمار ہے کہ ایک شخص رات کو کوئی گناہ کرے اور صبح اس حال میں کرے کہ اللہ نے اس کا پردہ رکھا ہوا تھا اور وہ کسی سے یہ کہے: اے فلاں شخص میں نے گزشتہ رات کو یہ یہ کام کیا ہے، حالانکہ اس کے رب نے اس پر ستر کیا تھا، اور اس نے صبح ہوتے ہی اللہ کے رکے ہونے پر وہ کو چاک کر دیا۔ زہیر نے کہا: ان من المہجار۔

| حافظ نور الدین ایبھی بیان کرتے ہیں: اپنے گناہوں کے اظہار کی ممانعت سے متعلق دیگر احادیث

عن أبي قتادة الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امة معاफी الا المجاهدين قيل يا رسول الله ومن المجاهدون قال الذي يعمل العمل بالليل فيستره ربه عز وجل ثم يصبح فيقول يا فلان عملت البارحة كذا وكذا افيكشف ستر الله عز وجل عنه۔ رواه الطبرانی في الصغير والاوسط۔

حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجاہدین کے سوا میری امت کا ہر فرد بخشا جائے گا، عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! مجاہدین کون ہیں؟ آپ نے فرمایا: جو شخص رات کو کوئی عمل کرے اور اس کا رب عز و جل اس کا پردہ رکھے پھر صبح کو وہ شخص کہے: اے فلاں شخص! میں نے رات کو یہ کام کیا تھا، پھر اللہ عز و جل اس کا پردہ چاک کر دیتا ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے معجم صغیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی

کی چھینک کا جواب نہیں دیا تھا اس نے کہا، فلاں کو چھینک
آئی تو آپ نے اس کی چھینک کا جواب دیا، اور مجھے چھینک
آئی اور آپ نے میری چھینک کا جواب نہیں دیا، آپ نے فرمایا
اس نے الحمد للہ کہا تھا اور تم نے الحمد للہ نہیں کہا۔
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

أَحَدًا هُنَا وَلَمْ يُشَمِّتِ الْآخَرَ فَقَالَ الَّذِي لَمْ
يُشَمِّتْهُ عَطَسَ فَذَلَّتْ فَشَمَّتْهُ وَعَطَسَتْ أَمَّا
فَلَمْ تُشَمِّتْنِي قَالَ إِنَّ هَذَا أَحْمَدُ اللَّهِ وَإِنَّكَ
لَمْ تَحَبِّهِ اللَّهُ

۳۵۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ
(يَعْنِي الْأَحْمَرَ) عَنْ سُلَيْمَانَ الثَّقَلِيِّ عَنْ أَنَسٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَثَلٍ

حضرت ابو بردہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابو موسیٰ
کے پاس گیا وہ اس وقت حضرت فضل بن عباس کی بیٹی کے
گھر تھے، مجھے چھینک آئی تو انہوں نے جواب نہیں دیا اور
جب حضرت فضل کی بیٹی کو چھینک آئی تو اس کو انہوں نے جواب
دیا، حضرت ابو بردہ کہتے ہیں کہ میں اپنی والدہ کے پاس گیا اور
ان سے یہ واقعہ بیان کیا، جب حضرت ابو موسیٰ میری والدہ کے
پاس آئے تو انہوں نے ان سے کہا میرے بیٹے کو تھار
سائے چھینک آئی تو تم نے اس کو جواب نہیں دیا اور حضرت
فضل کی بیٹی کو چھینک آئی تو تم نے اس کو جواب دیا، حضرت
ابو موسیٰ نے کہا تھارے بیٹے کو چھینک آئی تو اس نے
الحمد للہ نہیں کہا تو میں نے اس کو جواب نہیں دیا، اور حضرت
فضل کی بیٹی کو چھینک آئی اور اس نے الحمد للہ کہا تو میں نے
اس کی چھینک کا جواب دیا، اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ

۳۵۶۔ حَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ (وَاللَّفْظُ لِيْ زُهَيْرٍ) قَالَ أَحَدُنَا
الْقَائِمُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ مَكْلَبٍ عَنْ أَبِي
يُزَيْدَةَ قَالَ وَحَدَّثَ عَلِيٌّ ابْنُ مُوسَى وَهُوَ فِي بَيْتِ
بَيْتِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ فَعَطَسْتُ فَلَمْ يُشَمِّتْنِي
وَعَطَسْتُ فَشَمَّتْنِي فَأَخْبَرْتُهَا إِلَى أَبِي فَأَخْبَرَهَا
فَلَمَّا جَاءَهَا قَالَتْ عَطَسَ عِنْدَكَ ابْنِي فَلَمْ
تُشَمِّتْهُ وَعَطَسْتُ فَشَمَّتْنِي فَقَالَ إِنَّ ابْنَكَ
عَطَسَ فَلَمْ يَحْمِدِ اللَّهَ فَلَمْ أَشَمِّتْهُ وَعَطَسْتُ
فَحَمِدَ اللَّهُ فَشَمَّتْنِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَحَمِدَ
اللَّهُ فَشَمِّتُوهُ فَإِنْ لَمْ يَحْمِدِ اللَّهَ فَسَلَامٌ
تَشَمِّتُوهُ

علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب تم میں سے
کسی شخص کو چھینک آئے اور وہ الحمد للہ کہے تو اس کی چھینک
کا جواب دو اور اگر وہ الحمد للہ نہ کہے تو اس کی چھینک کا جواب
ممت دو۔

۳۵۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَاصِمٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
بْنِ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَرِ عَنْ أَبِيهِ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لِي) حَدَّثَنَا أَبُو النَّظْرِ هَاشِمُ
بْنُ الْقَائِمِ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص کو چھینک آئی تو انہوں
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا پر جب اللہ
پھر جب دوسری بار اس کو چھینک آئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: اس شخص کو سلام ہے۔

إِيَّاسُ بْنُ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكُوْعِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّهُ
سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَطَسَ رَجُلٌ
عِنْدَهُ كَأَنَّهُ قَالَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ ثُمَّ عَطَسَ أُخْرَى فَقَالَ
لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ مُرْكَوْمٌ
۳۵۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَثَعْلَبَةُ بْنُ
سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
(بَقِيَّةُ بْنُ جَعْفَرٍ) عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الْعَنَاءُ وَبُ مِنْ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَنَاءَ وَبَ أَحَدُكُمْ
فَلْيَكْظَمْ مَا اسْتَطَاعَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہاں شیطان کی طرف سے
ہے تم میں سے جب کسی شخص کو جھائی آئے تو وہ اس کو جہاں تک
روک سکے اسی کو روکے۔

۳۵۹ - حَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو غَسَّانَ الْمُسَيْبِيُّ مَالِكُ
بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا
سَهْبِيلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ قَالَ سَمِعْتُ إِبْنًا لِأَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَنَاءَ وَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُمْسِكْ
بِيَدِهِ عَلَى فِئِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے
کسی شخص کو جھائی آئے تو وہ اپنے منہ پر ہاتھ رکھ کر اسی کو
روکے، کیونکہ شیطان داخل ہو جاتا ہے۔

۳۶۰ - حَدَّثَنَا ثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ سَهْبِيلٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَنَاءَ وَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُمْسِكْ
بِيَدِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ -

حضرت ابو سعید بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو جھائی آئے
تو وہ اپنے ہاتھ سے روکے، کیونکہ شیطان داخل ہو جاتا
ہے۔

۳۶۱ - حَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا
دَلَيْمٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَهْبِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ
ابْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَنَاءَ وَبَ أَحَدُكُمْ
فِي الْعِلَاءِ فَلْيَكْظَمْ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی
شخص کو نماز میں جھائی آئے تو وہ حتی المقدور اسی کو روکے
کیونکہ شیطان داخل ہوتا ہے۔

۳۶۲ - حَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو عُمَارَ بْنَ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ سَهْبِيلٍ عَنْ أَبِيهِ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سَعِيدٍ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو سعید کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اس کے بعد مثل سابق ہے۔

بِحَدِّثِ بَشِيرٍ وَعَبْدِ الْعَزِيزِ

چھینک کے متعلق احکام میں مذاہب اربعہ | علامہ یحییٰ بن شرف نوروی کہتے ہیں:

اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا یہ واجب ہے یا نہیں، اہل ظاہر (غیر مقلدین) اور ابن مریم مالکی نے کہا ہے جو بھی چھینک لینے والے کو الحمد للہ کہتے ہوئے اس پر جواب دینا واجب ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر وہ مسلمان جو چھینک لینے والے کو الحمد للہ کہتے ہوئے اس پر جواب دینا واجب ہے، قاضی عیاض نے کہا کہ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ یہ فرض کفایہ ہے، امام شافعی ان کے اصحاب اور دوسرے علماء نے یہ کہا کہ یہ سنت اور مستحب ہے واجب نہیں ہے اور وہ اسی حدیث کو ندب اور ادب پر محمول کرتے ہیں، جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہر مسلمان پر یہ حق ہے کہ وہ سات دن میں غسل کرے، قاضی نے کہا چھینک کے بعد الحمد للہ کہنے اور اس کے جواب کی کیفیت میں علماء کا اختلاف ہے اور اس میں مختلف آثار ہیں، ایک قول یہ ہے کہ الحمد للہ رب العالمین کہے، ایک قول یہ ہے کہ الحمد للہ علی کل حال کہے، علامہ ابن جریر نے کہا اس کو ان تمام کلمات میں اختیار ہے اور یہی صحیح ہے، اور اس پر اجماع ہے کہ اسے الحمد للہ کہنے کا حکم ہے اور جواب کے متعلق ایک قول یہ ہے کہ یہ حاکم اللہ کہے اور ایک قول یہ ہے کہ الحمد للہ یہ حاکم اللہ کہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ حاکم اللہ کہے، اللہ تم پر رحم کرے اور تم پر رحم کرے اور جواب دینے والے کو پھر چھینک لینے والا کیا کہے اس میں بھی اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ بعد بیکم اللہ ویصلح بالکم کہے، اللہ تم کو ہدایت دے اور تم کو عافیت سے رکھے، ایک قول یہ ہے کہ لیفقد اللہ لنا و لکم کہے، اللہ ہماری اور تمہاری مغفرت کرے، امام مالک اور شافعی نے کہا اس کو دونوں کلمات میں اختیار ہے اور یہی صحیح ہے۔

اگر کسی شخص کو بار بار چھینکیں آئیں تو امام مالک نے کہا تین بار جواب دینے کے بعد خاموش ہو جائے، نیز حدیث میں یہ تصریح ہے کہ جب چھینک لینے والا الحمد للہ کہے تو اس کو جواب نہ دیا جائے، اس لیے جب کوئی شخص الحمد للہ کہے تو اس کو جواب دینا مکروہ ہے۔ قاضی عیاض نے کہا چھینک لینے والے کو الحمد للہ کہنے کا اس لیے حکم دیا ہے کیونکہ چھینک کے سبب دماغ سے جو بخارات نکلتے ہیں اس سے لسان کو قہر صحت حاصل ہوتا ہے تو اس نعمت پر اس کو شکر ادا کرنے کا حکم ہے۔

چھینک کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد کرنے کے طریقہ کا بیان | علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں:

کما ایک خاصہ ہے سلب مافقد و عجزت البیہ لا معنی ہے میں نے اوٹ کی کمال تاروی، اسی بیچ پر تشبیت کا معنی ہے، و غمحوں کی شہادت کسی کی مصیبت پر خوش ہونا، کوزائل کرنا، اس لیے چھینک لینے والے کو جواب میں جو دعائیہ کلمات کہے جاتے ہیں ان کو تشبیت کہتے ہیں۔

علامہ ابن البطلان اور بعض دوسرے علماء نے ایک جماعت سے یہ نقل کیا ہے کہ چھینک لینے والا صرف الحمد للہ کہے اور بیش علماء نے کہا ہے کہ الحمد للہ علی کل حال کہے، کیونکہ امام بزار اور امام طبرانی نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اسی طرح تعلیم دی ہے امام طبرانی نے حضرت ابو مالک اشجری رضی اللہ عنہ سے اسی طرح

سنے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوروی متوفی ۷۷۹ھ، شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۱۳ - ۴۱۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

مرفوعاً روایت کیا ہے، امام ابو داؤد نے حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور امام نسائی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اسی طرح روایت کیا ہے، اور بعض علماء نے کہا ہے کہ احمد شرب العالمین کہے، کیونکہ امام طبرانی نے حضرت ابن مسعود سے اس کی روایت کی ہے، امام بخاری نے الادب المفرد میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جس شخص نے چھینک کے بعد یہ کہا احمد شرب العالمین علی کل حال اس شخص کی ذرا تھوڑ اور کان میں کبھی درد نہیں ہو گا، اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں اور یہ حدیث اگرچہ موقوف ہے لیکن یہ بات قیاس سے نہیں کہی جاسکتی اس لیے یہ حکم مرفوع ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ حد کے ساتھ جن قدر کلمات تثناء کا اثنا ذکر لیا جائے وہ مستحسن ہے، کیونکہ طبری نے ایک مستبر سند کے ساتھ حضرت ام سلمہ سے یہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک شخص کو چھینک آئی تو اس نے کہا احمد شرب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تمک احمد اور ایک دوسرے شخص کو چھینک آئی تو اس نے کہا احمد شرب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو اس شخص پر اکتیس درجہ فضیلت ہے۔ لے

علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں:

جن لوگوں کو چھینک کا جواب دینا منوط ہے

امام بخاری نے حضرت براء رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سات چیزوں کا حکم دیا ہے، ان میں سے ایک چھینک لینے والے کو جواب دینا ہے۔ حدیث شریف میں امر کا لفظ بظاہر وجوب پر دلالت کرتا ہے، اسی طرح اس باب کی دوسری احادیث بھی بظاہر چھینک کے جواب کے وجوب پر دلالت کرتی ہیں، ابن الزین مالکی اور بعض اہل ظاہر بھی وجوب کے قائل ہیں اور بعض لوگوں نے کہا یہ فرض نہیں ہے، اور مذاہب اربعہ کے جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ فرض کفایہ ہے اور جب بعض لوگ جواب دے دیں تو باقی بعض سے فرض ساقط ہو جاتا ہے اور عبد الوہاب اور بعض مالکی علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ مستحب ہے چھینک کا جواب دینے سے حب ذلی لوگ مستثنیٰ ہیں:

(۱) جو شخص چھینک کے جواب میں احمد شرب العالمین کہے اس کو جواب نہیں دیا جائے گا، کیونکہ امام مسلم نے حضرت

ابو موسیٰ سے روایت کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص چھینک کے جواب میں احمد شرب العالمین کہے اس کو جواب مت دو۔

(۲) کافر کو چھینک کا جواب نہیں دیا جائے گا، امام ابو داؤد نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہود چھینک لیتے تھے تاکہ آپ ان کے لیے یہ حکم اللہ

فرمائیں، لیکن آپ یہ فرماتے یہ مدیکم الشر ویصلح باکم "اللہ تمہیں ہدایت دے اور تمہاری اصلاح

فرمائے۔

(۳) جس شخص کو زکام ہو اور وہ بار بار چھینکیں لے اس کو بھی جواب نہیں دیا جائے گا، امام بخاری نے الادب

المفرد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک، دو اور تین بار چھینک کا جواب دو،

لے۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۲۲۵، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۲۸ھ

اس کے بعد بھی اگر چھینک اُسے تو اس شخص کو زکام ہے۔
 (۴۱)۔ جو شخص چھینک کے جواب کو مکروہ سمجھتا ہو اس کو چھینک کا جواب نہ دیا جائے اگر یہ کہا جائے کہ کسی کے مکروہ سمجھنے کی وجہ سے سنت کو کیسے ترک کیا جائے گا؟ اسی کا جواب یہ ہے کہ چھینک کا جواب اس کے لیے سنت ہے جو اس کو پسند کرتا ہو اور جو اس کو مکروہ سمجھتا ہو اس کے لیے یہ سنت نہیں ہے۔ یہ قاعدہ سلام اور عیادت میں بھی جاری ہے، علامہ ابن رقیق العید نے کہا ہے کہ جس شخص کو سلام کرنے سے ضرر کا خوف ہو یا جس کو چھینک کا جواب دینے سے ضرر کا فہم ہو اس کو سلام کرنے سے نہ چھینک کا جواب دے۔
 (علامہ عینی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ سلاطین مصر کے پاس جو لوگ جاتے تھے وہ ان کو اسی وجہ سے سلام نہیں کرتے تھے۔

(۴۵)۔ خطبہ کے وقت چھینک کا جواب نہ دیا جائے کیونکہ اس وقت خاموشی رہنے کا حکم دیا گیا ہے۔
 (۴۶)۔ مجامعت کے وقت اور بیت الخلاء میں اگر چھینک اُسے تو الحمد للہ کہنے کو مؤخر کر دے، پھر اگر بعد میں کوئی اس سے الحمد للہ سے توروہ جواب دے سکتا ہے۔
 علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

چھینک کے جواب کا بیان
 امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی شخص کو چھینک اُسے تو وہ کہے الحمد للہ، اور اس کا (دینی) بھائی یا ساتھی کہے یرحمک اللہ اور جب یرحمک اللہ کہے تو وہ کہے یرحمکم اللہ ویصلح بآئکم۔ اللہ تم کو ہدایت دے اور تمہاری اصلاح کرے۔
 علامہ ابن بطلان نے یہ کہا ہے کہ ایک قوم کا یہی مذہب ہے انہوں نے کہا جواب میں صرف یرحمک اللہ کہئے اور علامہ طبری نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ یوں کہئے یرحمنا اللہ وایاکم ویغفر اللہ لنا ویرحمکم اللہ ہم پر اور تم پر رحم فرمائے اور تمہاری اور تمہاری مغفرت فرمائے۔
جہانی کا بیان
 اس باب کی حدیث نمبر ۵۳۵ میں ہے: جہانی شیطان کی طرف سے ہے جب تم میں سے کسی کو جہانی آئے تو وہ اس کو حقیقی المقدور روکے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:
 جہانی کی نسبت شیطان کی طرف اس لیے کی گئی ہے کہ وہ شیطان کی طاری کی ہوتی سستی سے آتی ہے یا شیطان اس سے خوش ہوتا ہے، صحیح بخاری میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تنزلے چھینک کو پسند کرتا ہے اور جہانی کو ناپسند کرتا ہے، علامہ نے یہ کہا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ چھینک سے فرحت حاصل ہوتی ہے اور بدن ہلکا پھیکا ہوتا ہے اور اس کے برعکس جہانی اس وقت آتی ہے جب بدن بوجھل ہو، اعصاب ڈھیلے پڑ جائیں اور طبیعت سستی کی طرف مائل ہو اور اس کی شیطان کی طرف انصاف اس لیے ہوتی ہے کہ وہ شہوات کی دھرت دیتا ہے اور جہانی کو روکنے

کے حکم کا مطلب یہ ہے کہ جمائی کے اسباب کو روکا جائے اور جمائی کا سبب زیادہ کھانا اور بکثرت آرام کرنے اور جب جمائی آئے تو منہ پر اقمق رکھ لیا جائے تاکہ شیطان اس کے منہ میں داخل ہونے اور اس پر ہنسنے سے باز رہے۔ علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

بعض شافعی علماء نے کہا ہے کہ جمائی کا منشاء بیت بھر کر کھانا، نفس کا بوجھل ہونا اور حواس کا گدرد ہونا ہے اس سے غفلت، سستی اور فہم میں کمی پیدا ہوتی ہے، اسی لیے اللہ تعالیٰ جمائی کو ناپسند کرتا ہے، اور چھینک و ناخ کی خفت، فضلات کے خروج، روح کی صفائی اور حواس کی تقویت کا سبب ہے اس وجہ سے یہ اللہ کو پسند اور شیطان کو ناپسند ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ کسی نبی کو کبھی جمائی نہیں آئی، جمائی کے بدعتوں کے حکم ہے تاکہ شیطان کی ڈالی ہوئی چیزیں اور اس کے اثرات نکل جائیں۔ ۱۰۰
علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جمائی شیطان کی طرف سے ہے، جب تم میں سے کوئی شخص جمائی آئے تو اس کو حتی الوسع روکے کیونکہ جب تم میں سے کسی شخص کو جمائی آتی ہے تو شیطان اس سے ہنستا ہے، اور امام مسلم نے حضرت ابوسعید سے روایت کیا ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کو نماز میں جمائی آئے تو وہ اس کو حتی الوسع روکے رکھے کیونکہ شیطان داخل ہوتا ہے، ہمارے شیخ علامہ زبیر الدین نے کہا ہے کہ یہ حکم صرف نماز کی حالت کے ساتھ خاص ہے کیونکہ شیطان کا اہم مقصد نمازی کی نماز میں خلل ڈالنا ہے، علامہ ابن العربی نے کہا کہ ہر حال میں جمائی کو روکنا چاہیے اور حدیث میں نماز کی تخصیص اس لیے کی گئی ہے کیونکہ شیطان کو دور کرنے کے لیے یہ سب سے افضل حال ہے، نیز جمائی کہتے وقت انسان اعتدال سے نکل جاتا ہے اور اس کی شکل متغیر ہو جاتی ہے، اور صحیح مسلم میں جو ذکر ہے کہ شیطان داخل ہوتا ہے اس سے حقیقت بھی مراد ہو سکتی ہے اور شیطان ہر چند کہ انسان کی رگوں میں خون کی طرح دوڑتا ہے لیکن جب تک انسان اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا رہے وہ اس پر قادر نہیں ہوتا اور جب انسان جمائی لیتا ہے تو اس وقت وہ ذکر الہی نہیں کرتا، اس وقت شیطان اس میں حقیقتہً داخل ہو جاتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حدیث میں دخول سے مجازاً شیطان کا تادیر مراد ہو۔ ۱۰۱

احادیث متفرقہ

بَابُ فِي أَحَادِيثٍ مُتَفَرِّقَةٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتوں کو نور سے پیدا کیا گیا ہے اور جنوں کو آگ کے شعلے اور آدم کو اس

۴۳۶۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ
مُحَمَّدٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ

۱۰۰ - علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۱۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۰۱ - علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۴ ص ۲۰۲، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت

۱۰۲ - علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۲۲۸، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ

سے پیدا کیا گیا ہے جس کا تم سے بیان کیا گیا ہے (یعنی سنی سے)۔

عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ وَ خُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارٍ مِنْ قَابٍ وَ خُلِقَ آدَمُ مِنَّا وَ صِفَ لَكُمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو اسرائیل کا ایک گروہ گم ہو گیا تھا یہ معلوم نہیں ہوا کہ وہ کہاں ہے اور میرا یہی گمان ہے کہ وہ (منسوخ شدہ) چر ہے ہیں، کیا تم نہیں سمجھتے کہ جب ہر جہوں کے سامنے اونٹوں کا دودھ رکھا جائے تو وہ اس کو نہیں پیتے، اور جب ان کے سامنے بکری کا دودھ رکھا جائے تو وہ اس کو پالیتے ہیں، حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث حضرت کعب سے بیان کی، انھوں نے کہا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود یہ حدیث سنی ہے، میں نے کہا ہاں! نبی اکرم نے بار بار یہ سوال کیا تو میں نے کہا کیا میں تو رات پڑھ رہا ہوں! اسنحی کی روایت میں ہے ہم (از خود) نہیں جانتے وہ گروہ کہاں گیا۔

۳۶۳ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَازِزِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الشَّرَفِيُّ جَمِيعًا عَنِ الثَّقَفِيِّ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَارِبٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أُمَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا يَدْرِي مَا فَعَلَتْ وَلَا أَدَاهَا إِلَّا الْفَارُ لَا تَرَوْنَهَا إِذَا وَضَعَتْ لَهَا الْبَنَانُ إِلَّا بِلَ لَمْ تَشْرَبْهُ وَإِذَا وَضَعَتْ لَهَا الْبَنَانُ الشَّاءَ شَرَبَتْهُ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَخَدَّثْتُ هَذِهِ الْحَدِيثَ كَعَمَّا قَالَتْ أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ ذَلِكَ مِرَامًا قُلْتُ أَمْ أَحَرًا التَّوَمَاءُ قَالَ اسْحَقُ فِي رِوَايَتِهِ لَا تَدْرِي مَا فَعَلَتْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ چورا منسوخ ہوا ہے، اور اس کی علامت یہ ہے کہ اس کے سامنے بکری کا دودھ رکھا جائے تو یہ پی لیتا ہے اور اس کے سامنے اونٹ کا دودھ رکھا جائے تو یہ اس کو نہیں پیتا کعب نے ان سے کہا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات سنی تھی؟ حضرت ابو ہریرہ نے کہا تو کیا مجھ پر تو رات نازل ہوئی تھی۔

۳۶۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ الْفَارُكَ مَسْنَعٌ وَآيَةٌ ذَلِكَ أَنََّّهُ يُوَضَّعُ بَيْنَ يَدَيْهَا لَبَنُ الْغَنَمِ فَتَشْرَبُهُ وَيُوَضَّعُ بَيْنَ يَدَيْهَا لَبَنُ الْإِبِلِ فَلَا تَذُوقُهُ فَقَالَ لَهُ كَعَبٌ أَسَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَفَأَنْزَلْتَ عَلَى الْخَوَمِ أَمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہومن کو ایک سوراخ سے دوسرے نہیں ڈسا جاتا۔

۳۶۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُلْدَمُ الْمُؤْمِنُ مِنْ مِجْرٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ -

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ بیان کیا کہ یہ

۳۶۷ - وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ أَبِي الْقَاسِمِ وَحَزْرَمَةُ

بُنَّ حَيْثُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ حَزَلٍ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ حَزْبٍ وَمُحَمَّدِ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَهَابٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ .

حدیث حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔

۴۳۶۸ - حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ الْأَزْدِيُّ وَشَيْبَانُ بْنُ حَزْزُوٍّ وَخَرَجَ جَمِيعًا عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ (وَاللَّفْظُ لِشَيْبَانَ) قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ حَدَّثَنَا قَابُوسُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْسٍ عَنْ مَسْهَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ وَكَيْسٌ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ إِنَّ أَصَابَتْهُ سَرَّاءٌ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ .

حضرت مسہب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوس کی شان پر خوشی کرنی چاہیے اس کے ہر حال میں خیر ہے اور یہ مقام اس کے سوا اور کسی کو حاصل نہیں، اگر وہ کمزور کے ملنے پر ہنسنے لگے تو اس کو اجر ملتا ہے اور اگر وہ مصیبت آنے پر صبر کرے تب بھی اس کو اجر ملتا ہے۔

حدیث نمبر ۴۳۶۸، میں ہے: ہاں کو نور سے پیدا کیا گیا ہے۔

اس حدیث کی تشریح میں پہلے ہم نور کا معنی بیان کریں گے، پھر لٹکھ کی مابیت کی تحقیق کریں گے۔

نور کے معنی کی تحقیق | علامہ راغب اصفہانی لکھتے ہیں:

النور الضوء المنتشر الذي يعين على الابصار وذلك ضربان دنيوي واخروي، فالدنيوي ضربان ضرب معقول بعين البصيرة وهو ما انتشر من الامور الالهية كنور العقل ونور القرآن ومحسوس بعين البصر وهو ما انتشر من الاجسام النيرة كالقمرين والنجوم والنباتات فمن النور الالهي قوله تعالى (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) ومن المحسوس الذي بعين البصر (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا) ومن النور الاخرى

نور اس پھیلی ہوئی روشنی کو کہتے ہیں جو دیکھنے میں مدد دیتی ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں، دنیوی اور اخروی، دنیاوی نور کی بھی دو قسمیں ہیں، پہلی قسم وہ ہے، جس کا بصیر کی آنکھ سے ادراک ہوتا ہے، یہ وہ امور الہیہ ہیں جو پھیلے ہوئے ہیں، جیسے عقل کا نور اور قرآن کا نور قرآن میں ہے: قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين۔ دوسری قسم وہ ہے جس کا ظاہری آنکھ سے ادراک کیا جاتا ہے اور یہ اجسام منورہ سے پھیلی ہوئی روشنی ہے، جیسے سورج، چاند، ستارے اور دیگر روشنی دینے والے اجسام کی روشنی، قرآن مجید میں ہے: هو الذي جعل

قوله: ریسعی نوراً ہر بین اید یھم و
بایما نھم) لہ

الشمس ضیاء والقمطر نوراً اور آخرت کے نور
کی مثال قرآن مجید کی یہ آیت ہے: ریسعی نوراً ہر بین
اید یھم و بایما نھم ان کے اعمال کا نور ان
سامنے اور ان کے دائیں جانب دوڑتا ہوگا۔

علامہ سید زبیدی کہتے ہیں:

نور کا معنی نور (روشنی) ہے، خواہ کسی قسم کی روشنی ہو یا چمک، نور و عنقریب نے کہا ہے کہ ضیاء میں نور کی بہ نسبت
زیادہ و مفرج ہے، قرآن مجید میں ہے: اللہ تبارک نے سورج کو ضیاء اور قمر کو نور بنایا، علامہ قتاری نے حاشی تلویح میں
یہ تحقیق کی ہے کہ ضیاء غائی ہے اور نور عریض ہے اور صاحب قاموس نے بعد ازاں میں یہ بیان کیا ہے کہ نور کی دو قسمیں ہیں
دنیاوی اور آخروی، دنیاوی نور کی پھر دو قسمیں ہیں ایک وہ ہے جس کا بصیرت کی آنکھ سے ادراک ہوتا ہے یہ وہ انوار
الہیہ ہیں جو پھیلے ہوئے ہیں جیسے عقل کا نور اور قرآن کا نور اور دوسری قسم وہ ہے جس کا ظاہری آنکھ سے ادراک ہوتا
ہے، اور یہ اجسام مقررہ سے پھیلی ہوئی روشنی ہے، جیسے سورج، چاند اور ستاروں سے پھیلی ہوئی روشنی، اور آخروی
نور کی مثال قرآن مجید کی یہ آیت ہے: ان کے اعمال کا نور ان کے سامنے اور ان کے دائیں جانب دوڑتا ہوگا۔

علامہ میر سید شریف کہتے ہیں:

نور وہ کیفیت ہے جس کا آنکھ سب سے پہلے
ادراک کرتی ہے اور اس کیفیت کے واسطے سے باقی
دکھائی دینے والی چیزوں کا ادراک کرتی ہے۔

النور، کیفیت تدرکھا الباصرة اولاً و
بواسطتها ساوا المبصرات۔

علامہ ابن اثیر حذری کہتے ہیں:

نور وہ ظاہر ہے جس کی وجہ سے ہر چیز کا ظہور
ہے، پس ہر چیز خود ظاہر ہو اور دوسری چیزوں کو ظاہر
کوردے وہ نور ہے۔

هو الظاهر الذي به كل ظهور، فالظاهر
في نفسه المظهر لغيره ریسعی نوراً۔

علامہ ابن منظور الشافعی کہتے ہیں:

لانکھ کی حقیقت کا بیان

ملک کی اصل ما ملک ہے، یہ الوک سے ماخوذ
ہے، جس کا معنی رسالت (پیغام پہنچانا) ہے، پھر اس

والملك اصله ما لك بتقديم الهمزة
من الالوك وهي الرسالة ثم قلبت وقامت

- ۱۔ علامہ حسین بن محمد راجب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۵۰۸، مطبوعہ المکتبۃ المرقسیہ، ایران ۱۳۴۲ھ
- ۲۔ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج المروس ج ۳ ص ۵۸۷، مطبوعہ المطبعۃ الکبریٰ مصر ۱۳۰۶ھ
- ۳۔ میر سید شریف علی بن محمد تبرجانی متوفی ۸۱۶ھ، کتاب التعلیقات ص ۱۰۸، مطبوعہ المطبعۃ الکبریٰ مصر ۱۳۰۶ھ
- ۴۔ علامہ محمد بن اثیر حذری متوفی ۷۰۶ھ، نہایہ ج ۵ ص ۱۲۳، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعات قادیان، ایران ۱۳۶۴ھ

اللہم فقیل ملائکہ ۱۔

علامہ ابن اثیر عذری کہتے ہیں:

اصلہ مائک من الاولیٰ الرسالۃ

تبعہ قدمت الہمزة ۲۔

امام رازی کہتے ہیں:

انہا اجسام لطیفۃ ہوائیۃ تقدر علی

التشکل باشکال مختلفہ مسکنہا السموات

ولہذا قول اکثر المسلمین ۳۔

قاضی بیضاوی کہتے ہیں:

میں قلب کر کے لام کو الف پر مقدم کیا گیا، اور ملائک کہا گیا۔

اس کی اصل مائک ہے، یہ لوگ سے مانع ہے جس کا معنی رسالت ہے، پھر ہمزہ کو مقدم کیا گیا۔

لائکھ کا جسم لطیف اور مجرد ہے وہ مختلف شکلوں کو اختیار کرنے پر قادر ہوتے ہیں، ان کا مسکن آسمان میں اور یہ اکثر مسلمانوں کا قول ہے۔

لائکھ اصل میں ملائک کی جمع ہے اور یہ الکتہ سے مانع ہے، الکتہ کا معنی رسالت ہے، کیونکہ ملائکھ اللہ تعالیٰ اور انسانوں کے درمیان واسطہ ہیں، پس وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے رسول ہیں، یا بمنزلہ رسول ہیں، ان کی حقیقت میں لوگوں کا اختلاف ہے، اور اس میں سب کا اتفاق ہے کہ یہ موجود اور قائم بالذات ہیں، اکثر مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ ان کا جسم لطیف ہوتا ہے اور یہ مختلف شکلوں کو اختیار کرنے پر قادر ہوتے ہیں، ان کی دلیل یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام نے ان کو مختلف شکلوں میں دیکھا ہے، اور نصاریٰ کی ایک جماعت نے یہ کہا کہ یہ ایک انسانوں کے بدن سے الگ ہو جانے والی رو ہیں، اور حکماء کا یہ گمان ہے کہ یہ جو اسر مجرد ہیں جن کی حقیقت نفوس نامتہ کی حقیقت کے مخالف ہے، ان کی دو قسمیں ہیں، ایک قسم وہ ہے جو اللہ سبحانہ کی معرفت میں مستغرق رہتی ہے اور کسی چیز کی طرف توجہ نہیں کرتی، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

یسبحون اللیل والنہار ۴

وہ رات دن اللہ کی تسبیح کرتے ہیں اور تھکتے

نہیں۔

یفتون۔

یہ ملائک مقرر ہیں، اور ایک قسم وہ ہے جو قضاء و قدر کے مطابق نظام عالم کو جاری رکھنے کی تدبیر کرتے ہیں، یہ اللہ کے احکام سے روگردانی نہیں کرتے، یہ اللہ تعالیٰ کے احکام کے مطابق عمل کرتے ہیں، یہ اللہ برات اسراء کے مصداق ہیں، ان میں سے بعض فرشتے آسمان سے متعلق ہیں اور بعض زمین سے۔ ۵۔

علامہ سید محمود آلوسی کہتے ہیں:

اکثر مسلمانوں کا مذہب یہ ہے کہ ملائکھ اجسام نورانیہ ہیں، ایک قول یہ ہے کہ وہ اجسام ہوائیہ ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کے

۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱۰ ص ۳۹۴، مطبوعہ نشر ادب الحفۃ ایران، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ محمد بن اثیر عذری متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۲ ص ۳۵۵، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعاتی ایران، ۱۳۶۴ھ

۳۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۱ ص ۲۳۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۴۔ قاضی ابوالخیر عبد القدیر بن عمر بیضاوی تفسیر ازی متوفی ۶۸۵ھ، انوار التشریح علی امش منایۃ القاضی ج ۲ ص ۱۲۰-۱۱۹، مطبوعہ دار صادر بیروت

اذن سے متعدد اور مختلف شکلوں کے اختیار کرنے پر قادر ہیں (الی قولہ) اور ہمارے نزدیک ملائکہ کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم وہ ملائکہ ہیں جو ہر وقت اللہ سبحانہ کی مسرت میں مستغرق رہتے ہیں اور کسی چیز کی طرف توجہ نہیں کرتے، دن اور رات اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتے ہیں اور اس سے تمکلتے نہیں یہ ملائکہ اعلیٰ اور ملائکہ مقربین ہیں، اور دوسری قسم وہ ملائکہ ہیں جو قضاء و قدر کے مطابق آسمانی احکام کو زمین پر نافذ کرنے کی تدبیر کرتے ہیں یہ "المستبررات امر" کا مصداق ہیں، ان میں بعض فرشتے آسمانی ہیں اور بعض زمینی، اللہ تعالیٰ کے سوا ان کی تدبیر کوئی نہیں جانتا، حدیث میں ہے کہ آسمان پر کوئی قدم رکھنے کی جگہ نہیں ہے مگر کوئی فرشتہ اس جگہ پر سجدے میں ہے اور کوئی رکوع میں، یہ فرشتے شکل و صورت اور جماعت میں مختلف ہوتے ہیں ان کو ان کی اصل صورت میں ماسوا اور باب نفوس قدسیہ کے اور کوئی نہیں دیکھ سکتا، بعض اوقات یہ بیک وقت متعدد وہنوں میں ظاہر ہوتے ہیں، حالانکہ یہ اپنی اصل شکل میں اپنی جگہ موجود ہوتے ہیں، حتیٰ کہ ایک قول یہ ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت وحیہ کبریٰ کی صورت میں حاضر ہوتے تھے اسی وقت میں وہ سدقہ المنتہی میں بھی موجود ہوتے تھے اور اولیاء کا میں بھی اسی طرح بیک وقت متعدد وہن دکھائی دیتے ہیں، ہر چند کہ یہ بات عقل کے خلاف ہے، لیکن میں اسی پر ایمان لائے والوں میں سے ہوں۔ ۱۷

علامہ سعد الدین تفتازانی لکھتے ہیں:

ملائکہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے سرموجا و نہ نہیں کرتے، اس کی عبادت کرنے سے تکبر کرتے ہیں، یہ تمکلتے ہیں اور مذکور اور منہ نہیں ہوتے، بہت پرستوں نے جو کہا تھا کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی بیشیاں ہیں یہ محال اور باطل ہے اور ان کی شان میں افراط ہے، جس طرح یہودیوں کا یہ کہنا باطل ہے کہ فرشتوں میں سے یکے بعد دیگرے ایک فرشتہ کفر کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو سنج کر دیتا ہے، یہ ان کی شان میں تفریط ہے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا شیطان نے کفر نہیں کیا تھا اور وہ بھی فرشتہ تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ابلیس کے سوا ہر جہر فرشتہ نے سجدہ کیا، اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید کی نص صریح ہے کہ "ابلیس جن تھا اور اس نے اپنے رب کی نافرمانی کی" اور اس کو ملائکہ کے ساتھ سجدہ کرنے کا حکم تقییداً دیا گیا تھا، کیونکہ وہ فرشتوں کے ساتھ رہتا تھا اور ہر روت اور ماروت کے متعلق نہ پاوہ صحیح قول یہ ہے کہ وہ فرشتے تھے، ان سے کوئی کفر سرزد ہوا تھا دگناہ کبیرہ اس سلسلہ میں جو روایات مشہور ہیں وہ باطل ہیں۔ ان کو جو عذاب ہوا تھا وہ بشر بقید عذاب تھا، جس طرح انبیاء کو روت اور سہو پر عذاب ہوتا ہے (علامہ تفتازانی کا یہ قول صحیح نہیں ہے، کیونکہ انبیاء علیہم السلام پر عذاب، ان پر اللہ تعالیٰ کے سلطان و کرم کی ایک نوع ہے اس کو عذاب کی شکل میں پیش کرنا باطل ہے، نیز ہر روت اور ماروت کے متعلق عذاب کا قول کرنا بھی باطل ہے، کیونکہ عذاب ان سے مصیبت کے صدور پر متفرع ہے جو مصیبت کے صدور کا قائل ہے وہ عذاب کا بھی قائل ہے اور جو مصیبت کے صدور کا منکر ہے وہ عذاب کا بھی منکر ہے۔ سیدی خفرائی ہر روت اور ماروت لوگوں کو وعظ کرتے تھے ان کو سحر کی تعلیم دیتے تھے اور اس کے ساتھ ساتھ یہ کہتے تھے کہ ہم آزمائش اور امتحان کے لیے ہیں تم کفر کرو، اور سحر کی تعلیم کفر نہیں ہے کفر اس کے اعتقاد اور عمل میں ہے۔ ۱۸

۱۷۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱ ص ۲۱۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۸۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۱۰ھ، شرح عقائد نسفی ص ۱۳، مطبوعہ دارالاشاعت العربیہ افغانستان

علامہ عبدالعزیز پر ماری لکھتے ہیں :

ملائکہ کی حقیقت میں علماء کا اختلاف ہے، اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ ملائکہ اجسام لطیفہ نورانیہ ہیں، علماء نے یہ کہا کہ وہ جاہر مجرودہ ہیں، ملائکہ کے جسم ہونے پر ہماری دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں یہ تصریح ہے کہ فرشتے آسمان سے نازل ہوتے ہیں، اور زمین سے آسمان کی طرف چڑھتے ہیں، اور انبیاء علیہم السلام ان کا مشاہدہ کرتے ہیں، اور نصاریٰ کا عقیدہ یہ ہے کہ فرشتے وہ روہیں ہیں جو نیک لوگوں کے بدنوں سے نکل جاتی ہیں، ایک اہم مسئلہ فرشتہ، جن اور شیطان کا فرق ہے، صحیح یہ ہے کہ فرشتہ ایک شریف نوع ہے جس کو خیر اور طاعت پر پیدا کیا گیا ہے اور جن کی نوع اس کے مخالف ہے ان میں خیر بھی ہے اور شر بھی، اور شر زیادہ ہے، اور شیطان ہر خبیث اور سرکش جن کو کہتے ہیں، نیز جن مذکورہ اور جنس ہوتے ہیں، ان کی نسل چلتی ہے وہ مکلف ہیں اور بنو آدم کی طرح وعدہ اور وعید کا مخاطب ہیں، یہ بہ اعتبار عوارض کے فرق ہے اور بہ اعتبار مادہ کے یہ فرق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ملائکہ کو نور سے پیدا کیا گیا ہے اور جن کو آگ کے شعلہ سے اور آدم کو اس سے پیدا کیا گیا ہے جس کا تم سے بیان کیا گیا ہے (یعنی مٹی سے) صحیح مسلم (نور سے مراد مادہ نورانیہ ہے جو آگ کی نسبت زیادہ لطیف اور اشرف ہے، قاضی بیضاوی کا مختار یہ ہے کہ بعض فرشتوں کو بھی آگ سے پیدا کیا گیا ہے اور حضرت عائشہ کی اس روایت کا یہ جواب دیا ہے کہ نور سے مراد وہ آگ ہے جو لطیف اور صاف ہو، علامہ جلال الدین سیوطی نے اس تاویل کا سخت رد کیا ہے اور کہا یہ معرفت حدیث کی قلت اور فلسفہ میں مستغرق ہونے کا نتیجہ ہے۔ لہ

علامہ میر سید شریف لکھتے ہیں :

الملائک جسم لطیف نورانی یتشکل
بأشكال مختلفة - لہ
فرشتہ ایک لطیف نورانی جسم ہے جو مختلف شکلیں اختیار کر لیتا ہے۔

انسان، جن اور ملائکہ میں جو ہر ذات کے اعتبار سے کون افضل ہے؟ اس حدیث میں ہے : اور گیلے میں کا تم سے بیان کیا گیا ہے۔ (یعنی مٹی سے)۔

ہر چند کہ بنو آدم کو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے اور فرشتوں کو نور سے پیدا کیا گیا لیکن اس سے یہ سمجھ لینا صحیح نہیں ہے کہ ملائکہ افضل ہیں اور بنو آدم مفضول ہیں، تمام انبیاء علیہم السلام بشر اور بنو آدم میں اور اللہ کے محبوب سید آدم و بنو آدم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آدمی اور بشر ہیں، اگر بشر اور آدمی میں تفضیل نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کو کبھی آدمی اور بشر نہ بناتا، آدمیت اور بشریت کی تفضیل اور افتخار کے لیے صرف یہی امر کافی ہے کہ اللہ کے محبوب آدمی اور بشر ہیں، قرآن مجید میں ہے :
لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث
فیہم رسولاً من انفسہم - (ال عمران : ۱۶۳)
لقد جاء کم رسول من انفسکم -
(توبہ : ۱۲۸)
بے شک اللہ نے ایمان والوں پر بڑا احسان کیا جب اس نے ان میں ان ہی میں سے ایک عظیم رسول بھیجا
بے شک تمہارے پاس تم ہی میں سے ایک عظیم رسول آئے۔

۱۔ مولانا عبدالعزیز پر ماری، نبراس میں ۳۷۰ - ۳۵۹، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ھ

۲۔ میر سید شریف علی بن محمد جرجانی متوفی ۸۱۶ھ، التقریفات ص ۱۱، مطبوعہ المطبعۃ الخیریہ ۱۳۰۶ھ

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضور ﷺ کی بعثت کے لیے دعا کی:
 رَبِّنا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ - (لقمان: ۲۰)
 اے ہمارے رب اور ان میں ان ہی میں سے ایک
 عظیم رسول بھیج دے۔

بنو آدم کی تکمیل بیان کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی :
 وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوُجُوهِ وَالْبَحْرِ
 وَنَزَّلْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى
 كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا
 (بنی اسرائیل : ۷۰)

اور بے شک ہم نے بنو آدم کو بزرگی عطا فرمائی، اور
 ہم نے انہیں خشکی اور سمندر میں سوار کیا اور پاکیزہ چیزوں
 سے ان کو رزق دیا، اور ہم نے ان کو اپنی پیدا کی ہوئی مخلوق
 میں سے بہت زیادہ پر فضیلت دی۔

علامہ قرطبی اس آیت کی تفسیر یہی لکھتے ہیں:

بنو آدم کی تکریم میں یہ امور داخل ہیں، ان کو مستقیم القامت بنایا، حسین صورت دی، ان کو خوشی اور مسند پر بی سوار کیا، ان کو گناہ سے بچنے اور لباس کی وہ نعمتیں دیں جو کسی اور جاندار کو نہیں دیں، انسان اپنے افعال سے کھاتا ہے اور باقی جاندار منہ سے کھاتے ہیں، خفاک نے کہا انسان کو لفظی اور تمیز عطا کی، محمد بن کعب نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بنو آدم سے مبعوث کیا، بعض نے کہا مردوں کو ڈاڑھی سے اور عورتوں کو چوٹی سے مزین کیا، محمد بن جریر طبری نے کہا انسان کے لیے تمام مخلوق کو مسخر کر دیا، بعض نے کہا انسان کو بونا اور کھنا سکھایا، بعض نے کہا فہم اور تمیز سے نوازا، لیکن صحیح اور مستند بات یہ ہے کہ انسان کی تکریم اور تفصیل عقل کی وجہ سے ہے جو مخلوق کیلئے جائز ہے۔ اسی عقل سے انسان کو اللہ کی معرفت ہوتی ہے اور اس کو اللہ کے کلام کی فہم حاصل ہوتی ہے، اور وہ اللہ کے رسول کی تعمیری کرتا ہے اور اخروی نعمتوں کا مستحق قرار پاتا ہے۔

الجبۃ جب انسان کی عقل ان نعمتوں تک پہنچنے کے لیے ناکافی تھی تو اللہ تعالیٰ نے رسولوں کو بھیجا اور کتابوں کو نازل کیا۔

ہر کتب کی چار تعلیمیں ہوتی ہیں، علت مادی، علت صوری، علت فاعلی اور علت غائی، یہ چھک ہے کہ فرشتوں کا مادہ نور ہے اور جنوں کا مادہ نار ہے اور انسان کا مادہ مٹی ہے اور نور اور نار مٹی سے افضل ہیں، لیکن انسان علت صوری کے اعتبار سے

افضل ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:
عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ و
سلّم خلق اللہ آدم علی صورۃ - ۵۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم
کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔

۱- علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد النجاشی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، الکما مع لاحکام القرآن ج ۱۰ ص ۲۹۲-۲۹۳، مطبوعہ انقشالکتاب نیر محمد امینان، ۱۳۸۷ھ

۲- امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

امام مسلم روایت کرتے ہیں :

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قاتل احدکم اخاه فلیجنب الوجه فان اللہ خلق آدم علی صورۃ . ۱۷

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی سے لڑے تو اس کے چہرے سے اجتناب کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا ہے۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷

نوٹ :- اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کی طرف صورت کی انصاف تشریفاً ہے۔

علت فاعلی کے اعتبار سے بھی انسان سب سے افضل ہے کیونکہ یوں تو ہر چیز کا اللہ تعالیٰ خالق ہے لیکن انسان کو پیدا کرنے کی نسبت اللہ تعالیٰ نے خصوصیت کے ساتھ اپنی طرف کی ہے : اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :
قال یا ابلیس ما منعک ان تسجد لہما خلقت بیدی .

(اللہ تعالیٰ نے) فرمایا : اے ابلیس تجھے اس کو سجدہ کرنے سے کس چیز نے روکا جس کو میں نے اپنے ہاتھوں سے بنایا۔

(ص ۷۵۱)

اور علت غائی کے اعتبار سے بھی انسان تمام مخلوق سے افضل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنی خلافت اور نیابت کے لیے پیدا فرمایا، قرآن مجید میں ہے :

واذ قال ربک للعلیۃ انی جاعل فی الارض خلیفۃ . (بقرہ ۳۰)

علامہ یہ ہے کہ علت مادی کے اعتبار سے جن اور ملائکہ انسان سے افضل ہیں، اور علت صورتی اور علت فاعلی اور علت غائی کے اعتبار سے انسان نہ صرف جن اور ملائکہ بلکہ تمام مخلوقات سے افضل ہے۔
علامہ اقبال کا ایک شعر ہے :

در وشت جنوں من جبریل زبور سید - جزواں بکند آدراسے بہت مروانہ
یعنی انسان کے لیے فرشتوں کا مظہر ہونا کوئی فضیلت کی بات نہیں کیونکہ فرشتوں کا سرور حضرت جبرائیل نوع انسان (حضرات انبیاء علیہم السلام) کا خادم ہے، اس لیے اے انسان تو ملائکہ کا مظہر بن بلکہ رب ملائکہ کا مظہر بن !
اجرو ثواب کے اعتبار سے تو انسان ملائکہ سے بہر مال افضل ہے لیکن جو ہر ذات کے اعتبار سے ان میں کوئی افضل ہے اس میں کسی جانب قطعیت نہیں ہے۔

انسان اور فرشتہ میں کسی کی افضلیت پر قطعیت نہیں ہے | علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں :

۱۷۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۲۷، مطبوعہ نور محمد مع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
۱۸۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تمام جانداروں اور جنوں کے مقابلہ میں انسان کے اوپر اپنی خصوصی نعمتوں کا شمار کیا ہے، لہذا اس آیت میں باقی جاندار اور جنات مفضل ہیں اور انسان افضل ہے اور ملائکہ ان کثیر مفضلین سے فاسح ہیں، اس آیت میں ان کے ذکر سے تشریح نہیں کی گئی۔ بلکہ یہ بھی احتمال ہے کہ ملائکہ افضل ہوں اور اس کے برعکس ہونے کا بھی احتمال ہے، اور ان میں مساوات ہونے کا بھی احتمال ہے، خلاصہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں کسی جانب قطعییت نہیں ہے امام ربانی شافعی اس بحث میں لکھتے ہیں:

یہاں پر یہ بحث باقی ہے کہ فرشتہ افضل ہے یا بشر؟ یعنی وہ جو ہر بسیط جو محض قوت عقلیہ قدسیہ کے ساتھ متعین ہے وہ افضل ہے یا بشر افضل ہے جو ان دونوں قوتوں کا جامع ہے؟ یہ ایک اور بحث ہے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اس آیت (نور امثال: ۷۰) میں یہ نہیں فرمایا: "وَفَضَّلْنَا هُمْ عَلَى الْكُلِّ" بلکہ یہ فرمایا ہے: "وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا" (نور امثال: ۷۰) اور ہم نے ان کو اپنی پیدا کی ہوئی مخلوق میں بہت زیادہ پر فضیلت دی ہے۔ اس آیت کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ بعض ایسی مخلوق بھی ہے جس پر انسان کو فضیلت نہیں دی گئی، اور جو لوگ اس قسم کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ فرشتے ہیں، پھر یہ لازم آئے گا کہ انسان فرشتوں سے افضل نہیں ہے بلکہ فرشتے انسان سے افضل ہیں، اور یہ حضرت ابن عباس کا مذہب ہے اور واحدی نے بسیط میں روایت کیا ہے کہ زجاج کا بھی یہی مختار ہے، یہ کلام دو بحثوں پر مشتمل ہے ایک یہ کہ انبیاء علیہم السلام افضل ہیں یا ملائکہ؟ اس پر بحث گذر چکی ہے، دوسرے ملائکہ کی فضیلت کے قائل ہیں اور اہل مذہب انبیاء علیہم السلام کی فضیلت کے قائل ہیں۔ دوسری بحث یہ ہے کہ عام ملائکہ اور عام مومنین میں سے کون افضل ہے؟ بعض علماء نے کہا کہ مومنین ملائکہ سے افضل ہیں اور ان کا استدلال اس روایت سے ہے: حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ملائکہ نے عرض کیا: اے ہمارے رب! تو نے ہمارے دنیاوی بے جس میں وہ کھاتے ہیں اور نعمتوں سے لطف اندوز ہوتے ہیں اور ہم کو یہ نعمت نہیں دی، تو ہم کو آخرت میں یہ نعمت عطا فرما دے! اللہ تعالیٰ نے فرمایا مجھے اپنی عزت اور جلال کی قسم! جس شخص کو میں نے اپنے ہاتھوں سے پیدا کیا ہے اس کی ذریت کو میں ان کے مساوی نہیں کر دوں گا جن کو میں نے کن سے پیدا کیا ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا مومن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان ملائکہ سے زیادہ مکرم ہے جو اس کے پاس ہیں، اس حدیث کو علامہ واحدی نے بسیط میں روایت کیا ہے، اور جو کہتے ہیں کہ فرشتہ انسان سے علی الاطلاق افضل ہے، وہ سورہ نور امثال کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں اور یہ حقیقت میں مفہوم مخالف اور دلیل خطاب سے استدلال ہیں کیونکہ دلیل کی تقریر اس طرح ہے: کثیر کی فکر میں تخصیص کرنا اس کو مستلزم ہے کہ قلیل اس کی ضد ہے، یعنی جب انسان کثیر ہے افضل ہے تو باقی قلیل (یعنی ملائکہ) انسان سے افضل ہیں، اور یہ دلیل خطاب سے استدلال ہے اور حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ ۲

علامہ آئوبی حنفی اس بحث میں لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی مترقی ۴۲۸ھ، المجموع لاحکام القرآن ج ۱۰ ص ۲۹۲، مطبوعہ انتشارات دار خیر و ابرار، ۱۳۸۷ھ
 ۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رباضی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۵ ص ۳۲۲-۳۲۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

تفضیل کا مسئلہ اہل سنت، اور جہلانہ کی افضلیت کے قائل ہیں، ان کے درمیان مختلف فہم ہے، حضرت ابن عباسؓ کا یہی مذہب ہے اور یہی زجاج کا مختار ہے، اور بعض نے یہ تفضیل کی ہے کہ رسل بشر مطلقاً افضل ہیں، پھر رسل ملائکہ عوام بشر اور عوام ملائکہ عوام بشر سے افضل ہیں، پھر عوام ملائکہ عوام بشر سے افضل ہیں، امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے اصحاب اور اکثر شافعیہ اور اشعریہ کا یہی مسلک ہے، بعض نے یہ کہا کہ نوع انسان میں سے جو کاملین ہیں وہ افضل ہیں خواہ نبی ہوں یا ولی، بعض نے کہا ملائکہ کو وجہی مطلق افضل ہیں، بعض نے کہا رسل بشر پھر کاملین بشر افضل ہیں پھر عوام ملائکہ عوام بشر سے افضل ہیں۔

یہ امام رازی اور امام غزالی کا مسلک ہے، اس سے یہ معلوم ہوا کہ مطلقاً یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ اہل سنت بشر کو فرشتہ سے افضل قرار دیتے ہیں اور اس مسئلہ میں کسی جانب بھی قسری دلیل نہیں ہے۔ لہذا راہن برام کہتے ہیں:

وذهبنا معشر الاشعرية والحنفية الى ان الاتقياء من بني آدم كالرسل وغيرهم افضل من الملائكة نحو اصحاء اي خواص البشر كالانبياء وسلماء كانوا وغيرهم افضل من خواصهم اي خواص الملائكة كجبرائيل وميكائيل (وعوامهم) اي عوام البشر كالصلحاء من عوامهم لہذا راہن زانی کہتے ہیں:

رسل بشر رسل ملائکہ سے افضل ہیں اور رسل ملائکہ عامۃ البشر سے افضل ہیں اور عامۃ البشر عامۃ الملائکہ سے افضل ہیں رسل ملائکہ کی عامۃ البشر سے افضلیت الاجماع ہے بلکہ بالبداهۃ ہے اور رسل بشر کی رسل ملائکہ پر اور عامۃ البشر کی عامۃ الملائکہ پر افضلیت کی متعدد دلیلیں ہیں:-

۱۔ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو یہ حکم دیا کہ وہ حضرت آدم علیہ السلام کی تعلیم اور تحکیم کے لیے سجدہ کریں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں سے حکایت کرتے ہوئے فرمایا:

قَالَ ارْءَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلٰى (بنی اسرائیل، ۶۲)
قَالَ اَفَاخَيْرُ مِنْهُ خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِيْنٍ - (ص: ۷۶)

اور حکمت کا تقاضا یہ ہے کہ اعلیٰ کرام کے آگے سجدہ کرنے کا حکم دیا جائے نہ کہ اس کے برعکس۔

۲۔ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا اللہ نے حضرت آدم کو تمام اسماء کی تعلیم دے دی تو ہر اہل زبان اللہ تعالیٰ کے اس قول سے یہ سمجھتا ہے کہ اس کے اللہ تعالیٰ کا قصد حضرت آدم کو فرشتوں پر افضلیت دینا ہے۔

۳۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۸۰ھ، روح المعانی ج ۱ ص ۱۲۰ - ۱۱۵ مختصراً، معلوم دار اعیان التراث العربی بیروت

۴۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۲۶۱ھ، مسانید مع المسامیر، ص ۱۹۲، مطبوعہ دائرة المعارف الاسلامیہ کراچی، بلوچستان

أَحَدًا أَحْسَبُهُ إِنْ كَانَ يَعْلَمُ ذَلِكَ كَذًا وَكَذَا -
 ۴۳۴۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو وَبْنُ عَبَّادٍ
 بَنِي جَبَلَةَ بَنِي إِفْرِزَادٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
 وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ أَحْبَبَنَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 شُعْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 بَنِي أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذُكِرَ عِنْدَهُ رَجُلٌ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ مَا مِنْ رَجُلٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 سَلَّمَ أَفْضَلَ مِنْهُ فِي كَذَا وَكَذَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْحَكَ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ
 صِرَارًا يَقُولُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ أَحَدُكُمْ مَا دَخَا أَخَاهُ لَا مَحَالَةَ
 فَلْيَقُلْ أَحْسِبُ فَلَا إِنْ كَانَ يُرَى أَنَّهُ كَذَلِكَ
 وَلَا أُنْكِي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا -

سرا ہوا نہیں کہتا، خواہ وہ اس کے متعلق اسی طرح جانتا ہو۔
 حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک شخص کا ذکر کیا گیا، ایک شخص نے کہا
 یا رسول اللہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد
 کوئی شخص فلاں فلاں چیزیں اس سے افضل نہیں ہے۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم پر افسوس ہے!
 تم نے تو اپنے صاحب کی گردن کاٹ دی، یہ جملہ آپ نے
 کئی بار فرمایا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر
 تم میں سے کسی شخص نے خواہ مخواہ اپنے بھائی کی تعریف کرنی ہو
 تو یہ کہے میرا فلاں کے متعلق یہ گمان ہے خواہ وہ اس کو اسی
 طرح سمجھتا ہو اور وہ یہ نہ کہے کہ وہ اللہ کے نزدیک ایسا ہی ہے۔

۴۳۴۱ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ عَمْرٍو وَالتَّائِقُ حَدَّثَنَا
 هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
 شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ سَوَّارٍ بِحَدَّثِ شُعْبَةَ
 بِهَذَا الْإِسْنَادِ كَحَدِيثِ يَزِيدَ بْنِ شَرِيحٍ وَ
 كَيْسٍ فِي حَدِيثِهِمَا فَقَالَ رَجُلٌ مَا مِنْ رَجُلٍ بَعْدَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلَ مِنْهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، ان باتوں
 میں یہ نہیں ہے کہ اس شخص نے یہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے بعد کوئی شخص اس سے افضل نہیں ہے۔

۴۳۴۲ - حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَبَّاسِ
 حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَاءَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 بَنِي أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُشْنِي عَلَى رَجُلٍ
 وَيُطْرِيهِ فِي الْمَدْحَةِ فَقَالَ لَقَدْ أَهْلَكْتُكُمْ
 أَوْ قَطَعْتُكُمْ ظَهَرَ الرَّجُلُ -

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کسی کی بہت مبالغہ کے ساتھ تعریف
 کرتے ہوئے سنا، آپ نے فرمایا تم نے اس کو ہلاک
 کر دیا، یا فرمایا تم نے اس شخص کی پیٹھ کاٹ دی۔

۴۳۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ مُحَمَّدُ
 بْنُ الْمُثَنَّى بِحَدِيثِ ابْنِ مَهْدِيٍّ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ
 الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُهَيْبِ بْنِ

حضرت ابو عمر بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص کھڑا ہو کر
 امراء میں سے کسی امیر کی تعریف کر رہا تھا، حضرت مقداد رضی
 اللہ عنہ اس پر مٹی ڈالنے لگے، اور کہا ہم کو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے یہ حکم دیا ہے کہ ہم تعریف کرنے والوں کے
مذہب میں ہٹھی وال دیں۔

عَنْ حَبِيبٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْصُومٍ قَالَ قَامَ
رَجُلٌ يَتَنَبَّأُ عَلَى أَمِيرٍ مِنَ الْأَمْرَاءِ فَجَعَلَ يُقَدِّدُ
يَخْتَلِي عَلَيْهِ الشَّرَابُ وَقَالَ أَمْرًا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ نَحْنُ فِي وَجْهِ
الْمَدَائِنِ الشَّرَابِ.

ہمام بن عمارت بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت
عثمان رضی اللہ عنہ کی تعریف کر رہا تھا، حضرت مقداد رضی اللہ
عنه جاری جسم کے تھے وہ گھٹنوں کے بل بیٹھ گئے اور اس
کے منہ پر ٹکڑیاں ڈالنے لگے، حضرت عثمان نے فرمایا:
تم کیا کر رہے ہو؟ حضرت مقداد نے کہا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تم تعریف کرنے
والوں کو دیکھو تو ان کے منہ میں ہٹھی وال دو۔

۳۷۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَيْدُ
بْنُ إِسْمَاعِيلَ (وَالْقَاضِي ابْنُ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ هَمَّامِ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ رَجُلًا جَعَلَ
يُقَدِّمُ عُثْمَانَ فَعَمِدَ الْقَدَّادُ وَجَعَلَ عَلَى
وُكُوتَيْهِ وَكَانَ رَجُلًا ضَخْمًا فَجَعَلَ يَخْشَوْهُ وَيُخِجُّ
الْحَصْبَاءَ فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ مَا شَأْنُكَ فَقَالَ
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا
رَأَيْتُمُ الْمَدَائِنَ أَحْيَيْنَ فَاحْتَمُوا فِي وَجْهِهِمُ الشَّرَابِ.

حضرت مقداد رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔

۳۷۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ
عَنْ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا الْأَشَجُّ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنِ الْأَعْمَشِ وَمَنْصُورٍ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هَمَّامِ بْنِ عَبْدِ الْمَقْدَادِ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے خواب
دیکھا کہ میں مسواک کر رہا ہوں، مجھے دو آدمیوں نے کیٹیا،
ان میں سے ایک دوسرے سے بڑا تھا، میں نے چپے
شخص کو مسواک دی، مجھ سے کہا گیا کہ بڑے کو دو، پھر
میں نے بڑے کو مسواک دے دی۔

۳۷۶۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا صَخْرُ بْنُ رَيْغِي ابْنُ جُوَيْرِيَةَ
عَنْ قَائِمٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو حَدَّثَهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَّا ابْنِي
فِي الْمَنَامِ أَسْأَلُكَ بِسَوَالِكِ وَجَدَ بَيْنِي رَجُلَانِ
أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ فَكُنَا وَلَتَ السَّوَالِكِ
الْأَصْعَمُ مِنْهُمَا فَقِيلَ لِي كَبِّرْ فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْآكْبَرِ.

کسی کے منہ پر تعریف کرنے کی ممانعت کے متعلق احادیث و آثار | حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن طارق بن شہاب قال قال عبد اللہ ان الرجل لیخرج ومعه دینہ فیرجع وما معه شیء منہ یأتی الرجل لا یصلک لہ ولا لنفسہ ضرا ولا نفعا فیقسم لہ باللہ لانت وانت فیرجع ما حل من حاجتہ بئشیء وقد اسخط اللہ علیہ رواہ الطبرانی باسنادہ وساجال احدهما رجالا الصحیح . ۱۷

طارق بن شہاب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا ایک شخص باہر نکلتا ہے اور اس کے ساتھ اس کا دین ہوتا ہے اور جب لوٹ کر آتا ہے تو اس کے پاس بالکل دین نہیں ہوتا، وہ ایک ایسے شخص کے پاس جاتا ہے جو اس کے لیے اور خود اپنے لیے کسی نفع کا مالک ہوتا ہے نہ نقصان کا اور وہ اس کے سامنے اللہ کی قسم کھاتا کہ کتنا ہے کہ تم ایسے ہو اور ایسے ہو، پھر وہ ایسے حال میں لوٹتا ہے کہ اس کی کوئی ضرورت پوری نہیں ہوتی، اور اللہ تعالیٰ اس پر ناراض ہوتا ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے کئی اسامیہ کے ساتھ روایت کیا ہے اور ایک سند کے راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

عن عبد اللہ بن عمرو قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا رایتم المداحین فاحشوا فی وجوہہم التراب رواہ الطبرانی واحدا سنادہ حسن۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب تم تعریف کرنے والوں کو دیکھو تو ان کے منہ میں مٹی ڈال دو، اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی دو سندوں میں سے ایک سند حسن ہے۔

کسی کے منہ پر تعریف کرنے کے جواز کے متعلق احادیث و آثار | حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما احدا غیر من اللہ وذلک انہ حرم الفواحش وما احدا حب الیہ المداحۃ من اللہ وذلک لانہ مدح نفسه ولا احدا حب اللہ العذر من اللہ وذلک انہ اعتذر الی خلقہ ولا احدا حب

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ سے زیادہ کوئی غیرت والا نہیں ہے اسی وجہ سے اس نے بے حیائی کے کاموں کو حرام کر دیا، اور اللہ سے زیادہ کسی کو تعریف پسند نہیں ہے اسی وجہ سے اس نے عذر اپنی تعریف کی ہے اور اللہ سے زیادہ کسی کو عذر کو قبول کرنا پسند نہیں ہے اسی وجہ سے وہ اپنی مخلوق کا

۱۷۔ حافظ نور الدین الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۱۸، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۱۲ھ

۱۸۔ مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۱۸

اليه الحمد من الله وذلك انه حمد نفسه
رواه الطبرانی وفيه عبد الله بن حماد بن
نمير ولما عرفه وبقية رجاله ثقات - له

عن حماد بن السائب قال دخلت على
اسامة بن زيد فحمد حتى في وجهي وقال انه
حمدني على ان امدحك في وجهك اني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
اذا مدح المؤمن في وجهه ربا الايمان في قلبه
رواه الطبرانی وفيه ابن لهيعة - وبقية رجاله
وثقوا - له

غذر قبول کرتا ہے، اور اللہ سے زیادہ کسی کو حمد پسند نہیں
ہے اسی وجہ سے اس نے خود اپنی حمد کی ہے، اس حدیث کو امام
طبرانی نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں عبد اللہ بن حماد کو
میں نہیں جانتا اور اس کے باقی تمام راوی ثقہ ہیں۔

غلام بن سائب کہتے ہیں کہ میں حضرت اسامہ بن زید
رضی اللہ عنہ کے پاس گیا انہوں نے میری میرے منہ پر تعریف
کی اور کہا کہ میرے لیے تمہارے منہ پر تعریف کرنے
کا باعث یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب مومن کے منہ پر
اس کی تعریف کی جائے تو اس کے دل میں اس کا ایمان بڑھتا
ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے، اس
کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور اس کے باقی راوی ثقہ ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی صحابہ کرام کے منہ پر تعریف فرمائی ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابي التدرء قال كنت جالسا عند
النبي صلى الله عليه وسلم اذ اقبل ابو بكر
اخذ بطرف ثوبه حتى ابدى عن مكيته
فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما صاحبك
فقد غامر فسلم فقال اني كان بيني و
بين ابن الخطاب شيء فاسترعت اليه
فتمت فسالته ان يعفري فاني على
ذلك فاقبلت اليك فقال يغفر الله لك
يا ابا بكر قلت اشكر ان عمر ندام فأتاني
متزلا ابي بكر فسال اشكر ابو بكر فقال لا
فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم فجعل
وجه النبي صلى الله عليه وسلم يتمعرو

حضرت ابوذر راوی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا، اس وقت
حضرت ابو بکر ایک کپڑا اوڑھے ہوئے آ رہے تھے جو
ان کے گلشنوں سے ہٹا ہوا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تمہارا ساتھی کسی سے ناراض ہوا ہے، حضرت ابو بکر
نے سلام کیا اور عرض کیا میرے اور ابن الخطاب کے درمیان
کچھ مناکشہ ہو گیا، میں ناوم ہو کر جلدان کے پاس گیا اور ان
سے معافی کا سوال کیا، انہوں نے مجھ سے انکار کیا، تو میں
آپ کے پاس آیا، آپ نے میں بار فرمایا، اے ابو بکر! تمہیں
اللہ معاف کرے! اور حضرت عمر ناوم ہوئے اور حضرت
ابو بکر کے گھر گئے اور پوچھا کیا وہاں ابو بکر بن ابی بکر
کہا نہیں! پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، تو

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی سعید الخدری قال خطب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان اللہ سب حاتمہ خیر عبدًا بین الدنیا و بین ما عندہ فاختار ما عند اللہ فبکی ابوبکر فقلت فی نفسی ما یمکی هذا الشیخ ان یکن اللہ خیر عبدًا یمین الدنیا و بین ما عندہ فاختار ما عند اللہ عن وجل فكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هو العبد و کان ابوبکر اعلمنا فقال یا ابا بکر لا تبک ان امن الناس علی فی صحبتہ و مالہ ابوبکر لو کنت متخذًا من امتی خلیلاً لا اتخذت ابا بکر و لکن اخوة الاسلام و مودتہ لا یبقین فی المسجد باب الاسد الا باب ابی بکر۔^۱

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں فرمایا کہ اللہ جہان نے ایک بندے کو دنیا اور جو اس کے پاس ہے اس کے درمیان اختیار دیا تو اس نے اس چیز کو اختیار کر لیا جو اللہ کے پاس ہے، حضرت ابوبکر یہ سن کر رونے لگے، حضرت ابو سعید کہتے ہیں میں نے دل میں سوچا: اگر اللہ نے ایک بندے کو دنیا اور جو اس کے پاس ہے اس کے درمیان اختیار دے دیا ہے اور اس نے جو اللہ کے پاس ہے اس کو پسند کر لیا تو اس پر کونسی چیز رکھی ہے؟ لیکن آپ کے اس ارشاد میں بندے سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور حضرت ابوبکر ہم سب سے زیادہ عالم تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے ابوبکر امت پر وڑا ہے، تم تک اپنی صحبت اور مال سے مجھ پر سب سے زیادہ احسان کرنے والے ہو، ابوبکر ہیں، اور اگر میں اپنی امت میں سے کسی کو تحلیل بناتا تو ابوبکر کو بناتا لیکن اسلام کی اہمیت اور صحبت قائم رہے گی، اور ابوبکر کے دروازے کے سوا مسجد میں داخل ہونے والا ہر دروازہ بند کر دیا جائے، باقی نہ رکھا جائے۔

اس حدیث کو امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔^۲

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین ذکر فی الازار ما ذکر قال ابوبکر یا رسول اللہ! ان اذا یری یسقط من احد شقیہ قال انک لست منهم۔^۳

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رختوں سے نیچی چادر ہٹکانے کی وعید سنائی (کہ جس نے تکبر سے چادر ہٹکانی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس پر نظر رحمت نہیں فرمائے گا) حضرت ابوبکر نے کہا یا رسول اللہ! میری چادر ایک ہاتھ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۱۶، ۶۷، مطبوعہ دار محمد صالح السطایح کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۲۶-۵۲۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۹۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۸۱ھ

اس حدیث کو امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔
امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي انت اخي في الدنيا والآخرة - ۳۵

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تم دنیا اور آخرت میں میرے بھائی ہو۔

عن ابی سعید قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي لا يحل لاحد ان يجتنب في هذا المسجد غيري وغيرك - ۳۶

حضرت ابی سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: میرے اور تمہارے علاوہ اور کسی کے لیے اس مسجد میں جہالت کے ساتھ آنا جائز نہیں ہے۔

عن علي قال لقد عهد الى النبي صلى الله عليه وسلم النبي الامي انه لا يحبك الا مؤمن ولا يبغضك الا منافق ۳۷

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے یہ عہد کیا ہے کہ تم سے صرف مومن محبت کرے گا اور منافق بغض رکھے گا۔

منہ پر تعریف کرنے کے جواز اور عدم جواز کا محمل

منہ پر تعریف کرنے کے جواز اور عدم جواز کا محمل سے منع کیا گیا ہے، جبکہ ہم طبرانی میں ایسی روایات ہیں جن میں کسی کے سامنے تعریف کرنے کی اجازت ہے اور صحاح ستہ میں بحکث ایسی روایات ہیں جن میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض صحابہ کے سامنے ان کی تعریف کی ہے اس لیے علماء کرام نے ان احادیث میں یہ تطبیق دی ہے کہ اگر کسی کے سامنے اس کی تعریف کرنے سے اس کے فتنہ میں مبتلا نہ ہونے کا غور ہو تو پھر اس کے سامنے اس کی تعریف نہ کی جائے اور اگر یہ غور نہ ہو تو پھر اس کے سامنے اس کی تعریف جائز ہے۔

علامہ یحییٰ بن شریف نووی لکھتے ہیں:

امام مسلم نے اس باب میں وہ احادیث ذکر کی ہیں جن میں کسی کے منہ پر تعریف کرنے سے منع کیا گیا ہے، صحیح بخاری صحیح مسلم اور بحکث کتب حدیث میں ایسی روایات بھی ہیں جن میں منہ پر تعریف کی گئی ہے، ان احادیث میں تطبیق اس طرح ہے کہ کسی کی بے جا تعریف کرنا یا تعریف میں مبالغہ کرنا، یا دنیاوی طمع کی وجہ سے تعریف کرنا یا جس شخص کے متعلق یہ اندیشہ ہے کہ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۲۶، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۷۸، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ امام ابوالحسن محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۳۲، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی

۴۔ " " " " جامع ترمذی ص ۵۳۵، " " " "

۵۔ " " " " جامع ترمذی ص ۵۳۵، " " " "

وہ تعریف بن کر اڑ جائے گا یا بھڑکے گا، اس کے منہ پر تعریف کرنا مستحب ہے، اور جس شخص کے کمال تقویٰ اور عقل میں خشکی کی وجہ سے یہ خدشہ نہ ہو اس کے منہ پر تعریف کرنا منع نہیں ہے، بشرطیکہ وہ بے جا تعریف نہ ہو اور دنیاوی طمع کی وجہ سے نہ ہو، بلکہ اگر کسی دینی مصلحت کی وجہ سے تعریف کی جائے یا کسی شخص میں کسی نیک خصلت کے حصول یا اس کی زیادتی کے لیے یا اس کو اس نیک خصلت پر برقرار رکھنے کے لیے یا اس نیک خصلت کی اقتداء کے لیے اس کے منہ پر تعریف کی جائے تو یہ تعریف کرنا مستحب ہے۔

علامہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں:

علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ ممانعت کا غلاف یہ ہے کہ جو شخص کسی کی ان اوصاف کے ساتھ تعریف کرے گا جو اس میں نہ ہوں تو جو کہتا ہے کہ وہ شخص اپنے متعلق ان اوصاف کا یقین کرے اور ان اوصاف پر اعتماد کرے وہ شخص اپنے اعمال ضائع کر دے اور نیکی کی جدوجہد کرنا چھوڑ دے مثلاً ایک شخص کسی سے کہے میں نے تم کو خواب میں بارگاہ رسالت میں دیکھا ہے، اور تمہارے جتنی عورتیں کی بشارت سنی ہے یا کہے کہ میں نے حضور سے یہ سنا ہے کہ جو تمہارے ہاتھ پر بیعت کرے گا وہ جنتی ہوگا، یا جو تمہارے وعظ میں شریک ہوگا وہ جنتی ہوگا۔ البیاضی (اشعری) اس لیے جس حدیث میں یہ ہے کہ تعریف کرنے والوں کے منہ میں مٹی ڈال دو، اس کا مطلب یہ ہے کہ بھڑکی تعریف کرنے والوں کے منہ میں مٹی ڈال دو اور جس شخص نے ان اوصاف کے ساتھ تعریف کی جو موصوف میں موجود ہوں جو وہ اس حکم میں داخل نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بعض صحابہ نے اپنے اشار اور خطاب میں آپ کی تعریف کی اور آپ نے ان کے منہ میں مٹی نہیں ڈالی، علامہ ابن بطال کا کلام ختم ہوا۔

امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ کسی شخص نے حضرت عثمان کے سامنے ان کی تعریف کی تو حضرت مقداد نے اس کے منہ پر ٹکڑیاں پھینکیں اور مذکورہ حدیث سے استدلال کیا، اس حدیث کا دوسرا عمل یہ ہے کہ منہ پر مٹی ڈالنے کا مطلب یہ ہے اس کو ناکام اور نامراد کرنا یعنی بھڑکی تعریف کرنے والے کی غرض اور مقصد کو پورا نہ کرو، دوسری توجیہ یہ ہے کہ اس سے کہہ رہا ہے منہ میں مٹی، چوتھی توجیہ یہ ہے کہ مدوح اور موصوف اس بھڑکی تعریف سے دھوکا نہ کھائے اور تعریف کرنے والے سے کہے تم فقط کہہ رہے ہو میں ایسا نہیں ہوں، اور یہ اس کے منہ میں مٹی ڈالنا ہے، پانچویں توجیہ یہ ہے کہ وہ شخص جس مقصد اور غرض سے تعریف کر رہا ہے اس کا وہ مقصد پورا کر کے اس کا منہ بند کر دیا جائے اور اس کو رونا نہ کر دیا جائے، مثلاً کوئی شخص کسی سے کچھ رقم مانگنے کے لیے اس کی بے جا تعریف کر رہا ہے تو وہ اس کو وہ رقم دے کر کہے یہ رقم لو اور جاؤ! اور یہ اس کے منہ کو بند کرنا ہے جو اس کے منہ میں مٹی ڈالنے کے مترادف ہے، علامہ بیضاوی اور علامہ طیبی نے اسی توجیہ کو اختیار کیا ہے۔

امام خزانہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ مدح کی آگ یہ ہے کہ مدح کرنے والا کبھی جھوٹ بولتا ہے اور کبھی اپنی مدح سے مدح کو مزید بڑاتی میں مبتلا کرتا ہے، خصوصاً جب وہ فاسق یا ظالم کی مدح کرے، امام ابو یوسف نے حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ جب فاسق کی مدح کی جائے تو اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے اور کبھی وہ ایسی تعریف کرتا ہے جو اس کے نزدیک

محقق نہیں ہوتی، اور جس شخص کی مدح کی جائے وہ اس خطرہ سے غالی نہیں ہے کہ وہ اترا نہ لگے یا تکبر کرے یا تعریف کی شہرت پر اعتقاد کر کے عمل میں کمی کر دے، اگر تعریف ان تباہوں سے غالی ہو تو پھر اس میں حرج نہیں ہے، بلکہ بعض اوقات تعریف مستحب ہوتی ہے، ابن عیینہ نے کہا جو شخص اپنے نفس کو پہچانتا ہو اس کو کسی کی تعریف سے ضرر نہیں ہوتا اور بعض سلف نے کہا جب کسی کے منہ پر تعریف کی جائے تو وہ یہ دعا کرے: اے اللہ! میرے ان کاموں کو بخش دے جن کو یہ لوگ نہیں جانتے اور ان کی تعریف کی وجہ سے میری پکڑ نہ کر اور مجھے ان کے گمان سے بہتر بنادے۔ ل

بَابُ التَّثْبِيتِ فِي الْحَدِيثِ وَحُكْمُ كِتَابَةِ الْعِلْمِ

حدیث کو محفوظ رکھنے اور علم کی باتوں کو لکھنے کا حکم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے اور کہتے تھے کہ سن اے حجرے والی! سن اے حجرے والی! اس وقت حضرت عائشہ فار پڑھ رہی تھیں، جب وہ نماز پڑھ چکیں تو انھوں نے عروہ سے کہا کیا تم نے ابھی ابو ہریرہ کا کلام سنا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث بیان کرتے تھے تو اگر کوئی ان کو گناہا پتا تو گن سکتا تھا۔

۴۳۷۷۔ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا بِهِ شُعْبَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ وَيَقُولُ اسْمِعِي يَا رَبَّةَ الْحُجْرَةِ اسْمِعِي يَا رَبَّةَ الْحُجْرَةِ وَعَائِشَةُ تَقْلِقُ كُلَّمَا قَضَتْ صَلَاتَهَا قَالَتْ لِعُرْوَةَ أَلَا تَسْمَعُنِي إِلَى هَذَا وَمَقَالَتِهِ أَيْفَا إِنَّمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ حَدِيثًا لَوْ عَدَّ الْعَا دُ لَا حَصَاةَ۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری حدیث نہ لکھو، جس نے قرآن مجید کے علاوہ میری کوئی حدیث لکھی وہ اس کو شاد سے، میری حدیث بیان کر دے، اس میں کوئی حرج نہیں جس نے مجھ پر عداوت جھوٹ باندھا وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنا لے۔

۴۳۷۸۔ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ الْأَزْدِيُّ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ تَارِيقِ بْنِ أَصْلَحَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَكْتُبُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ عَنِّي غَيْرَ الْقُرْآنِ فَلَيْسَ مِنِّي وَحَدَّثُوا عَنِّي وَكَانَ خَرَجَهُ وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ قَالَ هَمَّامٌ أَحْسِبُهُ قَالَ مُتَعَبِّدًا فَلْيَكْتُبُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ۔

علم کی باتوں کو لکھنے کے متعلق فقہاء اور محدثین کا نظر یہ علامہ بیہقی بن شرف نووی کہتے ہیں: قاضی عیاض نے کہا ہے کہ سلف صالحین میں سے صحابہ اور تابعین کا علم کے لکھنے میں بہت اختلاف ہے، اور ان میں سے اکثر نے اس کو جائز کہا ہے، پھر بعد میں اس کے جواز پر مسلمانوں کا اجماع ہو گیا، اور اختلاف ختم ہو گیا، اور اس مسئلہ میں ممانعت کے متعلق جو حدیث ہے اس کی توجیہ میں بھی مختلف اقوال

ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے :

(۱) - لکھنے کی ممانعت اس شخص کے لیے ہے جس کو اپنے حافظہ پر اعتماد ہو اور اس کو یہ اندیشہ ہو کہ اگر اس نے لکھ لیا تو پھر اس کا لکھنے پر اعتماد رہے گا، اور جس شخص کو اپنے حافظہ پر اعتماد نہ ہو اس کے لیے لکھنا جائز ہے، جیسے صحیح بخاری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "ابوشاہ کے لیے لکھ دو" اور حدیث میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس صحیفہ میں دیت اور قیدیوں کے احکام لکھے ہوئے تھے، اور عمر بن حزم کی حدیث ہے، جس میں فرانسس، سنن اور بیات کے احکام تھے، اور کتاب الصدقہ کی حدیث ہے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جب حضرت انس رضی اللہ عنہ کو بحرین بھیجا تو ان کو زکوٰۃ کے احکام لکھ کر دیے، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر بن ماس لکھتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا، اور ان کے علاوہ اور بہت احادیث ہیں۔

(۲) - ان مذکورہ احوال کی وجہ سے لکھنے کی ممانعت کی حدیث منسوخ ہے اور ممانعت اس وقت تھی جب یہ اندیشہ تھا کہ حدیث قہرآن سے مختلف ہو جائے گی اور جب یہ اندیشہ ختم ہو گیا تو لکھنے کی اجازت دے دی گئی۔

(۳) - ایک صحیفہ میں قرآن اور حدیث کو ملا کر لکھنے سے منع کیا گیا ہے تاکہ اس اختلاط سے پڑھنے والے پر قرآن اور حدیث میں اشتباہ نہ ہو۔

لکھنے کے ثبوت کے متعلق قرآن مجید کی آیات

وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ
عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ

(علق : ۵-۳)

وَالْقَلَمُ دَمَاسُطُونَ - (قلم : ۱)
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُتِلْتُمْ
بِإِيْمَانِكُمْ كَاتِبًا بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْب كَاتِبُ
يَكْتَبُ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلِيَمْلِكِ
الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلِيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَخْشَ
مَنْهُ شَيْعًا فَإِنَّ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ
سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يَمْلِكِ
هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا
شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُنَا

آپ کا رب ہی سب سے زیادہ کریم ہے جس نے
قلم سے (لکھنا) سکھایا، انسان کو وہ سب سکھایا جو وہ نہ
جانتا تھا۔

قلم کی قلم، اور ان (فرشتوں) کی جو لکھتے ہیں
اسے ایقان والو! جب تم ایک مدت مقررہ تک
قرض کا معاملہ کرو تو اسے لکھ لو، اور کسی لکھنے والے کو تنہا
درمیان انصاف کے ساتھ لکھنا چاہیے، اور لکھنے والا لکھنے
سے انکار نہ کرے جیسا کہ اللہ نے اس کو سکھایا
ہے سو اس کو چاہیے کہ وہ لکھ دے، جس شخص پر کوئی حق لازم
ہے۔ (مثلاً قرض) وہ لکھوائے اور وہ اللہ سے ڈرے اور
اس میں سے کچھ کم نہ کرے، پھر جس شخص پر حق لازم ہے
اگر وہ کم عقل یا کم زور ہے یا وہ لکھوائے کی طاقت نہیں رکھتا۔
تو اس کا ولی (سرپرست) انصاف سے لکھوائے، اور تم اپنے

رجلین فرجل وامراتین ممن ترضون
من الشہداء ان تفضل احدا علی الآخر
ولا یأب الشہداء اذا ما دعوا ولا تسموا
ان تکتبوا صغیرا وکبیرا الی اجلۃ ذکر
اقسط عند اللہ واقوم للشہادۃ وادنی
الا تترتابوا الا ان تكون تجارۃ حاضرۃ
تدیرونها بینکم فلیس علیکم جناح الا
تکتبوها واشہدوا اذا تبایعتم ولا
یضار کاتب ولا شہیدۃ وان تفعلوا فانه
فسوق بکم واتقوا اللہ ویعلم اللہ
واللہ بکل شیء علیہ وان کنتم
علی سفر ولم تجدوا کاتباً فہن مقبوضۃ
فان امن بعضکم بعضا فلیؤد الذی
اوتمن امانتہ ولیتق اللہ ربہ ولا
تکتموا الشہادۃ ومن یکتمها فانه
اثم قلبیہ واللہ بما تعملون علیم

(البقرۃ: ۲۸۲-۲۸۳)

مردوں میں سے دو گواہ بنا لو اگر دوسرے ہوں تو ایک مرد
اور دوسرے توں کو گواہ بنا لو جن کو تم گواہوں میں سے پسند کرتے
ہو کہ ان دو مرد توں میں سے کوئی ایک بھول جائے تو اس ایک
کو دوسری یاد دلادے، اور گواہوں کو جب گواہی کے
لیے بلا یا جائے تو وہ انکار نہ کریں، اور کوئی معاملہ چھوٹا ہو یا
بڑا اس کو اس کی مدت تک کھنے میں تنگ نہ ہو، اللہ کے
نزدیک اس میں تمہارے لیے پورا انصاف ہے اور یہ گواہی
کو زیادہ درست رکھنے والا ہے، اور یہ تمہارے شک کو
زائل کرنے کے زیادہ قریب ہے ان جیسے تم آپس میں
دست بدست بیچ کر رہے ہو تو اس صورت میں تمہارے
نہ کھنے کا تم پر کوئی گناہ نہیں ہے، اور جب تم خرید و فروخت
کو دو گواہ بناؤ، اور کسی کھنے والے اور گواہ کو ضرر نہ دیا جائے
اور اگر تم ایسا کرو گے (ضرر دو گے) تو یہ تمہارا گناہ ہو گا اور
اللہ سے ڈرتے رہو اور اللہ تمہیں سچاتا ہے، اور اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے
اور اگر تم سفر میں ہو اور تم کھنے والا نہ پاؤ تو قبضہ میں دیا ہوا
سچ ہو، پھر اگر تم میں ایک دوسرے پر اعتماد ہو تو میں پر اعتماد
کیا گیا ہے چاہے کہ وہ اس کی امانت ادا کر دے اور
اللہ سے ڈرے جو اس کا رب ہے اور گواہی نہ چھپاؤ اور
جو گواہی چھپائے تو بے شک اس کا دل گنہ گار ہے اور
اللہ تمہارے تمہارے سب کاموں کو خوب جانتا ہے۔

ان آیات میں کھنے کا نام حکم دیا گیا ہے خواہ مرد ہوں یا عورت ہیں۔

امام ملائی شافعی لکھتے ہیں:

مذہب الربیع کے مفسرین کے نزدیک لکھنے کا شرعی حکم
یہ ہے کہ احوار خرید و فروخت کو کھنا اور اس پر گواہ بنانا واجب ہے، اور دوسرے فقہاء نے کہا کہ یہ امر استحباب پر محمول
ہے اور مجہور فقہاء مجتہدین کا یہی مذہب ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اسلام کے تمام شہریوں میں مجہور مسلمان بنیر گواہ بنا
اور بنیر کھنے مدت مینہ کے احوار پر بیع و شرا کر کے ہیں اور یہ اس پر اجماع ہے کہ یہ واجب نہیں ہے، اور ایک قوم نے
یہ کہا ہے کہ یہ ابتداء میں واجب تھا اور جب یہ آیت نازل ہوئی: فان امن بعضکم بعضا (الایۃ) پھر اگر تم میں ایک دوسرے پر اعتماد ہو
تو جس پر اعتماد کیا گیا ہے اسے چاہیے کہ وہ اس کی امانت ادا کرے، تو حکم مضموع ہو گیا، حسن شنبی اور حکم بن عیینہ کا یہی مذہب ہے۔

۱۔ امام فخر الدین محمد بن عیاد الدین عمر رازی متوفی ۴۶۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۳۶۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

علامہ قرطبی اچھی لکھتے ہیں:

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ بیع ہو یا قرض اس کے معاملہ کو فریقین پر رکھنا اس آیت سے فرض کر دیا گیا ہے: ہاں انسان بھول نہ جائے یا انکار نہ کر سکے، یہ علامہ طبری کا مختار ہے، ابن جریر نے کہا جو قرض لے وہ نکھڑے اور بیع کرے وہ گواہ بنائے، شبی کی تحقیق یہ ہے کہ یہ حکم پہلے واجب تھا اور فان امن بعضکم بعضاً سے اس کا وجوب ختم ہو گیا، ابن جریر کی بھی یہی رائے ہے اور جمہور کے نزدیک لکھنے کا یہ حکم مستحب ہے تاکہ لوگوں کے مال محفوظ رہیں اور شک واقع نہ ہو، اگر مقررہ حد تک قرض لے تو اس کو لکھنے سے ضرر نہیں ہوگا اور اگر وہ متقی نہیں ہے تو اس کی تحریر اس کے خلاف حجت ہوگی اور عقار کا حق محفوظ رہے گا۔ ۱۷

حافظ ابن کثیر جنبل لکھتے ہیں:

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے مسلمان بندوں کو یہ ہدایت دی ہے کہ جو معاملہ کسی مدت معینہ کے لیے ہو اس کو لکھ لینا چاہیے تاکہ اس کی جملہ شرائط منضبط ہو جائیں۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم ان پر ہواست ہیں، لکھتے ہیں نہ حساب کرتے ہیں تو اس حدیث میں اور قرآن مجید میں مذکور لکھنے کے حکم میں کس طرح مطابقت ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ دین بہ حیثیت دین لکھے جانے کا محتاج نہیں ہے کیونکہ کتاب اللہ کا حفظ کرنا سہل اور آسان ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سفیسی بھی لوگوں کو حفظ ہیں، قرآن مجید میں بن چیزوں کے لکھنے کا حکم دیا گیا ہے وہ لوگوں کے درمیان واقع ہونے والے جزوی واقعات ہیں، ان کی رہنمائی کے لیے اللہ تعالیٰ نے لکھنے کا حکم دیا تاکہ بعد میں اس کی توثیق ہو سکے یہ حکم واجب نہیں ہے۔ ۱۸

علامہ ابوبکر جصاص حنفی لکھتے ہیں:

ایک قوم کا یہ نظریہ ہے کہ مدت معینہ کے قرضوں کو لکھنا اور ان پر گواہ بنانا اس آیت میں فناکتبروا الخ سے واجب ہوا پھر فان امن بعضکم بعضاً الخ سے یہ وجوب منسوخ ہو گیا، حضرت ابوسعید خدری، شبی اور حسن بصری کا یہی مسلک ہے اور دوسرے علماء نے یہ کہا کہ یہ آیت ٹکڑے ہے، یہ منسوخ نہیں ہوئی، حضرت ابن عباس لے فرمایا یہ تھا آیت صداینتہ تمکد ہے اس میں سے کوئی چیز منسوخ نہیں ہوئی۔

تمام شہروں کے لفظہار کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اس آیت میں لکھنے، گواہ بنانے اور دین رکھنے کا حکم ہے اور یہ حکم مستحب ہے اور اس میں ہماری مصلحت اور فائدہ اور دین اور دنیا میں احتیاط برتنے کی رہنمائی ہے اور اس میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ ۱۹

علامہ ابوسعید ہے کہ بعض فقہاء کے نزدیک قرض اور مدت معینہ کے معاملات اور معاہدات کو لکھنا واجب ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک یہ حکم مستحب ہے اس حکم سے دین میں لکھنے کی اہمیت معلوم ہوتی ہے، اور یہ واضح رہے کہ قرض کا لین دین اور خرید و فروخت حراتی کے لیے بھی مشروع ہے اور عہد رسالت سے لے کر آج تک بلا تکثیر درج اور معمول سے ۲۰

۱۷۔ علامہ ابوعبداللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، انماج الاحکام القرآن ج ۳ ص ۳۸۳، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۴ھ

۱۸۔ حافظ ابو الفداء عماد الدین ابن کثیر جنبل متوفی ۷۷۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۵۹۴، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ

۱۹۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۷۳۰ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۴۸۲-۴۸۱، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۳۸۰ھ

رسول الله صلى الله عليه وسلم ناس من
اصحابه وانا معهم وانا اصغر القوم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم من كذب على
متعمدا فليتيئوا مقعده من النار
فلما خرج القوم قلت كيف تحدثت
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سمعتم
ما قال وانتم تنهكون في الحديث عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم فضحكوا فقالوا يا
ابن اخينا ان كل ما سمعنا منه عندنا في
كتاب رواه الطبراني في الكبير له

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آپ کے کچھ اصحاب بیٹھے ہوئے تھے، میں بھی ان کے ساتھ تھا اور میں قوم میں سب سے چھوڑا تھا، میں صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مجھ پر جھوٹ باندھا وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے جب صحابہ جانے لگے تو میں نے ان سے پوچھا کہ آپ کس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایت کرتے ہیں جب کہ آپ نے حضور کا ارشاد سن لیا ہے اور آپ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں متحرک رہتے ہیں، انھوں نے کہا اے ہمارے بھتیجے، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ سنتے ہیں وہ ہمارے پاس رکھا ہوا ہوتا ہے۔

علامہ علی متقی ہندوی امام ابن عساکر کے حوالے سے لکھتے ہیں:

عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر
ان عمر بن الخطاب كتب الى معاذ بن جبل
بكتاب فاجابه معاذ بن جبل فكان كتابه اليه
من معاذ بن جبل الى عمر بن الخطاب ر

عبدالرحمان بن یزید بن جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حضرت ماذن بن جبل کی طرف ایک مکتوب لکھا اور حضرت ماذن نے اس مکتوب کا جواب لکھا، اس میں یہ لکھا تھا کہ یہ ماذن بن جبل سے عمر بن الخطاب کی طرف۔

علامہ علی متقی ہندی امام حاکم کی مستدرک اور امام
عن عمر قال : قيدا والعلم
الكتاب ۳۰

مذکورہ حوالے سے لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ علم کو تحریر سے مقید کر لو۔

علاء الدین علی شافعی امام ابن عساکر کے حوالے سے کہتے ہیں:
عن الشعبي قال: كتب ابو موسى الى
عمر: انه ياتينا من قبلك كتب ليس لها
تاريخ فارخ فاستشار عمر في ذلك
فقال بعضهم ارجع لمبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم

شعبی کہتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ نے حضرت عمر کی طرف
نکھا: ہمارے پاس آپ کے مکاتیب آتے ہیں جن پر تاریخ
لکھی ہوئی نہیں ہوتی، آپ تاریخ لکھا کریں، حضرت عمر نے
اس مسئلہ میں مشورہ کیا، بعض نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۵۰۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۱۵۲-۱۵۱، مطبوعہ دارالکتب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

۲۷۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی برہان پوری متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۰ ص ۲۰۹، مطبوعہ منسختہ الرسالہ بیروت ۱۴۰۵ھ

کے۔ " " کنز العمال ج ۱ ص ۳۰۹، " " " "

وقال بعضهم لو فاتته فقال عمر: لا بل
نؤرخ لها جرة فان معا جرة فوق بين الحق
والباطل له

کی بولت سے تاریخ (سن) کی اجراء کریں، بعض نے کہا آپ
کی وفات سے، حضرت عمر نے فرمایا نہیں! بلکہ ہم آپ کی ہجرت
سے تاریخ کی ابتدا کریں گے، کیونکہ آپ کی ہجرت ہی حق اور
باطل کے درمیان امتیاز ہے۔

علامہ علی متقی ہندی امام ابن شیبہ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

عن الشعبي قال: اول ما كتب النبي
صلى الله عليه وسلم كتب باسمك اللهم
فلما تولت (بسم الله معجوها ومرسها) كتب
بسم الله فلما تولت (انه من سليمان وانه
بسم الله الرحمن الرحيم كتب بسم الله الرحمن الرحيم
امم بخاري رعايت کرتے ہیں:

شعبي بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
سب سے پہلے باسمك اللہم لکھا، اور جب بسم اللہ
مجوھا و مرسھا نازل ہوئی تو آپ نے بسم اللہ لکھا، اور
جب انھوں نے سلیمان و انھ سے بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل ہوئی تو آپ
نے بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھا۔

عن انس بن مالك قال كتب النبي صلى
الله عليه وسلم او اودان يكتب فقيل له
انهم لا يقرؤن كتابا الا مختوما فاخذوا
خاتما من فضة نقشه محمد رسول الله
علامہ علی متقی ہندی امام ابن النجار کے حوالے سے لکھتے ہیں:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا یا لکھنے کا ارادہ کیا، آپ سے
عرض کیا گیا کہ وہ نمبر کے بغیر کتب کو نہیں پڑھتے تو آپ نے
پاندی کی انگوٹھی بنوائی، جس پر محمد رسول اللہ نقش تھا۔

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان من حق الولد على والده
ان يعلمه الكتابة وان يحسن اسمه وان
يزوجه اذا بلغ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیٹے کا باپ پر یہ حق ہے
کہ وہ اس کو لکھنا سکھائے اور اس کا اچھا نام رکھے اور جب
وہ بالغ ہو جائے تو اس کی شادی کر دے۔

اس حدیث میں ولد کا لفظ ہے جب بیٹے اور بیٹی دونوں کو شامل ہے اس سے معلوم ہوا کہ خواتین کو بھی لکھنا سکھانا جائز ہے
بلکہ بیٹیوں کا باپ پر یہ حق ہے کہ وہ ان کو لکھنا سکھائے، اور ولد کے لفظ کو مذکر کے ساتھ خاص کرنا فقہی اور علمی اصطلاحات کے
بے غمبری ہے۔

حافظ نور الدین البیہقی بیان کرتے ہیں:

- ۱۔ علامہ علی متقی بن حسان الدین ہندی برہان پوری متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۰ ص ۳۱۰، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۵ھ
- ۲۔ کنز العمال ج ۱۰ ص ۳۱۱
- ۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۵، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ
- ۴۔ علامہ علی متقی بن حسان الدین ہندی برہان پوری متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۵۷، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۵ھ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جنگ بدر کے دن کچھ قیدیوں کے پاس فدیہ کی رقم نہیں تھی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا فدیہ یہ مقرر کیا کہ وہ انصار کی اولاد کو لکھنا سکھائیں۔

عن ابن عباس قال کان فاس من الاسراء يوم بدر لم يكن لهم فداء فجعل النبي صلى الله عليه وسلم فداءهم ان يعلموا اولاد الانصار والكتابة رواة احمد - له

امام بخاری نے یہ عنوان قائم کیا: باب تعليم الرجل امته واحله "کسی شخص کا اپنی باندی اور اہلیہ کو تعلیم دینا" اور اس باب کے تحت حسب ذیل حدیث نقل کرتے ہیں:

تعليم نسواں کے متعلق مخصوص احادیث

ابو بکرؓ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین آدمیوں کے لیے دو اجر ہیں (۱) اہل کتاب کا وہ شخص جو اپنے نبی علیہ السلام پر ایمان لایا پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا (۲) وہ غلام جو اللہ کا حق ادا کرے اور اپنے مالک کا حق ادا کرے (۳) اور وہ شخص جس کے پاس باندی ہو جس سے وہ مقاربت کرتا ہو وہ اس کو اچھے طریقے سے ادب سکھائے اور اچھے طریقے سے تعلیم دے پھر اس کو آزاد کر کے اس سے نکاح کر لے تو اس کے لیے دو اجر ہیں۔

عن ابو بكرة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة لهوا اجران رجل من اهل الكتاب امن بتبىبه وامن بمحمد والعبد المملوك اذا ادى حق الله وحق مولاه ورجل كانت عنده امته يطاها فادبها فاحسن تاديبها وعلمها فاحسن تعليمها ثم اعتقها فتر وجهها فله اجران له

علامہ علی منقہ ہندی خرائطی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جو شخص اپنی بیٹی کو اچھا ادب سکھائے اور اچھی تعلیم دے وہ اس کے لیے دو رنج کی آگ سے حجاب ہوگی۔
ہے اور تعلیم کا ایک ذریعہ قلم اور تحریر ہے، قرآن مجید میں ہے: آپ کا رب ہی سب سے زیادہ کریم ہے جس نے قلم سے لکھنا سکھایا، انسان کو وہ سب کچھ سکھایا جو وہ نہ جانتا تھا۔

عن ابن مسعود من كانت له ابنة فادبها واحسن ادبها وعلمها فاحسن تعليمها كانت له منة وستوا من النساء - له
ان حدیثوں میں خواتین کو تعلیم دینے کی ترغیب دی گئی وریك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم

(علق: ۵-۳)

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البہیمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۹۶، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

۳۔ علامہ علی منقہ بن حسام الدین ہندی بریلن پوری متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۲۵۲، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۵ھ

ان التادیب والتعليم یوجیان الاجر
فی الاجنبی والاولاد وجميع الناس فلم یکن
مختصاً بالاماء فلم یبق الاعتبار الا فی
الجهتین وهما العتق والتزوج فان قلت
اذا کان المعتبر امرین فما فائدة ذکر
الامرین الاخرین قلت لان التادیب والتعليم
اکمل للاجر اذا تزوج المرأة المودبة
المعلمة اکثر بركة واقرب الی ان تعین
من وجهها علی دینہ - ۱۷

اجنبیوں، اولاد اور تمام لوگوں کو ادب سکھانا اور تعلیم
دینا موجب اجر ہے، اس لیے یہ امر باندیوں کے ساتھ
مختص نہیں ہے، اس لیے اب اجنبیوں اضافہ صرف دو
وجہوں سے ہوگا، وہ ہے باندی کو آزاد کرنا، اور اس
سے شادی کرنا، اگر یہ اعتراض ہو کہ اگر اجنبیوں کا
سبب صرف یہ دو امر ہیں، تو پھر حدیث میں باندی کو ادب
سکھانے اور تعلیم دینے کا کیوں ذکر کیا گیا ہے
اس کا جواب یہ ہے کہ باندی کو ادب سکھانا اور تعلیم دینا اجر
کو کامل کرتا ہے کیونکہ جو خاتون ادب سے آراستہ ہو اور
تعلیم یافتہ ہو اس سے شادی کرنا زیادہ برکت کا موجب
ہے اور خاوند کے دین میں اس کی مدد کرنے کے زیادہ
قریب ہے۔

بالخصوص تعلیم کتابت نسوان کے متعلق حدیث

عن الشفاء بنت عبد الله قالت دخل
علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانا عند
حفصة فقال لا تعلمین هذه رقیة النملة
کما علمتہا الکتابۃ - ۱۸

حضرت شفاء بنت عبد اللہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ میرے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے
میں اس وقت حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین
کے پاس تھیں، آپ نے فرمایا کیا تم ان کو پھوٹے سے
دم نہیں سکھاؤ گی جس طرح تم نے ان کو کتابت کی تعلیم دی ہے۔

نوٹ ہے: اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

اس حدیث کو امام احمد، اور امام بیہقی اور امام حاکم نے بھی روایت کیا ہے۔

امام حاکم اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد کہتے ہیں:

هذا حديث صحيح على شرط الشيخين - ۱۹

یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم کی شرط کے مطابق

۱۷۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد بیہقی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۱۹، مطبوعہ ادارۃ المطابع المشرقیہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۸۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۸۶، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۹۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴ ص ۳۷۲، مطبوعہ مکتب علمی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۰۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن بکری ج ۴ ص ۲۳۹، مطبوعہ نشر السنۃ لدن

۲۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۵۷-۵۸، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ

۲۲۔ المستدرک ج ۲ ص ۵۷، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ

یعنی ہے۔

تعلیم کتابت نسواں کے جواز پر فقہاء اسلام کی تصریحات | مذاہب اربعہ کے علماء، فقہاء اور محدثین نے عورتیں کو لکھنا سکھانے کے جواز کی تصریح کی ہے۔
علامہ عبد الوہاب شمرانی شافعی، حضرت شفاء بنت عبد اللہ کی حدیث کے تحت یہ مسئلہ بیان کرتے ہیں:
وفیه دلیل علی جواز تعلیم النساء الکتابۃ۔
اس حدیث میں عورتوں کے لکھنا سکھانے کے جواز پر دلیل ہے۔

علامہ ابن قیم مہلبی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:
وفی الحدیث دلیل علی جواز تعلیم النساء الکتابۃ۔
اس حدیث میں عورتوں کو لکھنا سکھانے کے جواز پر دلیل ہے۔
علامہ وسوق مہلبی لکھتے ہیں:

واعلم انه یجوز کتابۃ القراء فی الحویر وتحلیته بہ ومکتبۃ کتابۃ العلم والسنۃ فیہ بالنسبۃ للرجل ویستفق علی الجواز بالنسبۃ للنساء۔
قرآن مجید کو رشیم میں لکھنا جائز ہے اور اس کو رشیم سے مزین کرنا بھی جائز ہے اس حدیث اور علم کو مردوں کے لیے رشیم پر لکھنا جائز نہیں ہے اور عورتوں کے لکھنے کے جواز پر اتفاق ہے۔

ابو علی قاری حنفی، حضرت شفاء بنت عبد اللہ کی حدیث کے تحت لکھتے ہیں:
قال الخطابی فیہ دلیل علی ان تعلم النساء الکتابۃ غیر مکروہ۔
علامہ خطابی نے کہا ہے اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ عورتوں کو لکھنا سکھانا مکروہ نہیں ہے۔

شیخ عبد الحق محدث دہلوی حنفی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:
وازیں حدیث معلوم شو کہ تعلیم کتابت مرئساں را مکروہ نیست۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو لکھنا سکھانا مکروہ نہیں ہے۔

شیخ الاسلام محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی لکھتے ہیں:
ومکرہ للذکر والانسۃ الکتابۃ بالقلعہ المتخذ من الذهب او الفضة او من دواۃ کذلک۔
مرد اور عورت دونوں کے لیے سونے یا چاندی کے قلم اور سونے یا چاندی کی دوات سے لکھنا مکروہ ہے۔

- ۱۔ علامہ عبد الوہاب شمرانی شافعی متوفی ۹۵۳ھ، کشف الغم ج ۱ ص ۲۶۹، مطبوعہ مطبعہ دار عثمانیہ مصر، ۱۳۰۳ھ
- ۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن قیم مہلبی متوفی ۷۵۱ھ، نزل المعاد علی امش الزرقانی ج ۶ ص ۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۳ھ
- ۳۔ شیخ شمس الدین محمد بن عرفہ وسوق مالکی متوفی ۱۲۱۹ھ، حاشیۃ المدسوق علی الشرح الکبیر ج ۱ ص ۶۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۴۔ علامہ ابن سبطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۸ ص ۳۶۲، مطبوعہ مکتبہ اداریہ لبنان، ۱۳۶۰ھ
- ۵۔ شیخ عبد الحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، شرح سفر السعاده ص ۳۸۱، مطبوعہ مطبعہ غنشی نول اکھشور، ۱۹۰۳ھ
- ۶۔ شیخ الاسلام محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۲ھ، تنویر الابصار علی امش رو المختار ج ۵ ص ۳۵۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

ویکرہ ان یکتب بالقلم المتخذ من الذهب
والفضة او من دواة كذلك ویستوی فیہ الذکر
والانثی کذا فی السراجیۃ ۱۰

سولے یا چاندی کے بنے ہوئے قلم یا دوات
سے لکھنا مکروہ ہے اور اسی حکم میں مرد اور عورت دونوں
برابر ہیں۔ سراجیہ۔

اس عبارت کا تفسار یہ ہے کہ اگر مرد اور خواتین سولے اور چاندی کے علاوہ کسی اور جنس کے قلم اور دوات سے
لکھیں تو پھر ان کا لکھنا مکروہ نہیں ہے۔ کیونکہ کتب فقہ کی عبارات میں مفہوم مخالفت بالاتفاق مستبرہوتا ہے۔
علامہ محمد نور الشاذلی بصیر پوری رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

علم کتابت دوسرے عالی علموں کی طرح نہایت ہی عظیم الشان اور خادم کتاب و سنت علم ہے، دین اور دنیا کے مفاد
اور ضروریات اس سے وابستہ ہیں تو اس علم کی تعلیم بھی دوسرے علوم کی طرح جائز و مستحسن بلکہ ضروری ہے، جس کا ثبوت ان تمام
آیات و احادیث مبارکہ مشکاثرہ سے واضح ہے جن سے ہر ناخ علم کی تعلیم کا جواز اس و شمس کی طرح واضح ہے بلکہ بالخصوص
علم کتابت علی الاطلاق بھی ثابت و مستفاد ہے، قرآن کریم میں ہے: اقرا و ربك الاکرم الذی علمہ بالقلم علم
الانسان ما لم یعلم۔ (ترجمہ) پڑھو اور تمہارا رب ہی سب سے بڑا کریم جس نے قلم سے لکھنا سکھایا آدمی کو سکھایا
جو نہ جانتا تھا۔ (الحق قولہ) اور کئی آیات بھی ہیں جن سے تعلیم کتابت ثابت ہے، بہر حال علم کتابت اللہ رب العالمین کا بہت
بڑا انعام و احسان ہے، جس کی عظمت ان آیات سے واضح ہے، اور افراد انسان کا نصف بلکہ نصف سے بھی زیادہ عورتیں
ہیں تو قرآن کریم سے عورتوں کے لیے بھی علم کتابت کا انعام ہونا ثابت ہو گیا و اللہ تعالیٰ الجعد والمنة ۱۱

دنیا و اسلام کی نامور لکھنے والی خواتین
عہد رسالت سے لے کر آج تک اسلام کے ہر دور میں مسلم خواتین لکھتی
رہی ہیں اور صحابہ، تابعین اور سلف صالحین کے قائل سے بھی خواتین
کا لکھنا ثابت ہے، ہم مطبوعہ دہلی میں اسلام کی چند نامور خواتین کا ذکر کر رہے ہیں جنہوں نے اپنی کتابت سے اسلام کی عظیم
خدمات انجام دی ہیں۔

- (۱) حضرت ام المؤمنین حفصہ بنت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہا۔ سنن ابوداؤد کے حوالے سے یہ بیان ہو چکا ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کتابت سکھانے کا حکم دیا۔
- (۲) حضرت شفاء بنت عبد اللہ رضی اللہ عنہا۔ سنن ابوداؤد کے حوالہ سے یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ یہ کا تبہ تھیں۔
- (۳) حضرت عائشہ بنت طلحہ قرشبہ تابعیہ۔ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جانچی تھیں، حضرت عائشہ ان سے خطوں کے
جواب لکھواتی تھیں۔ گویا یہ حضرت عائشہ کی سکریٹری تھیں۔
- امام بخاری نے ایک باب کا عنوان قائم کیا ہے باب الکتابۃ الی النساء و جو ابھوں اس کے تحت وہ روایت کرتے ہیں:
عن عائشہ بنت طلحہ قالت قلت لعائشہ
حضرت عائشہ بنت طلحہ بیان کرتی ہیں کہ میں حضرت

۱۰۔ علا نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۳۴، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبری بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ
۱۱۔ علامہ محمد نور الشاذلی بصیر پوری متوفی ۱۴۰۲ھ، فتاویٰ لوریہ ج ۳ ص ۴۴۴۔ ۴۴۱، ملخصاً، کبائٹن پرنٹرز لاہور

(۶۱) - شہداء بنت الصاحب : یہ عالمہ فاضلہ ، محمد اور کاتبہ تھیں ۔
علامہ یافعی لکھتے ہیں :

فی سنة تسع وسبع مائة ماتت بحلب
المعمرة شهيدة بنت الصاحب كمال الدين
سمر بن العديع الحنظلي ولدت يوم عاشوراء
لها حضور واجازة من جماعة من المشيوخ
وكانت تكتب وتحفظ اشياء وتترهب
وتعبد وذكر الذہبی انه سمع منها - ۱۰

سنة ۹۰۰ ہجری میں محمد اور کاتبہ بنت الصاحب کمال الدین بن محمد بن
نور بن گنیم ، یہ عاشورہ کے دن پیدا ہوئی تھیں ، انھوں نے
شیوخ کی ایک جماعت سے سماع کیا ، یہ کاتبہ تھیں اور بہت
سے علوم کی حافظہ تھیں ، اور عابدہ زادہ تھیں ، علامہ ذہبی نے
ذکر کیا ہے کہ انھوں نے بھی ان سے حدیث کا سماع کیا
ہے ۔

(۶۲) - فاطمہ بنت علاؤ الدین سمرقندی : یہ عالمہ فاضلہ مفتیہ اور کاتبہ تھیں (یہ چھٹی صدی ہجری کی ہیں)
علامہ شامی البدائع والفضائل کے قارئین کے ضمن میں لکھتے ہیں :

هذا الكتاب جليل الشأن له اربعة نظيرا
في كتبنا وهو للامام ابو بكر بن مسعود بن احمد
الکاسانی شرح به تحفة الفقهاء لشيخه علاؤ
الدین السمرقندی فلما عرض عليه زوجه
ابنته فاطمة بعد ما خطبها الملوک من
اینها فامتنع وكانت الفتوى تخرج من
دارهم وعليها خطها وخط اييها وخط
زوجها - ۱۱

یہ عظیم الشان کتاب ہے میں نے کتب احناف میں
اس کی نظیر نہیں دیکھی ، اس کتاب کے مصنف امام ابو بکر
بن مسعود کاسانی نے اس کتاب میں اپنے استاد شیخ علاؤ الدین
سمرقندی کی کتاب تحفة الفقهاء کی شرح کی ہے جب انھوں
نے یہ کتاب اپنے شیخ پر پیش کی تو انھوں نے اپنی سائیزادی
فاطمہ کا نکاح ان سے کر دیا ، حالانکہ اس سے پہلے ہاشم
نے ان کے نکاح کا بیٹام دیا تھا ، مگر شیخ سمرقندی نے منظور
نہیں کیا تھا ، اس زمانہ میں ان کے گھر سے فتویٰ نکلتا تھا جس
پر فاطمہ کے ان کے والد کے اور ان کے شوہر کے دستخط
ہوتے تھے ۔

(۶۳) - محمد یحییٰ بنت محمد بن احمد البورجاء : یہ نمائندہ بھی بہت اچھی عربی جانتی تھیں اور کاتبہ تھیں ۔
ساتویں صدی کے عظیم حنفی محدث علامہ عبد القادر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں :

محمد بن احمد بورجاء القاضی الجوزجانی
قاضی نیشابور ان له ابنة سماها حديجة
عاشت الثمن مائة سنة وكانت تحسن العربية
ولكنابة وصارت سنة اقلتين وسبعين وثلاث مائة - ۱۲

نیشاپور کے قاضی محمد بن احمد البورجاء کی ایک
بچی تھیں جن کا نام حدیجہ تھا وہ سو سال سے زیادہ زندہ
رہیں وہ عربی کی بہت اچھی عالمہ تھیں ، اور بہت اچھی کاتبہ
تھیں یہ تین سو ہجری (۳۷۲ھ) میں فوت ہوئیں ۔

۱۲ - الامام عبد القدر بن اسمعيل بن سليمان يافعي يمني متوفى ۷۸۸ھ ، مرآة الجنان ج ۳ ص ۴۰۰ ، مطبوعہ مکتبۃ دارالعلمی بیروت ۱۳۹۰ھ

۱۳ - علاؤ الدین سمرقندی شامی متوفی ۱۲۵۲ھ ، رد المحتار ج ۱ ص ۹۳ ، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۱۴ - علاؤ الدین سمرقندی حنفی مصری متوفی ۷۹۲ھ ، البحر المصنوع ج ۲ ص ۲۷۷ ، مطبوعہ مطبعہ مہر محمد کراچی

علامہ عبد القادر محدث ۶۹۶ھ میں پیدا ہوئے اور یہ اپنے دور یا اس سے متقبل زمانہ کا حال بیان کر رہے ہیں، اسی سے واضح ہوا کہ ساتویں اور آٹھویں صدی ہجری تک خواتین میں نگہنے پڑھنے کا عام رواج تھا، اور بالخصوص علماء کی خواتین، دینی علوم حاصل کرتی تھیں اور فتاویٰ صادر کرتی تھیں۔

مابین تعلیم کتابت نسواں کی روایات پر بحث و نظر | جو علماء خواتین کو لکھنا سکھانے کو ناجائز کہتے ہیں ان کا استدلال اس حدیث سے ہے۔

امام حاکم روایت کرتے ہیں:

حدثنا ابو علی الحافظ ابن ابي محمد بن محمد بن سليمان بن محمد بن عبد الوهاب بن ضحاک بن شعیب بن اسحاق بن هشام بن عروة عن ابیہ عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تغز لو من العرف ولا تعلموهن الکتابۃ یعنی النساء وعلموهن المغزل وسورتہ النور هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه

از ابو علی الحافظ از محمد بن محمد بن سلیمان از عبد الوہاب بن ضحاک از شعیب بن اسحاق از ہشام بن عروہ از عروہ از ابیہ عن عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورتوں کو بالافانوں پر نہ نقشہ اڑو، اور نہ ان کو کتابت سکھاؤ، اور ان کو سوت کا تار اور سوئے نور سکھاؤ اس حدیث کی سند صحیح ہے اور اس کو امام بخاری اور مسلم نے روایت نہیں کیا۔

امام حاکم کا اس حدیث کو صحیح الاسناد قرار دینا صحیح نہیں ہے۔ ائمہ رجال نے اس حدیث کو موضوع قرار دیا ہے، کیونکہ اس میں ایک کذاب راوی ہے عبد الوہاب بن ضحاک! علامہ ذہبی اس حدیث کے منقطع سمجھتے ہیں:

قلت بل موضوع وأفتہ عبد الوهاب قال ابو حاتم کذاب۔

میں کہتا ہوں کہ بلکہ یہ حدیث موضوع ہے اور اس کا سبب عبد الوہاب ہے، امام ابو حاتم نے کہا یہ کذاب راوی ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی، عبد الوہاب بن ضحاک کے متعلق لکھتے ہیں:

امام ابو داؤد نے کہا میں نے اس کو دیکھا یہ حدیثیں وضع کرتا تھا، امام نسائی نے کہا یہ ثقہ نہیں ہے موقوف ہے، امام عقیلی، امام دارقطنی، امام بیہقی نے کہا یہ موقوف ہے، حافظ مسیح بن محمد نے کہا یہ منکر الحدیث ہے اور اس کی حدیثیں جھوٹی ہیں، محمد بن عون نے کہا اس نے بکثرت امارت موضوعہ بیان کی ہیں، اسماعیل بن عیاش نے کہا اس کی احادیث باطل ہیں۔

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم عیشا پوری متوفی ۵۴۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۳۹۶، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ

۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۴۸ھ، متخفیں المستدرک ج ۲ ص ۳۹۶، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ

۳۔ حاکم کی تصحیح پر اعتماد کرتے ہوئے ان کے شاگرد امام بیہقی نے بھی اس حدیث کو صحیح لکھا ہے اور علامہ ابن حجر بیہقی نے

ان کی تصحیح پر اعتماد کرتے ہوئے کتابت نسواں کو مکروہ تنزیہی لکھا ہے (فتاویٰ حدیثیہ ص ۳۴ مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی مصر)

گر یہ استاد اور شاگرد دونوں کا تسامح ہے، کیونکہ اس حدیث کی سند ہی عبد الوہاب بن ضحاک کذاب راوی ہے۔

ہیں، امام ابن حبان نے کہا اس سے استدلال جائز نہیں، حاکم اور ابو نعیم نے کہا اس نے احادیث موضوعہ روایت کی ہیں بلکہ علامہ ابن جوزی اس حدیث کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فیہ عن ابن عباس وعائشة: فأما
حدیث ابن عباس فأبانا أبو القاسم بن
السمرقندی أبانا إسماعیل بن مسعود أبانا
حمزة بن یوسف أبانا أبو أحمد بن عدي حدثنا
جعفر بن سهل حدثنا جعفر بن نصر حدثنا حفص
حدثنا عن حجاج عن ابن عباس عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال: لا تعلموا النساء كسر
الكتابة، ولا تسكنوهن الغرف العلالي وقال:
”خيرهن المؤمنات المباحة وخيرهن المواتة لمقول“
هذا حديث لا يصح قال ابن حبان: جعفر بن
حفص كان يحدث عن الثقة بما لم يحدثوا به و
قال ابن عدي: يحدث عن الثقة يا أبو طليل
وله إحدیث موضوعات علیهم۔

واما حدیث عائشة فأبانا أبو منصور
البرازي أبانا أبو بكر أحمد بن علی ابن قاسم
أبانا محمد بن عبد النرسی أبانا محمد بن عبد الله
بن ابراهيم حدثنا يحيى بن زكريا بن يزيد
الداق حدثنا محمد بن ابراهيم ابو عبد الله
الشامي حدثنا شعيب بن اسحاق الدمشقي عن
هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت: قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تسكنوهن الغرف
ولا تعلموهن الكتابة وعلموهن المغزل وسورة النور،
هذا الحديث لا يصح وقد ذكره ابو عبد الله
الحاكم النيسابوري في صحيحه والعجب كيف حقی علیہ
امره قال ابو حاتم بن حبان: كان محمد بن ابراهيم

اس مسئلہ میں حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ سے
روایت ہے، حضرت ابن عباس کی روایت یہ ہے: از القاسم
بن سمرقندی، از اسماعیل بن مسعود از حمزہ بن یوسف از ابو احمد
بن عدي از جعفر بن سهل از جعفر بن نصر از حفص
عباس از نبی صلی اللہ علیہ وسلم: آپ نے فرمایا اپنی ٹودنوں
کو کتابت نہ سکھاؤ اور نہ ان کو بلند منزلوں پر رہنے دو،
اور فرمایا عورتوں کا بہترین کھیل تیرنا ہے اور عورت کا بہترین
کھیل سوت کا تنا ہے۔

یہ حدیث صحیح نہیں ہے، امام ابن حبان نے کہا
جعفر بن حفص ثقہ لوگوں سے ایسی روایات نقل کرتا ہے
جو المغول نے بیان نہیں کیں، امام ابن عدي نے کہا
یہ ثقہ لوگوں سے باطل چیزیں روایت کرتا ہے، اور یحییٰ
کی طرف موضوع احادیث منسوب کرتا ہے۔

اور حدیث عائشہ سے: از ابو منصور البرازي از ابو بكر احمد بن علی
بن قاسم از محمد بن عبد النرسی بن ابراهيم از يحيى بن زكريا بن يزيد دقاق از محمد
بن ابراهيم البرعدي شامي از شعيب بن اسحاق دمشقي از هشام
بن عروة از عروہ از عائشہ وہ فرماتی ہیں:

رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا: عورتوں کو
بالا خانوں میں نہ رہنے دو اور نہ ان کو کتابت سکھاؤ، ان کو سوت
کا تنا سکھاؤ اور سورۃ نور کی تعلیم دو۔

یہ حدیث صحیح نہیں ہے حالانکہ امام ابو عبد الله حاکم
نیشاپوری نے اس کا اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے، تعجب
ہے ان پر یہ بات کیسے پوشیدہ رہی، امام ابو حاتم بن
حبان نے کہا محمد بن ابراهيم شامي، شامیوں کی طرف موضوع
احادیث منسوب کرتا تھا، اس سے بغیر اعتبار کے احادیث

الشَّاهِدُ يَضَعُ الْحَدِيثَ عَلَى الشَّامِئِينَ لَا يَحِلُّ الرِّوَايَةُ
عِنْدَ الْأَعْيَانِ وَلَا رَوَى أَحَادِيثَ إِلَّا أَصُولُهَا صَحِيحٌ
كَلَامُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ إِلَّا حُجَّتْ بِهٖ

روایت کرنا جائز نہیں ہے۔ اس نے ایسی احادیث روایت
کی ہیں جن کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں کوئی
اصل نہیں ہے اور اس کی احادیث کے استدلال کو جائز
نہیں ہے۔

علامہ ابن جوزی نے امام حاکم کی اس روایت پر جو بحث کی ہے، اس پر تبصرہ کرتے ہوئے علامہ سیوطی لکھتے ہیں:
امام حاکم نے اس وضاع (محمد بن ابراہیم شامی) کی سند سے اس حدیث کو نہیں روایت کیا کہ ان پر تعجب کیا جائے،
بلکہ انہوں نے اس کو جس سند سے روایت کیا ہے اس میں عبد الوہاب بن منجاک ہے اور اس کو صحیح الاستاذ کہا ہے، امام بیہقی
نے اس سند کو ذکر کرنے کے کہا ہے کہ یہ سند منکر ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے اطراف میں اس سند کو ذکر کرنے کے بعد
کہا عبد الوہاب متروک ہے، محمد بن ابراہیم نے اس کی متابعت کی ہے اور امام ابن حبان نے کہا ہے کہ محمد بن ابراہیم وضاع
ہے، اس حدیث کو امام سعید بن منصور نے اپنی سنن میں مجاہد سے روایت کیا ہے اور امام ابن حبان نے اس کو اپنی کتاب
میں حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے، اس سند میں جعفر بن نصر ہے، یہ ثقہ راویوں کی طرف باطل چیزیں منسوب کرتا ہے
خواتین کو لکھنا سکھانے سے منع کرنے کی بعض عبارات پر علماء کا تبصرہ ہے ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں کہ مذاہب
اربعہ کے علماء، فقہاء اور محدثین نے خواتین

کو لکھنا سکھانا جائز لکھا ہے، مستند علماء میں سے اس مسئلہ میں ہمارے سامنے صرف شیخ عبد الحق محدث دہلوی اور علامہ
قاری کا اختلاف ہے، اگرچہ ان بزرگوں نے اس مسئلہ میں کوئی شدید نوعیت کا اختلاف نہیں کیا، تاہم ہمارا خیال ہے کہ ان
کے سامنے قرآن مجید اور احادیث کے دلائل اور فقہاء اربعہ کی تصریحات نہیں تھیں اور نہ ممانعت کی حدیث کا موضوع ہونا ان کے
پیش نظر تھا، ورنہ یہ دونوں بزرگ بہت متین ذہین اور فطرت سلیمہ کے حامل تھے، اور ہمارے دل میں ان بزرگوں کا بہت
احترام ہے۔

علامہ قاری رحمہ اللہ الباری حضرت شفا ربہ ربہ عبد اللہ کی حدیث کے تحت لکھتے ہیں:
علامہ خطابی (رامکی) نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ خواتین کو لکھنا سکھانا مکروہ نہیں ہے، میں کہتا ہوں
کہ یہ بھی احتمال ہے کہ مستندین کے لیے یہ جائز ہو نہ کہ متاخرین کے لیے، کیونکہ اس زمانہ میں عورتوں میں فساد ہے، پھر
میں نے دیکھا کہ بعض علماء نے یہ کہا کہ یہ حکم حضرت حفصہ کے سامنے خاص تھا، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کی مستند و
خصوصیات میں قرآن مجید میں ہے:

يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ
اور جس حدیث میں لکھنا سکھانے سے منع کیا گیا ہے وہ عام عورتوں پر محمول ہے۔

۱۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی الجوزی متوفی ۵۹۷ھ، کتاب الموضوعات ج ۲ ص ۲۶۹-۲۷۰، مطبوعہ محمد سعید سنی کراچی

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، التلوی المصنوعہ ص ۲۷-۲۸، مطبوعہ مطبعۃ علوم کھنڈ ۱۳۰۳ھ

۳۔ علامہ ابن سعد بن مسلمان محمد قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، موضوعات ج ۸ ص ۲۶۴، مطبوعہ مکتبۃ اداویہ عمان، ۱۳۹۰ھ

انجواب میں کہتا ہوں کہ جس حدیث میں غرائین کو لکھنا سکھانے سے منع کیا گیا ہے وہ خارج از بحث ہے کیونکہ وہ موضوع روایت ہے اور ملا علی قاری کا یہ کہنا کہ یہ بھی احتمال ہے کہ لکھنا سکھانے کا یہ حکم متقدمین کے لیے ہرچونکہ یہ احتمال باطل ہے اس لیے یہ بھی خارج از بحث ہے کسی چیز کا ناجائز ہونا تو دور کی بات ہے نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی صریح ممانعت کے بغیر اس کا مکروہ تنزیہی ہونا بھی ثابت نہیں ہوتا۔ علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں:

ولا يلزم من تركه المستحب ثبوت الكراهة
اذ لا بد لهما من دليل خاص له

مستحب کے ترک سے کراہت کا ثبوت لازم نہیں آتا، کیونکہ کراہت کے ثبوت کے لیے خصوصی دلیل ضروری ہے۔

علامہ شامی نے بھی یہی لکھا ہے:

اور یہ جو کہا گیا ہے کہ لکھنا سکھانا حضرت مفسد کی خصوصیت تھی یہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ بغیر دلیل کے خصوصیت ثابت نہیں ہوتی۔

علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ان الخصوصية لا تثبت الا بدليل والاصل عدمه۔

بغیر دلیل کے خصوصیت ثابت نہیں ہوتی اور اصل عدم ہے۔

باقی رہا اس زمانہ میں عورتوں کے فساد کی وجہ سے لکھنا سکھانا منع ہو جائے، اس پر ان شارح اللہ عنقریب ہم مشغول بحث کریں گے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

دوسری حدیث میں عورتوں کو لکھنا سکھانے کی ممانعت ہے، اور اس حدیث سے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے، ہر سکتا ہے کہ یہ حدیث ممانعت سے پہلے کی ہو، اور بعض نے یہ کہا ہے کہ نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج بہن احکام اور فتاویٰ کے ساتھ مخصوص ہیں اور لکھنے سے منع کرنا عام عورتوں پر محمول ہے کیونکہ فتنہ و فساد متصور ہے ازواج مطہرات میں متصور نہیں ہے۔

پہلی بات تو یہ ہے کہ شیخ دہلوی کو تسلیم کتابت کی ممانعت پر جزم نہیں ہے وہ احتمالات پر گفتگو کر رہے ہیں، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ممانعت کی حدیث کا موضوع ہونا ان کے سامنے نہیں تھا اسی لیے وہ دونوں حدیثوں میں تطبیق کی کوشش کر رہے ہیں اور دوسری بات یہ ہے کہ شرح سفر السعادت میں وہ تسلیم کتابت نسوان کو ہلکا کر ممانعت جائز لکھ چکے ہیں اور وہی صحیح ہے۔

۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری صنفی متوفی ۷۵۰ھ، البحر الرائق ج ۸ ص ۳۶۲، مطبوعہ مطبعہ علیہ ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۳۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۶۰ھ

۳۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۶۲، دار الفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ

۴۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۳ھ، اشعۃ اللمعات ج ۳ ص ۶۱۳، مطبوعہ مطبعہ بنی، بیروت

مناہین تعلیم کتابت نسوان کے عقلی شبہات پر بحث و نظر
 غواہین کی تعلیم کے منکرین کہتے ہیں کہ اگر عورتوں
 نے لکھنا پڑھنا سیکھ لیا تو وہ پھر اپنے
 اشناؤں کو خط لکھیں گی اور اپنے عاشقوں کے خطوط پڑھیں گی اور ان کا جواب لکھیں گی، اور اس طرح تعلیم نسوان کی وجہ سے
 فحاشی اور بے راہ روی پھیلے گی۔!

علامہ نور اللہ بصیر پوری رحمہ اللہ اسی پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

پھر فساد النسوان سے صرف تعلیم کتابت ہی کیوں ناجائز ہے بلکہ لباس اور زیورات وغیرہ بھی علی الاطلاق ناجائز ہوتے
 ہیں کیونکہ ان کو بھی بسا اوقات ناجائز کاموں کا ذریعہ بنایا جاتا ہے بلکہ برقع بھی عورتوں کے لیے جائز نہ ہوتا ہو، کیونکہ
 اس کو بھی ناجائز آمد و رفت اور ناجائز ملاقاتوں کا ذریعہ بنایا جاتا ہے اور یوں ہی کثرت ایسی چیزیں ہیں کہ ناجائز طور پر
 استعمال کی جا رہی ہیں (مانعین اور منکرین نے اس پر غور نہیں کیا کہ مناسبت اور بے راہی پھیلانے کا سبب سے قوی سبب
 تو شیلی فون ہے جو آج کل ہر خوش حال گھر میں لگا ہوا ہے اور مانعین کے گھروں میں بھی شیلی فون ہوتے ہیں اور شیلی فون کے
 ذریعہ عورتیں اپنے اشناؤں سے فوری رابطہ کر سکتی ہیں ان کا پیغام وصول کر سکتی ہیں اور ان کے پیغام کا فوراً جواب دے سکتی
 ہیں تو حیرت کیوں نہیں کہا جاتا کہ گھروں میں شیلی فون لگوانا بھی ناجائز اور حرام ہے! کیونکہ خط و کتابت کی بد نسبت شیلی فون پیغام
 رسانی کا بہت قوی اور سریع ذریعہ ہے! سیدی غفرلہ)

مگر جائز لباس اور زیورات کا استعمال جائز ہے اور برقع اور حجاب بھی یقیناً جائز ہے (اسی طرح شیلی فون بھی جائز
 ہے۔ سیدی غفرلہ) جبکہ اس کو ناجائز طور پر استعمال نہ کیا جائے، تو ثابت ہوا کہ ناجائز استعمال ہی ناجائز ہے اور اصل
 کتابت اور تعلیم کتابت جائز ہے۔ پھر یہ بھی قابل غور ہے کہ ناجائز کتابت صرف عورتوں میں ہی نہیں بلکہ کئی مرد بھی ناجائز خط و
 کتابت کرتے ہیں بلکہ مکاتیب ہوتا ہی طریق سے ہے تو مردوں کے لیے بھی تعلیم کتابت ناجائز ہوتی کہ وہی علت
 فساد النسوان فی هذا الزمان مردوں میں بھی پائی جاتی ہے کہ فساد الرجال فی هذا الزمان بڑا واضح امر ہے یہ
 مانعین اور منکرین تعلیم نے تعلیم نسوان کا من تار یک پہلو سامنے رکھا اور اس کا رد نہ
 کیا تعلیم نسوان کے جواز اور استحسان عقلی دلائل اور حجت

کے حصول اور ملازمت کے سلسلے میں دوسرے شہر وں اور دوسرے ملکوں میں چلے جاتے ہیں اور ان کی بیویاں اپنے وطن میں
 ہوتی ہیں، اور عورتوں کو اپنی ضروریات اور اپنے حالات سے اپنے شوہر کو مطلع کرنا ہوتا ہے، اور بعض ایسی باتیں لکھتی ہوتی
 ہیں جن کا کسی اجنبی مرد سے لکھوانا شرم و حیا یا مصلحت کے خلاف ہوتا ہے، مثلاً کوئی عورت اپنے شوہر کو بتانا چاہتی ہے کہ
 اس کا حمل خیر گیا ہے یا حمل ساقط ہو گیا ہے، یا اس کا حیض جاری نہیں ہو رہا یا وہ حیض و نفاس کے سلسلہ میں کسی بیماری کا شکار
 ہو گئی یا طویل جدائی کی وجہ سے اس کے جنسی تقاضے کا طلب بہت شدید ہو گئی ہے، اب اگر اس کو لکھنا نہیں آتا اور وہ کسی مرد
 سے یہ باتیں لکھوائے تو کیا یہ شرم و حیا کے خلاف نہیں ہے؟ پھر بتائیے کہ آیا عورتیں کو لکھنا سکھانا شرم و حیا کے خلاف
 ہے یا لکھنا نہ سکھانا شرم و حیا کے خلاف ہے؟ نیز بیوی اور شوہر کے درمیان خاندانی مصلحتوں اور کاروبار کی ضرورتوں کی وجہ

سے کچھ لڑکی باتیں ہوتی ہیں جن پر دوسروں کا مطلع ہونا ان کے لیے مضر اور نقصان کا موجب ہوتا ہے، اگر خواتین کا کھنا پڑنا غیر مشروع ہوتا اور وہ یہ خلوط دوسروں سے نکھواتیں یا پڑھواتیں تو وہ بہت سنگین خطرات سے دوچار ہو جاتیں۔ بعض اوقات جوانی میں کسی عورت کا شوہر فوت ہو جاتا ہے یا اس کو طلاق دے دیتا ہے اس کو عقد ثانی کے لیے کوئی رشتہ نہیں ملتا اور خاندان میں اس کا کون کفیل نہیں ہوتا اگر وہ بیٹھی نکھی خاتون ہو تو وہ پردے کی حدود و قیود کے ساتھ کوئی باعزت ملازمت کر سکتی ہے جس سے وہ اپنا اور اپنے بچوں کا پیٹ پال سکتی ہے اور اگر وہ ان پڑھ ہو تو اس کے لیے باعزت طریقہ سے اپنی کفالت کرنا بہت مشکل، کمٹھن اور اجیران ہو جائے گا!

یہ اور اس جیسے اور بہت سے مصائب اور مسائل ہیں جن کے حل کے لیے تعلیم نسواں کی ضرورت ہے اور اسلام دین فطرت ہے، دین الیہ ہے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے قدم قدم پر انسان کی زندگی کے لیے آسانی اور سہولت رکھی ہے، سلام ہو اس امتی نئی پر جس نے اپنی روجہ مطہرہ کے لیے کھٹا کھٹانے کا حکم دیا اور تعلیم نسواں کی اجازت دی اور امت مسلمہ کی مشکلات کا حل بنایا کیا لیکن صد افسوس کہ بعض غیر المزاج مندی لوگوں کی زبانیں ارشاد رسالت کے خلاف تعلیم نسواں کو ناجائز اور حرام کہنے سے نہیں ہٹکتیں!

اللہ تعالیٰ حضرت علامہ محمد نور اللہ بسیر پوری رحمہ اللہ کی قبر کو نور سے بھر دے، انھوں نے سب سے پہلے تعلیم نسواں کے حراز پر ایک مبسوط، مبرعن اور مدلل رسالہ تحریر فرمایا اور ہم ایسے طالبان علم کے لیے تحقیق اور تدقیق کی راہیں کشا دے کر دیں فجزاھم اللہ عنا وعن سائر المسلمین خیر الجزاء وأخود عوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین قائد الغر المحجلین معلم الاولین والآخرین شفیع المذنبین وعلی ازواجہ الطاہرات اہلہ المؤمنین والہ الطیبین واصحابہ الواشدین واولیاء امتہ الزاہدین وعلماؤ امتہ من المفسرین والمحدثین والفقہاء والمجتہدین اجمعین۔

بَابُ قِصَّةِ أَصْحَابِ الْأُخْدُودِ وَالسَّاحِرِ وَالرَّاهِبِ وَالْغُلَامِ

کا قصہ

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلے لوگوں میں ایک بادشاہ تھا اور اس کا ایک جادوگر تھا، جب وہ جادوگر بوڑھا ہو گیا تو اس نے بادشاہ سے کہا اب میں بوڑھا ہو گیا ہوں، آپ میرے پاس کوئی لڑکا بھیج دیجئے میں اس کو جادو کی تعلیم دے دوں، بادشاہ نے اس کے پاس جادو سکھانے کے لیے ایک لڑکا بھیج دیا، جب وہ جاتا تو اس کے راتے میں ایک راہب پڑتا تھا، وہ اس کے پاس بیٹھ کر اس کی باتیں سنتا اور اسے اس کی باتیں اچھی لگتی تھیں اور جب وہ جادوگر

۳۷۹ - حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا حُكَّادُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ صُهَيْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ مَلِكٌ فِيمَنْ كَانَ قَبْدَكَوَوَ كَانَ لَهُ سَاحِرٌ فَلَمَّا كَبِرَ قَالَ لِلْمَلِكِ إِنِّي قَدْ كِبَيْتُ فَأَبْعَثْ إِلَيَّ غُلَامًا أَعْلِمَهُ السِّحْرَ فَبَعَثَ إِلَيْهِ غُلَامًا يَعْلَمُهُ فَكَانَ فِي طَرِيقِهِ إِذَا سَلَكَ رَاهِبٌ فَقَعَدَ إِلَيْهِ وَصَمِعَ كَلَامَهُ فَأَعْجَبَهُ فَكَانَ إِذَا آتَى السَّاحِرَ صَدَبَهُ فَتَشَكَّى ذَلِكَ إِلَى الرَّاهِبِ

فَقَالَ إِذَا أَحْبَبْتِ السَّاحِرَ فَقُلْ حَبَسَنِي أَهْلِي
وَإِذَا أَحْبَبْتِ أَهْلَكَ فَقُلْ حَبَسَنِي السَّاحِرُ فَبَيْنَمَا
هُوَ كَذَلِكَ إِذْ أَقْبَى عَلَى دَأْبَةٍ عَظِيمَةٍ قَدْ حَبَسَتْ
النَّاسَ فَقَالَ الْيَوْمَ أَعْلَمُ السَّاحِرَ أَفْضَلَ أَمِ
الرَّاهِبَ أَفْضَلَ فَأَخَذَ حَجَرًا فَقَالَ اللَّهُمَّ
إِنْ كَانَ أَمْرُ الرَّاهِبِ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنْ أَمْرِ السَّاحِرِ
فَأَقْتُلْ هَذِهِ الدَّأْبَةَ حَتَّى يَمُوتَ النَّاسُ
فَوَمَا هَا فَتَنَلَهَا وَمَضَى النَّاسُ فَأَتَى الرَّاهِبَ
فَاخْبَرَهُ فَقَالَ لَهُ الرَّاهِبُ أَتَى بَنِيَّ أَنْتَ الْيَوْمَ
أَفْضَلَ مِنِّي قَدْ بَلَغَ مِنْ أَمْرِكَ مَا أَرَى وَإِنَّكَ
سَبَّحْتَ عَلَى قَابِ ابْتِلِيَّتِ فَلَا تَقْدِرُ عَلَى وَكَانَ
الْعُلَامُ يُجِيرِي الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَسَ وَبَدَأَ
النَّاسُ مِنْ سَائِرِ الْأَدْوَانِ فَسَمِعَ جَلِيسُ الْمَلِكِ
كَانَ قَدْ عَيَّى فَأَنَادَ بِمَقْدَانَا كَثِيرَةٍ فَخَسَّالَ
مَا هَهُنَا لَكَ أَجْمَعُ إِنَّ أَنْتَ تَسْقِيتُنِي فَقَالَ
إِنِّي لَا أَشْفِي أَحَدًا إِلَّا مَا يَشْفِي اللَّهُ فَإِنْ أَنْتَ
أَمَنْتَ بِاللَّهِ دَعَوْتُ اللَّهَ فَشَفَاكَ فَأَمِنَ
بِاللَّهِ فَشَفَاهُ اللَّهُ فَأَتَى الْمَلِكَ فَجَلَسَ إِلَيْهِ لَمَّا كَانَ
يَجْلِسُ فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ مَنْ مَرَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ
قَالَ مَرِيئِي قَالَ وَلَكَ رَجُلٌ غَيْرِي قَالَ مَرِيئِي
مَرِيئِيكَ اللَّهُ فَأَخَذَهُ فَلَمْ يَزَلْ يُعَذِّبُهُ حَتَّى
قَالَ عَلَى الْعُلَامِ رَجُلِي يَا الْعُلَامُ فَقَالَ لَهُ
الْمَلِكُ أَتَى بَنِيَّ قَدْ بَلَغَ مِنْ سِحْرِكَ مَا تُبِيرِي
الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَسَ وَتَفْعَلُ وَتَسْعَلُ فَقَالَ إِنِّي
لَا أَشْفِي أَحَدًا إِلَّا مَا يَشْفِي اللَّهُ فَأَخَذَهُ فَلَمْ
يَزَلْ يُعَذِّبُهُ حَتَّى دَلَّ عَلَى الرَّاهِبِ وَجِيءَ
بِالرَّاهِبِ فَبَيَّنَّ لَهُ الرَّجُلُ عَنْ دِينِكَ فَأَبَى
فَدَعَا بِالْمُشَاكِرِ فَوَضَعَ الْمُشَاكِرَ فِي مَفْرِقِ رَأْسِهِ
فَسَقَطَ حَتَّى وَقَعَ شِفَاهُ ثُمَّ جِيءَ بِجَلِيسِ الْمَلِكِ

کے پاس پہنچتا تو اتنا خیر کے سبب) بادشاہ کو اس کو مارتا اور اس کے
نے راہب سے اس کی شکایت کی، راہب نے اس سے کہا
جب تم کو ساحر سے خوف ہو تو کہہ دینا کہ گھر والوں نے مجھے
روک لیا تھا اور جب گھر والوں سے خوف ہو تو کہہ دینا ساحر نے مجھے روک لیا
تھا یہ سلسلہ یہی تھا کہ اسی اثنا میں ایک بڑے درندے نے لوگوں کا راستہ
بند کر دیا اور اس نے سوچا کہ آج میں آزمائش لگا دیا ساحر افضل سے یا راہب پاس ایک
پتھر اٹھایا اور کہا اسے اللہ اگر تجھ کو راہب کے کام ماحر
سے زیادہ پسند ہیں تو اسی جانور کو قتل کر دے تاکہ لوگ
گذرنے لگیں، اس نے پتھر مار کر اس جانور کو قتل کر دیا
اور لوگ گذرنے لگے، پھر اس نے راہب کے پاس جا کر
اس کو خبر دی راہب نے اس سے کہا اے بیٹے آج تم
مجھ سے افضل ہو گئے ہو، تمہارا مرتبہ وہاں تک پہنچ گیا جس
کو میں دیکھ رہا ہوں، عنقریب تم مصیبت میں گرفتار ہو گے
جب تم مصیبت میں گرفتار ہو تو کسی کو میرا پتا نہ دینا، یہ لڑکا
مادر زادہ اندھے اور برص والے کو ٹھیک کر دیتا تھا، اور لوگوں
کی تمام بیماریوں کا علاج کرتا تھا، بادشاہ کا ایک مصاحب
اندھا تھا اس نے یہ خبر سنی تو وہ اس کے پاس بیت سے
برسے سے گھر آیا، اور کہا اگر تم نے مجھے شفا دے دی
تو میں یہ سب چیزیں تم کو دے دوں گا، لڑکے نے کہا
میں کسی کو شفا نہیں دیتا، شفا تو اللہ دیتا ہے، اگر تم اللہ پر
ایمان لے آؤ تو میں اللہ سے دعا کروں گا، اللہ تم کو شفا
دے گا، وہ اللہ پر ایمان لے آیا اور اللہ نے اس کو شفا
دے دی، وہ بادشاہ کے پاس گیا اور پہلے کی طرح اس کے
پاس بیٹھا، بادشاہ نے اس نے پوچھا تمہاری بیٹائی کس نے
لوٹائی، اس نے کہا میرے رب نے، بادشاہ نے کہا کیا
میرے علاوہ تیرا کوئی رب ہے؟ اس نے کہا میرا اور
تمہارا رب اللہ ہے، بادشاہ نے اس کو گرفتار کر لیا اور اس
وقت تک اس کو اذیت دیتا رہا جب تک کہ اس نے اس
لڑکے کا پتا نہ بتا دیا، پھر اس لڑکے کو لایا گیا، بادشاہ نے

فَقِيلَ لَهُ ارْجِعْ عَنْ دِينِكَ فَإِنِّي قَوَّضْتُ الْمِيثَاقَ
 فِي مَفْرَقِ رَأْسِهِ فَتَشَقَّقَ بِهِ حَتَّى وَقَعَ شَقَقَاهُ
 ثُمَّ جَنَى بِالْعُلَامِ فَقِيلَ لَهُ ارْجِعْ عَنْ دِينِكَ
 فَإِنِّي قَدْ قَعْتُ إِلَى نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ
 أَذْهَبُوا بِهِ إِلَى جَبَلٍ كَذَا وَكَذَا فَأَصْعَدُوا بِهِ
 الْجَبَلَ فَإِذَا بَلَغْتُمْ ذُرْوَتَهُ فَإِنَّهُ جَعَلَ عَنْ
 دَيْنِهِ وَإِلَّا فَأَطْرَحُوهُ فَذْهَبُوا بِهِ فَصَعِدُوا
 بِهِ الْجَبَلَ فَقَالَ اللَّهُمَّ اكْفِنِيهِمْ بِمَشِيئَتِكَ
 فَجِئَتْ بِهِمُ الْجِبِلُّ فَسَقَطُوا وَجَاءَ يَمَشِي إِلَى
 الْمَلِكِ فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ مَا فَعَلَ أَصْحَابُكَ
 قَالَ كَفَانِيهِمُ اللَّهُ فَذَقُوا إِلَى نَفَرٍ مِنْ
 أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَذْهَبُوا بِهِ فَأَحْمِلُوهُ فِي
 قُرْقُورٍ فَتَوَسَّطُوا بِهِ الْبَحْرَ فَإِنْ رَجَعْتَ عَنْ
 دَيْنِهِ وَإِلَّا فَأَذْفُقُوهُ فَذْهَبُوا بِهِ فَقَالَ
 اللَّهُمَّ اكْفِنِيهِمْ بِمَشِيئَتِكَ فَأَكْلَفَاتُ بِهِمُ
 السَّيْفِيَّةُ فَغَرِقُوا وَجَاءَ يَمَشِي إِلَى الْمَلِكِ
 فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ مَا فَعَلَ أَصْحَابُكَ قَالَ
 كَفَانِيهِمُ اللَّهُ فَقَالَ لِلْمَلِكِ إِنَّكَ لَسْتَ
 بِقَاتِلِي حَتَّى تَفْعَلَ مَا أَمُرُكَ بِهِ قَالَ وَمَا هُوَ
 قَالَ تَجْمَعُ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ وَتَصْلُبُنِي
 عَلَى جَذَعٍ ثُمَّ أَخَذَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِهِ ثُمَّ ضَعِ
 السَّهْمَ فِي كَبِدِ الْقَوْسِ ثُمَّ قَالَ يَا أَسْمُ اللَّهُ رَبِّ
 الْعُلَامِ ثُمَّ أَرْمَنِي فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ
 قَتَلْتَنِي وَجَمَعُ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ وَصَلَبْتَ
 عَلَى جَذَعٍ ثُمَّ أَخَذَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِهِ ثُمَّ
 وَضَعَ السَّهْمَ فِي كَبِدِ الْقَوْسِ ثُمَّ قَالَ يَا أَسْمُ اللَّهُ
 رَبِّ الْعُلَامِ ثُمَّ مَا هُوَ فَوَقَعَ السَّهْمُ فِي صَدْرِهِ
 فَوَضَعَ يَدَهُ فِي صَدْرِهِ فِي مَوَازِينِ السَّيْفِ
 فَمَاتَ فَقَالَ النَّاسُ آمَنَّا بِرَبِّ الْعُلَامِ آمَنَّا

اس سے کہا اسے بیٹے تنہا را جادو یہاں تک پہنچ گیا کہ تم
 ماوراء النہر کو ٹھیک کرتے ہو، برس والوں کو سند صرف
 کرتے ہو اور بہت کچھ کرتے ہو اس لڑکے نے کہا میں
 کسی کو شفا نہیں دیتا، شفا تو صرف اللہ دیتا ہے، بادشاہ نے
 اس کو گرفتار کر لیا اور اس کو اسی وقت تک اذیت دیتا رہا جب
 تک کہ اس نے راجہ کا پتہ نہ بتا دیا، پھر راجہ کو لایا گیا اور
 اس سے کہا گیا کہ اپنے دین سے بھر جاؤ، راجہ نے
 انکار کیا اس نے اڑا منگوا دیا اور اس کے سر کے درمیان
 میں اڑا رکھا اور اس کو چیر کر دو ٹکڑے کر دیے، پھر اس
 صاحب کو لایا اور اس سے کہا کہ اپنے دین سے بھر جاؤ
 اس نے انکار کیا اس نے اس کے سر پر بھی اڑا رکھا اور
 چیر کر اس کے دو ٹکڑے کر دیے، پھر اس لڑکے کو بلایا
 اور اس سے کہا اپنے دین سے بھر جاؤ، اس لڑکے
 نے انکار کیا، بادشاہ نے اس لڑکے کو اپنے چند اصحاب
 کے حوالے کیا اور کہا اس لڑکے کو نکال لیاں پہاڑ پر
 لے جاؤ، اس کو لے کر پہاڑ کی چوٹی پر چڑھو، اگر یہ اپنے
 دین سے لپٹ جائے تو تمہارا دین اس کو اس چوٹی سے
 پھینک دینا، وہ لوگ اس لڑکے کو لے کر گئے اور پہاڑ
 پر چڑھ کر گئے اس لڑکے نے دعا کی: اے اللہ! تو جس طرح
 چاہے مجھے ان سے بچالے! اسی وقت ایک زلزلہ آیا
 اور وہ سب پہاڑ پر سے گر گئے، وہ لڑکا بادشاہ کے
 پاس چلا گیا، بادشاہ نے پوچھا جو تمہارے ساتھ گئے
 تھے ان کا کیا ہوا؟ اس نے کہا اللہ نے مجھے ان سے
 بچالیا، بادشاہ نے اسی کو پھر اپنے چند اصحاب کے حوالے
 کیا اور کہا اس کو ایک کشتی میں سوار کرو، جب کشتی سمندر
 کے وسط میں پہنچ جائے تو اگر یہ اپنے دین سے لپٹ
 آئے تو تمہارا دین اس کو سمندر میں پھینک دینا، وہ لوگ
 اس کو لے گئے اس نے دعا کی اے اللہ! تو جس طرح
 چاہے مجھے ان سے بچالینا، وہ کشتی ٹوٹ گئی وہ

بَرَبِّ الْعُلَامِ أَمَّا بَرَبُّ الْعُلَامِ فَأَيُّ الْمَلِكِ
 قَبِيلَ كَهْ أَرَأَيْتَ مَا كُنْتَ تَحْدُثُ قَدْ وَانْتَهَى
 بِكَ حَدُّكَ قَدْ أَتَى النَّاسُ قَامِرًا بِالْأُخْدُودِ
 فِي أَقْوَابِ السِّبْكِ وَخُذْتُ وَأَضْرَمُ النَّيْمَانَ وَ
 قَالَ مَنْ لَمْ يَرْجِعْ عَن دِينِهِ فَأَحْمُوهُ فِيهَا
 أَوْ قِيلَ لَدُنَّا قَتَحْمُ فَفَعَلُوا حَتَّى جَاءَتْ امْرَأَةٌ
 وَمَعَهَا صَبِيٌّ لَهَا فَتَقَاعَسَتْ أَنْ تَقَعَ فِيهَا
 فَقَالَ لَهَا الْعُلَامُ يَا أُمِّهِ أَصْبِرِي فَإِنَّكَ
 عَلَى الْحَقِّ

سب غرق ہو گئے، اور وہ لڑکا بادشاہ کے پاس پہنچا گیا،
 بادشاہ نے اس سے پوچھا تمہارے ساتھ جو گئے تھے
 ان کا کیا ہوا؟ اس نے کہا اللہ نے مجھے ان سے بچا
 لیا۔ پھر اس نے بادشاہ سے کہا تم اس وقت تک مجھے
 قتل نہیں کر سکو گے جب تک کہ میرے کہنے کے مطابق
 عمل نہ کرو، بادشاہ نے کہا وہ کیا عمل ہے؟ لڑکے نے
 کہا تمام لوگوں کو ایک میدان میں جمع کرو، اور مجھے ایک
 درخت پر مولیٰ کے لیے لٹکاؤ۔ پھر میرے ترکش سے
 ایک تیر لگاؤ، ایک تیر کو کمان کے چلہ میں رکھ کر کہو اللہ
 کے نام سے جو اس لڑکے کا رب ہے! پھر مجھے تیر مارو
 جب تم نے ایسا کر لیا تو وہ تیر مجھے ہلاک کر دے گا،
 سو بادشاہ نے تمام لوگوں کو ایک میدان میں جمع کیا، اور اس کو
 ایک درخت کے تنے پر لٹکایا، پھر اس کے ترکش سے ایک
 تیر لیا پھر اس تیر کو کمان کے چلہ میں رکھا، پھر کہا اللہ کے
 نام سے جو اس لڑکے کا رب ہے تب وہ تیر اس لڑکے
 کی کہنی میں ہی پورست ہو گیا، اس لڑکے نے تیر کی جگہ کہنی
 پر اپنا ہاتھ رکھا اور مر گیا، تمام لوگوں نے کہا ہم اس لڑکے
 کے رب پر ایمان لائے، ہم اس لڑکے کے رب پر ایمان
 لائے ہم اس لڑکے کے رب پر ایمان لائے یہ خبر بادشاہ کو پہنچی اور اس سے کہا
 گیا بیاتم نے دیکھا جس بات سے تم ڈرتے تھے، اللہ نے وہی
 تمہارے ساتھ کر دیا، تمام لوگ ایمان سے آئے، بادشاہ
 نے گلیوں کے ریلوں پر خندقیں کھودنے کا حکم دیا سو
 وہ خندقیں کھودی گئیں اور ان میں آگ لگائی گئی، اور کہا
 جو اپنے دین سے نہ پھرے اس کو اس خندق میں ال
 دو یا اس سے کہا گیا کہ آگ میں داخل ہو جا، سو لوگ
 آگ کی خندقوں میں داخل ہو گئے، اخیر میں ایک عورت
 آئی، اس کے ساتھ ایک بچہ تھا وہ اس میں گرنے سے
 بھبکی اس کے بچہ نے کہا اے ماں ثابت قدم رہو تم
 حق پر ہو۔

اصحاب الاخذود کے واقعہ کی تشریح | علامہ ابی ہاشم اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: **راہب** نے لڑکے سے کہا جب تم کو ساحر سے خوف ہو تو کہنا مجھے گھر والوں نے روک لیا تھا اور جب گھر والوں سے خوف ہو تو کہنا مجھے ساحر نے روک لیا تھا اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ راہب نے اس کو جھوٹ کی تلقین کی، تاہم عیاض نے کہا اس کا جواب یہ ہے کہ ضرورت کی وجہ سے جھوٹ بولنا جائز ہے خصوصاً اپنے دین اور ایمان کی حفاظت کے لیے اور جب کوئی شخص کسی کو دین سے روک رہا ہو تو اس موقع پر بھی جھوٹ بولنا جائز ہے، علامہ خطابی نے کہا اس جواز کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے راہب اور اس لڑکے کا یہ واقعہ ان کی مدح و ثنا کے طور پر بیان کیا ہے اور ان کے اس فعل کو مقرر رکھا ہے اگر یہ فعل غلط ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کا غلط ہونا بیان کر دیتے۔ اس حدیث میں ہے کہ جب اس لڑکے کو اذیت دی گئی تو اس نے راہب کا پتا بتا دیا، علامہ خطابی کہتے ہیں کہ اگر یہ اقرار کیا جائے کہ اس لڑکے نے راہب کے قتل کی رہنمائی کی ہے کیونکہ راہب نے اس سے یہ کہا بھی تھا کہ اگر تم کسی مصیبت میں مبتلا ہو جاؤ پھر بھی میرا پتا نہ بتانا، اس کا جواب یہ ہے کہ وہ لڑکا نابالغ تھا، اگر اس کو بلوغ مان لیا جائے تو جواب یہ ہے کہ لڑکے کو یہ معلوم نہیں تھا کہ اس راہب کو قتل کر دیا جائے گا اور راہب نے اپنا پتا بتانے سے منع کیا تھا لیکن لڑکے نے اس سے وعدہ نہیں کیا تھا، علاوہ ازیں لڑکا اذیت کے احمقوں مجبور ہو گیا تھا۔

اس حدیث میں ہے کہ لڑکے نے بادشاہ کو یہ بتایا کہ وہ اس کو کس طریقہ سے قتل کر سکتا ہے، اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس لڑکے نے اپنے قتل پر معاونت کی اور یہ جائز نہیں ہے، تاہم عیاض نے کہا لڑکے نے یہ رہنمائی اس لیے کی تھی کہ تمام لوگوں میں اللہ پر ایمان لانے کی حثایت ظاہر ہو جائے اور لوگ اس دلیل کو دیکھ کر اللہ پر ایمان لے آئیں، اور ایسا ہی ہوا، علامہ خطابی نے اس کے جواب میں کہا وہ لڑکا نابالغ تھا یا اس نے اس وجہ سے رہنمائی کی کہ اس کو یقین تھا کہ وہ مال کا قتل کر دیا جائے گا۔

اس حدیث میں اس بچہ کا ذکر ہے جس نے القولیت میں کلام کیا، اور یہ اس قسم کے چھ بچوں میں سے ایک ہے۔ تاہم عیاض نے کہا اس حدیث میں مصائب پر اولیاء اللہ کے صبر کا بیان ہے، اور یہ کہ دین کی تبلیغ میں اللہ کے نیک بندوں پر مصائب آتے ہیں اور یہ کہ خطرہ کے وقت بھی اپنے دین کا اظہار کرنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع اور اس سے دعا کرنی چاہیے اور اس حدیث میں اولیاء اللہ کی کرامات کا بیان ہے۔ لہٰذا قرآن مجید کی حسب ذیل آیات میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے:

لمون ہونے نختہ تیں کھودنے واسے، بھڑکی آگ واسے، جب وہ (لمون) اس (کے کندے) پر بیٹھتے تھے جو کچھ وہ ایمان والوں کے ساتھ گور رہے تھے، وہ اس کا مشاہدہ کر رہے تھے اور ان کو صورت یہ ناگوار ہوا تھا کہ وہ عزت واسے حمد کیے ہوئے اللہ پر ایمان لائے ہیں جس

قتل اصحاب الاخذود ۰ النار ذات الوقود ۰ اذ هم علیہا قعود ۰ وهم علی ما یفعلون بالمومنین مشہود ۰ وما تقموا منہم الا ان یؤمنوا باللہ العزیز الحمید ۰ الذی لہ ملک السموات والارض ۰ واللہ علی کل شیء شہید ۰ ات

الذین فتنوا المؤمنین والمؤمنات فملاح
یتوبوا فلهم عذاب جہنم ولم عذاب
الحریق ۵

(البروج: ۲-۱)

بَابُ حَدِيثِ جَابِرِ الطَّوِيلِ وَقِصَّةِ
أَبِي الْيَسْرِ

۳۸۰ - حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَهُمَّ
بْنُ عَتَاذٍ (وَقَعَارُ بَا فِي لَفْظِ الْحَدِيثِ) وَالسِّيَاقُ
لِهُرُونٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ
يَعْقُوبَ بْنِ مُجَاهِدٍ أَبِي حَزْمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الصَّامِتِ قَالَ خَرَجْتُ
أَنَا وَابْنُ تَطْلُبٍ الْعَلَمَ فِي هَذَا الْحَيِّ مِنَ الْأَنْصَارِ
قَبْلَ أَنْ يَهْلِكُوا فَكَانَ أَوَّلُ مَنْ لَقِينَا أَبَا الْيَسْرِ
صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
مَعَهُ غُلَامٌ لَهُ مَعَهُ صِنَامَةٌ مِنْ صُحُفٍ وَ
عَلَى أَبِي الْيَسْرِ بُرْدَةٌ وَمَعَا فِرْعٌ وَعَلَى غُلَامِهِ
بُرْدَةٌ وَمَعَا فِرْعٌ فَقَالَ لَهُ ابْنُ يَاسِرٍ يَا عَمْرِي أَدَى
فِي وَجْهِكَ سَفْعَةً مِنْ غَضَبٍ قَالَ أَجَلُ كَانَ لِي
عَلَى قُلَاحِ بْنِ قُلَاحِ الْحَذَامِيِّ قَالَ قَاتَلْتُ أَهْلَهُ
فَسَلَّمْتُ فَقُلْتُ ثُمَّ هُوَ قَالُوا لَا فَخَرٌ عَلَيَّ
ابْنُ لَهُ جَفَرٌ فَقُلْتُ لَهُ أَيْنَ أَبُوكَ قَالَ سَمِعَ
صَوْتَكَ فَدَخَلَ أَرِيكَتِي فَقُلْتُ أَخَذَنِي إِلَى
فَقَدْ عَلِمْتُ أَنِّي أَنْتَ فَخَرَجْتُ مَا حَصَلَكَ
عَلَى إِيَّاكَ اخْتَبَأْتُ مِنِّي قَالَ أَنَا وَاللَّهِ أَحَدُ ثَلَاثِ
ثُمَّ لَدَاكَ بَلَّكَ خَشِيتُ وَاللَّهِ أَنَّ أَحَدَ ثَلَاثِ
فَأَكْذَبَكَ وَأَنْ أَعِدَّكَ فَأَخْلَفَكَ وَكُنْتُ
صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنْتُ وَ

کی آسمانوں اور زمینوں پر حکومت ہے، اور اللہ ہر چیز پر
گواہ ہے، اے تم کہ جن لوگوں نے ایمان والے مردوں
اور عورتوں کو (آگ میں جلا کر) مصیبت میں ڈالا، پھر انھوں
نے توبہ نہیں کی ان کے لیے جہنم کا عذاب ہے اور ان کے لیے
کے لیے جہنم کا عذاب ہے۔

حضرت ابو الیسر اور حضرت جابر کی طویل حدیث

حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہ کے بیٹے بیان
کرتے ہیں کہ میں اور میرے والد علم کی طلب میں انصار کے
اس قبیلہ میں گئے، یہ اس قبیلہ کی ہلاکت سے پہلے کا واقعہ
ہے، سب سے پہلے ہماری ملاقات رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے صحابی حضرت ابو الیسر رضی اللہ عنہ سے ہوئی، ان
کے ساتھ ان کا ایک غلام بھی تھا جس کے پاس صحائف کا ایک
گٹھا تھا، حضرت ابو الیسر اور ان کے غلام دونوں نے ایک
طرح کی دھاری وار چادر اور معافری کپڑا (معافری ایک جگہ کا نام
ہے یہ چادر دلوں کی بنی ہوئی تھی) پہنا ہوا تھا، میں نے ان
سے کہا اے چچا! میں آپ کے چہرے پر غصہ کے آثار
دیکھ رہا ہوں! انھوں نے کہا! غلام بن غلامی! یہ جو غلام
کی طرف نسبت ہے، کے ذریعہ مال تھا، میں اس کے
گھر گیا، سلام کیا اور میں نے پوچھا کیا وہ ہے؟ گھر والوں
نے کہا نہیں ہے، پھر چائیک اس کا نوجوان بیٹا گھر سے نکلا،
میں نے اس سے پوچھا تیرا باپ کہاں ہے؟ اس نے
کہا، اس نے آپ کی آواز سنی تو وہ میری ماں کے چھپر کٹ
میں گھس گیا، میں نے کہا اب نکل آؤ مجھے پتا چل گیا ہے تم
کہاں ہو، وہ باہر نکل آیا، میں نے پوچھا مجھ سے چھپنے پر
تم کو کس چیز نے برا بیچھڑا کیا تھا، اس نے کہا یہ خدا میں آپ
سے بیان کرتا ہوں اور میں آپ سے مہربان نہیں
ہوں گا، یہ خدا میں اس بات سے ڈرتا تھا کہ میں آپ سے

عَلَيْنَا فَقَالَ أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يُعْرِضَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
وَحَشَعْنَا ثُمَّ قَالَ أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يُعْرِضَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ وَحَشَعْنَا ثُمَّ قَالَ أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ
يُعْرِضَ اللَّهُ عَنْهُ قُلْنَا لَا أَيُّنَا يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي
فَإِنَّ اللَّهَ تَبَاكَ وَتَعَالَى قَبْلَ وَجْهِهِ
فَلَا يَبْصُقُ قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ
وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ تَحْتَ رِجْلِهِ الْيُسْرَى
فَإِنْ مَحَلَّتْ بِهِ بَادِمَةٌ فَلْيَقُلْ بِتَوْبِهِ هَكَذَا
ثُمَّ طَوِيَ ثَوْبُهُ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ
أَرُونِي عَيْنًا فَصَامَ فَتَى مِنَ الْحَيِّ يَشْتَدُّ إِلَى
أَهْلِهِ فَجَاءَ يَخْلُوقُ فِي مَاحِيَةٍ فَأَخَذَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَهُ
عَلَى رَأْسِ الْعُرْجُونَ ثُمَّ لَطَخَ بِهِ عَلَى آخِرِ
النَّخَامَةِ فَقَالَ جَابِرٌ فَمِنْ هُنَاكَ جَعَلَهُ
الْخَلْقُ فِي مَسَاجِدِ كُمْ سُبْحًا مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَطْنِ
بُؤَاطٍ وَهُوَ يَطْلُبُ الْمَجْدِيَّ بْنَ عَمْرِو
الْجَمْدِيِّ وَكَانَ الشَّاهِدُ يَحْتَقِبُهُ مِنْهَا
الْخَمْسَةُ وَالسِتَّةُ وَالسَّبْعَةُ فَدَارَتْ
عَقِبُهُ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى فَاخِضٍ لَهُ
فَأَنَاحَهُ فَرَكِبَهُ ثُمَّ بَعَثَهُ فَمَلَأَتْ
عَلَيْهِ بَعْضُ السَّلَاحِينَ فَقَالَ لَهُ شَأْنُكَ
اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَلَأَتْ هَذَا اللَّادِعُ بَعِيرُهُ قَالَ أَنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْزِلْ عَنْهُ فَلَا
تَضْحِكُنَا يَمْلَعُونَ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ
وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَوْلَادِكُمْ وَلَا تَدْعُوا
عَلَى أَمْوَالِكُمْ لَا تَوَافِقُوا مِنَ اللَّهِ

بیٹھ گیا، میں نے ان سے کہا اللہ آپ پر رحم فرمائے، آپ ایک
کپڑا پہن کر نماز پڑھ رہے ہیں اور آپ کے پیلوں میں دوسری
چادر رکھی ہے، حضرت جابر نے اپنے ہاتھوں کی انگلیوں
کو کھولا اور کمان کی شکل بنا کر میرے سینہ پر اٹھا مارا اور فرمایا
میں نے یہ اس لیے کیا ہے کہ تم جیسا امتق آدمی میرے
پاس آئے گا اور مجھ کو ایک چادر پہنے ہوئے نماز پڑھتے
دیکھے گا تو وہ بھی ایک کپڑے میں نماز پڑھ سکے گا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری اس مسجد میں تشریف لائے
آپ کے دست مبارک میں ابن طاب (کھجور کی ایک قسم)
کی ایک شاخ تھی آپ نے مسجد کے قبلہ میں رینٹ (ناک)
کی جہی ہوئی ریش (نگی دیکھی، آپ نے اس شاخ سے
اس رینٹ کو کھرچ کر صاف کیا، پھر فرمایا: کیا تم میں سے کسی
شخص کو یہ پسند ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے اعراض
کرے، حضرت جابر نے کہا ہم سب گئے، آپ نے پھر
فرمایا کیا تم میں سے کسی شخص کو یہ پسند ہے کہ اللہ تعالیٰ اس
سے اعراض کرے، حضرت جابر نے کہا ہم سب گئے، آپ
نے پھر فرمایا کیا تم میں سے کسی شخص کو یہ پسند ہے کہ اللہ
تعالیٰ اس سے اعراض کرے، ہم نے کہا: یا رسول اللہ! ہم
میں سے کسی کو یہ پسند نہیں ہے، آپ نے فرمایا جب
تم میں سے کوئی شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہے تو اللہ تبارک
و تعالیٰ اس کے چہرے کے سامنے ہوتا ہے، تو کوئی
شخص چہرے کے سامنے ہتھوڑے کے دوامیں جانب ہتھوڑے
وہ بائیں جانب، بائیں پیر کے نیچے ہتھوڑے، (یہ حکم اس
وقت کا ہے جب مٹی کا فرش ہوتا تھا اور ہتھوڑے کو مٹی کے
نیچے دفن کیا جاسکتا تھا، اب جبکہ مٹی ایک کے فرش ہوتے
ہیں اور ان پر قالین اور دریاں ہوتی ہیں، ان پر ہتھوڑے کو
پہاڑی اور گندگی پھیلانے کی اجازت نہیں ہے) اور اگر
ہتھوڑے کے نیچے کپڑے ہیں تو اس طرح کوڑے،
آپ نے کپڑے کو لپیٹ کر اور سل کر دکھایا، پھر فرمایا

سَاعَةً يُسْأَلُ فِيهَا عِظَاءُ مَا فَلَئِنَّ حَبِيبَ
لَكُمْ يَسْأَلُكُمْ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَتَّىٰ اِذَا كَانَتْ عَشِيْرَتِيَّةٌ وَذَكَوْنَا
مَاءً وَنَ مِيَاهِ الْعَرَبِ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَجُلٌ يَتَّقُ مَنْنَا
فَيَعْتَدُ الْحَوْضَ فَيَشْرَبُ وَيَسْقِيْنَا
قَالَ جَابِرٌ فَقُمْتُ فَقُلْتُ هَذَا رَجُلٌ
يَا رَسُوْلَ اللهِ فَقَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى
الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَيُّ رَجُلٍ مَعَ جَابِرٍ
فَقَامَ رَجَبًا رُبَّنْ صَخِرَ مَا نَظَلَقْنَا اِلَى
الْيَمْرِ فَتَوَعَّنَا فِي الْحَوْضِ سَجَلًا اَوْ
سَجَلِيْنِ ثُمَّ مَدَّ نَا اَ ثُمَّ تَوَعَّنَا فِيهِ
حَتَّىٰ اَفْهَقْنَا هَ فَنَكَانَ اَوَّلَ طَالِعٍ عَلَيْنَا
رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
اَنَا ذَنَابٌ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُوْلَ اللهِ مَا شَرَعُ
بَاكْتُهُ فَشَرِبْتُ شَتَقَ لَهَا فَشَجَبْتُ
فَبَاَلْتُ ثُمَّ عَدَلْتُ بِهَا فَاَنَا خَهَا شَحَرُ
جَاءَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِلَى الْحَوْضِ فَتَوَضَّأَ مِنْهُ ثُمَّ قُمْتُ فَتَوَضَّأْتُ
مِنْهُ فَتَوَضَّأَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَامَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِيُصَلِّيَ وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ ذَهَبَتْ
اَنْ اُخَالِفَ بَيْنَ طَرَفِيْهَا فَلَمْ تَبْلُغْ
لِي وَكَانَتْ لَهَا ذَبَابٌ فَتَكْسَنُهَا
ثُمَّ خَالَفْتُ بَيْنَ طَرَفِيْهَا ثُمَّ تَوَاقَصْتُ
عَلَيْهَا ثُمَّ جِئْتُ حَتَّىٰ قُمْتُ عَنْ يَسَارِ
رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخَذَ
بِيَدِيْ فَادَارَنِي حَتَّىٰ اَقَامَتِيْ عَنْ

مجھے غور سے دیکھا، قبیلہ کا ایک نوجوان دوڑتا ہوا گھر گیا اور اپنی
تھیلی پر کچھ خوشبو لگا کر لایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس خوشبو کو رے کو اس شانچ پر لگایا، پھر اس خوشبو کو
اس رینٹ کے نشان پر لگایا، حضرت جابر نے کہا اسی
وجہ سے تم لوگ اپنی مسجدوں میں خوشبوؤں کو لگاتے ہو،
(حضرت جابر نے کہا) ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ بواط کی جنگ میں گئے، "آپ مجدی بن عمرو جہنی"
کو ڈھونڈ رہے تھے، ایک اونٹ پر ہم پانچ اچھا اور
سات آدمی باری باری بیٹھے تھے، ایک انصاری اونٹ
پر بیٹھے لگا، اس نے اونٹ کو بٹھایا، پھر اس پر سوار ہوا
پھر اس کو پلانے لگا، اونٹ نے اس کے ساتھ کچھ شوقی
کی، اس نے اونٹ کو کہا "شأ، اللہ تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے"
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پرچا اپنے اونٹ کو
لعنت کرنے والا کون شخص ہے؟ اس نے کہا یا رسول
اللہ یہ میں ہوں! آپ نے فرمایا اس اونٹ سے اتر جاؤ
ہم سے ساتھ کسی ملعون جانور کو نہ رکھو، اپنے آپ کو
بد دعا رو، اپنی اولاد کو بد دعا دو، اور نہ اپنے اموال کو بد
دعا دو، کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ وہ ساعت ہو جس میں اللہ تعالیٰ
کے کسی عطا کا سوال کیا جائے، وہ دعا مستجاب ہوتی ہو،
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روانہ ہوئے
حتیٰ کہ جب شام ہو گئی، اور ہم عرب کے یا نبیوں میں سے
کسی پانی کے قریب پہنچے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: کون شخص ہے جو ہم سے پہلے جا کر حوض کو دست
کرے گا، وہ خود ہی پانی پیئے گا اور میں بھی پیائے گا،
حضرت جابر کہتے ہیں کہ میں کھڑا ہو گیا اور عرض کیا یا رسول
اللہ! یہ شخص حاضر ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جابر کے ساتھ اور کون شخص جائے گا، تو حضرت جابر بن
نضر کھڑے ہوئے، ہم لوگ کنویں کے پاس پہنچے اور ہم نے
حوض میں ایک یا دو ڈول پانی ڈالا، پھر اس کو سٹھ سے لیا،

يَعْنِيهِ ثُمَّ جَاءَ جَبَّارٌ بَيْنَ صَخْرٍ
فَتَوَصَّاهُ ثُمَّ جَاءَ فَقَامَ عَنْ يَسَارٍ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِيَدَيْهِمَا جَمِيعًا قَدْ فَعَلْنَا حَتَّى أَقَامَا مَتَا
خَلْفَهُ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَرْمُقُنِي وَأَنَا لَا أَشْعُرُ
ثُمَّ قَطَعْتُ بِهِ فَقَالَ هَكَذَا بِيَدِهِ يَعْنِي
شِدَّةَ وَسَطِكَ فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَا جَابِرُ قُلْتُ
لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِذَا كَانَ دَائِعًا
وَعَالِفٌ بَيْنَ طَرَفَيْهِ وَإِذَا كَانَ ضَيِّقًا
فَأَشَدُّ دُءً عَلَى حَقُولِكَ - سِرْنَا مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ
قُوْتُ كُلِّ رَجُلٍ قِيَمًا فِي كُلِّ يَوْمٍ تَمْرَةً
فَكَانَ يَمْلِكُهَا ثُمَّ يَصْرُفُهَا فِي تَوْبِهِ وَكَانَا
نَحْتَبِطُ بِقَسِيَّتِنَا وَنَأْكُلُ حَتَّى قَرِحَتْ
أَشْدَاقُنَا وَنَأْكُلُ قُسِمَ أَلْخَطِئُهَا رَجُلًا قِيَمًا
يَوْمًا فَانْطَلَقْنَا بِهِ نَنْعَشُهُ فَشَهِدْنَا
أَنَّهُ لَمْ يُعْطَهَا مَا أُعْطِيَهَا فَقَامَ فَأَخَذَهَا
سِرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى تَرَلْنَا وَادِيًا أَفِيحًا قَدْ هَبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي
حَاجَتَهُ فَاتَّبَعْتُهُ بِأَدَاةٍ مِنْ مَتَائِ
فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمْ يَرِ شَيْئًا يَسْتَتِرُ بِهِ حَتَّى إِذَا
شَجَرَتَانِ بِشَاطِئِ الْوَادِي قَامَا نَظَلَقَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى
إِحْدَاهُمَا فَأَخَذَ يَعْصِينَ مِنْ أَعْصَانِهَا

پھر ہم نے حوض میں پانی ڈالا حتیٰ کہ اس کو بھر دیا، پھر سب سے
پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے، آپ
نے فرمایا: کیا تم دونوں (مجھے پانی کی) اجازت دیتے ہو؟
ہم نے کہا: ہاں! یا رسول اللہ! آپ نے اپنی افریقہ کو چھوڑا
اور اس نے پانی پی لیا، پھر آپ نے اس کی باگ بھیجی اور
اس نے پانی پینا بند کیا، اس نے پیشاب کیا اور آپ نے
اس کو الگ لے جا کر، مٹا دیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم حوض پر تشریف لائے اور آپ نے حوض سے وضو
کیا، پھر میں کھڑا ہوا اور جس بجگہ سے آپ نے وضو کیا تھا
اسی بجگہ سے میں نے وضو کیا، پھر حضرت جابر بن صخر قنار
عاجت کے لیے چلے گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز
پڑھنے کے لیے کھڑے ہوئے، میرے جسم پر ایک
چادر تھی، میں اس کے دونوں کناروں کو پٹنے لگا، وہ میرے
کنڈھوں تک نہیں پہنچی، اس چادر کے پلو تھے، میں نے
اس کو اوندھا کر کے اس کے دونوں کناروں کو پٹا اور اس
کو اپنی گردن پر باندھا، یہ اس حدیث کو بیان کرنے کی
وجہ ہے، پھر میں آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیں
جانب کھڑا ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ
کپڑ کر گھمایا حتیٰ کہ مجھے دائیں جانب کھڑا کر دیا، پھر حضرت
جابر بن صخر آئے انھوں نے وضو کیا، پھر وہ آئے اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیں جانب کھڑے ہو گئے،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم دونوں کے ہاتھ کپڑ کر
ہم کو اپنے پیچھے کھڑا کیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مجھے گھورنے لگے جس کو میں نہیں سمجھ سکا، پھر میں سمجھ گیا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ سے اس طرح اشارہ
کیا، یعنی اپنی کمر کس کر باندھ لو، تاکہ تمہارا ستر نہ کھلے، جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے، تو آپ نے
فرمایا: اسے جابر! میں نے عرض کیا: لیکن یا رسول اللہ! آپ
نے فرمایا جب کپڑا بڑا ہو تو اس کے دونوں کنارے پٹ

فَقَالَ انْقَادِي يَا ذِيْنَ اللّٰهِ فَانْقَادَتْ
مَعَهُ كَالْبَعِيْرِ الْمَخْشُوْشِ الَّذِيْ يُضَايِعُ
قَائِدَهُ حَتّٰى اَتَى الشَّجَرَةَ الْاُخْرٰى فَاَخَذَ
بِغُصْنٍ مِنْ اَعْصَابِهَا فَقَالَ انْقَادِي
عَلَيَّ يَا ذِيْنَ اللّٰهِ فَانْقَادَتْ مَعَهُ كَذٰلِكَ
حَتّٰى اِذَا كَانَ بِالْمَنْصَفِ مِمَّا بَيْنَهُمَا
لَا مَرَّ بَيْنَهُمَا يَعْنِيْ جَمْعُهُمَا فَقَالَ التَّعَمَّ
عَلَيَّ يَا ذِيْنَ اللّٰهِ فَانْتَ امَّا كَالْجَابِرِ
فَخَرَجْتُ اُحْضِرْ مَعَا فَاَنْتَ يُحِثُّ رَسُوْلُ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُرْبِيْ فَيَبْتَغِيْ
وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ فَيَكْتَبُ فَيُكَلِّسُ
اُحَدِّثْ نَفْسِيْ وَخَاتَمْتُ مِثْقَلَةَ قِيَادَا
اَبَا رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقْبِلًا
وَ اِذَا الشَّجَرَتَانِ قَدْ افْتَرَقَتَا فَكَمَا مَثُ
كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا عَلٰى سَاقٍ فَرَأَيْتُ
رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ
وَقَفَةً فَقَالَ يَرَأْسِيْ هَكَذَا وَاَشَارَ اَبُو
اِسْمَاعِيْلَ يَرَأْسِيْ يَمِيْنًا وَشِمَالًا لِّكَ اَقْبَلَ
فَلَمَّا اَنْتَهٰى اِلَى قَالَ يَا جَابِرُ هَلْ رَأَيْتَ
مَقَامِيْ قُلْتُ نَعَمْ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ فَاَنْطَلِقْ
اِلَى الشَّجَرَتَيْنِ فَاَقْطَعْ مِنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ
مِنْهُمَا غُصْنًا فَاَقْبِلْ بِهِمَا حَتّٰى اِذَا
قُمْتَ مَقَامِيْ فَاَرْسِلْ غُصْنًا عَنْ
يَمِيْنِكَ وَغُصْنًا عَنْ يَسَارِكَ قَالَ جَابِرُ
فَقُمْتُ فَاَخَذْتُ حَجْرًا فَكَسَرْتُهُ وَ
حَسَرْتُهُ فَاَنْدَلَقَ لِيْ فَاَقْبَلْتُ الشَّجَرَتَيْنِ
فَقَطَعْتُ مِنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا غُصْنًا
ثُمَّ اَقْبَلْتُ اَجْرُهُمَا حَتّٰى قُمْتُ مَقَامَ
رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَرْسَلْتُ

لو اور جب کچھ انگ ہو تو اس کو کمر پر باندھ لو، ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، ان دونوں ہم میں سے ہر
شخص کی خوراک ایک کھجور تھی، وہ اس کھجور کو چرتا اور پھر اس کو
اپنے کپڑے میں رکھ لیتا، ہم اپنی کمانوں سے درختوں کے
تے جھاڑتے تھے اور کھاتے تھے، جتنی کم ہماری
باچھوں میں چھائے پڑ گئے، ایک اونچی کھجوریں تقسیم کرتا
تھا، ایک دن اس نے مجھ سے ایک شخص کو کھجور نہیں
دی، اس کا یہ گمان تھا کہ وہ کھجور دے چکا ہے، اس میں
تنازع ہوا، ہم نے شہادت دی کہ اس کو کھجور نہیں ملی،
ہم حضرت کی وجہ سے اس کو اٹھا کر لائے تھے، اس کو
کھجور دی گئی اس نے کھڑے ہو کر کھجور لی، پھر ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روانہ ہوئے حتیٰ کہ ہم
ایک کشادہ وادی میں پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تھکا ماحبت کے لیے گئے، میں چمڑے کے ایک
تیلے میں پانی لے کر آپ کے پیچھے گیا، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو آپ کو آٹھ کے لیے کوئی چیز
لکھڑی آئی، وادی کے کنارے دو درخت تھے، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے ایک درخت کے
پاس گئے، آپ نے ان کی شاخوں میں سے ایک شاخ
پکڑ لی، آپ نے فرمایا اللہ کے حکم سے میری اطاعت
کر، وہ درخت اسی اونٹ کی طرح آپ کا فرماں بردار ہو گیا
جس کی ناک میں ٹیکل ہوا اور وہ اپنے ہاتھ داسے کے
تالیے ہوتا ہے، پھر آپ دوسرے درخت کے پاس گئے
اور اس کی شاخوں میں سے ایک شاخ پکڑ کر فرمایا، اللہ
کے اذن سے میری اطاعت کر وہ اسی درخت کی طرح آپ
کے تابع ہو گیا، حتیٰ کہ جب آپ دونوں درختوں کے درمیان
پہنچے تو آپ نے ان دونوں درختوں کو بلا دیا اور فرمایا اللہ کے
اذن سے تم دونوں جڑ جاق، مسرودہ دونوں درخت جڑ گئے
حضرت جابر نے کہا میں اس خیال سے نکلا کہ کہیں رسول اللہ

عَصَا عَنْ يَمِينِي وَغُصَّتَا عَنْ يَسَارِي
 ثُمَّ لَحِقْتُهُ فَقُلْتُ قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ فَعَمَّرَ ذَلِكَ قَالَ إِنِّي مَرَرْتُ بِقَبْرَيْنِ
 يُعَذَّبَانِ فَاحْبَبْتُ شَقًّا عَنِّي أَنْ يُرْفَعَ
 عَنْهُمَا مَا دَامَ الْغُصَّتَانِ رَطْبَيْنِ قَالَ
 فَاتَيْنَا الْعَسْكَرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا جَابِرُ نَادِ بِوَصْوَعٍ
 فَقُلْتُ أَلَا وَصْوَعًا أَلَا وَصْوَعًا أَلَا وَصْوَعًا
 قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا وَجَدْتُ
 فِي الزُّكْبِ مِنْ قَطْرَةٍ وَكَانَ رَجُلٌ مِّنْ
 الْأَنْصَارِ يُبْرِدُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَاءَ فِي أَشْجَابٍ لَهُ عَلَى
 حِمَارِهِ مِّنْ جَوْرِيدٍ فَتَالَ فَقَالَ لِي أَنْطَلِقُ
 إِلَى فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ الْأَنْصَارِي فَانْظُرْ
 هَلْ فِي أَشْجَابِهِ مِنْ شَيْءٍ قَالَ فَانْطَلَقْتُ
 إِلَيْهِ فَتَطَرْتُ فِيهَا فَلَمْ أَجِدْ فِيهَا إِلَّا
 قَطْرَةً فِي عَزْلَاءٍ شَجِبَ مِنْهَا لَوْ أَنَّ فِي
 أُفْرَعَةَ لَشَرِبَهُ يَا بَسُّهُ فَاتَيْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَمْ أَجِدْ فِيهَا إِلَّا قَطْرَةً
 فِي عَزْلَاءٍ شَجِبَ مِنْهَا لَوْ أَنَّ فِي أُفْرَعَةَ
 لَشَرِبَهُ يَا بَسُّهُ قَالَ أَذْهَبَ قَاتِلِي بِمِ
 فَاتَيْتُهُ بِمِ فَاخْتَدَهُ بِيَدِهِ فَيَجْعَلُ يَتَكَلَّمُ
 بِشَيْءٍ إِلَّا أَذْرِي مَا هُوَ وَيَعْمُرُهُ بِيَدَيْهِ
 ثُمَّ أَعْطَانِيهِ فَقَالَ يَا جَابِرُ نَادِ بِجَفْنَةٍ
 فَقُلْتُ يَا جَفْنَةُ الزُّكْبِ فَاتَيْتُ بِهَا
 تَحْمِلُ فَوَضَعْتُهَا بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ
 فِي الْجَفْنَةِ هَكَذَا فَبَسَطَهَا وَفَرَّقَ بَيْنَ

صلی اللہ علیہ وسلم مجھے قریب دیکھ کر کہیں دور چلے جاتیں،
 (محمد بن عباد نے قیامت کا لفظ کہا) میں بیٹھا ہوا اپنے آپ
 سے باتیں کر رہا تھا، میں نے اچانک دیکھا کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم تشریف لارہے ہیں، اور ان دو تختوں میں سے
 ہر ایک وزعت اپنے اپنے تئیں پر کھڑا ہوا الگ ہو رہا
 ہے، میں نے دیکھا ایک کھڑے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کھڑے رہے، پھر آپ نے اپنے سر سے اس طرح
 اشارہ کیا، ابواسمائل نے اپنے سر سے دائیں بائیں
 اشارہ کر کے دیکھا، پھر آپ میری طرف آنے لگے جب
 آپ میرے پاس پہنچے تو فرمایا، اسے جابر تم نے دیکھا
 تھا جہاں میں کھڑا تھا، میں نے کہا جی یا رسول اللہ! آپ
 نے فرمایا ان دو تختوں کے پاس جاؤ اور ان میں سے ہر
 ایک کی ایک ایک شاخ کاٹ کر لاؤ، اور جب اس جگہ پہنچو
 جہاں میں کھڑا تھا، تو ایک شاخ اپنی دائیں جانب اور ایک
 شاخ اپنی بائیں جانب ڈال دینا، حضرت جابر کہتے ہیں کہ
 میں نے کھڑے ہو کر ایک پتھر کو تیز کیا، پھر میں ان دو تختوں
 کے پاس گیا اور ہر ایک سے ایک شاخ توڑ لی، پھر میں
 ان کو گھسیٹا ہوا اس جگہ لے آیا جہاں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کھڑے ہوئے تھے، میں نے ایک شاخ اپنے
 دائیں جانب اور دوسری بائیں جانب ڈال دی، پھر میں رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا اور کہا یا رسول اللہ!
 میں نے آپ کے ارشاد کے مطابق کر دیا، تم اس کا سبب کیا
 ہے؟ آپ نے فرمایا میں اس جگہ دو قبروں کے پاس سے گزرا
 جن میں قبر والوں کو عذاب ہو رہا تھا، میں نے ان میں تخفیف
 عذاب کے لیے اپنی شفاعت کو پسند کیا، جب تک وہاں
 ٹہر رہی گی ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی، حضرت جابر
 کہتے ہیں کہ ہم پھر لشکر میں آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا: اسے جابر پانی کا اعلان کرو، میں نے
 کہا سنو پانی لاؤ، سنو پانی لاؤ، سنو پانی لاؤ، میں نے

أَصَابِعِهِ ثُمَّ وَضَعَهَا فِي قَعْرِ الْجَفْنَةِ
وَقَالَ خُذْ يَا جَابِرُ فَصَبْ عَلَيَّ وَقُلْ
يَا سَيِّدِي اللَّهُ قَرَأَيْتَ الْمَاءَ يَتَقَوَّرُ مِنْ
بَيْنِ أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ثُمَّ قَارَبَتِ الْجَفْنَةُ وَكَادَتْ
حَتَّى امْتَلَأَتْ فَقَالَ يَا جَابِرُ قَادِمٌ
كَانَ لَنَا حَاجَةٌ بِمَاءٍ قَالَ فَأَتَى النَّاسُ
فَاسْتَقَوْا حَتَّى رَوَوْا فَقَالَ فَقُلْتُ هَلْ
بَقِيَ أَحَدٌ لَنَا حَاجَةٌ فَزَفَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ مِنَ الْجَفْنَةِ
وَهُوَ مَلَايَ وَشَكَى النَّاسُ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُوعَ فَقَالَ
عَسَى اللَّهُ أَنْ يُطْعِمَكُمْ فَأَتَيْنَا سَيْفَ
الْبَحْرِ فَزَحَدَ الْبَحْرُ زَحْدَةً فَتَأَلَّمْنَا
وَأَبَيْتُ فَأَوْزَيْنَا عَلَى شِقَاقِ الْمَاءِ
فَأَقْبَحْنَا وَاشْتَوَيْنَا وَآكَلْنَا حَتَّى
شَبِعْنَا قَالَ جَابِرُ قَدْ عَلِمْتُ أَنَا وَقُلُودِي
وَقُلُودُنَّ حَتَّى عَدَّ حُمُسَهُ فِي حِجَابِ عَيْنَيْهَا
مَا يَدَانَا أَحَدٌ حَتَّى خَرَجْنَا فَأَخَذْنَا
صِغَةً مِّنْ أَضْدَارٍ فَقَوَّسْنَاهُ ثُمَّ
دَعَوْنَا بِأَعْظَمِ رَجُلٍ فِي الرُّكْبِ وَأَعْظَمِ
جَعَلٍ فِي الرُّكْبِ وَأَعْظَمِ كَعْلٍ فِي الرُّكْبِ
فَدَخَلَ تَحْتَهُ مَا يُطَاوِعُ رَأْسَهُ

عرض کیا یا رسول! قافلہ میں تو پانی کا ایک قطرہ بھی نہیں ہے،
ایک انصاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پرانی مشک
میں جو وحشت کی بیٹیوں پر لٹکی رہتی تھی، پانی ٹھنڈا کیا کرتا تھا،
آپ نے فرمایا: تم فلاں ابن فلاں انصاری کے پاس جاؤ اور
دیکھو اس کی مشک میں پانی ہے یا نہیں؟ میں اس کے پاس
گیا تو دیکھا تو اس مشک میں پانی کا صرف ایک قطرہ تھا اگر میں اس
مشک کو اوندھا کرتا تو سوکھی مشک اس پانی کو پی جاتی، سو میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا:
یا رسول اللہ! اس مشک میں پانی کا صرف ایک قطرہ ہے اگر
میں نے اس کو اٹا لیا تو وہ قطرہ اس سوکھی ہوئی مشک میں جاتا
ہو جائے گا، آپ نے فرمایا جاؤ اس مشک کو میرے پاس
لے کر آؤ، میں اس مشک کو لے کر آیا میں نے اس کو ہاتھ سے
پکڑا مجھے پتا نہیں آپ نے اس مشک سے کیا کام فرمایا،
آپ اپنے دست مبارک سے اس مشک کو دباتے جاتے
تھے، آپ نے وہ مشک میرے حوالے کی اور فرمایا جاؤ،
قافلہ میں اعلان کرو کہ پانی کہا کوئی بڑا شب سے آئیں، میں نے
اعلان کیا، اسے قافلے والو! شب سے آؤ، پھر وہ شب اٹھا
کر لایا گیا، میں نے اس کو لاکر آپ کے سامنے رکھ دیا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح اس میں اپنا ہاتھ ڈالا، آپ
نے اپنی انگلیاں متغزین کر کے ہاتھ چیلایا، پھر ہاتھ شب کی گہرائی
میں رکھا، پھر فرمایا کہ اسے جاہر بسم اللہ پڑھ کر میرے ہاتھ پر
مشک اندھیرا، میں نے بسم اللہ پڑھ کر مشک اندھیرا، میں نے
دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں کے درمیان سے
پانی ابل رہا تھا، حتیٰ کہ اس شب میں پانی جوش سے ابلنے لگا، اور
وہ شب بھر گیا، آپ نے فرمایا اسے جاہر اعلان کرو جس کو پانی کی
ضرورت ہو وہ آجائے، پھر لوگ آئے انھوں نے پانی پیا
حتیٰ کہ وہ سیر ہو گئے، میں نے کہا کیا کوئی ایسا بچا ہے جس کو
پانی کی ضرورت ہو، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شب
سے ہاتھ اٹھایا ورنہ! مالیک وہ شب بھر ابرا تھا، اور لوگوں نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھوک کی شکایت کی، آپ نے فرمایا: "مقریب اللہ تعالیٰ تم کو کھلائے گا، پھر ہم سندر کے کنارے پہنچے، سندر سے ایک موج آئی اور اس نے ایک سندر ہی جانور لاکر پھینک دیا، ہم نے سندر کے کنارے آگ جلائی اور جانور کو بھون کر پکایا اور اس کو کھایا حتیٰ کہ ہم میر جو گئے، حضرت جابر نے کہا: میں اور فلاں اور فلاں انہوں نے پانچ آدمی گئے، ہم اس کی آنکھ کے گوشے میں گھس جاتے تھے اور ہم کو کوئی نہیں دیکھتا تھا، حتیٰ کہ ہم باہر نکل آتے، ہم نے اس کی پسلیوں میں سے ایک پسلی لے کر اس کو کمان کی ہنیت میں کھڑا کر دیا، پھر ہم نے قافلہ میں سے سب سے بڑے آدمی کو بلایا اور قافلہ میں سے سب سے بڑے اونٹ کو بلایا وہ قافلہ کے سب سے بڑے پالان کو اس اونٹ پر رکھ کر اس اونٹ پر بیٹھا اور مڑھجکائے بغیر اس پسلی کے گئے، نیچے سے گذر گیا۔

حضرت جابر کی حدیث کی تشریح | علامہ نووی اس حدیث کی تشریح لکھتے ہیں: "فلاں بن فلاں حرامی کے فہمیر مال تھا،"

بنو حزام کی طرف نسبت کر کے حرامی کہا ہے بعض روایات میں حزامی ہے۔

حضرت جابر ایک کپڑے کو اپنے جسم پر لپیٹ کر نماز پڑھ رہے تھے :-

اس میں یہ دلیل ہے کہ زیادہ کپڑوں کے باوجود ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ جب اس کے پاس وسعت ہو تو زیادہ کپڑے پہنے، حضرت جابر نے بیان جواز کے لیے اس طرح کیا تھا۔

حضرت جابر نے ابن عبادہ بن صامت سے کہا میں نے ایک کپڑے میں نماز اس لیے پڑھی ہے، کو تم ایسے احمق کو بھی معلوم ہو جائے کہ ایک کپڑے میں نماز ہو جاتی ہے۔

یہاں احمق سے مراد جاہل ہے اور حقیقت میں احمق اس شخص کو کہتے ہیں جس کو کسی کام کے مضمر ہونے کا علم ہو اس کے باوجود وہ شخص اس کام کو کرے، اس حدیث سے معلوم ہو کہ شاگرد کو تنبیہ، تادیب اور تعزیر کے لیے اس قسم کے الفاظ کہنا جائز ہیں، کیونکہ احمق اور ظالم ایسے لفظ ہیں کہ بہت کم لوگ ان کے ساتھ متصف ہونے سے بچے ہوں گے اور جو شخص تادیب، توبیخ، اور سخت بات کہے جانے کا مستحق ہو، اس کے لیے مستحق اور پرہیزگار لوگ اس قسم کے الفاظ استعمال کرتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر اور جبار سے فرمایا: کیا تم دونوں مجھے (پانی پینے کی) عبادت

دیتے ہو؟

اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قسم کے مواقع پر اجازت طلب کرنے، آداب شرعیہ، تقویٰ اور احتیاط پر عمل کرنے کی تعلیم دی ہے، ہر چند کہ وہ دونوں آپ کے پانی پینے پر راضی تھے بلکہ وہ اسی کے انتظار میں بیٹھے ہوئے تھے۔

پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حوض سے پانی لے کر وضو کیا۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس پانی سے اونٹ یا کسی اور حلال جانور نے پانی پیا ہو اس سے وضو کرنا جائز ہے۔ حضرت جابر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناز پڑھ رہے تھے، میں آکر آپ کی بائیں جانب کھڑا ہو گیا، آپ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے گھمایا اور مجھے دائیں جانب کھڑا کر دیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ ناز میں ٹل ٹلیل کرنا جائز ہے اور یہ ضرورت کے وقت مکروہ نہیں ہے البتہ بلا ضرورت مکروہ ہے، اور یہ کہ اگر مقتدی صرف ایک ہو تو امام کی دائیں جانب کھڑا ہو، اور اگر وہ بائیں جانب کھڑا ہو تو امام اس کو دائیں جانب کر دے، اور اگر دو مقتدی ہوں تو وہ امام کے پیچھے صف بنائیں۔

اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بلانے پر درخت کے آنے کا ذکر ہے اور یہ آپ کا معجزہ ہے نیز اس میں یہ ذکر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس جگہ دو قبریں ہیں اور قبر والوں کو عذاب ہو رہا ہے اور انقلاب برزخ میں ہوتا ہے اس سے یہ صراحت معلوم ہوا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں تھے تو برزخ والوں کے احوال سے بلے خبر نہیں تھے اور قیاس سے یہ معلوم ہوا کہ جب آپ برزخ میں ہوں گے تو دنیا والوں کے احوال سے غافل نہیں ہوں گے۔ نیز آپ نے فرمایا ان کی قبروں پر درخت کی شاخیں رکھ دو، جب تک وہ شاخیں تر رہیں گی ان کے عذاب میں کمی ہوگی، اس سے یہ صراحت معلوم ہوا کہ آپ دنیا میں رہ کر برزخ والوں کی مدد فرماتے تھے، اور قیاس سے یہ معلوم ہوا کہ جب آپ برزخ میں ہوں گے تو دنیا والوں کی مدد فرمائیں گے۔

آپ نے فرمایا جب تک اس شاخ کے پتے تر و تازہ رہیں گے، قبر والوں کے عذاب میں تخفیف ہوگی، یہ حدیث قبر پر پھول رکھنے کی اصل ہے اور تر و تازہ کی قید کی وجہ علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ وہ اللہ کی تسبیح کرتی ہے اور جب قوت کی شاخ کی تسبیح سے عذاب میں تخفیف ہوتی ہے تو مومن کے قرآن مجید پڑھنے سے عذاب میں تخفیف کی زیادہ توقع بعض لوگوں نے کہا کہ قبروں پر پھول رکھنا منع ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر سے جو قبر پر شاخیں رکھنے کے لیے فرمایا تھا یہ آپ کی خصوصیت ہے، یہ قول باطل ہے یہ فعل خصوصیت اس وقت ہوتا جب آپ نے بالعموم قبر پر شاخیں رکھنے سے منع فرمایا ہوتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت

بَابُ فِي حَدِيثِ الْهَجْرَةِ وَيُقَالُ لَهُ حَدِيثُ الرَّحْلِ بِالْحَاءِ

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میرے والد کے پاس ان

۴۳۸۱ - حَدَّثَنِي سَكَنَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَغِيْن حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو

اسْحَقَّ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ يَقُولُ
جَاءَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ إِلَى أَبِي فِي مَنْزِلِهِ
فَأَشْتَدَّ مِنْهُ رَحْلاً فَقَالَ لِعَازِبٍ أَبْعَثْ
مَعِيَ ابْنَكَ يَحْمِلُهُ مَعِيَ إِلَى مَنْزِلِي فَقَالَ
لِي أَبِي أَحْمِلُهُ فَحَمَلْتُهُ فَخَرَجَ أَبِي مَعَهُ
يَسْتَقِدُّ شَمْسَهُ فَقَالَ لَهُ أَبِي يَا أَبَا بَكْرٍ
خَدِّ ثَنِي كَيْفَ صَنَعْتُمَا لَيْلَةَ سَرَرْتِ مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ
أَسْرَيْنَا لَيْلَتَنَا كُلَّهَا حَتَّى قَامَ قَارِعُ
الظُّهْرِ وَخَلَا الطَّرِيقُ فَلَا يَمُرُّ فِيهِ
أَحَدٌ حَتَّى رُفِعَتْ لَنَا صَخْرَةٌ طَوِيلَةٌ لَهَا
ظِلٌّ لَمْ تَأْتِ عَلَيْهِ الشَّمْسُ بَعْدَ قَتْلِنَا
عِنْدَ هَا فَاتَيْتُ الصَّخْرَةَ فَسَوَّيْتُ بِيَدِي
مَكَائِنًا ثُمَّ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي ظِلِّهَا شَمْرٌ بَسَطْتُ عَلَيْهِ فَرَوْتُهُ
ثُمَّ قُلْتُ نَمَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَنَا أَنْفَضُ لَكَ
مَا حَوْلَكَ فَنَامَ وَخَرَجْتُ أَنْفَضُ مَا حَوْلَهُ
فَإِذَا أَنَا بِرَأْيٍ عَنِّي مُقْبِلٍ بِغَنِيمٍ إِلَى الصَّخْرَةِ
يُرِيدُ مِنْهَا الدِّهْنَ أَرَدْتُ فَتَلَقَيْتُهُ فَقُلْتُ لِمَنْ
أَنْتَ يَا غُلَامُ فَقَالَ لِرَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ
قُلْتُ أَفِي غَنِيمِكَ لَبَنٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ أَفَتَحْلُبُ
لِي قَالَ نَعَمْ فَتَأْخُذْ شَاةً فَقُلْتُ لَهُ أَنْفَضِ
الضَّرْعَ مِنَ الشَّعْرِ وَالْثَرَابِ وَالْقَدَى قَالَ
فَرَأَيْتُ الْبَرَاءَ يَضْرِبُ بِيَدِهِ عَلَى الْأُخْرَى
يَنْقُصُ وَحَلَبَ فِي قَعْبٍ مَعَهُ كَثِيرَةً مِمَّنْ
لَبَنٍ قَالَ وَمَعِيَ إِذَا وَجَّهْتُ أَرْقُوْنِي فِيهَا لِلنَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَشْرَبَ مِنْهَا وَيُوصِلَ
قَالَ فَاتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَكِرْهُتُ أَنْ أُوقِظَ مِنْ نَوْمٍ هُوَ قَعْبُهُ

کے گھر گئے اور ان سے ایک کجاوہ خریدی اور کہا اپنے بیٹے
کو میرے ساتھ بھیج دو وہ اس کجاوہ کو اٹھا کر میرے گھر پہنچا
دیں، میرے والد نے مجھ سے کہا اس کو اٹھاؤ، میں نے اس
کو اٹھا لیا، اور میرے والد حضرت ابو بکر کے ساتھ لکھے اور قیمت
پر کھنے لگے، میرے والد نے ان سے کہا اے ابو بکر!
جس رات آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (مکہ
سے مدینہ) گئے تھے، اس کے متعلق مجھے بتائیں کہ آپ
دونوں کیا کیا تھا، حضرت ابو بکر نے کہا ہاں! ہم دونوں اس پوری رات
پلتے رہے، حتیٰ کہ دن ہو گیا اور ٹھیک دوپہر کا وقت آ گیا،
اور راستہ چلنے والوں سے خالی تھا حتیٰ کہ ہمیں سامنے ایک
لبا پتھر دکھائی دیا جس کا سایہ پڑ رہا تھا، ابھی تک وہاں دھوپ
نہیں آئی تھی، میں اس پتھر کے پاس گیا، اور اس جگہ کو اپنے
ہاتھ سے ہموار کیا، تاکہ اس کے سامنے میں نبی صلی اللہ علیہ
وسلم آرام کر سکیں، پھر اس پر پوستیں بچھائی پھر میں نے کہا
یا رسول اللہ! آپ اس پر آرام فرمائیں، اور میں آپ کے ارد گرد
دیکھ بھال کرتا ہوں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے اور میں آپ
کے ارد گرد دیکھ بھال کرتا رہا، میں نے ایک بکریوں کا چرواہا
دیکھا جو اپنی بکریاں چراتا ہوا اس پتھر کی طرف آ رہا تھا وہ بھی
اس پتھر سے دہی چاہتا تھا جس کا ہم نے ارادہ کیا تھا، میں
نے اس سے پوچھا تم کس کے غلام ہو؟ اس نے مدینہ کے
ایک شخص کا نام لیا، میں نے پوچھا کیا تمہاری بکریاں اس دور
ہے؟ اس نے کہا ہاں! میں نے کہا کیا تم میرے بے دور
دوہو گے؟ اس نے کہا ہاں! اس نے ایک بکری پکڑی، میں
نے اس سے کہا تھیں کو بال مٹی اور تنکوں سے صاف کر لو،
راوی کہتا ہے میں نے حضرت براء کو دیکھا وہ اپنا ایک
ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مار کر دکھا رہے تھے، اس غلام نے
اپنے ایک لکڑی کے پیالہ میں میرے بے دور دوہا،
حضرت ابو بکر نے کہا میرے پاس ایک چھوٹا سا مشکیزہ
تھا، جس میں میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پینے اور

اسْتَيْقَظَ فَصَبَبْتُ عَلَى اللَّذَيْنِ مِنَ الْمَاءِ
 حَتَّى يَرَوْا سَقْلَهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اشْرَبْ
 مِنْ هَذَا اللَّذَيْنِ قَالَ فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيْتُ ثُمَّ
 قَالَ الْكُرْيَانِ لِلرَّحِيلِ قُلْتُ بَلَى قَالَ
 فَأَرْتَحِلْنَا بَعْدَ مَا ذَاكَ الشَّمْسُ وَاتَّبَعَنَا
 سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ وَتَحَنُّ فِي جِلْدٍ مِّنَ
 الْأَرْضِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَيْنَا فَقَالَ لَا
 تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا قَدْ عَا عَلِيَّ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْتَحِلْنَا فَتَوَسَّعْنَا إِلَى
 بَطْنِهَا أُمْرِي فَقَالَ إِنْ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكُمْ قَدْ
 دَعَوْتُمَا عَلِيَّ فَأَدْعُوهُ إِلَى قَائِلِهِ لَكُمْ أَنْ أَرُدَّ
 عَنْكُمَا الظَّلَبَ قَدْ عَا اللَّهَ فَتَنَجَّى فَرَجَعَهُ لَا يَلْقَى
 أَحَدًا إِلَّا قَالَ قَدْ كَفَيْتُكُمْ مَا هُمَا فَلَا يَلْقَى
 أَحَدًا إِلَّا أَرَدَ لَا قَالَ وَرَفَى لَنَا

وضو کے لیے پانی رکھا تھا، پھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غنیمت سے بیدار کرنا پسند نہیں کیا، اتفاق سے آپ خود بیدار ہو گئے، پھر میں نے دودھ پر پانی ڈالا حتیٰ کہ وہ ٹھنڈا ہو گیا، میں نے کہا یا رسول اللہ! یہ دودھ پی لیجئے، آپ نے اتنا دودھ پیا حتیٰ کہ میں راضی ہو گیا، پھر آپ نے فرمایا کیا ابھی روانگی کا وقت نہیں آیا؟ میں نے کہا کیوں نہیں، پھر زوالِ آفتاب کے بعد ہم روانہ ہو گئے، سراقہ بن مالک نے ہمارا پیچھا کیا، ہم سخت زخمی پر تھے، میں نے کہا کافر ہم تک پہنچ گئے، آپ نے فرمایا: تم نہ کرو، اللہ ہمارے ساتھ ہے، پھر آپ نے سراقہ بن مالک کے لیے دعائے ضرر کی، میں دیکھ رہا تھا کہ اس کا گھوڑا پیٹ تک زمین میں دھنس گیا، اس نے کہا مجھے یقین ہے تم دونوں نے میرے خلاف دعائے ضرر کی ہے، اب تم میرے حق میں دعائے خیر کرو، میں قسم کھاتا ہوں کہ جو بھی تم کو ڈھونڈنے آئے گا میں اس کو داییں کر دوں گا، آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور وہ نجات پا کر لوٹ گیا، پھر اس کو جو کافر بھی ملتا وہ اس سے کہتا میں تمہارا کام کر چکا ہوں وہ یہاں نہیں ہیں اور جو شخص بھی اس سے ملتا وہ اس کو داییں کر دیتا، اور اس نے ہم سے کیا ہوا وعدہ پورا کر دیا۔

۴۳۸۲ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
 عُثْمَانُ بْنُ عُثْمَانَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
 أَخْبَرَنَا النُّصْرُ بْنُ شَمِيلٍ كِلَاهُمَا عَنْ إِسْرَاطِمِيلَ
 عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ أَشْطَى أَبُو بَكْرٍ
 مِنْ آفَةٍ رَحَلًا بِثَلَاثَةِ عَشَرَ دُرْهَمًا وَسَاقَ
 الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ
 وَقَالَ فِي حَوَائِجِهِ مِنْ رِوَايَةِ عُثْمَانَ بْنِ عُمَرَ
 قُلْنَا دَنَا دَعَا عَلِيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَسَاعَ قَرَسَتْ فِي الْأَرْضِ إِلَى بَطْنِهِ وَ

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر نے میرے والد سے تیرہ درہم میں ایک کجاوہ خریدا، عثمان بن عمر کی روایت میں ہے کہ جب سراقہ قریب ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے خلاف دعائے ضرر کی، اس کا گھوڑا پیٹ تک زمین میں دھنس گیا، وہ گھوڑے سے کودا اور اس نے کہا: اے محمد! مجھے یقین ہے کہ یہ تمہارا کام ہے، اب اللہ سے دعا کرو کہ وہ مجھے اس سے نجات دے دے، اور میں یہ وعدہ کرتا ہوں کہ جو بھی میرے بعد آپ کی تلاش میں آئے گا، میں آپ کو

اس سے مخفی رکھوں گا، یہ میرا ترکش ہے، اس میں سے آپ ایک تیرے لیں، کیونکہ عنقریب فلاں فلاں مقام پر آپ کا میرے اوتھوں اور غلاموں سے گذر ہوگا، آپ انہی سے اپنی ضرورت کے مطابق لے لیں، آپ نے فرمایا مجھے تمہارے اوتھوں کی ضرورت نہیں ہے، پھر ہم رات کے وقت مدینہ نیچے، لوگ اس پر آپس میں جھگڑنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس کے پاس ٹھہریں گے، آپ نے فرمایا میں بنو نجار کے پاس ٹھہروں گا جو عبد المطلب کے ماموں ہیں، اپنے پیام سے ان کی عزت افزائی کروں گا، پھر تمام مرد اور عورتیں اپنے اپنے مکانات پر چڑھ گئے اور لڑکے اور غلام راستوں میں نعرے لگاتے تھے یا محمد یا رسول اللہ یا محمد یا رسول اللہ!۔

وَلَبَّ عَنهُ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ هَذَا عَمَلُكَ فَأَذَعَمَ اللَّهُ أَنْ يُخْلِصَنِي مِمَّا أَتَا وَلَكَ عَلَى الْأَعْيَيْنِ عَلَى مَنْ ذَرَأَتِي وَهَذَا كَيْفَ تَتَى فَخُذْ سَهْمًا مِنْهَا فَإِنَّكَ سَتَعْمُرُ عَلَى إِبِلِي وَغِلْمَانِي بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا فَخُذْ مِنْهَا حَاجَتَكَ قَالَ لَا حَاجَةَ لِي فِي إِبِلِكَ فَقَدْ مَنَّا الْمَدِينَةَ كَيْسَلًا فَتَنَازَعُوا أَيُّهُمْ يَنْزِلُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَنْزِلْ عَلَى بَنِي الشَّجَارِ أَخْوَالِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَكْرَمُهُمْ بِذَلِكَ فَصَعِدَ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ حُوقَ الْبَيْتِ وَتَفَرَّقُوا أَنْفِئَمَانُ وَالْحَقْدَمُ فِي الطَّرِيقِ يَبَادُونَ يَا مُحَمَّدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا مُحَمَّدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسرے شخص کی بکریوں کا دودھ پلانے کی توجیہ | اس حدیث میں ہے، میں نے تمام ہوا اس نے مدینہ کے ایک شخص کا نام لیا:

علامہ نووی کہتے ہیں اس حدیث میں مدینہ کا لغوی معنی شہر ہوا ہے یعنی اس نے مکر کے ایک شخص کا نام لیا کیونکہ اس وقت مدینہ منورہ کا نام یثرب تھا۔

اس حدیث میں ہے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس چرواہے سے کہا: کیا تم بکری سے دودھ دودھ کر ہمیں دو گے؟ اس نے کہا: ہاں، پھر حضرت ابو بکر نے اس سے دودھ لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پلایا:

علامہ نووی کہتے ہیں اس حدیث پر یہ سوال ہوتا ہے کہ وہ چرواہا ان بکریوں کا مالک نہیں تھا، پھر حضرت ابو بکر نے اس سے دودھ لے کر کیسے پلایا، اس سوال کے چند جوابات ہیں:

(۱)۔ یہ اہل عرب میں رواج تھا کہ بکریوں کے مالک چرواہوں کو یہ اجازت دیتے تھے کہ وہ کسی مہمان یا مسافر کو بکریوں کا دودھ پلا دیں۔

(۲)۔ جس شخص کی وہ بکریاں تھیں وہ حضرت ابو بکر کا دوست تھا، اسی لیے انہوں نے پہلے یہ معلوم کر لیا تھا کہ یہ کس کی بکریاں تھیں۔

(۳)۔ شاید وہ حالت اضطرار میں تھے، لیکن پہلے دو جواب زیادہ عمدہ ہیں۔

حضرت سراقہ کو سونے کے کنگن پہننے کی توجیہ | اس حدیث میں ہے کہ سراقہ بن مالک نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیچھا کیا:

علامہ ابی مالکی کہتے ہیں:

امام ابن اسحاق نے اپنی سیرت میں لکھا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے لیے چلے گئے، تو قریش نے آپ کو واپس لانے کے لیے سوانح انعام رکھے، سراقہ نے کہا میں اپنے لوگوں کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا، اچانک ایک شخص آیا اور اس نے کہا میں نے ابھی تین آدمیوں کو گذرتے ہوئے دیکھا ہے، اور میرا گمان یہی ہے کہ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب ہیں، سراقہ نے کہا میں نے اس کو چپ رہنے کا اشارہ کیا اور بات بناتے ہوئے کہا وہ تریدہ لال ہیں جو اپنا گم شدہ اونٹ ڈھونڈ رہے ہیں، پھر میں گھر گیا اور اپنا گھوڑا نکالا، روانگی سے پہلے تیرے قال نکالی تو وہ میرے غلام نکلی، لیکن بہر حال میں یہ امید ہے کہ میں ان کو پکڑ کر لے آؤں گا اور سوانحوں کا انعام حاصل کر لوں گا۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کے برحق ہونے پر حضرت سراقہ میں ایک اور نشانی ظاہر کی، ان کی زندگی میں اللہ تعالیٰ نے ان کو ایک غیب پر مطلع کیا جس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد آپ کی نبوت کا صدق ظاہر ہو گیا، کیونکہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سراقہ سے فرمایا تھا، اس وقت تمہاری کیا شان ہوگی جب تم کسریٰ کے کنگن، اس کا منطقہ (جھلدار پٹی) اور تاج پہنو گے، اور جب ایوان کی فتح کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس کسریٰ کے کنگن، منطقہ اور تاج آئے تو حضرت عمر نے سراقہ کو بلا کر وہ کنگن پہنا دیے اور فرمایا یہ کہو کہ اللہ اکبر، الحمد للہ، اللہ کا شکر ہے جس نے کسریٰ سے ان کنگنوں کو چھینا جو غلامی کا دعویٰ کرتا تھا اور فرم کج کے ایک اعرابی (دیہاتی) کو وہ کنگن پہنا دیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ میں ٹھہرانے کی تفصیل | اس حدیث میں ہے جب ہم مدینہ پہنچے تو مدینہ کے لیے آپس میں جھگڑنے لگے۔

سیرت کی کتابوں میں اہل مدینہ کے جھگڑنے کا ذکر نہیں ہے، ان میں یہ ذکر ہے کہ جب انصار نے یہ سنا کہ آپ مکہ سے آرہے ہیں، تو وہ صبح سے شام تک آپ کا انتظار کرتے تھے، اسی طرح کئی دن گذر گئے، جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو وہ اپنے گھر میں گھر جاکے تھے، سب سے پہلے آپ کو ایک یہودی نے دیکھا وہ انصار کو آپ کا انتظار کرتے ہوئے دیکھ چکا تھا، اس نے با آواز بلند کہا اے بنو قریظہ! جن کا تمہیں انتظار تھا وہ آگئے، لوگوں نے آپ کو گھوڑے کے سامنے میں بٹھا دیکھا، آپ کے ساتھ حضرت ابو بکر بھی بیٹھے ہوئے تھے، اکثر لوگوں نے آپ کو نہیں دیکھا تھا وہ حضرت ابو بکر سے ملنے گئے تب حضرت ابو بکر اسٹھے اور چادر تان کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سایہ کیا، اس وقت لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبا میں بنو عمرو بن عوف کے پاس ٹھہرے، آپ نے پیر، منگل، بدھ اور جمعرات تک وہاں قیام فرمایا، پھر آپ سالم بن عوف کے محل میں تشریف لے گئے اللہ جب وہاں پڑھایا، پھر بنو سالم میں سے حضرت عتبہ بن مالک اور حضرت عباس بن عبدہ آپ کے پاس آئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کچھ روز ہمارے پاس ٹھہریے، آپ نے فرمایا اس اوشنی کو جانے دو یہ اللہ کی طرف سے مامور ہے، جہاں یہ ٹھہرے گی، میں وہیں قیام کروں گا، جب اوشنی بنو ہاشم

کے ہاں پہنچی تو انھوں نے ٹھہرانے کی درخواست کی، آپ نے ان کو بھی یہی جواب دیا، پھر بنو ساعدہ سے گزر ہوا، انھوں نے بھی ٹھہرانے کی درخواست کی ان کو بھی آپ نے یہ جواب دیا، پھر بنو الحارث بن الخزرج، پھر عدی بن النجار کے پاس سے گزر ہوا اور ان کو بھی یہی جواب ملا، جب اونٹنی بنو مالک بن نجار کے ہاں پہنچی تو وہاں بیٹھ گئی، (یہ آپ کے ماموں تھے) ابھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس اونٹنی سے نہیں اترے تھے کہ وہ اونٹ گھر پہنچنے لگی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مہار چھوڑی، ہوئی تھی اور آپ اس کو کسی طرف نہیں موڑتے تھے، حتیٰ کہ وہ پہلی جگہ پھر لوٹ آئی، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے اترے۔ حضرت ابولہب انصاری رضی اللہ عنہ نے اس کے کجاوے کو اٹھایا اور اپنے گھر میں رکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے گھر قیام فرمایا حتیٰ کہ مسجد بن گئی پھر آپ مسجد (کے حجرے) میں منتقل ہو گئے، اس حدیث میں صحابہ کے تئیں کا ذکر ہے ہو سکتا ہے اس سے یہ مراد ہو کہ سب آپ کو اپنے گھر ٹھہرانے کی دعوت دیتے تھے۔ لہذا اس حدیث میں ہے مدینہ کے مرد، عورتیں، لڑکے اور بچے نعرہ لگاتے تھے یا محمد یا رسول اللہ! قاضی عیاض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انصار کے دلوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت رکھی تھی اس وجہ سے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت عزت اور نصرت کی۔

یا محمد کے ساتھ خطاب اور مدار میں بحث و نظر | اس حدیث میں یا محمد اور یا رسول اللہ کا نعرہ لگانے کا جواز ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اہل مدینہ یا محمد یا رسول اللہ کا نعرہ لگاتے تھے۔

بعض علماء نے قرآن مجید کی اس آیت کی بناء پر یا محمد کہنے سے منع فرمایا ہے :
 لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا (نور، ۶۳)
 اپنے درمیان رسول کے پکارنے کو ایسا نہ بناؤ، جیسے تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔

امام احمد رضا رحمہ اللہ کہتے ہیں :
 یہاں اس کا یہ بندوبست فرمایا کہ اس امت مرحومہ پر اس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام پاک سے کہ خطاب کرنا ہی حرام ٹھہرایا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا - "رسول کا پکارنا آپس میں ایسا نہ ٹھہراؤ جیسے ایک دوسرے کو پکارتے ہو" کہ اسے زبردستی اسے عمرو ایسے عیسیٰ اور عیسیٰ ایسے محمد یا رسول اللہ یا نبی اللہ یا سید المرسلین یا خاتم النبیین یا شفیع النبیین "صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلیٰ آلک اجمعین۔"

ابونعیم حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں راوی قال کانوا یقولون یا محمد یا ابا القاسم فتحھا اللہ عن ذلک اعظاما للنبیہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا یا نبی اللہ یا رسول اللہ یہی پہلے حضور کو یا محمد یا ابا القاسم کہا جاتا، اللہ تعالیٰ نے اپنی نبی کی تعظیم کو اس سے نہیں فرمائی، جب سے صحابہ کرام یا نبی اللہ یا رسول اللہ کہا کرتے "یہ جہتی، امام علقمہ و امام اسود، ابونعیم، امام حسن بصری و امام سعید بن جبیر کے تفسیر کریمہ مذکورہ میں راوی لا تقولوا یا محمد ولكن قولوا یا رسول اللہ یا نبی اللہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ فرمانا ہے یا محمد نہ کہو بلکہ یا نبی اللہ یا رسول اللہ

کہو، اسی طرح امام قتادہ تلمیذ انس بن مالک سے روایت کی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ولہذا علماء تصریح فرماتے ہیں، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام لے کر ہلا کر فی حرام ہے اور واقعی محل انصاف ہے جسے اس کا مالک و مولیٰ تبارک و تعالیٰ نام لے کر نہ پکاسے، ہذا نام کی کیا مجال کہ براہ ادب سے تجاوز کرے بلکہ امام زین الدین مراغی وغیرہ محققین نے فرمایا اگر یہ لفظ کسی دعائیں وارور ہو جو غرض نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تسلیم فرمائی جیسے دعائے یا محمد افی توجہت بک الی ربی۔ تاہم اس جگہ یا رسول اللہ یا نبی اللہ کہنا چاہیے حالانکہ الفاظ دعائیں حتیٰ الوسع تغیر نہیں کی جاتی، کما یدل علیہ حدیث نبیک الذی ارسلت ورسولک الذی ارسلت۔ یہ مسئلہ مہتمہ جس سے اکثر اہل زمانہ غافل ہیں نہایت واجب الحفظ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کی تفصیل اپنے مجموعہ فتاویٰ مسمیٰ بآلہ المطایا النیسویہ فی الفتاویٰ الرضویہ میں ذکر کی، و بیا اللہ التوفیق۔ لہ

امام احمد رضا رحمہ اللہ کی اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ یا محمد کہنا حرام ہے، حتیٰ کہ جامع ترمذی اور دیگر کتب حدیث کی جس روایت میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود دعائیں یا محمد افی توجہت بک الی ربی را سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کے وسیلہ سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں کہنے کی تسلیم اور تلقین فرمائی اس میں بھی یا محمد کے بجائے یا رسول اللہ کہا جائے، جب کہ دعا کے الفاظ میں رد و بدل نہیں کیا جاتا! امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن البراء بن عازب قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتیت مضجعک فتوضأ وضوءک للصلوة ثم اضطجع علی شقل الايمن ثم قل اللهم اسلمت وجهی الیک وفوضت امری الیک والیجات ظہری الیک ورجیۃ ورجیۃ الیک لا ملجأ ولا منجا منک الا الیک اللهم امنت بکتائبک الذی اقولت ونبیک الذی ارسلت فان صلت من لیلتک فانت علی الفطرة و اجعلہن اخو ما تمکلم بہ قال فرودتھا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغت اللهم امنت بکتائبک الذی اقولت ورسولک قال لا ونبیک الذی ارسلت۔ لہ

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم اپنے بستر پر جاؤ تو جس طرح نماز کے لیے وضو کرتے ہیں اس طرح وضو کرو۔ پھر دائیں کروٹ لیٹ جاؤ، پھر یہ دعا کرو: اے اللہ! میں نے اپنا چہرہ تجھے سونپا، اور اپنا معاملہ تیرے سپرد کیا اور اپنی پشت تیری پناہ میں دی، تیری طرف رغبت کرتے ہوئے اور تجھ سے ڈرتے ہوئے، تجھ سے

نجات اور پناہ صرف تیری ہی طرف ہے، اے اللہ! میں تیری اس کتاب پر ایمان لایا جو تو نے نازل کی، اور تیرے ہی پر ایمان لایا جس کو تو نے بھیجا، اگر تم اسی بات کو فوت ہو گئے تو تم (دین) فطرت پر ہو گے، یہ دعا تمہارا آخری کلام ہونا چاہیے، تلاوت کرتے ہیں میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ کلمات دہرائے اور جب اللهم امنت بکتائبک الذی اقولت پر پہنچا تو نبیک کی جگہ رسولت پڑھا، آپ

لہ۔ امام احمد رضا قادری متوفی ۱۳۴۰ھ، تجل الیقین ص ۲۶، ۲۷، مطبوعہ جامعہ اہلہ کمپنی لاہور۔

لہ۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ۔

نے فرمایا نہیں (وہی بڑھو جو میں نے کہا تھا، ونبیلک
الذی ارسلت -

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائیں جو کلمات تعلیم فرمائے ہوں ان میں تفسیر و تبدل جائز نہیں ہے، اور امام احمد رضا نے یہ لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ دعائیں یا محمد کہنے کی تعلیم دی ہے، لیکن یا محمد کی بجائے یا رسول اللہ کہنا چاہیے ۱۱

ہمارے نزدیک وہی صحیح ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، اور صحیح مسلم کی زیر بحث حدیث میں صحابہ کرام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یا محمد کہنے کا ذکر ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہو، صحابہ کرام کا عمل ہو، اس سے بڑھ کر جواز کی اور کیا دلیل ہوگی! باقی رہا یہ شبہ کہ قرآن مجید میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کا نام لے کر بلانے سے منع فرمایا ہے، سو یہ بات اس پر موقوف ہے کہ دعا والہ رسول میں اضافت الی المفعول ہو اور دعا کا معنی پکارنا کیا جائے معنی یہ کہ رسول کو اس طرح نہ پکارو جس طرح تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو، اور اگر دعا والہ رسول میں اضافت الی الفاعل ہو اور دعا کا معنی بلانا ہو اور یہ معنی ہو کہ رسول اللہ کے بلانے کو اس طرح نہ قرار دو جس طرح تم ایک دوسرے کو بلاتے ہو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلانے پر جانا فرض ہے اور تمہارے بلانے پر جانا فرض نہیں ہے، یا اضافت الی الفاعل ہو اور دعا کا معنی اللہ سے دعا کہنا ہو یعنی اپنے خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کو اپنی دعا کی طرح نہ قرار دو، کیونکہ آپ کی دعا کا قبول ہونا مستحکم اور یقینی ہے اور تمہاری دعا کا قبول ہونا حتمی اور یقینی نہیں ہے، مگر اللہ کے دونوں صورتوں میں اس آیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے نام سے پکارنے کی اجازت نہیں ہوگی، اور مفسرین کرام نے اس آیت میں یہ تینوں احوال بیان کیے ہیں اور لکھا ہے کہ زیادہ تر ہر یہی ہے کہ یہ اضافت الی الفاعل ہے، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلانے کو اپنی طرح قرار نہ دو، کیونکہ اس سے پہلے قرآن مجید کی آیات میں یہ بتایا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت کے بغیر مسلمان آپ کے پاس سے نہ جائیں اس کے بعد آپ کے حکم کی مخالفت کرنے سے ڈریں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

مومن وہی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے اور جب وہ رسول کے ساتھ مل کر کسی کام پر حاضر ہوں تو آپ سے اجازت حاصل کیے بغیر نہ جائیں (سے حبیب!) جو لوگ آپ سے اجازت حاصل کرتے ہیں وہی اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں، پھر اگر وہ آپ سے اپنے کسی کام کی اجازت طلب کریں تو آپ ان میں سے جس کو چاہیں اجازت دیں اور ان کے لیے اللہ سے مغفرت چاہیں، بے شک اللہ بہت بخشنے والا

انما المؤمنون الذین آمنوا بالله ورسوله واذاکانوا مع علی امر جامع تحر یذہبوا حتی یستأذنوه ان الذین یستأذنونک اولئک الذین یؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنونک لبعض شأنهم فاذن لمن شئت منهم واستغفر لہم اللہ ان اللہ عفون رحیم لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا قد

يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا
فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ
تَصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يَصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

(نور: ۶۲-۶۳)

بے مدد رحم فرمائے والا ہے، اپنے درمیان رسول کے
پکارتے کو ایسا نہ بنالو جیسے تم ایک دوسرے کو پکارتے
ہو، بے شک اللہ ان لوگوں کو جانتا ہے جو تم میں سے
اڑے کر چپکے سے نکل جاتے ہیں تو جو لوگ رسول کے
حکم کی مخالفت کرتے ہیں وہ اس سے ڈریں کہ انہیں کوئی
آفت پہنچے یا ان کو دردناک عذاب پہنچ جائے۔

اس آیت کا سیاق و سباق اس بات کو ظاہر کر رہا ہے کہ وفاء الرسول میں اخافت الی الفاعل ہے اور قرآن مجید کی
منظم اس صورت میں قائم رہ سکتی ہے جب وہ معنی کیا جائے جو ہم نے بیان کیا ہے اب ہم اپنے موقف کو مفسرین کرام
کی عبارات کی روشنی میں واضح کرتے ہیں:
امام رازی لکھتے ہیں:

أما قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول
بينكم كدعاء بعضكم بعضاً ففيه وجوه
أحدها) وهو اختيار المبرد والقفال و
لا تجعلوا أمراً أياً كان ودعاءه لكم كما
يكون من بعضكم لبعض إذا كان أمراً فرضاً
لازماً والذي يدل على هذا قوله عقيب
هذا فليحذروا الذين يخالفون عن أمره
(وثانيها) لا تتأدوا كما ينادي بعضكم
بعضاً يا محمد يا أبا القاسم ولكن قولوا
يا رسول الله يا بني الله عن سعيد بن جبیر
(وثالثها) لا ترفعوا أصواتكم في دعائه وهو
المواد من قوله ان الذين يغضون أصواتهم
عند رسول الله عن ابن عباس - (ورابعها)
احذروا دعاء الرسول عليكم إذا سخطتموه
فان دعاءه موجب ليس كدعاء غيره
والوجه الأول اقرب الى نظم الآية - له

آیت کریمہ لا تجعلوا دعاء الرسول الاية -
میں کئی تفسیریں ہیں:-
(۱) مبرور اور قفال کا اختیار یہ ہے کہ جب رسول تم کو حکم
دیں اور بلا میں تو اس کو آپس میں ایک دوسرے کے
بلانے کی طرح نہ قرار دو، کیونکہ آپ کے حکم پر عمل کرنا
فرض لازم ہے، اس معنی پر دلیل یہ ہے کہ اس آیت
کے اخیر میں ہے جو لوگ رسول کے حکم کی مخالفت کرتے
ہیں وہ اس سے ڈریں کہ ان کو آفت یا عذاب پہنچے۔
(۲) سعید بن جبیر سے یہ تفسیر منقول ہے کہ رسول کو اس
طرح نہ پکارو جس طرح ایک دوسرے کو پکارتے ہو، سو
یا محمد یا ابا القاسم نہ کہو بلکہ یا رسول اللہ یا نبی اللہ کہو۔
(۳) حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کو بلند آواز سے نہ بلاؤ جیسے ایک دوسرے کو بلا
ہو، کیونکہ قرآن مجید میں آپ کے سامنے آواز کو پست رکھنے
کا حکم ہے۔

(۴) جب تم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ناراض کرو تو اپنے خلاق

آپ کی دعائے ڈرو کیونکہ آپ کی دعا عام لوگوں کی طرح نہیں ہے،
وہ قبولیت کو واجب کرتی ہے۔
پہلی تفسیر قرآن مجید کی نظم کے زیادہ قریب ہے۔

علامہ آلوسی لا تجعلوا دعاء الرسول کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ای لا تفسروا دعاءه عليه الصلوة والسلام اياكم
على دعاء بعضكم بعضاً في حال من الاحوال وامر
من الامور التي من جملتها المسألة هلته فيه والرجوع
عن مجلسه عليه الصلوة والسلام بغير استئذان فان ذلك من
المحرّمات، والى نحو هذا ذهب ابو مسلم واختاره المبرور والقفال۔
وقيل المعنى لا تجسروا دعاءه صلى الله تعالى عليه
وسلم عليكم كدعاء بعضكم على بعض فتعرضوا لخطئه
ودعائه عليكم عليه الصلوة والسلام بمخالفة امره و
الرجوع عن مجلسه بغير استئذان ونحو ذلك، و
هو مأخوذ مما جاء في بعض الروايات عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما وروى عن الشعبي۔

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بلائے کو کسی وقت
اور کسی حال میں بھی اپنے بلائے پر قیاس نہ کرو، کہ سستی
سے آؤ، یا بلا اجازت آپ کی مجلس سے چلے جاؤ، کیونکہ
یہ حرام ہے، ابو مسلم، مبرور اور قفال نے اسی تفسیر کو اختیار
کیا ہے۔

دوسری تفسیر یہ ہے کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
متناسق سے خلافت دعا کریں تو اس کو اپنی دعاؤں کی طرح نہ سمجھو
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بلائے پر نہ آکر یا آپ کی مجلس
سے بلا اذن اٹھ کر آپ کو ناراض نہ کرو، اور اپنے خلافت
آپ کی دعا کو دولت دو، یہ تفسیر حضرت ابن عباس اور شعبی
سے منقول ہے۔

وقيل: المعنى لا تجعلوا نداءه عليه الصلوة والسلام
وتسميته كنداء بعضكم بعضاً باسمه ورفع الصوت
به والنداء وراء الحجرات ولكن بلفظه السخف مثل
يا بني الله ويا رسول الله مع التوقيف والتواضع وتخفيض
الصوت۔ اخبر ابن ابي حاتم وابن مردويه وابو
نعيم في الدلائل عن ابن عباس قال: كانوا يقولون:
يا محمد يا ابا القاسم فتهاهم الله تعالى عن ذلك
يقوله سبحانه (لا تجعلوا) الآية اعطاهما لنبيه صلى الله
عليه وسلم فقالوا: يا بني الله يا رسول الله، وروى
نحو هذا عن قتادة، والحسن، وسعيد بن جبیر
وحجاج، وفي احكام القرآن للسيوطي ان في هذا
المنهي تحريم ندائه صلى الله عليه وسلم باسمه۔ الى ان قال نعم الاظهر
في معنى الآية ما ذكرناه اولاً كما لا يخفى۔

تیسری تفسیر یہ ہے کہ بھی صلی اللہ علیہ وسلم کو
اس طرح نہ پکارو اور اسی طرح آپ کا نام نہ جو جس طرح تم ایک
دوسرے کو پکارتے ہو، نام لیتے ہو، اور حجرے کے
باہر سے پکارتے ہو، البتہ آپ کو آپ کے منظم القاب سے
پکارو، مثلاً تعظیم، ترقی، تواضع اور پست آواز سے یا نبی
اللہ، یا رسول اللہ کہیں، ابن ابی حاتم، ابن مردويه، اور ابونعیم
نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ لوگ یا محمد،
یا ابا القاسم کہتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی تعظیم کے لیے ان کو اسی آیت میں منع کر دیا، اور لوگوں نے
یا نبی اللہ، یا رسول اللہ کہا، قتادہ، حسن، سعید بن جبیر اور مجاہد
سے بھی یہی منقول ہے، اور علامہ سیوطی نے احکام القرآن
میں لکھا ہے کہ اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نام کے
ساتھ ندا کرنے کی تحریم ہے۔

ان اس آیت کے صحاح میں وہی تفسیر زیادہ ظاہر ہے

جس کو ہم نے پہلے ذکر کیا ہے، مگر حقیقی نہیں ہے۔

اس آیت کی تفسیر سے یہ معلوم ہو گیا کہ اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یا محمد سے ندا کرنے کی صریح اور قطعی ممانعت نہیں ہے بلکہ راجح تفسیر کی بناء پر اسی آیت کا آپ کو ندا کرنے سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ بعض روایات اور بعض تفاسیر کی بناء پر بہر حال ندائے یا محمد منع ہے، کیونکہ آپ کو نام لے کر پکارنا آپ کی تعظیم اور توقیر کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اگر ہم یہ تفسیر تسلیم کر لیں تب بھی ندائے یا محمد مطلقاً منع نہیں ہے بلکہ آپ کو آپ کا نام لے کر بلانا ممنوع ہے اور یہ آپ کی تعظیم اور تحکیم کے خلاف ہے کہ آپ کو عام آدمیوں کی طرح نام لے کر بلایا جائے، اور ہمیں اس سے کوئی اختلاف نہیں ہے کہ آپ کا نام لے کر ندا کر کے بلانا حرام ہے، اور صحابہ کرام نے جو ہجرت کے موقع پر یا محمد یا رسول اللہ کہا تھا وہ آپ کے بلانے کے لیے نہیں کہا بلکہ صحابہ کرام آپ کی آمد کے موقع پر اظہار مسرت کے لیے آپ کے نام کے نعرے لگا رہے تھے اور یہ ہر امتی کے لیے جائز ہے۔

اور آپ نے دعائے حاجت میں جو یہ کہنے کی تعلیم فرمائی ہے: یا محمد انی توجعت بک الی ساری ما اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں آپ کے وسیلہ سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں، اس میں بھی یا محمد کے لفظ سے آپ کو بلانا مقصود نہیں ہے بلکہ آپ کو اپنی طرف متوجہ کرنا مقصود ہے، امام مسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت جبرائیل نے ایک اعرابی کی شکل میں حاضر ہو کر آپ سے کہا:

یا محمد اخبرنی عن الاسلام ۱

اسے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھے اسلام کے متعلق بتائیے۔

اس میں بھی یا محمد کے لفظ سے آپ کو بلانا مقصود نہیں تھا آپ کو متوجہ کرنا مقصود تھا۔ اور قرآن مجید میں نام کے ساتھ جانے کی ممانعت سے مطلقاً ندا کرنے کی ممانعت نہیں ہے۔

یا محمد کہنے کے جواز کی دوسری وجہ یہ ہے کہ بعض اوقات کسی کے نام کے ساتھ ندا کر بلانے کے لیے کی جاتی ہے نہ متوجہ کرنے کے لیے بلکہ محض اس کا ذکر کرنے اور اس کو یاد کرنے کے لیے، اسی کے نام کے ساتھ ندا کرتے ہیں جیسے کوئی شخص یا اللہ یا اللہ کا ولیف کہتا ہے اور اس کے جواز پر واضح دلیل یہ حدیث ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرحمن بن سعد قال: خذرت

رجل ابن عمر فقال له رجل: اذكر احب الناس

الیك فقال يا محمد - ۲۵۶

عبد الرحمن بن سعد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ

عنہما کا پیروں ہو گیا، ان سے ایک شخص نے کہا: جو تم کو

سب لوگوں سے زیادہ محبوب ہو اس کو یاد کرو انھوں نے

کہا یا محمد۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۷، مطبوعہ دار محمد اربعہ المطابع کراچی

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، الادب المفرد ص ۲۵۰، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ سالکہ علی۔

قاضی عیاض مانتی لکھتے ہیں:

روى ان عبد الله بن عبد خدرت رجله
فقيل له اذكروا حب الناس اليك فصاح يا
محمد اه فانقشرت له

روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر کا پیرسن ہو
گیا، ان سے کہا گیا جو آپ کو سب سے زیادہ محبوب ہو
اس کو یاد کیجئے انھوں نے بلند آواز سے کہا یا محمد
قرآن کا پیر ٹھیک ہو گیا۔

علامہ ابن قیم منبلی لکھتے ہیں:

ابو بکر محمد بن عمر نے بیان کیا کہ میں ابو بکر بن مجاہد کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ شبلی آگئے، ابو بکر بن مجاہد نے اٹھ
کر ان سے معافہ کیا، اور ان کی آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا، میں نے کہا اے آقا! آپ شبلی کی اس قدر تعظیم کر رہے ہیں
اور تمام ہندو کے لوگوں کے خیال میں یہ مجنون ہیں، انھوں نے مجھ سے کہا میں نے اس کے ساتھ وہی کیا ہے
جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے ساتھ کرتے دیکھا ہے، کیونکہ میں نے خواب میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی، شبلی آپ کے پاس آیا تو آپ نے کھڑے ہو کر اس کی آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا، میں
نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ شبلی کو اس قدر نواز رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا یہ ہر نماز کے بعد یہ پورسی آیت پڑھتا ہے
لقد جاءك رسول من انفسك اس کے بعد تین مرتبہ کہتا ہے صلی اللہ علیک یا محمد ابو بکر کہتے ہیں
بعد میں میں شبلی سے ملا اور ان سے پوچھا کہ آپ نماز کے بعد کیا پڑھتے ہیں تو انھوں نے یہی بیان کیا۔
تو جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہوئے صلی اللہ علیک یا محمد کہتا ہے اس کا قصد
بھی آپ کو بلانا اور متوجہ کرنا نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف آپ کا ذکر کرنے کے لیے اور آپ کو یاد کرنے کے لیے یا محمد
کہتا ہے۔

یا محمد کہنے کے جواز کی تیسری دلیل یہ ہے کہ ہمارے یا محمد پر اکثر اہل اس وقت ہو گا جب اس لفظ کو بطور علم
استعمال کیا جائے اور اس سے مراد آپ کا نام ہو اور اگر اس سے مراد آپ کی صفت ہو یعنی آپ کا محمد (تقریباً کیا ہونا
مراد ہو تو پھر یا محمد کے ساتھ نہ کرنے پر بھی کوئی اعتراض نہیں ہے کیونکہ محمد جس طرح آپ کا نام ہے اسی طرح آپ کی
صفت ہے۔

علامہ ابن قیم منبلی لفظ محمد کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ويقال حمد فهو محمد كما يقال علم فهو
معلم وهذا علم وصفة اجتماع فيه الامران في
حقه صلى الله عليه وسلم وان كان علما
مختصا في حق كثير ممن

کہا جاتا ہے کہ اس کی حمد کی گئی تو وہ محمد ہے جسے
کہا جاتا ہے فلاں نے تعلیم دی تو وہ معلّم ہے اور لفظ محمد
علم (نام) بھی ہے اور صفت بھی اور آپ کے لیے اس میں
و نفول امر جمع ہیں، جب کہ دوسرے بہت سے لوگوں کا جب

۱۔ قاضی عیاض بن موسیٰ اندلسی متوفی ۵۴۴ھ، الشفا ج ۲ ص ۱۸، مطبوعہ عبدالقواب اکبری ملتان

۲۔ علامہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن القیم الجوزیہ منبلی متوفی ۷۵۱ھ، جلد الافہام ص ۹۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ لاہل پور

میرے حق میں قبول فرما۔ ۱۰

نیز امام احمد رضا قادری، امام طبرانی سے نقل کرتے ہیں:

یعنی ایک حاجت مند اپنی حاجت کے لیے امیر المؤمنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں آتا جاتا۔ امیر المؤمنین نے اس کی طرف التفات کرتے اور نہ اس کی حاجت پر نظر فرماتے، اس نے حضرت عثمان بن عفیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس امر کی شکایت کی۔ انہوں نے فرمایا: تم کو کر کے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھو، پھر دعا مانگو۔ "اللہ ہی تجھ سے سوال کرتا ہوں اور میری طرف اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے توجہ کرتا ہوں، یا رسول اللہ! میں حضور کے ترسل سے اب رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں کہ میری حاجت روا فرمائے۔" اور اپنی حاجت کو کر۔ پھر شام کو میرے پاس آنا کہ میں بھی تمہارے ساتھ چلوں، حاجت مند نے دیکھ وہ بھی صحابی یا لا اقل کبار تابعین سے تھے، یوں ہی کیا، پھر آستان خلافت پر حاضر ہوئے، دربان آیا اور بتا کہ پھر امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور گئے، امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے ساتھ مسند پر بیٹھا لیا مطلب پوچھا، عرض کیا، فوراً روا فرمایا اور ارشاد کیا کہ اتنے دنوں میں اس وقت تک تم نے اپنا مطلب بیان نہیں کیا، پھر فرمایا حاجت تمہیں کوئی حاجت ہمیشہ آیا کرے تو ہمارے پاس چلے آیا کرو۔

یہ صاحب دہل سے نقل کر عثمان بن عفیف رضی اللہ عنہ سے ملے اور کہا اللہ قلم لے نہیں جڑا تھے خیر وے حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ میری حاجت پر نظر اور میری طرف توجہ نہ فرماتے تھے، یہاں تک کہ آپ نے ان سے میری سفارش کی۔

عثمان بن عفیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: خدا سے تعالیٰ کی قسم! میں نے تو تمہارے معاملہ میں حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کچھ بھی نہ کہا، لیکن اصل معاملہ یہ تھا کہ میں نے سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حضور کی خدمت اقدس میں ایک نابینا حاضر ہوا اور نابینائی کی شکایت کی، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوں ہی اس سے ارشاد فرمایا کہ حضور کے دو رکعت نماز پڑھو، پھر یہ دعا کرے۔ خدا کی قسم ہم اُنھیں بھی نہ پائے تھے باتیں ہی کر رہے تھے کہ اتنے میں وہ ہمارے پاس آیا گویا کبھی وہ اندھا نہ تھا۔

امام طبرانی، بیہ امام منذری فرماتے ہیں: والحديث صحيح۔ امام بخاری کتاب الادب المفرد میں اور امام ابن السنی و امام ابن بشکوک روایت کرتے ہیں: ان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما خدمت رجله فقیل له اذکر احب الناس الیک فصاح یا محمد افا فقتل شرت۔ یعنی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا پاؤں سو گیا۔ کسی نے کہا: انھیں یاد کیجئے جو آپ کو سب سے زیادہ محبوب ہیں، حضرت نے ہاتھ بلند کر کے: یا محمد افا: فوراً پاؤں کھل گیا۔ امام نووی شارح صحیح مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الادب المفرد میں اس کا مثل حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل فرمایا کہ ان کا بھی پاؤں سو گیا تو یا محمد افا کہہ لیا چھو گیا۔ اور یہ امر ان دو صحابیوں کے سوا اوروں سے بھی مروی ہوا۔ اھل مدینہ میں قدیم سے اس یا محمد افا کہنے کی عادت چلی آتی ہے۔

علامہ شہاب خفاجی مصری نسیم الریاض شریع شفا سے امام قاضی عیاض میں فرماتے ہیں: هذا من تعاهد اهل المدينة

قاوری نے کج بخت حوالوں سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بھی صحابہ کرام اور اخیار امت یا محمد سے خطاب اور دعا کرتے رہے ہیں۔

امام ابو یعلیٰ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:
عن ابي هاشم يروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والذي نفس ابي القاسم بيده لينزلن عيسى بن مريم اماماً مقسطاً وحكماً عادلاً فليكسرن الصليب وليقتلن الخنزير وليصلحن ذات البين، وليذھبن الشحشاء وليعرضن عليه المال فلا يقبله ثم لين قام على قبري فقال يا محمد لا حيتہ - ۱۵

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس ذات کے قبضہ و قدرت میں ابو القاسم کی جان ہے عیسیٰ بن مریم ضرور نازل ہوں گے، وہ امام، انصاف کرنے والے، حاکم اور عادل ہوں گے، وہ صلیب کو توڑ دیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے، لوگوں میں صلح کرائیں گے اور بعض کو دوزخ میں بھیجیں گے، ان پر مال پیش کیا جائے گا تو وہ مال کو قبول نہیں کریں گے، پھر خدا کی قسم اگر وہ میری قبر پر کھڑے ہو کر پکاریں "یا محمد" تو میں ان کو ضرور جواب دوں گا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اسی حدیث کو امام ابو یعلیٰ کے حوالے سے ذکر کر کے اسی حدیث سے قبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات پر استدلال کیا ہے۔ ۱۵
ان تمام حوالہ حیات سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو "یا محمد" کے ساتھ ندا کرنا جائز ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مہر مبارک سے لے کر نزول عیسیٰ تک یہ معمول جاری و ساری ہے۔



۱۵۔ امام ابو یعلیٰ احمد بن علی بن مثنیٰ مرصلی متوفی ۳۰۷ھ، مسند ابو یعلیٰ مرصلی ج ۴ ص ۱۰۱، مطبوعہ مکتبہ مستطیع العلوم القرآن جروت، ۱۴۰۸ھ
۱۶۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، المطالب العالیہ فی الزوائد الثمانیہ ج ۴ ص ۳۳۹، ۳۴۰، مطبوعہ مکتبہ مکرر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب التفسیر

۳۸۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ
مُثَنَّبٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ
أَخْبَرَنِي مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قِيلَ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ادْخُلُوا الْبَابَ
سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ
فَبَدَلُوا فَقَالُوا الْبَابُ يُرْجَعُونَ عَلَى أَسْوَاقِهِمْ
وَقَالُوا احْبَبْنَا فِي شَعَرَةٍ -

۳۸۴ - حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَمْرٍو وَثَعْلَبَةُ بْنُ
يُكَيْرٍ الشَّافِعِيُّ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَاتِيُّ وَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَنْ
الْأَخْرَافِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ رِيعَتُونَ ابْنُ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ (وَهُوَ
ابْنُ كَيْسَانَ) عَنِ أَبِي شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
أَكْسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَابَعَ الْوَحْيَ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ
وَقَائِهِ حَتَّى تَوَفَّى وَأَكْثَرُ مَا كَانَ الْوَحْيُ يَوْمَ
تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۳۸۵ - حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيْفَةَ وَهَيْثَرُ بْنُ كَثِيرٍ
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَمَشِيِّ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْعَمَشِيِّ)
قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ (وَهُوَ ابْنُ مَهْدِيٍّ)
حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بنو اسرائیل سے کہا گیا تم
(دعوت المقدس کے دروازے میں) رکوع کرتے ہوئے
جاؤ، ہم تمہارے گناہوں کی مغفرت کر دیں گے، بنو اسرائیل
نے اسی حکم کے خلاف کیا اور سرین کے بل گھسیٹتے ہوئے
دروازے میں یہ کہتے ہوئے داخل ہوئے حسیہ
فی شاعرۃ "وانہ بالی میں"

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے پہلے
اللہ تعالیٰ نے آپ پر دگاتار وحی نازل کی، حتیٰ کہ آپ کا
وصال ہو گیا اور جس دن آپ کا وصال ہوا تھا اس دن نبوت
مرتبہ وحی نازل ہوئی تھی۔

طارق بن شہاب بیان کرتے ہیں کہ یہودیوں
نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ایک ایسا آیت
پر جتنے ہو کہ اگر ہمارے پاس وہ آیت نازل ہوتی تو ہم
اس دن کو عید قرار دیتے، حضرت عمر نے کہا میں جانتا

بْنِ شَهَابٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَوْ لَمْ يَكُنْ يَوْمَئِذٍ لَمْ يَكُنْ خَدَمًا
تَقَرُّ مَوْنًا أَيْ لَوْ لَمْ يَكُنْ يَوْمَئِذٍ لَمْ يَكُنْ خَدَمًا
ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا فَقَالَ عُمَرُ إِنِّي لَا أَعْلَمُ
حَيْثُ أُتِرْتُ وَأَيُّ يَوْمٍ أُتِرْتُ وَأَيُّ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ
أُتِرْتُ أُتِرْتُ بِعَرَفَةَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفٌ بِعَرَفَةَ قَالَ سُفْيَانُ
أَشَدُّ كَانَتْ يَوْمَ جُمُعَةٍ أَمْ لَا يَعْنِي الْيَوْمَ الْكَمَلُ
لَكُمْ دِينُكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي -

۴۳۸۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
أَبُو كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِبِكْرِ) قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ قَلْبِ بْنِ
مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ قَالَ فَتَأْتِ
الْيَهُودَ لِعُمَرَ لَوْ عَلَيْنَا مَعْشَرَ يَهُودَ تَزَلَّتْ
هَذِهِ الْآيَةُ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ
اتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمْ
الْإِسْلَامَ دِينًا نَعْلَمُ الْيَوْمَ الَّذِي أُتِرْتُ
فِيهِ لَأَنْتَ خَدَمًا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدٌ أَقَالَ فَقَالَ
عُمَرُ فَقَدْ عَلِمْتُ الْيَوْمَ الَّذِي أُتِرْتُ
فِيهِ وَالسَّاعَةَ وَأَيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَزَلَّتْ تَزَلَّتْ لَيْلَةً جُمُعَةٍ
وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِعَرَفَاتٍ -

۴۳۸۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْرٍ عَنْ
قَلْبِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ قَالَ
جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ إِلَى عُمَرَ فَقَالَ يَا
أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَيْدِي فِي كِتَابِكُمْ تَقَرُّوُنَهَا
لَوْ عَلَيْنَا تَزَلَّتْ مَعْشَرَ الْيَهُودِ لَأَنْتَ خَدَمًا

ہوں وہ آیت کس جگہ اور کس دن نازل ہوئی تھی، اور اس وقت
وہ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں تھے، یہ
آیت یوم عرفہ کو نازل ہوئی تھی اور اس وقت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم میدان عرفات میں تھے، سفیان نے کہا مجھے شک
ہے کہ اس دن جمعہ تھا یا نہیں؟ وہ آیت یہ ہے: (ترجمہ)
آج میں نے تمہارے لیے تمہارا دین مکمل کر دیا، اور تم پر
اپنی نعمت تمام کر دی۔

طارق بن شہاب کہتے ہیں کہ یہ یہود نے حضرت
عمر سے کہا اگر ہم یہودیوں کی جماعت پر یہ آیت نازل ہوئی
(ترجمہ) آج میں نے تمہارے لیے تمہارا دین مکمل کر دیا اور
تم پر اپنی نعمت تمام کر دی، اور تمہارے لیے اسلام کو بطور
دین پسند کر لیا، تو ہم اس دن کو عید قرار دیتے، حضرت
عمر نے کہا مجھے علم ہے کہ یہ آیت کس جگہ اور کس دن نازل
ہوئی اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں تھے
جب یہ آیت نازل ہوئی تھی، یہ آیت مزدلفہ کی رات نازل
ہوئی تھی اور ہم اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ عرفات میں تھے۔

طارق بن شہاب کہتے ہیں کہ یہودیوں میں سے ایک
شخص حضرت عمر کے پاس گیا اور کہنے لگا: اے امیر المؤمنین
اپنا کتاب میں ایک ایسی آیت کو پڑھتے ہیں کہ اگر
ہم یہودیوں پر وہ آیت نازل ہوئی تو ہم اس دن کو عید
قرار دیتے، حضرت عمر نے پوچھا وہ کون سی آیت ہے؟
اسی نے کہا: (ترجمہ) آج میں نے تمہارے لیے تمہارا

دن مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت تمام کر دی اور تمہارے لیے دین اسلام کو پسند کر لیا، حضرت عمرؓ نے کہا مجھے معلوم ہے کہ یہ آیت کس دن نازل ہوئی تھی اور کس جگہ نازل ہوئی تھی یہ آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عذرات میں جہد کے دن نازل ہوئی تھی۔

عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس آیت کے متعلق سوال کیا، (ترجمہ) اگر تم کو یہ غرض ہو کہ تم یتیم لڑکیوں کے ساتھ انصاف نہ کر سکو گے تو ان عورتوں سے نکاح کر لو جو تم کو پسند ہیں وہاں سے تین تین سے چار چار سے، حضرت عائشہ نے فرمایا: اسے بھلائے اس سے مراد وہ یتیم لڑکی ہے، جو اپنے ولی کے زیر پرورش اور زیر سرپرستی ہو اور اس کے مال میں شریک ہو، اس ولی کو لڑکی کا مال اور جمال پسند آئے، اس کا ولی اس سے نکاح کرنا پسند کرے بغیر اس بات کے کہ اس کو اتنا مہر دے جتنا اس جیسی اور عورتوں کو دیا جاتا ہے تو ان کو اس بات سے منع کیا گیا کہ وہ مہر میں انصاف کیے بغیر ان سے نکاح نہ کریں، اور ان کو یہ حکم دیا گیا کہ ان کے علاوہ اور عورتیں جو ان کو پسند آئیں، ان سے نکاح کر لیں، عروہ کہتے ہیں، حضرت عائشہ نے فرمایا: اس آیت کے نازل ہونے کے بعد پھر لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے متعلق سوال کیا، تب اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی، (ترجمہ) اب سے لوگ عورتوں کے متعلق حکم معلوم کرتے ہیں، آپ کہیے کہ اللہ تم کو عورتوں کے متعلق حکم دیتا ہے اور ان احکام کی طرف بھی تم کو متوجہ فرماتا ہے (جو پہلے سے) تم پر قرآن مجید میں ان یتیم لڑکیوں کے متعلق پڑھے جا رہے ہیں، جی کہ تم ان کا مقرر کردہ (حق) نہیں دیتے اور (اگر وہ مالدار اور حسین و جمیل ہوں تو) ان سے نکاح کرنے میں رغبت رکھتے ہو، حضرت عائشہ نے فرمایا: اس آیت میں جس پڑھی جالے

ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا قَالَ وَآتَى آيَةً قَالَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَقَالَ عُمَرُ إِنِّي لَأَعْلَمُ الْيَوْمَ الَّذِي تَزَلَّتْ فِيهِ وَالْمَكَانَ الَّذِي تَزَلَّتْ فِيهِ تَزَلَّتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْرِفَاتٍ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ - ۳۸۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ سَرْجٍ وَحَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى الشَّجِيئِيُّ قَالَ أَبُو الطَّاهِرِ حَدَّثَنَا وَقَالَ حَزْمَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُو بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْسِطُوا فِي الْيَسْلَى فَاكْمُلُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنِّي وَتِلْكَ وَرُبَّمَا قَالَتْ يَا ابْنَ أُمِّ حَتَّى هِيَ الْيَتِيمَةُ تَكُونُ فِي بَحْرٍ وَلَيْسَ لَهَا شَارِكٌ فِي مَالٍ فَيُعْجِبُهُ مَا لَهَا وَجَمَالَهَا فَيُزِيلُهَا وَلَيْسَ لَهَا أَنْ يَتَزَوَّجَهَا بغير أَنْ يُقْسِطَ فِي صَدَاقِهَا فَيُعْطِيَهَا مِثْلَ مَا يُعْطِيهَا غَيْرُهَا فَتَمُوتَ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا إِلَّا أَنْ يُقْسِطُوا لَهَا وَيَبْلُغُوا بِهَا عَلَى سَكِينَتِهَا مِنَ الصَّدَاقِ وَأَمْرٌ وَأَنْ يَتَزَوَّجُوا مَا طَابَ لَهُمْ مِنَ النِّسَاءِ سِوَاهُنَّ قَالَ عُمَرُو بْنُ عَائِشَةَ ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ اسْتَفْتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ فَيَهْنُ فَإِنَّهُ نَزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتْلَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تَزَوَّجُنَّ مَا كُنَّ لِهِنَّ وَتَزَوَّجُونَ أَنْ تَكُونُوا هُنَّ قَالَتْ وَاللَّهِ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ الْآيَةُ الْأُولَى

الَّتِي قَالَ اللَّهُ فِيهَا وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْشِيُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانْكحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ۚ قَالَتْ عَائِشَةُ وَقَوْلُ اللَّهِ فِي الْآيَةِ الْأُخْرَىٰ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوا هُنَّ رَغْبَةً أَحَدِكُمْ عَنِ الْيَتِيمَةِ الَّتِي تَكُونُ فِي حَبْرَةٍ حِينَ تَكُونُ قَلِيلَةً الْمَالِ وَالْجَمَالِ فَتَهْوُوا أَنْ يَنْكِحُوا مَا دَرَّغُوا فِي مَالِهَا وَجَمَالِهَا مِنْ يَتَامَى النِّسَاءِ إِلَّا بِالْقِسْطِ مِنْ أَجْلِ رَغْبَتِهِمْ عَنْهُنَّ۔

والی آیت کا ذکر کیا گیا ہے، اس سے مراد وہ پہلی آیت سے جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اگر تم کو یہ خدشہ ہو کہ تم یتیم لڑکیوں کے ساتھ انصاف نہ کر سکو گے، تو تم کو جو عورتیں پسند ہوں ان سے نکاح کرو، حضرت عائشہ نے فرمایا اور دوسری آیت میں جو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "تم ان سے نکاح کی رغبت رکھتے ہو" اس سے یہ مراد ہے کہ: اگر تم میں سے کسی شخص کے زیر پرورش یتیم لڑکی ہو اور وہ مال اور جمال میں کم نہ ہو، تو وہ اس کے ساتھ نکاح میں رغبت نہیں کرنا، تو ان کو اس سے منع کیا گیا کہ جس یتیم لڑکی کے مال اور جمال میں ان کو رغبت ہو وہ مہر میں عدل و انصاف کے بغیر اس سے نکاح کریں۔

۴۳۸۹۔ وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْخَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُسَيْنٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ أَبِي شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَنْ رُوَيْثَةَ أَنَّهَا سَأَلَ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْشِيُوا فِي الْيَتَامَىٰ وَسَأَلَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ عَنِ الرَّهْزِيِّ وَنَادَى فِي آخِرِهِ مِنْ أَجْلِ رَغْبَتِهِمْ عَنْهُنَّ إِذَا كُنَّ قَلِيلَاتٍ الْمَالِ وَالْجَمَالِ۔

عروہ کہتے ہیں کہ انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اللہ تعالیٰ کے قول: اگر تم کو یہ خوف ہو کہ تم یتیموں میں انصاف نہ کر سکو گے، کے متعلق دریافت کیا اس کے بعد حسب سألوت ہے، اور آخر میں یہ اضافہ ہے: کیونکہ تم ان کے حسن اور جمال میں کمی کی وجہ سے ان سے اعراض کرتے ہو۔

۴۳۹۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ فِي قَوْلِهِ وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَفْشِيُوا فِي الْيَتَامَىٰ قَالَتْ أُتِرْتُ فِي الرَّجُلِ تَكُونُ لَهُ الْيَتِيمَةُ وَهُوَ وَلِيُّهَا وَآرِثُهَا وَلَهَا مَالٌ وَلَيْسَ لَهَا أَحَدٌ يُخَارِجُ دُونَهَا فَلَا يَنْكِحُهَا لِمَالِهَا فَيُضْرِبُهَا وَيُسِيئُ وَصَحْبَتُهَا فَقَالَ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَفْشِيُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانْكحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ يَقُولُ مَا أَحْلَلْتُ لَكُمْ وَدَعُوهَا

حضرت عائشہ نے فرمایا کہ یہ آیت: اگر تم کو یہ خدشہ ہو کہ تم یتیموں میں انصاف نہیں کر سکو گے، اس شخص کے متعلق نازل ہوئی ہے، جس کے پاس ایک یتیم لڑکی ہو، اور وہ اس کا والی اور وارث ہوتا، اس لڑکی کے پاس مال ہوتا، اور اس شخص کے علاوہ اور کوئی شخص لڑکی کی طرف سے پیروی کرنے والا نہ ہوتا، اور وہ شخص اسی لڑکی کے مال کے لالچ کی وجہ سے اس کا کہیں نکاح نہ کرتا جس سے اس کو ضرر ہوتا، اور اس کے ساتھ بدسلوکی کرتا، تب اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا: "اگر تم کو یہ خدشہ ہو کہ تم یتیم لڑکیوں میں انصاف نہیں کر سکو گے، تو جو عورتیں تم کو پسند

الَّتِي تَصْرَفُ بِهَا

ہوں، ان سے نکاح کر لو، یعنی جو عورتیں میں نے تمہارے لیے حلال کی ہیں ان سے نکاح کر لو اور اس لڑکی کو چھوڑ دو جس کو تم ضرر پہنچا رہے ہو۔

حضرت عائشہؓ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا: تم پر قسم ان مجید میں ان یتیم لڑکیوں کے متعلق جو احکام پر مشتمل بار ہے ہیں، جن کو تم ان کا مقرر کردہ حق نہیں دیتے اور اگر وہ حسین اور مالدار ہوں تو ان سے نکاح کرنے میں رغبت رکھتے ہو، حضرت عائشہؓ نے فرمایا یہ آیت اس یتیم لڑکی کے متعلق نازل ہوئی ہے جو کسی شخص کے پاس زیر پرورش ہو اور اس کے مال میں شریک ہو وہ خود بھی اس سے نکاح نہ کرے اور کسی دوسرے کے ساتھ بھی اس کے نکاح کرنے کو پسند نہ کرے کہ وہ اس کے مال میں شریک ہو جائے گا، تو وہ اس کو یونہی مطلق رکھے، نہ خود اس سے نکاح کرے نہ کسی دوسرے کے ساتھ اس کا نکاح کرے۔

حضرت عائشہؓ نے اس آیت کے متعلق: ”آپ سے لوگ عورتوں کے متعلق حکم معلوم کرتے ہیں، آپ کیسے کہ اللہ تم کو عورتوں کے متعلق حکم دیتا ہے“ آپ نے فرمایا یہ آیت اس یتیم لڑکی کے متعلق ہے، جو کسی شخص کے زیر پرورش ہو، وہ لڑکی اس کے مال میں شریک ہو، حتیٰ کہ کعبہ کے درختوں میں بھی شریک ہو، وہ اس لڑکی کے ساتھ نکاح سے اراضی کرے، اور کسی اور شخص کے ساتھ بھی اس اندیش سے اس کا نکاح نہ کرے کہ وہ اس کے مال میں شریک ہو جائے گا اور اس کو یونہی مطلق رکھے۔

حضرت عائشہؓ نے اس آیت کے متعلق فرمایا: جو ضرورت مند ہو وہ دستور کے مطابق لکھے، حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ یہ آیت یتیم کے مال کے مال کے بارے میں نازل ہوئی ہے، جو اس کی سرپرستی کرتا ہے اور اس کے مال کی دیکھ بھال کرتا ہے، جب اس کو ضرورت ہو تو وہ

۳۹۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ فِي قَوْلِهِ وَمَا يُثَلَّى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُوْنَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْعَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ قَالَتْ أُنْزِلَتْ فِي الْيَتِيمَةِ تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ فَتَشْرِكُ فِي مَالِهِ فَيُرْغَبُ عَنْهَا أَنْ يَنْتَزِجَهَا وَيَكْرَاهُ أَنْ يُزَوَّجَهَا غَيْرَهُ فَيَشْرِكُ فِي مَالِهِ فَيَحْضِلُهَا فَلَا يَنْتَزِجَهَا وَلَا يُزَوَّجَهَا غَيْرَهُ

۳۹۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْمَاعِيلَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ فِي قَوْلِهِ يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ الْآيَةُ قَالَتْ هِيَ الْيَتِيمَةُ الَّتِي تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ لَعَلَّهَا أَنْ تَكُونَ قَدْ شَرِكْتُهُ فِي مَالِهِ حَتَّى فِي الْعَدْوِ فَيُرْغَبُ بِعَيْنِي أَنْ يَنْكِحَهَا وَيَكْرَاهُ أَنْ يَنْكِحَهَا رَجُلًا فَيَشْرِكُ فِي مَالِهِ فَيَحْضِلُهَا

۳۹۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ فِي قَوْلِهِ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ قَالَتْ أُنْزِلَتْ فِي وَالِي مَالِ الْيَتِيمِ السَّادِي يَقُومُ عَلَيْهِ وَيُصْلِحُهُ إِذَا كَانَ مُحْتَاجًا أَنْ

بِأَكْلٍ مِنْهُ -

۳۹۴- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
 أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
 فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَنْ كَانَ عَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ
 وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ قَالَتْ
 أُنْزِلَتْ فِي رِجَالِكُمْ أَنْ يُصِيبَ مِنْ مَالِهِ
 إِذَا كَانَ مُحْتَاجًا يَفْقِدُ مَالَهُ بِالْمَعْرُوفِ -
 ۳۹۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
 كُثَيْبٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۳۹۶- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ
 عَائِشَةَ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا جَاءَ وَكُم مِّنَ
 قَوْلِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذَا سَأَلَ
 الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ قَالَتْ
 كَانَ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُتْدَى -

۳۹۷- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ
 عَنْ عَائِشَةَ وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا
 نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا الْآيَةَ قَالَتْ أُنْزِلَتْ فِي
 الْمَرْأَةِ تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ فَتَطُولُ صُحْبَتُهَا
 فَيُرِيدُ طَلَاقَهَا فَتَقُولُ لَا تَطْلِقْنِي وَأَمْسِكْنِي
 وَأَنْتَ فِي حِلٍّ مِّنِّي قُنُزْتُ هَذِهِ الْآيَةُ -

۳۹۸- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
 أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
 فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ
 بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا قَالَتْ تَزَلَّتْ فِي
 الْمَرْأَةِ تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ فَتَعْلَلُهُ أَنْ لَا

عرف اور رواج کے مطابق کھا سکتا ہے۔
 حضرت عائشہ نے اس آیت کے متعلق فرمایا: ”جو شخص
 غنی ہو وہ اجتناب کرے، اور جو شخص ضرورت مند ہو وہ عرف
 اور رواج کے مطابق کھائے، آپ نے فرمایا یہ آیت یتیم کے
 سرپرست کے متعلق نازل ہوئی ہے، کہ جب وہ ضرورت
 مند ہو تو وہ دستور کے مطابق اس کے مال سے کھا سکتا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کا ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت عائشہ نے اللہ عزوجل کے اس قول کے
 متعلق فرمایا: ”جب کافر تم پر چڑھائے تنہا رہے اوپر اور
 تنہا رہے نیچے سے، اور جب آنکھیں پھری کی پھری رہ
 گئیں اور دل منہ کو آنے لگے“ حضرت عائشہ نے فرمایا
 اس سے غزوہ خندق کا منظر مراد ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: قرآن مجید کی آیت
 مبارکہ ”اور اگر کوئی عورت اپنے خاوند کی طرف سے زیادتی
 یا بے رغبتی کا اندیشہ محسوس کرے“ حضرت عائشہ نے
 فرمایا یہ آیت اس عورت کے متعلق نازل ہوئی تھی، جو کسی
 مرد کے نکاح میں ایک بے عرصہ تک رہی ہو، پھر وہ اس
 کو طلاق دینے کا ارادہ کرے اور وہ عورت کہے مجھے
 طلاق مت دے، مجھے اپنے پاس رکھو اور میری طرف سے
 تم کو دوسرے نکاح کی اجازت ہے، اس موقع پر یہ
 آیت نازل ہوئی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اللہ عزوجل کے اس
 قول کے متعلق فرمایا: اگر کوئی عورت اپنے خاوند کی طرف
 سے زیادتی یا بے رغبتی کا اندیشہ محسوس کرے ”حضرت
 عائشہ نے فرمایا یہ آیت اس عورت کے متعلق نازل ہوئی
 ہے، جو کسی مرد کے نکاح میں عرصہ سے ہو، اس سے اولاد

بھی ہو، اب وہ اس کے ساتھ رہنا چاہتا ہو اور عورت اس سے جدا نہ پالیںد کرتا ہو تو وہ اس سے کہے میں نے تجھے دوسرے نکاح کی اجازت دی۔

عروہ کہتے ہیں مجھ سے حضرت عائشہ نے فرمایا: اے نبیؐ بھانجے! لوگوں کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ وہ نبیؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لیے استغفار کریں اور انھوں نے ان کو برا کہا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ اہل کوفہ کا اس آیت میں اختلاف ہوا جس شخص نے کسی مومن کو قتل کیا اس کی سزا جہنم ہے، تو میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا اور ان سے اس آیت کے متعلق سوال کیا، انھوں نے کہا یہ آیت آخر میں نازل ہوئی ہے اور اس کو کسی آیت نے منسوخ نہیں کیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، ابن جعفر کی روایت میں فی آخر ما انزل کے الفاظ ہیں اور نصر کی روایت میں انھا من اعموا انزل کے الفاظ ہیں۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ مجھ سے عبدالرحمن بن ابی بکر نے کہا کہ میں حضرت ابن عباس سے ان دو آیتوں کے متعلق دریافت کروں، جو شخص کسی مومن کو قتل کر دے اس کی سزا جہنم ہے اور وہ اس میں ہمیشہ رہے گا، میں نے ان

يَسْتَكْتَرُونَ مِنْهَا وَتَكُونُ لَهَا صُحْبَةً وَوَلَدٌ فَتَكْرَهُ أَنْ يُغَايِرَ قَوْمًا فَتَقُولُ لَهُ أَنْتَ فِي حِلٍّ مِنْ شَأْنِي۔

۴۹۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَتْ لِي عَائِشَةُ يَا ابْنَ أَخِي أُمِرُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا إِلَّا صَحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَبُّهُمْ۔

۴۰۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۴۰۱۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْمُخَيْرِ بْنِ الْقُبَابِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْكُوفَةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَمَنْ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ لَهُ جَهَنَّمُ فَمَرَحَلَتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْهَا فَقَالَ لَقَدْ أُنْزِلَتْ أُخْرَى مِمَّا أُنْزِلَ ثُمَّ مَا تَسَحَّحَ شَيْءٌ۔

۴۰۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا النَّضَرُ قَالَا جَمِيعًا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي حَدِيثِ ابْنِ جَعْفَرٍ نَزَلَتْ فِي أُخْرَى مِمَّا أُنْزِلَ وَفِي حَدِيثِ النَّضَرِ إِنَّهَا لَمِنْ أُخْرَى مِمَّا أُنْزِلَتْ۔

۴۰۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَعْمُورٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ أَمَرَ فِي عَيْدِ الْوَحْلِ ابْنُ أَبِي سَالٍ ابْنُ

عَبَّاسٍ عَنْ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ وَمَنْ يَقْتُلْ
مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ مَا جَهِتُمْ خَالِدًا
فِيهَا فَمَا تَسْأَلُنَّهُ فَقَالَ لَمْ يَنْسَخْهَا شَيْءٌ وَعَنْ
هَذِهِ الْآيَةِ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ
إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ
إِلَّا بِالْحَقِّ قَالَ نَزَلَتْ فِي أَهْلِ الشِّرْكِ -

۴۰۴ - حَدَّثَنَا تَيْحَنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ الْكَلْبِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ (يَعْنِي شَيْبَانَ) عَنْ مَنْصُورِ
بْنِ الْمُحْتَسِبِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ بِمَكَّةَ
وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِلَى
قَوْلِهِ مِمَّا نَأْتِيهِمْ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ وَمَا يَعْزِي
عَنَّا إِلَّا سَلَامٌ وَقَدْ عَدَدْنَا بِاللَّهِ وَقَدْ قَتَلْنَا
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ وَآتَيْنَا الْغَوَاحِشَ
فَمَا نَزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ
وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ قَالَ
فَأَمَّا مَنْ دَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ وَعَقَلَهُ ثُمَّ قَتَلَ
كَلًا تَوْبَةً لَهُ -

۴۰۵ - حَدَّثَنَا تَيْحَنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ هَاشِمِ وَ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَشِيرٍ الْعَدَنِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى (وَهُوَ ابْنُ سَعِيدِ الْقَطَّانِ) عَنِ ابْنِ
مُجَرِّجٍ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ أَبِي بَرْزَةَ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ
أَيُّ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا مِنْ تَوْبَةٍ قَالَ
لَا قَالَ قَتَلَتْ عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةُ السَّيِّئُ
فِي الْقُرْآنِ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ
إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ
إِلَّا بِالْحَقِّ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ قَالَ هَذِهِ آيَةُ

سے اس کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے کہا اس کو کسی
آیت نے منسوخ نہیں کیا، اور اس آیت کے متعلق جو
لوگ اللہ کے سوا کسی اور کی عبادت نہیں کرتے اور نہ حق
کے سوا اس کو قتل کرتے ہیں جس کے قتل کو اللہ نے حرام
کر دیا ہے، انھوں نے کہا یہ مشرکین کے متعلق نازل
ہوئی ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا: والذین لا یدعون
مع الله الہا آخر سے لے کر صہانا تک مکہ میں
نازل ہوئی ہے، مشرکین نے کہا، اسلام نے ہم سے
کیا عذاب دور کیا، ہم نے اللہ کے ساتھ شرک بھی کیا اور
جس کے قتل کو اللہ نے حرام کیا تھا اس کو قتل کیا، اور ہم
نے بدکاری بھی کی، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی؛
مگر جس نے توبہ کی، ایمان لایا اور نیک عمل کیے الیہ،
حضرت ابن عباس نے کہا جو شخص مسلمان ہو گیا، اور اس
نے اسلام کے احکام کو سمجھ لیا،
پھر اس نے قتل کیا تو اس کی توبہ قبول نہیں ہوگی۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس
سے پوچھا: جس شخص نے کسی مسلمان کو عمدتاً قتل کر دیا کیا
اس کی توبہ قبول ہوگی؟ انھوں نے کہا نہیں، پھر میں نے
ان پر سورہ فرقان کی یہ آیت تلاوت کی: وہ لوگ جو اللہ کے
سوا کسی اور معبود کی عبادت نہیں کرتے، اور نہ حق کے سوا
کسی ایسے شخص کو قتل کرتے ہیں جس کو قتل کرنا اللہ نے
حرام کر دیا ہے، اس آیت کو میں نے آخر تک پڑھا
انھوں نے کہا یہ آیت مکی ہے اس کو اس مدنی آیت نے
منسوخ کر دیا: جس شخص نے کسی مومن کو عمدتاً قتل کر دیا
اس کی سزا جہنم ہے وہ اس میں ہمیشہ رہے گا ابن عباس

کی روایت میں ہے: میں نے ان پر سورہ فرقان کی آیت
الامن تاب پڑھی۔

عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بیان کرتے ہیں کہ
مجھ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا:
کیا تم جانتے ہو کہ قرآن مجید کی کون سی سورت آخر میں
یکبار مکمل نازل ہوئی ہے؟ میں نے کہا: ہاں! اذا
جاء نصر اللہ والفتح، انہوں نے فرمایا تم نے صحیح
کہا۔ ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے تم جانتے ہو کہ
کون سی سورت ہے، اور آخر کا لفظ نہیں کہا۔

مَكِّيَّةٌ نَسَخَتْهَا آيَةٌ مَدَنِيَّةٌ وَمَنْ يَقْتُلْ
مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا
وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ هَاشِمٍ فَتَكُونُ عَلَيْهِ هَذِهِ
الْآيَةُ الَّتِي فِي الْفُرْقَانِ إِلَّا مَنْ تَابَ۔

۴۷۰۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالُوا
عَبْدُ الْمُحَبَّرِ قَالَ قَالَ الْأَحْوَابُ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ
بْنُ عَوْنٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْسٍ عَنْ عَبْدِ الْمُجِيدِ
بْنِ سَهْبِيلٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ
عُتْبَةَ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ تَعْلَمُونَ وَكَانَ
هَؤُلَاءِ تَدْرِي أَيْخَرُ سُورَةٍ تَزُولُ مِنَ الْقُرْآنِ
تَزُولُ جَمِيعًا قُلْتُ نَعَمْ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ
وَالْفَتْحُ قَالَ صَدَقْتَ وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ أَبِي
شَيْبَةَ تَعْلَمُوا أَيُّ سُورَةٍ وَلَمْ يَقُلْ أَيْخَرُ۔

۴۷۰۷۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَيْسٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ أَيْخَرُ سُورَةٍ
قَالَ عَبْدُ الْمُجِيدِ وَلَمْ يَقُلْ ابْنُ سَهْبِيلٍ۔

۴۷۰۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
الطَّبَّيُّ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) قَالَ
حَدَّثَنَا وَقَالَ الْأَحْوَابُ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ
عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
لَقِيَ نَاسًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَجُلًا فِي غَنِيمَةٍ
لَهُ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَأَخَذُوهُ فَتَقَلَّوْهُ
وَأَخَذُوا تِلْكَ الْغَنِيمَةَ فَتَزَلَّتْ وَلَا تَقُولُوا
لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتُ مُؤْمِنًا وَقَرَأَهَا
ابْنُ عَبَّاسٍ السَّلَامَ۔

۴۷۰۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان
کی، اس سند کے ساتھ بھی اس کی مثل مروی ہے، اس
میں آخری سورت کا لفظ ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کچھ مسلمانوں نے ایک شخص کو چند بکریوں میں دیکھا، اس
نے کہا السلام علیکم، انہوں نے اس کو پوچھا کہ اس کو
قتل کرو یا اور اس کی بکریاں لوٹ لیں، تب یہ آیت نازل
ہوئی: جو شخص تم کو سلام کرے اس کو یہ نہ کہو کہ تم مومن
نہیں ہو، حضرت ابن عباس کی قرأت میں (سَلَامٌ) کی جگہ
سَلَام کا لفظ ہے۔

حضرت برابر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے

حَدَّثَنَا عَنْدَرُ عَنْ شُعْبَةَ سَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ كَانَتْ الْأَنْصَارُ إِذَا حَجَّوْا فَرَجَعُوا لَمْ يَدْخُلُوا الْبُيُوتَ إِلَّا مِنْ ظُهُورِهَا قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ فَدَخَلَ مِنْ بَابٍ فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَتَرَلْتَ هَذِهِ الْآيَةَ لَيْسَ الْبَيْتُ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا -

یہ کہ انصار حبیب حج کر کے آتے تو گھروں کے دروازوں کے بجائے پچھلی طرف سے گھر میں داخل ہوتے تھے ایک انصاری دروازے سے داخل ہوا تو اس پر اعتراض کیا گیا، تب یہ آیت نازل ہوئی کہ گھروں میں پچھلی طرف سے آنا کوئی نیکی نہیں ہے۔

۴۱۰ - حَدَّثَنَا ثَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّدَقِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ قَالَ مَا كَانَ بَيْنَ إِسْلَامِنَا وَبَيْنَ أَنْ عَاكِبْنَا اللَّهُ بِهَذِهِ الْآيَةِ أَلَمْ يَأْنِ لَكُنْ أَمْتُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُكُمْ لَهُمْ لِيَذَرَكُمُ اللَّهُ إِلَّا زُرَّكُمْ سِينِينَ -

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمارے اسلام لانے اور ہم پر اس آیت سے اللہ تعالیٰ کے عتاب کے دوران چار سال کا عرصہ گزرا۔ وہ آیت یہ ہے کہ ابھی مسلمانوں کے لیے وہ وقت نہیں آیا کہ ان کے دل اللہ تعالیٰ کے خورن سے لگھل جائیں۔

۴۱۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا عَنْدَرُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَكَمَةَ بْنِ كَهَيْلٍ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي النَّظِيرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ الْمَرْأَةُ تَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَهِيَ عَوِيَانَةٌ فَتَقُولُ مَنْ يُعِيرُنِي تَطُوفًا فَتَجْعَلُهُ عَلَى فَرْجِهَا وَتَقُولُ ه -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں پہلے عورت بیت اللہ کا برہنہ ہو کر طواف کرتی تھی، اور یہ کہتی تھی کہ کوئی مجھے ایک کپڑا دے گا جس کو میں اپنی شرمگاہ پر ڈال دوں گی، آج بعض یا کل کھل جائے گا اور جو کھل جائے گا میں اس کو بھی ملال نہیں کروں گی، تب یہ آیت نازل ہوئی کہ ہر نماز کے وقت اپنا لباس زیب تن کر لیا کرو۔

الْيَوْمَ يَبْدُو بَعْضُهُ أَوْ كُلُّهُ فَمَا بَدَا مِنْهُ فَلَا أُحِلُّهُ فَتَرَلْتَ هَذِهِ الْآيَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ يَزِيدَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَسْعُودٍ -

۴۱۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُثَيْبٍ) حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ يَقُولُ لِي جَابِرُ يَا لَهْ أَذْهَبِي فَمَا بَغَيْنَا شَيْئًا فَانْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا تُكْرَهُوا فَتِيلَتَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَحْضَبُنَا لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهُمْ قَاتَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ (لَهُمْ) عَقُورًا وَحَيْمَرًا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن ابی بن سلول نے اپنی باندی سے کہا جا (بد فعلی کمال کے) ہمارے لیے کچھ کہا کر لا، تب اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی: ”جب کہ تمہاری باندیاں پاک دامن رہنا چاہتی ہیں تو تم ان کو بدکاری پر مجبور نہ کرو، کہ تم ان کی بدکاری کے ذریعہ حیات دنیا کا عارضی فائدہ طلب کرو، اور جو انہیں مجبور کرے گا قرآن کو مجبور کرنے کے بعد اللہ (ان باندیوں کے حق میں) بہت بخشنے والا ہے مدد فرمائے والا ہے۔“

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن ابی بن سلول کی ایک باندی کا نام مسیکہ اور دوسری باندی کا نام امیرہ تھا، وہ ان دونوں کو بدکاری کرائے پر مجبور کرتا تھا، ان دونوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی، تب اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل کی: ”مجبب کہ تمہاری باندیاں پاک دامن رہنا چاہتی ہیں تو تم ان کو بدکاری پر مجبور نہ کرو۔“ یہ پوری آیت نازل کی۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے قرآن مجید کا اس آیت کے متعلق فرمایا: ”وہ (بیک بندے) جن کو یہ کافر پر جتے ہیں خود ہی اپنے رب کی طرف وسیع تلاش کرتے ہیں کہ ان میں کون زیادہ مقرب ہے۔“ حضرت ابن مسعود نے کہا جنوں کی ایک جماعت مسلمان ہو گئی اور پوچھا کہنے والے ان کی اسی طرح پوچھا کرتے رہے، حالانکہ وہ مسلمان ہو گئے تھے، یہ آیت ان کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی تفسیر کے متعلق فرمایا: ”وہ (بیک بندے) جن کو یہ کافر پر جتے ہیں خود ہی اپنے رب کی طرف وسیع تلاش کرتے ہیں۔“

۴۱۳۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوْرَةَ عَنْ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ جَابِرٍ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ يَقُولُ لَهَا مَسِيكَةُ وَآخَرَى يُقَالُ لَهَا أُمِّيَّةٌ فَكَانَ يُكْرِهُهُمَا عَلَى الزَّحَا فَنَشَكَتَا ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْزَلَ اللَّهُ وَلَا تُكْرَهُوا فَتِيلَتَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِلَى قَوْلِهِمْ عَقُورًا وَحَيْمَرًا۔

۴۱۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زُرَيْسٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ قَالَ كَانَ نَعْرًا مِنَ الْجِبِّ اسْكُمُوا وَكَانُوا يُعْبَدُونَ فَبَقِيَ الَّذِينَ كَانُوا يُعْبَدُونَ عَلَى عِبَادَتِهِمْ وَقَدْ اسْكُمَ الثَّقَلُ مِنَ الْجِبِّ۔

۴۱۵۔ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ

عَبْدَ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ
إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ قَالُوكَانَ تَفَرَّدَ مِنَ الْإِنْسِ
يَعْبُدُونَ تَفَرَّدَ مِنَ الْحَقِّ فَأَسْأَلُكَ الْتَفَرُّدَ مِنَ
الْحَقِّ وَاسْتَمْسَكَ الْإِنْسُ بِعِبَادَتِهِمْ فَتَزَلَّتْ
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ
الْوَسِيلَةَ -

۴۱۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا بَشْرُ بْنُ كَالِدٍ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۴۱۷ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا حَبِيبُ بْنُ الشَّامِيِّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الصَّامِدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبِي
حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ مَعْبُدٍ الرَّمَافِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ
يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ قَالُوكَانَ
تَزَلَّتْ فِي تَفَرُّدٍ مِنَ الْعَرَبِ كَانُوا يَعْبُدُونَ
تَفَرَّدَ مِنَ الْحَقِّ فَأَسْأَلُكَ الْيَحْيَتُونَ وَالْإِنْسُ
الَّذِينَ كَانُوا يَعْبُدُونَ فَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
فَتَزَلَّتْ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ
إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ -

۴۱۸ - حَدَّثَنَا ثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُطِيعٍ
حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
جُبَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ سُورَةُ التَّوْبَةِ
قَالَ التَّوْبَةُ قَالَ بَلْ هِيَ الْفَا ضَحَّةٌ مَا ذَاكَ
تَبَرُّكٌ وَمِنْهُمْ وَهُمْ حَتَّىٰ طَلُّوا أَنْ لَا يَبْقَىٰ
مِنَّا أَحَدٌ إِلَّا ذُكِرَ فِيهَا قَالَ قُلْتُ سُورَةُ
الْأَنْفَالِ قَالَ يَلُوكَ سُورَةُ بَدْرٍ قَالَ قُلْتُ
فَالْحَشْرُ قَالَ تَزَلَّتْ فِي بَنِي النَّضِيرِ -

۴۱۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حضرت ابن مسعود نے کہا انسانوں کی ایک جماعت جنوں کی ایک
جماعت کی پرستش کرتی تھی، پھر جنوں کے ایک گروہ نے
اسلام قبول کر لیا اور وہ انسان بدستور ان کی عبادت کرتے رہے
تب یہ آیت نازل ہوئی: وہ جن کی یہ عبادت کرتے ہیں وہ
لو خود اپنے رب کی طرف وسیلہ تلاش کرتے ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس آیت کے
متعلق فرمایا: یہ لوگ ان کی عبادت کرتے ہیں جو خود اپنے
رب کی طرف وسیلہ تلاش کرتے ہیں: حضرت ابن مسعود نے
فرمایا: یہ آیت عرب کے ایک گروہ کے متعلق نازل ہوئی
ہے، جو جنوں کی ایک جماعت کی عبادت کرتا تھا، پھر وہ جن
اسلام لے آئے، اور جو انسان ان کی عبادت کرتے تھے
ان کو اس کا پتہ نہ چل سکا، تب یہ آیت نازل ہوئی: یہ لوگ
ان کی عبادت کرتے ہیں جو خود اپنے رب کی طرف وسیلہ
تلاش کرتے ہیں۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس
سے کہا سورہ توبہ! انھوں نے فرمایا: توبہ! بلکہ وہ تو کفار
اور منافقین کو ذلیل کرنے والی ہے، یہ سورت نازل ہوئی
رہی، اس میں ہے، بعض منافقین، بعض منافقین حتیٰ کہ
انھوں نے یہ گمان کیا کہ ہر منافق کا اس سورت میں ذکر کر
دیا جائے گا، میں نے پوچھا اور سورت انفال، انھوں
نے کہا یہ سورہ بدر ہے، میں نے کہا حشر، انھوں نے
کہا یہ غزوہ خیبر کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر

رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے منبر پر مقرب دیا اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا: سنو! جب خمر کی تحریم نازل ہوئی اس وقت خمر پانچ چیزوں سے نبی تھی، گندم جو، کھجور، انگور اور شہد اور محمد اس چیز کو کہتے ہیں جو عقل کو ڈھانک لے، اور اسے لوگوں میں چیزیں ایسی ہیں جن کے متعلق میں یہ چاہتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو تفصیل سے بتلا دیتے، دادا اور کلالہ کی میراث اور سود کے چند ابواب۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا: حمد و ثناء کے بعد: اے لوگو! جب خمر کی تحریم نازل ہوئی تو وہ پانچ چیزوں سے بنائی جاتی تھی، انگور، کھجور، شہد، گندم اور سود، اور ضرورہ مشروب ہے جو عقل کو ڈھانک لے، اے لوگو! تین چیزیں ایسی ہیں جن کے متعلق میں یہ چاہتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ان کے بارے میں خاص نصیحت فرما دیتے۔ دادا اور کلالہ کی میراث اور سود کے چند ابواب۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں ایک سند کے ساتھ عنب کا لفظ مروی ہے اور دوسری کے ساتھ نہ بیب کا۔

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ أَبِي حَتِيَّانَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ خُطِبَ عُمَرُ عَلَى مَنَابِرٍ مَسُودٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ أَلَا وَ إِنَّ الْخَمْرَ تَزَلُ تَحْرِيمُهَا يَوْمَ تَزُولُ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءَ مِنَ الْجِبْطَةِ وَالشَّعْبِيرِ وَ التَّمْرِ وَ الزَّيْتِيبِ وَ الْعَسَلِ وَ الْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ وَ تَلَدَّتْ أَشْيَاءُ وَ دُتْ أَيْهَا النَّاسُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِمْدًا لَيْنًا فِيهَا الْجَدُّ وَ الْكَلَالَةُ وَ أَبْوَابُ مِنَ أَبْوَابِ الرِّبَا.

۴۲۰ - وَ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ دُرَيْسٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَتِيَّانَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَلَى مَنَابِرٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَمَّا بَعْدُ أَيْهَا النَّاسُ فَإِنَّهُ تَزَلُ تَحْرِيمُهَا الْخَمْرُ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ مِنَ الْعَيْبِ وَ التَّمْرِ وَ الْعَسَلِ وَ الْجِبْطَةِ وَ الشَّعْبِيرِ وَ الْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ وَ تَلَدَّتْ أَيْهَا النَّاسُ وَ دُتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِمْدًا لَيْنًا فِيهِمْ عِمْدًا أَفْتَنَهُمْ إِلَيْهِ الْجَدُّ وَ الْكَلَالَةُ وَ أَبْوَابُ مِنَ أَبْوَابِ الرِّبَا.

۴۲۱ - وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ ح وَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي حَتِيَّانَ بِهَذَا إِلَّا سَأَدَ يَوْمَ تَزُولُ عَمْدُهُمَا عَمْرَأَتُ ابْنِ عَلِيٍّ فِي حَدِيثِهِ الْعَيْبُ كَمَا قَالَ ابْنُ دُرَيْسٍ وَ فِي حَدِيثِ عِيسَى

الزَّيْبِيُّ كَمَا قَالَ ابْنُ مَسِيهِرٍ -

۴۲۲ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ زُرَّارَةَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ أَبِي مَجْلٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ يَقْسِمُ قَسَمًا إِنَّ هَذَانِ خَصَمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَسُولِ اللَّهِ تَزَلَّتْ فِي التَّيْنِ بَرَزٌ ذَا يَوْمَ بَدَا حَمْرُهُ وَعَلَى وَعُيَيْدَةُ بْنُ الْحَارِثِ وَعُتْبَةُ وَشَيْبَةُ ابْنَا رَبِيعَةَ وَالْوَلِيدُ بْنُ عُتْبَةَ -

۴۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ أَبِي مَجْلٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ يَقْسِمُ لَكَرَلَتْ هَذَانِ خَصَمَانِ بِمِثْلِ حَدِيثِ هُشَيْمٍ -

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ قسم کھا کر کہتے تھے: یہ دو فریق ہیں جنہوں نے اپنے رب کے بارے میں اختلاف کیا، وہ یہ کہتے تھے کہ یہ آیت ان کے متعلق نازل ہوئی ہے جنہوں نے جنگ بدر میں مبارزت کی، حضرت حمزہ، حضرت علی، اور حضرت عبیدہ بن حارث رضی اللہ عنہم، ان کے مقابلہ میں عتبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ اور ولید بن عتبہ لکھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، قیس بن عباد کہتے ہیں میں نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کو قسم کھا کر یہ کہتے ہوئے سنا، ہذان خصمان، یہ آیت نازل ہوئی — اور یہ حدیث سابق کی مشل ہے۔

آج بروز جمعہ ۸ رجب، ۱۴۰۳ھ بمطابق ۲ جنوری ۱۹۹۳ء نماز فجر کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس گنہگار

کے اہتقول صحیح مسلم کا ترجمہ مکمل کر دیا، اللہ تعالیٰ کا بے حد و حساب شکر ہے کہ اس نے اپنے اس بے بضاعت

اور عاجز بندے کو اپنے رسول معظم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام معجز نظام کو اردو میں منتقل کرنے کی توفیق اور سعادت بخشی،

الہ العالمین! جس طرح تُو نے مجھے صحیح مسلم شریف کے مکمل ترجمہ کی توفیق دی ہے، قرآن مجید کے مکمل ترجمہ کی بھی توفیق

اور سعادت عطا فرما اور میرے اس کام کو میری مغفرت کا در لیہ اور صدقہ ہاریہ کر دے! آمین یا رب العالمین!

وَأُخِرَ دَعْوَانَا إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ أَكْرَمِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ شَفِيعَنَا يَوْمَ الدِّينِ قَائِمِ الْفَرَاحِ الْمُجْجَلِينَ وَعَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهَرِينَ وَاصْبَاءِ الْكَامِلِينَ وَازْوَاجِهِ الطَّاهِرَاتِ أَهْمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَوْلِيَاءِ أَمْنِهِ وَعُلَمَاءِ مِلَّتِهِ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ وَالْمُفَسِّرِينَ وَالْفُقَهَاءِ وَالْمُجْتَهِدِينَ وَعَامَةِ الْمُسْلِمِينَ أَجْمَعِينَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ -

تفسیر کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور تفسیر اور تاویل کا فرق | علامہ راجب اصفہانی لکھتے ہیں :-

التفسير اظهار المعنى المحقول، والتفسير قد يقال فيما يختص بمفردات الالفاظ وغيرها وقيلما يختص بالتاويل ولهذا يقول تفسير الرويا وتاويلها -
علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

الفرا الابانة وكشف المغطى كما قاله ابن الاعرابي او كشف المعنى كما في البصائر والقمر ايضا نظر الطبيب الى الماء كالنفسوة او التفسرة البول الذي يستدل به على المرض وينظر فيه الاطباء يستدلون بلونه على علة العليل التفسير والتاويل واحد والتفسير كشف المراد عن اللفظ المشكل والتاويل احد المحتملين الى ما يوافق الظاهر كذا في اللسان وقيل التفسير شرح ما جاء مجملا من القصص في الكتاب الكريم وتعريف ما تدل عليه الفاظه الغريبة وتبيين الامور التي انزلت بسببها الاثني والتاويل هو تبیین معنی التثاب والمثاب هو ما لم يقطع بفحواه من غير تردد فيه -

علامہ میر سید شریف لکھتے ہیں:

التفسير في الاصل هو الكشف والاظهار في الشرع توضيح معنى الآية وشانها وقصتها والسبب الذي نزلت فيه بلفظ يدل عليه دلالة

فسر کا معنی ہے، معنی معقول کا اظہار کرنا، مفرد الفاظ کی تفسیر اور مشکل معنی کے بیان کو تفسیر کہتے ہیں، اور کبھی تاویل پر تفسیر کا اطلاق ہوتا ہے، اسی لیے محاسب کی تفسیر بیان کرنے کو تفسیر اور تاویل کہتے ہیں۔

ابن الاعرابی نے کہا فسر کا معنی ظاہر کرنا اور بند چیز کو کھولنا ہے، بصائر میں ہے معنی معقول کو شکست کرنا فسر ہے، نیز فسر کا معنی، طبیب کا پیشاب کا معائنہ کرنا ہے، تفسر اس پیشاب کو کہتے ہیں جس سے مریض کے مرض پر استدلال کیا جاتا ہے، اس کا طبیب معائنہ کرتے ہیں، اور اس کے رنگ سے مریض کے مرض پر استدلال کرتے ہیں، تفسیر اور تاویل دونوں کا ایک معنی ہے۔ یا تفسیر مشکل لفظ کی مراد کے بیان کرنے کو کہتے ہیں، اور تاویل دو احتمالوں میں سے کسی ایک احتمال کے ترجیح دینے کو کہتے ہیں جظاہر عبارت کے مطابق ہذا لسان العرب میں طبع مذکور ہے، ایک قول یہ ہے کہ قرآن مجید میں جو محل قصے ہیں اور ان کی شرح کرنا اور مشکل الفاظ کے معانی بیان کرنا اور آیات کا شان نزول بیان کرنا تفسیر ہے اور معانی متشابہ کو بیان کرنا تاویل ہے اور جن الفاظ کا غور و فکر کیے بغیر قطعیت کے ساتھ معنی معلوم نہ ہو سکے وہ متشابہ ہیں۔

تفسیر کا لغوی معنی ہے کشف اور ظاہر کرنا، اور اصطلاحی معنی ہے واضح لفظوں کے ساتھ آیت کے معنی کو بیان کرنا اس سے مسائل مستنبط کرنا، اس کے متعلق

۵۔ علامہ حسین محمد راجب اصفہانی مترقی ۵، ۲، المفردات ص ۳۹۰، مطبوعہ المكتبة المرتضوية، ایمان، ۱۳۴۲ھ

۵۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۳۰۵ھ، تاج العروس ج ۲ ص ۴۰، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۶۶ھ

کرنا، مثلاً لاریب فیہ کا معنی ہے، اس قرآن میں شک نہیں ہے، یہ تفسیر ہے اور تاویل کا معنی ہے معنی بیان کرنا یعنی
لغی الامر میں شک نہیں ہے، یا مومنین کے نزدیک اس میں شک نہیں ہے، شک تو صرف کافروں کو ہے۔ ۱۵
بنو اسرائیل کو حطۃ کا حکم دینے اور ان کے قول بدلنے کی تفسیر | قرآن مجید میں ہے:

وَاذْقَلْنَا دَخَلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكَلَامُنَا
حَيْثُ تَشْتَمِرُونَ عِندَآ وَادْخُلُوا الْبَابَ مُسَجِّدًا
وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَتُرِيدُ
الْمُحْسِنِينَ ۝ فَيَدُلُّ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ
الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَاتَزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
رَجُوزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝
(بقہ ۵ : ۵۹ : ۵۱۰)

اور جب ہم نے فرمایا اس شہر میں چلے جاؤ، پھر اس
میں جہاں چاہو باقرغت کھاؤ اور تم دروازے میں سر
جھکا کر ہوئے (عاجزی سے) داخل ہو، اور کہو
حطۃ (ہم سے گناہ معاف کر دے) ہم تمہارے گناہ
بخش دیں گے، اور نیکی کرنے والوں کو عنقریب ہم زیادہ
دیں گے، تو ظالموں نے اس بات کو بدل دیا، جہان سے
کبھی گئی تھی تو ہم نے ظالموں پر آسمان سے نذاب
نازل کیا کیونکہ وہ نافرمانی کرتے تھے۔

علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

اس بستی کی تعیین میں اختلاف ہے، جمہور کے نزدیک یہ بیت المقدس ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ بیت المقدس
کے قریب اریحا کا علاقہ ہے، ابن کثیر نے کہا کہ شام ہے اور سخاک نے کہا فلسطین ہے، یہ بنو اسرائیل پر ایک
اور نعمت ہے، اللہ تعالیٰ نے ان پر اس بستی میں دخول مباح کر دیا اور میدان تیبہ کی کففت ان سے زائل کر دی۔
جس دروازے سے ان کو بھجکتے ہوئے داخل ہونے کا حکم دیا تھا، مجاہد نے کہا یہ بیت المقدس کا دروازہ
ہے اور اب باب حطۃ کے نام سے مشہور ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ اس گنبد کا دروازہ ہے جس کی طرف منہ
کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنو اسرائیل نماز پڑھتے تھے۔
بنو اسرائیل کو اس دروازے سے بہرہ نہ سکر سکتے ہوئے داخل ہونے کا حکم دیا اور فرمایا کہ حطۃ کہیں اس
کا معنی ہے:-
احطط عنا ذنوبنا حطۃ۔
ہم سے گناہوں کو ہم سے ساقط کر دے ساقط
کرنا۔

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ان سے کہا گیا تھا لا الہ الا اللہ کہو، ایک قول یہ ہے کہ ان کو استغفار
کرنے کا حکم دیا تھا تاکہ ان کے گناہ ساقط ہو جائیں، دروازے میں تواضع سے بھکتے ہوئے استغفار پڑھتے ہوئے
داخل ہوں تاکہ ان کے بدن اور زبان دونوں سے استغفار اور اللہ کی نعمتوں کا اعتراف اور شکر بجالانا ظاہر ہو۔ ۱۵

۱۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی مالک متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلوم ج ۲، ص ۳۱، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت
۱۶۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، السجایع لا حکام القسوان ج ۱، ص ۳۱۰ - ۳۱۱، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ۱۳۸۰ھ

صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمہ اللہ لکھتے ہیں :

اسی آیت سے معلوم ہوا کہ زبان سے استغفار کرنا اور بدنی عبادت سجدہ وغیرہ بجالانا توبہ کا متمم ہے، اس سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ مشہور گناہ کی توبہ باعلان ہونی چاہیے اور یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ مقامات متبرکہ جو رحمت الہی کے مورد ہوں وہاں توبہ کرنا اور طاعت بجالانا ثمرات نیک اور سعادت قبول کا سبب ہوتا ہے (الفتح العزیز) اسی لیے صاحبین کا دستور رہا ہے کہ انبیاء و اولیاء کے موالد و مزارات پر حاضر ہو کر استغفار کرتے ہیں عرس و زیارت میں بھی یہ فائدہ منظور ہے۔ لہذا انبیاء علیہم السلام کے مزارات اور بالخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارکہ پر حاضر ہو کر استغفار کی اصل یہ آیت ہے :

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرَُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا (نساء : ۶۴)

اور اگر وہ کبھی اپنی جانوں پر ظلم کر، میٹھے توبہ کے پاس آجاتے اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتے اور رسول بھی ان کے لیے مغفرت طلب کرتے، تو وہ اللہ کو بہت قریب قبول کرنے والا اور بے حد رحم فرمانے والا ضرور پاتے۔

امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ بنو اسرائیل سے کہا گیا تھا کہ دروازے میں جھکتے ہوئے داخل ہونا اور حطیۃ کہنا، وہ کولہوں کے بل زمین پر گھسٹتے ہوئے گئے اور انہوں نے اس لفظ کو بدل دیا اور حطیۃ کی جگہ حبتہ فی شعرة "دانہ بالی میں کہا"۔ علامہ ابی مائی لکھتے ہیں :

اللہ تعالیٰ کے اس قول کو بدلنے کی سزا میں ان پر عذاب نازل ہوا، ابن جریر نے کہا یہ عذاب طاعون تھا جس سے متبرکہ بنو اسرائیل ہلاک ہو گئے۔

علامہ قرطبی مائی لکھتے ہیں :

روایت بالمعنی کی تحقیق بعض علماء نے اس آیت سے اس مسئلہ پر استدلال کیا ہے کہ جن اقوال کی شریعت میں تنصیص کی گئی ہے، اگر ان الفاظ سے عبادت مطلوب ہے تو ان الفاظ کو تبدیل کرنا جائز نہیں ہے اور اگر ان کے معنی سے عبادت مطلوب ہے تو ان الفاظ میں اس طرح تبدیلی کرنا جائز نہیں ہے جس سے وہ معنی فوت ہو جائے۔

امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب سے یہ منقول ہے کہ جو عالم مواقع خطاب کی فہم رکھتا ہو اس کے لیے حدیث کی روایت بالمعنی کرنا جائز ہے، بشرطیکہ اس کے بیان کردہ الفاظ میں حدیث کا معنی مکمل طور پر آجائے، اور یہی جمہور کا قول ہے اور بعض علماء نے روایت بالمعنی سے منع کیا ہے، مجاہد نے کہا اگر تم چاہو تو حدیث کے الفاظ میں کمی کر دو،

۱۔ صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی متوفی ۱۳۶۷ھ خزائن القرآن ص ۱۶، مطبوعہ تاج کینی لاہور

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۳۳، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی، ۱۴۲۷ھ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی ابی مائی متوفی ۸۲۰ھ، الکمال الکمال المسلم ج ۴ ص ۳۲۲، مطبوعہ دار الکتاب العلمیہ بیروت

لیکن حدیث میں زیادتی نہ کرو، مالک بن انس حدیث میں تا د اور بارہ کی تبدیلی پر بھی بہت سختی کرتے تھے، یعنی اللہ حدیث کا بھی مسلک ہے وہ حدیث میں تفسیر اور تبدیلی کو ناجائز کہتے ہیں اور ایسی حدیث کو ٹھون کہتے ہیں، حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا: جس نے ہم سے کسی حدیث کو مٹا پھر جس طرح اس کو سنا تھا ویسے ہی بیان کر دیا تو وہ سلامت رہے گا، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت زید بن ارقم سے بھی اسی طرح مروی ہے، تقدیم، تاخیر اور زیادتی اور کمی میں بھی یہی اختلاف ہے، کیونکہ بعض علما معنی کا اعتبار کرتے ہیں اور لفظ کا اعتبار نہیں کرتے اور بعض اس میں بہت سختی کرتے ہیں اور لفظ کو نہیں چھوڑتے، اسی میں زیادہ احتیاط ہے اور یہی اولیٰ ہے، لیکن اکثر علماء کا نظریہ اس کے برعکس ہے۔

روایت بالمعنی کا قول صحیح ہے، کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سیرت سے یہ بات معلوم ہے کہ وہ ایک واقعہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ارشاد کو متعدد الفاظ سے روایت کرتے تھے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی توجہ صرف معنی کی طرف رہتی تھی اور وہ احادیث کے الفاظ یاد کرنے کا التزام نہیں کرتے تھے، حضرت عائشہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو عربی و عجمی تم تک نہیں پہنچاتے، تم صرف معنی سے سروکار رکھو، زرارہ بن ابی لہی کہتے ہیں کہ میری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد اصحاب سے ملاقات ہوئی، الفاظ کا ان میں اختلاف تھا اور معنی میں وہ متفق تھے، نخی، حسن اور شعبی روایت بالمعنی کرتے تھے، حسن نے کہا جب تم معنی حاصل کر لو تو یہ کافی ہے، سفیان ثوری رحمہ اللہ نے کہا جب میں تم سے یہ کہوں کہ میں نے جس طرح سنا ہے اسی طرح حدیث بیان کر دیا ہوں، تو اس کی تصدیق مت کرو، میں صرف معنی کو منتقل کرتا ہوں، وکیع رحمہ اللہ نے کہا اگر روایت بالمعنی کی وسعت نہ ہوتی تو لوگ ہلاک ہو جاتے، اور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ شریعت کو عربی زبان میں منتقل کرنا اور اس کا ترجمہ کرنا صحیح ہے اور یہی روایت بالمعنی ہے، اور خود اللہ تعالیٰ نے اس طرح کیا ہے، کیونکہ اس نے اپنی کتاب میں انبیاء سابقین کے قصے بیان کیے ہیں اور اس نے ایک قصے کو متعدد جگہ پر متعدد الفاظ کے ساتھ بیان کیا ہے اور ان کا معنی واحد ہے۔

اور ان کے کلام کو ان کی زبان سے عربی میں منتقل کیا ہے اور وہ تقدیم، تاخیر، حذف، زیادتی اور کمی میں ان کی زبان کے اسلوب کے خلاف ہے، اور جب عجمی زبان کو عربی میں منتقل کرنا جائز ہے تو عربی کو عجمی میں منتقل کرنا بھی جائز ہوگا، حسن اور شافعی نے اس دلیل سے استدلال کیا ہے اور یہ اس مسئلہ میں قوی دلیل ہے۔

الیوم اکملت لکم دینکم کی تفسیر | قرآن مجید میں ہے:

الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دیناً۔
 آج میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو بطور دین پسند کر لیا۔
 (مائتہ و ۵: ۵)

امام مسلم طاریق بن شہاب سے روایت کرتے ہیں کہ یہودیوں میں سے ایک شخص حضرت عمر کے پاس گیا اور

سنہ - علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی ترمذی ۴۶۸ھ، البیاض لاحکام القرآن ج ۱ ص ۲۱۲-۲۱۱ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، بیروت

کہنے لگا اے امیر المؤمنین! آپ اپنی کتاب میں ایک ایسی آیت کو پڑھتے ہیں کہ اگر ہم یہودیوں پر وہ آیت نازل ہوتی تو ہم اس دن کو عید قرار دیتے، حضرت عمرؓ نے پوچھا وہ کون سی آیت ہے؟ اس نے کہا وہ یہ آیت ہے: آج میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو بطور دین پسند کر لیا۔ حضرت عمرؓ نے کہا مجھے معلوم ہے کہ یہ آیت کس دن نازل ہوئی تھی اور کس جگہ نازل ہوئی تھی، یہ آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب مکہ کے دن عرفات میں نازل ہوئی تھی۔

علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت عمرؓ کی مراد یہ تھی کہ ہم نے دو وجہوں سے اس دن کو عید بنالیا کیونکہ یہ دن یوم عرفہ تھا اور یوم حجہ تھا اور ان میں سے ہر دن اہل اسلام کی عید ہے۔^۱
علامہ ابی مالکی نے بھی یہی لکھا ہے۔^۲
علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

دین سے یہاں شریعت مراد ہے، اور ہم پر احکام شرعیہ تھوڑے تھوڑے کر کے نازل ہوئے ہیں، حضرت ابن عباسؓ اور سعدیؓ سے یہ منقول ہے کہ اس آیت کے بعد کوئی حکم نازل نہیں ہوا، اور جمہور نے یہ کہا ہے کہ اہم فقرات اور تحلیل اور تحریم کے احکام اس آیت کے بعد نازل نہیں ہوئے انھوں نے کہا اس آیت کے بعد قرآن مجید کی کافی آیات نازل ہوئیں، آیت ربوا اور آیت کلالہ اس آیت کے بعد نازل ہوئی، البتہ دین کا معظم حصہ اور حج کے احکام مکمل ہو چکے تھے، کیونکہ اس سال کسی مشرک نے حج نہیں کیا، اور نہ کسی نے برہنہ ہو کر طواف کیا، اور تمام لوگوں نے میدان عرفات میں وقوف کیا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ”آج میں نے تمہارے دین کو کامل کر دیا“ اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس سے پہلے دین ناقص تھا، اور اس سے پہلے بدر، احد اور مدینہ میں حاضر ہونے والے جو مہاجر اور انصار فوت ہوئے، وہ سب ناقص دین پر فوت ہوئے، اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو ناقص دین کی دعوت دے رہے تھے، اور نقص عیب ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ ہر نقص عیب نہیں ہوتا، کیا مہینہ کا کم ہونا (انتیس دن کا ہونا) عیب ہے؟ کیا ساذر کا نازقصر بڑھنا عیب ہے؟ کیا کسی شخص کی عمر کا کم ہونا عیب ہے؟ کیا مال کا جوڑی سے یا جل جانے سے یا ڈوب جانے سے کم ہونا عیب ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ تبلیغ دوسرے انبیاء سے کم تھا کیا یہ عیب ہے؟ ہمارے نزدیک اس سوال کا زیادہ صحیح جواب یہ ہے کہ اسی آیت میں دین بمعنی شریعت ہے یعنی اس آیت کے نزول کے بعد احکام شرعیہ مکمل ہو گئے، کیونکہ احکام شرعیہ بتدریج نازل ہوئے ہیں اور دین ان عقائد اور اصول کا نام ہے جو تمام انبیاء میں مشترک رہے ہیں، مثلاً اللہ تبارک و تعالیٰ کی وحدانیت، اس کا قدیم ہونا، نبوت، قیامت، مرنے کے بعد

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۴۲۰، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۲ ص ۳۲۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۷۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۴ ص ۴۲-۴۱، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۷۵ھ

امام بخاری مجاہد سے روایت کرتے ہیں :
 اوصینا لک یا محمد وایا ہ دینا واحداً

اے محمد! (صلی اللہ علیک وسلم) ہم نے آپ
 کو اور حضرت نوح کو ایک ہی دین کی وصیت کی ہے۔

قرآن مجید میں ہے :

شرع لکم من الدین ما وصی بہ نوحا و
 الذی اوحینا الیک وما وصینا بہ ابراہیم و
 موسیٰ وعیسیٰ ان اقموا الدین ولا تتفرقوا
 فیہ ط

(الشوری : ۱۳)

اللہ نے تمہارے لیے اسی دین کا راستہ مقرر
 کیا ہے جس کا حکم اس نے نوح کو دیا تھا اور جس دین کی
 ہم نے آپ کی طرف وحی فرمائی ہے اور جس کا حکم
 ہم نے ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ کو دیا تھا کہ اسی دین کو
 قائم رکھو اور اس میں تفرقہ نہ ڈالو۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ تمام انبیاء علیہم السلام کا دین واحد ہے اور وہ اسلام ہے۔

ہم نے تم میں سے ہر ایک کے لیے الگ الگ
 شریعت اور واضح راہ عمل بنائی ہے۔

لکل جعلنا منکم شریعة و منها جاہ
 (مائتہ : ۵)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر نبی کی شریعت الگ ہے۔

قرآن مجید کی ان آیات، احادیث اور عبارات علماء کا حاصل یہ ہے کہ جو عقائد اور اصول تمام انبیاء میں مشترک ہیں
 مثلاً توحید، رسالت، قیامت، جزاء، سزا، اللہ کی تعظیم اور اس کے شکر کا واجب ہونا، قتل اور زنا کا حرام ہونا، ان کا نام
 دین ہے اور ہر نبی نے اپنے زمانہ کے مخصوص حالات کے اعتبار سے عبادات اور نظام حیات کے جو مخصوص احکام
 بتائے وہ شریعت ہے، ان کو مدون اور مستنبط کرنا ملکت ہے۔ اور امام اور مجتہد نے کتاب اور سنت سے جو احکام
 مستنبط کیے ان کا نام مذہب ہے اور مشائخ طریقت نے جو اراد اور وظائف کے مخصوص طریقے بتائے ان کا نام
 مسلک اور مشرب ہے اور کسی مخصوص درس گاہ کے نظریات کا نام مکتب فکر ہے۔ مثلاً یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہم
 دین کے اعتبار سے مسلمان ہیں، شریعت کے اعتبار سے محمدی ہیں، مذہب کے اعتبار سے ماتریدی اور تنفی ہیں
 اور مسلک اور مشرب کے اعتبار سے قادری ہیں اور مکتب فکر کے لحاظ سے بریلوی ہیں۔

آبائی

آیت مذکورہ سے یوم میل والنبی کے عرفائے عید ہونے پر استدلال
 صدر الافاضل سید محمد نسیم الدین ممدو
 رحمہ اللہ تعالیٰ اس آیت کی تفسیر

میں لکھتے ہیں :

یہ آیت حجۃ الوداع میں عرفہ کے روز جمعہ کو تقابلاً بعد عصر نازل ہوئی مہی یہ ہیں کہ کفار تمہارے دین پر غالب آنے
 سے مایوس ہو گئے، تمہارے لیے تمہارا دین کامل کر دیا اور امور تکلیفیہ میں حرام و حلال کے جوا احکام ہیں وہ اور قیاس کے
 قانون سب مکمل کر دیے اسی لیے اس آیت کے نزول کے بعد بیان حلال و حرام کی کوئی آیت نازل نہیں ہوئی اگرچہ انفسوا لیوماً

تو جعلوں فیہ الی اللہ نازل ہوئی مگر وہ آیت موعظت و نصیحت ہے۔ بعض مفسرین کا قول ہے کہ دین کامل کرنے کا
معنی اسلام کو غالب کرنا ہے جس کا اثر یہ ہے کہ حجۃ الوداع میں جب یہ آیت نازل ہوئی تو کوئی مشرک مسلمانوں کے ساتھ
حج میں شریک نہ ہو سکا۔ ایک قول یہ ہے کہ معنی یہ ہیں کہ میں نے تمہیں دشمن سے امن دی ایک قول یہ ہے کہ دین
کا اکمال یہ ہے کہ وہ پچھلی شریعتوں کی طرح منسوخ نہ ہوگا، اور قیامت تک باقی رہے گا۔

شان نزول: بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک یہودی آیا اور اس نے کہا
اے امیر المؤمنین آپ کی کتاب میں ایک آیت ہے، اگر وہ ہم یہودیوں پر نازل ہوئی ہوتی تو ہم روزہ نزول کو عید منانے
فرما دیتے آیت ۵ اس نے یہی ایوم اکملت لکم پر بھی آپ نے فرمایا میں اس دن کو جانتا ہوں جس میں یہ نازل ہوئی
تھی اور اس کے مقام نزول کو بھی پہچانتا ہوں، وہ مقام عرفات کا تھا اور دن جمعہ کا، آپ کی مراد اس سے یہ تھی کہ ہم اسے
لیے وہ دن عید ہے، ترمذی شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، آپ سے بھی ایک یہودی نے
ایسا ہی کہا آپ نے فرمایا جس روز یہ نازل ہوئی اس دن دو عیدیں تھیں، جمعہ و عرفہ (جامع ترمذی ص ۳۳ مطبوعہ نور محمد
کارخانہ تجارت کتب کراچی) اس سے معلوم ہوا کہ کسی دینی کامیابی کے دن خوشی کا دن منانا جائز اور صحابہ سے ثابت
ہے، اور حضرت عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فرمادیتے کہ میں دن کوئی خوشی کا واقعہ ہو اس کی یادگار قائم کرنا
اور اس روز کو عید منانا ہم بدعت جانتے ہیں، اس سے ثابت ہوا کہ عید میلاد منانا جائز ہے کیونکہ وہ اعظم نعم الہیہ کی
یادگار و شکر گزار ہوئی ہے۔

علامہ راجب اصفہانی عید کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

والعید ما یعاد ودمرة بعد اخری وخص
فی الشریعة بیوم الفطر و بیوم النحر ولما کان
ذلک الیوم مجعولا للمسودہ فی الشریعة کما
نبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ ایامہ
اکل وشراب وبعال صار لیستعمل العید فی
کل یوم فیہ مسرۃ وعلی ذلک قولہ تعالیٰ:
انزل علینا ما شئدہ من السماء تكون
لنا عیدا۔ ۱۔ ۲۔

عید اس دن کو کہتے ہیں جو بار بار ہو کر آئے
اور شریعت میں عید کا دن عید الفطر اور عید الاضحی کے ساتھ
خاص ہے، اور جب کہ یہ دن شریعت میں اظہار خوشی
کے لیے مقرر کیا گیا ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس حدیث میں اس پر متنبہ کیا کہ (ایام تشریق) کھانے پینے
اور عمل ازواج کے ایام ہیں، تو عید کا لفظ ہر خوشی کے
دن کے لیے استعمال ہونے لگا اور اسکا استعمال کے
مطابق قرآن مجید کی یہ آیت ہے: عیسیٰ بن مریم نے
عرش کیا، اے ہمارے رب! ہم پر آسمان سے
کھانے کا وستر خزان نازل فرما دے جو ہماری آنکھوں
اور پچھلوں کے لیے عید اور تیری طرف سے ایک نشانی
ہو جائے۔ (مائتہ: ۱۱۴)

۱۔ صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی متوفی ۱۲۶۷ھ، خزائن القرآن ص ۱۷۱، مطبوعہ تاج کمپنی لاہور

۲۔ علامہ حسین بن محمد راجب اصفہانی متوفی ۵۵۰۲ھ، المفردات ص ۳۵۲، مطبوعہ المکتبۃ المرتضویہ، ایران ۱۳۴۲ھ

اجتنب صندھا کانت بدعة حسنة ومن
لا فلا . قال الحافظ ابن حجر في جواب
سوال وظهر لي تخریجہ علی اصل ثابت
فی الصحیحین ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قدم المدينة فوجد اليهود یصومون
یوم عاشوراء فسالهم فقالوا هو یوم اغرق
الله فیہ فرعون ونجی موسیٰ ونحن نصومہ
شکراً قال فاستفاد فعل الشکر علی ما من
به فی یوم معین وای نعمة اعظم من
بروتی الرحمة والشکر یحصل بالثناء
العبادة كالسجود والصیام والصدقة و
التلاوة وسبقه الی ذلك الحافظ ابن
رجب - ۷

نے اچھائیوں کا قصد کیا ہے اور برائیوں (مثلاً ڈھول تانے
بجے گا جے، مردوزن کے مخلوط اجتماعات) سے بچا تو یہ
بدعت حسنہ ہے، ورنہ نہیں، حافظ ابن حجر نے ایک سوال
کے جواب میں کہا کہ غیر میلاد النبی کی دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری
اور صحیح مسلم میں یہ حدیث ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
مدینہ میں آئے تو آپ نے دیکھا کہ یہود و مسلمانوں کا روزہ
رکھتے ہیں، آپ نے ان سے اس کا سبب دریافت
کیا تو انھوں نے کہا کہ اس دن اللہ تعالیٰ نے فرعون کو
غرق کیا اور حضرت موسیٰ کو نجات دی سو ہم اس دن شکر
کا روزہ رکھتے ہیں، ارسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تمہاری بہ نسبت موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ ہمارا تعلق
ہے پھر آپ نے اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا، اس حدیث
سے یہ مستفاد ہوا کہ جس قوم پر کسی مسیحا دن میں کوئی نعمت
نازل ہوئی ہو وہ اس دن شکر بجالائے اور نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کی ولادت مبارکہ سے بڑھ کر کون سی نعمت ہے؟
اور شکر مختلف عبادتوں سے ہوتا ہے، مثلاً نفلی نماز
پڑھنا، نفلی روزے رکھنا، صدقہ و خیرات کرنا اور قرآن
مجید کی تلاوت کرنا، حافظ ابن حجر نے پہلے، حافظ ابن
رجب نے یہ دلیل پیش کی تھی۔

قرآن مجید میں ہے :

فَانكحوا ما طاب لكم من النساء في تفسیر

اگر تم کو یہ خوف ہو کہ تم یتیم لڑکیوں میں انصاف نہ
کر سکو گے تو اپنی پسند کے موافق ان کی بجائے، بیک
وقت دو دو، تین تین اور چار چار عورتوں سے نکاح کرلو

وان خفتن الا تقسطوا فی الیمنی فانکحوا
ما طاب لكم من النساء مثنی وثلث ودیعة
(نساء: ۳۰)

صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمہ اللہ لکھتے ہیں :
اس آیت کی تفسیر میں چند قول ہیں، حسن کا قول یہ ہے کہ پہلے زمانہ میں مدینہ کے لوگ اپنی زیر ولایت یتیم لڑکی
اس کے مال کی وجہ سے نکاح کر لیتے، باوجودیکہ اس کی رغبت نہیں ہوتی تھی، پھر اس کے ساتھ صحبت و معاشرت میں اچھا

سلوک نہ کرتے اور اس کے مال کا وارث بننے کے لیے اس کی موت کے منتظر رہتے، اس آیت میں انہیں اس سے روکا گیا، ایک قول یہ ہے کہ لوگ یتیموں کی ولایت سے تو بے انصافی ہو جانے کے خدشہ سے گھبراتے تھے اور رونا کی پرواہ نہ کرتے تھے، انہیں بتایا گیا کہ اگر تم نا انصافی کے اندیشے سے یتیموں کی ولایت سے گریز کرتے ہو تو زنا سے بھی خوف کرو، اور اس سے بچنے کے لیے جو عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں، ان سے نکاح کرو، اور حرام کے قریب مت جاؤ، ایک قول یہ ہے کہ لوگ یتیموں کی ولایت و سرپرستی میں تو نا انصافی کا اندیشہ کرتے تھے اور بہت سے نکاح کرنے میں کچھ باک نہیں رکھتے تھے، انہیں بتایا گیا کہ جب زیادہ عورتیں نکاح میں ہوں تو ان کے حق میں نا انصافی ہونے سے بھی ڈرو، انہی ہی عورتوں سے نکاح کرو جن کے حقوق ادا کر سکو، عکرمہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ قریش دس دس بلکہ اس سے زیادہ عورتیں کرتے تھے، اور جب ان کا بار نہ اٹھ سکتا تو جو یتیم لڑکیاں ان کی سرپرستی میں ہوتیں ان کے مال خرچ کر ڈالتے اس آیت میں فرمایا گیا کہ اپنی استطاعت دیکھ لو، اور چار سے زیادہ نکاح نہ کرو تاکہ تمہیں یتیموں کا مال خرچ کرنے کی حاجت پیش نہ آئے۔ اس آیت سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ آزاد مرد کے لیے ایک وقت میں چار عورتوں تک سے نکاح جائز ہے، خواہ وہ آزاد ہوں یا باندی، دوسرا مسئلہ معلوم ہوا کہ سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کے لیے بیک وقت چار عورتوں سے زیادہ نکاح میں رکھنا جائز نہیں ہے اس پر اجماع ہے، بیک وقت چار سے زیادہ کو نکاح میں رکھنا آپ کے خصائص میں سے ہے، سنن ابوداؤد میں ہے کہ غیلان بن سلمہ ثقفی اسلام لائے ان کی آپ پر بیویاں تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان میں سے چار رکھنا، جامع ترمذی میں ہے کہ غیلان بن سلمہ ثقفی اسلام لائے ان کی دس بیویاں تھیں وہ بھی ان کے ساتھ مسلمان ہوئیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا، ان میں سے چار رکھو۔

سورہ نساء مدنی ہے، اور اس سورت کی اس آیت میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ بیک وقت چار عورتوں سے نکاح کر سکتے ہو اور اگر تم کو یہ خدشہ ہو کہ تم ان میں عدل نہیں کر سکو گے تو صرف ایک بیوی پر قناعت کرو، یا اپنی کنیزوں سے نفع اندوزی کرو یا متہ کرو، اور اس جگہ متہ کا بیان نہ کرنا اس بات کا بیان ہے کہ متہ جائز نہیں ہے۔

اس آیت میں "ما" کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جس کی وضع عموم کے لیے ہے، یعنی کتاب و سنت میں مذکورہ محرمات کے علاوہ جو عورتیں بھی پسند آئیں، ان سے نکاح کرو، سوائے اس آیت سے معلوم ہوا کہ غیر کفو میں نکاح کرنا بھی جائز ہے، اس مسئلہ کی مکمل تفصیل شرح صحیح مسلم جلد ثالث اور جلد سادس میں بیان کر دی گئی ہے۔

من کان فقيراً فليأكل بالمعروف کی تفسیر اور ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے

متعلق فقہاء و احناف کا منظر یہ

ومن کان غنياً فليستعفف ومن اور (یتیم کا مال) جو ضرورت مند ہو (وہ یتیم کے

کان فقیراً فلیما کل بالمعروف - (تساء: ۶)
 مال سے) بچتا رہے، اور جو ضرورت مند ہو وہ اس کے مال سے دستور کے مطابق کھائے۔

علامہ ابو بکر حباصی رازی حنفی کہتے ہیں:

اس آیت کی تاویل میں متقدمین کا اختلاف ہے، قاسم بن محمد بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا، اور کہنے لگا میرے پاس کچھ یتیم ہیں جن کے اموال ہیں وہ ان یتیموں کے اموال سے کچھ کھانے کی امداد طلب کر رہا تھا، حضرت ابن عباس نے فرمایا: کیا تم ان کے عارضی زوہ اور غفلت پر غور کرنا (ایک سیال مادہ جو ضرورت کے وقت سے حاصل کیا جاتا ہے) نہیں دیتے؟ اس نے کہا کیوں نہیں، آپ نے فرمایا: کیا تم ان کے آنے سے پہلے حوصلوں پر نہیں پہنچتے؟ اس نے کہا کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا: ان کا دودھ پیر مگر ان کے غنوں سے زیادہ دودھ نکال لینا اور ان کی نسل کو نقصان نہ پہنچانا، اور مکرر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: جب ولی محتاج ہو تو وہ اپنا ہاتھ ان کے ہاتھوں کے ساتھ رکھے اور عمامہ نہ پہنے۔ پہلی حدیث میں حضرت ابن عباس نے یتیم کا مال کھانے کے لیے اس کے ولی اور وصی کے لیے اس کا کام کرنے کی شرط لگائی ہے اور مکرر روایت میں ضرورت کے وقت بغیر کسی شرط کے اس کا مال کھانے کی امداد دی جاتی ہے۔

مرشد بن عبداللہ السیسی بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے بعض انصار سے اس آیت (یتیم کا جو ولی ضرورت مند نہ ہو وہ بچتا رہے اور جو ضرورت مند ہو وہ دستور کے مطابق کھائے) کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے بیان کیا کہ یہ آیت ان کے متعلق نازل ہوئی ہے، جب ولی یتیم کی کھجوروں کے درختوں میں کام کرتا تھا تو اس کا ہاتھ ان کے ہاتھوں کے ساتھ رہتا تھا، اس حدیث کی سند میں جرح ہے، نیز یہ اس وجہ سے فاسد ہے کہ اگر کام کرنے کی وجہ سے یتیم کا مال کھانا جائز ہوتا تو اس میں غنی اور محتاج کا فرق نہ ہوتا، پس ہمیں معلوم ہو گیا کہ یہ تاویل فاسد ہے، نیز حضرت ابن عباس کی روایت میں مذکور ہے کہ تم یتیم کے مال سے کھا سکتے ہو، لیکن اس سے عمامہ نہیں پہن سکتے، اگر کام کرنے کی وجہ سے یتیم کا مال کھانے کا استحقاق ہوتا تو اس میں کھانے اور پہننے کے حکم کا فرق نہ ہوتا، اس آیت کی تاویلات میں سے ایک تاویل یہ ہے کہ جب کوئی شخص یتیم کے اموال کی دیکھ بھال کرے تو وہ اس کے مال سے کھا سکتا ہے لیکن پہن نہیں سکتا۔

دوسرے علماء نے یہ کہا کہ یتیم کا ولی ضرورت کے وقت یتیم کے مال سے قرض لے سکتا ہے، پھر بعد میں وہ قرض ادا کر دے، عارض بن مضرب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے اللہ کے مال (ربیت المال) کو بہ منزلہ مال یتیم قرار دیا ہے، اگر میں مستغنی ہوں تو اس سے بچا رہتا ہوں اور اگر مجھے ضرورت ہو تو میں اس سے رواج کے مطابق کھاتا ہوں پھر اس کو ادا کر دیتا ہوں، عبیدہ سلمانی، سعید بن جبیر، ابوالعالیہ، ابوداؤد اور مجاہد سے بھی یہی مروی ہے کہ وصی ضرورت کے وقت یتیم کے مال سے قرض لے لے اور جب اس کو پیسے مل جائیں تو ادا کر دے۔
 تیسرا قول حسن، ابراہیم، عطاء بن ابی رباح اور کچھوں کا ہے کہ ضرورت کے وقت وصی یتیم کے مال سے اسی قدر لے جس سے اس کی بھوک مٹ جائے اور اس کی ستر پوشی ہو جائے اور جب اس کے پاس مالی آجائے تو وہ اسی کو ادا کر دے۔
 چوتھا قول شعبی سے منقول ہے کہ یتیم کا مال بہ منزلہ مردار ہے، اضطار کے وقت اس کو کھائے پھر اگر وسعت ہو تو

اس کو واپس کر دے اور اگر وصیت نہ ہو تو یہ اس کے لیے حلال ہے۔

پانچواں قول متقسم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ جو غنی ہو وہ یتیم کے مال سے مجتنب رہے اور جو ضرورت مند ہو وہ حتی الامکان اپنے مال کو خرچ کرے اور یتیم کے مال کو اپنے اوپر بالکل خرچ نہ کرے، مگر وہ سے ایک روایت یہ ہے کہ خرچ کرے اور اگر دے اور مگر وہ نے حضرت ابن عباس سے یہ بھی روایت کیا ہے کہ یہ آیت مفسوخ ہے مجاہد نے دوسری روایت میں یہ کہا ہے کہ ول دستور کے مطابق اپنے مال سے کھائے اور اس کو یتیم کے مال سے کھانے کی بالکل اجازت نہیں ہے اور یہی حکم کا قول ہے۔

علامہ ابو بکر رازی فرماتے ہیں اس آیت کی تفسیر میں سلف مساحین کے یہ مختلف اقوال ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے چار روایتیں مستقول ہیں۔ ۱۔ اگر وہ یتیم کے اموال کی دیکھ بھال کرے تو اس کو کھانے پینے کی اجازت ہے (۲) ضرورت کے وقت قرض لے اور بعد میں ادا کر دے۔ (۳) یتیم کے مال سے بالکل خرچ نہ کرے، ضرورت کے وقت اپنے مال سے خرچ کرے، (۴) یہ آیت مفسوخ ہے۔

ہمارے اصحاب (فقہاء و اخوان) کا جو مذہب مشہور ہے وہ یہ ہے کہ وہ یتیم کے مال کو بہ طور قرض کھائے نہ بہ طور غیر قرض کھائے۔ امام محمد نے کتاب الاثاریں امام ابو حنیفہ کی سند کے ساتھ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ وہی یتیم کے مال کو نہ بطور قرض کھائے نہ بطور غیر قرض، اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اور امام طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ وہ ضرورت کے وقت یتیم کے مال سے قرض لے اور پھر اس کو ادا کر دے، اور امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ جب وہ یتیم ہو تو یتیم کے مال سے نہ کھائے اور جب وہ یتیم کا مال وصول کرنے یا اس کی زمینوں کی دیکھ بھال کے لیے سفر پر جانے تو اس کے مال کو خرچ کر سکتا ہے اور جب سفر سے واپس آئے تو اس کے کپڑے اور سواری واپس کر دے امام ابو یوسف نے کہا ہو سکتا ہے کہ یہ آیت قرآن مجید کی اس آیت سے مفسوخ ہو:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ (نساء: ۲۹)

اے ایمان والو! آپس میں اپنے اموال ناحق نہ کھاؤ

مال جو تمہاری باہمی رضامندی سے تجارت ہو تو اس سے کھا سکتے ہو۔

علامہ ابو بکر رازی کہتے ہیں کہ امام ابو یوسف نے سفر میں وصی کو یتیم کے مال میں یہ منتر لے منقار ب قرار دیا ہے اور امام مالک سے یہ روایت ہے کہ اگر ولی اور یتیم کا مال ملا جلا ہو اور ولی کا مال یتیم سے زیادہ ہو تو پھر اس مال سے ولی کے خرچ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر یتیم کا مال زیادہ ہے تو پھر ولی کو اس سے خرچ کرنے کی اجازت نہیں ہے اور اس میں ولی کے مستغنی یا محتاج ہونے کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں ہے جس بن حنی نے کہا ضرورت کے وقت وصی یتیم کے مال سے قرض لے اور پھر اس کو ادا کر دے، اور وہ اپنے کام کے بہ قدر یتیم کے مال سے لے لے یہ شرطیکہ اس کے یتیم کو ضرر نہ ہو۔

علامہ ابو بکر رازی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُم إِلَىٰ

اور یتیموں کو ان کے مال دے دو، اور اپنا کھوٹا مال ان کے کھڑے مال سے نہ بدل دو، اور ان کے اموال

کو اپنے اموال میں ملا کر نہ کھاؤ، بے شک یہ بہت بڑا گناہ ہے۔

اموالکم انتہ کان حویبا کیثرا۔
(نساء: ۲۰)

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فان أنستم منهم رشدا فادفعوا الیهم
اموالهم ولا تأكلوها إسوا قلوبا
ان یکبروا ۱۰

(نساء: ۲۰)

یہی اگر تم ان میں عقل مند سی کے آثار دیکھو تو ان کے اموال ان کے حوالے کرو، اور ان کے بڑے ہونے کے بعد تم سے ان کے اموال کو فضول خرچی اور جلد بازی سے نہ کھاؤ۔

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ولا تقربوا مال الیتیم الا بالاتی
احسن حتی یبلغ اشدہ۔
(انعام: ۱۵۲)

اور یتیم کے مال کے قریب نہ جاؤ، مگر ایسے طریقے سے جو بہت اچھا ہو حتیٰ کہ وہ اپنی جوانی کو پہنچ جائے۔

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلما
انما یا کلون فی بطونهم ناراد سیصلون سعیرا۔
(نساء: ۱۰)

بے شک جو لوگ یتیموں کا مال ناحق کھاتے ہیں، وہ اپنے پیٹوں میں محض آگ بھڑک رہے ہیں، اور شہر قریب وہ بھڑکتی ہوئی آگ میں پہنچیں گے۔

اور فرمایا:

اے ایمان والو! آپس میں اپنے اموال ناحق نہ کھاؤ۔

یا یہا الذین امنوا لا تأکلوا اموالکم بینکم
بالباطل۔
(نساء: ۲۹)

یہ تمام آیات حکم ہیں جو یتیم کے ولی کو یتیم کا مال کھانے سے مطلقاً منع کرتی ہیں خواہ حالت فقر ہو یا حالت غنا، اور من کان فقیوا فلیاکل بالمعروف "جو فقیروں کے ساتھ ہر وہ دستور کے موافق کھائے" یہ آیت متشابہ ہے اور اس آیت میں ان تمام وجوہ کا احتمال ہے جن کا ہم ذکر کر چکے ہیں، اسی لیے سب سے بہتر تاویل یہ ہے کہ اس آیت کے معنی کہ ان تمام آیات حکم کے مطابق معمول کیا جائے اور وہ یہ ہے کہ یتیم کا ولی ضرورت کے وقت اپنے مال کو دستور کے مطابق کھائے اور یتیم کے مال کو مطلقاً نہ کھائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو یہ حکم دیا ہے کہ ہم متشابہ کو حکم کی طرف راجع کریں، اور یہ تاویل کہ ناکہ ضرورت کے وقت یتیم کے مال کو بطور قرض یا بغیر قرض لینا جائز ہے ان آیات حکمات کے خلاف ہے اور متحدہ و اسانید کے ساتھ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ فلیاکل بالمعروف والی آیت ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلما سے منسوخ ہو گئی۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ عمر بن شعیب نے اپنے والد سے اور انھوں نے اپنے دادا سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے کبھی صلے اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میرے پاس مال نہیں ہے اور میرے پاس یتیم ہے، آپ نے فرمایا اپنے یتیم کے مال کو بغیر اسراف کے کھاؤ، اور اس کے مال سے اپنے مال کو نہ بڑھاؤ اور حضرت حسن مونی نے بیان کیا کہ نبی صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یتیم کا ولی اس کے مال کو دستور کے مطابق کھائے اور اس سے مال

جمع ذکر ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دو حدیثیں قرآن مجید کی ان آیات حکمہ کے معارض نہیں ہو سکتیں جن میں یتیم کا مال کھانے سے مطلقاً منع کیا ہے اور ہمارے نزدیک ان حدیثوں کا محل یہ ہے کہ یتیم کا ولی یتیم کے مال سے مضاربت کرے اور اس کے حصہ میں جو نفع آئے اس کو کھالے اور یہ ہمارے نزدیک جائز ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب یہ طریق مضاربت یتیم کے مال سے کھانا جائز ہے تو یتیم کے مال کی دیکھ بھال کے عوض اس سے کھانا کیوں جائز نہیں ہے جیسا کہ قاسم بن محمد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے ایک شخص کو یتیم کے مال کی دیکھ بھال کے عوض اس کا مال کھانے کی اجازت دی، اور اسی طرح حسن سے بھی اجازت مستقر ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یا تو وہ یہ مال دیکھ بھال کی اجرت اور عوض کے طریقے سے لے گا یا اس کے بغیر اگر وہ دیکھ بھال کی اجرت اور عوض کے طور سے یہ مال لیتا ہے تو یہ چار وجوہ سے باطل ہے، (۱) جن لوگوں نے اس مال کو کھانے کی اجازت دی وہ ضرورت اور فقہ کی حالت میں دی ہے، کیونکہ غنی ہونے کی حالت میں اس کا کھانا نص کتاب سے ممنوع ہے (ومن کان غنیاً فلیستعفف) جو غنی ہو وہ بچتا رہے، حالانکہ اجرت کے استحقاق میں غنی اور فقیر کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں ہے، اس لیے اس مال کا یہ طور اجرت کھانا باطل ہو گیا، (۲) وہی کا خود اپنے آپ کو اجرت کے لیے طلب کرنا جائز نہیں ہے، (۳) جن لوگوں نے یہ طور اجرت یتیم کا مال کھانے کی اجازت دی ہے انہوں نے اجرت کی مقدار متعین نہیں کی، حالانکہ بنیر تعین کے اجازہ جائز نہیں ہے، (۴) جن لوگوں نے یتیم کے مال کی دیکھ بھال کے عوض اس کا مال کھانے کی اجازت دی ہے انہوں نے اس کو اجرت نہیں قرار دیا اور نہ ہی یہ عمل مضاربت ہے اور مضاربت کے نفع کا حصہ ہے، اور اگر یہ طریق اجرت نہیں لے رہا تو پھر اس کے جواز کی کیا صورت ہے؟

اور اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جس طرح باقی عمال اور قضاة عمل کرتے ہیں اور مسلمانوں کا کام کرنے کی وجہ سے اپنا رزق لیتے ہیں، اسی طرح جب وہی بھی یتیم کے لیے عمل کرے گا تو اس کے لیے بھی یہ قدر عمل اپنا رزق لینا جائز ہوگا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب وہی غنی ہو تو اس کے لیے اپنے عمل کی وجہ سے یتیم کا مال کھانا جائز نہیں ہے، کیونکہ قرآن مجید میں منصوص ہے: ومن کان غنیاً فلیستعفف اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ قضاة اور عمال کے لیے غنی ہونے کے باوجود اپنے عمل کی وجہ سے رزق لینا جائز ہے، پس واضح ہو گیا کہ یتیم کے ولی کو قاضی اور عامل پر تیا کس نہیں کیا جاسکتا۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ قاضی اور عامل کے رزق لینے میں اور مال یتیم سے یہ قدر کفایت لینے میں اور اجرت لینے میں کیا فرق ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ رزق کسی چیز کی اجرت نہیں ہے، ہر وہ شخص جو مسلمانوں کی خدمت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے رزق مقرر کر دیتا ہے، کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے فقہاء کے لیے رزق مقرر کر دیا ہے حالانکہ وہ کوئی ایسا کام نہیں کرتے جس پر اجرت لینا جائز ہو، کیونکہ لوگوں کو فتوے دینا اور مسائل بتانا فرض ہے اور فرض پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، اسی طرح افواج اور ان کی اولاد کو رزق دیا جاتا ہے اور یہ بھی اجرت نہیں ہے، اسی طرح علماء اور حکام کو رزق دیا جاتا ہے اور یہ اجرت نہیں ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خمس، نبی اور مال غنیمت سے حصہ ملتا تھا اور یہ کہنا جائز نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دینیہ قائم کرنے پر اجرت لیتے تھے، اور یہ کس طرح جائز ہو سکتا ہے، جب کہ قرآن مجید میں یہ مذکور ہے:

قل لا اسئلكم عليه من اجر وما انا

من المتكلفين - (ص: ۸۶)

قل لا اسئلكم عليه اجرا الا العودة في

(شودی: ۲۳)

القرآن -

آپ کیسے میں اس تبلیغ پر تم سے کوئی اجرت نہیں مانگتا اور میں بناوٹ کرنے والوں میں سے نہیں ہوں۔

آپ کیسے اس (تبلیغ رسالت) پر میں تم سے کوئی اجرت طلب نہیں کرتا، ماسواً قرابت داروں کا محبت کے

اس سے معلوم ہوا کہ رزق اجرت نہیں ہے، نیز فقراء، مسکینوں اور یتیموں کے بیت المال میں حقوق ہیں، اور یہ حقوق کسی چیز کا عوض نہیں ہیں، لہذا قاضی اور کسی بھی دینی کام کرنے والے کے لیے اجرت لینا جائز نہیں ہے اور غرضی کو یہ لینے سے بھی منع کیا گیا ہے، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ "اکلون للمسحوت (ما ذہ: ۴۲) حرام کھانے والے سے کون

ہو اور ان الغنی سے غریب؟ اس سے یہ لینے والے مال مراد ہیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر یہ لینا نجات ہے اس لیے قاضی کا قصداً پر اجرت لینا اور

یہ لینا جائز نہیں ہے اور یتیم کا اولیٰ یتیم کے مال سے جو اسے کاوم باقر قاضی اور عامل کے رزق کے طور پر ہو گا یا بدلت اجرت، اجرت اس لیے نہیں ہو سکتی

کیونکہ اجرت میں عمل، مدت اور اجرت کا معلوم اور متعین ہونا ضروری ہے اور اس میں عقد اجارہ کا مقدم ہونا ضروری ہے

اور اس میں غنی اور فقیر دونوں برابر ہیں اور جو بھی یتیم کے مال کو بطور قرض یا غیر قرض، لینے کی اجازت دیتا ہے، وہ اس

کو اجرت نہیں کہتا، اور وہ فقیر کے لیے اس کو جائز کہتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ یہ اجرت نہیں ہے، اور یہ قاضی اور

عامل کے رزق کی طرح بھی نہیں ہے، کیونکہ اول تو قاضی اور عامل کے رزق میں غنی اور فقیر کا فرق نہیں ہے، ثانیاً رزق

بیت المال سے واجب ہوتا ہے، کسی معین شخص کے مال سے رزق واجب نہیں ہوتا، نیز غنی اور غنی بغیر کسی شرط

کے بطریق تبرع اور احسان یتیم کے مال کی دیکھ بھال کرتا ہے، اس لیے اس کی اجرت واجب نہیں ہے اور اس کو

یتیم کے مال سے لینا جائز نہیں ہے، بطور قرض نہ غیر قرض۔ لہ

ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا منظر یہ | علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

ہیں کہ اگر یتیم کا مال بہت زیادہ ہو اور اس کے انتظام اور دیکھ بھال کی وجہ سے ولی کے اپنے کارمندان میں خرچ واقع

ہوتا ہو تو اس کے لیے اس کام کی اجرت معین کی جائے گی، اور اگر یتیم کا مال کم ہو اور اس کی دیکھ بھال کی وجہ سے ولی کے اپنے

کارمندان میں غفلت نہ ہوتا ہو، تو وہ یتیم کے مال سے بالکل نہ کھائے، البتہ اس کے لیے اس کے دودھیل سے معمولی مقدار پانی

لینا، یا تھوڑا سا کھانا اور بھی کھا لینا جس سے یتیم کو نقصان نہ ہو، مستحب ہے، جیسا کہ تھوڑا بہت تصرف کو ناعرف میں

قابل ممانعت ہوتا ہے، قرآن مجید میں قلبیا کل بالمعروف کی اجازت دی گئی ہے، اس کے یہی تھوڑا سا طعام کھانا

مراد ہے۔ لہ

ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا منظر یہ | امام ربیع نے اس مسئلہ میں تین قول ذکر

کیے ہیں، ایک یہ کہ وہی مال یتیم سے بقدر

۱۔ علامہ ابو جعفر احمد بن محمد ربیع بن ربیع جہاں حنفی مستوفی، ج ۳، احکام القرآن ج ۲، ص ۶۸-۶۹، مطبوعہ سبیل الایمان لاہور، ۱۴۰۰ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی مستوفی، ج ۲، ص ۴۸، السجاس لاحکام القرآن ج ۵، ص ۴۴، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو بیروت، ۱۳۸۶ھ

اعتیاج سے سکتا ہے۔ دوسرا یہ کہ وہ ضرورت کے وقت اس کے مال سے بہ طور قرض لے سکتا ہے۔ اور تیسرا قول علامہ ابو بکر رازی کا نقل کیا ہے کہ دونوں طرح لینا جائز نہیں ہے، لیکن انھوں نے کہا یہ ضعیف قول ہے، البتہ علامہ ابو بکر رازی کی بحث کا جواب نہیں دیا۔ امام رازی کا رجحان پہلا قول معلوم ہوتا ہے، کیونکہ اس پر انھوں نے بکثرت دلائل دیے ہیں، ان کے دلائل کا خلاصہ حسب ذیل ہے:-

(۱)۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا تَاْكُلُوْهُ اَمْوَالًا - یتیم کا مال اسراف سے نہ کھاؤ، اس سے معلوم ہوا کہ یتیم کا مال بہ قدر اعتیاج کھانا جائز ہے۔

(۲)۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوْفِ، اس آیت کے پہلے جز سے جو رسمی غنی ہو اس کو اپنے مال کے ساتھ نفع حاصل کرنے سے روکنا بہر حال مراد نہیں ہے، بلکہ یتیم کے مال سے نفع حاصل کرنے سے منع کیا ہے۔ تو فلیاکل بالمعروف جو اس کے مقابلہ میں ہے اس کا لامحالہ یہی مطلب ہوگا کہ ضرورت کے وقت وہ یتیم کے مال سے بہ قدر حاجت کھا سکتا ہے۔

(۳)۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّ الَّذِيْنَ يَاْكُلُوْنَ اَمْوَالَ الْيَتِيْمِ اَغْلَظًا - اس آیت سے معلوم ہوا کہ یتیم کے مال کھانے کا وہ نوعیتیں ہیں، ظلم اور غیر ظلم اور بہ طور ظلم کھانا منع ہے، تو بغیر ظلم کے بہ قدر اعتیاج کھانا جائز ہوا۔

(۴)۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے پوچھا میرے زیر کفالت یتیم ہیں کیا میں ان کے مال سے کھا سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا دستور کے مطابق کھا سکتے ہو، لیکن اس سے مال اجتناب نہ کرنا۔

(۵)۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت عمار، حضرت ابن مسعود اور حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہم کو خط لکھا، میں تمہارے لیے ہر روز ایک بکری بہ طور رزق مقرر کرتا ہوں، نصف عمار کے لیے، ربع عبداللہ بن مسعود کے لیے اور ربع عثمان کے لیے، سنو میں نے تم کو اور اپنے آپ کو اللہ کے مال میں، مال یتیم کے حکم میں رکھا ہے، جو غنی ہو وہ اجتناب کرے اور جو محتاج ہو وہ بہ قدر اعتیاج کھالے اور امام مالک نے اپنے مؤلفان حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یتیم کے ولی نے ان سے پوچھا آیا وہ یتیم کی اوشنیوں سے دودھ پی سکتا ہے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اگر تم اس کا گم شدہ اونٹ ڈھونڈ کر لاتے ہو، اس کے حوض کی دیکھ بھال کرتے ہو، اس کے غارش زدہ اونٹ پر قطر ان ملتے ہو اور ان کو پانی پلانے سے جاتے ہو تو تم ان کی اوشنیوں کا دودھ پی سکتے ہو، مگر ان کے تھنوں سے سارا دودھ نہ نکال لینا، اور ان کی نسل کو نقصان نہ پہنچانا، نیز حضرت ابن عباس سے روایت ہے حبیب یتیم کا ولی اپنے لہو ان کے ہاتھوں کے ساتھ رکھتا ہے تو وہ ان کے مال سے دستور کے مطابق کھانے اور ان کے مال سے عمامہ نہ پہنے۔

(۶)۔ یتیم کا وصی حبیب یتیم کے مال کی اصلاح کے لیے مشقت برداشت کرتا ہے، تو پھر اس کے مال سے اپنی مشقت کے برابر مال لینا اس کا حق اور واجب ہے جیسا کہ عقدہ کے عامل کو صدقات سے اس کی مشقت کے عوض اجر دیا جاتا ہے۔

ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ | حافظ ابن کثیر حنبلی لکھتے ہیں:

ہوئی ہے جو یتیم کی دیکھ بھال کرتا ہے، اس کی اجر و ثواب اس کے مال سے کھائے، فقہاء نے کہا ہے کہ اس کی ضرورت اور اس کی اجرت کی شکل میں سے جو کم ہو اس کو وہ سے سکتا ہے اور جب وہ خوش حال ہو تو اس میں دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے کیونکہ جو اس وقت سے جب وہ فقیر ہو اور اس کی اجرت کا حق بھی ہو، امام شافعی کے نزدیک بھی صحیح مذہب یہی ہے، کیونکہ آیت نے بنی نسی غرض کے کھانے کو مباح کیا ہے۔ اس قول کی دلیل یہ ہے کہ امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میرے پاس مال نہیں ہے اور میرے پاس یتیم ہے، آپ نے فرمایا: بنی نسی اور تہذیر کے اپنے یتیم کے مال سے کھا لو، اور نہ مال جمع کرنا اور نہ اپنا مال سچانا، اور امام ابو داؤد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے اپنی اپنی سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا میرے پاس ایک یتیم ہے جس کا مال ہے اور میرے پاس مال نہیں ہے آیا میں اس کے مال سے کھا لوں؟ آپ نے فرمایا بنی نسی اور تہذیر کے اس کے مال سے کھا لو، دوسرا قول یہ ہے کہ خوش حال شخص بھی یتیم کے مال سے قرض لے سکتا ہے لیکن بعد میں اس کو واپس کر دے اور اس قول کی دلیل یہ ہے کہ امام سید بن منصور نے اپنی سنن میں حضرت برادر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے نزدیک یتیم کا مال بیت المال کے حکم میں ہے اگر میں اس مال سے ستنجی ہوں تو میں اس سے اعتنا کرتا ہوں اور جب ضرورت ہوتی ہے تو میں اس مال سے قرض لیتا ہوں اور جب گنجائش ہوتی ہے تو اس کو واپس کر دیتا ہوں۔

ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق مذاہب اربعہ کا خلاصہ | امام ابو بکر جصاص نے جو فقہاء

اس کے تحت یتیم کے ولی کے لیے یتیم کا مال کھانا بالکل جائز نہیں ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ضرورت کے وقت قرض کی صورت میں یا بغیر قرض کے یتیم کے مال سے یتیم کے ولی کا کھانا جائز ہے، ہر چند کہ علامہ ابو بکر جصاص کے پیش کردہ عقلی و لائق بہت قوی ہیں، لیکن احادیث اور آثار سے ائمہ ثلاثہ کے موقف کی تائید ہوتی ہے اور قرآن مجید کی بعض آیات سے بھی ان کے نظریہ کو تقویت ملتی ہے جیسا کہ امام رازی نے بیان فرمایا ہے، یہ بہت نازک اور اہم مسئلہ ہے لہذا اس کا بہت غور سے مطالعہ کرنا چاہیے۔

تعمیل قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کی تحقیق | ولی یتیم کے لیے ہر وقت ضرورت یتیم کا

کرنا چاہتے ہیں کہ علماء دین اور دینی خدمات، بحالانے والے عاملین کے لیے ان خدمات پر اجرت لینا اس وقت منع ہے جب ان کے علاوہ ان خدمات کو انجام دینے کے لیے اور کوئی شخص نہ ہو اور ان کے حق میں ان خدمات کا انجام

دینا فرضی عین ہر جائزے اور جب ایسی صورت حال نہ ہو تو پھر ان کے لیے ان خدمات پر اجرت لینا جائز ہے، اس کی مماثلت میں جو احادیث مروی ہیں وہ اکثر غایت درجہ کی منہجیت میں ثنائیاں ان کا محمل یہ ہے کہ جب اس فرض کی ادائیگی کے لیے اور کوئی شخص نہ ہو، نیز صحیح احادیث سے دینی امور پر اجرت لینے کا جواز ثابت ہے، پہلے ہم اس کے جواز میں احادیث اور آثار بیان کریں گے، پھر مماثلت کی احادیث ذکر کر کے ان کا محمل بیان کریں گے اور اخیر میں مذاہب ائمہ اور آراء علماء بیان کریں گے۔

تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے جواز کے متعلق احادیث اور آثار | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی جماعت ایک سفر پر گئی تھی کہ وہ عرب کے قبائل میں سے کسی قبیلہ کے ہاں پہنچے اور ان سے مہمانی طلب کی، انھوں نے ان کی میزبانی سے انکار کیا، اس قبیلہ کے سردار کو بچھو نے ڈس لیا، انھوں نے اس کے علاج کے سبب جتن کر لیے مگر کسی سے فائدہ نہیں ہوا، ان کے بعض لوگوں نے کہا یہ لوگ جویاں پر آئے ہوئے ہیں ان کے پاس جاکر دیکھو ہر سکتا ہے ان میں سے کسی کے پاس کوئی علاج ہو، وہ صحابہ کرام کے پاس گئے اور کہا اسے لوگو! ہم اسے سردار کو بچھو نے ڈس لیا ہے، ہم نے اس کے علاج کے لیے تمام جتن کر لیے اور کسی سے کچھ فائدہ نہیں ہوا، کیا تم میں سے کسی کے پاس کوئی علاج ہے؟ صحابہ میں سے بعض نے کہا ہاں ہے! یہ خدا میں دم کرتا ہوں، لیکن یہ خدا ہم نے تم سے مہمانی طلب کی اور تم نے ہمارا میزبانی نہیں کی، تو میں تم کو دم نہیں کروں گا حتیٰ کہ تم ہم کو اجرت نہ دو، پھر بکریوں کے ایک گلتے پر صلح ہو گئی، پھر وہ گئے اور انھوں نے سورہ فاتحہ پڑھ کر اس پر دم کر دیا، تو بکریوں لگا جیسے اس کی رسی کے بند کھل گئے ہوں اور وہ اس طرح چلنے لگا جیسے اس کو کوئی تکلیف نہ ہوئی ہو اور اس نے کہا ان سے جو اجرت ملے ہوئی ہے

عن ابی سعید قال انطلق نفر من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفرۃ سافر وہا حتی نزلوا علی جماعۃ العرب فاستضافوہم فابوا ان یشیفوہم فلدغ سید ذلک الحی فسعوا لہ بکل شیء لا ینفعہ شیء فقال بعضهم لو اتیتمہم ہولاء الرہط الذین نزلوا لعل ان یکون عندہم بعضہم شیء فأتوہم فقالوا یا ایہا الرہط ان سیدنا لدغ وسعینا لہ بکل شیء لا ینفعہ فهل عند احد منکم من شیء فقال بعضهم نعم واللہ انی لاسقی ولكن واللہ لقد استضفناکم فلم تضیفونا فما انا براق لکم حتی تجعلوا لنا جعلا فصالحوہم علی قطع من الغنم فانطلق یتقل علیہ ویقرأ الحمد للہ رب العلمین فکانما نشط من عقال فانطلق یمشی وما بہ قلبۃ قال فآوہوہم جعلہم الذی صالحوہم علیہ فقال بعضهم اقساموا فقال الذی رقی لا تفعلوا حتی تأتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فتذکر لہ الذی کان قنظرم ما یا موما فقد موا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فَذَكَرُوا لَهُ فَقَالَ وَمَا يَذْكُرُكَ إِنَّمَا دَقِيقَةٌ
ثُمَّ قَالَ قَدْ أَصْبَحْتُمْ أَقْسَمُوا وَاضْرَبُوا
لِي مَعَكُمْ سِرْهًا فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۝

وہ ان کو ادا کر دو، بعض صحابہ نے کہا ان بکریوں کو آپس
میں تقسیم کر لو، جس نے دم کیا تھا اس نے کہا نہیں ابھی نہیں
حتیٰ کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جائیں اور ہم آپ
کے سامنے یہ واقعہ بیان کرتے ہیں، پھر دیکھتے ہیں کہ آپ
ہمیں کیا حکم فرماتے ہیں، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوئے اور آپ کے سامنے یہ ماجرا بیان کیا
آپ نے فرمایا: تمہیں کیسے پتا چلا یہ دم ہے، پھر
آپ نے فرمایا تم نے صحیح کیا، اس کو تقسیم کر لو اور
اپنے حصوں کے ساتھ میرا حصہ بھی رکھنا، پھر نبی صلی
اللہ علیہ وسلم ہنسے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۰
اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید پر اجرت لینے کو صحیح قرار دیا ہے۔
نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُّوا بِمَاءٍ فِيهِمْ
لَدَايِعٌ أَوْ سَلِيمٌ فَعَرَضَ لَهُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَاءِ
فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مِنْ دَاقٍ إِنْ فِي الْمَاءِ رَجُلًا
لَدَايِعًا أَوْ سَلِيمًا فَأَنْطَلَقَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَرَأَ
بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ عَلَى شَأْنٍ فَبَرَأَ فَجَاءَ بِالنِّشَاءِ
إِلَى أَصْحَابِهِ فَكَرَهُوا ذَلِكَ وَقَالُوا اخْذْ
عَلَى كِتَابِ اللَّهِ أَجْرًا حَتَّى قَدْ مَرَّ الْهَدْيَيْنِ
فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ اخْذْ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ أَجْرًا
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ
أَحَقَّ مَا اخْذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابِ اللَّهِ ۝

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی جماعت ایک
پیشے کے پاس سے گزری، وہاں ایک شخص کو سانپ
نے ڈسا ہوا تھا، صحابہ کرام کے پاس پیشے والوں میں
سے ایک شخص آیا اور کہنے لگا تم میں کوئی شخص دم کرنے
والا ہے، کیونکہ ایک آدمی کو پیشے میں سانپ نے ڈس
لیا ہے، تب ایک بھائی گئے اور انھوں نے چند بکریوں
کے عوض سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کر دیا، وہ شخص ٹھیک ہو
گیا اور یہ بکریاں لے کر اپنے اصحاب کے پاس آگئے
صحابہ نے اس عمل کو ناپسند کیا اور کہا تم نے کتاب اللہ پر اجرت لی ہے
حتیٰ کہ وہ دینہ پیشہ گئے، انھوں نے کہا یا رسول اللہ! اس شخص نے کتاب اللہ
پر اجرت لی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جن چیزوں پر تم
اجرت لیتے ہو، ان میں سب سے زیادہ اجرت کی مستحق کتاب اللہ ہے۔

۱۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۰۲، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۸۵، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب اللہ پر اجرت لینے کو نہ صرف جائز بلکہ سب سے زیادہ مقدار قرار دیا ہے۔ لہذا قدیم قرآن پر بھی اجرت لینا جائز ہے، کیونکہ اگرچہ یہ واقعہ دم کرنے کا تھا لیکن الفاظ کے عموم کا اعتبار ہوتا ہے، خصوصیت مورد کا اعتبار نہیں ہوتا۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ خلفاء راشدین پانچوں وقت کی نمازیں پڑھتے تھے، نماز جنازہ اور جمعہ پڑھتے تھے، فتاویٰ جاری کرتے تھے، قرآن اور حدیث کی تفسیر اور تشریح کرتے تھے، مسلمانوں کے دینی معاملات کا انتظام کرتے تھے، جہاد کے لیے لشکر روانہ کرتے، اسلامی سرحدوں کی حفاظت کرتے، حدود و تعزیرات کو جاری کرتے، قاضیوں کا عزل و نصب کرتے، اور دیگر اسلامی شہروں میں امر اور حکام کا تقرر کرتے اور ان تمام عبادات اور دینی امور انجام دینے پر خود بھی بیت المال سے وظائف لیتے تھے اور امر اور حکام اور قاضیوں کو بھی وظائف دیتے تھے۔

اس سلسلہ میں امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ خلیفہ بن گئے تو انھوں نے فرمایا: میری قوم کو معلوم ہے کہ میرا کاروبار میرے اہل و عیال کی کفالت سے عاجز نہیں ہے، لیکن اب میں مسلمانوں کے ملکی انتظام سنبھالنے میں مشغول ہو گیا ہوں تو اب ابو بکر کی اولاد اس مال سے کھائے گی اور ابو بکر مسلمانوں کے دینی اور ملکی امور انجام دے گا۔

ان عائشۃ قالت لما استخلف ابو بکر الصدیق قال لقد علم قومی ان حوزتی لم تکن تعجز عن مؤنة اهلی و مشغلت بامر المسلمین فسیا کل ال ابو بکر من هذا المال و یحترف للمسلمین فیہ ۔

اس حدیث کو امام محمد بن سعد نے بھی روایت کیا ہے۔ امام محمد بن سعد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عطاء بن سائب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابو بکر کو خلیفہ بنایا گیا تو وہ صحیح کو کپڑوں کی ایک ٹکڑی لے کر بیچنے کے لیے بازار گئے، ان کی حضرت عمر اور حضرت ابوعبیدہ بن جراح سے ملاقات ہوئی انھوں نے پوچھا: اے خلیفہ رسول اللہ آپ کہاں جا رہے ہیں؟ آپ نے کہا بازار، ان دونوں نے کہا آپ کیا کر رہے ہیں آپ مسلمانوں کے خلیفہ بن چکے ہیں، آپ

عن عطاء بن السائب قال: لما استخلف ابو بکر اصبح غادیا الى السوق و علو رقبتہ اثواب یتجربہا فلقیہ عمر بن الخطاب و ابو عبیدہ بن الجراح فقالا لہ: این ترید یا خلیفۃ رسول اللہ؟ قال: السوق، قالآ: قصص ماذا و قد ولیت امر المسلمین؟ قال: فمن این اطعم عیالی؟ قال لہ: انطلق

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۷۸، مطبوعہ دار محمد ارفع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۱۸۵، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

حتى تفرض لك شيئا ، فانطلق معهما
ففرضوا له كل يوم شطر شاة وما كسوة
في الراس والبطن . ١٤

عن حميد بن هلال قال لما ولي ابوبكر
قال اصحاب رسول الله : افرضوا لخليفة
رسول الله ما يغنيه قالوا نعم برداء اذا
اخرجتهما وضعهما واخذ مثلها وظهرة
اذا سافر ونفقته على اهله كما كان ينفق
قبل ان يستخلف قال ابوبكر رضيت . ١٥

عن عمرو بن ميمون عن ابيہ ، قال
لما استخلف ابوبكر جعلوا له القيين
فقال : زيدوني فان لي عيالا وقد
تخلت موافق عن التجارة ، قال فزادوه
خمسمائة . ١٦

عن محمد بن سيرين عن الاحنف
قال كنا جلوسا بباب عمر فمرت جارية
فقالوا سريّة امير المؤمنين ففالت
ما هي لا امير المؤمنين بسريّة وما تدخل
له ، انها من مال الله ، فقلنا : فماذا يحل
له من مال الله ؟ فما هو الا قدر ان بلغت

نے کہا پھر میں اپنے اہل و عیال کو کہاں سے کھلائوں گا ؟
ان دونوں نے کہا چلیے ہم آپ کے لیے وظیفہ مقرر
کرتے ہیں پھر انھوں نے آپ کے لیے ہر روز آدھی بکری اور سر
اور پیٹ ڈھانکنے کا لباس مقرر کیا ۔

حمید بن ہلال کہتے ہیں کہ جب حضرت ابوبکر خلیفہ
بن گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے
کہا : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ کے لیے اتنا
وظیفہ مقرر کرو جو ان کو درکار و معاش سے مستثنیٰ کر دے
صحابہ نے کہا جب ان کی دو چادریں پانی ہر بائیں تروہ
ان کا تار کر ان کی مشن نئی چادریں لے لیں اور ان کو سفر
کے لیے سواری دی جائے ، اور خلافت سے پہلے
ان کے اہل و عیال پر جو خرچ ہوتا تھا ، ان کو وہ خرچ دیا
جائے حضرت ابوبکر نے فرمایا : میں راضی ہوں !۔

عمرو بن ميمون اپنے والد سے روایت کرتے
ہیں کہ جب حضرت ابوبکر کو خلیفہ بنایا گیا تو صحابہ نے ان
کے لیے دو سزار مقرر کیے ، حضرت ابوبکر نے فرمایا :
اس میں اضافہ کرو ، کیونکہ میرے عیال ہیں اور تمہاری
منہ و نیاہت نے مجھے تجارت سے روک دیا ہے ،
تب صحابہ نے پانچ سو کا اضافہ کر دیا ۔

احنف بیان کرتے ہیں : ہم حضرت عمر کے دروازے
پر بیٹھے ہوئے تھے ، ایک باندی گذری ، لوگوں نے
کہا یہ امیر المؤمنین کی باندی ہے ، وہ کہنے لگی یہ امیر المؤمنین
کی باندی نہیں ہے ، نہ ان کے لیے حلال ہے ، یہ تو
بیت المال کی ملکیت ہے ، ہم نے کہا امیر المؤمنین کے
لیے بیت المال سے کتنی مقدار حلال ہوگی ؟ وہ مقرر اس

۱۴۔ امام محمد بن سعد منوفی ۲۲۰ھ ، الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۱۸۴ ، مطبوعہ دار صادر بیروت ، ۱۳۸۸ھ

۱۵۔ " " ، الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۱۸۴

۱۶۔ " " ، الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۱۸۵

وجاء الرسول فدعانا فأتينا فقتال ما
ذا قتلتم؟ قلنا: لم نقتل بأما، صرت جاوية
فقلنا هذه سوية امير المؤمنين، فقالت:
ما هي لا امير المؤمنين بسوية وما تعمل
له انهاء من مال الله، فقلنا: فماذا يعمل
له من مال الله؟ فقال: انا اخبوكم
بها استحيل منه، يحل لي حلتان، حلة
في الشتاء وحلة في القيظ وما احيى
عليه واعتبر من الظهر، وقوت و
قوت اهلي كقوت رجل من قريش
ليس باغناهم ولا با فقرهم، ثم انا
بعد رجل من المسلمين يصيبني ما
اصابهم له

عن حارثة بن مضرب قال: قال
عمر بن الخطاب: اتي اترلت نفسي
من مال الله منزلة مال اليتيم، ان
استغنييت استعفتت وان افتقرت
اكلت بالمعروف قال وكيع في حديثه:
فان ايسرت قضيت له
عن حارثة بن مضرب عن عمر انه قال: اتي
اترلت مال الله مني بمنزلة مال اليتيم
فان استغنييت عفتت عنه وان افتقرت
اكلت بالمعروف له

باندی کے برابر ہی ہوگی! پھر ایک قاصد نے آکر ہم کو بلایا
اور ہم حضرت عمر کے پاس گئے، آپ نے پوچھا تم کیا کہہ
رہے تھے؟ ہم نے کہا ہم نے کوئی اعتراض نہیں کیا،
ایک باندی گزری تھی ہم نے کہا یہ امیر المؤمنین کی باندی ہے،
اس باندی نے کہا وہ ان کی باندی نہیں ہے، نہ ان کے
لیے حلال ہے وہ تو بیت المال کی ملکیت ہے، ہم نے
کہا امیر المؤمنین کے لیے بیت المال سے کتنی مقدار
حلال ہوگی؟ حضرت عمر نے فرمایا میں تم کو بتاتا ہوں کہ
نہر سے لیے بیت المال سے کتنی مقدار حلال ہے؟
میرے لیے دو حلقے (دو جوڑے) حلال ہیں، ایک
حلقہ سر دیوں میں اور ایک حلقہ گرمیوں میں، اور میرے حج اور عمرے
کی سواری اور میرے اہل خانہ کا اتنا خرچ
جتنا قریش کے ایک متوسط گھرانے کا خرچ ہوتا ہے
اس کے بعد میں ایک مام سلمان کی طرح رہتا ہوں اور
دوسروں کی طرح مجھ پر بھی مصیبتیں آتی ہیں۔

حارثہ بن مضرب بیان کرتے ہیں کہ حضرت
عمر بن الخطاب نے کہا میں نے اپنے لیے بیت المال
کو مال یتیم کے درجہ میں قرار دیا ہے، اگر میں مستغنی
ہوں تو اس سے مبتلا نہ رہتا ہوں، اور اگر مجھے ضرورت
ہو تو میں و منظور کے مطابق کھاتا ہوں، و کعب کی روایت
میں ہے جب میں خوش حال ہوں تو ادا کرتا ہوں۔
حارثہ بن مضرب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے
فرمایا میں نے اپنے لیے بیت المال کو مال یتیم کے درجہ
میں قرار دیا ہے، اگر میں مستغنی ہوں تو اس سے مبتلا
نہ رہتا ہوں اور اگر مجھے ضرورت ہو تو دستور کے
مطابق کھاتا ہوں۔

۱۔ الام محمد بن سعد متوفی ۲۴۲ھ، الطبقات الکبری ج ۳ ص ۲۴۶ - ۲۴۵، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۲۔ الطبقات الکبری ج ۳ ص ۲۴۶

۳۔ الطبقات الکبری ج ۳ ص ۲۴۶

عن ابی وائل قال، قال عمر انی انزلت
مال الله منی بمنزلة مال الیتیم من کان
غنیاً فلیستعفف ومن کان فقیراً فلیأکل
بالمعروف۔^۱

قال، اخبرنا عادم بن الفضل قال، اخبرنا حماد
بن سلمة عن هشام بن عروة عن عروة ان عمر بن
الخطاب قال، لا یحل لی من هذا المال الا ما كنت
آکلاً من صلب مالی۔^۲

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن خالد الحذاء قال سألت ابا قلابہ
عن المعلم یعلم ویأخذ اجرا فلم یزل
بائساً۔^۳

عن الوضین بن عطاء قال، کان بالمدينة
ثلاثة معلمین یعلمون الصبیان فکان عمر بن
الخطاب یوزق کل واحد منهم خمسة عشر کل شهر فلف
امام بیہقی کی روایت میں امام ابن ابی شیبہ کے حوالے سے
امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن الوضین بن عطاء قال ثلاثة معلمون
کانوا بالمدينة یعلمون الصبیان وکان عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ یوزق کل واحد منهم خمسة عشر
درهما کل شهر۔^۴

ثنا شعبہ قال سألت معاویہ بن قرة عن
اجرا المعلم قال اری له اجرا قال شعبہ وسألت

ابو داؤد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کہا میں
نے اپنے لیے بیت المال کو مال یتیم کے درجہ میں قرار
دیا ہے، جو مستغنی ہو وہ اجتناب کرے اور جو
ضرورت مند ہو وہ کھالے۔

عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے
فرمایا میرے لیے بیت المال سے صرف اتنی مقدار
میں خرچ کرنا جائز ہے جتنی مقدار میں میں اپنے
ذاتی مال سے خرچ کرتا تھا۔

خالد حذاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو قلابہ
سے اس معلم کے متعلق پوچھا جو اجرت سے کمال تعلیم دیتا
ہے تو انھوں نے اس میں کوئی خرچ نہیں سمجھا۔

وضین بن عطاء بیان کرتے ہیں کہ مدینہ میں
تین معلم بچوں کو تعلیم دیتے تھے اور حضرت عمرؓ ان میں
سے ہر ایک کو ہر ماہ پندرہ ہزار دیتے تھے۔^۵
سے پندرہ درہم ماہانہ لکھا ہے اور یہی صحیح معلوم ہوتا ہے

وضین بن عطاء بیان کرتے ہیں کہ مدینہ میں تین
معلم بچوں کو تعلیم دیتے تھے اور حضرت عمرؓ ان میں
سے ہر ایک کو پندرہ درہم ہر
ماہ دیتے تھے۔

شعبہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے معاویہ بن
قرة سے مسلم کی اجرت کے متعلق سوال کیا انھوں نے

۱۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۲۷۶، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۲۔ " " " " الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۲۷۶

۳۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۶ ص ۲۴۰، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۴۔ " " " " المصنف ج ۶ ص ۲۴۰

۵۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۶ ص ۱۲۴، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان

كنت اعلمه الكتاب والقرآن وليس بعالم و
ارحم عنها في سبيل الله تعالى قال ان كنت
تحب ان تطوق طوقاً من نار فاقبلها

کروں گا پھر میں نے آپ کے پاس جا کر عرض کیا: یا رسول
اللہ! میں ایک شخص کو کھانا اور سوآن مجید سکھاتا تھا، اس نے
مجھے بطور ہدیہ ایک کمان دی ہے، وہ مال نہیں ہے اور میں اس
سے اللہ کی راہ میں نیر اندازی کروں گا، آپ نے فرمایا: اگر
تم کو آگ کا طوق گلے میں ڈالنا پسند ہو تو اس کو قبول کر لو۔

اس حدیث کے متعلق حافظ زبیری حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث کو حاکم نے کتاب البیوع میں روایت کیا اور کھانا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور امام بخاری اور مسلم نے
اس کو روایت نہیں کیا، صاحب تصحیح نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سندیں منیر بن زیاد ہے، اور اس کے متعلق حاکم کا کلام
متعارض ہے، اس جگہ انھوں نے اس کی روایت کو صحیح لکھا ہے، اور دوسری جگہ لکھا ہے کہ منیر بن زیاد کی روایات منکر ہیں
اور اس کی روایات کو ترک کرنے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، لہذا اس کی روایت کو صحیح لکھنا غلط اور متناقض ہے۔ منیر
بن زیاد میں اختلاف ہے، ابن معین اور علی نے اس کی توثیق کی ہے اور امام احمد، امام بخاری، امام ابو حاتم اور دیگر ائمہ نے
اس پر تخریج کی ہے، اس حدیث کا ایک اور راوی ابو دین ثعلبہ ہے، ابن قسطلان نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ یہ مجہول
الحال ہے، عباد بن نسی کے سوا اور کسی کی اس سے روایت معروف نہیں ہے، اور منیر بن زیاد مختلف فیہ ہے، اور امام
ابن حبان نے کتاب الضعفاء میں لکھا ہے کہ منیر بن زیاد کی روایات حق کے مشابہ نہیں ہوتیں، اگر اس کی روایات دوسرے
ثقة راویوں کے موافق ہوں تو لائق استدلال ہیں ورنہ نہیں۔

امام احمد روایت کرتے ہیں:

حضرت عبد الرحمن بن شبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن پڑھو
اور اس کو کھانے کا ذریعہ بناؤ، اس سے کثرت حاصل کرو
نہ مال جمع کرو اور نہ اس میں غلو کرو۔

عن عبد الرحمن بن شبل قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن
ولا تأكلوا به ولا تستكثروا به ولا تحفظوا
عنه ولا تغفلوا فيه

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔
حافظ نور الدین البیہقی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں
ہم نے خود بھی اس حدیث کی سند کی تحقیق کی اور اس کے تمام راویوں کو ثقہ پایا۔

- ۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۲۹-۱۲۸، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۵ھ
- ۲۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف زبیری متوفی ۴۲۲ھ، نصب الزاہد ج ۲ ص ۱۳۰-۱۳۲، مطبوعہ مجلس علمی مکتبہ ہند، ۱۳۵۷ھ
- ۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۴۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ نشر السنۃ لٹان
- ۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۹۵، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

فاسمع له قلما فرغ سال فقال عمران بن
حصین ان الله وانا اليه راجعون سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرأوا
القرآن سلوا به الله فان سيحى قوم يقرؤن
القرآن يسألون به الناس - له

سورۃ یوسف پڑھ رہا تھا، انہوں نے اسی سے وہ سورت
سنی، وہ شخص قرأت سے فارغ ہونے کے بعد مانگنے
لگا حضرت عمران بن حصین نے کہا انا لله وانا اليه راجعون!
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا ہے کہ قرآن مجید پڑھو اور اس کے ذریعہ اللہ سے سوال
کرو، کیونکہ عنقریب ایسے لوگ آئیں گے جو قرآن مجید
پڑھیں گے اور اس کے ذریعہ لوگوں سے سوال کریں گے۔

تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کی ممانعت کے محال

متعدد احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ کی
رو سے قرآن مجید کی تعلیم، امامت
قضا، جہاد اور دیگر عبادات پر اجرت لینا جائز ہے، اور بعض احادیث اور آثار میں اس کی ممانعت بھی ہے، ہم نے غور کیا تو اس
کی ممانعت کی تین وجہیں معلوم ہوئیں، اولاً یہ کہ اگر کسی ایک شخص کے علاوہ اور کوئی شخص اس عبادت کے لیے موجود ہو تو
اس پر اس عبادت کا کرنا بطور فرض متعین ہو جائے گا اور اس کا اس عبادت پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، دوسری وجہ یہ ہے
کہ ممانعت کی احادیث مانگنے اور سوال کرنے پر محمول ہیں اور سوال کے بغیر لینا جائز ہے، اور تیسری وجہ یہ ہے کہ ممانعت کی
احادیث میں پر محمول ہیں کہ اجرت کی مشروط لگائی جائے اور اگر بغیر ہیشگی مشروط کی اجرت دی جائے تو پھر اجرت دینا جائز
ہے۔

پہلی ترجیح کے متعلق حافظ زلیخا حنفی لکھتے ہیں:

وابوسعید الاصطخري من اصحابنا
ذهب الى جواز الاخذ فيه على ما لا يتعين
فرضه على معلمه، ومنعه فيما يتعين عليه
تعليمه وحمل على ذلك اختلاف الأئمة
وقد روى عن عمر بن الخطاب ان كان
يرزق المعلمين ثم اسند عن ابي
بن سعد عن ابيه ان عمر بن الخطاب كتب
الى بعض عماله اعط الناس على تعليم القرآن
انتفى كلامه - له

ہمارے فقہاء میں سے علامہ ابوسعید الاصطخری کا
مذہب یہ ہے کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز ہے بشرطیکہ
معلم پر تعلیم قرآن فرض میں نہ ہو، اور جس شخص پر تعلیم قرآن فرض میں
ہو اس کے لیے اجرت لینا جائز نہیں ہے، اور احادیث
اور آثار کے اختلاف کا یہی عمل ہے، حضرت عمر بن الخطاب
سے مروی ہے کہ وہ معلمین کو وظیفہ دیتے تھے، ابراہیم
بن سعد نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر
نے اپنے بعض عاملوں کو خط لکھا کہ تعلیم قرآن پر لوگوں کو
اجرت دو۔

دوسری ترجیح یہ ہے کہ قرآن مجید پڑھ کر بھیک مانگنا اور سوال کرنا منع ہے، کیونکہ امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

۱۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۵۳۳، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان
۲۔ حافظ جمال الدین ابومحمد عبد اللہ بن یوسف زہری متوفی ۴۲۲ھ، نصب النایب ج ۴ ص ۱۳، مطبوعہ مجلس علمی سورت ہند، ۱۳۵۷ھ

کرتے ہیں وہ اس محنت کا مشاہدہ لیتے ہیں، البتہ جو شخص جگہ اور وقت کے تقرر کے بغیر محض قرآن، حدیث اور فقہ کی تعلیم کی اجرت لے وہ ولا تشترُوا بآیاتی ثمنًا قلیلًا۔ "میری آیتوں کے بدلہ میں مقررہ قیمت نہ لو" کا مصداق ہوگا، اور امامت، خطابت اور اذان کی اجرت میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض علماء کہتے ہیں کہ ان کی اجرت لینا ناجائز ہے کیونکہ یہ عبادات ہیں اور اجرت لینے کے بعد عبادت کا ثواب نہیں رہتا، اور بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے کیونکہ یہ اجرت ان عبادات کی نہیں ہے بلکہ مقام اور وقت کی خصوصیت کی اجرت ہے، (کیونکہ مثلاً مسجد کی انتظامیہ اس وقت امام کو تنخواہ دے گی جب وہ ان کی مسجد میں آکر امامت کرانے اور ان کے نظام الاوقات کے مطابق امامت کرانے اور اگر وہ اپنے گھر میں اپنے مقرر کردہ وقت پر نماز پڑھائے تو اس کو مسجد کی انتظامیہ تنخواہ نہیں دے گی۔ مدرسہ میں تعلیم دینے کا بھی یہی حال ہے) اور یہ خصوصیت عبادت میں داخل نہیں ہے، اس لیے یہ اجرت جائز ہے۔

تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ | علامہ نور دہلوی شاہی لکھتے ہیں:-

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ فاتحہ سے دم کرنے کی اجرت کو صحیح قرار دیا، اس حدیث میں سورۃ فاتحہ اور دیگر اذکار سے دم کرنے کی اجرت کے جواز کی تصریح ہے، یہاں اجرت حلال ہے، اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، اسی طرح تعلیم قرآن پر بھی اجرت لینا حلال اور جائز ہے، یہ امام شافعی، امام مالک، امام احمد، اسحق، ابو ثور اور دیگر مفسر صاحبین کا مذہب ہے اور یہی بدو الاول کا نظریہ ہے، اور امام ابو حنیفہ نے تعلیم قرآن کی اجرت سے منع کیا ہے اور دم کی اجرت کو جائز کہا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں اجرت کی سب سے زیادہ مستحق اللہ کی کتاب ہے" اس حدیث سے مہرور فقہاء نے تعلیم قرآن کی اجرت لینے کے جواز پر استدلال کیا ہے، فقہاء حنفیہ (یعنی متقدمین نے) کیونکہ متاخرین نے اس کو جائز کہا ہے، سیدی غفرلہ نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے سے منع کیا ہے اور دم پر اجرت لینے کو جائز کہا ہے، انھوں نے کہا تعلیم قرآن عبادت ہے اور اس کا اجر اللہ پر ہے، دم کرنا بھی عبادت ہے اور اس کا اجر بھی اللہ پر ہے، مگر حضرت ابوسعید خدری کی حدیث کی وجہ سے انھوں نے دم پر اجرت لینے کو جائز کہا، بعض علماء نے یہ دعویٰ کیا کہ جن احادیث میں تعلیم قرآن پر اجرت لینے سے منع کیا گیا ہے، یہ حدیث ان سے منسوخ ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ احتمال سے نسخ ثابت نہیں ہوتا، نیز احادیث میں مطلقاً منانیت کی تصریح نہیں ہے، بلکہ وہ ممانعت بعض حالات کے ساتھ مخصوص ہے اور اس میں تاویل کی گنجائش ہے تاکہ اس کا دیگر احادیث عجیبہ کے ساتھ تضاد نہ ہو، نیز منانیت کی روایات صحت اور قوت میں اس حدیث کے پایہ کی نہیں ہیں اور وہ احادیث عجیبہ کے ساتھ متصادم ہونے کی قوت نہیں رکھتیں۔

علامہ نور دہلوی لکھتے ہیں:

۱۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۲۹ھ، تفسیر عزیزی (مترجم) ج ۱ ص ۳۴۲، مطبوعہ مطبعہ فاروقی دہلی۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نور دہلوی متوفی ۷۶۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۴۰۵ھ۔

۳۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۴۵۲-۴۵۳، مطبوعہ دار نشر الفکر الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

بعض عبادات نیت پر معروف ہیں۔ ان میں سے بعض عبادات میں نیت نہیں ہو سکتی۔ ان پر اجرت لینا جائز نہیں ہے۔ اور بعض عبادات میں نیت ہو سکتی ہے۔ جیسے حج اور زکوٰۃ ان پر اجرت لینا جائز ہے اور بعض عبادات نیت پر معروف نہیں ہیں ان کی دو قسمیں ہیں: بعض عبادات فرض کفایہ ہیں اور بعض عبادات شمار اسلام ہیں اور فرض نہیں ہیں۔ پھر فرض کفایہ کی دو قسمیں ہیں، پہلی قسم وہ ہے جو اصل میں کسی ایک شخص سے ہیں پر کسی میں جگہ میں فرض ہو، پھر اگر وہ عاجز ہو تو کسی دوسرے شخص کو حکم دیا جائے مثلاً مومنوں کو غسل دینا، کفن پہنانا، تبرک و نہ بخارہ اٹھانا، اور ان کو دفن کرنا کیونکہ یہ احکام میت کے ترکہ کے ساتھ مختص ہوتے ہیں اور اگر میت کا ترکہ نہ ہو تو عام مسلمانوں پر یہ احکام فرض ہیں، اور اس قسم کے امور پر اجرت طلب کرنا جائز ہے، کیونکہ اس قسم کے کاموں میں اجیر (اجرت پر کام کرنے والا) کمال مقصود نہیں ہوتا تعلیم قرآن مجید کا بھی یہی معاملہ ہے، کیونکہ ہر شخص پر قرآن مجید کی تعلیم واجب نہیں ہے، اگرچہ قرآن مجید کی نشر و اشاعت فرض کفایہ میں سے ہے، یہ تمام تفصیل اسی وقت ہے جب کوئی ایک شخص ان کاموں کو کرنے کے لیے متین نہ ہو، اگر کوئی ایک شخص میت کی تجہیز و تکفین اور تعلیم قرآن مجید کے لیے متین ہو جائے، پھر بھی صحیح مذہب یہ ہے کہ ان کو اجرت دینا جائز ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ ان کو اجرت دینا جائز نہیں ہے اور یہ ایسا ہے جیسے اس شخص پر ابتداء فرض میں ہو۔

فرض کفایہ کی دوسری قسم یہ ہے جو ابتداء کسی شخص کے ساتھ خاص نہ ہو جیسے جہاد ہے، لہذا کسی مسلمان کو اجرت دے کر اس سے جہاد کروانا جائز نہیں ہے، اور صحیح مذہب یہ ہے کہ فرضی کو اجرت دے کر اس سے جہاد کروانا جائز ہے۔ ایسی عبادات جو فرض نہیں ہیں اور اسلام کا شمار ہیں، جیسے اذان، اس پر اجرت لینے کے متعلق تین قول ہیں، زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ ہر قسم کی اذان پر اجرت لینا جائز ہے، اور ذکر اللہ اور تعلیم قرآن اور مسلم کی قرأت پر بھی اجرت لینا مجید نہیں ہے۔ فرض نمازوں کی امامت پر اجرت طلب کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح تراویح اور دیگر نقلی نمازوں کی امامت پر اجرت لینا بھی جائز نہیں ہے، کیونکہ وہ شخص اپنے لیے نماز پڑھ رہا ہے اور جب وہ اپنی نماز پڑھ رہا ہو تو جو شخص چاہے اس کی اقتداء کر سکتا ہے خواہ وہ امامت کی نیت کرے یا نہیں۔

فقہاء پر اجرت طلب کرنا بھی باطل ہے اور تدریس پر اجرت طلب کرنا بھی باطل ہے، شیخ ابو بکر طوسی نے کہا ہے کہ اگر کسی ایک شخص یا جماعت کو مسائل کی تعلیم کے لیے متین کر دیا جائے، تو پھر ان کا اجرت طلب کرنا جائز ہے، اور جس کو تعلیم اور تدریس کے لیے متین نہ کیا جائے، اس کے لیے اجرت طلب کرنا جائز نہیں ہے۔ ۱۔ ۲۔ علامہ شمس جینی شافعی لکھتے ہیں:

تبر بحدت معلومہ اور قدر معلومہ کے عوض قرآن مجید کی تلاوت کرنا جائز ہے، کیونکہ جس جگہ قرآن مجید پڑھا جائے وہاں اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے اور اس معاملہ میں میت زندہ کی طرح ہے، امام اذین کہ قرآن مجید کی تلاوت کے بعد دعا کی جائے یا نہیں، امام اذین کہ قرأت کا ثواب میت کو پہنچایا جائے یا نہیں۔ ۱۔ ۲۔

تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ | علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں: قرآن مجید میں ہے:

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، روضۃ الطالبین ج ۵، ص ۱۸۸-۱۸۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۲۵ھ

۲۔ علامہ محمد شمس جینی شافعی المتوفی ۷۴۱ھ، ج ۲ ص ۳۲۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا (بقرہ: ۲۱) اور میری آیات کے عوض میں تھوڑی سی قیمت نہ لو۔

قرآن مجید اور علوم دینیہ کے غرض اجرت لینے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے، زہری اور فقہاء احناف نے اس کو ناجائز کہا ہے، انھوں نے کہا کہ قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، کیونکہ قرآن مجید کی تعلیم دینا واجب ہے اور نماز اور روزے کی طرح اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، ابو ثور اور اکثر فقہاء نے کہا کہ قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینا جائز ہے کیونکہ امام بخاری نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے:

ان الحق ما اخذتہ علیہ اجرا کتاب
اجرت کی مستحق اللہ کی کتاب ہے۔

فقہاء احناف نے اس آیت سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں جو اسرار اہل سے خطاب ہے اور یہ ہم سے پہلی امتوں کی شریعت ہے اور ان کا تعلیم قرآن کو غنا اور روزے پر قیاس کو ناجائز ہے، کیونکہ نماز اور روزہ ایسی عبادات ہیں جو فاعل کے ساتھ مختلف ہیں، اور تعلیم قرآن کا فائدہ دوسروں کو پہنچتا ہے، لہذا معلم اپنی قرأت کو دوسروں کی طرف جو منتقل کر رہا ہے، یہ اجرت اس منتقل کرنے کے عوض ہے، جیسا کہ قرآن مجید کو سکھنے کی اجرت جائز ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اس شخص کے لیے اجرت لینے کی ممانعت ہے جس پر تعلیم دینا متعین ہو جائے اور جس پر تعلیم دینا متعین نہیں ہے اس کے لیے اجرت لینا جائز ہے جیسا کہ مدین مذکور سے اس کا جواز ثابت ہے۔

حکام پر واجب ہے کہ وہ اقامت دین اور اعانت کے لیے علماء کو مقرر کریں اور اگر وہ اسی ذمہ داری سے عہدہ برآں نہ ہوتا پھر عام مسلمانوں پر واجب ہے، کیونکہ جب حضرت صدیق رضی اللہ عنہ صلیف مقرر ہو گئے اور ان کے پاس اتنی جائیداد نہیں تھی جس سے اپنے اہل و عیال کی کفالت کر سکتے تو وہ کپڑے فروخت کرنے کے لیے بازار گئے، ان سے اس کا سبب پوچھا گیا تو انھوں نے کہا میں اپنے اہل و عیال پر کہاں سے خرچ کروں گا، تو صحابہ نے ان کو واپس کر دیا اور ان کے لیے وظیفہ مقرر کر دیا۔

فقہاء احناف نے تعلیم قرآن کی اجرت کی ممانعت پر جن احادیث سے استدلال کیا ہے وہ احادیث ائمہ فہم کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔ انھوں نے کہا کہ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے بچوں کے معلم تم میں بدترین لوگ ہیں، تعلیم پر بہت کم رقم کرتے ہیں اور مسکین پر بہت سخت ہیں اس حدیث کی سند، سید بن طاہر سے اور وہ مندرج ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا یا رسول اللہ! آپ سہیلین کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ان کے درجہ حرام ہیں، ان کے کپڑے نجس ہیں، اور ان کا کلام ریا ہے، اس حدیث کی سند یہ ہے از علی بن عاصم از حماد بن سلمہ از ابو جریم، ابو جریم مجہول ہے، حماد بن سلمہ نے ابو جریم نام کے کسی شخص سے روایت نہیں کی، اس نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے اور وہ بھی مندرج ہے، اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے، اور حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے بعض اصحاب صفہ کو قرآن مجید اور کتابت کی تعلیم دی، ان میں سے ایک شخص نے مجھے ایک کمان بطور ہدیہ دی، میں نے سوچا یہ مال نہیں ہے، میں اس سے اللہ کی راہ میں تیر اندازی کروں گا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھا، آپ نے فرمایا اگر تمہیں آگ کے طوق کو گلے میں ڈالنا پسند ہو تو اس کو قبول کر لو، اس حدیث کو امام ابو داؤد نے سنن میں زیادہ موصی سے روایت کیا ہے، وغیرہ اہل علم کے نزدیک محروم ہے،

لیکن اس کی روایات منکر ہیں، اور یہ روایت بھی انہی میں سے ہے، یہ حدیث حضرت ابی بن کعب سے بھی مروی ہے لیکن اس کی سند منقطع ہے، نیز اس حدیث میں یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ پہلے انہوں نے خالصاً لوجہ اللہ تعظیم دی، ہو اور پھر اس پر اجرت لی ہو نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: لوگوں میں سب سے بہتر اور دوسرے زمین پر چلنے والوں میں سب سے بہتر متبعین ہیں، جب دین پُرانا ہو جاتا ہے تو یہ اس کو تازہ کرتے ہیں، ان کو (نڈراتے) دو، اور ان کو اجرت پر طلب نہ کرو، جس سے ان کو خرچ ہو، کیونکہ جب معلوم ہو کہ بچہ سے کہتا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھو اور وہ بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس بچہ کے لیے معلوم کے لیے اور ان کے ماں باپ کے لیے جہنم سے برکت لکھ دیتا ہے۔

اجرت سے کرنا نہ پڑ جانے والے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے، ائمہ کہتے ہیں کہ امام مالک سے پوچھا گیا کہ جو شخص اجرت لے کر رمضان میں تراویح پڑھتا ہو اس کی اقتدار میں نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ انہوں نے کہا مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی خرچ نہیں ہے اور فرض نماز پر اجرت لینا زیادہ مکروہ ہے، امام شافعی، ان کے اصحاب اور ابو ثور کے نزدیک اس میں کوئی خرچ نہیں ہے اور اس کی اقتدار میں نماز پڑھنے میں کوئی خرچ ہے، امام اوزاعی نے کہا، اس کی نماز نہیں ہوگی، امام ابو عیینہ اور ان کے اصحاب نے کہا اس کی نماز مکروہ ہے، علامہ ابن عبد البر مالکی نے کہا تعلیم قرآن اور امامت دونوں پر اجرت لینے کا ایک حکم ہے، دونوں مسئلوں میں ایک ہی اختلاف ہے اور ان دونوں کے ایک جیسے دلائل ہیں، علامہ درودیر مالکی لکھتے ہیں:

جو عبادت کسی شخص پر مستحب ہو اور اس میں نیابت جائز نہ ہو، اس پر اجرت طلب کرنا جائز نہیں ہے خواہ وہ فرض ہو یا نہ ہو، جیسے فجر کی دو سنتیں اور فرض کفایہ اس کے برعکس ہے، مثلاً بیت کو غسل دینا اور اس کا جنازہ اٹھانا، اگر اس کا کتنا کسی پر مستحب نہیں ہے تو اس کا اس پر اجرت لینا جائز ہے اور نماز جنازہ پر اجرت لینا مطلقاً جائز نہیں ہے۔ علامہ وسوقی مالکی لکھتے ہیں:

نماز اور روزہ خواہ فرض ہوں یا مستحب ان پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، ان کے علاوہ جو امور مستحب ہیں مثلاً ذکر اور تلاوت قرآن وغیرہ ان پر اجرت لینا جائز ہے، اور اجرت لے کر جس شخص کے لیے قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب پہنچایا جائے اس کو ثواب پہنچتا ہے، اور نماز جنازہ پر اجرت لینا اس لیے جائز نہیں ہے کہ وہ عبادت محض ہے، اور غسل میت اور جنازہ کو اٹھانا وغیرہ جو کہ عبادت محض نہیں ہیں اس لیے ان پر اجرت لینا جائز ہے۔

تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

جن عبادات کی ادائیگی کے لیے مسلمان ہونا شرط ہے، مثلاً امامت، اذان، حج اور تعلیم قرآن وغیرہ ان پر اجرت لینا

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، الجامع الاحکام القرآن ج ۱ ص ۳۳۷ - ۳۳۵، مختصراً مطبوعہ انتشارات دار الفکر بیروت۔

۲۔ علامہ ابوالبرکات سیدی احمد درودیر مالکی متوفی ۱۱۹۷ھ، الشرح الکبیر ج ۲ ص ۲۱ - ۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۳۔ شیخ شمس الدین محمد بن عرفہ وسوقی مالکی متوفی ۱۲۱۹ھ، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۲ ص ۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

جائز نہیں ہے، اس کی امام احمد نے تصریح کی ہے، عطاء، خفاک بن قیس، امام ابو حنیفہ اور زہری کا بھی یہی قول ہے، اور اسحاق نے تعلیم قرآن کی اجرت کو مکروہ کہا ہے، اور عبداللہ بن شقیق نے کہا کہ معلمین جو روٹیاں کھاتے ہیں وہ حرام ہیں، حسن، ابن سیرین، طاؤس، شیبی اور نخعی نے کہا ہے کہ تعلیم قرآن کی شرط کے ساتھ اجرت لینا مکروہ ہے، ابو اسحاق نے امام احمد سے دوسری روایت یہ نقل کی ہے کہ تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینا جائز ہے۔

ابو طالب نے امام احمد سے یہ نقل کیا ہے کہ امام احمد نے یہ کہا کہ میرے نزدیک تعلیم دینا اس سے بہتر ہے کہ یہ لوگ بادشاہوں پر توکل کریں، یا کسی عام آدمی سے قرض لے لیں اور شاید وہ اسی کو ادا کر سکیں، اس سے معلوم ہوا کہ امام احمد کے نزدیک تعلیم کی اجرت کو منع کرنا، کراہت کی وجہ سے تھا، تحریم کی وجہ سے نہیں تھا۔

امام مالک، امام شافعی، ابو قتادہ، ابو ثور، اور ابن المنذر نے معلمین کی اجرت کو جائز کہا ہے، کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید یاد ہونے کی وجہ سے ایک شخص کا عقد کر دیا اور جب تعلیم قرآن نکاح میں مہر کے قائم مقام ہو سکتی ہے تو اس پر اجرت لینا بھی جائز ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے "جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں سب سے زیادہ اجرت کی مستحق اللہ کی کتاب ہے" یہ حدیث صحیح ہے، اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے سورہ فاتحہ پڑھ کر ایک غریب کو دیوہ پر دم کیا وہ اچھا ہو گیا اور انھوں نے اس کی اجرت میں بکریاں لیں اور حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا "تم نے حق دم کر کے اجرت لی ہے اس میں سے میرا حصہ بھی لگاؤ، نیز بیت المال سے مساجد اور پلوں کی تعمیر کے لیے رقم لکنا اور معلمین کو رزق دینا جائز ہے، نیز جو شخص حج کر سکتا ہو تو اجرت دے کر حج کرنا جائز ہے تو تعلیم قرآن وغیرہ پر بھی اجرت جائز ہوگی۔

امام احمد سے جو پہلی روایت منقول ہے کہ عبادات پر اجرت جائز نہیں ہے اس کی دلیل حضرت عبادہ بن صامت کی کہان والی حدیث ہے اور حضرت عبدالرحمان بن شبل انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن مجید پڑھو اور اس کو کھانے اور مال جمع کرنے کا ذریعہ نہ بناؤ، اور حضرت ابوسعید خدری کی حدیث سے دم کرنے کی اجرت کا جواز ثابت ہوتا ہے اس کے امام احمد قاضی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو یہ ارشاد ہے کہ "جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں سب سے زیادہ اجرت کی مستحق کتاب اللہ ہے" یہ بھی دم کی اجرت پر محمول ہے اور ہم حدیث میں یہ ہے کہ قرآن مجید یاد ہونے کی وجہ سے آپ نے ایک شخص کا عقد کر دیا اس میں یہ تصریح نہیں ہے کہ آپ نے تعلیم قرآن مجید کو مہر قرار دیا اور بیت المال سے جو معلمین کو رزق دیا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بیت المال مسلمانوں کے مساجد کے لیے وقف ہے اس سے اجرت کا جواز ثابت نہیں ہوتا۔

اگر معلم کو بغیر شرط کے کچھ دیا جائے تو یہ امام احمد کے نزدیک جائز ہے، ایوب بن سافری نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ معلم طلبہ کو دے دے شرط لگائے اور بغیر شرط کے دے دیا جائے تو اس کو قبول کر لے، احمد بن سعید کی روایت میں ہے کہ اگر معلم اجرت کی شرط لگائے تو میں اس کو مکروہ سمجھتا ہوں، اگر معلم اجرت کو طلب کرے نہ اس کی شرط لگائے اور پھر اس کو کوئی چیز ملے اور وہ اس کو قبول کر لے تو یہ ان کے نزدیک زیادہ بہتر ہے، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہارے پاس یہ مال بغیر سوال اور بغیر طمع کے آئے تو اس کو لے لو اور اس سے قبول

حاصل کرو، کیونکہ یہ وہ رزق ہے جو اللہ نے تمہارے لیے بھیجا ہے، نیز جب بغیر شرط کے کچھ ملے گا تو وہ بمنزلہ مہبہ اور مہیہ کئے ہوگا، اگر بچوں کو کھانا سکھانے اور ان کی حفاظت پر اجرت دینی جائے تو یہ امام احمد کے نزدیک جائز ہے، اسی طرح اگر امام مسجد، مسجد کی حفاظت کرے، اس میں تبدیلی روشن کرے، اس کی صفائی کرے، مسجد کے دروازہ دل کو کھولے اور بند کرے اور اس کی خدمت پر اجرت لے، یا کوئی شخص کسی حاجی کی خدمت کرے یا کسی کے والد کی طرف سے حج کو لے اور اس کی خدمت پر اجرت لے تو یہ ان شاء اللہ ناجائز نہیں ہوگا۔

خط، حساب، شعر کی تعلیم اور مسجدوں اور بچوں کے بنانے پر اجرت لینا جائز ہے، کیونکہ یہ کام یہ طور عبادت بھی ہوتے ہیں اور بغیر عبادت کے طور پر بھی ہوتے ہیں، اسی طرح حدیث اور فقہ کی تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے، اور جو عبادات صرف اپنے نفس کے لیے کی جاتی ہیں اور دوسروں کو ان کا نفع نہیں پہنچتا مثلاً کسی شخص کا اپنے لیے نماز پڑھنا، روزہ رکھنا، حج کرنا اور زکوٰۃ ادا کرنا تو اس میں اجرت لینا بہر حال جائز نہیں ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

علامہ بدر الدین
یعنی حنفی سمجھتے

تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ

یہی ۱
دم کرنے اور تعلیم قرآن کی اجرت لینے میں علماء کا اختلاف ہے، عطاء اور ابوقلابہ نے اسی کو جائز کہا ہے، امام مالک امام شافعی، امام احمد، اور ابونعیم کا یہی قول ہے، امام ابوحنیفہ نے دم کو جائز کہا ہے، اسحاق کا بھی یہی قول ہے، نیز جی نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو ناجائز قرار دیا ہے، ہمارے فقہاء میں سے حاکم نے اپنی کتاب کافی میں لکھا ہے کہ یہ جائز نہیں ہے کہ ایک آدمی اپنے بچوں کو قرآن مجید، فقہ اور میراث کی تعلیم دینے کے لیے کسی شخص کو اجرت پر رکھے، یا رمضان کی امامت یا افان کے لیے کسی کو اجرت پر رکھے، خلاصۃ الفقہاء میں مبسوط سے نقل کیا ہے کہ عبادات مثلاً قرآن اور فقہ کی تعلیم، افان، ذکر، تدریس، حج اور زکوٰۃ کے لیے کسی کو اجرت پر رکھنا جائز نہیں ہے، اہل مدینہ کے نزدیک یہ جائز ہے، امام شافعی کا یہی مذہب ہے، اور قاعدہ یہ ہے کہ ہر وہ عبادت جس کے ساتھ مسلمان مختص ہو اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، جیسے ناز اور روزہ۔

علامہ سرخسی حنفی سمجھتے ہیں:

ایک آدمی اپنے بچوں کو قرآن مجید، فقہ یا وارثت کی تعلیم دینے کے لیے کسی کو اجرت پر رکھے یہ ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے، اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ جائز ہے، ہمارا مذہب یہ ہے کہ ہر وہ عبادت جس کے ساتھ

ولا یجوز ان یستأجر رجلاً لیعلم
ولده القرآن او الفقه او الفرائض عندنا
وقال الشافعی رحمہ اللہ یجوز ذلک
قال مذہب عندنا ان کل طاعة یختص

۱۔ علامہ مرفق الدین ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ طبعی متوفی ۲۲۰ھ، المنہی ج ۲ ص ۳۲۵-۳۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد طبعی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ الفاری ج ۲ ص ۹۵، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

بها المسلم فلا يستبجار عليه باطل وعلى قول
الشافعي كل ما لا يتعين عليه على الاحيوار اقامته
فلا يستبجار عليه صحيح (الى قوله) وبعض
المنزله رحمهم الله اختاروا قول اهل
المدينة رحمهم الله وقالوا ان المتقدمين
من اصحابنا رحمهم الله بنوا هذا الجواب
على ما شاهدوا في عصرهم من رغبة الناس
في التعليم بطريق الحسبة ومروءة المتعلمين
في مجازات الاحسان بالاحسان من غير شرط
فاما في زماننا فقد اعدم المعينين جميعا
فتقول يجوز الاستبجار لئلا تعطل هذا
الباب ولا يبعد ان يختلف الحكم باختلاف
الاوقات -

علامہ ربیع بن حنفی کہتے ہیں:

وبعض مشائخنا استحسنوا الاستبجار
على تعليم القرآن اليوم لانه ظهر التواني في
الامور الدينية ففقد الامتناع بعصية حفظ
القرآن وعليه الفتوى -
علامہ بابری حنفی کہتے ہیں:

التما كره المتقدمون ذلك لانه كان
للعلميين عطيات من بيت المال فكانوا
مستغنيين عما لا بد لهم من امر معاشهم
وقد كان في الناس رغبة في التعليم بطريق
الحسبة ولحريق ذلك وقال ابو عبد الله
الخير اخو يجرى في زماننا للامام و
المؤذن والمعلم اخذ الاجرة ذكوة في

مسلمان مختص ہوا اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، اور امام
شافعی کے نزدیک ہر وہ عبادت جس کو ادا کرنا اجرت لینے
والے پر مبین نہیں ہے اس پر اجرت لینا صحیح ہے۔ بعض
ائمہ بلخ رحمہم اللہ نے اہل مدینہ کے قول کو اختیار کیا ہے اور
کہا ہمارے متقدمین فقہاء رحمہم اللہ کے زمانہ میں لوگ محض
خدا کے لیے اور ثواب کی خاطر تعلیم دینے میں رغبت رکھتے
تھے اور پڑھنے والے بھی بغیر کسی شرط کے اپنے اساتذہ
کے ساتھ حسن سلوک کرتے تھے، اس لیے انہوں نے
اجرت پر تعلیم دینے کو ناجائز قرار دیا ہے، اور ہمارے
زمانہ میں دولہا جانب سے احسان اور مروت ختم ہو چکی ہے
اس لیے ہم کہتے ہیں کہ اجرت لے کر تعلیم دینا جائز ہے
ناکہ تعلیم کا دروازہ بند نہ ہو، اور زمانہ پہلے ابانے سے احکام
بدل جاتے ہیں۔

ہمارے بعض مشائخ نے اس زمانہ میں تعلیم قرآن پر
اجرت لینے کو مستحسن کہا ہے، کیونکہ اب امور دینیہ کی سستی
ہو گئی ہے، اور اس کو ناجائز کہنے میں قرآن مجید کو حفظ کرنا
ضائع ہو جائے گا، اور فتویٰ اسی قول پر ہے۔

متقدمین فقہاء نے تعلیم کی اجرت کو اس لیے مکروہ
کہا تھا کہ معلمین کو بیت المال سے عطیات ملتے تھے
اور ان عطیات کی وجہ سے وہ اپنی معاشی ضروریات میں
مستغنی تھے، اور وہ لوگ محض ثواب کے لیے تعلیم دینے
میں رغبت رکھتے تھے، اور اب یہ چیز باقی نہیں ہے،
امام ابو عبد اللہ الحنفی الحنفی نے کہا کہ ہمارے زمانہ میں امام مؤذن
اور معلم کے لیے اجرت لینا جائز ہے، اسی طرح ذخیرہ

۱۔ شمس الامام محمد بن احمد بن حنفی متوفی ۴۲۲ھ، المبسوط ج ۱ ص ۳۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ
۲۔ علامہ علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اخیر بن ص ۳۰۳، مطبوعہ مکتبۃ شریکۃ علمیہ ملتان

الباب الثانی فیما اذا خالف العرف
ما هو ظاهر الروایة فنقول اعلم ان المسائل
الفقهیة اما ان تكون ثابتة بصریح النص
وهی الفصل الاول واما ان تكون ثابتة
بضرب اجتهاد وراى وکتیر منها ما
یبنیة المجتهد علی ما کان فی عرف زمانه
بحیث لو کان فی زمان العرف الحادث لقال
بخلاف ما قاله اولاً ولهذا قالوا فی شروط
الاجتهاد انه لا ید فیہ من معرفة عادات
الناس فکثیر من الاحکام تختلف باختلاف
الزمان لتغیر عرف اهلہ اول حدیث ضروری
او فساد اهل الزمان بحیث لو بقی الحکم
علی ما کان علیہ اولاً للزم منه المصلحة والضرب
بالناس وخالف قواعد الشرعیة المبنیة
علی التخفیف والتیسیر ودفع الضرر والفساد
لیقاء العالم علی اتم نظام واحسن احکام
ولهذا تری مشائخ المذهب خالفوا ما نص
علیہ المجتهد فی مواضع کثیرة بناها علی
ما کان فی زمانہ لعلهم بانہ لو کان فی زمانہم
لقال بها قالوا به اخذ من قواعد مذهبہ
فمن ذلك افتاءهم بجواز الاستسجار
علی تعلیم القرآن ونحوه لا نقطاع عطایا
المعلمین التی كانت فی الصدر الاول ولو
اشتغل المعلمون بالتعلیم بلا اجرة یلزم
ضیاعهم وضیاع عیالهم ولو اشتغلوا
بالاكتساب من حرفة وصناعة یلزم ضیاع
القرآن والدين فافتوا باخذ الاجرة علی
التعلیم وكذا علی الامامة والاذان كذلك
مع ان ذلك مخالف لما اتفق علیہ ابو حنیفة

باب ثانی ان چیزوں کے بیان میں ہے جن میں عرف
ظاهر الروایت کے خلاف ہے، پس ہم یہ کہتے ہیں کہ مسائل
فقہیہ یا تو نص صریح سے ثابت ہوتے ہیں اور یہ فصل اول
ہے اور یا اجتہاد اور رائے سے ثابت ہوتے ہیں،
مؤخر الذکر میں سے زیادہ تر وہ مسائل ہیں جن کو مجتہد اپنے
زمانے کے عرف کے اعتبار سے بیان کرتا ہے، بایں طور
کہ اگر مجتہد اس زمانے میں ہوتا تو اپنے پہلے قول کے خلاف
کہتا۔ اسی لیے علماء اصول نے کہا ہے کہ اجتہاد (رافتار) کی
شرائط میں سے یہ ہے کہ مجتہد کو لوگوں کی عادت اور عرف کی
معرفت ہو، کیونکہ زمانہ کے بدلنے سے اکثر احکام بدل جاتے
ہیں، اور اس کی وجہ لوگوں کے عرف اور رواج کا بدلنا ہے یا
کسی نئی ضرورت کا پیدا ہونا ہے، یا اہل زمانہ کا فساد ہے
اور اگر عرف اور زمانہ کے بدلنے کے باوجود پہلا حکم باقی
رکھا جائے تو لوگوں کو مشقت ہوگی اور ان کا ضرر بڑھے گا،
اور اس سے ان قواعد شرعیہ کی مخالفت ہوگی جو لوگوں
کے لیے تخفیف اور آسانی اور ان سے ضرر اور فساد کو
دور کرنے کے لیے بنائے گئے ہیں تاکہ نظام عالم
عمدہ احکام کے ساتھ برقرار رہے، اسی وجہ سے ہم دیکھتے
ہو کہ کثرت مواقع پر مشائخ مذہب نے اپنے زمانہ کی
ضروریات کی وجہ سے مجتہد کی تصریحات کے خلاف فتاویٰ
بارجی کیے، کیونکہ ان کو یہ علم تھا کہ اگر وہ مجتہد بھی اس زمانہ
میں ہوتا تو وہ بھی قواعد مذہب کے مطابق وہی کہتا جو انھوں
نے کہا ہے، اس کی مثالوں میں سے ایک مثال تعلیم
قرآن وغیرہ پر اجرت لینے کے جواز کا فتویٰ دینا ہے،
کیونکہ اسلام کے ابتدائی عہد میں معلمین کو جو عطیات اور وظائف
ملنے تھے اب وہ بند ہو گئے ہیں، اور اگر معلمین بغیر اجرت
کے تعلیم دیتے رہیں تو اس سے وہ اور ان کے اہل عیال
ضائع ہو جائیں گے، اور اگر وہ کوئی اور پیشہ یا کاروبار کرنا
مشرع کر دیں تو قرآن مجید اور دین کا علم ضائع ہو جائے گا،

و ابو یوسف و محمد بن عبد جواز الاستیجار
واخذ الاجرة عليه كبقية الطاعات من الصوم
والصلوة والحج وقراءة القرآن ونحو
ذلك - ۱۰

علامہ علاؤ الدین اسکنی کہتے ہیں:

و یفتی الیوم بصحتها لتعليم القرآن
والفقه والامامة والاذان ويجبر المستاجر
على دفع ما قيل - ۱۱

علامہ ابن برازکمر ورمی حنفی کہتے ہیں:

الاستیجار علی الطاعات کتعليم القرآن
والفقه والتدریس والوعظ لا يجوز ای لا
يجب الاجر واهل المدينة طيب الله تعالى
ساکتھا جو نہ وہ بلہ اخذ الامام الشافعی
قال فی المحيط وفتوی مشائخہ بلخ علی الجواز
قال الامام الفضلی والمتأخرون علی جوازہ - ۱۲

علامہ شامی کہتے ہیں:

قال الذہبی الحد الفاصل بین العلماء
المتقدمین والمتأخدين راس القرن الثالث
وهو الثلاثمائة انتهى فالمتقدمون من
قبله والمتأخرون من بعده - ۱۳

علامہ رطبی کہتے ہیں:

وقال التهایة یفتی بجواز الاستیجار

اس لیے انھوں نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے جواز
کا فتویٰ دیا، اسی طرح امامت اور اذان پر اجرت لینے
کے جواز کا فتویٰ دیا۔ حالانکہ یہ فتویٰ امام ابو حنیفہ، امام
ابو یوسف اور امام محمد کی ان تصریحات کے خلاف ہے کہ
تعلیم قرآن اور امامت وغیرہ پر اجرت لینا، ناز، روضہ حج
اور تلاوت قرآن وغیرہ پر اجرت لینے کی طرح ناجائز ہے۔

اسی زمانہ میں تعلیم قرآن، تعلیم فقہ، امامت اور
اذان پر اجرت لینے کے جواز کا فتویٰ ہے اور اجرت
پہر کہنے والے کو اجرت دینے پر مجبور کیا جائے گا۔

عبادات مثلاً قرآن مجید اور فقہ کی تعلیم، تدریس
اور وعظ پر اجرت طلب کرنا جائز نہیں ہے، لیکن ان پر اجرت
دینا واجب نہیں ہے، اہل مدینہ نے اس اجرت کو جائز
کہا ہے، اور یہی امام شافعی کا قول ہے، محیط میں ہے
کہ مبلغ کے مشائخ نے جواز کا فتویٰ دیا ہے، امام فضلی
نے کہا کہ متاخرین اس کے جواز کے قائل ہیں۔

سافط زہبی نے بیان کیا ہے کہ علماء متقدمین اور
علماء متاخرین کے درمیان حد فاصل، تین سو سال ہیں،
تین سو سال سے پہلے متقدمین ہیں اور تین سو سال
کے بعد کے علماء متاخرین ہیں۔

صاحب نہایہ نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں

۱۰۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۱۳۶-۱۲۵، مطبوعہ سبیل الہدٰی لاہور، ۱۳۹۶ھ
۱۱۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حنفی متوفی ۱۰۸۰ھ، در مختار علی ما مشی من المختار ج ۵ ص ۱۶۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول
۱۲۔ علامہ محمد شہاب الدین ابن برازکمر ورمی متوفی ۸۲۴ھ، فتاویٰ برازکمر علی ما مشی الہندیہ ج ۵ ص ۳۷، مطبوعہ مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق مصر
۱۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رسائل ابن عابدین ج ۱ ص ۱۶۱، مطبوعہ سبیل الہدٰی لاہور، ۱۳۹۶ھ

فقہ کی تعلیم پر اجرت لینا جائز ہے اور روضۃ الزہد وستی
میں لکھا ہے کہ ہمارے شیخ ابو محمد عبد اللہ الخیر اخزمی
یہ کہتے تھے کہ ہمارے زمانہ میں امام مؤذن اور معلم کا اجرت
لینا جائز ہے، اسی طرح ذخیرہ میں ہے۔

اس زمانہ میں قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینے کے
جواز کا فتویٰ ہے، اسی طرح اس زمانہ میں ہم قرآن مجید
اور فقہ کی تعلیم پر اجرت کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں ہمارے
مشائخ نے کہا ہے کہ باپ کو استاذ کی اجرت دینے پر
مجبور کیا جائے گا، اسی طرح رواج کے مطابق مٹھائی دینے
پر بھی مجبور کیا جائے گا، امام ابو محمد خیر اخزمی نے کہا
ہے کہ ہمارے زمانہ میں امام، مؤذن اور معلم کا اجرت لینا
جائز ہے، اسی طرح ذخیرہ اور روضہ میں ہے۔

مدت مبینہ تک قبر پر قرآن مجید کی تلاوت کرنے
کی اجرت میں اختلاف ہے، اور مختار یہ ہے کہ یہ جائز
ہے، اسی طرح جوہرہ میں ہے۔

اس زمانہ میں قرآن مجید اور فقہ کی تعلیم، امامت اور
اثان پر اجرت لینے کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے اور
اجرت پر رکھنے والے کو اجرت دینے پر مجبور کیا جائے گا
اور اس کو اجرت نہ دینے پر قید کیا جائے گا، اور بموجب
شرعی پر بھی مجبور کیا جائے گا، یہ وہ مٹھائی ہے جو قرآن
مجید کی بعض سورتوں کے اختتام پر پیش کی جاتی ہے۔

على تعليم الفقه ايضا في زماننا ثم قال وفي
روضۃ الزہد وستی کان شیخنا ابو محمد
عبد اللہ الخیر اخزمی یقول فی زماننا یجوز للامام
والمؤذن والمعلم اخذ الاجر قال کذا فی الذخیرۃ
لا سکن لکھتے ہیں:

والفتویٰ الیوم علی جواز الاستیجار لتعلیم
القرآن) وكذلك تفتی الیوم بجواز الاجارة
على تعليم القرآن والفقه قال مشائخنا یجب
الاب علی دفع الاجر الی الاستاذ وكذا یجب
على الحلوة المرسومة وقال الامام ابو محمد
الخیر اخزمی یجوز فی زماننا للامام والمؤذن
والمعلم اخذ الاجرة کذا فی الذخیرۃ و
الروضۃ ر ۳
علامہ ابوسعید لکھتے ہیں:

واختلفوا فی الاستیجار علی قراءۃ القرآن
على القیر مدۃ معلومة والمختار انه یجوز کذا فی
الجوہرۃ ر ۳
مؤخر لکھتے ہیں:

ویفتی الیوم بصحتها ای الاجارۃ
لتعلیم القرآن والفقه والامامة والاذان و
یجب المستاجر علی دفع الاجر ویحییس یہ
وعلى الحلوة المرسومة وهی هدیۃ تہدی
الی المعلمین علی رؤس بعض سور القرآن ر ۳

۱۔ علامہ عثمان بن علی زلیلی متوفی ۴۳۰ھ، تہذیب السقائق ج ۵ ص ۱۲۵، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان

۲۔ علامہ عین الدین السیوطی متوفی ۹۱۱ھ، شرح الکفر ج ۳ ص ۲۲۵، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ مصر ۱۲۸۷ھ

۳۔ علامہ ابوسعید محمد بن محمد عمادی متوفی ۹۸۲ھ، حاشیہ ابی سعید علی بلاسکین ج ۳ ص ۲۴۵، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ مصر ۱۲۸۷ھ

۴۔ علامہ ابن فراموز خسرو متوفی ۱۵۸۸ھ، در الحکام فی شرح غرر الاحکام ج ۲ ص ۲۳۲، مطبوعہ مطبعہ عامرہ مصر ۱۳۰۴ھ

علامہ ملاؤ الدین محمد حنفی لکھتے ہیں:

(و یفتی الیوم) ای یفتی المتأخرون
 (بالجواز) للاجازة (على ذلك) مثل (الامامة
 وتعليم القرآن والفقه) تحوذاً عن الازدحام
 والاحكام تختلف باختلاف الزمان
 علامہ شیخ محمد سلیمان المعروف بدارالافتاء لکھتے ہیں:

(و یفتی الیوم بالجواز) ای بجواز اخذ
 الاجرة على الامامة وتعليم القرآن والفقه
 والاذان كما في عامة المحتويات وهذا على مذهب
 المتأخرين من مشائخ بلغة استحسنوا ذلك و
 قالوا بنی اصحابنا المتقدمون الجواب على
 ما شاهدوا من قلة الحفاظ ورغبة الناس فيهم
 وكانت لهم عطیات من بیت المال وافتقار
 من المتعلمين في مجازاة الاحسان من غير
 معرفة یعینونهم على معاشهم ومعادهم وكانوا
 یفتنون بوجوب التولیع خوفاً من ذهاب
 القرآن وتحريضاً على التعلیم حتی تنهضوا
 لاقامة الواجب فتكثر حفاظ القراءات
 واما الیوم فذهب ذلك كله وانقطعت
 العطیات من بیت المال بسبب استیلاء
 الظلمة واشتغل الحفاظ بمعاشهم وقلما
 یعلمون الحسبة ولا یتفرغون له ایضاً فان
 حاجتهم یمنعهم من ذلك فلولم یقتض باب
 التعلیم بالاجرة لذهب القرآن فافتوا بجوازه
 لذلك وراوه حسناً وقالوا الاحكام قد تختلف
 باختلاف الزمان الا یحیی ان النساء کن یتخرجن
 الى الجماعات فی زمانه علیه الصلوة والسلام

متأخرین نے عبادات مثلاً امامت اور تعلیم قرآن اور
 فقہ پر اجرت لینے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے تاکہ احکام شرعیہ
 محفوظ رہیں اور زمانہ کے بدلنے سے احکام بدل جاتے ہیں

اس زمانہ میں تعلیم قرآن و فقہ، امامت اور اذان پر
 اجرت لینے کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے، جیسا کہ عام معتبر
 کتابوں میں لکھا ہوا ہے یہ بلغہ کے متأخرین مشائخ کا مذہب ہے انھوں نے
 اس کو مستحسن قرار دیا اور کہا ہمارے متقدمین فقہاء نے جو اس اجرت کو ناجائز
 کہا تھا وہ اپنے زمانہ کے حالات کی وجہ سے کہا تھا کیونکہ اس وقت حفاظ کم
 تھے اور لوگ ان کی خدمت میں دل چسپی لیتے تھے اور اس وقت ان لوگوں کو
 بیت المال سے عطیات ملنے لگے تھے اور پڑھنے والے اپنے ساتھ کی بیکری شرط کے تحت
 کرتے تھے اور ان کو معاش سے مستغنی کر دیتے تھے اور متقدمین یہ فتویٰ دیتے تھے
 کہ تعلیم دینا واجب ہے تاکہ قرآن مجید ضائع نہ ہو اور حفاظ
 بکثرت ہوں، لیکن اس زمانہ میں یہ سب کچھ ختم ہو چکا ہے
 ظالم اور فاسق حکام کے غلبہ کی وجہ سے بیت المال سے
 علماء اور معلمین کے عطیات منقطع ہو چکے ہیں اور حفاظ اپنی
 معاشی ضروریات کی وجہ سے کاروبار میں مصروف ہو گئے
 اور محض فی سبیل اللہ پڑھانے والے بہت کم رہ گئے
 ہیں اور ان کو بھی اپنی معاشی ضروریات کی وجہ سے فرصت
 نہیں ہے، اس لیے اگر اجرت پر تعلیم کے جواز کی اجازت
 ندوی جاتی تو مسلمانوں کے سینوں سے قرآن مجید نکل جاتا!
 اسی لیے متأخرین نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا اور اس کو
 مستحسن قرار دیا، انھوں نے کہا زمانہ کے اختلافات سے
 احکام مختلف ہو جاتے ہیں، جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اور حضرت ابوبکر کے زمانہ میں عورتیں پانچویں وقت کی نماز

پڑھنے کے لیے مسجدوں میں باقی عقین، اور حضرت عمرؓ نے اسی سے منع کر دیا اور اب تک اسی پر عمل ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ تبیین میں ہے اور نہایہ میں لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ میں فقہ کی تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے، غانیہ میں اس کے خلاف ہے، اور مجمع میں لکھا ہے کہ تعلیم فقہ اور امامت پر اجرت لینا جائز ہے، اسی طرح ذخیرہ اور روضہ میں لکھا ہے۔

وزمان ابی بکر الصديق رضي الله تعالى عنه حتى منعهن عمر رضي الله تعالى عنه واستقر الامر عليه وكان ذلك هو الصواب كما في التبیین وفي النهاية يفتي بجواز الاستیجار على تعليم الفقه ايضا في زماننا وفي الخاتمة خلافة تتبع وفي المجمع يفتي بجواز الاستیجار على التعليم والفقه والامامة كذا في الذخيرة والروضة - ۱۰۶۰
علامہ علی قاری لکھتے ہیں :

اس زمانہ میں اذان، امامت اور تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے کیونکہ متقدمین نے اجرت لینے سے اس لیے منع کیا تھا کہ اس زمانہ میں لوگوں کو محض ثواب کے لیے پڑھانے میں رغبت تھی اور پڑھنے والے بغیر کسی پیشگی شرط کے ان کے ساتھ حسن سلوک کرتے تھے اور اب دونوں چیزیں ختم ہو چکی ہیں تو اب علوم و ثمریہ پر اجرت کرنا جائز کہنے سے یہ علوم منافع ہو جائیں گے اور زمانہ بدل جانے سے حکم بدل جاتا ہے، کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر کے زمانہ میں عورتیں پانچ وقتوں کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے مسجد میں جاتی تھیں، حتیٰ کہ حضرت عمرؓ نے اس سے منع کر دیا۔ اور ہلایہ میں ہے کہ ہمارے بعض مشائخ نے اس زمانہ میں تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو مستحسن کہا ہے اور فتویٰ اسی قول پر ہے اور نہایہ میں ہے کہ ہمارے زمانہ میں فقہ کی تعلیم پر اجرت کے جواز کا فتویٰ ہے اور مجمع میں لکھا ہے کہ تعلیم قرآن، فقہ اور امامت کی اجرت لینے کے جواز کے فتوے کا ایک قول ہے، اور ذخیرہ اور روضہ میں ہے کہ ہمارے زمانہ میں امام مولانا اور معلم کا اجرت لینا جائز ہے۔

(ويفتي اليوم بصحتها) ای الاجارة على الاذان والامامة وتعليم القرآن لان المتقدمين انما منعوا منها لرغبة الناس في زمانهم في فعلها احتساباً وفي مجازاة فأعلوها بالاحسان بلا شرط وفي هذا الزمان قد زال المعنيان فتى عدم صحة الاجارة عليها تضييعها ولا يبعد ان يختلف الحكم باختلاف الأزمنة لا ترى ان النساء كن يخرجن الى الجماعات في زمنه عليه الصلوة والسلام وأبي بكر حتى منعهن عمر عن ذلك وفي الهداية وبعض مشايخنا استحسنوا الاستیجار على تعليم القرآن اليوم وعليه الفتوى وفي النهاية يفتي بجواز الاستیجار على تعليم الفقه ايضا في زماننا وفي المجمع وقيل يفتي بجوازه ای الاستیجار على التعليم والامامة والفقه وفي الذخيرة والروضة عن بعض اصحابنا يجوز في زماننا للمأمر والمؤذن والمعلم اخذ الاجرة - ۱۰۶۰
مولوی الیاس نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ ۱۰۶۰

۱۰۶۰۔ علامہ محمد سلیمان داماد آئینی متوفی ۱۰۷۸ھ، مجمع الزوائد شرح مستقی الا بحر ج ۲ ص ۳۸۵-۳۸۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۰۶۱۔ علامہ ابن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح مشکاوت ج ۲ ص ۱۱۴-۱۱۳، مطبوعہ المطبعہ السیید ابوبکر کراچی

۱۰۶۲۔ مولوی محمد الیاس، حاشیہ شرح وقایہ علی شرح نقایہ ج ۲ ص ۱۱۳

علامہ غیب الدین رحلی اور علامہ محمد امجدی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔
علامہ محمد قہستانی لکھتے ہیں:

(و یفتی ایوم) ای یفتی المتأخرون (بصحتها)
ای الاجارة لهذا العبادات لفتور الرغبات ولأنه
لا يكون لهم حظ من بيت المال فلوا تمتع الای
من المرسوم الى المعلم مثل ما يقال پنجشنبی
وعیدی وغیرهما حبس علی ذلك فلوا میده
ان یصح علی قول الكل فیستاجر المعلم ثم
یا مریا لتعلیم وتمام فی الخلاصة و
المضمرة ۳

اس زمانہ میں متاخرین نے ان عبادات (تعلیم قرآن
اور امامت وغیرہ) پر اجرت دینے کے جواز کا فتویٰ دیا
ہے، کیونکہ اب لوگوں کی رغبت میں کمی ہو گئی ہے، اور بیت المال
سے ان کو وظیفے نہیں ملتے، سو اگر بچہ کا باپ اسی کے
استاذ کو رواج کے مطابق عیدی اور پنجشنبی وغیرہ نہیں دے گا
تو اسی کو قید کر لیا جائے گا اور اگر مستفیدین اور متاخرین
دورن کے قول پر عمل کا ارادہ کیا جائے تو مسلم کو (مطلقاً)
ملازم رکھ لیا جائے پھر اسی کو تعلیم دینے کا امر کیا جائے،
اس کی پوری تحقیق علامہ اور مضمرة میں ہے۔

علامہ طاہر بن عبد الرشید بخاری لکھتے ہیں:

جنس آخر فی تعلیم القرآن والحروف و فی
الاصل لا يجوز الاستیجار علی الطاعات كتعلیم القرآن
والفقه والاذان والتذکیر والتدریس والحج والعمرة
یعنی لا یجب الاجر وعند اهل المدينة یجوز و به
اخذ الشافعی و نصیر و عظام و ابونصر والفقیہ
ابواللیث ولوا تمتع اب الصبی من اداء الولیفة
الی المعلم یجبر علی المراسم چون حلوة پنج
شنبی و عیدی قال فی المحيط و علیہ
فتویٰ مشائخ بلخ ۴ قال الامام الفضلی ۵
رحمه الله اصحابنا المتأخرون یجیزون
ذلك و یقولون یجبر علی دفع الاجرة
و یجبر بها و به یفتی مشائخ بلخ افتوا
بوجوب المسعی عند ذکوا العادة بوجوب اجر

مبسوط میں مذکور ہے کہ عبادات مثلاً تعلیم قرآن و
فقه اذان، ذکر تہلیل حج اور جہاد وغیرہ پر اجرت لینا جائز نہیں
ہے، یعنی اس کی اجرت واجب نہیں ہے اور اہل بدینہ
کے نزدیک ان کی اجرت لینا جائز ہے، امام شافعی، نصیر،
عظام، البرنصر اور فقیہ ابواللیث کا یہی قول ہے، اگر بچہ کا
باپ مسلم کے مشاہرہ دینے سے انکار کرے تو اس کو
حسب و سقر اجرت دینے پر مجبور کیا جائے گا، مثلاً
پنج شنبی کی مٹائی اور عیدی، محیط میں ہے کہ بلخ کے مشائخ کا اسی
پر فتویٰ ہے، امام فضلی رحمہ اللہ نے کہا، ہمارے متاخرین
اصحاب نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، انھوں نے کہا
کہ اجرت دینے پر مجبور کیا جائے گا، بلخ کے مشائخ کا
فتویٰ ہے کہ جب مدت مبین کر دی جائے تو مقرر شدہ اجرت
دینا واجب ہے، اور جب مدت مذکور نہ ہو تو حسب دستور

۳۔ علامہ غیب الدین رحلی متوفی ۱۰۸۱ھ، فتاویٰ نصیریہ، علی لہ مش تبصیح الفتاویٰ الحامدیہ ج ۲ ص ۱۸۱-۱۸۰، مطبوعہ مطبعہ سید مصطفیٰ ۱۳۱۰ھ
۴۔ علامہ حامد بن علی قزوینی ردی متوفی ۱۰۸۶ھ، الفتاویٰ الحامدیہ تبصیح الفتاویٰ الحامدیہ ج ۲ ص ۱۳۶-۱۳۷، مطبوعہ مطبعہ سید مصطفیٰ ۱۳۱۰ھ
۵۔ علامہ محمد خراسانی (قہستانی) متوفی ۹۶۲ھ، جامع الرموز ج ۳ ص ۱۳۸، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ ایران ۱۳۰۱ھ

الحثل عند عدم ذکر المدة - ۱۵

اجرت دینا واجب ہے۔
علامہ آلوسی ولا تشتروا یا بیتی ثمناً قلیلاً۔ ” میری آیات کے بدلے میں کم قیمت نہ لو! کی تفسیر میں کہتے ہیں: بعض علماء نے اس آیت سے کتاب اللہ اور دیگر علوم کی تعلیم میں اجرت کے عدم جواز پر استدلال کیا ہے، اور اس کے متعلق بعض اعاظم بھی مروی ہیں جو غیر صحیح ہیں، جب حدیث صحیح میں ہے کہ صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ! آپ ہم تعلیم پر اجرت لیں؟ آپ نے فرمایا جن پر تم نے اجرت لیں ان میں سب سے بہتر اجر کتاب اللہ کا اجر ہے، اور بکثرت علماء نے اس کے جواز کی تصریح کی ہے، اگرچہ بعض سے کراہت بھی منقول ہے، بہر حال اس آیت میں تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے عدم جواز پر دلیل نہیں ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

در تعلیم قرآن باجرت اختلاف است و متاخران
خصت مداک کرده اند - ۱۶
علامہ شامی لکھتے ہیں:

اجرت پر قرآن کی تعلیم دینے میں اختلاف ہے، اور متاخرین
نے اس کی اجازت دی ہے۔

تحریر: ان قول المتأخرین بجواز اخذ
الاجرة على الامامة والاذان وتعليم القرآن استمأ
اداد وابه الاخذ على طريق الصلة والقربة
بسبب اتصاف المعطى بعمل من اعمال البر
وكذا ارناق القضاة او يكون مرادهم بالاجرة
ما يؤخذ في مقابلة اتعاب النفس في الامامة و
التأذين في حضور موضع معين وقيامه به
وقتما معيناً فانه ليس بواجب عليه وليس من
نفس العبادة وكذا اتعاب نفسه في تلقين سورة
شخصاً معيناً ليس بواجب عليه الا ان لا يوجد
غيره فتجوز الاجارة فيها ليس من حيث
انها عبادة بل من
حيث انها وسيلة لها فان عمل الآخرة نوهان
الاول ما يكون قربة مقصودة بالذات
كالصلاة والصوم والتلاوة والتسبيح والجم

علامہ قاسم بن قطلوبغا نے اپنے فتاویٰ میں ابو عبد اللہ
دمشقی کی کتاب التفت سے نقل کیا ہے کہ پھر یہ تحقیق کی گئی
ہے کہ متاخرین نے جو امامت، اذان اور تعلیم قرآن کی اجرت
لینے کو جائز کہا ہے اس سے ان کا یہ پتہ یہ ارادہ ہے
کہ ان کو مشاہرہ دینے والا شخص نیکی اور لمبیت کی نیت سے
بہ طور خدمت اور احسان ان کو وظیفہ دے، اسی طرح سے
تقاضیوں کو بھی بہ طور خدمت اور احسان کے مشاہرہ دیا جائے
یا متاخرین کی اجرت سے مراد یہ ہے کہ امامت کرنے اور
اذان دینے سے انسان کو جو مشقت اور تھکاوٹ
ہوتی ہے اس مشقت کے مقابلہ میں ان کو مشاہرہ دیا
جائے، کیونکہ کسی معین اور مخصوص جگہ پر اور کسی خاص وقت میں
اذان دینا یا ناز پڑھنا ان پر واجب نہیں ہے، اذ یہ کہ
اس جگہ یا اس وقت میں اور کوئی نہ ہو۔ پس یہ اجرت عبادت
کے عوض نہیں ہے بلکہ عبادت کے ایک ذریعہ کی اجرت ہے
کیونکہ اعمال آخرت کی درجہ میں ہیں، پہلی قسم وہ ہے جس میں

۱۵۔ علامہ طاہر بن عبد الرشید بخاری حنفی، خلاصۃ الفتاویٰ ج ۳ ص ۱۱۲، مطبوعہ مکتبہ جمعیہ کربلا

۱۶۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱ ص ۲۲۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۷۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، انشۃ اللغات ج ۳ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ نجات کمار لکھنؤ

وتحوها فلا يجوز اخذ الاجرة عليه لانه ما شرع
 الا بوصف العبادة والخلوص لله تعالى وادارة
 الدنيا به قلب الموضوع. والثاني ما يكون
 وسيلة لآلة للنوع الاول كالتعليم والامامة
 ونحوهما ولا خلاف انه اذا وجد النية فيه
 لله تعالى يكون قرابة يثاب عليها والا لا
 ولكن يبقى كونه وسيلة وآلة والمتقدمون
 لم يرجعوا واخذوا الاجرة على التوعين لان
 وضعهما للتنفع الآخرة والمتأخرون الحقوا
 الثاني بعمل الدنيا في جواز اخذ الاجرة للضرورة
 من حيث كونها وسيلة. فاذا فهمت ذلك
 علمت انه ليس في مذهب الحنفي وغيره
 جواز اخذ الاجرة على العبادة المقصودة
 بالذات وانما هي على الوسائل من حيث
 كونها وسيلة. والحاصل ان اخذ الاجرة
 على العبادات حرام وما يأخذ الفقهاء و
 نحوهم ماصلة لهم او كفاية لهم عن الاشتغال
 بالكسب واما اجرة على آتاع النفس فيهما
 دون العبادات انتهى ملخصا ثم ذكر
 مسألة الاستئجار على الحج وقال ان كتب
 الحنفية مشحونة بعدم الجواز بكلمة ظاهر
 الرواية كما هو المفهوم من كلام الكرماني
 وشرح الكافي وآداب المفتين والكفاية
 وخزانة الاكمل والتحفة والمجمع والمحيط
 وشرح الطحاوي وغيرها ثم ذكر كلام الخاتبة
 وفتح القدير الذي قدمناه عن رسالة
 الشرنبلالي. ثم ذكر ما قدمناه على الجوهرية
 ونصه واختلفوا في الاستئجار على قراءة
 القرآن مدة معلومة قال بعضهم لا يجوز

عبادت مقصود بالذات هو، جیسے نماز، روزہ، تلاوت قرآن
 تسبیح اور حج وغیرہ، ان عبادات کے عوض اجرت لینا بالکل
 جائز نہیں ہے، کیونکہ ان کو خالصتاً وجہ اللہ مشروع کیا گیا
 ہے اور ان سے دنیا گمانے کا ارادہ کرنا ان کی حقیقت بدلنا
 ہے، دوسری قسم وہ ہے جو پہلی قسم کا وسیلہ ہو جیسے تعلیم
 قرآن اور امرت وغیرہ اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جب
 ان کا ارادہ اللہ کی نیت کی جائے گی تو یہ اللہ کی عبادت
 ہوں گے اور ان پر ثواب ملے گا، ورنہ نہیں، لیکن اسی کے
 باوجود ان کا وسیلہ اور آلہ ہونا باقی ہے، مستندین فقہاء
 نے دونوں قسم کے اعمال پر اجرت لینے کو منع کیا تھا لیکن
 متاخرین نے ضرورت کی وجہ سے اعمال کی دوسری قسم کو
 یہ حیثیت وسیلہ دنیا کے ساتھ لاحق کر دیا اور اس پر اجرت
 لینے کو جائز کہا، جب تم نے یہ سمجھ لیا تو تم کو معلوم ہو گیا
 ہو گا کہ مذہب حنفی میں اور کسی اور مذہب میں عبادت مقصودہ
 پر اجرت لینا بالکل جائز نہیں ہے، البتہ جو عبادات، عبادات
 مقصودہ کا وسیلہ بنیں ان پر اجرت لینا جائز ہے، خلاصہ یہ
 ہے کہ عبادات پر اجرت لینا حرام ہے اور فقہاء جو اجرت
 لیتے ہیں وہ یا تو بطور خدمت اور احسان کے لیتے ہیں، یا
 اسی وجہ سے لیتے ہیں کہ وہ درس اور افتاء کی مشغولیت کی
 وجہ سے اپنی مہاشی ضروریات کے لیے کوئی اور کام نہیں کرتے
 یا مخصوص جگہ اور مخصوص اوقات میں رہتے اور پابندی کرنے
 کے جو تحکات ہوتی ہے اسی کا معاوضہ لیتے ہیں، نفس
 عبادات کا معاوضہ نہیں لیتے۔ پھر علامہ قاسم نے حج پر اجرت
 لینے کا ذکر کیا اور یہ لکھا کہ فقہ حنفی کی تمام کتابوں مثلاً شرح
 الکافی، آداب المفتین، کفاہ، خزانة الاكمل، تحفہ، مجمع،
 محیط، شرح الطحاوی، غانیہ اور فتح القدیر میں یہ لکھا ہوا ہے،
 کہ یہ جائز نہیں ہے، پھر علامہ قاسم نے جوہرہ میرہ سے
 مدت مبینہ تک قرآن مجید کی تلاوت کا مسئلہ ذکر کیا، جوہرہ
 کی عبارت یہ ہے کہ مدت مبینہ کے لیے قرآن مجید کی

وقال بعضهم يجوز وهو المختار. وعبادرة الزاهد في القنية من بني مدرسة ومقبرة لنفسه فيها ووقف عليها ضيعة وبين فيها ان ثلاثة ارباعا للمنفقة وربع يصرف الى من يقوم بكنس المقبرة وفتح بابها واغلاقه والى من يقرأ عند القبر وقضى القاضى بصحة وقفه وجعل آخره للفقراء يحل لمن يقرأ عند قبره اخذ هذا المرسوم ولعن يكنسه. وقال بعضهم ان كان القارئ معيناً يجوز والا فلا انتهى. ۱۰

تلاوت پر اجرت لینے میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض نے کہا یہ ناجائز ہے اور بعض نے کہا جائز ہے اور یہی مختار قول ہے، اور قنیہ میں زاہدی کی عبارت یہ ہے کہ جس شخص نے اپنے لیے مدرسہ اور مقبرہ بنایا اور اس کے لیے کچھ زمین وقف کر دی اور یہ بیان کیا کہ اس زمین کی آمدنی کا تین چوتھائی حصہ مدرسہ کے معلمین پر صرف ہو گا اور ایک چوتھائی حصہ قبرستان کی صفائی اس کے دروازوں کو کھولنے، بند کرنے، اور قبر پر پڑھنے والوں پر صرف کیا جائے گا، اور قاضی نے اس وقف کی صحت کا فیصلہ کر دیا تو قبر پر پڑھنے والوں اور قبر کی حفاظت کرنے والوں کے لیے اس آمدنی کو لینا جائز ہے اور بعض نے یہ کہا کہ اگر قبر پر پڑھنے والا معلمین ہے تو جائز ہے ورنہ نہیں۔

مولانا محمد علی بکھتے ہیں:

مسئلہ ہر الامت و عبادت کے کاموں پر اجارہ کرنا جائز نہیں مثلاً اذان کہنے کے لیے امامت کے لیے قرآن و فقہ کی تعلیم کے لیے حج کے لیے اجیر کیا کہ کسی کی طرف حج کرے، متقدمین فقہاء کا یہی مسلک ہے مگر متاخرین نے دیکھا کہ دین کے کاموں میں سستی پیدا ہو گئی ہے اگر اس اجارہ کی سبب عورتوں کو ناجائز کہا جائے تو دین کے بہت سے کاموں میں خلل واقع ہو گا انھوں نے اس کلمہ سے بعض امور کا استثناء فرما دیا اور یہ فتویٰ دیا کہ تعلیم القرآن و فقہ اور اذان و امامت پر اجارہ جائز ہے، کیونکہ ایسا نہ کیا جائے تو قرآن و فقہ پڑھانے والے طلبہ میشت میں مشغول ہو کر اس کام کو چھوڑ دیں گے اور لوگ دین کی باتوں سے ناواقف ہوتے جائیں گے اسی طرح اگر مژنون و امام کو نوکر نہ رکھا جائے تو بہت سی مساجد میں اذان و جماعت کا سلسلہ بند ہو جائے گا اور اس سے شمار اسلامی میں زبردست کمی واقع ہو جائے گی، اسی طرح بعض علماء نے وعظ پر اجارہ کو بھی جائز کہا ہے اس زمانے میں اکثر مقامات ایسے ہیں جہاں اہل علم نہیں ہیں اور ہر آدمی کے کبھی کوئی عالم پیشہ جاتا ہے جو وعظ تقریر کے ذریعہ انھیں دین کی تعلیم دے دیتا ہے اگر اس اجارہ کو ناجائز کر دیا جائے تو عوام کو جو اس ذریعہ سے کچھ علم کی باتیں معلوم ہو جاتی ہیں اس کا انکار ہو جائے گا یہ بتا دینا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ جب اصل مذہب یہی ہے کہ یہ اجارہ ناجائز ہے ایک دینی ضرورت کی بنا پر اس کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے تو جس بندہ خدا سے ہو سکے کہ ان امور کو محض خالصاً لوجہ اللہ انجام دے اور اجر آخری کا مستحق بنے تو اس سے بہتر کیا بات ہے پھر اگر لوگ اس کی خدمت کریں بلکہ یہ تصور کرتے ہوئے کہ دین کی خدمت یہ کرتے ہیں ہم ان کی خدمت کر کے ثواب حاصل کریں تو دینے والا مستحق ثواب ہو گا اور اس

کو لٹیا جائے ہو گا کہ یہ اجرت نہیں ہے بلکہ اعانت و امداد ہے۔ ۱۰

ہم نے فقہاء اصناف کی جو عبارات نقل کی ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ متقدمین اصناف کے نزدیک تو تعلیم قرآن و فقہ، امامت، خطابت اور اذان دینے پر اجرت لینا اصلاً ناجائز ہے اور متاخرین اصناف (۳۰۰ کے بعد کے علماء) کے نزدیک دینی ضرورت کی بناء پر اجرت لینا جائز ہے اور اس کی تین ترجیحات ہیں:

(۱)۔ بنیہ تعلیم اور تقریر اور پیشگی شرط کے معلم، امام، خطیب اور مؤذن کی بہ طور احسان اور امداد خدمت کر دی جائے اور اس میں طرہین کو اجر و ثواب ہو گا، معلم وغیرہ یہ نیت کریں کہ ہم اللہ کے لیے پڑھا رہے ہیں اور دینے والے نیت کریں کہ ہم سبائے دین کا کام کرنے والوں کی خدمت کر رہے ہیں۔

(۲)۔ معلم اور امام وغیرہ کو کسی خاص مسجد میں درس دینے یا نماز پڑھانے کا خاص نظام الاوقات میں پابند کیا جائے ہے سو اس وقت اور جگہ کی پابندی کرنے سے جو مشقت ہوتی ہے، اسی مشقت کے بدلہ میں اجرت لی جائے اور نفس تعلیم یا امامت کی اجرت کی نیت نہ کی جائے۔ اس صورت میں بھی تعلیم دینے اور نماز پڑھانے کا اجر و ثواب ہو گا، اور یہ بالکل واضح بات ہے کیونکہ اگر معلم اپنے گھر پڑھائے تو اس کو مدرسہ والے تنخواہ نہیں دیں گے، اسی طرح امام اپنے گھر میں نماز پڑھائے یا کسی اور مسجد میں نماز پڑھائے تو اسے اس کی مسجد والے تنخواہ نہیں دیں گے، یا ان کے متوجہ کردہ اوقات کے علاوہ کسی اور وقت میں پڑھائے، پھر بھی انتظامیہ اس کو تنخواہ نہیں دے گی، اس سے معلوم ہوا کہ یہ خاص جگہ اور خاص وقت کی پابندی کی تنخواہ ہے، نفس امامت اور نفس تعلیم کی تنخواہ نہیں ہے اور اس کا اجر ان شاء اللہ تعالیٰ عطا فرمائے گا۔

(۳)۔ خلفائے راشدین کا روافقت میں مشغول ہونے کے باعث کما معاش نہ کر سکے تو ان کی معاشی ضروریات کے لیے بیت المال سے وظیفہ مندر کیا گیا تھا، اور اب چونکہ اسلامی نظام حکومت نہیں ہے اس لیے مسلمانوں کی جماعتوں پر فرض ہے کہ وہ دین کا کام کرنے والے علماء کی معاشی ضروریات کے لیے وظائف مقرر کریں، اور علماء دین کو تعلیم اور امامت وغیرہ پر جو مشاہرہ دیا جاتا ہے وہ اسی پر محمول ہے۔ اور جس طرح بیت المال سے وظائف لینے کے باوجود خلفاء راشدین کے اجر و ثواب میں فرق نہیں آیا اسی طرح علماء دین کے مشاہرہ لینے سے ان کا اجر ان کے اجر و ثواب میں بھی کمی نہیں آئے گی۔

قرآن مجید، حدیث اور فقہ کی تعلیم، امامت، خطابت اور اذان کے مشاہرہ میں جس طرح یہ ترجیحات جاری ہوتی ہیں اسی طرح ایصال ثواب کے لیے گھر دل اور قبرستان میں جو قرآن خوانی کی جاتی ہے، اور قرآن مجید پڑھنے والوں کی جو خدمت کی جاتی ہے اور تراویح میں قرآن مجید سنانے والے حافظ کو جو نذرانہ دیا جاتا ہے ان میں بھی یہی ترجیحات اسی طرح جاری ہوتی ہیں، لیکن بعض علماء نے مؤخر الذکر دو صورتوں کو ناجائز کہا ہے، اس لیے ہم ان خصوصیت کے ساتھ ذکر کر رہے ہیں۔

.....

ایصال ثواب کے لیے قرآن خوانی کی مروجہ خدمت کی تحقیق | علامہ شامی نے اس مسئلہ میں بہت سمجھوتہ موقف اختیار کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

والحاصل ان ما تشاء في ضماننا من قراءة
الاجزاء بالاجرة لا يجوز لان فيه الامور للقراءة
واعطاء الثواب لا هو والقراءة لاجل المال
فاذا لم يكن للمقاري ثواب لعدم النية الصحيحة
فان يصل الثواب الى المستأجر ولولا الاجرة
ما قرأ احد لاحد في هذا الزمان بل جعلوا
القرآن العظيم مكسبا ووسيلة الى جمع الدنيا
ان الله وانما اليه راجعون

خلاصہ یہ ہے کہ ہمارے زمانہ میں اجرت پر پیار
پڑھنے کا بخیر و راجح ہے وہ جائز نہیں ہے، کیونکہ اس میں
قرآن پڑھنے کا امر ہے اور اس کا ثواب عزم کرنے والے کے لیے ہے
اور قرأت مال کی وجہ سے ہے، اور عیب نیت صحیح نہ
ہونے کی وجہ سے پڑھنے والے کو ثواب ہی نہیں ہوگا،
تو اجرت پر طلب کرنے والے کو ثواب کیسے پہنچے گا، اور
اگر اجرت کا راجح نہ ہوتا تو اس زمانہ میں کوئی شخص کسی کے
لیے نہ پڑھتا، بلکہ ان لوگوں نے قرآن عظیم کو دنیا جمع کرنے
کا وسیلہ بنا لیا، ان الله وانما اليه راجعون!

اسند لال کی اس عبارت میں کئی باتیں غلط اور واقع کے خلاف ہیں، پہلی بات تو یہ ہے کہ نیت کا حال اللہ کے
سوا کسی کو معلوم نہیں، پھر تمام قرآن خوانی کرنے والوں کے متعلق یہ کہنا کس طرح صحیح ہوگا کہ ان کی نیت صحیح نہیں ہوتی، دوسری
یہ بات غلط اور واقع کے خلاف ہے کہ اگر اجرت نہ دی جائے تو کوئی شخص کسی کے لیے قرآن خوانی نہیں کرے گا، ہمارے
مشاہد میں عدد شمار سے باہر ایسی مثالیں ہیں جب لوگ اپنے متعلقین، رشتہ داروں، دوستوں اور محلہ داروں کے لیے
بغیر کسی معاوضہ کے قرآن خوانی کرتے ہیں، داتا دربار میں ہر وقت لوگ قرآن خوانی کرتے رہتے ہیں، دیگر مزارات پر
بھی قرآن مجید پڑھا جاتا ہے، علامہ اقبال اور قائد اعظم کے مزار پر قرآن مجید پڑھا جاتا ہے، اور مدارس کے جن غریب
طلباء کو لوگ قرآن خوانی کے لیے لے جاتے ہیں ان کے لیے کوئی معاوضہ نہیں ہوتا، اجرت ملنے کی جاتی ہے نہ کوئی
شرط لگائی جاتی ہے، بعض لوگ ختم کے بدلہ طلباء کو فی سبیل اللہ کچھ پیسے دے دیتے ہیں، کچھ کھانا کھلاتے ہیں، اور
بعض لوگ عزت پانے پلانے پر اکتفا کرتے ہیں اور بعض لوگ کچھ بھی نہیں دیتے، ہو سکتا ہے بعض نادار اور ضرورت
مند طلباء کے دل میں یہ خواہش ہو کہ ان کو کچھ پیسے مل جائیں لیکن ان کی یہ نیت نہیں ہوتی کہ وہ پیسوں کے عوض پڑھیں گے
اور قرآن مجید سے دنیا کمائیں گے اور یہ مسلمان کے حال سے بہت بعید ہے اور یہ دعویٰ کرنا کہ اگر اجرت نہ دی جائے
تو کوئی شخص کسی کے لیے نہیں پڑھے گا۔ مستقبل کے لیے ایک ایسی پیش گوئی ہے جس کی حیرت کرنا خطرہ سے خالی
نہیں ہے۔

امام احمد رضا قادری فاضل بریلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

کھلانے والا مانا ہوا دن کی تلاوت کے عوض مجھے کھانا دینا ہے، یہ جانتے ہوں کہ ہمیں قرآن پڑھ کر کھانا دینا ہے

بعض مرتبہ پڑھنے والوں کو پیسے نہیں دیے جاتے مگر ختم کے بعد مٹھائی تقسیم ہوتی ہے اگر اس مٹھائی کی خاطر کمالات کی ہے تو یہ بھی ایک قسم کی اجرت ہی ہے کہ جب ایک چیز مشہور ہو جاتی ہے تو اسے بھی مشروط ہی کا حکم دیا جاتا ہے اس کا بھی وہی حکم ہے جو مذکور ہو چکا ہاں جو شخص یہ سمجھتا ہے کہ مٹھائی نہیں ملتی جب بھی میں پڑھتا وہ اس حکم کے مستثنیٰ ہے اور اس بات کا وہ غور اپنے دل میں فیصلہ کر سکتا ہے کہ میرا پڑھنا مٹھائی کے لیے ہے یا اللہ عز و جل کے لیے تیج آیت پڑھنے والا اپنا دوسرا حصہ لیتا ہے یہی ایک حصہ خاص تیج آیت پڑھنے کا ہوتا ہے اور نہ ملے تو جھگڑتا ہے گویا یہ زاد حصہ تیج آیت کا مواضع ہے اس سے بھی یہی نکلتا ہے کہ جس طرح اجیر کو اجرت نہ ملے تو جھگڑا کر لیتا ہے اسی طرح یہ بھی لیتا ہے لہذا بظاہر اعلیٰ خاص نظر نہیں آتا واللہ اعلم بالصواب میدادِ خوان اور واعظ بھی درخص لیتے ہیں جبکہ وعظ میں مٹھائی تقسیم ہوتی ہے جس سے ظاہر بھی ہوتا ہے کہ ایک حصہ اپنے پڑھنے اور تقریر کرنے کا لیتے ہیں اگر وہی حصہ یہ بھی لیتے جو عام طور پر تقسیم ہوتا ہے بہت خوب ہوتا کہ درسی مٹھائی کے بدلے ابر عظیم کے منافع ہونے کا شبہ نہ ہوتا بلکہ خصوصیت کے ساتھ ان کی دعوتیں بھی ہوتی ہیں کہ ان کو اسی حیثیت سے کھانا کھلایا جاتا ہے کہ یہ پڑھیں گے بیان کریں گے یہ محض دعوت بھی اسی اجرت ہی کی حد میں آتی ہے ہاں اگر اور لوگوں کی دعوت بھی ہو تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ وعظ و تقریر کا مواضع ہے اس قسم کی بہت سی صورتیں ہیں جن کی تفصیل کی چنداں ضرورت نہیں۔

مل الاطلاق یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ متاخرین نے قرآن خوانی پر اجرت لینے کو ناجائز کہا ہے، ہم پہلے باحوالہ بیان کر چکے ہیں کہ متاخرین کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے اور مختار یہ ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت اور امامت کی طرح یہ اجرت بھی جائز ہے، جرہہ نیرہ، عالم گیر، ماسشیہ فتح المعین، لابی سعود، اور قنیۃ السراج، الراج اور دوسری کتب فقہ میں اسی طرح لکھا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ جس طرح تعلیم قرآن اور امامت کی اجرت کی تاویل کی گئی ہے اسی طرح قرآن خوانی کی اجرت کی بھی تاویل ہے۔ خود امام احمد رضا قادری نے لکھا ہے کہ وقت کے بدلہ میں اجرت جائز ہے، سو ہم یہ کہتے ہیں کہ طلباء اور فقراء قبرستان میں یا کسی کے گھر جا کر جو قرآن مجید پڑھتے ہیں قرآن کے آنے جانے میں جو مشقت ہوتی ہے اور مخصوص وقت میں ان کو آنے جانے کا جو پابند کیا جاتا ہے، یہ اجرت اس وقت اور آنے جانے کی مشقت کی ہے اور کسی مسلمان کے حال سے یہ بہت بعید ہے کہ وہ نفس تلاوت کی اجرت لے اور مواذ اللہ قرآن مجید کو انجی کمائی کا ذریعہ بنائے، اور یہ بھی ہم فقہاء احناف کے قول کے مطابق کہہ رہے ہیں، ورنہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قرآن مجید پر اجرت لینا جائز ہے کیونکہ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جمع چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں اجرت کی سب سے زیادہ مستحق اللہ کی کتاب ہے۔ (صحیح بخاری، ج ۱ ص ۳۰۴، ج ۲ ص ۸۵۴)۔

اصل چیز یہ ہے کہ ہمارے زمانہ میں عرف اور رواج یہ ہے کہ جب ایصال ثواب کے لیے طلبہ اور فقراء کو بلا تے ہیں تو پہلے سے کچھ ملے نہیں کیا جاتا کہ فی پارہ اتنی اجرت دی جائے گی یا ختم قرآن کا اتنا مواضع دیا جائے گا جب

کہ تقدیر ابارہ تعین کے بغیر تحقیق نہیں ہوتا اور طلباء اور فقہاء ائمہ فی اللہ قرآن مجید پڑھتے ہیں اور بلائے واسے اہل جزاء الاحسان والا احسان کے طور پر ان کا اللہ فی اللہ خدمت کر دیتے ہیں اور حسب تنخواہ فقیر کے مانتوں کو تعلیم قرآن پر اور علماء کو کتب دینیہ کی تعلیم پر رکھنا جائز ہے تو بغیر پیشگی تعین کے ان فقہاء کو ختم قرآن کے بعد کھانا کھلا دینا یا کچھ پیسے دے دینا کسی طرح ناجائز ہوگا!

ہم اس سے پہلے عالم گیری کا حوالہ لکھ چکے ہیں، تجدید کے لیے ایک بار پھر عالم گیری کا یہ حوالہ ہمیں خدمت ہے۔
واختلفوا فی الاستیعاب علی قراۃ القرآن
علی القبر مدۃ معلومۃ قال بعضهم لا یجوز وقال
بعضهم یجوز وهو المختار کذا فی السراج
الوصایح۔ لہ

فتاویٰ عالم گیری کی اس تصریح سے معلوم ہوا کہ مختار قول یہ ہے کہ اجرت سے کر قرآن خوانی کرنا بھی جائز ہے اگرچہ عام سے زمانہ میں عرف یہ ہے کہ طلباء اور فقہاء اجرت ملے کیے بغیر احساناً اور تبرعاً قرآن خوانی کرتے ہیں اور اہل زمانہ ان کی احساناً اور تبرعاً خدمت کر دیتے ہیں: اہل جزاء الاحسان والا احسان
رمضان شریف میں جو حفاظ کرام تراویح میں قرآن مجید سناتے ہیں ان کے متعلق بھی ہم سے زمانہ میں عرف یہ ہے کہ حفاظ کرام پیشگی اجرت ملے کیے بغیر احساناً اور تبرعاً قرآن مجید سناتے ہیں اور مسجد کے انتظامیہ احساناً اور تبرعاً ان کی خدمت کر دیتی ہے، متاخرین علماء میں سے بعض حضرات نے اس کو بھی ناجائز کہا ہے۔
مولانا امجد علی کہتے ہیں:

تراویح میں ختم قرآن کے نذرانے کی تحقیق
مسئلہ:۔ آج کل اکثر رواج ہو گیا کہ حافظ کو اجرت دے کر تراویح پڑھواتے ہیں، یہ ناجائز ہے دینے والا اور لینے والا دونوں گنہگار ہیں، اجرت صرف یہی نہیں کہ پیشتر مقرر کر لیں کہ یہ تیس گے یہ وہی گے بلکہ اگر معلوم ہے کہ یہاں کچھ ملتا ہے اگرچہ اس سے ملے نہ ہوا ہو یہ بھی ناجائز ہے کہ المصروفات کا مستحوظ بان اگر کہہ دے کہ کچھ نہیں دوں گا یا نہیں دوں گا بھر پڑے اور حافظ کی خدمت کریں، تو اس میں حرج نہیں کہ الترویج یضوی الدلالة لہ شیخ اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں:

سوال (۴۰۷) حافظ جو تراویح میں سنائے اسی کو دینا بھی جائز ہے یا لینا دینا دونوں ناجائز۔ ۱ اور اگر بلا اجرت حافظ نہ ملے تو اجرت پر مقرر کرے یا الم تر کیف سے تراویح پڑھے ۲ اور جب امامت پر اجرت جائز ہے تو تراویح میں ایک قرآن بھی تو سنت ہوگدہ ہے اس پر اجرت کیوں ناجائز؟
اجواب ۱ میں تو ناجائز سمجھتا ہوں۔

۱۔ لا نظام الدین حنفی مترقی ۱۱۶۱ء، عالم گیری ج ۲ ص ۴۹۹، مطبوعہ مطبع امیر یہ کبریٰ بلاق مصر ۱۳۱۰ھ
۲۔ مولانا امجد علی مترقی ۱۳۷۹ء، بہار شریعت ج ۲ ص ۲۸، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ لاہور

مذہب میں تو الم ترکیف سے بنتا دیتا ہوں۔

۳۔ جہاں فقہاء نے ایک ختم کو سنت کہا ہے جس سے ظاہراً سنت مژگہ مراد ہے وہاں یہ لکھا ہے کہ جہاں لوگوں پر ثقیل ہو وہاں الم ترکیف وغیرہ سے پڑھو دے پس ثقیل جماعت کے محذور سے بچنے کے لیے اس سنت کے ترک کی اجازت دے دی تو استیجار علی الطاعت بحسنہ اس سے بڑھ کر ہے اس سے بچنے کے لیے کہوں نہ کہا جائے گا کہ الم ترکیف سے پڑھ لے اسی سے نمبر ۲ کی وجہ بھی معلوم ہو گئی ہوگی۔ ۱۰۔ رمضان ۳۲۲ھ (تمیم ثانیہ ص ۱۶۲)

ابطال حیلہ برائے استیجار بر ختم تراویح سوال (۴۰۸) اگر زید کو کوئی شخص بغیر اجرت ملے ہوئے اپنی خوشی سے دس پانچ سو پیسہ دیوے یا ایک ماہ کے لیے امام مقرر کرے کچھ اجرت دیوے اس طور سے عند الشرع اجرت ملال ہوگی یا نہیں اور امامت کی صورت میں تو عدال ہوئے میں کوئی شبہ ہی نہیں معلوم ہوتا کیونکہ علماء متاخرین نے امامت کی اجرت پر فتویٰ دیا ہے آپ کی کیا رائے ہے، تفصیل وار تحریر کیجئے۔

الجواب یہ جواز کا فتویٰ اس وقت ہے جب امامت ہی مقصود ہو حالانکہ یہاں مقصود ختم تراویح ہے اور یہ شخص ایک حیلہ۔ ریانات میں جو کہ معاملہ فی مابین العبد و بین اللہ ہے، حیل مفید جواز واقعی کو نہیں، ہوتے لہذا یہ ناجائز ہوگا۔ (۶ شوال ۱۳۳۳ھ)

قرآن مجید کے حفظ کرنے کا اہم سبب امت ایک ہے اور وہ ہے تراویح میں قرآن مجید سنانا، یا قرآن مجید سنانا، جو حفاظ تراویح میں قرآن مجید سنانا یا سنانا چھوڑ دیتے ہیں، ان کو قرآن مجید یاد نہیں رہتا، اس لیے تراویح میں قرآن مجید سنانا، اہم دینی ضرورت ہے، اور جو حفاظ مسجد میں قرآن مجید سنانے جاتا ہے اس کے دن اور رات کا بیشتر وقت منزل کو یاد کرنے اور اس کے دور اور تکرار کرنے میں گزر جاتا ہے، پھر وہ ایک خاص وقت کی پابندی کے ساتھ کسی خاص مسجد میں قرآن سنانے جاتا ہے اور بسا اوقات اس کے آنے جانے میں کرایہ بھی خرچ ہوتا ہے اس لیے حفاظ کرام کو ختم قرآن کے موقع پر جو نذرانہ پیش کیا جاتا ہے وہ بھی انہی تین وجوہات سے جائز ہے جن وجوہ سے تعلیم قرآن، تعلیم حدیث و فقہ، اذان، امامت، خطابت اور وعظ وغیرہ کا نذرانہ جائز ہے۔ کیونکہ عموماً حفاظ کرام پر سے ماہ منزل کو یاد کرنے اور اس کے دور و تکرار کرنے کی وجہ سے کسب معاش سے قاصر رہتے ہیں تو جس طرح خلفاء راشدین نے کار خلافت کا اس لیے وظیفہ لیا تھا کہ وہ کار خلافت کی وجہ سے کسب معاش سے قاصر ہیں تو حفاظ کو بھی اس وجہ سے نذرانہ دینا چاہیے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ان کو روزانہ مسجد میں آنے جانے کی جو مشقت ہوتی ہے اس مشقت کا نذرانہ دیا جائے نہ کہ قرآن مجید سنانے کا، کیونکہ اگر حفاظ اپنے گھر قرآن سنانے تو اس کو مسجد والے نذرانہ نہیں دیں گے لہذا اس نذرانے میں حفاظ کے مسجد میں جانے کا دخل ہے لہذا اسی جہت سے نذرانہ دیا جائے، تیسری وجہ یہ ہے کہ ہمارے زمانہ میں عزت اور رواج یہ ہے کہ قرآن سنانے کا پہلے نذرانہ ملے نہیں کیا جاتا اس کی کوئی شرط لگائی جاتی ہے جب کہ عقدا جارہ کے تحقق کے لیے پہلے اجرت کا نفع ضروری ہے بلکہ حافظ ثلثہ فی اللہ احساناً اور تبرعاً قرآن مجید سنانے میں اور مسجد کی انتظامیہ ہل جزاء الاحسان الا الاحسان۔ بد عمل کرتے ہوئے حسب توفیق ثلثہ فی اللہ حافظ کی خدمت آتی ہے اور جو حفاظ مالدار اور خوش حال ہیں وہ ختم کے موقع پر کوئی نذرانہ قبل نہیں کرتے بلکہ اپنے پاس سے رقم خرچ

لے۔ صحیح اشرف علی تھانی متوفی ۱۲۶۲ھ، امداد الفتاویٰ، ج ۱ ص ۳۲۲ - ۳۲۱، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی

کر کے ناز یوں میں مٹائی تقسیم کرتے ہیں اور امام مژدن اور خادم کی خدمت کرتے ہیں، پس جو مطلق ضرورت مند ہو تا ہے وہ نذرانہ قبول کر لیتا ہے اور جو مستغنی ہوتا ہے وہ اس سے اجتناب کرتا ہے، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

ومن كان غنياً فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف (النساء: ۶)

اور جو مستغنی ہو وہ اجتناب کرے، اور جو ضرورت مند ہو وہ دستور کے مطابق کھائے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی آیت سے استدلال کرتے ہوئے بیت المال سے وظیفہ لیا تھا اور اسی آیت کی رو سے حفاظ کرام کے لیے بھی ختم قرآن کا نذرانہ لینا جائز ہے اور یہ اس کے جواز کی چھٹی وجہ ہے۔

قرآن مجید کی اس آیت مبارکہ کی تفسیر کرتے ہوئے مال یتیم میں ولی کے تصرف اور عبادات پر اجرت لینے کے یہ تمام مباحث اگلے ایک بڑے عرصہ سے میرے دل میں یہ خواہش تھی کہ تعلیم قرآن و حدیث اور امامت وغیرہ کی اجرت کے مباحث پر تفصیل کے ساتھ لکھوں، الحمد للہ یہ خواہش پوری ہوئی اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرمائے اور اس کو بقا و دوام عطا فرمائے و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین شفیع المذنبین قائد الغر المحجلین وعلیٰ آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ الکاملین الراشدین واولیاء امتہ وعلماؤ ملتہ اجمعین۔

واذ زاغت الابصار کی تفسیر

اذا جاء ذكرهم من فوقهم ومن اسفل منكم
واذ زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر

جب کا فسر تھا ہے اور پر اور تھا ہے نیچے سے تم پر چڑھ آئے اور جب آنکھیں پھری کی پھری نہ گئیں اور دل منہ کو آنے لگے۔

حضرت عائشہ نے فرمایا اس آیت سے یوم خندق کا منظر مراد ہے۔
صدر الافاضل سید محمد نسیم الدین مراد آبادی رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یعنی ملائکہ کے لشکر غزوہ اہزاب کا مختصر بیان یہ غزوہ شوال ۴ یا ۵ ہجری میں پیش آیا جب یہودی بنی نضیر کو بلا وطن کیا گیا تو ان کے اکابر مکہ مکرمہ میں قریش کے پاس پہنچے اور انھیں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ کی ترغیب دلائی اور وعدہ کیا کہ ہم تمہارا ساتھ دیں گے یہاں تک کہ مسلمان حبش و نابور و جاتیں البرسینان نے اس تحریک کی بہت مدد کی اور انہیں کہا کہ تین دنیا میں وہ سب سے پیارا ہے جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عداوت میں ہمارا ساتھ دے پھر قریش نے ان یہودیوں سے کہا کہ تم پہلی کتاب دلاؤ ہو بناؤ تو ہم حق پر ہیں یا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، یہودیوں نے کہا تمہیں حق پر ہوں اس پر قریش غمزدہ ہوئے، اسی پر آیت اللہ تعالیٰ الذین اوتوا نصیباً من الکتاب یؤمنون بالحبیب والطاعون۔

نازل ہوئی پھر یہودی قبائل غطفان و قیس عیلان وغیرہ میں گئے وہاں بھی یہی تحریک کی وہ سب ان کے موافق ہو گئے، اس طرح انھوں نے جابجا دوسرے گئے اور عرب کے قبیلہ قبیلہ کو مسلمانوں کے خلاف تیار کر لیا، جب سب لوگ تیار ہو گئے تو قبیلہ خزاعہ کے چند لوگوں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کفار کی ان زبردست تیاریوں کی اطلاع دی، یہ اطلاع پانے ہی حضور نے مشورہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ خندق کھدوانی شروع کر دی، اس خندق میں مسلمانوں کے ساتھ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود بھی کام کیا، مسلمان خندق تیار کر کے نارس ہوئے ہی تھے کہ مشرکین بارہ ہزار کا لشکر گراں لے کر ان پر ٹوٹ پڑے، اور

مدینہ طیبہ کا محاصرہ کر لیا، خندق مسلمانوں اور ان کے درمیان خالی تھی اس کو دیکھ کر متحیر ہوئے اور کہنے لگے کہ یہ ایسی عمدہ چیز ہے کہ جس سے عرب لوگ اب تک واقف نہ تھے اب انھوں نے مسلمانوں پر تیر اندازی شروع کی اور اس محاصرہ کو پندرہ روز یا چوبیس روز گزرے مسلمانوں پر خوف غالب ہوا اور وہ بہت گھبرائے اور پریشان ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے مدد فرمائی اور ان پر تیر اندازی بھی نہایت سہرا و سادہ پھیری رات میں اُس ہوائے اُن کے نیچے گرا دی، طنائیں توڑ دیں کھوسٹے اکھاڑ دیے، لہندیاں الٹ دیں آدمی زمین پر گرنے لگے اور اللہ تعالیٰ نے فرشتے بھیج دیے جنھوں نے کفار کو لہذا دیا، اُن کے دلوں میں دہشت ڈال دی، مگر اس جنگ میں ملائکہ نے قتال نہیں کیا، پھر رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذکورین بیان کو خبر لینے کے لیے بھیجا، وقت نہایت سہرا تھا، یہ ہتھیار لگا کر روانہ ہوئے، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روانہ ہوتے وقت اُن کے چہرے اور بدن پر دست مبارک بھرا جس سے اُن پر سہرا اثر نہ کر سکی اور یہ دشمن کے لشکر میں پہنچ گئے وہاں تیر ہوا چل رہی تھی اور سنگریزے اُڑا کر لوگوں کے لگ رہے تھے، آنکھوں میں گرد پڑ رہی تھی، عجب پریشانی کا عالم تھا لشکر کفار کے سردار ابوسفیان ہوا کا یہ عالم دیکھ کر اُسٹھے، اور انھوں نے قریش کو پکار کر کہا کہ جاسوئوں سے ہوشیار رہنا، ہر شخص اپنے برابر والے کو دیکھ لے، یہ اعلان ہونے کے بعد ہر ایک شخص نے اپنے برابر والے کو ٹوٹنا شروع کیا، حضرت عذیقہ نے دانائی سے اپنے داہنے شخص کا ہاتھ پکڑ کر پوچھا تو کون ہے؟ اس نے کہا میں فلاں بن فلاں ہوں اس کے بعد ابوسفیان نے کہا اے گروہ قریش تم بھڑنے کے مقام پر نہیں ہو، گھوڑے اور اونٹ ہلاک ہو چکے، جو قریظہ اپنے ٹھہرے سے پھر گئے اور ہمیں ان کی طرف سے اندیشہ ناک خبریں پہنچی ہیں، ہوائے جو حال کیا ہے وہ تم دیکھ ہی رہے ہو، بس اب یہاں سے کوچ کر دو، میں کوچ کرتا ہوں، ابوسفیان یہ کہہ کر اپنی اونٹنی پر سوار ہو گئے اور لشکر میں الریل الریل یعنی کوچ کوچ کا شور مچ گیا ہوا ہر چیز کو اسے ڈالتی تھی مگر یہ ہوا اس لشکر سے باہر نہ تھی، اب یہ لشکر بھاگ نکلا اور سامان کا بار کر کے لے جانا اس کو شاق ہو گیا۔ اس لیے کثیر سامان چھوڑ گیا۔ ۱۰

وان امرأة خافت من بعلها نشوزا واعراضا

وان امرأة خافت من بعلها نشوزا واعراضا اور اگر کوئی عورت اپنے خاوند کی طرف سے زیادتی یا بے رغبتی کا اندیشہ محسوس کرے تو اگر وہ مناسب طریقے سے آپس میں صلح کر لے لی تو کوئی مضائقہ نہیں ہے، اور صلح بہتر ہے۔ (نساء: ۳۸)

امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں یہ آیت اس عورت کے متعلق نازل ہوئی ہے جو کسی شخص کے نکاح میں مدت دراز تک رہی ہو اور اب خاوند اسے طلاق دینا چاہتا ہو تو وہ عورت کہے کہ مجھے طلاق مست و واجب ہے اپنے نکاح میں رہنے دو، میں تمہیں دوسرا نکاح کرنے کی اجازت دیتی ہوں۔

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام ترمذی سند حسن کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں: حضرت ام المؤمنین سیدہ رضی اللہ عنہا کو

یہ حدیث ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو طلاق دے دیں گے، انھوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے طلاق نہ دیں میں اپنی باری حضرت عائشہ کو دے دیتی ہوں، آپ نے اس کو منظور کر لیا، تب یہ آیت نازل ہوئی، اور امام شافعی نے ابن مسیب سے روایت کیا ہے کہ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کے نکاح میں حضرت محمد بن مسلمہ کی بیٹی تھیں، ان کو وہ تیرا بدھنہ یا کسی اور وجہ سے ناپسند ہوئیں، اور انھوں نے ان کو طلاق دینے کا ارادہ کیا، انھوں نے کہا آپ مجھے طلاق نہ دیں اور میں طرح پاہیں میری باری منظور کر دیں، تو ان دونوں نے اس بات پر صلح کر لی اور یہ رواج ہو گیا، تب یہ آیت نازل ہوئی۔ سلع

ومن يقتل مؤمناً متعمداً

اور جس شخص نے قصداً کسی مسلمان کو قتل کیا تو اس کی سزا

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فِجْزَاءُ ٨ جَهَنَّمَ

روزِ نحر ہے۔ وہ اسی میں ہمیشہ رہے گا اور اس پر اللہ غصیب ناک ہو گا اور اس کو اپنی رحمت سے دور کر دینگا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے بڑا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له
عذاباً عظيماً -

(تساع: ۹۳)

امام مسلم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے، اور الذین کا یدعون مع الله

اللہا آخر الامیر - مشرکین کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

اس آیت پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ مسلمان کو قتل کرنا، گناہ کبیرہ ہے اور شرک کے سوا ہر گناہ لائق مغفرت ہے۔
 حالانکہ اس آیت میں یہ فرمایا ہے کہ مسلمان کو عمدتاً قتل کرنے کی سزا ہمیشہ جہنم میں رہنا ہے اور جہنم میں مخلوق کفار کے لیے
 ہوتا ہے اور جو گناہ لائق معافی ہو اس کے لیے جہنم میں مخلوق نہیں ہوتا، اس اشکال کے حسب ذیل جوابات ہیں :-

۱۱۔ جب مشفق پر کوئی حکم لگایا جائے تو اس کا کفہ استعطاق اس حکم کی علت ہوتا ہے لہذا آیت کا مسمیٰ یہ ہوا کہ جس شخص نے کسی مومن کو اس کے مومن ہونے کے سبب سے قتل کیا تو اس کی سزا جہنم میں قلوب ہے، اور جو شخص کسی مومن کو اس کے ایمان کی وجہ سے قتل کرے گا وہ کافر ہوگا اور کافر کی سزا جہنم میں قلوب ہے۔

۵۱۔ اس آیت میں صلی کا لفظ ہر جہد کہ عام ہے لیکن یہ عام مخصوص جمیع الکلیف ہے اور اس سے ہر قاتل خود موثر ہو گیا کافر مراد نہیں ہے بلکہ اس سے کافر قاتل مراد ہے اور کافر کی سزا جہنم میں عذاب ہے۔

(۳)۔ یہ آیت ایک خاص قاتل کے مطلق نازل ہوئی ہے، یہ شخص پہلے مسلمان تھا پھر اس نے مرتد ہو کر ایک مسلمان کو اس کے مسلمان ہونے کی وجہ سے قتل کر دیا، اس کا شان نزول عنقریب ہم ان شاء اللہ رب العالی کے حوالے سے بیان کر دیں گے۔

۴۴۔ اگر اس آیت میں قاتل سے مراد مسلمان لیا جائے تو آیت کا معنی یہ ہے کہ اس کی سزا جہنم میں غلوط ہے۔ یعنی وہ اس سزا کا مستحق ہے۔ یہ نہیں فرمایا کہ اس کو یہ سزا دی جائے گی۔

(۵)۔ اگر مسلمان قتال مراد ہو تو غمزدے مجازاً نکٹ طویل مراد ہے، یعنی دو لے عرصہ تک جہنم میں رہے گا۔

۸۷۔ اگر مسلمان قاتل مراد ہو تو اس آیت میں بشرط محذوف ہے یعنی اگر اس کی مغفرت نہ کی گئی تو وہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ اس کو خلف و عید سے تعبیر کرتے ہیں کیونکہ بطور کرم خلف و عید جائز ہے لیکن یہ بظاہر خلف و عید ہے حقیقت میں چونکہ یہاں بشرط محذوف ہے اس لیے کوئی خلف نہیں ہے۔

۸۸۔ یہ آیت انشاء تحریریت پر محمول ہے، یعنی مسلمانوں کو قتل کرنے سے ڈرانے کے لیے ایسا فرمایا گیا ہے، حقیقت میں کسی مسلمان قاتل کو جہنم میں خلود کی سزا دینے کی خبر نہیں دی گئی۔

۸۹۔ اگر کسی مسلمان نے قتل مسلم کو معمولی سمجھ کر کسی مسلمان کو قتل کر دیا تو وہ کافر ہو جائے گا اور پھر اس کی سزا جہنم میں خلود ہے۔
۹۰۔ اگر کسی مسلمان نے بغض اور عناد کے غلبہ کی وجہ سے قتل مسلم کی حرمت کا انکار کر دیا اور پھر کسی مسلمان کو قتل کر دیا تو وہ کافر ہو جائے گا اور اس کی سزا جہنم میں خلود ہے۔

۹۱۔ اگر مسلمان کسی مسلمان نے قتل کرنے کو حلال اور جائز قرار دے کر یا اس حکم کی توہین کرنے کے لیے کسی مسلمان کو قتل کیا تو وہ کافر ہو جائے گا اور اس کی سزا جہنم میں خلود ہے۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

مسلمان کو قتل کرنے پر اللہ اور اس کے رسول کے غضب کا بیان

روایت کیلئے یہ کہ آیت مقتیس بن نضیر کفانی کے متعلق نازل ہوئی ہے، مقتیس اور اس کا بھائی ہشام دونوں مسلمان ہو گئے، یہ دونوں مدینہ منورہ میں تھے۔ ایک دن مقتیس نے اپنے بھائی ہشام کو انصار بنو النجار کے محلہ میں مقتول پایا، اس نے جا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کے بنو فہر کے ایک شخص کو مقتیس کے ساتھ بنو النجار کے پاس بھیجا، وہ ان دونوں قبائلیں میں تھے، اور یہ پیغام دیا کہ اگر تم کو مقتیس کے بھائی کے قاتل کا علم ہے تو اس کو ہمارے حوالے کر دو، ورنہ مقتیس کو اس کے بھائی کی دیت ادا کرو، جب بنو النجار کے پاس یہ پیغام پہنچا تو انھوں نے کہا ہم اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانتے ہیں اور اس کی اطاعت کرتے ہیں، یہ خدا ہیں اس کے قاتل کا علم نہیں ہے، لیکن ہم اس کی دیت ادا کریں گے، انھوں نے مقتیس کو اس کے بھائی کی دیت کے طور پر سوا دھنٹ دے دیے، جب مقتیس اور فہری قبائلیں سے مدینہ لوٹے تو انھوں نے مقتیس کے حملہ کو کہہ کر فہری کو قتل کر دیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قاصد تھا اور اسلام سے مرتد ہو گیا (نفوس بالمتہ من فاکس) اور ان اونٹوں کو لے کر فرار ہو گیا۔

امام احمد اور امام نسائی نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ غضب رب اللہ تعالیٰ ہر گناہ کو معاف کر دے گا، سوا اس شخص کے جو کافر ہو کر مرے گا یا ماسوا اس شخص کے جو قصد کسی مومن کو قتل کرے گا۔

امام ابن منذر نے حضرت ابو ذر واد سے اس کی مثل روایت کیا ہے۔

امام ابن عدی اور امام بیہقی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اوجھیا بات سے بھی کسی مسلمان کے قتل پر معاونت کی تیامت کے دن اس کی آنکھوں کے درمیان لکھا ہو گا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے باہر ہے۔

امام ابن عدی اور امام بیہقی نے حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

ایک مسلمان کو قتل کرنے کی بہ نسبت اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا اور مافیہا کا زوال زیادہ آسان ہے اور اگر تمام آسمانوں اور زمین کے لوگ ایک مومن کے قتل میں شریک ہوں تو اللہ ان سب کو جہنم میں داخل کر دے گا۔

امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت مقلد بن اسود نے پوچھا کہ جہاد کے دوران ایک کافر نے میرا ہاتھ کاٹ دیا اب جب کہ وہ میرے حمل کی زد پر آیا تو وہ مسلمان ہو گیا کیا اب میں اس کو قتل کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا تم اس کو قتل نہ کرنا کیونکہ اب وہ تمہاری طرح مسلمان ہے، اور اگر تم نے اس کو قتل کر دیا تو تم اسی کی طرح ہو جاؤ گے جب اس نے کلمہ شہادت نہیں پڑھا تھا۔ ۱۷

والذین یؤدعون مع اللہ اللہا آخر کی تفسیر

اور جو لوگ اللہ کے ساتھ کسی دوسرے معبود کی عبادت نہیں کرتے، اور نہ اس جان کو ناحق قتل کرتے ہیں جس کا قتل کرنا اللہ نے حرام کر دیا ہے، اور نہ بدکاری کرتے ہیں، اور جو شخص ایسا کرے گا وہ اپنے کیے کی سزا پائے گا، قیامت کے دن اس کو دہرا عذاب دیا جائے گا، اور وہ اس میں ہمیشہ ذلیل و خوار رہے گا لیکن جو (مومن) سے پہلے توبہ کر لے اور ایمان لے آئے اور اچھے کام کرے تو اللہ ان کے گناہوں کو نیکیوں سے بدل دے گا اور اللہ بہت بخشنے والا ہے۔

والذین یؤدعون مع اللہ اللہا آخر ولا یقتلون النفس التي حرم اللہ الا بالحق ولا یزنون ومن یفعل ذلک یلق اثاماً یضعف لہ العذاب یوم القیامة ویخلد فیہ صہناً الا من تاب وامن وعمل عملاً صالحاً ولا یملک یشیئ اللہ سیأتھم حسنتٌ وکان اللہ غفوراً رحیماً ۵

(فرقان: ۷۸-۷۹)

اس آیت پر ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ اس آیت میں قتل اور زنا پر عذاب غلغلہ کی وعید سنائی گئی ہے، حالانکہ قتل اور زنا گناہ کبیرہ ہیں اور گناہ کبیرہ پر دائمی عذاب نہیں ہوتا، اس کا جواب یہ ہے کہ دائمی عذاب کی وعید کفار کے لیے ہے، کیونکہ اس آیت میں سب سے پہلے مشرک کا ذکر کیا گیا ہے اور مشرک، قتل ناحق اور زنا ان تینوں گناہوں پر دائمی عذاب کی وعید ہے۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ اس آیت میں فرمایا ہے: ”قیامت کے دن اس کو دہرا عذاب دیا جائے گا“ حالانکہ قرآن مجید میں دوسری جگہ یہ فرمایا ہے:

وجزاء سیئة سیئة مثلتھا۔

(شوری: ۴۱)

ومن جاء بالسیئة فلا یجزی الا مثلتھا و

هم لا یظلمون (انعام: ۱۲۰)

من عمل سیئة فلا یجزی الا مثلتھا۔

(مومن: ۴۰)

اور جس نے گناہ کیا اس کو اسی ایک گناہ کے برابر عذاب دیا جائے گا اور ان پر ظلم نہیں کیا جائے گا۔ جس نے گناہ کیا اس کو اسی کے برابر سزا دی جائے گی۔

ان آیات سے معلوم ہوا کہ ہر گناہ پر اس گناہ کے برابر سزا دی جائے گی زیادہ سزا نہیں دی جائے گی اور زیر بحث آیت میں یہ ہے کہ قیامت کے دن ان کو دگنا عذاب دیا جائے گا، اس کا جواب یہ ہے کہ دگنے عذاب سے یہاں سخت اور شدید عذاب مراد ہے۔

نیز اس آیت میں ہے جس نے توبہ کر لی، ایمان لے آیا اور نیک کام کیے تو اللہ اس کے گناہوں کو نیکیوں میں بدل دے گا۔

اس کی تفسیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ توبہ سے ان کے پچھلے گناہ مٹا دے گا اور ان کی بد میں کی ہوئی نیکیوں کو ثواب اور قائم رکھے گا، ایک قول یہ ہے کہ ان میں جو برائیوں کی عادت تھی اللہ تعالیٰ اس کو نیکیوں کی عادت سے بدل دے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ آخرت میں ان کے فادہ اعمال سے گناہوں کو مٹا کر نیکیوں کو نکھ دیا جائے گا، کیونکہ امام مسلم نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن ایک شخص کو لایا جائے گا اور یہ کہا جائے گا اس پر اس کے مغیرہ گناہ پیش کر دو، اور اس کے کبیرہ گناہ دور رکھے جائیں گے، اور اس سے یہ کہا جائے گا کہ تم نے فلاں دن یہ کام کیا تھا، یہ کام کیا تھا اور یہ کام کیا تھا، وہ ان کا اقرار کرے گا، اور انکار نہیں کر سکے گا، اور وہ اپنے کبیرہ گناہوں سے ڈر رہا ہو گا، پھر یہ کہا جائے گا کہ اس کو اس کے ہر گناہ کے بدلہ میں نیکی دے دو، تب وہ شخص کہے گا میرے تو اور بھی گناہ ہیں جن کو میں یہاں نہیں دیکھ رہا، حضرت ابوذر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر ہنسے کہ آپ کی مبارک ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقِيَ الْيَكْمَ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا كَتَبْنَا فِي تَفْسِيرِ

یَا ایہا الذین آمنوا اذا ضربتم فی سبیل اللہ فتبینوا ولا تقولوا لمن ألقى الیکم السلام لست مؤمنًا تلبثون عرض الحیوة الدنیا ففعلنا اللہ ما نم کثیرة کذلک کنتہم من قبل فمن اللہ علیکم فتبینوا۔ (نساء: ۹۳)

اے ایمان والو جب تم اللہ کی راہ میں جہاد کے لیے روانہ ہو، تو تحقیق کر لیا کرو، اور جس شخص نے تم کو سلام کیا ہے، اس کو یہ نہ کہو کہ تم مسلمان نہیں ہو، تم دنیاوی زندگی کا سامان طلب کرتے ہو تو اللہ کے پاس بہت غنیمتیں ہیں، تم بھی اس سے پہلے اسی طرح تھے، پھر اللہ نے تم پر احسان کیا، تو تم اچھی طرح تحقیق کر لیا کرو۔

صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: یعنی جب تم اسلام میں داخل ہوئے تھے تو تمہاری زبان سے کلمہ شہادت سن کر تمہارے بان و بال محفوظ کر دیے گئے تھے، اور تمہارا اظہار اسلام غیر معتبر قرار نہیں دیا گیا تھا، نور دیکر اسلام میں داخل ہونے والوں کے ساتھ بھی یہی اسی طرح سلوک کرنا چاہیے۔

یہ آیت حضرت مراد بن نبیک رضی اللہ عنہ کے متعلق نازل ہوئی ہے، جو اہل مذک میں سے تھے اور ان کے سوا

ان کی قوم کا اور کوئی شخص اسلام نہیں لایا تھا، اس قوم کو خبر ملی کہ ان کی طرف لشکر اسلام آرہا ہے تو قوم کے سب لوگ بھاگ گئے، مگر وہ اس ٹھہرے رہے، جب لشکر آیا اور انھوں نے اللہ اکبر کے نعروں کی آوازیں سنیں تو خود بھی اللہ اکبر کہتے ہوئے اتر آئے اور کہنے لگے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ، اسلام علیکم، مسلمانوں نے خیال کیا اہل مذکر تو سب کا فسر ہیں یہ شخص مخالفہ دین کے لیے اظہار ایمان کر رہا ہے، اس خیال سے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے ان کو قتل کر دیا اور ان کی بھریاں لے لیں، جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور تمام ماجرا عرض کیا تو میر کا رگو بہت رنج ہوا اور فرمایا تم نے اس کے سامان کے لیے اس کو قتل کر دیا، تب یہ آیت نازل ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ کو حکم دیا کہ مقتول کی بھریاں اس کے ورثاء کو واپس کریں۔

اس آیت میں یہ حکم ہے کہ جس شخص میں اسلام کی کوئی علامت یا نشانی پائی جائے، اس سے ہاتھ روک لیا جائے، اور جب تک اس کا کفر ثابت نہ ہو جائے، اس پر حملہ نہ کیا جائے، سنن البرود اور جامع ترمذی میں یہ روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی لشکر روانہ فرماتے تو حکم دیتے تھے کہ اگر تم مسجد دیکھو یا اذان سنو تو حملہ نہ کرنا۔ اکثر فقہاء نے یہ فرمایا ہے کہ اگر یہودی یا نصرانی یہ کہے کہ میں مومن ہوں تو اس کو مومن نہیں مانا جائے گا، کیونکہ وہ اپنے عقیدہ ہی کو ایمان کہتا ہے اور اگر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہے، جب بھی اس کے مسلمان ہونے کا حکم نہیں کیا جائے گا، تاوقتیکہ وہ اپنے دین سے بیزاری ہونے کا اظہار اور اس کے باطل ہونے کا اعتراف نہ کرے اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص کسی کفر میں مبتلا ہو اس کے لیے اس کفر سے بیزاری اور اس کو کفر جاتا ضروری ہے۔ لہ

الذین آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله

الذین آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله
لذکر الله وما نزل من الحق - (الحديد: ۱۶)
کیا ایمان والوں کے لیے وہ وقت نہیں آیا کہ ان کے دل اللہ کی یاد کے لیے اور اس حق کے لیے جھک جائیں جو نازل ہوا ہے۔

یعنی اب وقت آگیا ہے کہ مومنین کے دل قرآن مجید اور اللہ کی یاد اور اس کے پچھے دین کے سامنے جھک جائیں اور قوم ہو کر گڑ گڑائے لگیں۔

سید الاناضل مولانا محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:
حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دولت سر آئے اقدس سے باہر تشریف لائے تو دیکھا مسلمان آپس میں ہنس رہے ہیں، آپ نے فرمایا تم ہنس رہے ہو، حالانکہ ابھی تمہارے رب کی دولت سے ایمان نہیں آئی، اور تمہارے ہنسنے پر یہ آیت نازل ہوئی، انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس ہنسی کا کفارہ کیا ہے فرمایا اتنا ہی رونا۔ لے

خدا و انبیائے کرام عند کل مسجد کی تفسیر

يا بني ادم خذوا زينتكم عند كل مسجد
وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المفسرين
قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده
الطيبات من الزين ق قل هي للذين امنوا في
الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك
نفصل الايت لقوم يعلمون

(اعراف: ۳۱ - ۳۲)

امام رازی لکھتے ہیں :

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں قبائل عرب میں سے ہر دو دن کو ہر مہینہ طواف کرتے تھے اور عورتیں رات کو ہر مہینہ طواف کرتی تھیں، وہ لوگ جب مسجد منیٰ میں پہنچتے تو کپڑے اتار دیتے اور مسجد میں برہنہ جاتے، وہ کہتے تھے کہ جن کپڑوں میں ہم نے گناہ کیے ہیں، ان کو یہاں کہ ہم طواف نہیں کریں گے، اور بعض کہتے تھے کہ ہم نیک شخصوں کے طور پر ایسا کرتے ہیں کہ جس طرح ہم کپڑوں سے عاری ہو گئے ہیں، اسی طرح گناہوں سے بھی عاری ہو جائیں گے، قریش اپنے کپڑے پہن کر نماز پڑھتے تھے اور صرف قوت لایسوت کے طور پر بہت کم کھاتے تھے، اور چکنائی نہیں کھاتے تھے، مسلمانوں نے کہا یا رسول اللہ! ہم کم کھانے کے زیادہ حقدار ہیں، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **کَیْطَرٌ مِّنْ ذَکَکُمْ یُؤْتِی سَیِّئًا مِّنْ عَمَلِہِ**۔

میرا نام راوی لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا اس آیت میں زمین سے مراد لیا س ہے، اور یہی اکثر مفسرین کا
مختار ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ زینت کے لفظ سے زینت کی تمام انواع اور اقسام مراد ہیں، اس میں بدن کو ہر طرح سے صاف کرنا بھی داخل ہے، ساریاں بھی داخل ہیں اور اس میں تمام اقسام کے زیورات بھی داخل ہیں، کیونکہ یہ تمام چیزیں زینت ہیں، اور اگر مردوں کے لیے سونے، چاندی اور لٹیم کی حرمت کے متعلق تصریح نہ ہوتی تو اس آیت کے عموم سے یہ چیزیں بھی حلال ہوتیں اور اس آیت میں پاک اور لذیذ چیزوں کا جو ذکر ہے، اس میں کھانے پینے کی تمام لذیذ چیزیں داخل ہیں اور ان واقعات سے استماع بھی اس میں داخل ہے۔

۱۳۹۰ هـ۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۷۱۶ هـ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۰۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۰ هـ

تفسیر سمیرج ۴ ص ۲۰۱

ولا تکرهوا فتیا تکرم علی البغاء کی تفسیر

ولا تکرهوا فتیا تکرم علی البغاء ان اردت
تحصن البتغوا عن ص الحیوة الدنیاء و مبن
یکرمهن فان الله من بعد اکراهن عن عفو
رحیم (نور: ۳۳)

اور تمہاری جو باندیاں پاکدامن رہنا چاہتی ہیں ان
کو بدکاری پر مجبور نہ کرو، کہ تم (ان کی بدکاری کے ذریعہ)
حیات دنیا کا عارضی فائدہ طلب کرو اور جو ان کو مجبور کر کے
تو ان کو مجبور کرنے کے بعد اللہ ان باندیوں کے حق میں
بہت بخشنے والا ہے حد رحم فرمائے والا ہے۔

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام مسلم اور امام ابو داؤد نے اپنی اپنی سندوں کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ عبد اللہ
بن ابی بن سلول کی دو باندیاں تھیں، ایک کا نام مسیکہ اور دوسری کا نام امیرہ تھا، وہ ان کو بدکاری کرنے پر مجبور کرتا تھا،
ان دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی، تب یہ آیت نازل ہوئی، امام ابن مردویہ نے
حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت کیا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ اپنی باندیوں کو زنا کرنے پر مجبور کرتے
تھے، تب یہ آیت نازل ہوئی۔ تمام روایات کے مطالعہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں خطاب کی کوئی خصوصیت
نہیں ہے بلکہ یہ حکم تمام مکلفین کے لیے عام ہے۔

اس آیت میں زنا پر مجبور نہ کرنے کے حکم کے لیے یہ شرط لگائی گئی ہے کہ وہ باندیاں پاکدامنی کا ارادہ رکھتی
ہوں، یہ قید زمانہ جاہلیت کے خصوصی واقعات اور اس زمانہ کی عادت اور رواج کے مطابق لگائی گئی ہے، یہ قید
احترامی نہیں ہے اور نہ اس آیت میں مفہوم مخالفت کا اعتبار ہے، جس طرح زمان، مکان اور زمانی کی خصوصیت کا اعتبار
نہیں ہے، اور جو علماء مفہوم مخالفت کا اعتبار کرتے ہیں، ان کے نزدیک بھی مفہوم مخالفت کا اعتبار اس صحت میں ہوتا ہے
جس کو غالب اوقات یا خصوصیت رواج اور عادت کے اعتبار سے نہ ذکر کیا گیا ہو۔ بعض علماء نے اس آیت سے مفہوم
مخالفت کے عدم اعتبار پر بھی استدلال کیا ہے، لیکن یہ استدلال ضعیف ہے۔

زندگیوں سے بدکاری کو ناجائز و حرام ہے اور اس طرح کی تمام گناہی ناپاک ہے، خواہ باندیاں یہ کام رضا و رغبت
سے کریں یا نہ بدستی اور ناخوشی سے کریں، البتہ جس عورت سے یہ کام جبراً لیا گیا وہ آخرت میں مواخذہ سے بری ہوگی۔

اولئک الذین یدعون یدعون الی ربهم الوسيلة کی تفسیر

اولئک الذین یدعون یدعون الی ربهم
الوسيلة ایہما قلوب و یوجون رحمته و
یخافون عذابه ان عذابہ بک

وہ (نیک بندے) جنہیں یہ کافر پوجتے ہیں خود
ہی اپنے رب کی طرف وسیلہ پیش کرتے ہیں کہ کون سا
وسیلہ اللہ کے زیادہ قریب کر لے والا ہے، وہ اس

کان محدوداً۔

کی رحمت کی امید رکھتے ہیں اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں، بے شک آپ کے رب کا عذاب ڈرنے کی چیز ہے۔

(بنو اسو ائیل : ۱۷)

صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی قدس سرہ العزیز لکھتے ہیں: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ آیت ایک جماعت کے حق میں نازل ہوئی، جو جنات کے ایک گروہ کو پوجتے تھے، وہ جنات اسلام سے آئے اور ان کے پوجنے والوں کو خبر نہ ہوئی، اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور انہیں عار دلائی۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ مقرب بندوں کو بارگاہ الہی میں وسیلہ بنانا جائز اور اللہ کے مقبول بندوں کا طریقہ ہے۔

جنت کی امید اور خوف کے خوف سے اللہ کی عبادت کرنے کا بیان | علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

اللہ کے نیک بند سے اس کی رحمت کی امید رکھتے ہیں اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں، زندگی میں انسان کو اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتے رہنا چاہیے تاکہ گناہوں سے بچا رہے اور مرتے وقت اللہ کی رحمت پر نظر رکھنی چاہیے، نیز اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ اللہ کی رحمت کی امید رکھنا اور اس کے عذاب سے ڈرنا، کمال عبادت کے خلاف نہیں ہے، بعض عابدوں میں یہ مشہور ہے کہ میں جنت کی امید سے عبادت کرتا ہوں، نہ جہنم کے خوف سے، بعض لوگ اس بات کی مدح کرتے ہیں اور بعض اس کی مذمت کرتے ہیں، اور حق یہ ہے کہ اگر اس نے یہ جملہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رحمت سے استغناء کی وجہ سے کہا ہے تو وہ کافروں سے ہے، اور اگر اس نے اس وجہ سے یہ جملہ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ لذاتہ عبادت کا اہل ہے حتیٰ کہ اگر جنت اور نار نہ بھی ہوتیں، تب بھی وہ عبادت کا مستحق تھا تو وہ شخص محقق اور عارف ہے۔

قرآن مجید کی بہ کثرت آیات اور بے شمار احادیث میں دو رنج سے ڈرایا گیا ہے اور جنت کی رغبت دلائی گئی ہے اور انبیاء علیہم السلام اور عباد صالحین کی متعلق یہ بتایا گیا ہے کہ وہ اللہ کے عذاب سے ڈرتے ہیں اور اس کی رحمت کے امیدوار ہیں، اس لیے قرآن مجید اور احادیث سے وابستہ رہنے اور انبیاء علیہم السلام اور صالحین عظام کے طریقہ سے پیوستہ رہنے میں ہی سلامتی ہے، ہمارے زمانہ میں بعض شاعر اور واعظ جنت کی تحقیق کرتے ہیں، بعض کہتے ہیں کہ ہمیں جنت نہیں چاہیے، میں اللہ کی رضا چاہیے، میری سمجھ میں یہ نہیں آتا کہ جنت کی تحقیق کرنے اور اس کو معمولی قرار دینے سے اللہ کیسے راضی ہوگا جب کہ قرآن مجید اور احادیث میں جگہ جگہ جنت کی تعین بیان کر کے جنت کی طرف رغبت دلائی گئی ہے، بعض کہتے ہیں ہمیں جنت نہیں مدینہ چاہیے اور جنت کی مذمت کرتے ہیں اور مدینہ منورہ کی تشریف و توصیف کرتے ہیں لیکن یہ غور نہیں کرتے کہ مدینہ منورہ کی عظمت صرف اس وجہ سے ہے کہ وہ رسول

۱۔ سید محمد نعیم الدین مراد آبادی متوفی ۱۳۶۰ھ، خزائن الرفان ص ۶۰، مطبوعہ تاج کمپنی لاہور

۲۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۶۰ھ، روح المعانی ج ۱۵، ص ۱۰۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسکن ہے اور جنت بھی آپ کا مسکن ہے اور مدینہ منورہ عارضی مسکن ہے اور جنت دائمی مسکن ہے۔
بلکہ مدینہ منورہ میں جس جگہ آپ آرام فرمائیں وہ جنت ہی کے باغات ہیں سے ایک باغ ہے تو آپ اب بھی جنت میں ہیں
اور قیامت کے بعد بھی جنت میں ہی ہوں گے تو اقل و اکثر محبوب اور مطلوب جنت ہی قرار پائی۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَسَادْعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ
عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ ۖ أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ۔
(آل عمران : ۱۳۳)

اپنے رب کی بخشش اور اس بشارت کی طرف جلدی
کرو جس کی پیمائی آسمان اور زمین میں جس کو مستحقوں کے لیے
تیار کیا گیا ہے۔

امام ترمذی حضرت معاذ بن جبل اور حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں:
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا سئلتم
اللہ فاسألوه الف و دوس ۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم اللہ
سے سوال کرو تو جنت الفردوس کا سوال کرو۔
اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم توجنت کا سوال کرنے اور اس کو مانگنے کی تلقین فرماتے ہیں اور ہماری سمجھ
نہیں آتا کہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے خلاف جنت سے استغناء و غلامی کرنا کس قسم کا زہ اور
پارسائی ہے۔

”هذان خصمان اختصموا“ کی تفسیر

هذان خصمان اختصموا فی ربهم ۔
یہ دو فریق ہیں جنہوں نے اپنے رب (کے بائے)
میں اختصام کیا۔ (حبیب : ۱۶)

امام ابن جریر اور امام ابن مردودہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: مسلمانوں اور یہودیوں میں بحث
ہوتی، یہود نے کہا: ہم اللہ کے زیادہ قریب ہیں، ہماری کتاب مقدم ہے اور ہمارے نبی تمہارے نبی سے پہلے آئے،
مسلمانوں نے کہا: ہم اللہ تعالیٰ کے زیادہ مستحق ہیں، ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور تمہارے نبی پر ایمان لائے
اور اللہ کی نازل کردہ کتاب پر ایمان لائے اور تمہاری کتاب اور ہمارے نبی کو پہچانتے تھے، پھر تم نے ان کو چھوڑ دیا،
اور ان کا انکار کیا، تب یہ آیت نازل ہوئی۔

امام بخاری، امام مسلم، امام ترمذی، امام ابن ماجہ اور امام طبرانی نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا
کہ وہ قسم کھا کر یہ کہتے تھے کہ یہ آیت حضرت حمزہ بن عبد المطلب، حضرت عبیدہ بن اسحاق اور حضرت علی بن ابی طالب
رضی اللہ عنہم اور عتبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ اور ولید بن عتبہ کے متعلق نازل ہوئی ہے جنہوں نے جنگ بدر کے دن
ایک دوسرے سے مبارزت کر کے جنگ کی تھی اور جنگ کا منشا اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کی وحدانیت تھی۔

۱۔ امام ابویوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۶۳، ۳۶۴، مطبوعہ نوریہ دار فہرست کتب لراچی

۲۔ علامہ سید محمد اکرمی متوفی ۱۲۴۰ھ، روح المعانی ج ۱، ص ۱۳۴، ۱۳۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

اختتامی کلمات

الحمد للہ علی احسانہ، آج مورخہ ۵ اراشعبان المعظم ۱۴۱۳ھ، یہ مطابق ۸ فروری ۱۹۹۳ء کو شرح صحیح مسلم مکمل ہو گئی۔
 صحیح مسلم میں سات ہزار چار سو تیس (۴۲۳) احادیث ہیں، جب میں نے اس کی شرح لکھنی شروع کی تو یہ ایک لمبا اور
 کٹھن سفر تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے خصوصی فضل و کرم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عنایت کے صدقہ سے
 اس کام کو مجھ پر ایسے نکلے، ہمارے کارہ اور گزشتہ کار شخص کے ہاتھوں مکمل کر دیا، مجھے کبھی زندگی میں یہ خیال نہیں آیا تھا کہ میں اتنا
 اہم اور عظیم کام کر سکوں گا، یہ جو کچھ ہو گیا ہے یہ سب اللہ تعالیٰ کی دین اور اس کی عنایت سے ہے، اس میں بخوشی اور کمال ہے
 وہ اللہ تعالیٰ کی جانب اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضان سے ہے، اور اس میں جو نقص اور خرابی ہے
 وہ میری کوتاہ نظر، قلت مطالعہ اور سوء فہم سے ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو میری توقع سے زیادہ مقبولیت، طواف فرمائی اور تکمیل سے پہلے ہی اسی کی ہر جلد کے
 مندوبانہ پبلیشن چھپ گئے، بعض خطری اور فرعی مسائل میں اختلاف ناگزیر ہوتا ہے اور ان میں اختلاف کرنا اہل علم کا حق ہے
 سو میری مصلوات کے مطابق تین مسئلوں میں بعض علماء نے میری رائے سے اختلاف کیا اور میری رائے کے رد وابطال
 میں مضامین اور رسائل شائع کیے، لیکن ہر دور میں ایسا ہوتا رہا ہے اور کسی شخص کی ہر رائے اور کسی کتاب کے تمام
 مندرجات سے کلیتہً کبھی کسی نے اتفاق نہیں کیا، ماضی میں اس کی کوئی مثال ہے اور نہ مستقبل میں اس کی توقع ہے۔
 مجھ سے پہلے ہزاروں علماء، محققین، ائمہ مجتہدین، محدثین، مفسرین اور علماء راہنہ سنجین کی آراء کا رد کیا گیا ہے، سو
 اگر کسی مسئلہ میں میری رائے کو بھی دلائل سے مسترد کیا گیا یا کسی شخص سے عقیدت کی بنا پر بلا دلیل میری مدلل اور مبرہن رائے
 کا رد کیا گیا یا محض گروہی تعصب کی بناء پر مجھ سے بعض وعناد رکھا گیا تو یہ کوئی نئی اور انوکھی بات نہیں ہے بلکہ انسان کی فطرت
 کے عین مطابق ہے۔ فتاویٰ توریہ اور ضیاء القلآن بھی جب ابتداءً طبع ہوئیں تو ان کے بھی بعض مندرجات سے اختلاف
 کیا گیا لیکن وہ کتابیں مخالفین کے علی الرغم مقبول اور معروف ہیں۔ سو اسی طرح شرح صحیح مسلم بھی بعض لوگوں کی مخالفت کے
 باوجود مقبولیت کی منازل طے کر رہی ہے، اور الحمد للہ مسلسل چھپ رہی ہے۔

بہر حال ان تین مسئلوں کی وضاحت میں نے شرح صحیح مسلم جلد سادس میں کر دی ہے، ضرورت اس امر کی ہے کہ فرعی
 مسائل میں غیر جذباتی انداز اور ٹھنڈے دل سے غور و فکر کیا جائے، اخیر میں، میں اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہوں کہ اس
 نے اپنے فضل و کرم سے اس کام کو انجام تک پہنچا دیا، اور دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو حاسدوں کے شر سے
 محفوظ رکھے، اس کو قبول دوام عطا فرمائے اور اس کو میری منفعت کا وسیلہ اور صدقہ جاریہ کر دے، اللہ تعالیٰ مجھے، اس
 کتاب کے معاونین کو اس کتاب کے کاتب، معجم اور ناشر کو اس کے قارئین کو، میرے مشائخ، اساتذہ، والدین، اعزہ،

تلاذہ، اور احباب کو اور سب مسلمانوں کو دنیا اور آخرت کی ہر بہ لیشانی اور ہر بلا سے محفوظ اور مامون رکھے اور دنیا اور آخرت کی ہر نعمت اور ہر سعادت عطا فرمائے، اور جنت الفردوس کو ہمارا مقام بنادے، آمین یا رب العالمین بحماہ حبیب الہ العالین۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین سید الانبیاء والموسلین قائم الغر المحجلین وعلی آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ الکاملین الراشدین وازواجہ المطہرات امہات المؤمنین وعلی اولیاء امتہ وعلماء ملتہ من المحدثین والمفسرین والفقہاء والمجتہدین وسائر العلماء الراستخین والمسلمین اجمعین۔



WWW.NAFSEISLAM.COM

ماخذ و مراجع

کتاب الہیہ

- ۱- قد آن مجید
- ۲- تورات
- ۳- انجیل

کتاب احادیث

- ۴- صحیح بخاری، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ، امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ
- ۵- صحیح مسلم، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع، کراچی، ۱۳۷۵ھ، امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری، متوفی ۲۶۱ھ
- ۶- جامع ترمذی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو نعیم محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۷۹ھ
- ۷- سنن ابی داؤد، مطبوعہ مطبع مجتہبی، پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ، امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث، متوفی ۲۷۵ھ
- ۸- سنن نسائی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ
- ۹- سنن ابن ماجہ، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ، متوفی ۲۷۳ھ
- ۱۰- صحیح ابن خزمیہ، مطبوعہ مکتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۵ھ، امام محمد بن اسحاق بن خزمیہ، متوفی ۳۱۱ھ
- ۱۱- مؤطا امام مالک، مطبوعہ مطبع مجتہبی، پاکستان لاہور، امام مالک بن انس اصبی، متوفی ۱۷۹ھ
- ۱۲- مسند امام اعظم، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی، امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت، متوفی ۱۵۰ھ
- ۱۳- مؤطا امام محمد، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی، متوفی ۱۸۸ھ
- ۱۴- کتاب الآثار، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی، ۱۴۰۷ھ، امام محمد بن حسن شیبانی، متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۵- کتاب الآثار، مطبوعہ مکتبۃ اشریہ سائنگھلی، امام ابو یوسف یحییٰ بن ابراہیم، متوفی ۱۸۲ھ
- ۱۶- مصنف عبدالرزاق، مطبوعہ مکتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام عبدالرزاق بن ہمام صفائی، متوفی ۲۱۱ھ
- ۱۷- مصنف ابن ابی شیبہ، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی، ۱۴۰۷ھ، امام ابو یوسف عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ، متوفی ۲۴۵ھ

- ۱۸ - مسند احمد بن حنبل مطبوعه مکتب اسلامي، بيروت ۱۳۹۸ هـ، امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ هـ
- ۱۹ - مسند دارمی، مطبوعه مطبع نظامی کاپور، ۱۳۸۳ هـ، امام عبد الله بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ هـ
- ۲۰ - سنن دارقطنی، مطبوعه نشر السنه، لبنان، امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ هـ
- ۲۱ - شمائل ترمذی، مطبوعه نور محمد کارخانه تجارت کتب کراچی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ هـ
- ۲۲ - شرح معانی الآثار، مطبوعه مطبع مجتبیٰ، پاکستان لاہور ۱۳۰۴ هـ، امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ هـ
- ۲۳ - سنن کبری، مطبوعه نشر السنه، لبنان، امام ابو یوسف احمد بن حسین تیمتی متوفی ۲۵۸ هـ
- ۲۴ - کشف الاستار عن زوائد البزار، مطبوعه مؤسسه الرساله، بيروت ۱۴۰۴ هـ، حافظ ابو الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۴۵۸ هـ
- ۲۵ - مجمع الزوائد، مطبوعه دار الکتب العربی، ۱۴۰۲ هـ، حافظ ابو الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۴۵۸ هـ
- ۲۶ - مترجم السنه، مطبوعه مکتب اسلامي، بيروت ۱۴۰۰ هـ، امام حسین بن محمد بخاری متوفی ۵۱۶ هـ
- ۲۷ - الادب المفرد، مطبوعه مکتبه اثریہ سائیکہ علی، امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ هـ
- ۲۸ - المستدرک، مطبوعه دار البیاد للنشر والتوزیع، مکتبه مکره، امام ابو عبد الله محمد بن عبد الله حاکم میثاقی متوفی ۴۰۵ هـ
- ۲۹ - جامع الصغیر، مطبوعه دار المنوف، بيروت ۱۳۹۱ هـ، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ هـ
- ۳۰ - تراجم ابوداؤد، مطبوعه نور محمد کارخانه تجارت کتب کراچی، امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث، متوفی ۴۰۵ هـ
- ۳۱ - فردوس الاخبار، مطبوعه دار الکتب العربی، بيروت، حافظ شمس الدین بن شہر دارالعلمی متوفی ۵۰۹ هـ
- ۳۲ - تلخیص المستدرک، مطبوعه دار البیاد للنشر والتوزیع، مکتبه مکره، علامہ شمس الدین محمد بن احمد فہمی متوفی ۸۴۸ هـ
- ۳۳ - خصائص کبری، مطبوعه مکتبه نوریه رضویہ، فیصل آباد، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ هـ
- ۳۴ - کنز العمال، مطبوعه نشر السنه، لبنان، علامہ علاؤ الدین بن علی بن عثمان مارونی ترکمانی متوفی ۸۴۵ هـ
- ۳۵ - نصب الراية، مطبوعه مجلس علمی، سعادت آباد، ۱۳۵۷ هـ، حافظ جمال الدین ابو محمد عبد الله بن یوسف زبیدی ۷۲۲ هـ
- ۳۶ - مشکوٰۃ، مطبوعه مجمع المطابع دہلی، شیخ علی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ هـ
- ۳۷ - اعلام السنن، مطبوعه اداره القضاة کراچی، شیخ ظفر احمد عثمانی ۱۴۰۲ هـ
- ۳۸ - کنز العمال، مطبوعه مؤسسه الرساله، بيروت ۱۴۰۵ هـ، علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی بریل پوری متوفی ۹۷۵ هـ
- ۳۹ - الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، مطبوعه دار الکتب العلمیہ، بيروت ۱۴۰۷ هـ، امیر علاؤ الدین علی بن بلال فارسی متوفی ۷۳۹ هـ
- ۴۰ - مسند طحاوی، مطبوعه هند، امام سلیمان بن داؤد بن جبارو طحاوی متوفی ۲۰۳ هـ
- ۴۱ - جامع الاموال فی الادبیت الرسول، مطبوعه مطبعات علاج، بيروت ۱۳۹۰ هـ، امام محمد بن ابی السعد ابی سعید بن محمد بن اشیر جذری متوفی ۲۰۲ هـ
- ۴۲ - المسند، مطبوعه عالم الکتب، بيروت، حافظ عبد الله بن زبیر عسید متوفی ۲۱۹ هـ
- ۴۳ - مسند ابو یعلیٰ الموصلی، مطبوعه دار المامون ثلاث، بيروت ۱۴۰۴ هـ، حافظ احمد بن علی الشیخ التیمی متوفی ۳۰۷ هـ
- ۴۴ - دلائل النبوة، مطبوعه دار الکتب العلمیہ، بيروت ۱۴۰۱ هـ، حافظ ابو بکر احمد بن حسین تیمتی متوفی ۲۵۰ هـ
- ۴۵ - مشیخ الايمان، مطبوعه دار الکتب العلمیہ، بيروت ۱۴۰۱ هـ، حافظ ابو بکر احمد بن حسین تیمتی متوفی ۲۵۸ هـ
- ۴۶ - عمل الیوم والسید، مطبوعه مجلس الدائرة العامة، حیدرآباد دکن، ۱۳۱۵ هـ، حافظ ابو بکر احمد بن محمد بن اسحاق دینوری المعروف بابن السنی متوفی ۳۴۳ هـ

- ۴۷ - حسن حصین، مطبوعه مصطفیٰ البابی و اولاد مصر، ۱۳۵۰ هـ، امام محمد بن محمد بکری متوفی ۸۳۳ هـ
 ۴۸ - معجم صغیر، مطبوعه مکتبه سلطیہ مدینہ منورہ، ۱۳۸۸ هـ، حافظ ابوالقاسم سلیمان بن احمد بن ارباب اللخمی الطبرانی متوفی ۳۶۰ هـ
 ۴۹ - معجم کبیر، مطبوعه العراق، حافظ ابوالقاسم سلیمان بن احمد بن ارباب اللخمی الطبرانی متوفی ۳۶۰ هـ
 ۵۰ - المطالب العالیہ فی الزوائد الثانیہ، مطبوعه مکه مکرمہ، حافظ احمد علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ هـ
 ۵۱ - کشف الغمہ، مطبوعه مطبعہ عامرہ عثمانیہ مصر، ۱۳۰۳ هـ، علامہ عبدالوہاب شمرانی شافعی، متوفی ۹۷۳ هـ

کتاب تفسیر

- ۵۲ - تہذیب المقباس، مطبوعه مطبعہ مدینہ مصر، ۱۳۱۳ هـ، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما متوفی ۶۸ هـ
 ۵۳ - احکام القرآن، مطبوعه سہیل الہندی لاہور، ۱۳۰۰ هـ، علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص متوفی ۳۷۰ هـ
 ۵۴ - تفسیر کبیر، مطبوعه دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ هـ، امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین بن عمر رازی، متوفی ۶۰۲ هـ
 ۵۵ - اسامی الاحکام القرآن، مطبوعه انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷ هـ، علامہ ابوالعباس محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ هـ
 ۵۶ - تفسیر خازن، مطبوعه دار الکتب العربیہ بیروت، علامہ علی بن محمد خازن شافعی، متوفی ۷۲۵ هـ
 ۵۷ - غایۃ النفاہی، مطبوعه دار صادر بیروت، ۱۲۸۳ هـ، علامہ احمد شہاب الدین خفاجی مصری حنفی، متوفی ۱۰۶۹ هـ
 ۵۸ - تفسیر ابوسعود، مطبوعه دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ هـ، علامہ ابوسعود محمد بن محمد عمادی سکیکی، متوفی ۹۸۲ هـ
 ۵۹ - روح البیان، مطبوعه مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، علامہ اسماعیل حقی حنفی، متوفی ۱۱۳۷ هـ
 ۶۰ - تفسیر منہرجی، مطبوعه بلوچستان بک ڈپو کوئٹہ، قاضی شامہ اللہ پانی پتی، متوفی ۱۲۲۵ هـ
 ۶۱ - تفسیر عزیزی، مطبوعه مطبع فاروقی دہلی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، متوفی ۱۲۳۹ هـ
 ۶۲ - روح المعانی، مطبوعه دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ ابوالفضل شہاب الدین سید محمد آلوسی ہمدانی حنفی، متوفی ۱۲۷۰ هـ
 ۶۳ - فتح القدیر، مطبوعه دار المعرفہ بیروت، شیخ محمد بن علی شوکانی، متوفی ۱۲۵۰ هـ
 ۶۴ - جامع البیان، مطبوعه مکتبہ و مطبعہ مصطفیٰ البابی مصر، الطبعة الثالثة ۱۳۷۳ هـ، ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ هـ
 ۶۵ - البیان فی تفسیر القرآن، مطبوعه دار احیاء التراث العربی بیروت، شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۳۸۵ هـ
 ۶۶ - انوار البیان، مطبوعه عالم الکتب بیروت، علامہ محمد امین بن محمد مختار حبیبی شافعی
 ۶۷ - البحر فی تفسیر القرآن، مطبوعه مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، علامہ علیم شیخ طنطاوی جوہری
 ۶۸ - تفسیر المنار، مطبوعه دار المعرفہ بیروت، علامہ محمد رشید رضا، متوفی ۱۳۵۲ هـ
 ۶۹ - تفسیر المرائی، مطبوعه دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۹۲ هـ، علامہ احمد مصطفیٰ مراغی
 ۷۰ - تفسیر نیشاپوری، مطبوعه مصطفیٰ البابی و اولاد مصر، علامہ نظام الدین حسن بن محمد قمی نیشاپوری، متوفی ۷۲۸ هـ
 ۷۱ - تفسیر السجالدین، مطبوعه قدیمی کتب خانہ لاہور، علامہ جمال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ هـ
 ۷۲ - انوار التفسیر، مطبوعه دار صادر بیروت، قاضی ابوالکثیر عبداللہ بن عمر عیناوی شیرازی، متوفی ۶۸۵ هـ
 ۷۳ - الفتوحات الالہیہ، مطبوعه مطبعۃ البیتہ مصر، ۱۳۰۳ هـ، شیخ سلیمان بن عمر المعروف بالکمل، متوفی ۱۲۰۳ هـ

- ۷۲ - الدر المنثور، مطبوعه مطبعه ميمنه مصر، ۱۳۱۴ھ، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۷۳ - تفسیر ابن کثیر مطبوعه اداره اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ، حافظ ابوالفداء محمد بن عبد الدین ابن کثیر، متوفی ۷۷۴ھ
- ۷۴ - فتح البیان، مطبوعه مطبعه کبری امیریه بولاق مصر، ۱۳۰۱ھ، نواب صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۶۷ھ
- ۷۵ - ترائف العرفان، مطبوعه تاج کینی لاہور، صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۶۷ھ
- ۷۶ - بیان القرآن، مطبوعه تاج کینی لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۷۷ - حاشیہ القرآن، مطبوعه تاج کینی لاہور، شیخ محمد الحسن دیرہندی، متوفی ۱۳۳۶ھ، شیخ شہید احمد عثمانی، متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۷۸ - معارف القرآن، مطبوعه اداره المعارف کراچی، ۱۳۵۰ھ، مفتی محمد شفیع دیرہندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۷۹ - مدارک التنزیل، مطبوعه دارالکتب العربیہ پشاور، علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی، متوفی ۷۱۰ھ
- ۸۰ - البحر المحیط، مطبوعه دارالکتب بیروت، ۱۴۰۳ھ، علامہ ابوالیمان محمد بن یوسف اندلسی غرناطی، متوفی ۷۵۴ھ
- ۸۱ - فی لہلال القرآن، مطبوعه دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۶ھ، سید محمد قطب شہید مصری
- ۸۲ - احکام القرآن، مطبوعه دار المعرفہ بیروت، علامہ ابوبکر محمد بن عبداللہ المعروف بابن العربی، متوفی ۵۴۳ھ
- ۸۳ - زاد المسیر، مطبوعه مکتب اسلامی بیروت، علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی محمد جوزی صنبی، متوفی ۵۶۷ھ
- ۸۴ - تفسیر القرآن، مطبوعه اداره ترجمان القرآن، لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۸۵ - نور العرفان، مطبوعه دارالکتب الاسلامیہ گجرات، مفتی احمد یار خان نعیمی، متوفی ۱۳۹۱ھ
- ۸۶ - ضیاء القرآن، مطبوعه ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور، حبشش پیر محمد کرم شاہ الازہری
- ۸۷ - مفہوم القرآن، مطبوعه اداره طلوع اسلام لاہور، غلام احمد پیر وینہ

علوم قرآن

- ۹۰ - البرہان فی علوم القرآن، مطبوعه دارالکتب بیروت، علامہ بدر الدین محمد بن عبداللہ زکریا، متوفی ۷۹۲ھ
- ۹۱ - الاقان فی علوم القرآن، مطبوعه سہیل اکبیدی لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ

کتاب شرح حدیث

- ۹۲ - تحقیق الکواکب الدراری شرح البخاری، مطبوعه دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۱ھ، علامہ محمد بن یوسف کمرانی، متوفی ۷۸۶ھ
- ۹۳ - عمدۃ القاری، مطبوعه اداره الطباعة المیمریہ مصر، ۱۳۳۸ھ، علامہ بدر الدین ابوالمحمد محمود بن احمد عینی، متوفی ۸۵۵ھ
- ۹۴ - فتح الباری، مطبوعه دار النشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ، علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۹۵ - ارشاد الساری، مطبوعه مطبعه ميمنه مصر، ۱۳۰۶ھ، علامہ احمد قسطلانی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۹۶ - فیض الباری، مطبوعه مطبعه حجازی مصر، ۱۳۵۷ھ، شیخ نور الدین کثیری، متوفی ۱۳۵۲ھ
- ۹۷ - فیوض الباری، مطبوعه مکتبہ رضوان لاہور، ۱۹۸۶ھ، علامہ محمود احمد رضوی، لاہور
- ۹۸ - تفہیم البخاری، مطبوعه مکتبہ نبویہ رضویہ فیصل آباد، مولانا غلام رسول رضوی، فیصل آباد

۹۹. شرح مسلم، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف النووی، متوفی ۷۷۱ھ
۱۰۰. اکمال الکمال المعلم، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی مالکی، متوفی ۸۲۸ھ
۱۰۱. مکمل الکمال المعلم، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ محمد بن محمد سنوسی مالکی، متوفی ۸۹۵ھ
۱۰۲. السراج الالواح، مطبوعہ مطبع صدیقی بھوپال، ۱۳۰۲ھ، نواب صدیقی حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ
۱۰۳. فتح المعلم، مطبوعہ مکتبہ الحجاز کراچی، شیخ شبیر احمد عثمانی، متوفی ۱۳۶۹ھ
۱۰۴. البحر الثمین شرح حسن حبیب، مطبوعہ المطبعة المیریہ مکہ مکرمہ، ۱۳۰۴ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ
۱۰۵. تحفة الذاکرين بعدة المحسن المحسن، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابي واولاده مصر، ۱۳۵۰ھ، شیخ محمد بن علی بن محمد شوکانی، متوفی ۱۲۵۰ھ
۱۰۶. الاذکار، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۷۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۷۱ھ
۱۰۷. فیض القدير شرح جامع الصغير، مطبوعہ دار المعرفة بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبدالرؤف مناوی، ۱۰۰۳ھ
۱۰۸. اوجز المسالك، مطبوعہ مکتبہ یحویہ سہارن پور، شیخ محمد زکریا
۱۰۹. شرح سفر السعادة، مطبوعہ مطبع منشى ذوالکشر کھنوی، ۱۹۰۳ھ، شیخ عبدالحق محدث دیوبندى متوفی ۱۰۵۲ھ
۱۱۰. مکمل فتح المعلم، مطبوعہ مکتبہ دار العلوم کراچی، ۱۳۰۷ھ، شیخ محمد تقی عثمانی کراچی
۱۱۱. تحفة الاحقرى، مطبوعہ نشر السنة لبنان، شیخ عبدالرحمن مبارک پوری، متوفی ۱۳۲۵ھ
۱۱۲. بذل الجود، مطبوعہ مکتبہ قاسمیه لبنان، شیخ علیل احمد سہارن پوری، متوفی ۱۳۲۶ھ
۱۱۳. عون المعبود، مطبوعہ نشر السنة لبنان، شیخ شمس الحق عظیم آبادی، متوفی ۱۳۲۵ھ
۱۱۴. تمهيد، مطبوعہ مکتبہ الفکر سید لاہور، ۱۳۰۴ھ، حافظ ابو عمرو بن عبد البر مالکی، متوفی ۴۶۳ھ
۱۱۵. مرقات، مطبوعہ مکتبہ اداویہ لبنان، ۱۳۹۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ
۱۱۶. اشعة النجات، مطبوعہ مطبع تیج کار، کھنوی، شیخ عبدالحق محدث دیوبندى، متوفی ۱۰۵۲ھ
۱۱۷. مفتتح المصنف، مطبوعہ مطبع السعادة مصر، ۱۳۳۲ھ، علامہ ابو الولید سلیمان بن خضعت باجی مالکی ادرسی، متوفی ۴۶۳ھ
۱۱۸. شرح الموطأ، مطبوعہ المطبعة الخیر مصر، علامہ محمد باقی زرقانی، متوفی ۱۱۲۲ھ
۱۱۹. فیض القدير، مطبوعہ دار المعرفة بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبدالرؤف مناوی، متوفی ۱۰۰۳ھ
۱۲۰. شرح منہ امام اعظم، مطبوعہ مطبع محمدی لاہور، ۱۳۰۷ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ
۱۲۱. التلخیص المنفی، مطبوعہ نشر السنة لبنان، شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی، متوفی ۱۳۲۵ھ
۱۲۲. التلخیص المجدد، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، مولانا عبدالحق کھنوی، متوفی ۱۳۰۲ھ
۱۲۳. تقریرات نرمدی، مطبوعہ نور محمد کافرانہ تجارت کتب کراچی، شیخ محمود الحسن دیوبندی، متوفی ۱۳۳۹ھ
۱۲۴. سراج منیر، شرح الجامع الصغير، مطبوعہ مطبعہ نیر مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ شیخ علی بن شیخ احمد عزیزی
۱۲۵. فیض القدير، شرح الجامع الصغير، مطبوعہ دار المعرفة بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبدالرؤف مناوی، متوفی ۱۰۰۳ھ
۱۲۶. اوجز المسالك، مطبوعہ المکتبہ الیحویہ سہارن پور، شیخ محمد زکریا
۱۲۷. صبح الواصل، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ

۱۲۸- شرح الشامل، مطبوعہ نور محمد اصحی المطابع کراچی، علامہ عبدالرشید منادی مصری متوفی ۱۰۰۳ھ

اسماء رجال

- ۱۲۹- تاریخ بغداد، مطبوعہ مکتبۃ سلیمان، مدینہ منورہ، حافظ ابو بکر علی بن احمد خطیب بغدادی متوفی ۴۶۳ھ
- ۱۳۰- تہذیب التہذیب، مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۲۶ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۳۱- لسان المیزان، مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۲۶ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۳۲- خلاصۃ تہذیب التہذیب، اکمال، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ، ساکنہ ل، شیخ معنی الدین احمد بن عبد الشکور جی
- ۱۳۳- الاکمال فی اسماء الرجال، مطبوعہ اصحی المطابع، دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ
- ۱۳۴- کتاب المقاتل، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۱ھ، حافظ محمد ابن حبان قمی، متوفی ۳۵۴ھ
- ۱۳۵- کتاب الجرح والتعديل، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۷۱ھ، حافظ عبدالرحمن بن ابی حاتم بازی متوفی ۳۲۷ھ
- ۱۳۶- کتاب الموضوعات، مطبوعہ محمد سعید ایڈیٹر سنٹر کراچی، علامہ ابو الفرج عبدالرحمان بن علی الجوزی متوفی ۵۵۰ھ
- ۱۳۷- مرآۃ الجنان، مطبوعہ مؤسسۃ الاطعمی للطبوعات بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام عبد القادر اسعد بن علی بن سلیمان ایا قاضی الیمینی الکفی، ۷۹۸ھ
- ۱۳۸- الجواهر المفیہ، مطبوعہ مطبع میر محمد کراچی، علامہ محمد عبدالقادر محدث حنفی مصری مولود، ۶۹۶ھ
- ۱۳۹- معجم المؤلفین، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، عمر رضا کحالیہ
- ۱۴۰- میزان الاعتدال، مطبوعہ مطبع جمعی، کھنؤ، حافظ شمس الدین ذہبی، متوفی ۷۴۸ھ
- ۱۴۱- المقاعد الحسنہ، مطبوعہ مکتبۃ السنائی، مصر، ۱۳۷۵ھ، ابوالخیر شمس الدین محمد بن عبدالرحمان سخاوی، متوفی ۹۰۲ھ
- ۱۴۲- موضوعات کبیر، مطبوعہ مطبع محبتانی، دہلی، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۱۴۳- الفہم المتناہیہ، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ فیصل آباد، ۱۴۰۱ھ، علامہ ابو الفرج عبدالرحمن بن علی الجوزی، متوفی ۵۹۷ھ
- ۱۴۴- کشف الاحوال فی نقد الرجال، مطبوعہ مطبع علوی، ۱۳۰۳ھ، شیخ عبدالوہاب بن مولوی محمد غوث مدرسی
- ۱۴۵- تذکرۃ الحفاظ، مطبوعہ ادارہ احیاء التراث العربی بیروت، علامہ شمس الدین ذہبی متوفی ۷۴۸ھ
- ۱۴۶- المعارف، مطبوعہ نور محمد اصحی اکتب کراچی، ابو محمد عبدالقادر بن مسلم المعروف بابن قتیبہ، متوفی ۲۶۶ھ
- ۱۴۷- الاطالی المصنوعہ، مطبع علوی کھنؤ، ۱۳۰۳ھ، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ

لغت

- ۱۴۸- المفردات المکتبۃ المرتضویہ ایران، ۱۳۴۲ھ، علامہ حسین بن محمد رغبہ اصفہانی، متوفی ۵۰۲ھ
- ۱۴۹- نہایہ، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعات ایران، ۱۳۶۴ھ، علامہ محمد بن اثیر السخدری، متوفی ۹۰۶ھ
- ۱۵۰- تہذیب الاسماء واللغات، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف فردی، متوفی ۶۷۶ھ
- ۱۵۱- قاموس، مطبوعہ مطبع منشئ فرا کھنؤ، علامہ محمد الدین فیروز آبادی
- ۱۵۲- لسان العرب، مطبوعہ، انشاد اب اکوڈہ، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، علامہ جمال الدین محمد بن کرم ابن منظور قرطبی، متوفی ۷۱۱ھ

- ۱۵۳- تاج العرویں شرح القاموس، مطبوعہ المطبعة الکثیرہ مصر، ۱۳۰۶ھ، سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی، متوفی ۱۲۰۵ھ
- ۱۵۴- المنجد، مطبوعہ المطبعة الناثولیکہ بیروت، ۱۹۲۷ء، رئیس معلوف الیسوی
- ۱۵۵- المنجد مترجم، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، رئیس معلوف الیسوی
- ۱۵۶- مجمع بحار الانوار، مطبوعہ مطبع منشی نوکسور لکھنؤ، علامہ محمد طاہر یثربی، متوفی ۹۸۸ھ
- ۱۵۷- لغات الحدیث، مطبوعہ نذر محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، شیخ وحید الزمان، متوفی ۱۳۳۸ھ
- ۱۵۸- انسائیکلو پیڈیا آف برنائیکا، ۱۹۵۰ء
- ۱۵۹- دائرة المعارف، القرن العشرين، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، ۱۹۷۱ء، علامہ محمد فرید وجدی
- ۱۶۰- الصحاح، مطبوعہ دارالعلم بیروت، ۱۴۰۴ھ، علامہ اسماعیل بن حماد الجوهری، متوفی ۳۹۸ھ
- ۱۶۱- نقحہ الستہ، مطبوعہ مکتبہ دارالقبلۃ للثقافت الاسلامیہ جدہ، علامہ سید سابق
- ۱۶۲- مجمع البلدان، مطبوعہ داراحیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۹۹ھ، شیخ شہاب الدین ابو عبد اللہ یاقوت بن عبد اللہ حموی رومی
- بند اوی متوفی ۶۲۶ھ
- ۱۶۳- معقبات الادب، مطبوعہ مطبعہ اسلامیہ لاہور، ۱۳۴۴ھ، عبدالرحیم بن عبدالکیم صفی پوری
- ۱۶۴- مجمع متنی اللغة، مطبوعہ دارمکتبۃ السحیاء، بیروت، ۱۹۸۵ء، شیخ احمد رضا، متوفی ۱۹۴۸ء
- ۱۶۵- لاروس، مطبوعہ مکتبۃ لاروس بالیس (پیرس)، ڈاکٹر لیل الجبر
- ۱۶۶- کتاب العین، مطبوعہ دارالہجرت، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، امام ابو عبد الرحمن النخعی بن احمد فراہندی، متوفی ۱۷۵ھ
- ۱۶۷- اقرب الموارد، مطبوعہ منشورات مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ، ایران، ۱۴۰۳ھ، علامہ سعید خوری شرقی لبنان
- ۱۶۸- قائمہ اللغات، مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور، طبع دوم، ابو نعیم عبدالکیم خان شتر جالندھری
- ۱۶۹- فیروز اللغات، مطبوعہ فیروز سنز لنیڈ، لاہور، ۱۹۶۸ء، کاج فیروز الدین
- ۱۷۰- فرہنگ آصفیہ، مطبوعہ معارف پریس لاہور، طبع چہارم، مولوی سید احمد دہلوی

فضائل و سیرت

- ۱۷۱- شفا، مطبوعہ عبدالقادر اکبر میمن تھان، قاضی عیاض بن موسیٰ ماسکی متوفی ۵۴۴ھ
- ۱۷۲- نسیم الیاض، مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ احمد شہاب الدین خفاجی حنفی، متوفی ۱۰۶۹ھ
- ۱۷۳- شرح الشفاء، مطبوعہ دارالفکر بیروت، ملا علی بن سلطان محمد القاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۱۷۴- سعادت الدارین، مطبوعہ مطبعۃ بیروت، بیروت ۱۳۱۶ھ، علامہ یوسف بن اسماعیل نیمانی متوفی ۱۳۵۰ھ
- ۱۷۵- مدارج النبوت، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ مکہ، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۱۷۶- الرفاء باجمال المصطفیٰ، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد، علامہ عبد الرحمن ابن جوزی، متوفی ۵۹۷ھ
- ۱۷۷- زاد المسافر، مطبوعہ مطبعہ البانی واولادہ مصر، ۱۳۶۹ھ، علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر امرت باہن قیم جوزی، متوفی ۷۵۱ھ

- ۱۷۸- الموابیب اللدنیہ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ احمد تفسطانی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۱۷۹- شرح الموابیب اللدنیہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ، علامہ محمد عبد الباقی ندرتانی، متوفی ۱۱۲۲ھ
- ۱۸۰- البیاد والنہایہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ، حافظ حماد الدین ابوالعلاء ابن کثیر، متوفی ۷۴۱ھ
- ۱۸۱- انسان النیون، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ علی بن برہان الدین علی، متوفی ۱۰۴۲ھ
- ۱۸۲- الزوال الخفاء، مطبوعہ سبیل الیثمی لاہور، ۱۳۹۶ھ، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، متوفی ۱۱۷۶ھ
- ۱۸۳- حجة البشر علی العالمین، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ لائل پور، علامہ یوسف بن اسماعیل بہانی، متوفی ۱۳۵۰ھ
- ۱۸۴- نشر الطیب، مطبوعہ تاج کتبیں لمیٹڈ، کراچی، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۱۸۵- دلائل البیوت، مطبوعہ دار الفکر بیروت، امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ صنعانی، متوفی ۴۳۰ھ
- ۱۸۶- مطالع المسرات، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ لائل پور، علامہ محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف قاسمی
- ۱۸۷- السیرۃ النبویہ، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، حافظ ابوالعلاء اسماعیل بن کثیر، متوفی ۷۴۱ھ
- ۱۸۸- الطبقات الکبریٰ، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ، امام محمد بن سعد، متوفی ۲۴۰ھ
- ۱۸۹- استیعاب، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ ابو نعیم یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر، متوفی ۴۶۳ھ
- ۱۹۰- الاخبار الطوال، مطبوعہ دار المسیرۃ بیروت، ابو نعیم احمد بن داؤد و یغوری، متوفی ۲۸۲ھ
- ۱۹۱- اصابہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۹۲- اسد الغابہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ ابوالحسن علی بن ابی الکرم الشیبانی فی المعروف بابن الاثیر، متوفی ۷۴۳ھ
- ۱۹۳- تاریخ یعقوبی، مطبوعہ مرکز انتشارات علمی ایران، شیخ احمد بن ابی یعقوب، متوفی ۲۸۷ھ
- ۱۹۴- تاریخ الخلفاء، مطبوعہ مؤسسۃ شبان بیروت، ۱۲۸۳ھ، علامہ حسین بن محمد وید بحری
- ۱۹۵- الاروض الانف، مطبوعہ مکتبۃ فاروقیہ عمان، علامہ ابوالقاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ سیبلی، متوفی ۵۸۱ھ
- ۱۹۶- تحفہ میرات الرسول، مطبوعہ المطبعۃ النوریہ، ۱۳۹۹ھ، شیخ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نجدی، متوفی ۱۲۴۲ھ
- ۱۹۷- سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد، مطبوعہ مجلس الامی قاسرہ، ۱۳۵۲ھ، علامہ محمد بن یوسف شامی عساکری، متوفی ۹۴۲ھ
- ۱۹۸- المدخل، مطبوعہ مصر، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشہور ابن الحاج، متوفی ۷۲۵ھ
- ۱۹۹- الکامل فی تاریخ، مطبوعہ دار الکتب العربی بیروت، ۱۴۰۰ھ، علامہ ابوالحسن علی بن ابی الکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر، متوفی ۷۴۳ھ
- ۲۰۰- تاریخ الامم والملوک، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ ابو نعیم محمد بن جریر طبری، متوفی ۳۱۰ھ
- ۲۰۱- تاریخ ابن خلدون، مطبوعہ مؤسسۃ الاعلیٰ للطبعات بیروت، ۱۳۹۰ھ، علامہ عبد الرحمن ابن خلدون، متوفی ۸۰۸ھ
- ۲۰۲- تاریخ الخلفاء، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۲۰۳- مراۃ الجنان، مطبوعہ مؤسسۃ الاعلیٰ، بیروت، علامہ عبد اللہ بن اسد بن علی یافعی، متوفی ۷۸۸ھ
- ۲۰۴- وفاء الوفاء، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۱ھ، علامہ فہد الدین علی بن احمد مہرودی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۲۰۵- الجواہر المنظم، مطبوعہ مکتبہ قادریہ، لاہور، ۱۳۷۵ھ، علامہ احمد بن حجر مکی شافعی، ۹۷۴ھ
- ۲۰۶- الجواہر النہار، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۷۹ھ، علامہ یوسف بن اسماعیل بہانی، متوفی ۱۳۵۰ھ

- ۲۰۷ - کتاب الاذکار، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، علامہ یحییٰ بن مرفوع لودی، متوفی ۹۷۶ھ
- ۲۰۸ - الصارم السلول، مطبوعہ نشر السنہ لبنان، شیخ ابو العباس تقی الدین ابن تیمیہ حرانی متوفی ۷۲۸ھ
- ۲۰۹ - رائق الانوار القدسیہ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، علامہ عبد الوہاب شحرانی متوفی ۹۷۳ھ
- ۲۱۰ - الصوائق المحرقة، مطبوعہ مکتبۃ القاہرہ، ۱۳۸۵ھ، علامہ احمد بن حجر مکی، شافعی، متوفی ۹۷۲ھ
- ۲۱۱ - السجد لیلۃ النذیر، مطبوعہ مکتبۃ فوریہ رضویہ فیصل آباد، ۱۹۷۷ء، علامہ عبد النبی نانپسی، متوفی ۱۱۴۳ھ
- ۲۱۲ - تاریخ دمشق الکبیر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۰۷ھ، حافظ ابو القاسم علی بن حسین شافعی المعروف بابن عساکر، متوفی ۵۷۱ھ
- ۲۱۳ - سیر اعلام النبلاء، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۴۰۲ھ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان دمشقی، متوفی ۷۴۸ھ
- ۲۱۴ - حجة الله على العالمین، مطبوعہ مکتبۃ نوربہ رضویہ پاکستان، علامہ یوسف بن اسماعیل بھبھائی، متوفی ۱۳۵۰ھ

کتاب فقہ حنفی

- ۲۱۵ - کتاب الخراج، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، امام ابو یوسف یحییٰ بن ابراہیم، متوفی ۱۸۲ھ
- ۲۱۶ - مبسوط (کتاب الاصل)، مطبوعہ دارۃ القرآن، کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی، ۱۸۹۰ھ
- ۲۱۷ - الساجح الصغير، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ ہند ۱۲۹۱ھ، امام محمد بن حسن شیبانی، متوفی ۱۸۹ھ
- ۲۱۸ - کتاب الحج، مطبوعہ دار المعارف السعویۃ لاہور، " " " "
- ۲۱۹ - شرح سیر کبیر، مطبوعہ المکتبۃ للنشر الاسلامیہ افغانستان، ۱۴۰۵ھ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ
- ۲۲۰ - مبسوط (شرح الکافی)، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ " " " "
- ۲۲۱ - فتاویٰ قاضی خان، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیریہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ، علامہ حسن بن منصور اوزجندی، متوفی ۵۹۳ھ
- ۲۲۲ - فتاویٰ التوازل، مطبوعہ بلوچستان بک ڈپو کوئٹہ، علامہ ابو الیث سمرقندی، متوفی ۳۷۲ھ
- ۲۲۳ - رائق الصنائع، مطبوعہ ایچ۔ ایم سید ایشد کمپنی، ۱۴۰۰ھ، علامہ ابو بکر بن مسعود کاسانی، متوفی ۵۸۷ھ
- ۲۲۴ - ہدایہ اولیٰین، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ لبنان، علامہ ابراہیم حسن علی بن ابی بکر مرینی، متوفی ۵۹۳ھ
- ۲۲۵ - ہدایہ اخیرین، مطبوعہ مکتبۃ شریکتہ علیہ لبنان، " " " "
- ۲۲۶ - ہدایہ، مطبوعہ مکتبۃ نوربہ رضویہ کھڑ، علامہ محمد بن محمود بابر قی متوفی ۷۸۷ھ
- ۲۲۷ - کفایہ، مطبوعہ، " " " " علامہ جلال الدین نواز مدنی
- ۲۲۸ - فتح القدیر، مطبوعہ " " " " علامہ کمال الدین ابن ہمام، متوفی ۸۷۱ھ
- ۲۲۹ - بنایہ، مطبوعہ ملک ستر فیصل آباد، علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی، متوفی ۸۵۵ھ
- ۲۳۰ - البحر الرائق، مطبوعہ مطبع علیہ مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۹۷۰ھ
- ۲۳۱ - منحة السخاوی، مطبوعہ مطبع علیہ مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ سید محمد امین ابن غابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ
- ۲۳۲ - تبیین الحقائق، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ لبنان، علامہ عثمان بن علی زبیری، متوفی ۷۴۳ھ

- ۲۶۲۔ المنتقى على المتن الإيجاز مطبوع دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ محمد ملائی الدین حنفی، متوفی ۱۰۸۸ھ
- ۲۶۳۔ شرح الکفر مطبوعہ جمعیت المعارف المصریہ، مصر، ۱۲۸۷ھ علامہ معین الدین الہرزی المعروف محمد ملاسکین، متوفی ۹۵۳ھ
- ۲۶۴۔ فتاویٰ عبدالحی مطبوعہ مطبع یوسفی ہند، ۱۳۲۵ھ، مولانا عبدالحی بکھنوی، متوفی ۱۳۰۴ھ
- ۲۶۵۔ فتاویٰ رضویہ، مطبوعہ مطبع سنن دارالاشاعت فیصل آباد، ۱۳۹۴ھ، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۶۶۔ الزبدۃ التزکیہ، مطبوعہ محبوب المطابع دہلی،
- ۲۶۷۔ کفیل الفقہ مطبوعہ مطبع اہل سنت و جماعت بریلی، ۱۳۲۴ھ، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۶۸۔ فتاویٰ افریقیہ مطبوعہ مدینہ پبلیشنگ کمپنی کراچی، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۶۹۔ اسلام میں عورت کی دیت، مطبوعہ بزم سعید لاہور، علامہ سید احمد سعید کاظمی، متوفی ۱۴۰۶ھ
- ۲۷۰۔ بہار شریعت، مطبوعہ شیخ فہام علی اینڈ سنز کراچی، مولانا امجد علی متوفی ۱۳۷۶ھ
- ۲۷۱۔ فتاویٰ دارالعلوم، دیوبند، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، شیخ عزیز الرحمن مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۷۲۔ الاختیار لتعلیل المختار، مطبوعہ دارفراس للنشر والتوزیع، علامہ عبدالمعین محمود بن مورو وصفتی متوفی ۶۸۳ھ
- ۲۷۳۔ حاشیہ ابی السود، علی ملاسکین، مطبوعہ جمعیت المعارف المصریہ، مصر، ۱۲۸۷ھ، علامہ ابوالسود محمد بن محمد عمادی، متوفی ۹۸۴ھ
- ۲۷۴۔ فتاویٰ مسودی، مطبوعہ سرحد پبلیکیشنز کراچی، ۱۴۰۷ھ، شاد محمد مسعود دہلوی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۷۵۔ جامع الفتاویٰ مطبوعہ مطبع اسلامی پریس شاہ جہاں پور، ۱۳۴۲ھ، مولانا ریاست علی خاں
- ۲۷۶۔ نصب الرایہ مطبوعہ مجلس علمی ہند، علامہ جمال الدین عبدالمعین بن یوسف حنفی زلمی متوفی ۷۸۲ھ
- ۲۷۷۔ امداد الفتاویٰ، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، شیخ اشرف علی خان سی متوفی ۱۳۶۳ھ
- ۲۷۸۔ کتاب الاشباہ والنظائر، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۲۷۹۔ غفر عیون البصائر، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، سید احمد بن محمد حنفی جموی
- ۲۸۰۔ انسانی اعضاء کی بیوند کاری، مطبوعہ مجلس مسائل تحقیقی حاضرہ، کراچی، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۸۱۔ پراویڈنٹ فنڈ پر سود اور زکوٰۃ کا مسئلہ، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی،
- ۲۸۲۔ اوزان شرعیہ، مطبوعہ ادارۃ المعارف، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۸۳۔ رسائل و مسائل، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۸۴۔ اسے ذیل دار پارک اردو مجالس سید مودودی، مطبوعہ البیدریہ پبلیکیشنز، ۱۹۷۵ع سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۸۵۔ برجیدی علی شرح وقایہ، مطبوعہ مطبع منشئ نوکشر بکھنوی، ۱۳۲۴ھ، علامہ عبدالحی بکھنوی
- ۲۸۶۔ حقوق الزوہبین، مطبوعہ ادارۃ ترجمان القرآن لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۸۷۔ مقالات کوثری، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید، اینڈ کمپنی، کراچی، علامہ زاہد الکوثری، متوفی ۱۳۷۱ھ
- ۲۸۸۔ کنز الدقائق، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز، علامہ ابوالبرکات عبدالمعین بن احمد بن محمود نسفی، متوفی ۷۱۰ھ
- ۲۸۹۔ شرح وقایہ، مطبوعہ مطبع مجتہائی، ۱۳۲۷ھ، صدر الشریعہ عبید اللہ بن محمد متوفی ۷۴۷ھ
- ۲۹۰۔ حاشیہ ولدی الیاس، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی، ۱۹۰۸، مولوی الیاس

۳۴۰. تاریخ التواریخ، مطبوعہ کتاب فہرشی اسلامیہ ایران، ۱۳۶۳ء، میرزا محمد تقی مؤرخ شہیر، متوفی ۱۲۹۷ء
 ۳۴۱. بحار الانوار، مطبوعہ المطبعت الاسلامیہ بھیران، ۱۳۹۲ء، ملا محمد باقر بن محمد تقی مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ
 ۳۴۲. القسطنطنیہ، المبین تفسیر المتقین، مطبوعہ شیدہ جزل بک ایجنسی لاہور، شیخ امداد حسین کاظمی مشہدی
 ۳۴۳. قدک، مطبوعہ کتاب خانہ چیل ستون، جامع تہران، ۱۳۹۸ء، فقیر سید محمد حسین قزوینی
 ۳۴۴. شرح بیج السبلافتہ، مطبوعہ مؤسسۃ النصر ایران، ۱۳۸۷ء، شیخ کمال الدین میثم بن علی بن میثم البحرانی، متوفی ۶۷۹ھ
 ۳۴۵. رجال کشی، مؤسسۃ الاعلیٰ للطبوعات ایران، شیخ ابو عمرو محمد بن محمد بن عبد العزیز کشش من علماء القرن الرابع
 ۳۴۶. شرائع الاسلام، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعات اسماعیلیان، ایران، شیخ ابوالقاسم نجم الدین جعفر بن الحسن، متوفی ۶۷۶ھ

کتاب عقائد و کلام

۳۴۷. شرح عقائد نفسی، مطبوعہ نور محمد نجی المطابع کراچی، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتت زانی، متوفی ۷۹۱ھ
 ۳۴۸. شرح مواقف، مطبوعہ مطبع منشی نو کشور کھنڈو، میر سید شریف علی بن محمد حجججانی متوفی ۸۱۶ھ
 ۳۴۹. شرح فقہ اکبر، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۷۵ء، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ
 ۳۵۰. حاشیہ الخیالی، مطبوعہ عبد الحکیم انیٹر سنز پشاور، علامہ شمس الدین احمد بن موسیٰ خیالی، متوفی ۸۷۷ھ
 ۳۵۱. المستند من الفضائل، مطبوعہ جئیتہ الاوقات لاہور، ۱۳۰۵ء، علامہ محمد بن محمد غفرانی متوفی ۵۰۵ھ
 ۳۵۲. الیواقیت و البحار، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۷۸ء، علامہ عبد الوہاب شرنانی، متوفی ۹۷۳ھ
 ۳۵۳. تبرکات، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ء، مولانا عبد العزیز پیرا روی
 ۳۵۴. حاشیہ عبد الحکیم سیالکوٹی مع مجموعہ حواشی البیہیہ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۷ء، مولانا عبد الحکیم سیالکوٹی، متوفی ۱۰۹۷ھ
 ۳۵۵. شرح المقاصد، مطبوعہ دار المعارف النعمانیہ لاہور، ۱۳۰۱ء، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتت زانی، متوفی ۷۹۱ھ
 ۳۵۶. الاحکام السلطانیہ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۹۳ء، علامہ ابو الحسن علی بن محمد بن حبیب الماروروی متوفی ۳۵۰ھ
 ۳۵۷. سائرہ، مطبوعہ مطبعت السعاده مصر، علامہ کمال الدین ابن تمام متوفی ۸۶۱ھ
 ۳۵۸. مسامرہ، مطبوعہ مطبعت السعاده مصر، علامہ کمال الدین محمد بن محمد المعروف بابن ابی شریف القدسی الشافعی متوفی ۹۰۷ھ
 ۳۵۹. کتاب العقائد، مطبوعہ تاجدار پبلیشنگ کمپنی، کراچی، سید لا فاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۷۷ھ

کتاب اصول حدیث

۳۶۰. الکفایہ فی علم الروایہ، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، حافظ ابو یوسف احمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی، متوفی ۲۶۳ھ
 ۳۶۱. لفظ الدرر، مطبوعہ مطبوعہ شرکتہ مصطفیٰ البابی صلی و اولادہ مصر، ۱۳۵۶ء، علامہ عبد اللہ بن حسین خاظم
 ۳۶۲. شرح منتخبہ الفکر، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ

- ۴۰۶۔ المہند علی المسند، مطبوعہ کتب خانہ دیوبند، شیخ خلیل احمد انیسٹروی، متوفی ۱۳۴۶ھ
- ۴۰۷۔ دو اسلام، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز، ڈاکٹر غلام حبیبانی برق
- ۴۰۸۔ مکتوبات امام ربانی، مطبوعہ مدینہ پبلشنگ کمپنی، کراچی، ۱۹۷۰ع، حضرت مجدد الف ثانی، متوفی ۱۰۳۴ھ
- ۴۰۹۔ حیوۃ الجوان الکبریٰ، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ محمد بن موسیٰ الدیمی، متوفی ۸۰۸ھ
- ۴۱۰۔ عجائب المخلوقات، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ زکریا بن محمد بن محمود
- ۴۱۱۔ المسفوظ، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۴۱۲۔ تکمیل ایمان، مطبوعہ فخر المطابع لکھنؤ، ۱۹۱۲ع، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۴۱۳۔ منهاج السنہ، مطبوعہ مطبعہ امیر کبریٰ بولاق مصر، شیخ تقی الدین ابوالعباس احمد بن تیمیہ حنفی، متوفی ۷۲۸ھ
- ۴۱۴۔ تقویت الایمان، مطبوعہ مطبعہ علین لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی، متوفی ۱۲۴۶ھ
- ۴۱۵۔ تحقیق الفتویٰ، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۹ھ، علامہ فضل حق خیر آبادی، متوفی ۱۸۶۱ھ
- ۴۱۶۔ ما ثبت بالسنۃ، مطبوعہ ادارہ نعیمیہ رضویہ لاہور، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۴۱۷۔ شتائم اداویہ، مطبوعہ مدنی کتب خانہ ملتان، ۱۴۰۵ھ، حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۴۱۸۔ اداو المشتاق، مکتبہ اسلامیہ لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۴۱۹۔ فیصلہ ہفت مسئلہ، مطبوعہ مدنی کتب خانہ لاہور، حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۴۲۰۔ المورد الروی فی المذنبی، مطبوعہ المدنیۃ المنورہ، ۱۴۰۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۴ھ
- ۴۲۱۔ اسجد العلوم، مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ لاہور، ۱۴۰۳ھ، نواب صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۴۲۲۔ الدرر الکامنتہ، مطبوعہ دارالکھیل بیروت، حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۴۲۳۔ قاعدہ جلید فی التوسل والوسیلہ، مطبوعہ مکتبہ قاہرہ مصر، ۱۲۷۳ھ، شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ، متوفی ۷۲۸ھ
- ۴۲۴۔ ہدیۃ المہدی، مطبوعہ میور پریس دہلی، ۱۳۲۵ھ، علامہ کھنن بن شرف نوری، متوفی ۶۷۶ھ
- ۴۲۵۔ ندائے یارسول اللہ، مطبوعہ مرکزی مجلس رضا لاہور، ۱۴۰۵ھ، علامہ عبدالحکیم شرف قادری
- ۴۲۶۔ کشف الشبہات، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ، شیخ محمد بن عبد الوہاب، متوفی ۱۲۰۶ھ
- ۴۲۷۔ الصواعق الالہیہ، مطبوعہ مکتبہ الیشیق استنبول، شیخ سلیمان بن عبد الوہاب، متوفی ۱۲۰۸ھ
- ۴۲۸۔ اکام المرجان فی غرائب الاخبار واحکام السجان، مطبوعہ مطبعہ خیر کثیر کراچی، قاضی ابوعبداللہ محمد بن عبداللہ شہلی حنفی، متوفی ۷۴۹ھ
- ۴۲۹۔ شرح الصدور، مطبوعہ دارالکتب العربیہ مصر، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۴۳۰۔ الفتاویٰ الضیائیہ (شرح حب امی)، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی، علامہ عبدالرحمان عابسی، متوفی ۸۹۸ھ
- ۴۳۱۔ فتاویٰ مہریہ، مطبوعہ گولڈ اسٹار شریف ۱۹۸۸ء، علامہ پیر سید مہر علی شاہ، متوفی ۱۳۵۶ھ
- ۴۳۲۔ روزنامہ جنگ کراچی، میر خلیل الرحمن (مدیر اعلیٰ)
- ۴۳۳۔ جہرۃ النساب العرب، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ، ابو محمد علی بن حزم اندلسی، متوفی ۴۵۶ھ
- ۴۳۴۔ التلخیص الجبیر، حافظ ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ

علامہ محمد رسول سعیدی کی تصانیف

حیات
استاذ العلماء
توضیح
البیان
ذکر بالجہر
فاضل یسوی کا
فقہی مقام



مقام ولایت
نبوت
مقالات
سعیدی
لفظ خدا کی
حقیقت
معاشیرے
کے ناموس